pæ uel prīcipis
de not
vbi Spe.
ēad nūc breuiter.
uū: & not. & i summo.
lijs In
he- mon
s stat. ino.
āt à principe pōt
dispēsare ēt
ppriū statutū
on ꝯius cōe
ī d.

dispēsatiōe
cā ſm tū
dicta sunt.
ca. cū nobis
elec. & p
Qu aūt
q nō
uitiat
vide q
de

[illegible]

[illegible]

[illegible] y la [illegible]

[illegible]

[illegible] 7

15

Copiese la portada.

M.S. f.º pergamino. con dos foliaciones: la primera alcanza al 1231. y la 2.ª al 81. completo - autorizado, bien tratado.

Rotulata = El hijo de la V.

EL HIJO DE LA VERDAD, PREDICADOR DE NINIVE, Y Missionario de Dios.

IDEAS

Politicas, Literales, y Morales, sobre el texto del Capitulo primero, del Santo Propheta Ionas.

DEDICADO

Al Illmo. y Rmo. Sor. D. Fr. Alonso de Sto. Thomas, Obispo de Malaga, del Consejo de S.M. &.

POR

El R. Pe. Fr. Iuan de Antequera Lector de Theologia, Custodio, y Difinidor habitual de la Provincia de los Capuchinos de Andalusia, Calificador, y Consultor de el Santo Officio de la Inquissicion

TOMO PRIMERO

Illustrissimo, y R.^mo Señor.

El Sancto Profeta Ionas (de cuio misterioso naufragio se trata en este libro, que es el tomo primero de su profetica historia) deseando salir ala comun claridad, pretende echar el ancora de su esperanza en el seguro, y sagrado puerto de V.S. Ill.ma donde mas libre de contrastes, que afianzado en la proteccion de tan inclyto Heroe, y esclarezido Princepe? Ya le Juzgo libre del horroroso abismo donde hasta aora habitava, asegurando su vida con tan religioso Mecenas. No dudo, Señor, saldrá al comun teatro apredicar penitencia contra los vicios si V.S.Ill.ma le favorece con su benevolo aspecto. El motivo que tubo la Magestad divina en enviar a nuestro penitente Profeta preso en la viviente carcel de vna bestia marina, fue obligarle apredicar alos Ninivitas idolatras para que emmendando sus malas costumbres, se librasen delos divinos rigores; y este mesmo fin me obligó atomar la pluma para emprender tan penosa como difficil tarea. Que plato mas saçonado para el acrisolado gusto de V. Ill.ma que el vtil y provecho delas almas? Este asido el blanco del govierno, y aeste fin se adirigido todo el paternal cuidado, observando ala letra el consejo que da a Triboniano Obispo San Isidoro Pelusiota. _Episcopus (dice) ex ipso nomine, quid ipsius muneris atque officij sit, perspectū habere debet. Cum enim invisibiliū, et occultarum ferarum impetus ecclesię ignavias, Monachorum negligentias, iniquorum hominum improbitates, Viduarum calamitates, pupillorum egestates, altaris suspiciones, Diaconorum morbos, iuvenum flagitia, senum mala consilia, speculari oportet, atqui omni ex parte oculum esse, omnia prospicientem, nec quicquam negligentem._ (Epist. 149.) Ya, pareçe me ê empeñado en referir los relevantes dotes conque el cielo enriqueçio a V.S.Ill.ma pero este es mar tan espacioso y profundo que no le puede sondar la mas relevante pluma, ni el mas caudaloso ingenio; mas aviendo de decir algo, (sin intervencion de la lisonja) pareçe preciso (segun el Abulense) proponer la generosa sangre con que se fecundan tan esclarecidas venas. _In historijs autem (dice) quando cumque de aliquo viro debent aliqua gesta enarrari, notificatur primo de qua progenie ille vir sit, vel saltem de qua regione, ut sciatur quis est ille, de quo historia agit._ (Quest. 15. in Cap. 21. 2. Reg.) Esto enseña el Tostado, mas yo digo que quien tiene propios, y adquiridos lustres no necesita mendigar los de sus progenitores; pues no son tan plausibles los blasones que se heredan, quanto los que se adquieren con virtudes propias. _Vera nobilitas_ (Dice Juan Alexandrino citado por Baronio. Tom. 8. ad ann. 520) _non ex carne et sanguine, sed ex virtute formam sumit et characterem._ Y Lucano ad Pisonem.

_______________ _Perit omnis in illo_

Nobilitas cuius laus est origine sola

Y asi quando se halla en el heroe moral nobleza, por ella se a de dar aconocer mas que por la politica. Tengo observado en las divinas letras, que siendo su estilo poner los progenitores de los profetas antes de dar principio a sus vaticinios como se vé en Jeremias, Isaias, Baruc &c.a, con Daniel no se guarda este horden; pareçe se le haçe agravio con el silençio. Faltavale acaso la nobleça de sangre? De ninguna suerte; pues consta del sagrado texto era proximo descendiente de regia estirpe, y lo nota Cornelio a Lapide, el qual en el proemio de Daniel pregunta: _Quis fuerit Daniel?_ y responde: _Daniel ortus est ex tribu Iuda, vt patet Cap. 1. vers. 3._ y por esta causa dicé Dorotheo fue sepultado en el panteon de los Reyes: _Mortuus est in Chalaza, ac in sepulchro regio solus cum honore sepultus:_ Pues qual será la causa de tan inusitada diferencia? ya la dice Antonio Fernandez, inclita pluma de la Compañia. _Erat autem Daniel per se ipsum satis celeber, quare non opus fuit celebrem ex maioribus ostendere:_ (De via

Vet. test. in pref. ad cap. 6. Isai.) Bien es verdad que Daniel gozava dela nobleza regia y politica, pero se queda esta en silencio porque mas bien se dà aconocer ala posteridad por su esclarecido proceder; Luego bien harè io seguir en esta ocassion este rumbo, por mas decoroso, apartandome del sentir del tratado.

Vna delas esclarecidas virtudes que a Daniel hico celebre, y plausible, dice el citado Cornelio a lapide, fue, que el todo de su cuydado y desvelo se dirigia ala salud, y bien espiritual de sus subditos Daniel non tantum suæ, sed et aliorum salutis et perfectionis fuit amantissimus (Vbi supra) Quien mejor que V. Ill.ᵐᵃ a seguido esta pauta? todo fue vno tomar possesion dela silla, y emplearse en el aprovechamiento delas almas. Que escandalos no se quitaron? Que vicios no se extinguieron? Vsando primero del prudente y suave lenitivo dela correccion y advertencia, y quando esto no bastava valiendose del cuchillo y rigor porque no se gangrenase, y hiciese la llaga contagiosa, que es lo que dixo Ovidio. Lib. 1. Metham.

Cuncta prius tentanda sunt, sed immedicabile vulnus
Ense recindendum est, ne pars sincera trahatur.

Con caritativo, y paternal cuydado, y apropias expensas, a enviado repetidas veces V. Ill.ᵐᵃ alos lugares dela Serrania, y otras partes muchos religiossos obreros para que no les falte el pasto espiritual dela doctrina, aun alos que viven retirados entre lo fragoso, i inaccesible de aquellas peñas. Es ponderable y digna de admirazion la comprehension que tiene V. Ill.ᵐᵃ de todos los eclesiasticos, noticias adquiridas con grande estudio, y desbelo, importantes para el regimen de vn buen Prelado, pues con ellas se dà Justificadamente el premio, y el castigo, y esta es vna delas propiedades de vn buen pastor, como lo fue christo, el qual dice por San Juan Ego sum pastor bonus: et cognosco meas (Cap. 10. 14.) y lo explica muy al intento el señor Caietano. Significat quod notitiam habet infirmitatum reliquarumque conditionum earum non minus quam pastor corporeus cognoscit conditiones pecudum suarum. (ibi.) No es menos ponderable otra propiedad de buen pastor que descubro en V. Ill.ᵐᵃ y es la que refiere tambien San Juan. Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis. (Vers. 11.) Hoc est (dice el citado señor Caietano) vitam suam corporalem exponit periculo pro servandis ovibus. Esto se viò por la experiencia en el contagio que padeciò Malaga, pues aconsejando a V. Ill.ᵐᵃ se retirase de aquel voraz fuego, y eligiese sitio mas puro, diligencia en tales casos necesaria para redimir la vida, como dice Marcilio Ficino, Cap. 15. de epidem. antidotis. Pestis tempore fuge hominum conversationem, y lo advierten bien estos versos.

Hæc tria tabificam pellunt adverbia pestem.
Mox, longe, tarde, cede, recede, redi.

No obstante, con valor integerrimo, se quedò V. Ill.ᵐᵃ entre las llamas, por no faltar al consuelo espiritual, y temporal delas afligidas ovejas; esto si que es ser buen Pastor, y caritativo Daniel.

Este Sancto Profeta dejando el apellido desus illustres, y reales ascendientes, que era el de Baltasar, se llamò Daniel, porque Dios (dice San Geronimo) muda asus siervos los nombres antiguos, y les pone los mas concernientes asu exercicio y virtudes. Dominus in bonam partem nomina mutat antiqua, et ex rebus imponit virtutum vocabula (in Cap. 1. Daniel) y assi fue llamado Daniel que quiere decir. vir desideriorum, por el grandeseo que tenia de atender ala honrra de Dios, y salud de los hombres. O! y lo mucho que hallo epilogado en estas dos voces Ildephonso de Sancto Thomas. Que bien podia yo exclamar aqui con chrisostomo, el qual hablando de Enos dice las palabras siguientes. Vidisti appellationem diademate clariorem, purpura meliorem? Quid fuerit illo beatius, qui invocatione Dei ornatur, idque pro nomine possidet? Vi-

des

Vider quod et in parvis appellationibus magnas sententiarum divitias reconditas esse (Hom. 21. in Genes.) y acomodando estas palabras a mi intento las traduzgo deste modo. Viste esta apelacion Ildefonso de S. Tomas? pues esta es mas esclarecida que la regia corona, y de mejores lustres que la suprema purpura, y esto es preciso pues se compone de dos tan grandiosos Sanctos. Adviente que en estos nombres humildes se esconde vn tesoro de sentencias grandes. Es asi? Veamoslo. Ildefonso es lo mismo que decir illefons aquella fuente; esta segun S. isidoro Lib. 13. Cap. 21, se define asi. Est caput nascentis aque, quasi fundens aquas. Ala fuente corren por occultos meatos de la tierra las aguas, mas no con hidropica y avarienta sed las detiene, sino con prodiga liberalidad las distribuie para alimento de las flores, y alibio de todos los vegetables. Es V. Illma. fuente? Si. illefons. fuente donde hallan amparo los menesterosos, consuelo los affligidos, y remedio los guerfanos. Luego mejor es este buen nombre que la diadema y purpura que dixe con Chrisostomo, y que la posession de muchas riquezas como se dice en los proverbios. Melius est nomen bonum quam divitiæ multæ: (Cap. 22. 1.) porque se funda en el patrimonio del agradecimiento del que recibe, pues de necessidad a de prorrumpir en obsequiosas aclamaciones. De S. Ambrosio son estas palabras, que no traduzgo en nuestro idioma, por no offender con verdad tan conocida tan religiosa modestia. Potius est nomen bonum quam divitiæ multæ. Quid est enim patrimonium, nisi bona illa gubernatio, vnde Sanctus Iob dixit Benedictio morituri super me veniebat, et os viduæ me benedicebat. Oculus eram cæcorum, et pes claudorum, invalidorum pater. Si vidi nudum pretereuntem, et non vestibi, sime non benedixerunt egentes, et de velleribus ovium mearum humeros eorum non calefeci, si abscondi aliquando peccatum meum, quod vel imprudens ex voluntate commiserint, si aliquando permisi vacuo sinu exire inopem ianuam meam? His enim nomen bonum paratur. (Exortatio ad Virgines). Bien conozera el entendido y experimentado quanto ajustan a esta fuente las palabras de Ambrosio.

Lo que en la segunda appellacion admiro, es, que siendo la de Tomas sea juntamente con la addicion de Sancto mas cesará el reparo con lo que dice de Santhiago el menor, Savelico, que se exercito tanto en las virtudes desde su puericia que podia ser dechado de las canas, y asi viendo en aquella tierna edad tan admirables y seniles costumbres le dieron titulo de Santo los hombres. Mirum est, dice, quod de Iacobo minore (fuit is Christi Discipulus) proditum est memoriæ, quia puer adhuc incredibili quadam ac supra ætatem sanctitatis opinione imbuit omnium mentes. Sanctus vero appellatus est (Lib. 6. Cap. 3.) Esto mesmo dice de Daniel Cornelio alapide, pues empeçó aprofetizar siendo Joven, y fue tan grande su Santidad, que aun viviendo le comparó Dios con Iob, y Noe. Daniel cæpit prophetare iuvenis... Patet Sanctitas Danielis, eo quod a Deo apud Ezechielem comparatur cum Noe et Iob. (In prologo Danielis) Los que conocimos a V. Illma. en sus juveniles años, podemos hablar en esta materia con todo acierto. Que circunspeccion! Que honestidad! Que modestia! Que compostura! Los entretenimientos pueriles fueron el exercicio de las virtudes (de proposito toco esta materia de paso) siendo aquellos preludios indicios evidentes de lo que despues, con admiracion experimentamos, y entonzes podiamos preguntar lo que del Baptista. Quis putas puer iste erit (Luc. Cap. 1. 66.) Como si dixeren (explica S. Alberto Magno) a tantas y tan odoriferas flores es preciso se sigan fructos admirables. Non est quæstio admirantium, sed stupentium, de hoc quid portendant hæc magnalia in futurum. Ista enim apparentia, flores quidam sunt in futuro fructus portendentes (161)

Los nombres, o apellidos suelen tomarse, e imponerse (dice Gelio) por aver seguido los vestigios de algunos heroes y Varones ilustres; por esa causa a Lucio Siccio Dentato le llamaron Achiles, porque le imitó en el valor y esfuerzo:

Achiles [struck] olim appellabantur milites fortissimi duces: quorum de numero fuit Lucius Sicius Dentatus, ob ingentem fortitudinem Romanus Achiles appellatus, quod centum et viginti prelijs cum hoste pugnasset, nec ullam haberet cicatricem aversam (Lib. 2. cap. 11) Luego quien en todo a seguido las huellas del Angelico Doctor con justa causa se llama Thomas. Tengo entendido (y asi me lo aseguró persona fidedigna) que si se perdiesen las obras del Angel de las escuelas, se podrian hallar en la admirable comprehension de Villª. a quien desde los primeros años arrastró la inclinazion al estudio, poniendo el todo de la diversion en los Libros. Con increible brebedad se hizo Villª. dueño de la Philosophia, y Theologia, y con la mesma pasó a enseñarla llevandose siempre la primacia en el arguir, y resolver, y asi pudiera io aplicar mui adequadamente a Villª. lo q. de S. Thomas dice en su officio la Iglesia. Nullum fuit scriptorum genus, in quibus non esset diligentissime versatus, y de Daniel dice casi lo mismo Cornelio a Lapide. Fuit Daniel vir omnium hominum illius seculi sapientissimus, et in omni scientia etiam Chaldeorum, aliorumque gentilium versatissimus: adeo ut, cum tantum 38 esset annorum, Nabuchodonosor et reges omnes eius sapientiam, quasi oraculum, suspicerent (In proleg.) Luego no tenia Villª. tantos años quando para el desempeño del pulpito en un auto de fe que se celebro en Cordova fue combidado Villª. cuio sermon fue tan del intento, tan erudito, y docto que se granjeó y con mucha razon todos los aplausos: Lo mesmo sucedio en Jaen en la dedicacion de aquella Sancta Iglesia. Siendo Villª. Maestro de estudiantes de el real convento de San Pablo de Sevilla con el limitado tiempo de veintiquatro horas predicó en aquella Sancta Iglesia Patriarcal la Dominica 21. despues de la octava de la Santissima trinidad, estando manifiesto el Sanctissimo Sacramento, dando gracias a su Magestad por el feliz triunfo que tubieron las armas Catolicas en la restauracion del Principado de Cataluña, cumpliendo con el asumpto, y con los dos Evangelios, con tanta propiedad, erudicion, energia, y elegancia, que el Eminentissimo Señor Cardenal Don frai Domingo Pimentel lo mandó imprimir para que gozase el comun teatro, la doctrina de tan inimitable como fecundo ingenio. Con las alas de tan relevantes prendas voló Villª. a las dignidades principales de la religion, y fueran en ella mas remontados los giros si su Magestad el Rey Phelipe 4. N. Señor no lo hubiera embarazado con la promocion al Obispado de Osma, pasando al de Plasencia, y poco despues al de Malaga. El año de 1671. se dió a la estampa una carta pastoral, exortando a todos los fieles del Obispado a la imitacion de las heroicas virtudes de nuestro Sancto Rey Don Fernando, en ocasion que la Santidad de Clemente decimo, concedio por especial indulto a todos los Reynos de España se le diese culto con officio, y misa. En dicha carta [struck] se ponderan las repetidas Victorias que el Sancto Rey consiguio de las otomanas lunas, no solo con la espada invencible, sino (como otro Moises) con las insuperables y frequentes oraciones. Oró Villª. en esta plausible festividad Domingo infraoctavo del Corpus, estando manifiesto el Augustissimo Sacramento del Altar, reduciendo a quatro puntos este tan ingenioso como remontado panegirico, el qual llenó todas las apetencias del deseo. Imprimiose uno, i otro papel en Malaga el año de setenta i uno.

No fue menos plausible la oracion que dijo Villª. en su Sancta Iglesia de Malaga el dia 29 de octubre del año de 1679 estando manifiesto el Santissimo Sacramento, y fue en hacimiento de gracias de aver dado la divina Mag. abundancia, y salud a dicha ciudad, despues de la esterilidad i peste que padeció los años de 1678, i 79. es el sermon todo tan del caso, que los textos parezen cortados para el presente asumpto, de donde se conoze el abismo insondable de sciencia y energia que en Villª. se halla.

El año de mill seiscientos y ochenta fue no poco fatal para nuestra España por la esterilidad de los campos que ocasionó la falta de agua por cuia causa la apacible serenidad del cielo era lamentable borrasca donde fluctuaban los corazones afligidos, acudio Villª. con su paternal providencia al remedio desta comun tribulacion, divul-

gando

gando vna carta pastoral advirtiendo que los pecados eran nuestros maiores enemigos, y como tales estorbaban el fecundo rocio del cielo, y que la penitencia y detestacion de las culpas era bastante para que Dios vsase de misericordia, bolviendo a la vaina el sangriento estoque de su Justicia. El fructo que se cogio por medio desta carta se vio en las penitentes demonstraciones publicas.

El año de 1680 a nueve de octubre a las siete de la mañana se estremecio todo el pesado globo de la tierra, siendo la de Malaga la que mas participo sus fianzentes effectos, pues se demolieron y arruinaron gran parte de sus edificios; que horror! que asombro ocasiono a todos los ciudadanos, pues recelandose que las casas les sirviesen a un mismo tiempo de muerte y sepultura se retiraron muchos al sagrado de los montes, librando en el campo su maior seguro. Acudio luego V. Illma. al consuelo de sus afligidas ovejas, y con vna compasiva carta pastoral se les previene el origen del daño, y el total remedio del fatal ahogo. En estos dias dio V. Illma. a la estampa otra carta pastoral exortando en ella a los fieles del Obispado den gracias a Dios por la insigne victoria que dio su Magestad a las armas Imperiales contra la sacrilega sobervia Ottomana. Faltan palabras para ponderar el estilo, y erudicion de dicha carta: Descubrese en ella vn ingenio profundo, y grande comprehension de la sagrada escriptura y Sanctos Padres, pues con ella, y estos se pinta el asedio de Viena por los blasfemos enemigos de nuestra Sancta fe, el retiro del señor Emperador, el aver desalojado al turco el valor del señor Don Juan Rey de Polonia, el aver seguido (auxiliado de vn crucifixo) las tropas Ottomanas rindiendo estas a tan insuperable esfuerço la libertad i las vidas. Finalmente todo lo sucedido en esta campaña, hasta las circunstancias mas minimas, se refiere como vaticinado en las diuinas letras, de tal suerte que leiendo lo historial del acaecimiento que està en vna coluna, es traducion de lo que esta en la otra. El estilo, la elegancia, la retorica, la dulzura, y la persuasiba, es tan grande que no se puede leer este suceso sin que demuestre el Jubilo la humedad de los ojos.

Finalmente dio V. Illma. a la estampa vna Proclamacion Catolica exortando a los Principes christianos a la vnion y sagrada liga contra la potencia del barbaro Otomano y comun enemigo. El maior elogio desta proclamacion lo hallara el curioso en su contenido, pues se a grangeado la plausibilidad de todos, y en especial de nuestro Summo Pontifice, pues auiendo llegado a su mano, por la del señor Cardenal Cibo, respondio su Eminencia lo que se sigue, que es el trasunto de su carta

Illustrissimo y Reuerendissimo Señor

Hermano del señor Agente de las Iglesias me an llegado dos exemplares de la grauissima exortacion hecha del singular çelo de V. Illma. y publicada la estampa para commouer todos los Principes Christianos, a rebolverse armas contra el comun enemigo.

Yo no e dexado de corresponder a la bondad de V. Illma. en presentar vno de los exemplares a la Sanctidad de nuestro señor que con benignidad particular se a dignado de recibirle y verle recomendando la Religiosa piedad de V. Illma. que en orden a la publica causa, honrra de Dios i de la Iglesia saca a luz y esparze las expresiones de su grande fervor. Yo Juntamente me alegro del merito que V. Illma. a adquirido con su Diuina Magestad, i con su Beatitud, que me manda significarle, con la mas viua expresion, su paternal agradecimiento, asegurando a V. Illma. del asi como de mis obligaciones y del deseo que tengo de servirle siempre, y le B. L. M. Roma 13 de Agosto de 1684.

Seru.[r]
El Cardenal Cibo.

A Mon.r s. Obispo de Malaga

Y asi siendo V. Ill.ª tan semelante en la ciencia al Angelico Doctor es muy justo tome, como por patronimico el nombre de Thomas grangeandose lo plausible, no por la heredada y exclarecida sangre, sino por las relevantes prendas y virtudes. No ignoro dice el Ecclesiastico. Ante mortem ne laudes hominem quemquam (Cap. 11.30) Mas tambien se que en algun modo, canonizó Dios a Daniel estando vivo Daniel ergo (dice Cornelio) adhuc vivens hic a Deo celebratur, et quasi canonizatur (in Cap. 14. Vers. 20. Ecclech.) Suplico a V. Ill.ª admita este corto obsequio que ofrece mi antigua obligacion, y no moderna voluntad, porque es propiedad de pechos generosos y magnanimos no dedignarse de aceptar ofertas humildes y pobres &c.ª

Illustrissimo Señor

B. la mano de V. Ill.ª

Fr. Joan de Antequera

Nos F. Stephanus a Cessena Ordinis Fratum Minorum Sancti Francisci Capucinorum Generalis Minister &c. Cum opus, cuius titulus est El hijo de la Verdad, predicador de Ninive, y Missionario de Dios &c. a R. P. fr. Ioanne ab Antiquaria, sacræ Theologiæ prælectori, Sanctæ Inquisitionis Qualificatori, et Provinciæ Beticæ Deffinitori, compositum, duobus Theologis eiusdem Provinciæ a R. P. Provinciali assignandis, et deputandis relectum et aprobatum fuerit, ut typis mandari possit licentiam, et facultatem concedimus, servatis aliis de iure servandis. In quorum fidem presentes manu propria subscriptas, et sigillo nostri officii munitas damus, Romæ die 10. Novembris 1681.

Fr. Stephanus Minister Generalis

Aprovacion, y censura

Del R. P. fr. Francisco de Valverde Lector, Diffinidor actual, y Guardian en su Convento de Capuchinos de la Cidad de Cadiz: De N. M. R. P. fr. Leandro de Antequera, Predicador de su Magestad, Ex Provincial, y Padre de Provincia. Y de el R. P. fr. Miguel de Antequera, Lector, y Diffinidor habitual de esta Provincia

Por comision de N. Reverendissimo P. fr. Esteban de Cessena, Ministro General de todo el horden de los Religiosos Capuchinos de N. P. San Francisco, emos visto, y leido con toda attencion un libro, cuyo titulo es El hijo de la Verdad, Predicador de Ninive, y Missionario de Dios, Ideas Literales, Politicas, y Morales, sobre el texto del Capitulo primero del S. Profeta Ionas; su autor el R. P. fr. Joan de Antequera, Lector de Theologia, Custodio, y Diffinidor habitual de esta Provincia de Andalucia, y Calificador del Sancto Officio. Fue para nosotros de grande gusto, y no menor agasajo que su Reverendissima nos hiciese censores de este libro, y asi podemos decir con Hildeberto Cenomitano: Et dies lætus et vultus solemnus cum tuo tractatu nobis pariter accesserunt (Epist. 22) Porque la erudicion, lo docto, la eleganzia, y lo vivo de los discursos en señan al entendimiento, y regalan la voluntad, y no era necessaria aprobacion alguna, por dos razones; la primera, por lo que dixo Plinio remitiendo a Severo un libro de un amigo suyo: sus palabras son las siguientes. Materiam ex titulo cognosces, cetera liber explicabit, quæ iam oportet ibi consuescere, ut sine præfatione intelligatur (Epist. 5. ad Sever.) Lo qual es cierto, porque el mesmo titulo del libro, y la materia de que trata es su mejor aprobacion; y asi podemos decir muibien de este libro lo que S. Ambrosio dixo de la luz. Et vidit (inquit) Deus lucem quia bona. Nec quod ignorabat, vidit, nec id quod nesciebat ante, aut non videat, comprobarit: sed bonorum operum propium est, ut externo commendatore non egeant, sed gratiam suam, cum videntur, ipsa testentur. Plus est quod probatur aspectu, quam quod sermone laudatur. Suo enim utitur testimonio, non alieno suffragio (Lib. 1. Exam. Cap. 9)

La segunda razon es, lo que dixo Seneca alabando un libro de Quinto Sextio. Cum legeris Sextium, dices, vivit, viget, liber est, supra hominem est (Epist. 64) El que leyere este libro hallará en el espiritu de doctrina Catholica, luz que inflama, y que todo lo que contiene es mas derivado de la gracia divina, que de ingenio humano; y con grande fundamento podemos decir a su auctor lo que el citado Hildeberto dixo a un amigo suyo. Zelum legis habes, quem tamen tibi cathedra non contulit, sed apud te invenit. (Epist. 45) Y dando fin con el Nazianzeno, decimos Hunc librum omnium quos novimus præstantissimum esse censemus

Por estas razones, y no aver en este libro cosa alguna que se opponga a las verdades de nuestra Sancta fe Catholica, ni a las buenas costumbres, Juzgamos se le debe dar la licencia que pretende para darlo a la estampa. Este es nuestro sentir, salvo meliori &c. En este Convento de Santa Catarina Martir de la Cidad de Cadiz en 25. de Mayo de 1680 Años

Fr. Francisco de Valverde | Fr. Leandro de Antequera | Fr. Miguel de Antequera

Censura del S.ra Doctor D. Antonio de Roxas y Angulo, Rector Juez Cancciller Apostolico y
Real quefue del collegio Mayor de Sancta Maria de Jesus, Vniversidad de Sevilla, Canonigo dela
Sancta Yglesia Cathedral de Guadix, Visitador y examinador de su Obispado, y al presente Canonigo
Magistral de Pulpito dela Sancta Yglesia Cathedral de Cadiz, Juez subdelegado de la S. Cruzada.

El Hijo de la Verdad, y Missionario de Dios, Jonas, Profeta, sale con generosos buelos al publico tea-
tro del Mundo, en la pluma del M. R. P. Fr. Juan de Antequera, Lector Jubilado, Custodio, Difinidor habitual
del Religiosissimo orden delos Capuchinos, Calificador y Consultor dela S.ta Ynquisicion. Bien se practican los
grandes estudios del Author, y el incomparable trabajo de su tarea, pues cada idea, es vna Vniversidad
de noticias, y buenas letras, no solo divinas, si tambien humanas: Elogio que el Maximo Geronimo
ponderó Epist. ad Pammach: Sentio te divinis ardere doctrinis, nec temeritate quorumdam docere quod nescias,
sed ante discere quod docturus sis. Lo copioso delas materias que difusamente trata se engazan con deli-
ciosa y vtil singularidad, empresa que Juzgó bastantemente ardua Hugo Lib. 2. Lectio duabus modis animo fastidium
ingerere solet, et affligere spiritum: et qualitate, videlicet, si obscurior fuerit; et quantitate, si prolixior, in quo vtroque,
magno vti moderamine oportet, ne quod ad refectionem quesitum est, sumatur ad suffocationem. Bastava solo
el titulo que impone nuestro escritor a su obra, para aplaudirle glorioso, pues con averle prorrumpido, ostenta
su erudicion, y en verdad que de solo el titulo que ala Magestad de Christo dió quien lo trasladó alos caracteres
desde la intelectual idea, se preció de escritor, sin que se descubriese otra obra suia: quod scripsi scripsi: Joan. 19.
del divino Espiritu con soberano impulso lo dispuso assi para maior gloria del Verbo encarnado, pues en solo qua-
tro terminos exclamó la inexplicable sabiduria y recopilazion de letras las mas cientificas: eso denota estar escrito
en las lenguas Hebrea, griega y latina, como dixo mi Angelico Doctor, y Maestro Sancto Thomas: per hebream significa-
batur quod Christus dominari debeat Theologiae philosophiae, quae significabatur per hebream, Judaeis est tradita
divinarum rerum cognitio, per graecam vero philosophiae naturali et philosophiae, nam graeci circa naturalium
speculationem insudaverunt: per latinam vero philosophiae practicae, quia apud Romanos maxime viguit scien-
tia moralis, vt sic in captivitatem redigantur omnes intellectus in obsequium Christi vt dicitur ad Corint. 12.
Hijo dela Verdad es el epiteto que nuestro Doctissimo Author da a su libro, ya porque eso significa la palabra
Amathi, ya porque como es muy probable de San Geronimo y otros Padres segun el Doctissimo Gaspar Sanchez
fue Jonas Hijo de la Viuda Sareptana, a quien resucitó el Propheta Elias, logrando esta denominacion dela Verdad
porque habló ala execuzion del milagro; y a atendiendo a misteriosa moralidad, pues resucita tantas veces qu-
antas muere heroico timbre dela Verdad, que aunque la sepulten, y aunque la Juzguen muerta, quando menos se
piensa vive. San Athanasio dió el concepto quest. 64. ad Antio. preguntando quien fue el hombre que a experimen-
tado tres muertes y dos resurrectiones sin la general que tendran todos: quis dicitur ter inter mortuos nu-
meratus in veteri testamento? Y responde el Sancto que fue Jonas: nam vt vetus fama fert hic fuerat viduae filius,
quem Elias Profeta, ex morte in vitam revocavit. Iterum in ceto vita functus est, et tertium supremum obiit diem:
quien duda que siendo Amathi, hijo dela Verdad, avia de lograr vna resurreccion a cada muerte.
(Vn eminente admirable en nuestro Author el Methodo con que se dirige en esta obra a sosegar las tempestades
delas culpas; (precisa y vnica obligazion delos Maestros Evangelicos) valiendose ia delos sagrados textos, ya delas
autoridades delos Padres, y ya delas excelentes noticias de su delicado ingenio, y ya delas humanas letras ahogan-
do y sufocando con cada vna dellas la enorme gravedad delas costumbres perniciosas al alma, hasta quietar las
borrascas del mar delas conciencias; (assi dijo el Venerable Arias Montano apud Sanchez, que los Marine-
ros no arrojaron al golfo de vna vez al Profeta, si que afianzado de vna cuerda le fueron introduciendo en
las aguas, y al paso que lo sumergian, se quietaban, y quando lo extrahian, repetian su inquietud, hasta que de
vna vez lo sepultaron, y consiguieron serena tranquilidad, siendo el San Telmo de aquella tormenta, la infelicidad de
el misero Jonas: demittebant enim Jonam delapsum nempe funibus vsque ad aquam, deinde vero elevatum e gurgi-
te, ad navem referebant, quod eum saepe tentassent, reipsa compererunt placere deo illius fugae, ac sceleris vindici, vt Jo-
nas omnino mandaretur gurgia. Quoties enim de navi demittebatur in pelagus, mare quiescebat, quasi

quasi nullo fuisset agitatum motu: Cum autem referebatur equspite, fremebat rursus mare, et attollebat fluctus, donec tandem demissus immo, atque demersus fuit. Tunc enim consedit tempestas, et comparata est nautis facilis, atque tranquilla navigatio.

Mas quando no gozamos del Sagrado y Religioso Conclave desta penitentisima familia admirables sabios, que eternizando su elloquencia, inmortalizan su durazion, ocultando el sayal humilde y pobre de su habito singularissima sabiduria? Como de Christo S. N. publicó el Dulce Bernardo. Serm. de Ascens. Dni: Viendo la inexplicable gloria conque se trasladó aquella humanidad Sacro sancta desde la tierra al cielo: Resurrexit, Ascendit, sedet ad dexteram dei, agnosco tunicam, desuper contextam per totum, quam superna illa mansio claudit: Resucitó, subio, y está sentado a la diestra de Dios, y ay conozco su pobre tunica: estrañeza pareze, que para zelebrar a la sabiduria eterna del Verbo encarnado ponga Bernardo su attención en la tunica solamente; no sabremos la causa, y que especialidad tenia este auito? si, dice el Doctor Angelico. super. Ioan. 19. y San Iu°. chrisost. hom. 84. in eumdem: Era esta tunica vna forma de vestido remendado al vso de los pobres de Palestina, los quales traian vnos vestidos enteros y sanos, pero sobre cosidos, y remendados con paños de diuersa color, que asi se entiende la palabra, desuper contexta, lo qual hacian para mostrar la vileza de su vestido, (que son las palabras con que el Seraphin Francisco manda a sus hijos se vistan de pobres sayales: in Palestina ex duobus pannis vestes conficiuntur, quod significans Joannes inquit desuper contextam, quod mihi dicere videtur, vt vestimentorum vilitatem ostenderet, nam quemadmodum in alijs omnibus, ita in habitu vilem speciem preferebat: Igual admirazion a los deuoto de esta obra me a causado el espiritu y alma que la pluma de N. R. P. Escriptor dá a sus conceptos, que parece no diferencia lo leido de lo oido la atencion en estas ideas, propiedad bien especial de sus grandes prendas, pues lo leido, nunca logra el alma y vida que se reconoze en lo oido, aquien la voz comunica espiritu, pues del careze la letra hallandose sin energia y valentia; Causa porque el Angelico Doctor enseña en la tercera parte quest. 42. artic. 4. que Christo S. N. aunque predicó, no escribió: Doctrina christi est spiritus, et vita, quæ scribi debuit non attramento sed spiritu Dei viui: Y extendiose algo mas el Eminentissimo Caietano en su comment°: Vt comprobaret doctrinam suam esse doctrinam Spiritus, et vitæ, et non litteræ.

Y tan admirable libro Vaticino en la comun aceptacion la estimazion misma que San Efren dice consiguió el Profeta Jonas en Niniue; pues los habitadores le aplaudieron como a Monarca, le veneraron, ofrecieron dones, el Rey sus tesoros, y todos a una voz le zelebraron, y pasearon en la Real carroza; mas bien lo ponderó el Sancto en la homil. de Jona. tom. 3. Cum inter vlnas suas rapuerunt, ac instar Regis cum gloria ciuitatem ingressus est, et resedit ibi. Congregati que iam resipiscentes adorabant ipsum, ac munera cum decimis suis offerebant ei. Aperuit Rex thesauros qui erant apud ipsum, obtulitque ipsi dona valde honorifica. Vno omnium ore laudibus celebratus est Jonas, ingressusque curru Regio consedit.

Celebre pues el Mundo obra tan erudita para enseñanza de los fieles, reformazion de las costumbres, admirasion de los Doctos, y vtilidad de la Yglesia, fin principal a que deben atender los Demosthenes Evangelicos, como decia San Jeronimo prolog. Lib. Daniel: obsecras vt fundatis ad Deum preces quod scribam vobis aliquid gratum, vtile Ecclesiæ, dignum posteris. Y salga muy en buena hora el Profeta de las fatigas del Marino Monstruo a los sudores de la prensa, y a los aplausos que le adquiere nuestro autor. Asi lo siento en Cadiz a 25 de Abril de 1682 años.

Don Antonio de Roxas
y Angulo

Prologo al Predicador Estudioso, y Evangelico

En mi Cesar, y Norte de principes, escrivi tres libros expositivos sobre el texto del Sancto Profeta Jonas: el primero del primer Capitulo; el segundo, del segundo y tercero; y el tercero, del Capitulo 4. Escrivilos con no pocos intervalos, en un tiempo que me vi libre de occupaciones economicas, mas no de otras que impedian mas el tiempo. Solicité un amanuense para trasladarlos, y no pudiendolo conseguir estuve resuelto a dexarlos sin la vida de la prensa; pero llegando a mis manos un libro, cuyo titulo es: *Excelencias de la Serafica Religion de los Capuchinos*, su auctor el M. R. P. Fr. Martin de Torrecillas, Calificador del S^to^ Officio, ex Provincial de la Provincia de Castilla, y Difinidor General de mi Serafica Religion; y otro que se intitula: *Bibliotheca Scriptorum Ordinis Minorum Sancti Francisci Capucinorum*; compuesto por el R. P. Fr. Dionisio de Genova [illegible] yo no auctor [illegible] que tenian de mi occupacion, y con elogios nunca de mi merecidos) me [illegible] los muchos escritores que illustran mi Serafica Familia, me determiné a trasladar de mi mano este tomo primero, trabajo para mi tan excessivo, que lo juzgo aver sido mayor que el que tuve en escrevir los tres tomos; porque en la obra en que el discurso [illegible], y asi sirve de descanso ala [illegible] fatiga; mas como en el escrevir solo para trasladar no tiene cevo el discurso, es tarea sin alivio. No se si despues emprendere el copiar los otros dos tomos, si acaso se diere a la estampa con nombre ageno, [illegible] con los contenidos en el estilo, y metodo.

Mas que empeño, parece reprehensible [illegible] tomar la pluma para formar predicables [illegible]: en tiempo que tantos ingenios florecen en multitud de libros. En alguna manera, con tanta copia avran quedado exaustas las divinas letras: llegando tantos de esta cristalina fuente, no abra quedado agua de conceptos en el minual de los sagrados Expositores. Pero sin razon seria este recelo, dice el Melifluo Bernardo, porque es perenne este manantial, y todos pueden enriquecerse sin que padesca disminucion; y es mar insondable a quien no se le puede hallar fin. Si no me das credito oye a Bernardo. *Putas ne et tu invenias aliquid elaborandum in agro domini tui? Et plurimum. Non plane totum quivere [illegible] Prophetæ, aliquid filiis suis Apostolis, quod agerent relinquerunt; aliquid ipsi parentes tui tibi. Sed nec tu ad omne sufficies. Aliquid profecto tuo relicturus successori, et ille aliis, et alij aliis usque in finem* (De Consideratione. Lib. 2. Cap. 6.) En la viña del Señor, ninguno totalmente agotó todo, siempre sobra campo para el cultivo, y mas en el de la divina escritura, el qual es el mas dilatado y espacioso. Los libros que hasta ahora se an escritto con tanta erudicion y elegancia, enfervorican, no desalientan; exitan, no retardan; porque la gloria que grangearon aquellos sirve a qualquiera de estimulo para pretender ser en esa categoria matriculado. *Sume in manus indicem Philosophorum* (decia Seneca) *hæc ipsa res expergisci te coget: si videris quam multi tibi laboraverint, concupisces et ipse ex illis unus esse* (Epist. 39.) Dios con admirable providencia repartio sus dones a las criaturas, no todos son iguales, porque con la igual disonancia tiene el mundo mas concertada armonia; pues si todos fuesen en el discurso uniformes, serian superfluos los maestros para enseñar, y no se hallarian discipulos que se dedicasen a aprender. Asi lo dice San Anselmo explicando aquellas palabras del Apostol. 1. Corinth. Cap. 12. *Datur gratia secundum mensuram donationis Christi. Aliud enim habet ille, aliud iste, et quod habet ille, non habet iste: non enim omnes diversis linguis loquuntur, nec omnes interpretantur scripturas, aut linguas; nam si omnes haberent hec omnia, non essent quibus hec officia servirent: ideo pulchrum, et necessarium est, ut alii habeant, quod non habent alii, et alii rursus alia, quatenus unusquisque quod ipse habet ceteris ministret, qui non habet.* Esto mesmo (proporcionalmente hablando) se halla en los libros, pues los inferiores suelen tener algunas cosas notables de que carecen los mas sublimes. Quien uviere leido los Sanctos Padres, sagrados Expositores, y las obras de los Gentiles abra hallado la diversidad de genios; unos en el decir suaves, otros asperos, desabridos, y obscuros: Unos escriven con admirable elegancia, otros con devota llaneza, y otros con tropos y figuras: algunos se dilatan en los periodos, y otros se inclinan a lo laconico; si no lo as visto, escucha a San Geronimo. *Tertulianus* (dice) *creber est in sententiis, sed difficilis in loquendo. Beatus Cyprianus instar fontis purissimi incedit, et placidus, et cum totus sit in exhortatione virtutum, occupatus persecutionum angustiis, de scripturis divinis non disceruit. Inclito Victorinus martyrio coronatus, quod intelligit eloqui non potest. Lactantius quasi quidam fluvius eloquentiæ Tullianæ, utinam tam nostra confirmare potuisset, quam facile aliena destruxit. Arnobius inequalis, et nimis est, et absque operis suis partitione.*

confusus. Sanctus Hilarius gallica cothurno attollitur, et cum Graecie floribus adornatur, longis interdum periodis involvitur, et a lectione simpliciorum fratum procul est. Taceo de ceteris, vel defunctis, vel etiam adhuc viventibus, super quibus in utramque partem post nos alii iudicabunt (S. H. Epist. 13 ad Paulin. de institut. monachi cap. 4.) Ningun escritor se quexo, lo que seria decir plausible, mas comparados unos con otros se halla mucho de differencia de metales. Unos son de oro por la erudicion, y aunque otros declinan i son numerados entre la plata, los ultimos (como son mas escritos) seran computados entre el hierro, mas si en algo son utiles, no importa si llevan la primacia otros mas nobles metales. Numquid argentum non erit argentum? (dice el mesmo S. Geronimo) si aurum pretiosius est (S. H. 2 Epist. 50 adversus Iovinian.) y suele suceder a los libros lo que al hierro, que a ocasiones en que este suele ser mas util que la plata y el oro, y quando no, puede servir a los ultimos de consuelo, que para la edificacion del tabernaculo de su Iglesia no admite Dios, no solo las piedras preciosas, sino las humildes y pobres alajas. Moyses autem illam ad celestium exemplar constructam intermo figebat (dice el Nazianceno) et omnes quod cuique denunciatum fuerat, conferebant; quin etiam sua sponte alii aurum, alii argentum, alii gemmas pretiosas ad super humeralis ornatum erogabant: mulieres partim byssinum retortum, partim coccinum textum, partim purpuram, partim arietum pelles rubricatas, partim caprarum pilos, hoc est rem utilissimam ad opus tabernaculi, alii quod quisque, aut quisque habebat: ceterum omnes afferebant, nec quisque immunis erat, nec tenuior quidem (Orat. 9. ad Iul.) Ninguno pudo ofrecer mas que lo que su caudal le permite, pelos de cabras tributavan los pobres, con estos se fabricavan las xergas, y sayales, dice Lira. Pilos caprarum de quibus facta sunt saga (Ibi.) Luego la ofrenda del que es pobre, no solo en el ingenioso caudal, sino tambien en la profession, se deve admitir, pues para edificar el tabernaculo y coraçon de los fieles, no solo aprovechan las obras grandes, sino las xergas menores.

Todos los discursos, y pruevas que de la divina escritura se hazen en este libro, se introducen con erudicion de las divinas, y humanas letras. Los pareceres no son iguales, ni los gustos conformes: quando se sirven diversidad de platos, queda la eleccion segun llama el apetito; quien puede, y save escoger, lo sera conveniencia tener que desechar, por que hazer eleccion.

No es pequeña la controversia que ai entre los sagrados oradores, si sean de comprobar, o no, los conceptos con la autoridad de los santos Padres, y demas expositores? Los que siguen la parte negativa prueban su opinion con este dilemma. O el Padre dice el concepto, o no; sino lo dice, luego se haze mal en citarlo; si lo dice, luego no se deve al ingenio propio. Este argumento es parto de la ignorancia, y aborto de la sovervia. Destruiganse las bibliotecas, quemense los libros, pues (en este sentir) no son necessarios. Los sagrados Expositores an de ser la pauta por donde se goviernen nuestras plumas: son nuestros maestros, y no es menoscavo se valgan de su doctrina los discipulos. Attiendase a lo que dice S. Paschasio. Malui catholicorum Patrum sequi vestigia, quos celestis sapientie eruditio sale condivit, atque ut dixi eorum doctrinam meam feci, ut vobis eruditissimis in lege divina non aliud, quam quod probatum eram afferrent (Lib. 6. in Matth.) y el Divino Aurelio. Quanto enim se pauperiorem cernit in suis, tanto eum oportet in istis esse ditiorem, ut quod dixerit ex suis verbis probet ex illis; et qui propriis verbis minor erat, magnorum testimonio quodammodo crescat; probando enim delectat, qui minus potest delectare dicendo (S. 3. de doct. Christ. Lib. 4. Cap. 4.) Un mismo espejo suele representar differentes imagenes, y mirando una mesma sentencia a differentes visos se pueden formar varios conceptos mediante el travaxo, y discurso. Es hipocrita sovervia desdeñarse de tener por maestros a los Expositores; quien juzga desacredita sus obras con la autoridad agena, puede encubrir el hurto (si este loes) tomando el concepto (como lo hazen muchos) dexando la cita en blanco. En este libro sigo (como lo he hecho siempre) differente rumbo, pues procuro que todos los conceptos vayan autorizados. Esta a sido mi escuela, y siempre me e governado por esta pauta; a quien le pareciere que esto no tiene difficultad, y que carece de ingenio haga la prueva, y siga alguna vez este rumbo.

Una sola prueva, dicen los Neotericos, a de tener cada discurso, aun para predicar, luego, no es este buen sentir, porque al testigo unico no se le da tanta fe; con mucha gracia les arguye un curioso a los que son de esta opinion. De esta difficultad de vuscar este arte de primor tan superlativo, se escusan los Ciclopes de los pulpitos, que con uno de una razon, o prueba, dicen que vasta para un discurso; y la razon que dan es, que si con un concepto se prueba el intento, para que es otro? Y mas adelante. Podemos remitirlos (para que den su consejo) a las escuelas, o a los tribunales de Justicia, y al Consejo de hordenes, para que persuadan en las escuelas a que quando se prueven las opiniones

seguite el Probatur secundo: Probatur tertio, y el Confirmatur: y que en los tribunales de Justicia, el que la pretende, se contente con hacer la prueva con un solo testigo; y para probar nobleça, no sea menester mas de un testigo de oidas, que yo decir no sé donde, con que avian entablado ungran govierno [illegible] Yo ie seguido este dictamen, principalmente en este libro, y me parece mas facil ponerr una prueba que muchas, y si se juzgare por exceso esta multiplicacion de apoyos, dire aquello de Inopem me copia fecit.

No es reprehensible al Religioso orador la retorica, para esta fin se aprende en las escuelas, si lo será traer voces estrañas, y obscuras. Quien hace estudio en no ser entendido, no solo pierde sus conceptos, sino que para con Dios, y con los hombres maloga el travajo, porque no puede hacer fruto lo que no se entiende, ni puede grangearse lo plausible lo que no se conoce. Non ergo (dice Augustino) expositores ita loqui debent, tanquam se ipsi exponendos simili autoritate proponantur: sed in omnibus sermonibus suis primitus ac maxime ut intelligantur elaborent ea quantum possunt perspiquitate dicendi, ut aut multum tardus sit qui non intelligat: aut in rerum quas explicare atque ostendere volumus difficultate ac subtilitate non in nostra locutione sit causa, quo minus tardius re quod dicimus possit intelligi (Ubi supra Cap. 8) Y en el Capitulo 10. dice el mesmo Sancto. Diligens appetitus aliquando negligit verba cultiora, nec curat quid bene sonet, sed quid bene indicet atque intimet quod ostendere intendit. Unde ait quidam, cum de tali genere locutionis ageret, esse in ea quandam diligentem negligentiam. Verdad es, que a tan torpes ingenios, que aunque esté mui claro, se les passa por alto el discurso; a estos se les puede aplicar lo que dixo Platon a Diogenes. Negó aquel (siguiendo la opinion de su discipulo Aristoteles) ciencia de singulares, establecio sus ideas, y enseñó a conocer los abstractos de los concretos; y estando un dia comiendo, y viendolo Diogenes, le dixo con aspereça, y desenfado Cinico: Veo hombre, y mesa, pero no mensalidad, ni humanidad; dices bien (replicó Platon) porque tienes ojos para mirar, y te falta entendimiento para ver. Si no entiendes el discurso, siendo claro, culpa a la rudeça de tu entendimiento.

Solicito en estas Ideas la doctrina, y asi procuro hablar con estilo que todos me entiendan. Alguno (por esta causa) a censurado, que este libro tiene mui humilde lenguage; luego, no hara al caso, si con el se consigue lo que se pretende; abrá la llave la puerta, y sea de palo, de hierro, de oro, u de plata. Bonorum que ingeniorum insignis est indoles (dice el citado Augustino) in verbis verum amare, non verba. Quid enim prodest clavis aurea, si aperire quod volumus non potest? Aut quid obest lignea, si hoc potest, quando nihil quaerimus nisi patere quod clausum est (Ubi supra Cap. 11) No es todo uno escrevir para lo profano de las tablas, o para lo sagrado del pulpito que pide inteligible doctrina. El sermon es para reprehender, y asi por su naturaleça pide ingeniosa claridad. Mui differente estilo vemos en los versos Liricos de Oracio, que el que usó en las Satiras que despues compuso; en aquellos remontó tanto el lenguage, que se grangeó en este metro la laureola de Principe, y en estas se humilló de manera, que parece les dio el ser differente pluma: En Levino Torrencio hallé la causa. Hic est altera operum Horatii pars, priori et argumento, et carminis lege, et styli arte multum dissimilis. Tota enim humilis, atque submissa, et quodammodo pedestris est. Merito igitur illas Odas, sive carmina, hos sermones appellamus (In Saty. Orat.) En las Odas remontó el estilo, porque en ellas procuró solo manifestar su ingenio; mas como a las Satyras dio titulo de sermones, y en ellos procura afear vicios, y aplaudir virtudes, para que todos lo entiendan, usó de humilde lenguage.

Todos los que escriven se quexan de ante mano de los mordaces censores, porque estos son (como Estigio Momo) los hijos de la noche, de la idiotez, i ignorancia, de cuya lengua no se puede librar la mas remontada pluma. Es mui sensible censure quien no entiende, y que de su parecer quien no es del arte, porque se hallaran mas absurdos en sus lavios, que nota en los libros. Un pintor famoso puso un lienço al comun registro, y estando en parte donde podia escuchar los pareceres, oyó que otro pintor con mucha modestia advirtio que un miembro que se representava escorçado estava mui violento, y que desdecia de lo nativo, y despues de aver ponderado la valentia del pincel, dixo; a mi me parece avia de estar mas suave aquel escorço, mas para su estimacion es sufficiente ser de mano de tan insigne maestro. Mas otro que tan ignorante, como presumido attendia a la pintura, empeço a ponerla muchas faltas; a feo el dibujo, advirtio estavan poco apretados los obscuros, reñeció lo plantado, y remató con decir no tenia cosa alguna de provecho, y oyendo el pintor la censura del presumido idiota, salio, y le dixo con mucha modestia: Pinge, et pange. Quiso decir: Dedicate a [pintar], y luego puedes ser censor: toma los pinceles, y luego puedes dar voces; mas si de tu mano no se a visto alguna obra, como puedes tener capacidad para la censura? Por esta causa solia yo decir, que eran summa mente in=

infelices los lienços, y los libros; el pintar, y el escrebir, pues en estas facultades todos quieren tener voto, y dar su pareçer; i fuera grande dicha que en las artes solo los artifices pudieran ser Jueces, que es lo que dixo San Jeronimo. Felices, inquit Fabius, essent artes, si de illis soli artifices iudicarent. Poetam non potest nosse, nisi qui versum potest struere. Philosophos non intelligit, nisi qui scit dogmatum varietates. Manu facta, et oculis patentia magis probant artifices (Tom. 1. Epist. 26. ad Sammachium Cap. 4.) Aun amigo le pareció seria mas acertado que escriviera sermones quadragesimales, Juzgando ser esto mas difficultoso. No se pueden regular los genios al gusto de todos, el propio lo mira siempre la pasion como mas acertado. No quiero deçir la fuerça interior que tuve para exponer el texto del S. Profeta Jonas, solo si dire fue afectuosa inclinacion, como a sido la de otros que an caminado (escriviendo en nuestro idioma) por otros rumbos, como son La estatua con voz, Abacu Predicador, y otros munchos. En el elenco que pongo aplicando los discursos a los sermones de quaresma, podra conoçer el desapasionado que me sobraran instrumentos para navegar por este rumbo, y si con esto no se satisface, con muncha raçon podre deçirle Pinge, et parge.

Intitulé a este libro El hijo de la verdad, porque Amati, padre de Jonas, segun S. Jeronimo, y otros expositores quiere deçir Verdad. Tambien le llamo Predicador de Ninive; consta este titulo del mesmo texto. Vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea. Que nuestro Profeta fuese Missionario de Dios, consta de averle enviado su Magestad a predicar penitençia a los Ninivitas idolatras, y lo diçe San Cirilo Alexandrino, que son las primeras palabras con que da principio al Commento del Sancto Profeta Jonas. Dum Jone Prophete ministerium, et missionem mecum cogito &c. De un mesmo Verso, mirado a differentes visos, deduzgo varios conceptos; alguno lo a Juzgado por tarea mui facil, mas San Gaudencio la califica por difiçil. Ingentis difficultatis est (dice) easdem virtutes diversis sermonibus predicare (Serm. de quadrag. Marty.) Formar de un mesmo asunto variedad de conceptos tiene tanta difficultad, como haçer de una mesma virtud repetidos panegiricos; pues siendo sola una la materia, pide la pluma diversidad de formas. Obtrez pongo tambien algunos conceptos, que aunque no conduçen al principal intento, pueden servir para otros; y no Juzgo es reprehensible la abundancia, quando se puede omittir lo que no conduce a la propia idea.

Advierto, para quitar la equivocacion, que tres Padres con nombre de S. Bruno se citan en este libro: El primero es el Patriarca de la Cartuja. El segundo es S. Bruno Obispo Herbipolense, y esta en el Tomo undecimo de la Bibliotheca V. Patrum. (Y el tercero es San Bruno Obispo Signiense, y se hallará repetidas veces en la Bibliotheca Concionatoria. En las obras de San Juan Chrisostomo no se hallaran algunas Homilias que trae el author de dicha Bibliotheca, aquí lo cito en tales casos. Munchos sermones, y Homilias se hallan en las obras de differentes Padres; unas que no differen sino en pocas palabras, como la Homilia primera de S. Maximo, que es el Sermon primero de S. Ambrosio; y la Homilia primera, y segunda, de bono latrone del uno, es el Sermon 49, y 50. del otro. El Sermon del Profeta Helias, que está en el Tomo primero de Chrysostomo, es el duodecimo de San Basilio de Seleucia. Otros ai que differen en las palabras, no en el sentido, como es el de Chrysostomo, que se intitula In crucem et confessionem Latronis que se halla en la Bibliotheca Concionatoria. Tom. 3. Fer. 6. in Parasceve folio mihi 838. lo trae S. Augustin Tom. 10. Serm. 130. de Tempore, y asi a otros munchos. (Y aun en unos mesmos Padres (principalmente los Griegos) ai variedad en la locucion por aver intervenido differentes traductores. Advierto todo esto (para quien no lo sabe) porque no se entienda es yerro de las citas. Doi fin a este Prologo aplicandome lo que de si dixo el savio, mas humilde, y el que confiessa ignorancias, siendo a todas luces el pasmo de la erudicion y ciencia S. Gregorio el Magno el qual en el libro, y Capitulo ultimo de sus Morales diçe las palabras siguientes. Et quia in hoc tam magno humano genere, nec parvuli desunt, qui dictis meis debeant instrui: nec magni desunt, qui cognite mee valeant infirmitati misereri: per hec utraque aliis fratribus quantum possum curam confero, ab aliis spero. Illis dixi exponendo, quod faciant: istis aperio confitendo quod parcant. Illis verborum medicamenta non subtraho: istis lacerationem vulnerum non abscondo. Igitur queso ut quisquis hec legerit, apud districtum iudicem solatium mihi sue orationis impendat: et omne quod in me sordidum deprehendit fletibus diluat. Orationis autem atque expositionis virtute collata, lector meus in re compensatione me superat: si cum per me verba accipit, pro me lacrymas reddat.

Vale

Tabla delas cosas notables contenidas en este libro. La. I. significa la Idea. N. Numero. M. que la proposicion esta al Margen. L. literal

A

La calumnia, quando juzga que agravia, acredita. l. 41. N. 375.
Es desagradecimiento, recompensar el beneficio con agravios. t. l. 44. N. 393
Es preciso tema, quien injustamente agravia. l. 44. N. 393.
Es pundonoroso empeño defender a quien hiço el agravio; si el offensor se ampara del offendido. l. 57. N. 487. Per totam
Quando la caridad arde en el pecho, se aumenta la llama con los soplos de los agravios. l. 57. N. 489.
Quien injustamente agravia, tiene en su misca culpa la pena. ~~l. 56. N. 4~~ l. 64. N. 552
Para lograr el triunfo, es eficaz medio, cerrar los oidos al clamor de los agravios. l. 66. N. 569. M.
Es heroico triunfo, para el desempeño de un agravio, verpostrado en tierra, pidiendo misericordia, al enemigo. l. 68. N. 589

Aiuno

Lo que usurpó la gula, lo restituye el ayuno, y abstinencia. l. 68. N. 587
Quien en el ayuno se exercita, parece de mas noble naturaleça. t. l. 69. N. 564

Admiracion

La novedad, causa siempre admiracion. l. 27. N. 256

Alabanca

Quien se alava, se vitupera. l. 1. N. 7

Alevoso

El alevoso, tiene en si el mayor enemigo, pues muere a violencias de sus propias manos. l. 24. N. 229

Alivio

La tribulacion se sigue a la bonanca, y el alivio a la tormenta. l. 23. N. 217. Per totam

Altivez

No puede obrar la compasion, quando se acompaña la culpa con la altivez. l. 61. N. 512.

Alma

La lascivia, se introduce poco a poco en el alma, mas despues totalmente se apodera della. l. 5. N. 52. M.
Si no asiste la hermosura del alma, es despreciable la exterior belleca. l. 19. N. 188

Las enfermedades del alma, suele Dios curarlas con las de el cuerpo. l. 25. N. 234. M.
El peligro del cuerpo, se ha de entregar al descuido, solo en obiar el de el alma se ha de poner todo cuidado. l. 61. N. 521. Per totam
Los bienes temporales roban al hombre todo el afecto, y los del alma los entriega al descuido. l. ~~61. N. 521. Per totam~~ l. 62. N. 536
~~Lo que es fatiga para el cuerpo es para el alma descanso. l~~
Lo que es fatiga para el cuerpo, es para el alma descanso. l. 73. N. 633

Agradecimiento

El agradecimiento, suple las veces del sacrificio. l. 16. L. N. 4.
El agradecimiento, ha de ser inmediato al beneficio. l. 73. N. 629

Amigo, y amistad

El agravio que hace el amigo, occasiona mas vivos sentimientos l. 6. N. 58. M.
Solo al verdadero amigo, se puede fiar la llave del pecho. l. 10. N. 101. M.
La compañia del amigo, es el todo del consuelo. l. 11. N. 107. M.
Es necessario sondar el fondo del amigo, antes de fiarle la llave del pecho. l. 26. N. 244. M.
Es iniquo quien para offender, se vale de la amistad. l. 6. N. 58. M.
La amistad que en el interes se funda con mucha facilidad se arruina. l. 8. ~~84~~ N. 81. M.
Los que son compañeros en el padecer, se eslabonan con reciproca amistad. l. 11. L. N. 4.
La reciproca correspondencia es la vasa donde la amistad se funda. l. 51. N. 439. Et l. 43. N. 381.
La amistad no consiste solo en asistir al amigo, sino en no auxiliar al emulo. l. 55. N. 472

Amor, y amante

Quien adolesce de amor, tiene grave enfermedad. l. 5. N. 53
El amor es como el fuego, que tiene mas actividad oprimido l. 10. N. 102. M.
Para que los bienes del mundo no causen dolor al dexarlos, no se les ha de tener mucho amor al poseerlos. l. 30. N. 272. Per totam ideam
A la gravedad del peccado, sirve el amor de contra peso, y alivio l. 42. N. 373
El coraçon enamorado no se sacia, sino es con la presencia del ogebto que le anima. l. 56. N. 485.
El verdadero amante, todas las difficultades vence. l. 9. N. 93. M.

El diamante aunque afecte enojos, con facilidad descubre la llama que oculta su pecho. l. 68. N. 589.

Ambicion

El ambicioso procura desacreditar, a quien le puede hacer opposicion. l. 14. N. 143. M
Con los propios intereses, suele la ambicion olvidar antiguas obligaciones. l. 69. N. 594.
Con su precito abatimiento, conduce la ambicion al trono. l. 34. N. 305
Procedimientos del hombre ambicioso. Ibi.

Anciano

Al anciano le toca hablar, y al moço oir para aprender. l. 19. N. 192. M

~~Par~~ Armas

La virtud, la razon, y la Justicia, son las armas con que se consigue la victoria. l. 16. N. 164. M

Aspereça

La severidad, y aspereça, no ayudan, sino deterioran. l. 7. N. 68. M

Ausencia

La ausencia del prelado, es la total ruina del subdito. l. 6. N. 63. M.

Avaro

El avaro quiere mas morir de hambre, que gastar la hacienda que tiene. l. 24. N. 227. M

B

Beneficios

Quando se hallan malas correspondencias en los propios es bien trasladar los beneficios a los estraños. l. 1. L. N. 1. M.
Mal hace quien del beneficio no se acuerda, y peor quien del hace armas, para la injuria. l. 11. N. 116. M.
El ingrato se hace incapaz del beneficio. l. 11. N. 116. M.
La memoria es omisa para acordar el beneficio, y prompta para ~~acordar~~ representar el agravio. l. 12. N. 124. M
El beneficio se introduce de gracia, y se pide despues como de Justicia. l. 23. N. 219. M
Beneficiar a quien offende, es la virtud mas relevante. l. 42. ~~N. 364. M.~~ N. 375. M
Es sumo desagradecimiento, pagar el beneficio, con agravios. l. 45. ~~N. 332. M.~~ N. 393. M.
El mayor beneficio de la fortuna, es hacer al hombre descendiente de ilustre prosapia. l. ~~69~~ 70 N. ~~590~~ 602. M

Berdugo pongase en la V. f. 23

La consciencia es desapiadado verdugo, pues continuamente hace bateria en el pecho. l. 10. L. N. 1.

Bienes mundanos

Para que los bienes del mundo, no causen dolor al dexarlos, no se les ade tener muncho amor al posseerlos. l. 30. N. 272 Dutot.

Blasfemo

El perjuro, y blasfemo, se solicitan rigoroso castigo. l. 34. N. 352 M.

Brutos

Puso Dios los brutos, en el teatro del mundo, para nuestra enseñança, y exemplo. l. 15. N. 149. M.
Mas liberales suelen ser los brutos que los hombres. l. 15. N. 152. M.
Es grande brutalidad, matarse por no morir. l. 19. N. 186. M.

Bonança

A vista de la tormenta, es mas plausible la bonança. l. 14. L. N. 1.

C

Cain

Para limpiar el mundo de la sangre infecta de Cain vengativo, y embidioso fue necessario inundar toda la tierra, con un general diluvio. l. 4. N. 45. M.

Calumnia

La calumnia, quanto diligencia agraviar, acredita. l. 42. N. ~~364~~ 375 M.

Capitular

Algunos capitulares quando votan, no attienden tanto al merito, quanto a su conveniencia. l. 36. N. 322 M

Caricia, cariño

La caricia, suele servir de emboço para la offensa. l. 39. N. 344. M.
Ai occasiones, en que agravia una caricia, y acaricia una offensa. l. 12. N. 126. M.
Mas cariño se suele hallar en los estraños, que en los propios. l. 8. N. 79. M
Con cariñosas demonstraciones se occultan sangrientas hostilidades. l. 26. N. ~~237~~ N. ~~237 M~~ 241. M.

Castidad

El pundonor, es la basa donde estriva el hermoso edificio de la castidad. l. 36. N. 326. M.
La castidad expuesta al riesgo, aunque dando vencedora, tiene visos de vencida. l. 44. N. ~~390 M~~ 391. M.

Castigo

Quien insta se castigue la culpa, demuestra no le mueve el celo de Dios, sino la pasion, y venganca. l. 4. N. 43. M.
~~Es el mayor tormento, salgan las culpas al registro, del comun reato. l. 4. N. 43. M.~~
~~Dios no attiende a la persona, sino a la calidad de la culpa. l. 6. N. 58 M.~~
~~Es mui differente ver la culpa con los ojos de la noticia, o tocarla con las manos de la experiencia. l. 6. N. 64. M.~~
~~Para notar las culpas agenas no ai lavios, si se ponen las propias al registro~~
El premio de unos, es castigo para otros. l. 8. 80. M.
La publicidad del peccado, es quien solicita mas rigoroso castigo. l. 6. N. 57. Per totam
Con la presencia, y patrocinio de Dios, parece que el mesmo Dios no puede castigar, y sin el amparo de sus ojos no puede favorecer. l. 9. 89. Per totam
Siempre andan juntos, el peccado, y el castigo. l. 16. N. 155. Per totam
Mas recava el castigo, que el agasajo. l. 4. L. N. 1.
No es valor, sino falta de entendimiento hacerse insensible al castigo. l. 21. N. 203. M.
Quando da Dios en esta vida el premio, suele reservar para la otra el castigo. l. 23. N. ~~218 M~~ 220 M
Que nunca se a de dar el castigo, para que occasione el estrago, sino para que motive el escarmiento. l. 27. N. ~~248~~ 250. Per totam
Quien con el castigo no emmienda su vida, en algun modo se hace incapaz de misericordia. Ibi
Para castigar peccados no vasta la noticia de loido, sino la califica la evidencia de los ojos. l. 36. N. 319. Per totam
El perjuro, y blasfemo, se solicitan rigoroso castigo. l. ~~39~~ 40. N. 352. M.
Antes de castigar, se a de prevenir con la reprehension. l. ~~49~~ 50. N. 432. M
Quien por temor del castigo obra, no le puede asistir la perseverancia. l. ~~49~~ 50. N. 433. M.
En condescender con nuestros ruegos, suele occultarse el mayor castigo. l. 13. L. N. 1.
El vivir atormentado con el susto, es el mas rigoroso castigo. l. 59. N. 499. M.
Es justo castigo para el desatento el sacarle las colores al rostro. l. 64. N. 548
En los tribunales del mundo se estila castigar al innocente, y dexar libre al culpado. l. 16. N. 155. M.

Ciencia

La ciencia se adquiere grangeando varias, y differentes noticias. l. 2. N. 13. M.

Christo

Christo inclinó sus ombros para poner sobre ellos el peso de nuestros peccados. l. 42. N. ~~364 M~~ 375. M.

Compasion

Es preciso se compadesca, quien conociere la fragilidad humana. l. 4. N. 34. Per totam
No se granjea compasion, quien voluntaria mente se solicita la fatalidad. l. 5. N. 46. M.
El hombre sino padece, no se compadece. l. 15. N. 144. Per totam
Et. l. 54. N. 469. M.

Compañia

La mala compañia, es veneno para el alma. l. 22. N. 213. M
La compañia, es el total alivio del alma, y la soledad motivo de congojas. l. 30. N. ~~27~~ 272. M.
Los que son compañeros en el padecer, se eslavonan en reciproca amistad. l. 11. L. N. 4.

Conciencia

La mala conciencia es el verdugo mas cruel, y el mas rigoroso fiscal. l. 3. N. 28. M.
No puede sindicar peccados agenos, quien tiene la conciencia agravada con los propios. l. 4. N. 43. M
La conciencia mas ajustada se atemoriza, oyendo palabras

misteriosa mente confusas. l. 20. N. 198.
La conciencia es desapiadado verdugo, pues continuamente hace bateria enel pecho. l. 10. P. N. 1.

Confession

El no confesar los pecados, es bastante para que el alma pida su dorno. l. 42. ~~N. 356. M.~~ N. 367. M.
La confession dela culpa, solicita la misericordia. l. 68. ~~N. 5~~ N. 589. M.

Confiança

Quien dela seguridad no se recela, muere a manos de una necia confiança. l. 6. N. 61. M.

Coraçon

En el obrar, no se attiende tanto a las manos, quanto al coraçon. l. 2. N. 15. M.
El coraçon esforçado, y valiente, se descubre al toque delas adversidades. l. 27. N. 252. M.
Quien tiene el coraçon puesto enel cielo, las cosas de este mundo le dan en rostro. l. 9. P. N. 1.
En la adversidad, se descubre la riqueza del coraçon. l. 49. N. 423. M.
El coraçon humano, es vaso tan pequeño, que tanto le sufoca una pena, como una dicha. l. ~~59~~ 60. ~~N. 491. M.~~ N. 507. M.
~~La~~ El coraçon es la prenda, que Dios mas apetece, y estima. l. 63. N. 540. M.
las obras demuestran la parte donde el coraçon se inclina. ibi
El coraçon del hombre, avista de un prodigio desmaece. l. 16. P. N. 1.

Corona

Siempre la corona, se halla sitiada de ladrones que procuran invadirla. l. 8. N. 87. M.
Ai poca distancia, del merito ala corona. l. 14. N. 137. M.
Nunca mas ennoblecida la corona, que quando rinde vasallage ala Magestad suprema. l. 28. N. 263. M.
Sirve de hermoso esmalte ala corona, lo languido dela açenica. l. 72. N. 626. M.

Costumbres

No ai mordaça mas efficaz para embargar la lengua que nota agenos procederes; como obligarle a conocer sus malas costumbres. l. 4. N. 43. M.
Las costumbres se participan con el trato, y se introducen con el comercio. l. 73. N. 634. M.

Contumacia

La exterior contumacia, demuestra la interior malicia. l. 8. N. 85. M.

Correspondencia

Quando se hallan malas correspondencias enlos propios, es justo trasladar los beneficios alos estraños. l. 1. P. N. 1.
Conforme son las obras, permite Dios se hallen las correspondencias. l. 51. ~~N. 439.~~ ~~Per totam~~ N. ~~439~~ 440. Per totam
La reciproca correspondencia, es la vasa donde la amistad se funda. ibi.

Consejo

Quien no pide consejo en las materias difficultosas, se expone acometer muchas faltas. l. 30. N. 276. M.
Algunos no vuscan enel consejo el desengaño, sino el apoyo de su gusto. ibi
Quando amenaça el peligro, de qualquiera se recive el consejo con gusto. l. ~~47~~ 48. N. 348. M.
El negocio mas arduo, lo facilita el consejo. l. 11. P. N. 1
Quien con su capricho se aconseja, tienda a resoluciones imprudentes, y locas. ibi
Se a de poner todo el cuidado, en la eleccion dela persona, aquien se a de pedir consejo. ibi. N. 2
No se a de pedir consejo al interesado. ibi

Conveniencia

Es necedad consumada ~~[illegible]~~ cometer una culpa, por agenas conveniencias. l. ~~46~~ 47. ~~N. 399. M.~~ N. 410. M.
Todos obran, a impulsos de sus conveniencias. l. 5~~4~~. ~~N. 4[illegible]. M.~~ N. 471. M.
Las propias conveniencias, se an de posponer alas dela patria. l. 12. N. 118. M.
Muchos vuscan a Dios, no por Dios, sino por su conveniencia, y utilidad. l. 13. N. 127. M
La propia conveniencia, es siempre Juez arbitro delas obras. l. 13. N. 127. Per totam

Credito

Siempre se a de tener por falso, el rumor que se esparce contra el credito. l. 35. N. 318. M

Criatura

Culpa

D

Daño

Defensa

Delito, delinquente

Delicias

Demonio

Desamparo

Descanso

Desgracia

Desdicha, ydicha

Discordia

Dinero

Deudos

Dictamen

Dios

en Dios se hallará el seguro. l. 8. N. 77. Per totam
Con la presencia, y patrocinio de Dios, parece, que el mesmo Dios no puede castigar, y sin el amparo de sus ojos no puede favorecer. l. 9. N. 89. Per totam
No es del gusto de Dios, lo que desdice de la unidad. l. 9. N. 92. M.
Quando Dios esta mas offendido del hombre, vusca motivos para perdonarle. l. 11. N. 115. ~~Per totam~~
Munchos vuscan a Dios, no por Dios, sino por su conveniencia, y interes. l. 13. N. 127. M.
La intercesion del Justo, tiene muncho valimiento para aplacar a Dios offendido. l. 13. N. 129. M.
Hace Dios alarde de su omnipotencia, donde puede cocobar nuestra esperanca. l. 15. N. 149. M
Solo merece para con Dios, quien esta apatrocinado de la virtud. l. 15. N. 150. M.
La racon natural, enseña que ai Dios. l. 22. N. 213. M
No adesear Dios solo el que obre, para que su Magestad ayude, a de hacer la criatura algo de su parte. l. 25. N. 232. Per totam
Dios vusca al hombre para el alivio, y el demonio para la fatiga y travaxo. l. 25. N. ~~236~~ 238. M.
Haver de usar Dios de su Justicia, es lo que a su Magestad mas le congoxa. l. 26. N. 247. M.
La pobreza, es lo que Dios mas estima. l. 39. N. 342. M.
Dios desea le pidamos, y asi obstenta promptitud para oir nuestros ruegos. l. 42. N. ~~364 M.~~ 375. M.
Dios, parece, es solo conocido por tal de sus criaturas, quando manifiesta el atributo de su misericordia. l. 48. N. 433. M
Para castigar Dios nuestros yerros, usa de la noticia de los ojos. l. 52. N. 456. M
Mas fuerca tienen las virtudes del Justo para aplacar a Dios enojado, que las culpas del hombre para irritarle offendido l. 52. N. ~~440~~ M. 458. M.
No mira Dios tanto la victima que se ofrece, quanto el afecto, y voluntad con que se hace. l. 52. N. 458. M.
En algun modo, pospone Dios sus creditos a las conveniencias de las criaturas. l. 53. N. ~~459~~ 459. Per totam
Dios solo aprecia, lo que redunda en provecho de nuestras almas. l. 55. N. ~~466 M~~ 476. M.
Con solicitud prompta, acude siempre Dios a quien le llama. l. 62. N. ~~526~~ 525. M.
Dios levanta la espada de su Justicia, y en la egecucion es todo misericordia. l. 64. N. 557. M.
En la antigua lei fue Dios todo de la Justicia, y en la de gracia es todo de la misericordia. l. 52. N. 451.

Dios solicita le pidan, para tener occasion de usar de misericordia. l. 68. N. 591. M.
En tocando a la honra de Dios todo humano respecto sea de atropellar. l. 68. N. 591. M.

Disimulo

La malicia para lograr el tiro, se vale siempre del disimulo. l. 5. N. 48. M
Es menester muncho Juicio, para disimularse loco. l. 2. N. 14. M. Et. l. 49. N. ~~415 M.~~ 427. M.

Dolor

Es grande dolor, y pena, perder la propia silla, i mas intolerable ver que el enemigo la occupa. l. 40. N. ~~355~~ 360. Per totam

Duda

En el raconable dudar, consiste lo cientifico del saver. l. 64. N. 560. M.

E

Ebrioso

No ai cosa mas torpe en el mundo, que el hombre ebrioso l. 20. N. 196. M.

Eleccion

La eleccion sta de hacer de los mas idoneos para el officio. l. 1. N. 2. M l.

Ecclesiasticos

Que es accion monstruosa, que los Ecclesiasticos se entreguen a las delicias, quando los seglares se consagran a la penitencia. l. 29. N. 266. Per totam

Elogio

Tal vez el elogio, suele ser despertador para el agravio. l. 41. N. ~~365~~ 374. M

Emboco

La malicia para lograr el tiro, se vale siempre del emboco l. 5. N. 48. M.

Emulacion. emulo

Quando la emulacion hace publico alarde de su malicia, entonces la virtud mas se acrisola. l. 14. N. 142. M.
La emulacion no atiende a propios riesgos, quando procura lo grar agenos daños. l. 21. N. 205. M.
Las prendas relevantes, fueron siempre el blanco de las emulaciones. l. 56. N. ~~483 M.~~ 483. M.
La emulacion sirve de engrandecer, y acrisolar la virtud. l. 62. N. ~~518 M~~ 528. M.
Ninguno puede vivir seguro de un emulo, si le asiste lo mal intencionado. l. 21. N. 206. M

La amistad no consiste solo en asistir al amigo, sino en no auxiliar al emulo. I. 59. N. ~~462~~ ~~M.~~ 472. M.

Ver al emulo aventajado en las glorias, es la prensa que mas fatiga el alma. I. 68. N. ~~486~~ ~~M~~ 586. M.

Enfermedad

El recuerdo de la gravosa enfermedad, sirve de precaucion, para conservar la salud. I. 5. N. 49. M.

Es mortal la enfermedad que se agrava, con la medicina, que a todos aprovecha. I. 17. N. 167. M

Las enfermedades del alma, suele Dios curarlas con las de el cuerpo. I. 25. N. 234. M.

Engaño

En materia de credito, sea de proceder con mucho aviso, pues aun en los ojos suele introducirse el engaño. I. 31 ~~36~~. N. 327 ~~306~~. Per totam

No es seguro el instrumento, que talvez sirvió al engaño. I. 60 ~~59~~. N. 502 ~~492~~ Per totam

Necessita del emboço, quien quiere introducir el engaño I. 33. N. 296. M

Enemigos

Es conveniencia agasajar a quien hizo el disgusto, pues por ese medio, se granjea la voluntad del enemigo. I. 12. N. 126. M.

Es preciso falte a las obligaciones de hermano, quien invidioso viste trage de enemigo. I. 12. N. 124. M.

El enemigo suele mostrarse halagueño, por lograr el tiro mas a su salvo. I. 16. N. 160. M.

No es digno de temer el enemigo descubierto, sino el que se vale del emboço, para lograr el agravio. I. 20. N. 193. Per totam

La oracion es el mas eficaz medio, para triunfar de los enemigos I. 25. N. 236. M.

Es grande pena perder la propia silla, i intolerable ver que el enemigo la occupa. I. 41. N. 360 ~~35~~. Per totam

La hambre, es el enemigo mayor que suele tener el hombre. I. 42. N. 373 ~~362~~. M

Es tan sobresaliente virtud dar la vida por los enemigos, que este imperio esta solo para Dios vinculado. I. 12. L. N. 3.

Rendir al enemigo con sus mesmas armas es lo mas plausible de la victoria. I. [illegible] N. 449. M.

Los mesmos medios conque la iniquidad persigue al justo sirven para que consiga victoria de sus enemigos. I. 61 ~~66~~ N. 512. M.

Es heroico triunfo para el desempeño de un agravio, verse postrado en tierra, pidiendo misericordia al enemigo. I. 68. N. 589. M.

Es virtud heroica perdonar los enemigos, prudencia conocerlos, y cordura examinarlos. I. 38. N. 332. Per totam.

En la riqueza de un agasajo, se forja el ver proceder de un enemigo. I. 33. N. ~~292~~ ~~M~~ 294. M.

Enemistad

No puede agradar a Dios la accion, aunque sea heroica, si reina en el pecho la enemistad, y envidia. I. 2. N. 16. M

Quien tiene enemistad a su hermano, se hallara de Dios aborrecido. I. 2. N. 16. M

Con aparentes favores, se encubren verdaderas hostilidades. I. 7. N. 69. M.

Para defenderse de una enemistad rabiosa, son menester muchas, y celestiales armas. I. 11. N. 110. M.

Los intereses, suelen ser el origen de las enemistades. I. 12. N. 125. M

Quando amenaça un comun estrago, todas las enemistades se ponen en olvido. I. 49. N. 420 ~~409~~. M.

El hacer bien es tan insuperable arma, que a la mayor enemistad no le puede hacer resistencia. I. 56. N. 481 ~~471~~. M.

El padre que se singulariça en los favores, introduce en sus hijos domesticas hostilidades. I. 56. N. 483 ~~473~~. M.

Esperança

Hace Dios alarde de su omnipotencia, donde puede zozobrar nuestra esperança I. 15. N. 149. M.

Escarmiento

Que no se retarda el castigo para que occasione el estrago, sino para que motive el escarmiento. I. 27. N. 250 ~~240~~. Per totam

Quien con el castigo no escarmienta, en alguna modo se hace incapaz de misericordia. Ibi

Enseñança

A los brutos puso Dios en el teatro del mundo, para nuestra enseñança, y exemplo. I. 15. N. 149. M.

La perfecta enseñança, consiste en la persuasiva de las obras I. 36. N. 324. M.

Entendimiento

No ai cosa que mas turbe el entendimiento, que la pasion, y enojo I. 14. N. 135. M.

La luz del entendimiento se anubla con la lobreguez del peccado. I. 22. N. 209. M. Et I. 46. N. 400 ~~389~~. M

Estraños

Mas cariño se suele hallar en los estraños, que en los propios I. 8. N. 79. M.

Escrupulo

Algunos hacen escrupulo de lo que menos importa, y se olvidan de lo que

Et l. 68. N. 587. M.
Atagula, sesuele seguir la perfidia. l. 57. N. 487. M.

H

Hacienda

La hacienda agena se entrega al descuido, y para guardar la propia se pone todo el desvelo. l. 20. N. 200. M.
La hacienda, es el enemigo capital de la vida. l. 26. N. 240. M.
La hacienda que con el pobre se distribuye, es la que se attesora, y permanece. l. 69. N. 601. M.

Hambre

La hambre es el mayor enemigo que suele tener el ombre. l. 41. N. 373. M.
La hambre, es para el gusto el mejor sainete. l. 60. N. 512. M.

Hermanos

Quien tiene enemistad con su hermano, se hallará de Dios aborrecida. l. 2. N. 16. M.
Quien infama a su hermano, es semejante a la serpiente quando besa su mortal veneno. l. 4. N. 39. M.
Quien a su hermano agravia, se hace incapaz de misericordia. l. 8. N. 85. M.
Es preciso se niegue a las obligaciones de hermano, quien invidioso viste trage de enemigo. l. 12. N. 124. M.
Quien acusa a su hermano, no reparará en levantarle un testimonio. l. 12. N. 124. M.

Hermosura

Hace armonia a los ojos para la sospecha, las pinceladas que sirven de retoque a la hermosura. l. 2. N. 20. M.
La hermosura, es prenda tan infeliz, como desdichada. l. 19. N. 188. M.
No es de estimacion la exterior hermosura, sino la asiste la del alma. l. 19. N. 188. M.
La hermosura, es prenda mui arriesgada. l. 36. N. 326. M.

Hijos

Quando los hijos se casavan les ponian sus madres una diadema, enseñal de aver triunfado de la lascivia. l. 2. N. 17. M.
Hijos de Dios se llamavan los decientes de Seth. Justo, hijos de los hombres se decian los que procedian de Cain invidioso. l. 4. N. 45. M.
El padre que es parcial en los afectos, obliga a los hermanos a ser mortales enemigos. l. 17. N. 171. M.
El agasajo que los hijos reciven, es obsequio que se hace a los padres. l. 23. N. 220. M.
El mayor desvelo de un pecho honrado, a de ser dar ilustres padres a sus hijos. l. 45. N. 396. M.

Hombre

El hombre esta tan opuesto a la verdad, que le es como nativo el mentir. l. 1. N. 1. Per totam.
El hombre se empeora con el agasajo, y se reduce con el castigo. l. 1. N. 10. M.
Hace Dios especial favor al hombre, haciendole desciendiente de noble, y limpia sangre. l. 2. N. 11. M.
Usa Dios con el hombre de misericordia, por conocer es su hechura. l. 3. N. 25. M.
Usa Dios con el hombre de misericordia, porque conoce la fragilidad humana. l. 3. N. 25. M.
El ser fragil es la mayor felicidad que puede tener el hombre, pues es preciso se compadesca, quien atendiere a la fragilidad humana. l. 4. N. 34. Per totam.
Ai hombres que son argos para notar las faltas del proximo, y les falta vista para ver sus defectos. l. 4. N. 43. M.
El hombre por su crueldad degenera, de la divina, su primera causa. l. 7. N. 67. M.
El hombre es tan cruel que faltandole medios para el agasajo, le sobran para el castigo. l. 7. N. 68. Per totam.
El hombre quando abraça, abrasa. l. 7. N. 69. M.
La obediencia, y sugecion, es para el hombre el verdugo mas cruel. l. 10. N. 95. M.
El hombre si no padece, no se compadece. l. 15. N. 144. Per totam.
El hombre no obra, sino quando propios intereses le motivan. ibi.
El demonio attiende a la inclinacion del hombre para poder rendirle. l. 15. N. 146. M.
Mas liberales suelen ser los brutos que los hombres. l. 15. N. 152. M.
El hombre pundonoroso, no se rinde a violencias del cuchillo. I solo se dexa vencer quando puede peligrar el punto. l. 15. N. 154. M.
El hombre no adesser solo para si, sino para util, y aprobechamiento de los demas. l. 18. N. 17[illegible]. M.
Tanto descanso tiene el hombre en la culpa, que en alguna modo se roça con la desverguença. l. 22. N. 209. Per totam.
Donde vusca el hombre su conveniencia, halla su mayor desgracia. l. 24. N. 227. M.
Por cosas de poca importancia, se sugeta el hombre a lo infame de la culpa. l. 26. N. 247. M.
Quando se jusga mas seguro, y delicado el hombre, suele hallarse en los braços de la muerte. l. 27. N. 255. M.
Si el hombre llegara a conocerse, de necessidad avia de

humillarse. l. ~~39~~ 40. N. 359. M.
La saviduria, es para el hombre la joya mas estimada. l. 42. N. ~~349~~ 370. M
Los hombres de buena vida, son para su patria, muro, defensa, y custodia. l. 47. N. ~~298~~ ~~M~~ 409. M.
El hombre es mas fragil que el vidrio, pues aun guardado no puede permanecer seguro. l. 51. N. 445. M.
Ai hombres que hacen escrupulo delo que menos importa, y se olvidan delo que mas les daña. l. ~~60~~ ~~M~~ 52. N. 441. M.
El hombre para servir a Dios esta dormido, y para offenderle despierto. l. 58. N. 491. M.
Es digna de reirse, y juntamente de llorarse, la vana ocupacion de los hombres. l. 61. N. ~~507~~ 517. M.
Los bienes temporales roban al hombre todo el afecto, y los del alma los entrega al descuido. l. 63. N. 536. M
Los brutos suelen mostrarse apacibles, quando los hombres crueles. l. 66. N. 566. Deutotam
El coraçon del hombre, a vista de un prodigio descaece. l. 16. ~~N~~ L. N. 1
El hombre se contrista por la infamia, que se sigue ala culpa, y no dela culpa que occasiona la infamia. l. 31. N. 281. M

Homicidio

Es tan atroz el homicidio, que por el castiga Dios aun alos brutos l. 14. L. N. 5.

Honra

El credito, y la honra, se an de mantener a expensas dela vida. l. 42. N. ~~62~~ ~~M~~ 373. M
Mas aprecio se a de hacer dela honra, que dela vida, y hacienda. l. 63. N. 530. M.
La honra, es el freno mayor que suelen tener las culpas. l. 64. N. ~~546~~ ~~M~~ 546. M.

I

Ignorancia

No agravia, quien confiessa desi que ignora. l. 7. N. 71. M.
El presumir, es indicio de ignorar. l. 2. N. 14. M
Quien se ausenta dela luz divina, es preciso tropiece enlas tinieblas dela ignorancia. l. 8. N. 83. M.
Es grande ignorancia, pretender la victoria, antes de entrar enla lucha. l. 51. N. 444. M
Se procura el precipicio, quien pone al ignorante en el gobierno. l. 32. N. 289. M.
Ala culpa, se sigue por consequencia la ignorancia. l. 8. N. 76

Inclinacion

Las inclinaciones del alma, suelen descubrirse entre los arrullos dela cuna. l. 11. N. 111. M.
El demonio cauteloso attiende ala inclinacion del hombre para poder rendirle. l. 15. N. 146. M.

Invidia

No es acepta a Dios la accion aunque sea heroica, si reina en el coraçon la invidia. l. 2. N. 16. M.
Para limpiar el mundo dela sangre infecta de un hombre invidioso, fue necessario inundar toda la tierra con un general diluvio. l. 4. N. 45. M.
Aun con diluvios de sangre no se sacia, la rabiosa sed dela invidia. l. 8. N. 85. M. Et l. 54. N. ~~463~~ 473. M
La invidia procura estorbar agenas mejoras. l. 10. N. 99. M.
La invidia asesta siempre el tiro ala mayor grandeça. l. 11. N. 103. M.
La invidia es opuesta alos preceptos del amor, y al vinculo dela fraternidad. l. 12. N. 124. M
Es preciso falte alas obligaciones de hermano, quien invidioso viste trage de enemigo. l. ibi
No admite cura, la enfermedad dela invidia. l. 14. N. 136. M.
La invidia no aflige con calamidades propias, sino con felicidades agenas. ibi.
El invidioso juzga por injusto el premio que se costeó a expensas de continuos travaxos. Ibi.
El invidioso, vive siempre sin sosiego. l. ~~49~~ 50. N. 435. M.
La invidia no puede ver agenos augmentos, aunque sean soñados l. ~~49~~ 50. N. 435. M. Et l. 54. N. 466. M
La invidia, y emulacion, sirven de glorioso timbre ala virtud. l. ~~49~~ 50. N. 435. M.
Quando la invidia afecta mas su calumnia, la virtud mas se acrisola. l. 54. N. ~~466~~ ~~M~~ 476. M
Dela invidia no esta segura la mesma innocencia. l. ~~59~~ 60. N. ~~496~~ 506. M.
Con los soplos dela invidia suele prosperarse la fortuna. l. ~~60~~ N. ~~497~~ ~~M~~ 507. M
El invidioso, nunca vive con gusto. l. 31. N. ~~280~~ ~~M~~ 281

Ingratitud

Es corta la mayor ponderacion para explicar el vicio infame dela ingratitud. l. 5. N. 54. M.

Injuria

Es politica cordura, desmentir las injurias con las obras. l. 21. N. 204. M

Infamia

Quien infama a su hermano, se asemeja ala serpiente quando bosa su mortal veneno. l. 4. N. 39. M

La infamia, sin permitir la defensa, es el tormento mayor que pue-de inventar la tirania. l. 42. N. 369. M.
Ai pundonor sin verguença, y verguença con infamia. l. 43. ~~N.~~ ~~M.~~ ~~376.~~ ~~M.~~ 376. M.

Inconstancia

Es gran locura, afiançar la dicha, en la inconstancia. l. 12. N. 119. M.

Injuria

Mal obra, quien del beneficio no se acuerda, y peor quien del hace armas para la injuria. l. 11. N. 116. M.

Innocente

En los tribunales del mundo se estila castigar al innocente, y dejar libre al culpado. l. 16. N. 155. M
No es nuevo en el mundo que el innocente calle, y que el agresor acuse. l. 36. N. 326. M.
Es propio de los hombres culpar al innocente, por disculparse. l. 73. N. ~~M.~~ 633. M.

Interes

La amistad que en interes se funda, con facilidad se arruina. l. 8. N. 81. M.
El interes es el contraste donde se examinan los quilates de la fidelidad. l. 11. N. 115. M.
Los intereses suelen ser el origen de las enemistades. l. 12. N. 125. M.
Con los propios intereses, suele olvidar la ambicion antiguas obligaciones. l. 69. N. 594. M.

Ira

La paciencia injustamente agraviada, suele convertirse en ira. l. 11. N. 116. M.
La mayor tolerancia suele prorrumpir en ira, a vista de una injusta offensa. l. 13. N. 131. M
El ira cuando se reconoce en el exterior aspecto. l. 31. N. ~~279~~ 280. M.

Inquietud

Uno solo que hable vasta, para inquietar toda una republica. l. 34. N. ~~310~~ 302. M. Per totam

Inspiracion

Queda la inspiracion malograda, quando se queda en deseos sin pasar a las obras. l. 61. N. ~~502~~ 512. M.

J

S. Ioan Baptista

Es tanta la grandeza del Baptista Ioan, que, en algun modo, corre su nacimiento parejas con el del mismo Dios. l. 63. N. 535. M

Juez

El Juez apasionado, en la mesma santidad halla delitos. l. 1. N. 5. M
Ninguno puede ser Juez de sus acciones. l. 1. N. 7. M.
El Juez mal intencionado, omite la averiguacion del delito. l. 4. N. ~~39~~ 41. M
El Juez a de mostrar displicencia, quando se ve obligado a hacer inquisicion de alguna culpa. l. 4. N. 41. M.
Los Jueces son semejantes a los pescadores. l. 7. N. 74. M
La propia conveniencia, fue siempre Juez arbitro de las cosas. l. 13. N. 125. M.
El Juez que attiende a propias conveniencias, atropellara a cada paso la Justicia. l. 26. N. ~~246~~ 248. M
De tal suerte obran algunos Jueces, que a si mesmo sentir se opponen. l. 54. N. 468. M
Al Juez no se le a de hacer la menor offensa, porque en el fallo no se ladee a la vengança. l. 65. ~~N. 548. M~~ N. 558. M.

Justicia

Son demonstraciones de su misericordia, quando amenaça Dios con su Justicia. l. 3. N. 22. Per tot. Et. l. 4. N. 43. M.
Es necessario que Dios con toda vigilancia defienda, y favorezca, a quien, por razon de su officio administra Justicia. l. 15. N. 149. M.
La verdad, la razon, y la Justicia son las armas conque se consigue la victoria. l. 16. N. 164. M
En el tribunal de la offensa, aunque executa la Justicia, es a impulsos de la vengança. l. 21. N. 206. M.
El arte de usar Dios de su Justicia, es lo que a su Magestad mas le congoja. l. 26. N. 247. M
Valese Dios de las criaturas, para la execucion de su Justicia. l. 27. N. ~~249~~ 251. M.
La Justicia flaquea en el humano tribunal, y solo se asegura en los estrados de Dios. l. 27. N. 254. M.
Quien sale a la campaña auxiliado de la Justicia, con antelacion puede aclamar por suya la victoria. l. 62. N. ~~513~~ 523. M.
De tal suerte se ha de castigar la culpa, que no se pierda de vista la misericordia; y de tal modo se a de usar de la misericordia, que no se falte a la equidad de la Justicia. l. 68. N. 584. Per totam
En causa propia, se siente mal de la Justicia. l. 31. N. ~~281~~ 280. M

Juzgado, Juzgar

El Juzgado de los hombres, esta expuesto a yerros inevitables. l. 35. N. 314. M
Las acciones propias, siempre se juzgan ajustadas. l. 1. N. 7. M.

Cada uno Juzga asu proximo, segun labondad, omalicia desupecho ~~l.46. N.396. M. 407. M~~ l.67. N.542. Pertotu. f. 1061

Justo

Aunque elagravio clame lafraterna caridad del Justo nodescaece l.8. N.85. M.

Las acciones del Justo, aunque tengan visos deculpa, seande venerar como misteriosas. l.10. N.96. M.

La intercesion del Justo tiene muncho valimiento, para aplacar a Dios offendido. l.13. N.129. M.

Los Justos asi propios se accusan, aunque noles ~~ti~~ estimule la conciencia. l.~~46~~. N.~~396~~. M. 407. M

Los Justos sirven asupatria, de defensa, ycustodia l.~~46~~ 47. N.409

Los medios conque la iniquidad persigue al Justo, sirven para que consiga victoria desus enemigos. l.66. N.578. M. l.67. N.582. M

L

Lagrimas

La muger quando llora, engaña. l.5. N.50. M

El que sintestigos llora, tiene el pecho conmaspena. l.5. N.50. M

Las mugeres conlapena que muestran enla umedad delosojos, descubren la alegria del pecho. l.5. N.50. M.

las lagrimas son tan eficaces, que consiguentodo loque pretenden l.13. N.129. M.

Fuerça, ypoder delas lagrimas. l.48. N.~~424~~ 426. M.

Lengua

No ai mordaça mas eficaz para embargar la lengua que nota agenos procederes, como obligarla aconocer sus malas costumbres. l.4. N.43. M.

Quien sevale dela lengua para el arrisco, da aentender le faltan manos para el desempeño. l.14. N.136. M.

Lascivia

La lascivia, se introduce poco apoco enel alma, mas despues totalmente seapodera della. l.5. N.52. M.

El fuego dela lascivia; con elagua del desprecio seaumenta. l.19. N.189. M.

Lastima

Vna lástima, lastima alcoraçon mas depiedra. l.15. L. N.1.

Lei

las leyes sehacen observables, notanto conelmandato, quanto con el exemplo. l.11. N.113. M.

El imponer leyes solo questa mandar, ylas dirogá quiensenega asu execucion. ibi

La lei es pesada aquien nola admite conamor, yligera paraquien la recive con voluntad. l.72. N.623. M

Libertad

Para los vivientes es lalibertad la Joya demas estimacion. l.12. N.121. M.

M.

Madres

Las madres ponian asus hijos quando secasavan, unadiadema para dar aentender avian triunfado de lalascivia. l.2. N.17. M.

Maestro.

El tomar Judas armas contra su maestro, fue el mas ponderable delito. l.15. N.~~5~~ 54. M.

Es degrande sentimiento para el maestro, hallarse agraviado desu discipulo. l.1. N.9. M.

El mayor realce del discipulo, es seguir las huellas desu maestro. l.50. N.447. M

Malicia

La malicia para lograr el tiro, sevale siempre del emboço, ydisimulo. l.5. N.48. M.

La exterior contumacia, demuestra lainterior malicia l.8. N.85. M.

Quando lamalicia seaRma decalumnias, entonces lavirtud mas seacrisola. l.14. N.~~140 M.~~ 142. M

La virtud mas ~~acrisolada, sea~~ seacrisola con los combates dela malicia. l.48. ~~N.424 M.~~ 425. M.

Manos.

Quiense vale dela lengua para el arrisco, da aentender le faltan manos para el desempeño. l.14. N.136. M.

Las manos que seoccupan en el sacrificio, noan deesgrimir el acero. l.23. N.~~210 M.~~ 220. M.

Las manos que dieron el ser, nose pueden exercitar en destruir. l.52. N.460. M.

Quando falta la possibilidad delas manos, admite Dios la voluntad, yel afecto. l.72. N.628. Pertotam

Maria. N. S.ra

Maria sanctissima, fue libre del contagio dela culpa, porque desde abeterno fue prevenida delagracia. l.2. N.18. M.

Maria N. S.ra es el medio por donde reparte Dios asus criaturas, lostesoros desumisericordia. l.42. N.~~364~~. M. 375. M.

Son tangrandes los previlegios de Maria, que aun esta señora no los alcança, yasi esmenester recurrir aladivina omipo-

omnipotencia. l. ~~66~~ 67. N. ~~567. M~~. 577. M

Memoria

La memoria es omisa para acordar el beneficio, y tenaz para representar el agravio. l. 12. N. 124. M. Et. l. 48. N. 427. M

La culpa ya castigada, no se a de traer a la memoria. l. 13. L. N. 2

Mejoras

La invidia procura impedir agenas mejoras. l. 10. N. 99. M

Merito

Ai corta distancia, del merito a la corona. l. 14. N. 137. M

Algunos capitulares quando votan, no attienden tanto al merito, quanto a su conveniencia. l. 36. N. 321. M.

Es mas ventajoso el merito quando se antepone a la obediencia el mandato. l. ~~57~~ 60. N. ~~499. M~~ 509. M. ~~Et. l. 4. N. 45. M~~

Mentira

Aun en las barbaras naciones, el mentiroso era tenido por infame. l. 53. N. 461. M

Quien alguna vez mintió, se presume miente, aun quando trata verdad. l. 68. N. 588. M

El hombre es tan opuesto a la verdad, que parece le es como natural el mentir. l. 1. N. 1. Per totam

Misericordia

Al paso que crecen las culpas, crece en Dios la misericordia. l. 1. L. 1

Es indice de misericordia, quando amenaça Dios con su justicia. l. 3. N. ~~23~~ 23. ~~M~~. Per totam. Et. l. 4. N. 45. M.

No merece misericordia, quien expontaneamente vusca la desgracia. l. 5. N. 46. M.

Son ilaciones de misericordia, quando esgrime Dios la espada de su justicia. l. 4. N. 45. M.

Quien a su hermano agravia, se haçe incapaz de misericordia. l. 8. N. 85. M.

Dios, parece, es tenido por tal de sus criaturas, quando franquea el atributo de su misericordia. l. 48. N. ~~402~~ 413. M

Quien desea hallar misericordia de sus peccados, no a de querer se castiguen con rigor los de su proximo. l. 13. L. N. 3.

De tal suerte se a de castigar la culpa, que no se pierda de vista la misericordia, y con tal modo se a de usar de misericordia, que no se falte a la equidad de la justicia. l. 68. N. 584. Per totam

La confession de la culpa, se solicita la misericordia. ~~l. 67. N. 581. M~~ + l. 68. N. 589. M.

Muerte

Quando se juzga mas seguro, y deliciado el hombre, suele hallarse en los braços de la muerte. l. 27. N. 259. M.

Munchos se desean la muerte, por librarse de algunas afliciones l. 54. N. 464. M.

Con la muerte, se suele trocar la fortuna de los hombres. l. 63. N. 538. M

Muger

El honesto trage es quien mas hermosea a las mugeres, i el profano las acusa de lascivas, y torpes. l. 2. N. 20. M.

Las mugeres atropellan con los fueros devidos a la sangre, porque dirigen todo su cuidado al logro de sus apetitos. l. 4. N. 37. M.

La muger quando llora, engaña. l. 5. N. 50. M.

La muger con la pena que muestra en la humedad de los ojos, descubre la alegria que oculta en el pecho. Ibi

Quien con la muger communica, aunque quede libre de la culpa, no lo quedara de la nota. l. 11. N. 114. M.

Las mugeres son en todo inconstantes. Ibi.

Mundo

El dinero es la joya que el mundo mas aprecia. l. 14. N. 141. M

En el mundo solo el poderoso se lleva el aplauso. l. 15. N. 150. M.

Las delicias que ofrece el mundo son fingidas como las que propone el sueño, pues al despertar de su comun tarea los sentidos, huye desmentido el engaño. l. 14. N. 173. M. Per totam

Es estilado en el mundo, tener differente sentir en el pecho, que en los lavios. l. 22. N. 213. M

Quien tiene puesto el coraçon en el cielo, le dan en rostro las cosas del mundo. l. 9. L. N. 1.

En el mundo estan mezclados los placeres, con los pesares. l. 43. N. ~~367~~ 380. M

El trafago del mundo, no dice con el estado religioso. l. ~~49~~ 50. N. 432. M.

Murmurador

De premisas falibles, deducen los murmuradores consequencias evidentes. l. 33. N. 293. Per totam

N

Negligencia

No agrada á Dios la victima, que retardó la negligencia. l. 2. N. 16. M

Necessidad

Quando la necessidad es de munchos, todos los interesados an de acudir al remedio. l. 28. N. 262. Per totam

La necessidad, tiene grande energia para pedir. l. ~~71~~ 72. N. 622. M

Necedad

Es necedad consumada, irse al infierno por agenas conveniencias. l. ~~46~~ 47. N. ~~399~~ 410. M

Es mui grande necedad, matarse por no morir. l. 19. N. 186. M Et. l. 54. N. 464. M

Nobleça

Quanto es mas noble la criatura, muestra mas promptitud en la obediencia. l. 9. N. 91. M.

Si se examinan los ascendientes, en qualquiera familia se hallaran nobles, y villanos progenitores. l. 19. N. ~~189~~ 190. M.

Nunca mas ennoblecida la corona, que quando rinde vasallage ala Magestad suprema. l. 28. N. 263. M.

El mayor beneficio dela fortuna, es hacer aun hombre descendiente de noble prosapia. l. ~~67~~ 70. N. ~~572~~ 602. M.

Notar, nota

Ai hombres que son argos para notar las faltas del proximo, y les falta vista para conocer sus defectos. l. 4. N. 43. M.

Quien con la muger communica, aunque quede libre dela culpa, no lo quedará dela nota. l. 11. N. 114. M.

Noticia

Es differente ver la culpa con los ojos de la noticia, o tocarla con las manos dela experiencia. l. 6. N. 64. M

No son los mas abonados testigos los dela noticia, y asi es politica cordura apelar ala experiencia. l. 65. N. 554. Per totam

O

Obediencia

Quanto es mas noble la criatura, muestra mas promptitud en la obediencia. l. 9. N. 91. M.

La obediencia y sugecion, es para el hombre el verdugo mas cruel l. 10. N. 95. M.

La obediencia en la adversidad, es la victima mas agradable a Dios. l. 42. N. ~~364. M~~ 375. M.

Por la obediencia no se puede hacer cosa alguna que sea mala, mas se pueden omitir munchas que son buenas. l. 47. N. 401. M.

La obediencia da en el peligro, pasa portes de seguro. l. 61.

El varon religioso es todo dela obediencia, sin que se le descubra voluntad propia. l. 53. N. 458. M.

La verdadera obediencia, no da permisos ala tardanca. l. 53. N. 462.

Donde tiene el triunfo la obediencia, no ha de tener lugar la menor repugnancia. l. 53. N. 463. M.

Es mas ventajoso el merito, quando se antepone la obediencia al mandato. l. ~~57~~ 60. ~~N. 499. M.~~ N. 509. M

Al verdadero obediente, no le retardan difficultades. l. 73. N. 631. M.

Obras

Todos los que mal obran, vuscan el sagrado delas tinieblas. l. 13. N. 132. M

Es politica cordura desmentir las injurias, con las obras l. 21. N. 205. M.

No ha de ser Dios solo el que obre, para que su Magestad ayude ha de hacer la criatura algo de su parte. l. 25. N. 232. M.

La perseverancia, es quien califica las obras. l. ~~26~~ 27. N. ~~249~~ 260. M

La perfecta enseñança, consiste en la persuasiva delas obras l. 36. N. ~~313~~ 324. M

No es seguro en la amistad, quien ~~reduce~~ obra a violencias del temor l. 9. L. N. 3.

Las obras, con la perseverancia, se califican. l. 44. N. 385. M

El mejor modo de reprehender, es el justificado obrar. l. 45. N. 398. M.

Conforme son las obras permitte Dios se hallen las correspondencias l. 51. N. 439. Per totam

Las obras demuestran la parte donde el coraçon se inclina l. 63. N. 540. M.

Todos obran, a impulsos de su conveniencia. l. 54. N. 471.

Obligacion

Faltar ala obligacion conociendola, es quien mas agrava la culpa. l. 39. N. ~~339~~ 340. Per totam

Obstinacion

La voluntad obstinada, aun alas evidencias no cede la victoria, por no mostrarse rendida. l. 64. N. ~~556. M~~ 556. M.

Occasion

El huir la occasion, donde se puede peccar, es el todo para vencer. l. 65. N. 564. M.

Ociosidad

El ocioso esta en occasion proxima de cometer munchos peccados. l. 8. L. N. 3.

Odio

El odio antiguo cesa con el vinculo del parentesco. l. 52. N. 441. M

Offensa

Es iniquo quien para offender, se vale dela amistad. l. 6. N. 58. M

Perdonar la offensa, es religiosa vengança. l. 8. N. 85. M

Ai occasiones en que agravia una caricia, y acaricia una offensa. l. 12. N. 126. M

La mayor tolerancia, suele prorrumpir en ira, a vista de una injusta offensa. l. 13. N. 131. M.

No es nuevo en el mundo, se quexe quien hace el agravio, y que calle el offendido. l. 14. N. 136. M

Las mayores afflicciones se hacen suaves no attendiendo ala piedra que offende, sino ala mano que la rige. l. 21. N. 202. Per totam

En el tribunal dela offensa, aunque egecute la justicia, suele ser a impulsos dela vengança. l. 21. N. 206. M

El peccado anubla la luz de el entendimiento. l. 22. N. 209. M.
Para castigar peccados nois vastante la noticia del oido, sino lo califica la evidencia de los ojos. l. 36. N. 319. Per totam
El peccado es el mas cruel, y acerrimo verdugo. l. 40. N. 352. M
El no confesar los peccados es vastante para que el alma persuadorino. l. 42. N. 367. M
A la gravedad del peccado, sirve el amor de contra peso, y alivio l. 42. N. 373. M.
Vn peccado es disposicion para otros munchos. l. 44. N. 394. M.

Peccador

No puede castigar peccados agenos, quien tiene la conciencia agravada con los propios. l. 4. N. 43. M.
El peccador se oculta, porque no se vea su ignominia. l. 8. N. 77. M.
Quien no se compadece de los peccadores, le conviene vivir entre angeles. l. 15. N. 148. M.
Quando el peccador se juzga mas libre, suele Dios castigarle con intempestiva muerte. l. 20. N. 197. M.
El peccador con el contagio de su culpa, puede inficionar toda la tierra. l. 26. N. 246. M
El peccador siempre observa el tiempo oportuno, para el logro de sus apetitos. l. 35. N. 312. M
El demonio no persigue a los peccadores, sino a los que se exercitan en las virtudes. l. 39. 346. M
Al peccador se a de aborrecer por sus malas obras, y amar por la religion que professa. l. 43. N. 379. M
Es el peccador tan ignorante, que deduce siempre malas ilaciones l. 33. N. 293. Per totam

Pena

Poco descansa, el coraçon sitiado de penas. l. 11. N. 105. M.
De la gravedad de la pena, se colige la calidad de la culpa. l. 14. N. 139. M
No es justo, aumentar la pena al afligido. l. 39. N. 342. M
El coraçon humano es vaso tan pequeño que tanto le sufoca una pena, como una dicha. l. 60. N. 507. M

Penitencia

Que es cosa monstruosa que los Ecclesiasticos se entreguen a las delicias, quando los seglares se consagran a la penitencia l. 29. N. 266. Per totam
Con tanta celeridad goça el peccador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que en algun modo no se descubren lobregueces de la culpa. l. 61. N. 510. Per totam
La penitencia tiene tanta eficacia, que convierte en virgines a las adulteras. l. 61. N. 520. M.
La purpura se haze mas decorosa, quando se tiñe en la languida ceniça de la penitencia. l. 72. N. 626. M.

Penuria

A vista de la opulencia, se siente mas la penuria. l. 66. N. 568. M.

Peligro.

El exercitado en los peligros, no le acovardan los riesgos. l. 20. N. 193. M.
Quien avisa del peligro, se obliga a procurar el remedio. l. 38. N. 333. M.
Que merece grande pena, quien con la seguridad peligra. l. 40. N. 348. Per totam
Es summamente infeliz, quien peligra con la seguridad. l. 50. N. 431. M
El peligro del cuerpo se a de entregar al descuido, y solo en obviar el de el alma se a de poner todo cuidado. l. 61. N. 521. Per totam

Perdida

No es politica cordura, hacer fineza para la ganancia, en el desmedro de alguna perdida. l. 12. N. 118. Per totam

Perseverancia

La perseverancia es el todo para conseguir lo que se desea. l. 25. N. 232. M
La perseverancia es quien califica las obras. l. 27. N. 260. Et l. 43. N. 385. M.
Las humanas dichas tienen poca perseverancia. l. 29. N. 270. M
Quien por temor del castigo obra, no le puede asistir la perseverancia. l. 50. N. 433. M.

Pertinacia

La pertinacia, no se reduce a vista de la experiencia. l. 6. N. 57. M.

Peticion

Es realce glorioso de la generosidad, favorecer, antes que lo recave la peticion. l. 16. N. 158. M.

Persona

Dios no attiende a la persona, sino a la calidad de la culpa l. 6. N. 58. M.

Pobreça, pobre

En el mundo no se dignan de tratar con el pobre, y desvalido. l. 11. N. 114. M
Lo que se gasta en superfluas vanidades, es hacienda que se le usurpa al pobre. l. 22. N. 212. M
Solo el pobre se halla con desamparo, porque el rico arrastra todos los afectos. l. 23. N. 428. M. Et l. 39. N. 342. M
La pobreça, es lo que Dios mas estima. l. 39. N. 342. M

Poderoso

Es triunfo mui arresgado, si el vencido es poderoso. l. 23. N. 220. M. Et. l. 43. N. 383. Per totam

Politica

Es celestial politica, hacer distincion de personas. l. 51. N. 444. M

Prelado

El prelado es el alma del cuerpo politico dela republica
l. 6. N. 63. M

La ausencia del prelado, es la total ruina delos subditos.
ibi.

El prelado a todo riesgo, a de procurar la conveniencia de sus subditos.
l. 1. N. 12. M.

Es barbaramente iniquo el subdito, que abusa del favor que le hace el prelado. l. 37. N. 328. M.

El prelado a de tener manos para castigar, no lengua para offender. l. 39. N. 342. M.

El mal obrar del prelado, es la total ruina de sus subditos.
l. 46. N. 405. M.

El buen prelado a de hacer carroças de sus ombros para sustentar a sus subditos. l. 52. N. 454. M

El proceder del subdito, infama, o acredita a su prelado
l. 57. N. 489. M.

Del procedimiento del prelado, se colige como es el delos subditos
l. 58. N. 496. M.

El prelado a de ser el total consuelo de sus subditos. l. 31. N. 278.
Per totam

El buen prelado toma a su cuenta lo que se hace por sus subditos.
l. 72. N. 625. M.

Principe

Los principes, con su cercania offenden. l. 18. N. 179. M

El aspecto del principe, es el movil delas voluntades. l. 31. N. 281. M

El buen principe para sustentar sus vasallos, se a de hacer todo pechos. l. 31. N. 285. M

Prendas

Las prendas relevantes, fueron siempre el blanco delas emulaciones
l. 56. N. 483. M.

Presuncion

El presumir es indicio de ignorar. l. 2. N. 14. M

El presumido entiende, que para ser cientifico, vasta lo sea su padre
l. 32. N. 289. M.

Premio

El premio de unos, es castigo para otros. l. 8. N. 80. M

Quando Dios da en esta vida el premio, suele reservar para la eterna el castigo. l. 23. N. 220. M.

A vista del premio, se suavizan los mayores travaxos. l. 73. N. 633. M

Predicacion

El predicador a de aprender, antes de dedicarse a enseñar.
l. 2. L. N. 4.

El predicador no a de adular, sino reprehender. ibi

El predicador vanaglorioso, pierde el merito, y el fruto. ibi.

El predicador a de asemejarse al mastin en el ladrar, no en morder. ibi

El predicador mas fruto hace con las obras, que con la energia delas palabras. l. 64. N. 565. M.

Precepto

La prohibicion, y precepto, sirven para la transgresion de estimulo
l. 10. N. 95. Per totam

Prerrogativas

De ordinario callan algunos las faltas que les deslucen, y publican las prerrogativas que les engrandece. l. 4. N. 41. M.

Procederes

No ai mordaça mas eficaz para embargar la lengua que nota agenos procederes, como obligarle a conocer sus malas costumbres.
l. 4. N. 43. M.

La buena sangre, obliga a tener honrados procederes. l. 23 N. 221. M

Promesa

Nunca escusa prometer, quien no tiene intencion de cumplir
l. 19. N. 187. M.

Ai corto intervalo, entre la promesa de Dios, y su cumplimiento
l. 51. N. 443. M

Nunca sea de prometer, lo que para la egecucion, pende de agena voluntad. l. 60. N. 509. M.

Prosperidad

No se estima el agasajo en el tiempo dela prosperidad, sino en el dela tribulacion. l. 54. N. 471. Per totam

Pundonor

En la Christiana, y religiosa milicia, es obligacion pundonorosa, defender, y apatrocinar a los que militan devaxo de una mesma vandera. l. 11. N. 103. Per totam

El hombre pundonoroso, no se rinde a violencias del acero, y solo se dexa vencer quando puede peligrar el punto. l. 15. N. 154. M.

El pundonor es donde se afiança el edificio dela castidad. l. 36. N. 326. M.

Ai empacho sin verguença, y pundonor con infamia. l. 43. N. 376. M.

Prudencia

La prudencia sirve de precaucion a la futura desgracia
l. 66. N. 569. M.

R

Rameras

Las rameras eran conocidas por las galas. l. 2. N. 20. M.

Recelo

Quien de la seguridad no se recela, pierde la victoria a manos de su necia confiança. l. 6. N. 62. M.
Quien hiço el agravio, necessita vivir con gran recelo. l. 16. N. 160. M.
Quien de munchos quiere ser temido, de munchos, es fuerça viva con recelo. l. 44. N. 388. M.

Recutado

El recutado de la gravosa enfermedad, sirve de precaucion, para no perder la salud. l. 5. N. 49. M.

Regalo

En el regalo, tiene el alma su detrimento. l. 57. N. 489. M.

Religion

Munchos para vengar sus agravios, se embocan con çelo de religion, y con pretexto del bien comun. l. 14. N. 135. Per totam
El trafago del mundo, no dice con el estado religioso. l. 50. N. 432. M.
El varon religioso es dado de la obediencia, sin que se le descubra voluntad propia. l. 52. N. 450. M.

Remedio

Quando la necessidad es de munchos todos los interesados an de acudir al remedio. l. 28. N. 262. Per totam.
Solo se a de manifestar la culpa, a quien pueda remediarla l. 42. N. 373. Et. l. 61. N. 512. M.
Lo que fue occasion para el daño, a de ser provida occasion para el remedio. l. 49. N. 420. Per totam.
Mexor remedio es para conseguir la perdida salud, el de la afabilidad, que el del rigor. l. 34. N. 303. M.

Reo

El Juez mal intencionado, omite la averiguacion del delito, por quitarle la defensa al reo. l. 4. N. 41. M.
No es justo sentenciar al reo, sin que preceden con antelacion sus descargos. l. 35. N. 310. Per totam.

Reprehension

Munchos reprehenden, los vicios en que ellos incurren. l. 6. N. 58. M.
El conocimiento de las culpas propias, embarga los labios para reprehender las agenas. l. 44. N. 392. Per totam.
Quien reprehende, no a de tener en si cosa alguna que le noten. Ibi M.
El mejor modo de reprehender, es el justificado obrar. l. 44. N. 398. M.
Aunque sea uno mui sancto, y docto se le puede reprehender, pues siendo hombre es capaz de delinquir. l. 46. N. 400. Per totam.
A la summa sanctidad, se puede, sino reprehender, por lo menos advertir, lo que parece mejor. l. 47. N. 408. Per totam.
Antes de llegar a castigar, se a de prevenir con la reprehension. l. 50. N. 432. M.

Republica

La discordia, es la ruina total de la republica. l. 16. N. 164. M.
Uno solo que hable vasta, a sublevar, y mover toda una republica. l. 34. N. 302. Per totam.

Respeto humano

En tocando a la honra de Dios, todo humano respeto se a de atropellar. l. 68. N. 591. M.

Riesgo

A expensas de munchos, y propios riesgos, compra el hombre la acedia del pecado. l. 17. N. 166. Per totam.
El exercitado en los peligros, no le acovardan los riesgos l. 20. N. 193. M.
La emulacion no attiende a propios riesgos, si por ella logra agenos desdoros. l. 21. N. 205. M.
Es realce del poder divino, affiançar el seguro, en el mayor riesgo. l. 66. N. 573. Per totam.
Quien esta asistido de la virtud, en los mayores riesgos entra sin temor. l. 70. N. 604. M.

Rico

El rico arrastra siempre todo el sequito. l. 23. N. 223. M. Et. l. 39. N. 342. M.
El tributo, solo lo a de pagar el rico. l. 40. N. 357. M.

Ruego

Se frustan los ruegos agenos, si no se acompañan con los propios l. 13. N. 130. M.
El no condescender Dios con nuestros ruegos, suele tal vez ser agasajo. l. 13. L. N. 1. Et. l. 71. N. 613.

Rumor

Siempre se a de tener por falso, el rumor que se esparce contra el credito. l. 35. N. 315. Et. l. 31. N. 283. M.

S

Sacerdote

Quien pierde el respeto al sacerdote, o es loco, o de infecta sangre l. 16. N. 163. M.
Como las manos del sacerdote se emplean en los sacrificios, no es justo manegen el acero. l. 23. N. 220. M.

Los Sacerdotes nosolo sontenidos porprincipes, sino pordeidades
l. 48. N. 417. M

Al Sacerdote aunque sea vicioso, se ade tratar contoda veneracion
y respeto, porque sudignidad estan sobre saliente, que noai
otra enelmundo que le iguale. l. 67 70. N. 599. Pertotam.

Sangre

Para limpiar el mundo delasangre de un hombre vengativo,
y envidioso, fue necessario inundar toda latierra con un
diluvio deagua. l. 4. N. 45. M.

Quien comunica al desangre infecta, puede temer nole inficione
sumancha. l. 8. N. 88. M.

Con lasangre, se heredan tambien las costumbres. l. 14. N. 139. M
Et. l. 2. N. 12. Pertotam

Labuena sangre, obliga atener honrados proçederes. l. 23. N. 221. M.

Salud

El recurso delagravosa enfermedad, sirve de precaucion para
cobrar salud. l. 5. N. 49. M

Mas conducible es para cobrar salud, el lenitivo delaafabilidad,
que el caustico del rigor. l. 34. N. 303. M.

Saviduria

Lasaviduria es para el hombre la Joya mas estimada.
l. 42. N. 370. M.

El saver dudar, eslocientifico del saver. l. 64 65. N. 560. M.

Seguridad

Quien dela seguridad nose recela, perdera la victoria amanos
de una necia confiança. l. 6. N. 61. M

Que merece grande pena, quien con la seguridad peligra
l. 39 40. N. 348. Pertotam

Es summa mente infeliz, quien peligra con la seguridad
l. 47 50. N. 437. M.

No es seguro el instrumento, que talvez sirvio al engaño.
l. 57 60. N. 502. Pertotam

Es realce del poder divino, afiançar el seguro en el mayor riesgo.
l. 67. N. 573. Pertotam

Secreto

Quien su secreto revela, quando ocultarlo importa, nosequeje desu
desgracia, sino desu necia locura. l. 4. N. 38. M.

Sedicion

La sedicion tiene leve principio, y crece como voraz fuego. l. 28. N. 264. M.

Seglares

Es cosa monstruosa, que los ~~seg~~ Ecclesiasticos se entriguen alas delicias,
quando los seglares seconsagran ala penitencia. l. 29. N. 266.

Pertotam

Sepulcro

El sepulcro es cientifico maestro, que enseña evidentes desengaños
l. 5. N. 55. M.

Sentimiento

El agravio que hace el amigo, occasiona mas vivos sentimientos.
l. 6. N. 58. M.

Sentencia

No es Justo sentenciar al reo, sinoi primero sus descargos
l. 35. N. 310. Pertotam

La sentencia nosera de consultar con el precipitado enojo, sino
con la prudente dilacion del tiempo. l. 46. N. 408. M

Severidad

La severidad, y aspereça, no ayudan, sino deterioran. l. 6 7. N. 68. M.

Servir

Quien sirve en palacio, tiene la vida, la honra, y la haçienda
en gran peligro. l. 18. N. 179. M.

Subdito

La ausencia del prelado, es latotal ruina del subdito. l. 6. N. 63. M.

El prelado a todo riesgo, a de atender alas conveniencias desus
subditos. l. 7. N. 72. M.

El subdito mas attiende aloque ve, que aloque oye. l. 11. N. 113. M

Es barbaramente iniquo el subdito, que abusa del favor que le
hace el prelado. l. 37. N. 328. M.

El mal obrar del prelado, es latotal ruina desus subditos.
l. 46. N. 405. M.

El proceder del subdito, acredita, o infama asuprelado. l. 56. N. 489. M

Del procedimiento del prelado, se colige como es el del subdito.
l. 58. N. 496. M.

Sobervia

La sobervia, es pronostico cierto dela ruina. l. 10. N. 97. M.

Sueño

Las delicias que ofrece el mundo, son fingidas como las que propone
el sueño, pues al despertar desu commun tarea los sentidos, huye des-
mentido el engaño. l. 18. N. 173. Pertotam

El susto, es enemigo capital del sueño. l. 29. N. 266. M.

Superior

El superior por razon desu officio, esta expuesto alos golpes delos mal
intencionados. l. 4. N. 41. M

Quando el superior arrima el ombro al travaxo, selehaçe suave
la lei al subdito. l. 25. N. 239. M.

El superior que manifiesta los defectos desus subditos, dexa desea

padre, y se introduce en tirano. l. 42. N. 373. M.
Aunque el superior use de tirania, no se le a de hacer resistencia con el rigor de las armas, sino con la suavidad de la supplica. l. 50/49. N. 432. M.
Solo quando el superior padece, se compadece. l. 54. N. 469. M. Et l. 15. N. 144. Per totam.
Gran prueva es para el superior si pospone sus aumentos, a las conveniencias de sus subditos. l. 68. N. 591. M.
El superior se a de hacer todo o (?) los, para attender al bien estar de sus subditos. l. 31. N. 278. Per totam.

Superfluidad

El adorno superfluo, es corraçon notado. l. 22. N. 212. M.

Soledad

Al solo, y desamparado, se le atreve el mas covarde enemigo. l. 9. N. 89. M.

Susto

El vivir atormentado con el susto, es el mas rigoroso castigo. l. 59. N. 499. M.

T

Travaxos

Los travaxos propios, commueven a compasion para lastimarse de los agenos. l. 15. N. 144. Per totam.
Los travaxos iluminan el entendimiento para conocer los infortunios que se siguen al peccado. l. 50/47. N. 428. Per totam.
A vista del premio, se suavican los mayores travaxos. l. 73. N. 633. M.

Temor

Quien se reduce a violencias del temor, no es segura su amistad l. 2. N. 1. N. 3.
Aunque el temor servil es imperfecto sirve no obstante de rienda contra los peccados. ibi
El temor es fuerte muro, que nos defiende de las imbasiones del commun enemigo. l. 47. N. 383. M.
Quien de munchos quiere ser temido, de munchos, es fuerça viva receloso. l. 47. N. 388. M.
Es preciso tema, quien injusta mente agravia. l. 45. N. 393. M.
Segun lo que se teme, es el temor reprehensible, o loable. l. 62. N. 521. M.
Quien esta asistido de la virtud, en los mayores riesgos entra sin temor. l. 70/69. N. 604. M.
El temor que occasiona la pena, sirve de precaucion contra la culpa. l. 1. N. 2. M.

Testigos

La noticia de los ojos es el testigo mas abonado. l. 52. N. 456. M.
No son los mas abonados testigos los de la noticia, y asi es politica cordura apelar a la experiencia. l. 64. N. 554. Per totam.

Tolerançia

La mayor tolerançia, suele prorrumpir en ira, a vista de una injusta offensa. l. 13. 131. M.
El amor propio, y el no conocer los defectos, es causa de no tolerar los agravios. l. 21. N. 205. M.

Tormento. Tormenta

La infamia, sin permitir la defensa, es el tormento mayor que puede inventar la tirania. l. 42. N. 369. M.
A vista de la tormenta, es mas plausible la bonança. l. 14. L. N. 1.

Tinieblas

Todos los que mal obran, buscan el sagrado de las tinieblas l. 13. N. 132. M.

Tirano, traicion, traidor

El tirano para lograr su deseo, no se vale de la raçon, sino del cuchillo. l. 68. N. 590. M.
Las traiciones se estiman por la conveniencia, y al traidor se aborrece por la infamia. l. 4. N. 31. M.
El traidor se vale del emboço, para lograr el tiro. l. 17. N. 169. M.
El traidor suele tener en si su mayor enemigo, pues muere a rigores de sus manos. l. 24. N. 292. M.

Tribulacion

La tribulaçion se sigue a la bonança, y el alivio a la tormenta. l. 23. N. 217. Per totam.
No se estima el agasajo en el tiempo de la prosperidad, sino en el de la tribulacion. l. 54. N. 471. Per totam.

Tribunal

En los tribunales del mundo se castiga al innocente, y se dexa libre al culpado. l. 16. N. 155. M.
La Justiçia flaquea en el humano tribunal, y solo se asegura en los estrados de Dios. l. 27. N. 254. M.

Triunfo

Es triunfo muy arriesgado, si de quien se triunfa es valido l. 47. N. 383. Per totam.
Para lograr el triunfo, es eficaz remedio cerrar los oidos al clamor de los agravios. l. 66. N. 569. M.
Es heroico triunfo, para el desempeño de un agravio, ver postrado en tierra al enemigo. l. 68. N. 589. M.

Tributo

El tributo, solo se a de pedir al rico, y poderoso l. 40/39. N. 351. M.

V

Valor

No es valor, sino falta de entendimiento, hacerse insensible al castigo. l. 21. N. 203. M

No es indicio de valor, sino de pusilanimidad, que se pretenda morir. l. 72. N. 620. M.

Valido

Es triunfo mui arriesgado, si a quien se vence es valido. l. 44. N. 383. Per totam. Vide. valido, en la plana siguiente.

Verdad

La verdad fue tan venerada, que la rindieron cultos como a diosa. l. 1. N. 1. M.

El hombre es tan opuesto a la verdad, que le es como nativo el mentir. l. 1. N. 1. Per totam

Vengança

Perdonar la offensa, es religiosa vengança. l. 8. N. 85. M.

Munchos para vengar sus agravios se embocan con mascara de religion, y con pretesto del bien comun. l. 14. N. 135. Per totam.

Siempre son largas largas las horas, si se mensuran por el relox de la vengança. l. 14. N. 139. M.

Es politica vengança, desmentir las injurias con las obras. l. 21. N. 205. M

En el tribunal de la offensa, aunque execute la Justicia, es a impulsos de la vengança. l. 21. N. 206. M.

Verguença

Ai empacho sin verguença, y pundonor con infamia. l. 43. N. 376. M

Donde asiste la verguença, no tiene entrada la culpa. l. 33. N. 299. M. Verdugo se ponga aqui como esta. en el fol. 3

Vida

La hacienda, es enemigo capital de la vida. l. 26. N. 240. M

El credito, y la honra, se an de mantener a expensas de la vida. l. 42. N. 373. M. Et. l. 63. N. 530. M.

Es culpable la tardança, en negocios de quien depende la vida. l. 49. N. 427. M.

La vida, es la prenda mas estimada. l. 58. N. 490. M.

Vitoria

La verdad, la razon, y la Justicia, son las armas con que se consigue la victoria. l. 16. N. 164. M.

Una vitoria adquirida da esfuerço para conseguir otras munchas. l. 26. N. 243. M

Es grande ignorancia, pretender la victoria, antes de entrar en la lucha. l. 51. N. 444. M

Rendir al enemigo con sus mesmas armas, es lo mas plausible de la vitoria. l. 51. N. 449. M.

Quien sale a la campaña auxiliado de la Justicia puede con antelacion aclamar por suya la vitoria. l. 62. N. 523. M.

Con la paciencia, se consiguen inmarcesibles vitorias. l. 69. N. 592. M.

Las fuerças unidas, se grangean la vitoria. l. 32. N. 291. M.

Unidad

No es del gusto de Dios, lo que desdice de la unidad. l. 9. N. 92. M.

Valido

Buscar para el valido medras, es agenciar tacitamente las propias. l. 51. N. 444. M.

Virtud

La virtud politica gravó para la imitacion los estudos de armas. l. 2. N. 11. M.

La virtud fue siempre temida. l. 14. N. 133. M

La virtud tiene tal preeminencia, que le rinde cultos la pasion mas obstinada. l. 14. N. 139. M.

Quando la emulacion hace publico alarde de su malicia, entonces la virtud mas se acrisola. l. 14. N. 142. M.

Para con Dios, solo merece quien esta apatrocinado de la virtud. l. 15. N. 150. M

Diligencia carr, quien Juzga entre los demas en la virtud. l. 19. N. 187. M.

Es tan grande la humana fragilidad, que halla visos de culpa en la mesma virtud. l. 20. N. 198. M.

Las virtudes mas acrisoladas, puestas al divino examen se descubren imperfectas. l. 38. N. 338. M

El demonio no persigue a los pecadores, sino a los que se exercitan en las virtudes. l. 39. N. 346. M.

La virtud es tan gloriosa, que se a de conservar a expensas de la vida. l. 41. N. 368. M.

Beneficiar a quien offende, es la virtud mas relevante. l. 42. N. 375. M

La virtud mas se acrisola, con los golpes de la malicia. l. 49. N. 425. M

Mas fuerça tienen con Dios las virtudes del Justo, para aplacarle enojado, que las culpas del hombre para irritarle offendido. l. 52. N. 458. M

La emulacion solo sirve de engrandecer, y acrisolar la virtud. l. 62. N. 528. M.

Quien está asistido de la virtud, en los mayores riesgos entra sin

Idea. 17. §. 10.

A expensas de munchos, y propios riesgos, compra el hombre la acedia del peccado. N. 166. f. 312. f.

Idea. 18. Vers. 4. §. 1.

Las delicias que ofrece el mundo, son fingidas como las que propone el sueño, pues al despertar de su comunicarea los sentidos, huye desmentido el engaño. N. 172. f. 332. f.

Idea. 19. §. 2

No es corto indicio para conocer la gravedad del peccado, el descubrirle contagioso. N. 183. f. 347. f.

Idea. 20. Vers. 5. §. 1.

No es de temer el enemigo descubierto, sino el que se vale del emboço, para lograr el tiro. N. 193. f. 394. f.

Idea. 21. §. 2.

Las mayores afflicciones se hacen suaves, no attendiendo a la piedra que offende, sino a la mano que la dirige. N. 202. f. 386. f.

Idea. 22. §. 3

Tanto descanso tiene el hombre en la culpa, que en algun modo, se roça con la desverguença. N. 209. f. 399. f.

Idea. 23. §. 4

La tribulacion se sigue a la bonança, y el alivio a la tormenta. N. 217. f. 415. f.

Idea. 24. §. 5.

El hombre cuerdo antepone el alma, y vida a la haçienda, mas el necio aprecia mas la haçienda, que la vida, y alma. N. 225. f. 432. f.

Idea. 25. §. 6.

No a de ser Dios solo el que obre, para que su Magestad ayude, a de hacer la criatura algo de su parte. N. 232. f. 444. f.

Idea. 26. §. 7.

No ai mayor peso que el que trae consigo el peccado, pues parece agrava los divinos ombros. N. 240. f. 459. f.

Idea. 27. §. 8

Que nunca se a de dar el castigo, para que occasione el estrago, sino para que motive el escarmiento; mas quien con el castigo no emmienda su vida, en algun modo se hace incapaz de misericordia. N. 250. f. 478. f.

Idea 28. §. 9

Quando la necessidad es de munchos, todos los interesados an de acudir al remedio. N. 262. f. 504. f.

I. 29. §. 10.

Que es accion monstruosa, que los Ecclesiasticos se entreguen a las delicias, quando los seculares se consagran a la penitencia N. 266. f. 513. f.

Idea. 30. §. 11.

Que para que los bienes del mundo no causen excessivo dolor al dexarlos, no se les a de tener muncho amor al poseerlos. N. 272. f. 523. f.

Idea. 31. Vers. 6. §. 1.

El superior se a de hacer todo ojos, para attender a las conveniencias de sus subditos. N. 278. f. 541. f.

Idea. 32. §. 2

Con el iman de las adversidades, atrae Dios para si, el yerro de nuestros coraçones. N. 288. f. 556. f.

Idea. 33. Vers. 7. §. 1.

El peccador es tan ignorante que deduce siempre erradas conclusiones. N. 293. f. 570. f.

Idea. 34. §. 2.

Uno solo que hable vasta, para sublevar, y mover toda una republica. N. 302. f. 585. f.

Idea. 35. Vers. 8. §. 1.

No es justo sentenciar al reo, sin oir primero sus descargos. N. 310. f. 601. f.

Idea. 36. §. 2.

~~este numero 35 esta repetido, y se dexa asi por no mudar todas las citas de las demas tablas~~ y vasta en [illegible]

Para castigar peccados no es bastante la noticia del oido, sino lo califica la evidencia de los ojos. N. 319. f. 618. f.

Idea 37. §. 3.

En materias de credito, se a de proceder con muncho aviso, porque aun en los ojos se suele introducir el engaño. N. 327. f. 634. f.

Idea 38. §. 4.

Es virtud heroica perdonar los enemigos, prudencia conocerlos, y cordura examinarlos. N. 332. f. 645. f.

Idea 39. Vers. 9. §. 1.

Faltar a la obligacion, conociendola, es quien hace mas sobresaliente, y reprehensible la culpa. N. 340. f. 665. f.

Idea. 40. §. 2.

Que merece grande pena, quien con la seguridad peligra. N. 348. f. 676. f.

Idea. 41. §. 3.

Que es mui grande pena perder la propia silla, y es intolerable ver que el enemigo la occupa. N. 360. f. 696. f.

Idea. 42. §. 4.

Quien diligencia ocultar su culpa, publica lo que calla. N. 366. f. 705. f.

Idea. 43. §. 5.

Quien comete un pecado, se precipita en un profundo abismo, y quien lo oculta cierra a ese abismo la puerta, conque se imposibilita de remedio. N. 376. f. 727. f.

Idea. 44. Vers. 10. §. 1.

Es triunfo mui arresgado, si de quien se triunfa es valido, y a quien se vence es poderoso. N. 383. f. 750. f.

Idea. 45. §. 2.

El conocimiento de las culpas propias, embarga los lavios para reprehender las agenas. N. 392. f. 767. f.

Idea. 46. §. 3

Aunque sea uno mui ajustado, y poco se le puede reprehender, pues siendo hombre es capaz de delinquir. N. 400. f. 780. f.

Idea 47. §. 4.

A la summa sanctidad, se le puede (sino reprehender) por lo menos advertir, lo que parece mejor. N. 408. f. 793. f.

Idea 48. §. 5.

La culpa es mas, o menos grave, segun que es la calidad de la persona que la comete. N. 412. f. 799. f.

Idea. 49. Vers. 11. §. 1.

Lo que fue motivo para el daño, a de ser provida occasion para el remedio. N. 420. f. 817. f.

I. 50. §. 2.

Los travaxos iluminan los ojos para reconocer los infortunios que trae consigo el peccado. N. 428. f. 832. f.

Idea. 51. Vers. 12. §. 1.

Conforme son las obras, permite Dios se hallen las correspondencias. N. 439. f. 862. f.

Idea. 52. §. 2

En la antigua lei fue Dios todo de la Justicia, y en la de gracia fue todo de la misericordia. N. 451. f. 882. f.

Idea. 53. §. 3

En algun modo pospone Dios su honra, a la conveniencia de las criaturas. N. 459. f. 899. f.

Idea 54. §. 4.

Ai hombres tan caprichudos, que por sustentar su dictamen, se expondrian al mayor riesgo. N. 464. f. 908. f.

Idea. 55. Vers. 13. §. 1

No es digno de estimacion el obsequio que se le hace al sol quando en la cuna de su oriente nace, solo si se aprecia el que recive, quando en la tumba de su ocaso muere. N. 471. f. 926. f.

Idea. 56. §. 2

Quanto es mas grande la necessidad, se estima mas el favor N. 479. f. 944. f.

Idea. 57. §. 3

Es pundonoroso empeño defender a quien hizo el agravio, si el offensor se ampara del offendido. N. 487. f. 955. f.

Idea. 58. §. 4.

Que es motivo de grande sentimiento, ver la virtud en lo profano, que falta en lo religioso. N. 490. f. 962. f.

Idea 59. §. 5.

Quien dice primero su culpa, embarga a su accusador la lengua. N. 497. f. 975. f.

Idea. 60. §. 6.

No es seguro el instrumento, que talvez sirvió al engaño. N. 502. f. 983. f.

Idea. 61. Vers. 14. §. 1.

Con tanta celeridad goza el pecador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que parece no se descubren en el lobregueces de la culpa. N. 510. f. 1007. f.

Idea. 62. §. 2

El peligro del cuerpo, se a de entregar al descuido, solo en obiar el de el alma se a de poner todo cuidado. N. 521. f. 1025. f.

Idea. 63. §. 3.

La culpa del proximo, se a de negar a los lavios, mas sus virtudes no se an de pasar en silencio. N. 530. f. 1040. f.

Idea. 64. §. 4

Cada qual Jusga a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho. N. 542. f. 1060. f.

Idea. 65. Vers. 15. §. 1.

No son los mas seguros testigos los de la noticia, y asi es politica cordura apelar a la experiencia. N. 554. f. 1084. f.

Idea. 66. §. 2.

Los brutos suelen mostrarse tan apacibles, como los hombres crueles. N. 566. f. 1102. f.

Idea. 67. §. 3.

Que es realce del poder divino, afianzar el seguro, en el mayor riesgo. N. 577. f. 1114. f.

Idea 68. §. 4.

Que de tal suerte se a de castigar la culpa, que no se pierda de vista la misericordia, y con tal modo se a de usar de misericordia, que no se falte a la equidad de la Justicia. N. 584. f. 1134. f.

Idea. 69. §. 5

El pie lado que toca en el exeso de lo rigoroso, ó en el de lo benigno

occasionara lamentables ruinas asus subditos N.592 f.1141 f.

Idea 70 §.6

Al Sacerdote, aunque sea vicioso, sea detratar contoda veneracion y respeto; porque sudignidad estan sobre saliente, que noaiotra enel mundo que le iguale. N.599. f.1161. f.

Idea 71. Vers.16. §.1.

Es mui detemer Dios quando, trocando sus atributos, castiga con sumisericordia, y perdona consu Justicia. N.601. f.1183

Idea 72 §.2

El exemplo delqueobra, introduce suave violencia enelque mira. N.618. f.1198. f.

Idea 72. §.3

Quando falta lapossibilidad delas manos, admite Dios lavoluntad, y el afecto. N.628. f.1214. f.

Tabla, i indice dela sagrada escriptura, cuyos Lugares se hallaran eneste libro, advirtiendo loque ya queda otra vez advertido, quela. I. significa la Idea. y la N. elnumero quesehallara enelmargen La. L. literal

Genesis.

Capitulo 1

~~Et l. 1. 2. N. 15~~
Et. l. 2. N. 15. f. 31
Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum. l. 2. N. 16 f. 33
Vers. 5. ~~Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit.~~ —
~~l. 62. N. 540~~
Iratus que est Cain vehementer. l. 31. N. 280 f. 545
Vers. 6. Quare iratus es, et cur concidit facies tua. l. 31. N. 281. f. 546
Vers. 8. Consurrexit Cain adversus fratrem suum Abel, et interfecit eum. l. 27. N. 256. f. 492 f. 170
Vers. 9. Vbi est Abel frater tuus? l. 8. N. 85. Et. l. 42. N. 380. f. 736
Qui respondit. Nescio. ibi Numquid custos fratris mei sum ego? ibi Et. l. 70. N. 611. f. 1188
Vers. 10. Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. l. 2. L. N. 5. f. 50 Et. l. 71. N. 611. f. 1188
Vers. 11. Nunc igitur maledictus eris super terram, quæ aperuit os suum, et suscepit sanguinem fratris tui de manu tua. l. 27. N. 254. + Et. l. 42. N. 380. f. 736
+ f. 487
Vers. 14 Omnis igitur qui invenerit me occidet me. l. 59. N. 499. f. 979
Et. l. 8. N. 86. + Et. l. 27. N. 251. * ~~Et. l. 8. N. 86~~
+ f. 171
* 481
Vers. 15. Nequaquam ita fiet. l. 8. N. 86 * Et. l. 70. N. 612
Posuitque Dominus Cain signum, ut non interficeret eum omnis qui invenisset eum. l. 8. N. 86. f. 171
| f. 171
Vers. 16. Egressus que est Cain a facie Domini, habitabit profugus in terra. l. 8. N. 86. f. 172
Vers. 23. Audite vocem meam uxores Lamech, auscultate sermonem meum: quoniam occidi virum in vulnus meum, et adolescentulum in livorem meum. l. 59. N. 499. f. 980
C. 5. Vers. 29. Vocavitque nomen eius Noë, dicens: iste consolabitur nos. l. 2. N. 12. f. 27
C. 6. Vers. 2. Videntes filii Dei filias hominum quod essent pulchræ, acceperunt sibi uxores ex omnibus quas elegerant. l. 4. N. 44. f. 93
Vers. 4. Dixitque Deus non permanebit spiritus meus in homine in æternum: quia caro est. l. 4. N. 44.
Vers. 5. Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore, pœnituit eum quod hominem fecisset in terra. ~~Et~~. l. 52. N. 456. Et. N. 458.
Vers. 7. Delebo, inquit, hominem, quem creavi, a facie terræ l. 52. N. 456.
C. 7. Vers. 2. De animantibus vero immundis duo et duo. l. 9. N. 92

Vers. 15. Ingressa sunt ad Noe in arcam bina et bina ex omni carne, in qua erat spiritus vitæ. l. 9. N. 93
Vers. 16. Et inclusit eum Dominus de foris. l. 27. N. 255
C. 8. Vers. 11. Ad illa venit ad eum ad vesperam portans ramum olivæ virentibus foliis in ore suo, intellexit ergo Noe quod cessassent aquæ super terram. l. 3. N. 32.
Vers. 21. Nequaquam ultra maledicam terræ propter homines: sensus enim, et cogitatio humani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua: non igitur ultra percutiam omnem animam viventem sicut feci l. 52. N. 458.
C. 9. Vers. 13. Arcum meum ponam in nubibus, et erit signum fœderis inter me et inter terram. l. 3. N. 32. Et. l. 52. N. 458
Vers. 14 Cumque obduxero nubibus cælum, apparebit arcus meus in nubibus. l. 52. N. 458
Vers. 15. Et recordabor fœderis mei vobiscum. ibi
C. 10. V. 11. De terra illa egressus est Assur, et ædificavit Niniven l. 2. L. N. 2.
Hæc est civitas magna. ibi N. 3.
C. 12. Vers. 18 Quid nam est hoc quod fecisti mihi? quare non indicasti quod uxor tua esset? l. 46. N. 400 402
Vers. 19. Quamobcausam dixisti esse sororem tuam, ut tollerem eam mihi in uxorem. ibi.
C. 14. Vers. 11. Tulerunt autem omnem substantiam Sodomorum et Gomorrhæ, et universa quæ ad cibum pertinent, et abierunt: nec non et Lot et substantiam eius. l. 52. N. 458
C. 15. Vers. 1. Factus est sermo Domini ad Abraham per visionem, dicens: Noli timere Abraham, ego protector tuus sum. l. 8. N. 88. Et. l. 23. N. 219
C. 18. Vers. 20. Clamor Sodomorum et Gomorrhæ multiplicatus est. l. 2. L. N. 5. Et. l. 6. N. 59. Et. l. 35. N. 316 Et. l. 36. N. 323
Vers. 21. Descendam et videbo, utrum clamorem qui venit ad me, opere compleverint: an non est ita, ut sciam. l. 4. N. 41. Et. l. 35. N. 316. Et. l. 46. N. 401
Vers. 23 Numquid perdes iustum cum impio? l. 46. N. 409
Vers. 24. Si fuerint quinquaginta iusti in civitate peribunt simul? Et non parces loco illi propter quinquaginta iustos si fuerint in eo. ibi.
Vers. 25. Absit a te ut rem hanc facias et occidas iustum cum impio, fiatque iustus sicut impius: non est hoc tuum: qui iudicas omnem terram, ne

nequaquam facies iudicium hoc. ibi

C.19. Vers.24. Igitur Dominus pluit super Sodomam et Gomorrham sulphur et ignem a Domino de celo. l.4. N.34. Et. l.6. N.60. Et. l.36. N.325.

Vers.25. Et subvertit civitates has, et omne circa regionem, universos habitatores urbium et cuncta terre virentia. ibi

C.22. Vers.1. Tentavit Deus Abraham. l.73. N.630

Vers.11. Abraham Abraham. l.73. N.631

Vers.16. Quia fecisti hanc rem, et non pepercisti filio tuo unigenito propter me &c. l.73. N.631. Et. l.52. N.463.

Vers.12. Non extendas manum tuam super puerum, neque facias illi quidquam. l.53. N.463.

C.25. Vers.22. Perrexit que ut consuleret Dominum. l.48. N.417

C.27. Vers.37. Frumento et vino stabilivi eum, et tibi post hec, fili mi, ultra quid faciam? l.14. L. N.2

Vers.39. In pinguedine terre, et in rore celi desuper, erit benedictio tua. ibi.

Vers.41. Dixitque in corde suo: venient dies luctus patris mei, et occidam Iacob fratrem meum. l.63. N.540

Vers.42. Nuntiata sunt hec Rebecce. ibi.

C.32. Vers.24. Ecce vir luctabatur cum eo. l.11. N.111.

Vers.30. Vocavitque Iacob nomen loci illius Phanuel, dicens: Vidi Deum facie ad faciem. l.1. N.10

C.37. Vers.3 Israel autem diligebat Ioseph super omnes filios suos, eo quod in senectute genuisset eum. l.30. N.275.

~~Vers.4~~ Et. l.56. N.484.

Vers.4 Videntes autem fratres eius quod a patre plus cunctis filiis amaretur, oderant eum, nec poterant ei pacifice loqui. l.17. N.171. Et. l.55. N.483.

Vers.11. Invidebant ei igitur fratres sui. l.~~49~~ 50. N.435

Vers.19. Ecce somniator venit, venite occidamus eum. l.54. N.466

Vers.31. Tulerunt autem tunicam eius et in sanguine hedi, quem occiderant, tinxerunt: mittentes qui ferrent ad patrem. l.55. N.473

Vers.34. Scissisque vestibus, indutus est cilicio, lugens filium suum multo tempore. l.30. N.275.

Vers.35. Noluit consolationem accipere, sed ait: Descendam ad filium meum lugens in infernum. ibi

C.38. Vers.15. Operuerat enim vultum suum, ne agnosceretur. l.59. N.501.

Vers.24 Ecce autem post tres menses nuntiaverunt Iude, dicentes: Fornicata est Thamar nurus tua. l.59. N.500. Et. l.35. N.314

Vers.25. Dixitque Iudas: Producite eam ut comburatur. l.49. N.397.

Vers.12. Agnitis muneribus, ait: Iustior me est: quia non tradidi eam Sela filio meo. l.35. N.313. Et. l.49. N.397. Et. l.59. N.501. Et. l.35. N.314.

C.39. Vers.6. Erat autem Ioseph pulchra facie, et decorus aspectu. l.19. N.188

Vers.8. Dormi mecum. ibi. Et. l.36. N.326.

Vers.12. Qui relicto in manu eius pallio fugit, et egressus est foras. ibi

Vers.19. His auditis dominus, et nimium credulus verbis coniugis, iratus est valde: tradiditque Ioseph in carcerem. l.35. N.313 Et. l.36. N.326. Et. l.42. N.369.

C.40. Vers.1. Accidit ut peccarent duo eunuchi, pincerna regis Egypti, et pistor, domino suo. l.18. N.179.

Vers.2. Iratusque contra eos Pharao. ibi.

Vers.3. Misit eos in carcerem. ibi.

Vers.12. Hec est interpretatio somnii: Tres propagines, tres adhuc dies sunt. ibi. N.180

Vers.13. Post quos recordabitur Pharao ministerii tui, et restituet te in gradum pristinum. ibi.

C.41. Vers.33. Nunc ergo provideat rex virum sapientem, et industrium et preficiat terre Egypti. l.31. N.285.

Vers.34. Qui constituat prepositos per cunctas regiones: et quintam partem per septem annos fertilitatis &c. ibi

Vers.55. Ite ad Ioseph. ibi. N.286.

C.42. Vers.9. Exploratores estis: ut videatis infirmiora terre venistis. l.63. N.588

Vers.21. Merito hec patimur, quia peccavimus in fratrem nostrum, videntes angustiam anime eius, dum deprecaretur nos, et non audivimus: ideo venit super nos ista tribulatio l.16. N.159

Vers.24. Avertitque se parumper, et flevit. l.63. N.589

C.45. Vers.1. Non se poterat ultra cohibere Ioseph multis coram astantibus. l.68. N.589.

Vers.26. Et nuntiaverunt ei dicentes: Ioseph filius tuus vivit: et ipse dominatur in omni terra Egypti. l.~~59~~ 60. N.507.

Quo audito Iacob, quasi de gravi somno evigilans. ibi.

Tamen non credebat eis. ibi

Liber Exodi

C.1. Vers.9. Ecce populus filiorum Israel multus et fortior nobis est. Venite sapienter opprimamus eum, ne forte multiplicetur:

et si ingruerit contra nos bellum, addatur inimicis nostris, expugnatis que nobis egrediatur de terra. l. 44. N. 388.

C. 2. Vers. 11. Postquam creverat Moyses, egressus est ad fratres suos, vidit que afflictionem eorum, et virum Egyptium percutientem quemquam de Hebreis fratribus suis. l. 5x. N. 442

Vers. 12. Cumque circumspexisset huc atque illuc, et nullum adesse vidisset, percussum Egyptium abscondit sabulo. ibi.

Vers. 25. Et respexit Dominus filios Israel, et cognovit eos. l. 48. N. 413.

C. 3. Vers. 11. Quis sum ego ut vadam ad Pharaonem, et educam filios Israel de Egypto. l. 44. N. 387.

Vers. 7. Vidi afflictionem populi mei in Egypto, et clamorem eius audivi propter duritiam eorum qui presunt operibus. l. 56. N. 489.

Vers. 8. Et sciens dolorem eius, descendi ut liberem eum de manibus Egyptiorum. ibi.

C. 5. Vers. 1. Hec dicit Dominus Deus Israel: Dimitte populum meum ut sacrificet mihi in deserto. l. 50. N. 432.

Vers. 2. Quis est Dominus, ut audiam vocem eius, et dimittam Israel? nescio Dominum, et Israel non dimittam. l. 50. N. 433

C. 7. Vers. 20. Feceruntque Moyses et Aaron sicut preceperat Dominus: et elevans virgam percussit aquam fluminis coram Pharaone et servis eius: que versa est in sanguinem. Et pisces, qui erant in flumine, mortui sunt. l. 7. N. 71.

Vers. 21. Non poterant Egyptii bibere aquam fluminis. l. 54. N. 469

C. 8. Vers. 8. Vocavit autem Pharao Moysen et Aaron, et dixit eis: Orate Dominum ut auferat ranas a me et a populo meo: et dimittam populum ut sacrificet Domino. l. 50. N. 433.

Vers. 15. Videns autem Pharao quod data esset requies, ingravavit cor suum, et non audivit eos, sicut preceperat Dominus. l. 50. N. 433.

C. 9. Vers. 12. Induravitque Dominus cor Pharaonis, et non audivit eos. l. 50. N. 434.

C. 13. Vers. 2. ~~Postquam impleti sunt~~ Sanctifica mihi omne primogenitum. l. 2. N. 19

C. 15. Vers. 5. Abyssi operuerunt eos, descenderunt in profundum quasi lapis. l. 6. N. 56

Vers. 10. Submersi sunt, quasi plumbum in aquis vehementibus. ibi

C. 17. Vers. 11. Cumque levaret Moyses manus, vincebat Israel: sin autem paululum remisisset superabat Amalec. l. 25 N. 236. Et. l. 26. 244

Vers. 12. Manus autem Moysi erant graves. l. 26. N. 244

C. 18. Vers. 9. Letatus que est Iethro super omnibus bonis que fecerat Dominus Israeli. l. 46. N. 403

Vers. 17. Non bonam, inquit, rem facis: stulto labore consumeris et tu et populus iste qui tecum est: ultra vires tuas est negotium; solus illud non poteris sustinere. ibi.

C. 21. Vers. 28. Si bos cornu percusserit virum aut mulierem, et mortui fuerint, lapidibus obruetur: et non comedentur carnes eius. ~~l. N.~~ l. 14. L. N. 5.

C. 32. Vers. 1. Videns autem populus quod moram faceret descendendi de monte Moyses, congregatus adversus Aaron, dixit: Surge fac nobis deos, qui nos precedant. l. 6. N. 63. Et. l. 28. N. 264

Vers. 2. Tollite inaures aureas, de uxorum filiorumque et filiarum vestrarum auribus, et afferte ad me. l. 28. N. 265

Vers. 3. Fecitque populus, que iusserat, defferens inaures ad Aaron. ibi

Vers. 4. Fecit ex eis vitulum conflatilem, dixeruntque: Hi sunt dii tui Israel, qui te eduxerunt de terra Egypti. l. 57. N. 488

Vers. 6. Sedit populus manducare et bibere, et surrexerunt ludere. l. 36. N. 321.

Vers. 7. Vade, descende: peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Egypti. l. 11. N. 116. Et. l. 36. N. 322. Et. l. 57. N. 489

Vers. 10. Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, et deleam eos, faciamque te in gentem magnam. l. 11. N. 115.

Vers. 11. Cur Domine, irascitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Egypti? l. 6. N. 64. Et. l. 57. N. 489 Et. l. 68. N. 591.

Vers. 14. Placatusque est Dominus ne faceret malum quod locutus fuerat adversus populum suum. l. 6. N. 64. Et. l. 68. N. 591.

Vers. 17. Audiens autem Iosue tumultum populi vociferantis, dixit ad Moysen: Ululatus pugne auditur in castris l. 36. N. 322.

Vers. 18. Cecideruntque in die illa quasi viginti tria millia hominum. l. 6. N. 64.

Vers. 19. Iratus que valde proiecit de manu tabulas, et confregit eas ad radicem montis. l. 11. N. 116. Et. l. 21. N. 206. Et. l. 35. N. 322

Vers. 25. Videns ergo Moyses populum quod esset nudatus. l. 6. N. 64.

Vers. 31. Obsecro peccavit populus iste peccatum maximum feceruntque sibi deos aureos: aut dimitte eis hanc noxam

aut si non facis dele me de libro tuo, quem scrip-
sisti. l. 6. N. 64. Et. l. 47. N. 413. Et. l. 35. N. 315

Leviticus

peccaverit

C. 4. Vers. 3. Si Sacerdos, qui unctus est, delinquere faciens populum, offeret pro peccato suo vitulum immaculatum Domino. l. 48. N. 418

Vers. 13 Quod si omnis turba Israel ignoraverit, et per imperitiam fecerit quod contra mandatum Domini est, et postea intellexerit peccatum suum, offeret pro peccato suo vitulum. l. 48. N. 418.

Vers. 27. Quod si peccaverit anima per ignorantiam de populo terre, ut faciat quidquam de his que Domini lege prohibentur, atque delinquat, et cognoverit peccatum suum, offeret capram immaculatam. ibi.

C. 12. Vers. 2. Mulier si suscepto semine pepererit masculum immunda erit. l. 19. N. 184

Vers. 6. Cumque expleti fuerint dies purgationis sue pro filio, sive pro filia, deferet agnum anniculum in holocaustum, et pullum columbe, sive turturem pro peccato, ad ostium tabernaculi testimonii, et tradet sacerdoti, qui offeret illa coram Domino, et orabit pro ea, et orabit pro ea, et sic mundabitur. l. 19. N. 185.

C. 14. Vers. 2. Hic est ritus leprosi, quando mundandus est: Adducetur ad sacerdotem. l. ~~69~~ 70. N. 641

C. 19. Vers. 18. Diliges amicum tuum sicut te ipsum. l. 54. N. 476.

C. 24. Vers. 15. Homo, qui maledixerit Deo suo portabit peccatum suum, et qui blasphemaverit nomen Domini, morte moriatur. l. ~~39~~ 40. N. 351

Liber Numeri

C. 11. Vers. 21. Sexcenta millia peditum huius populi sunt, et tu dicis: dabo eis esum carnium mense integro? Num quid ovium, et bovum multitudo cedetur, ut possit sufficere ad cibum? Vel omnes pisces maris in unum congregabuntur, ut eos satient? l. 6. N. 58. Et. l. 7. N. 71.

Vers. 23. Iam nunc videbis utrum meus sermo opere compleatur. l. 6. N. 58.

Vers. 27 Numquid manus Domini invalida est. l. 7. N. 71.

C. 18. Vers. 15. Pro hominis primogenito pretium accipias. l. 2. N. 19

Vers. 16. Cuius redemptio erit post unum mensem, siclis argenti quinque. ibi.

C. 20. Vers. 10 Audite rebelles, et increduli. Num de petra hac vobis aquam poterimus eiicere. l. 6. N. 58.

Vers. 12. Quia non credidistis mihi, ut sanctificaretis me coram filiis Israel, non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis. ibi

Liber Deuteronomii.

C. 21. Vers. 22. Quando peccaverit homo quod morte plectendum est et ad iudicatus morti appensus fuerit in patibulo: non permanebit cadaver eius in ligno, sed in eadem die sepelietur. l. 26. N. 245.

Vers. 23. Et nequaquam contaminabit terram, quam Dominus Deus dederit tibi in possessionem. l. 26. N. 246

C. 34. Vers. 5. Mortuus que est ibi Moyses servus Domini, in terra Moab, iubente Domino

Vers. 6. Et non cognovit homo sepulchrum usque in presentem diem. ibi

Liber Iosue

C. 2. Vers. 1. Misit igitur Iosue filius Nun de Setim duos viros exploratores in abscondito: et dixit eis: Ite et considerate terram, urbem que Iericho. Qui pergentes. l. 48. N. 426.

Vers. 17. In noxii erimus a iuramento hoc, quod ad iurasti nos: si ingredientibus nobis terram, signum fuerit funiculus iste coccineus, et ligaveris eum in fenestra, per quam demisisti nos: et patrem tuum ac matrem fratres que et omnem cognationem tuam congregaveris in domum tuam. ibi.

Vers. 21. Dimittens que eos ut pergerent, appendit funiculum coccineum in fenestra. ibi.

C. 7. Vers. 1. Filii autem Israel prevaricati sunt mandatum, et usurpaverunt de anathemate. Nam Achan filius Charmi, filii Zabdi, filii Zare de tribu Iuda, tulit aliquid de anathemate. l. 10. L. N. 2.

Vers. 13. Anathema in medio tui est Israel: non poteris stare coram hostibus tuis donec deleatur ex te qui hoc contaminatus est scelere. ibi

Liber Iudicum

C. 1. Vers. 3 ~~Et.~~ Et ait Iudas Simeoni fratri suo: Ascende mecum in sortem meam, et pugna contra Chananeum, ut et ego pergam

tecum in sortem tuam. l. 32. N. 291.

Vers. 4 Ascendit que Iudas, et tradidit Dominus Chananeum, ac Pherezeum in manus eorum: et percusserunt in Bezec decem millia virorum. ibi

C. 3. Vers. 9. Et clamaverunt ad Dominum. l. 69. N. 596

C. 16. Vers. 17. Ferrum numquam ascendit super caput meum, quia Nazareus ~~sum~~, id est, consecratus Deo sum de utero matris meę: Si rasum fuerit caput meum, recedet a me fortitudo mea, ero que sicut cęteri homines. l. 4. N. 38

Vers. 14 Qui consurgens de somno extraxit clavum cum crinibus et licio. ibi

Vers. 22. Iamque capilli eius renasci cęperant. ibi

C. 18. V. 1. In diebus illis non erat rex in Israel. l. 69. N. 597.

Liber 1. Regum

C. 4. Vers. 18. Senex enim erat vir et grandęvus: et ipse iudicavit Israel quadraginta annis. l. 69. N. 597.

C. 12. Vers. 7. Nunc ergo state, et iudicio contendam adversum vos coram Domino de omnibus misericordiis Domini, quas fecit vobiscum, et cum patribus vestris. l. 44. N. 392

C. 15. Vers. 19. Quare ergo non audisti vocem Domini; ~~abiecit te Dominus~~ sed versus ad prędam es, et fecisti malum in oculis Domini? l. 6. L. N. 5.

Vers. 23. Pro eo ergo quod abiecisti sermonem Domini, abiecit te Dominus ne sis rex. ibi

Vers. 24. Peccavi, quia prevaricatus sum sermonem Domini. ibi

C. 17. Vers. 34. Pascebat servus tuus patris sui gregem. l. 20. N. 200

Vers. 34 Veniebat leo, vel ursus, et tollebat arietem de medio gregis: et persequebar eos. l. 20. N. 201.

Vers. 36. Nam et leonem et ursum interfeci ego servus tuus. ibi

Vers. 49. Infixus est lapis in fronte eius, et cecidit in faciem suam super terram. l. 51. N. 449

C. 18. Vers. 8. Dederunt David decem millia, et mihi millia dederunt: quid ei superest nisi solum regnum. l. 14 N. 136

Vers. 11. Tenebat que Saul lanceam, et misit eam, putans quod configere posset David cum pariete. l. 16. N. 165.

Vers. 12 Et timuit Saul David. l. 44. N. 388.

C. 21. Vers. 13. Immutavit os suum coram eis, et collabebatur inter manus eorum, et impingebat in ostia portę, defluebant que salive eius in barbam. l. 48. N. 426. Et. l. 2. N. 14.

Vers. 9. Ecce hic gladius Goliath Philisthei, quem percussisti in valle Terebinthi. l. 51. N. 449

C. 24. V. 5. Surrexit ergo David, et precidit oram chlamidis Saul silenter. l. 10. L. N. 1.

Vers. 17. Numquid vox hęc tua est fili mi David? Et levavit Saul vocem suam, et flevit. l. 16. N. 160

C. 26. Vers. 2. Surrexit Saul, et descendit in desertum Ziph, et cum eo tria millia virorum de electis Israel, ut quęreret David in deserto Ziph. l. 16. N. 160

Vers. 7. Venerunt ergo David et Abisai ad populum nocte, et invenerunt Saul iacentem, et dormientem in tentorio, et hastam fixam in terra ad caput eius. ibi

Vers. 8 Conclusit Deus inimicum tuum hodie in manus tuas: Nunc ergo perfodiam eum lancea in terra semel, et secundo opus non erit. ibi. N. 162.

Vers. 9 Ne interficias eum: quis enim extendet manum suam in Christum Domini, et innocens erit? ibi. N. 163

Vers. 11. Nunc igitur tolle hastam, quę est ad caput eius, et scyphum aquę, et abeamus. ibi

Vers. 12. Tulit igitur David hastam et scyphum aquę, qui erat ad caput ~~eius~~ Saul, et abierunt. ibi

C. 28. Vers. 17. Faciet enim tibi Dominus sicut locutus est in manu mea, et scindet regnum tuum de manu tua, et dabit illud proximo tuo David. ibi. N. 164

C. 31. Vers. 5. Arripuit itaque Saul gladium, et irruit super eum. ibi. N. 165 Et. l. 72. N. 621.

Vers. 4 Evagina gladium tuum, et percute me: ne forte veniant incircumcisi isti, et interficiant me. l. 72. N. 620

Vers. 4. Arripuit itaque Saul gladium, et irruit super eum. ibi

Liber. 2. Regum

C. 1. Vers. 4. Fugit populus ex prelio, et multi corruentes e populo mortui sunt: sed et Saul, et Ionathas filius eius interierunt. l. 16. N. 165.

Vers. 5. Unde scis quia mortuus est Saul? ibi.

Vers. 6. Casu veni in montem Gelboe, et Saul incumbebat super hastam suam. ibi

C. 11. Vers. 11. Et ait Urias ad David: Arca Dei et Israel et Iuda habitant in papilionibus, et dominus meus Ioab, et servi domini mei super faciem terrę manent: et ego ingrediar in domum meam, ut comedam et bibam et dormiam cum uxore mea? per salutem tuam et per salutem animę tuę, non faciam rem hanc. l. 44. N. 393.

Vers. 26. Audivit autem uxor Urię, quod mortuus esset Urias vir suus, et planxit eum. l. 5. N. 50

Vers. 27. Transacto autem luctu, misit David, et introduxit

eam in domum suam, et facta est ei uxor, peperitque filium: et displicuit verbum hoc, quod fecerat David, coram Domino. l. 5. N. 51.

C. 12. Vers. 1. Misit ergo Dominus Nathan ad David. l. 5. N. 51

Vers. 7. Tu es ille vir. Hæc dicit Dominus Deus Israel: Ego unxi te in regem super Israel, et ego erui te de manu

Vers. 8 Saul, et dedi tibi domum domini tui, in sinu tuo, dedi que tibi domum Israel, et Iuda. l. 6. N. 65.

Vers. 9. Quare ergo contempsisti verbum Domini, ut faceres malum in conspectu meo? Uriam Hethæum percussisti gladio, et uxorem illius accepisti in uxorem tibi. Ibi

Vers. 11. Itaque hæc dicit Dominus: Ecce ego suscitabo super te malum de domo tua, et tollam uxores tuas in oculis tuis, et dabo proximo tuo, et dormiet cum uxoribus tuis in oculis solis huius. Ibi N. 66.

Vers. 12. Tu enim fecisti abscondite: ego autem faciam verbum istud in conspectu omnis Israel, et in conspectu solis. Ibi.

Vers. 13 Peccavi Domino. l. 46. N. 400

C. 13. Vers. 1. Factum est autem post hæc, ut Absalon filii David sororem speciosissimam vocabulo Thamar, adamaret Amnon filius David, et deperiret eam valde, ita ut propter amorem eius ægrotaret. l. 5. N. 53

Vers. 9. Dixitque Amnon: eiicite universos a me. l. 6. N. 62.

Vers. 14. Prævalens viribus oppressit eam. Ibi. N. 61.

Vers. 21. Cum autem audisset rex David verba hæc contristatus est valde, et noluit contristare spiritum Amnon filii sui. Ibi. N. 62. Et. l. 5. N. 53.

Vers. 23. Et vocabit Absalom omnes filios regis. Ibi ~~Et. l. 5. N.~~

Vers. 31. Surrexit itaque rex, et scidit vestimenta sua, et cecidit super terram. Ibi

Vers. 37. Luxit ergo David filium suum cunctis diebus. Ibi

Vers. 39. Absalon autem cum fugisset, et venisset in Gessur, fuit ibi tribus annis. Cessavit que rex David persequi Absalon. Ibi

C. 15. Vers. 4. Quis me constituat iudicem super terram, ut ad me veniant omnes qui habent negotium, et iuste iudicem l. 34. N. 306.

Vers. 6. Faciebat que omni Israel venienti ad iudicium, ut audiretur a rege, et sollicitabat corda virorum Israel. Ibi N. 305

Vers. 10. Misit autem Absalom exploratores in universas tribus, dicens: Statim ut audieritis clangorem buccinæ, dicite. Regnavit Absalom in Hebron. Ibi. N. 306.

Vers. 12. Facta est coniuratio valida, populus que concurrens augebatur cum Absalom. l. 69. N. 594.

Vers. 13 Toto corde universus Israel sequitur Absalom. l. 61. N. 523 Et. l. 34. N. 306

Vers. 14. Surgite fugiamus: neque enim erit nobis effugium a facie Absalom. l. 61. N. 523.

C. 16. Vers. 10. Dimitte eum, ut maledicat; Dominus enim præcepit ei ut malediceret David. l. 21. N. 205.

C. 18. Vers. 5. Servate mihi puerum Absalom. l. 62. N. 523. Et. l. 69. N. 595.

Vers. 33. Contristatus itaque rex, ascendit cœnaculum portæ, et flevit. Et sic loquebatur vadens. Fili mi Absalom, Absalom fili mi: quis mihi tribuat, ut ego moriar pro te. l. 17. N. 170 Et. l. 62. N. 525.

C. 20. Vers. 1. Cecinit buccina. l. 34. N. 308

Vers. 1. Non est nobis pars in David, neque hereditas in filio Isai. Ibi

Vers. 2. Et separatus est omnis Israel a David, secutusque est Seba filium Bochri. Ibi.

Vers. 21. Ecce caput eius mittetur ad te per murum. Ibi N. 309

Vers. 22. Ingressa est ergo ad omnem populum, et locuta est eis sapienter, qui abscissum caput Seba filii Bochri proiecerunt ad Ioab. Ibi.

Liber 3 Regum

C. 8 Vers. 5. Rex autem Salomon, et omnis multitudo Israel, quæ convenerat ad eum, gradiebatur cum illo ante arcam, et immolabant oves, et boves. l. 16. L. N. 5.

C. 17. Vers. Vivit Dominus Deus Israel, in cuius conspectu sto si erit annis his ros et pluvia, nisi iuxta oris mei verba. l. 15. N. 149. Et. l. 66. N. 571.

Vers. 2. Recede hinc, et vade contra orientem, et absconde te in torrentem carith, qui est contra Iordanem, et ibi de torrente bibes: corvis que præcepi ut pascant te ibi l. 15. N. 149.

Vers. 6. Corvi quoque deferebant ei panes et carnes mane, similiter panem et carnes vespere. l. 15. N. 149 Et. N. 152. Et. l. 11. L. N. 4

Vers. 9. Surge et vade in Sarepta Sidoniorum, et manebis ibi: præcepi enim mulieri viduæ ut pascat te. l. 54. N. 470 Et. l. 15. N. 151

Vers. 12. Vivit Dominus Deus tuus, quia non habeo panem nisi quantum pugillus capere potest farinę in hydria, et paululum olei in lecyto. L. 50. N. 449. Et. L. 15. N. 152.

Vers. 14. Hydria farinę non deficiet, nec lecythus olei minuetur, usque ad diem in qua Dominus daturus est pluviam super terram. L. 15. N. 153

Vers. 17. Factum est autem post hęc ęgrotavit filius mulieris matris familias, et erat languor fortissimus, ita ut non remaneret in eo halitus. Ibi. N. 153

Vers. 18. Quid mihi et tibi vir Dei? Ingressus es ad me, ut rememorarentur iniquitates meę, et interficeres filium meum. L. 51. N. 470.

Vers. 20. Et clamavit ad Dominum, et dixit: Domine Deus meus, etiam ne viduam, apud quam ego utcumque sustentor Ibi.

Vers. 21. Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus L. 51. N. 448.

Vers. 24. Nunc in isto cognovi, quoniam vir Dei es tu, et verbum Domini in ore tuo verum est. L. 2. N. 12

C. 19. Vers. 10. Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum. L. 15. N. 148

Vers. 19. Profectus ergo inde Elias reperit Eliseum filium Saphat, arantem in duodecim iugis boum. L. 23. N. 221.

Liber 4. Regum

C. 2. Vers. 9. Postula a me quod vis ut faciam tibi, antequam tollar a te. L. 23. N. 221.

Vers. 9. Obsecro ut fiat in me duplex spiritus tuus. Ibi.

Vers. 11. Cumque pergerent, et incedentes sermocinarentur; ecce currus igneus, et equi ignei diviserunt utrumque: et ascendit Elias per turbinem in cęlum. L. 11. N. 110

Vers. 12. Pater mi, pater mi currus Israel. L. 52. N. 454

C. 3. Vers. 11. Est hic ~~fili~~ Eliseus filius Saphat, qui fundebat aquam super manus Elię. L. 23. N. 221.

C. 4. Vers. 8. Facta est autem quędam dies, et transibat Eliseus per Sunam: erat autem ibi mulier magna, quę tenuit eum ut comederet panem. L. 51. N. 446.

Vers. 10. Faciamus ergo ei cęnaculum parvum. Ibi. N. 448

Vers. 18. Et cum esset quędam dies, et egressus esset ad patrem suum, ad messores, ait patri suo: Caput meum doleo, caput meum doleo. At ille dixit patri suo: Tolle, et duc eum ad matrem suam. posuit eum illa super genua sua usque ad meridiem, et mortuus est. Ibi. N. 445.

Vers. 31. Giezi autem pręcesserat ante eos, et posuerat baculum super faciem pueri, et non erat vox, neque sensus. L. 51. N. 446.

~~Vers 33 Portavit in cęnaculum ubi ipse manebat, et posuit super lectum suum. Et clamavit ad Dominum et dixit: Do~~

Vers. 33. Ingressusque clausit ostium super se, et super puerum: et oravit ad Dominum. Et ascendit, et incubuit super puerum. L. 51. N. 447

Vers. 34. Et incurvavit se super eum. Ibi.

C. 6. Vers. 12. Nequaquam Domine mi rex, sed Eliseus propheta, qui est in Israel, indicat regi Israel omnia verba quęcumque locutus fueris in conclavi tuo. L. 11. N. 109. Et. L. 33. N. 294

Vers. 14. Misit ergo illuc equos et currus, et robur exercitus: qui cum venissent nocte, circumdederunt civitatem. Ibi

Vers. 17. Et ecce mons plenus equorum, et curruum igneorum in circuitu Elisei. L. 11. N. 110.

C. 13. Vers. 21. Quod cum tetigisset ossa Elisei, revixit homo, et stetit super pedes suos. L. 51. N. 446.

C. 20. Vers. 1. Hęc dicit Dominus Deus: Pręcipe domui tuę: morieris enim tu, et non vives. L. 24. N. 228.

Vers. 3. Qui convertit faciem suam ad parietem, et oravit ad Dominum, dicens: obsecro Domine, memento quęso quomodo ambulaverim coram te in veritate, et in corde perfecto, et quod placitum est coram te, fecerim. Flevit itaque Ezechias fletu magno. Ibi.

Liber Tobię

C. 3. Vers. 11. In oratione persistens, cum lacrymis deprecabatur Deum. L. 13. N. 129

C. 14. Vers. 6. Prope erit interitus Ninive. L. 27. N. 261.

Vers. 13. Video enim quia iniquitas eius finem dabit ei. Ibi

Liber Iudith

C. 10. Vers. 3. Induit se vestimentis iucunditatis. L. 41. N. 391.

C. 12. Vers. 2. Nunc non potero manducare ex his, quę mihi pręcipis tribui, ne veniat super me offensio. Ibi

Liber Esther

C. 2. Vers. 6. Lectuli quoque aurei et argentei, super pavimentum smaragdino et pario stratum lapide, dispositi erant. L. 22. N. 212

C. 3. Vers. 1. Rex Assuerus exaltavit Aman filium Amadathi, qui erat de stirpe Agag: et posuit solium eius super

super omnes principes quos habebat. l. 37/36. N. 328.

C. 7. Vers. 8. Etiam reginam vult opprimere me presente in domo mea. Ibi.

Liber Iob.

C. 1. Vers. 7. Circuivi terram, et per ambulavi eam. l. 26. N. 242.

Vers. 8. Numquid considerasti servum meum Iob, quod non sit ei similis in terra, homo simplex, et rectus, ac timens Deum, et recedens a malo? l. 46. N. 407

Vers. 11. Sed extende paululum manum tuam, et tange cuncta que possidet, nisi in faciem benedixerit tibi. l. 53. N. 460

Vers. 12. Ecce universa que habet in manu tua sunt. Ibi. Et. l. 30. N. 274.

Vers. 18. Filiis tuis et filiabus vescentibus et bibentibus vinum in domo fratris sui primogeniti, repente ventus vehemens irruit a regione deserti, et concussit quatuor angulos domus, que corruens oppressit liberos tuos, et mortui sunt. Ibi. N. 275

Vers. 20. Tunc surrexit Iob, et scidit vestimenta sua, et tonso capite corruens in terram adoravit, et dixit. l. 21. N. 203

Vers. 21. Nudus egressus sum de utero matris mee, et nudus revertar illuc: Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est. Ibi

C. 2. Vers. 4. Pellem pro pelle, et cuncta que habet homo, dabit pro anima sua. l. 61. N. 428

Vers. 5. Consurgens diluculo, offerebat holocausta pro singulis l. 37/36. N. 331.

Vers. 6. Ecce in manu tua est, verumtamen animam illius serva. l. 62. N. 527

C. 3. Vers. 1. Post hec aperuit Iob os suum, et maledixit diei suo l. 13. N. 131.

Vers. 8. Maledicant ei, qui maledicunt diei. Ibi. N. 132

C. 6. Vers. 25. Quare detraxisti sermonibus veritatis, cum e vobis nullus sit qui possit arguere me? l. 45. N. 392.

C. 7. Vers. 1. Militia est vita hominis super terram. l. 27. N. 260

Vers. 16. Parce mihi Domine. l. 38. N. 339.

Vers. 21. Cur non tollis peccatum meum, et quare non aufers iniquitatem meam? Ibi

C. 9. Vers. 20. Si iustificare me voluero, os meum condemnabit me: si innocentem ostendero, pravum me comprobabit. l. 40/39. N. 355

Vers. 28. Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti. l. 37/36. N. 331. Et. l. 40/39. N. 355.

C. 10. Vers. 8. Manus tue fecerunt me, et plasmaverunt me totum in circuitu. l. 8. N. 82. Et. l. 62. N. 527

Vers. 9. Memento queso quod sicut lutum feceris me. l. 40/39. N. 355

C. 11. Vers. 8. Excelsior celo est, et quid facies? Profundior, et unde cognosces? l. 8. N. 78.

Vers. 9. Longior terra mensura eius, et latior mari e. Ibi

C. 12. Vers. 12. In antiquis est sapientia, et in multo tempore prudentia. l. 35. N. 315.

C. 13. Vers. 3. Sed tamen ad Omnipotentem loquar, et disputare cum Deo cupio. l. 8. N. 82.

C. 14. Vers. 1. Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, repletur multis miseriis, qui quasi flos egreditur et conteritur, et fugit velut umbra, et numquam in eodem statu permanet. l. 43. N. 380.

C. 15. Vers. 35. Concepit dolorem, et peperit iniquitatem, et uterus eius preparat dolos. l. 42. N. 366.

C. 17. Vers. 3. Libera me Domine, et pone me iuxta te, et cuiusvis manus pugnet contra me. l. 8. N. 81.

C. 19. Vers. 14. Dereliquerunt me propinqui mei: et qui me noverant, obliti sunt mei. l. 23. N. 223

Vers. 15. Inquilini domus mee, et ancille mee, sicut alienum habuerunt me, et quasi peregrinus fui in oculis eorum. Ibi.

Vers. 16. Servum meum vocavi, et non respondit, ore proprio deprecabar illum. Ibi.

Vers. 21. Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me. l. 8. N. 82.

Vers. 22. Quare persequimini me sicut Deus? l. 13. l. N. 2

Vers. 25. Scio quod redemptor meus vivit. l. 38. N. 339

C. 21. Vers. 19. Dives cum dormierit, nihil secum auferet: aperiet oculos suos, et nihil inveniet. l. 18. N. 178

C. 29. Vers. 15. Oculus fui ceco, et pes claudo. l. 37/36. N. 331. Et. l. 40/39. N. 356

C. 30. Vers. 25. Flebam quondam super eo qui afflictus erat. l. 37/36. N. 331.

C. 31. Vers. 9. Si deceptum est cor meum super muliere. Ibi.

Vers. 17. Si comedi bucellam meam solus, et non comedit pupillus ex ea. Ibi

Vers. 29. Si gavisus sum ad ruinam eius qui me oderat, et exultavi quod invenisset eum malum. Ibi.

Vers. 32. Foris non mansit peregrinus, ostium meum viatori patuit. Ibi

C. 35. Vers. 16. Ergo Iob frustra aperit os suum, et absque scientia verba multiplicat. l. 71. N. 616

C.42. Vers.5. Auditu auris audivi te, nunc autem oculus meus videt te. l.50/49. N.438.
Vers.6. Id circo ipse me reprehendo, et ago penitentiam in favilla et cinere l.46. N.407.
Vers.7. Postquam autem locutus est Dominus verba hec ad Iob, dixit ad Eliphaz Themanitem: Iratus que est furor meus inte, et in duos amicos tuos, quoniam non estis locuti coram me rectum, sicut servus meus Iob. Ibi
Vers.11. Venerunt autem ad eum omnes fratres sui, et universe sorores sue, et cuncti qui noverant eum prius, et comederunt cum eo panem &c. l.23. N.423. Et N.424.

Liber Psalmorum

Ps.1. Vers.1. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum, et in via peccatorum non stetit, et in cathedra pestilentie non sedit. l.22. N.215
Ps.7. Vers.13. Nisi conversi fueritis gladium suum vibrabit. l.3. N.30
Vers.13. Arcum suum tetendit, et paravit illum. Ibi N.32
Vers.14. Et in eo paravit vasa mortis. Ibi N.31. Et N.32.
Ps.9. Vers.26. Inquinate sunt vie illius in omni tempore l.6. N.63.
Ps.12. Vers.4. Illumina oculos meos ne umquam obdormiam in morte. l.61. N.516.
Vers.5. Nequando dicat inimicus meus: Prevalui adversus eum. Ibi
Ps.13. Vers.1. Corrupti sunt, et abominabiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum
Vers.3. Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt. Ibi. Et l.1. N.2
Ps.18. Vers.1. Celi enarrant gloriam Dei, et opera manuum eius annuntiat firmamentum. l.22. N.213
Ps.21. Vers.19. Diviserunt sibi vestimenta mea, et super vestem meam miserunt sortem. l.7. L. N.2.
Ps.26. Vers.9. Ne avertas faciem tuam a me: ne declines in ira a servo tuo. l.9. N.94.
Ps.29. Vers.8 Avertisti faciem tuam a me, et factus sum conturbatus l.9. N.90.
Ps.30. Vers.3. Esto mihi in Deum protectorem. l.8. N.88.
Ps.31. Vers.3. Quoniam tacui, inveteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die. l.4. N.41.
Vers.4. Conversus sum in erumna mea, dum configitur spina. ~~l.66. N.579.~~ l.67. N.579

Vers.9. Nolite fieri sicut equus et mulus. l.17. N.169.
Ps.33. Vers.16. Oculi Domini super iustos. l.14. L. N.2
~~Ps.33. Vers.16. Sicut oculi servorum, in manibus dominorum suorum~~
Vers.19. Gustate et videte quoniam suavis est Dominus. l.65/64. N.561.
Ps.34. Vers.2. Apprehende arma et scutum: et exurge in adiutorium mihi. l.44/43. N.388. Et l.62. N.526.
Vers.18. Confitebor tibi in Ecclesia magna, in populo gravi laudabo te. l.64. N.550.
Ps.36. Vers.4. Delectare in Domino, et dabit tibi petitiones cordis tui. l.51. N.443
Ps.37. Vers.4 Non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum. l.21/22. N.209
Vers.5. Iniquitates mee supergresse sunt caput meum, et sicut onus grave gravate sunt super me. Ibi
Vers.11. Dereliquit me virtus mea: et lumen oculorum meorum, et ipsum non est mecum. Ibi
Ps.39. Vers.13. Comprehenderunt me iniquitates mee, et non potui ut viderem. Ibi.
Ps.43. Vers.1. Deus auribus nostris audivimus, patres nostri annuntiaverunt nobis. l.50/47. N.438
Ps.44. Vers.4. Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime l.72. N.624
Vers.6. Sagitte tue acute, populi sub te cadent. l. ~~..~~ Ibi.
Vers.14. Omnis gloria eius filie regis ab intus. l.51. N.443.
Ps.49. Vers.14. Immola Deo sacrificium laudis: et redde altissimo vota tua. l.70. ~~..~~ L. N.6.
Vers.16. Peccatori autem, dixit Deus: Quare tu enarras iustitias meas, et assumis testamentum meum per os tuum? l.44. N.398.
Vers.17. Tu vero odisti disciplinam: et proiecisti sermones meos retrorsum. Ibi
Vers.20. Sedens adversus fratrem tuum loquebaris, et adversus filium matris tue ponebas scandalum: hec fecisti et tacui. l.4. N.39
Vers.21. Existimasti inique quod ero tui similis. Ibi. N.40
~~Vers.21.~~
Ps.50. Vers.5. Iniquitatem meam ego cognosco: et peccatum meum contra me est semper. l.3. N.29. Et l.19. N.186.
Ps.52. Vers.1. Dixit insipiens in corde suo non est Deus l.22. N.213.
Ps.54. Vers.13. Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi,

sustinuissem utique. l. 1. N. 9. Et. l. 8. N. 81.

Vers. 14. Tu vero homo unanimis, dux meus, et notus meus. Ibi.

Vers. 15. Qui simul mecum dulces capiebas cibos: in domo Dei ambulavimus cum consensu. Ibi. Et. l. 5. N. 54.

Vers. 16. Veniat mors super illos, et descendant in infernum viventes. l. 5. N. 55.

Ps. 59. Vers. 6. Dedisti metuentibus te significationem: ut fugiant a facie arcus. l. 3. N. 32.

Ps. 61. Vers. 5. Ore suo benedicebant, et corde suo maledicebant. l. 22. N. 213

Vers. 13. Tu reddes unicuique iuxta opera sua. l. 4. N. 36

Ps. 68. Vers. 16. Non me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum: neque urgeat super me puteus os suum. l. 43. N. 378

Ps. 68. Vers. 29. Deleantur de libro viventium: et cum iustis non scribantur. l. 35. N. 315

Ps. 70. Vers. 3. Esto mihi in Deum protectorem. l. 8. N. 88.

Vers. 11. Deus dereliquit eum, persequimini, et comprehendite eum: quia non est qui eripiat. l. 9. N. 90

Ps. 72. Vers. 9. Posuerunt in cœlum os sum. l. 40. N. 351.

Vers. 27. Qui elongant se a te, peribunt. l. 1. N. 2. Et. l. 8. N. 76.

Ps. 74. Vers. 8. Hunc humiliat, et hunc exaltat. l. 3. N. 31.

Vers. 9. Quia calix in manu Domini vini meri plenus misto. Et inclinavit ex hoc in hoc: veruntamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terræ. Ibi.

Ps. 75. Vers. 1. Notus in Iudæa Deus: in Israel magnum nomen eius. l. 48. N. 413.

Ps. 76. Vers. 17. Viderunt te aquæ Deus, viderunt te aquæ: et timuerunt, et turbatæ sunt abyssi. l. 52. N. 453.

Ps. 77. Vers. 11. Et obliti sunt benefactorum eius, et mirabilium eius, quæ ostendit eis. l. 32. N. 292.

Vers. 19. Et male locuti sunt de Deo: dixerunt: Numquid poterit Deus parare mensam in deserto? l. 15. N. 149

Vers. 20. Quoniam percussit petram, et fluxerunt aquæ, et torrentes inundaverunt. Numquid panem poterit dare, aut parare mensam populo suo. Ibi. Et. l. 6. N. 57

Vers. 34. Cum occideret eos, quærebant eum: et revertebantur, et diluculo veniebant ad eum. l. 32. N. 292.

Vers. 35. Et rememorati sunt quia Deus adiutor est eorum: et Deus excelsus redemptor eorum est. Ibi

Ps. 79. Vers. 5. Ostende faciem tuam et salvi erimus. l. 8. N. 76.

Ps. 81. Vers. 5. Nescierunt, neque intellexerunt, in tenebris ambulant. l. 61. N. 516

Ps. 85. Vers. 5. Quoniam tu Domine suavis et mitis, et multæ misericordiæ omnibus invocantibus te. l. 13. L. N. 1. Et. l. 71. N. 613

Ps. 88. Vers. 31. Si autem dereliquerint filii eius legem meam: et in iudiciis meis non ambulaverint. l. 71. N. 610.

Vers. 32. Si iustitias meas profanaverint: et mandata mea non custodierint. Ibi.

Vers. 33. Visitabo in virga iniquitates eorum: et in verberibus peccata eorum. Ibi.

Vers. 34. Misericordiam autem meam non dispergam ab eo. Ibi.

Ps. 89. Vers. 5. Quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt. l. 61. N. 518

Ps. 90. Vers. 4. Scapulis suis obumbrabit tibi: et sub pennis eius sperabis. l. 1. L. N. 1.

Ps. 90. Vers. 5. Scuto circumdabit te veritas eius: non timebis a timore nocturno. l. 61. N. 526

Vers. 7. Cadent a latere tuo mille, et decem millia a dextris tuis. Ibi. N. 527.

Ps. 100. Vers. Misericordiam et iudicium cantabo tibi Domine. l. 68. N. 584

Ps. 101. Vers. 18. Misericordiam et iudicium cantabo tibi Domine. Ibi.

Ps. 102. Vers. 13. Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. l. 3. N. 25. Et. l. 53. N. 460

Vers. 14. Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum. l. 3. N. 25

Ps. 104. Vers. 18. Humiliaverunt in compedibus pedes eius, ferrum pertransiit animam eius, donec veniret verbum eius. l. 42. N. 369

Ps. 105. Vers. 9. Et increpuit mare rubrum, et exsiccatum est. l. 52. N. 453

Ps. 109. Vers. 1. Dixit Dominus Domino meo: sede a dextris meis. l. 70. N. 606.

Vers. 4. Tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech. Ibi. Et. N. 601.

Vers. 3. Ex utero ante luciferum genui te. Ibi.

Vers. 5. Dominus a dextris tuis. Ibi.

Ps. 113. Vers. 3. Mare vidit et fugit: Iordanis conversus est retrorsum. l. 52. N. 453.

Vers. 5. Quid est tibi mare quod fugisti: et tu Iordanis, quia conversus es retrorsum. Ibi

Ps. 114. Vers. 3. Circumdederunt me dolores mortis: et pericula inferni invenerunt me. Tribulationem et dolorem inveni: et nomen Domini invocavi. l. 49. N. 420 Et. l. 14. L. N. 1.

Ps.115. Vers.16. O Domine quia ego servus tuus: ego servus tuus et filius ancillę tuę. l.2. N.19

Ps.118. Vers.52. Memor fui iudiciorum tuorum a seculo Domine: et consolatus sum. l.3. N.28.

Vers.4. Tu mandasti mandata tua custodiri nimis. l.73. N.633

Vers.37. Averte oculos meos ne videant vanitatem. l.13. N.133

Vers.96. Latum mandatum tuum nimis. l.73. N.633

Vers.105. Lucerna pedibus meis verbum tuum, et lumen semitis meis. l.61. N.515. Et N.516

Vers.127. Ideo dilexi mandata tua, super aurum et topazion. l.24. N.231.

Vers.133. Gressus meos dirige secundum eloquium tuum. l.61. N.516

Ps.122. Vers.2. Sicut oculi servorum, in manibus dominorum suorum, Sicut oculi ancillę in manibus dominę suę: ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri. l.14. L. N.2.

Ps.128. Vers.126. Tempus faciendi, Domine: dissipaverunt legem tuam. l.72. N.622

Ps.129. Vers.7. Quia apud Dominum misericordia: et copiosa apud eum redemptio. l.53. N.459.

Ps.134. Vers.6. Omnia quę cumque voluit Dominus fecit in cęlo, et in terra. l.73. N.635.

Ps.135. Vers.13. Qui divisit mare rubrum in divisiones. l.67. N.583.

Ps.138. Vers.7. Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam? l.8. N.70.

Vers.8. Si ascendero in cęlum, tu illic es. Ibi

Vers.16. Imperfectum meum viderunt oculi tui, et in libro tuo omnes scribentur. l.35. N.315.

Ps.139. Vers.11. In miseriis non subsistens. l.21. N.203

Ps.142. Vers.2. Non intres in iudicio cum servo tuo: quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens. l.37. N.331.

Ps.144. Vers.15. Tu das escam illorum in tempore opportuno. l.35. N.312

Liber Proverbiorum

C.1. Vers.28. Invocabunt me, et non exaudiam. l.71. N.613

~~C.5. Vers.20. Etiam proximo suo pauper odiosus erit: amici vero divitum multi. l.23. N.223.~~

Cap.5. Vers.22. Iniquitates suę capiunt impium, et funibus peccatorum suorum constringitur. l.16. N.157

Cap.6. Vers.6. Vade ad formicam piger, et considera vias eius et disce sapientiam. l.14. L. N.4

Vers.7. Quę cum non habeat ducem, nec preceptorem, nec principem, parat in ęstate cibum sibi, et congregat in messe quod comedat. Ibi.

C.8. Vers.11. Melior est enim sapientia cunctis pretiosissimis: et omne desiderabile ei non potest comparari. l.42. N.370

Vers.31. Et delicię meę cum filiis hominum. l.71. N.609.

C.14. Vers.20. Etiam proximo suo pauper odiosus erit: amici vero divitum multi. l.23. N.223.

C.18. Vers.2. Non recipit stultus verba prudentię. l.30. N.276.

Vers.13. Qui prius respondet quam audiat, stultum se esse demonstrat, et confusione dignum. l.2. L. N.4

Vers.17. Iustus prior est accusator sui. l.46. N.407

C.19. Vers.4. Divitię addunt amicos plurimos: a paupere autem et hi, quos habuit, separantur. l.23. N.223.

C.21. Vers.30. Non est sapientia, non est prudentia, non est consilium contra Dominum. l.14. L. N.6.

C.22. Vers.1. Melius est nomen bonum, quam divitię multę. l.63. N.530

C.27. Vers.14. Qui benedixit proximo suo voce grandi, de nocte consurgens maledicenti similis est. l.2. L. N.4.

C.30. Vers.1. Verba congregantis filii Vomentis. l.2. N.13

Vers.2. Stultissimus sum virorum, et sapientia hominum non est mecum. Ibi. N.14

Vers.18. Tria sunt difficilia mihi, et quartum penitus ignoro. l.61. N.517.

Vers.19. Viam aquilę in cęlo, viam colubri super terram, viam navis in medio maris, et viam viri in adolescentia. Ibi.

Vers.20. Talis est via mulieris adulterę, quę comedit, et tergens os suum dicit: Non sum operata malum. Ibi. N.518.

Ecclesiastes

C.7. Vers.16. Iustus perit in iustitia sua. l.68. N.584

C.8. Vers.11. Etenim quia non profertur cito contra malos sententia, absque timore ullo filii hominum perpetrant mala. l.4. N.40

C.10. Vers.3. In via stultus ambulans, cum ipse insipiens sit, omnes stultos ęstimat. l.64. N.553.

Vers.11. Si mordeat serpens in silentio, nihil eo minus habet qui occulte detrahit. l.4. N.39.

Cantica Canticorum

C.1. Vers.3. Exultavimus, et lætabimur in te, memores uberum tuorum. l. 31. N. 287

C.2. Vers.1. Ego flos campi, et lilium convallium. l. 67 N. 580

Vers.2. Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias. Ibi

C.3. Vers.11. Egredimini et videte filiæ Sion regem Salomonem in diademate, quo coronavit illum mater sua, in die desponsationis illius, et in die lætitiæ cordis eius l. 2. N. 17

C.4. Vers.16. Surge Aquilo, et veni Auster, perflua in hortum meum. l. 67 N. 573

C.5. Vers.5. Surrexi, ut aperirem dilecto meo. l. [illegible] N. 385.

Vers.6. At ille declinaverat, atque transierat. Ibi.

Liber Sapientiæ

C.2. Vers.20 Morte turpissima condemnemus eum l. 53 N. 459

C.5. Vers.3. Hi sunt quos habuimus aliquando in derisum improperii. l. 68. N. 586.

Vers.4. Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam, et finem illorum sine honore. Ibi

Vers.5. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, et inter sanctos sors illorum est. Ibi.

C.19. Vers.7 Nam nubes castra eorum obumbrabat, et ex aqua, quæ ante erat, terra arida apparuit, et in mari rubro via sine impedimento, et campus germinans de profundo nimis. l. 67 N. 583.

Vers.8. Per quem omnis natio transivit, quæ tegebatur tua manu, videntes tua mirabilia et monstra. Ibi.

Ecclesiasticus

C.1. Vers.4. Prior omnium creata est sapientia. l. 2. L. N. 4.

C.2. Vers.1. Fili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, et timore, et præpara animam tuam ad tentationem. l. 39. N. 346.

C.4. Vers.33. Pro iustitia agonizare pro anima tua, et usque ad mortem certa pro iustitia, et Deus expugnavit pro te inimicos tuos. l. 16. N. 164.

C.11. Vers.8. Priusquam audias, ne respondeas. l. 2. L. N. 4

C.12. Vers.15. In labiis suis indulcat inimicus: et in corde suo insidiatur ut subvertat in foveam. l. 16 N. 160

Vers.16. In oculis suis lacrymatur inimicus: et si invenerit
Vers.17 tempus, non satiabitur sanguine: et si incurrerint tibi mala, invenies eum illic priorem. Ibi

Vers.18. In oculis suis lacrymatur inimicus, et quasi adiuvans suffodiet plantas tuas. Ibi

C.13. Vers.1. Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea: et qui communicaverit superbo induet superbiam. l. 57 N. 488.

C.28. Vers.4. In hominem similem sibi non habet misericordiam, et de peccatis suis deprecatur. l. 13 L. N. 3

C.30. Vers.24. Miserere animæ tuæ placens Deo. l. 55 N. 476.

C.42. Vers.14. Melius est iniquitas viri, quam mulier benefaciens. l. 11. N. 114.

C.43. Vers.26. Qui navigant mare, enarrent pericula eius. l. 5. L. N. 1.

Vers.22. Frigidus ventus aquilo flavit, et gelavit crystallus ab aqua, super omnem congregationem aquarum requiescet, et sicut lorica induet se aquis. l. 67 N. 573

Vers.23. Et devorabit montes, et exuret desertum, et extinguet viride, sicut igne. Ibi.

C.50. Vers.27. Duas gentes odit anima mea: tertia autem non est gens, quam oderim. l. 47 N. 411.

Vers.28. Qui sedent in monte Seir, et Philistiim, et stultus populus qui habitat in Sichimis. Ibi.

Isaias

C.2. Vers.2. Et fluent ad eum omnes gentes. Et ibunt populi multi. l. 14 N. 143. Et. l. 33. N. 297

Vers.3. Et conflabunt gladios suos in vomeres, et lanceas suas in falces. Ibi

C.3. Vers.9. Peccatum suum quasi Sodoma prædicaverunt, nec absconderunt. l. 6. N. 60. Et. l. 35 N. 317

C.5. Vers.7. Expectavi ut faceret iudicium, et ecce iniquitas et iustitiam, et ecce clamor. l. 2. L. N. 5.

Vers.7. Vinea enim Domini exercituum domus Israel est. l. 8. N. 80

Vers.20. Væ qui dicitis malum bonum, et bonum malum. l. 2. L. N. 4

C.6. Vers.5. Væ mihi, quia tacui. l. 19. N. 192

Vers.6. Et volavit ad me unus de Seraphim, et in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari.

Vers.7. Et tetigit os meum. Ibi. l. 19. N. 192

Vers.8. Quem mittam: et quis ibit nobis. l. 59. N. 508.

C.9. Vers.6. Factus est principatus super humerum eius. l. 2. N. 19

Vers.6. Parvulus enim natus est nobis, et filius datus est nobis, et factus est principatus super humerum eius. l. 2. N. 454

C.13. Vers.8. Torsiones et dolores tenebunt, quasi parturiens dolebunt: unusquisque ad proximum suum stupebit, facies combustę vultus eorum. l.10. L. N.1.

C.14. Vers.12. Quomodo cecidisti de cęlo Lucifer, qui mane oriebaris? corruisti in terram, qui vulnerabas gentes. l.4. N.36. Et. l.10. N.98. Et. l.39. N.340. Et. l.40/39. N.349

Vers.13. Qui dicebas in corde tuo: in cęlum conscendam, super astra Dei exaltabo thronum meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. l.40/39. N.350

Vers.14. Ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo. Ibi. Et. l.4. N.36.

Vers.15. Verumtamen ad infernum detraheris in profundum laci. l.10. N.98.

C.26. Vers.10. Misereamur impio. l.40/39. N.349

C.28. Vers.1. Vę coronę superbię, ebriis Ephraim, et flori decidenti. l.18. N.175.

Vers.7. Verum hi quoque prę vino nescierunt, et prę ebrietate erraverunt. l.33. N.293

C.38. Vers.17 Tu autem eruisti animam meam ut non periret, projecisti post tergum tuum omnia peccata mea. l.26. N.247.

Vers.14. Sicut pullus hirundinis sic clamabo. l.72/70. N.622

C.40. Vers.6. Vox dicentis, clama. l.60/59. N.509.

Vers.9. Vade et dices populo huic. Ibi.

Vers.11. Et dixi: usquequo Domine? Ibi

C.41. Vers.24 Ecce vos estis ex nihilo, et opus vestrum ex eo quod non est. l.40/39. N.355.

C.43. Vers.26. Narra siquid habes, ut iustificeris. l.59. N.498

C.49. Vers.2. Et posuit os meum quasi gladium acutum: in umbra manus suę protexit me, et posuit me sicut sagittam electam. ~~l.72. N.624.~~ l.72. N.624

C.51. Vers.15 Ego autem sum Dominus Deus tuus, qui conturbo mare, et intumescunt fluctus ejus: Dominus exercituum nomen meum. l.15. L. N.4.

C.52. Vers.3. Gratis venundati estis. l.62. N.529.

C.53. Vers.2. usque.5. Non est species ei, neque decor: et vidimus eum, et non erat aspectus, et desideravimus: Despectum, et novissimum virorum, virum dolorum, et scientem infirmitatem: et quasi absconditus vultus ejus et despectus, unde nec reputavimus eum. Vere languores nostros ipse tulit, et dolores nostros ipse portavit: et nos putavimus eum quasi leprosum, et percussum a Deo, et humiliatum. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. l.67/66. N.581.

C.59. Vers.12. Peccata nostra responderunt nobis. l.69. N.596.

C.60. Vers.3. Et ambulabunt gentes in lumine tuo, et reges in splendore ortus tui. l.33. N.297

C.61. Vers.10. Gaudens gaudebo in Domino, quia induit vestimentis salutis, et indumento circumdedit me, quasi sponsum decoratum corona. l.2. N.18.

C.64. Vers.6. Quasi pannus menstruatę universę iustitię. l. l.37. N.338. Et. l.38. N.498

C.66. Vers.10. Lętamini cum Jerusalem, et exultate in ea omnes qui diligitis eam: gaudete cum ea gaudio universi, qui lugetis super eam, ut sugatis, et repleamini ab ubere consolationis ejus. l.31. N.287.

Ieremias

C.1. Vers.6. A, A, A Domine Deus ecce nescio loqui, quia puer ego sum. l.19. N.192. Et. l.44. N.387

Vers.9. Et misit Dominus manum suam, et tetigit os meum: et dixit Dominus ad me: ecce dedi verba mea in ore tuo. l.19. N.193.

C.2. Vers.21. Ego te plantavi vineam electam. l.4. N.35

C.5. Vers.3. Percusisti eos et non doluerunt: attrivisti eos, et renuerunt accipere disciplinam. l.21. 203.

C.22. Vers.19. Sepultura asini sepelietur. l.26. N.246.

C.31. Vers.35. Hęc dicit Dominus, qui dat solem in lumine diei, ordinem lunę et stellarum in lumine noctis: qui turbat mare, et sonant fluctus eius. l.15. L. N.4.

Threni

C.1. Vers.6. Egressus est a filia Sion omnis decor eius. l.42. N.367

Baruch

C.6. Vers.13. Sceptrum habent, ut homo sicut iudex regionis, qui inse peccantem non interficit. Habet etiam in manu gladium, et securim; se autem de bello, et a latronibus non liberat. Unde vobis notum sit quia non sunt dii. l.69. N.598

Ezechielis

C.3. Vers.1. Comede volumen istud, et vadens loquere ad filios Israel. l.2. L. N.4.

C.21. Vers.3. Ecce ego ad te, et eijciam gladium meum de vagina sua et occidam inte iustum et impium. l.3. N.30

Vers.15. In omnibus portis eorum dedi conturbationem gladii acuti, et limati ad fulgendum, amicti ad cedem. Ibi.

C.31. Vers.8. Cedri non fuerunt altiores illo in paradiso. l.4. N.36

Danielis

C.4. Vers.33. In ipso tempore sensus meus reversus est ad me: ~~et optimates mei~~, et ad honorem regni mei decorem que perveni: et figura mea reversa est ad me: et optimates mei, et magistratus mei requisierunt me, et in regno meo restitutus sum: et magnificentia amplior addita est mihi. l.49. N.434

Vers.34. Nunc igitur ego Nabucho Donosor laudo et magnifico, et glorifico regem celi: quia omnia opera eius vera, et vie eius iudicia, et gradientes in superbia potest humiliare. Ibi

C.5. Vers.2. Precepit ergo iam tumulentus ut afferrentur vasa aurea et argentea, que asportaverat Nabucho Donosor pater eius de templo, quod fuit in Ierusalem. l.20. N.196.

Vers.5. In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum in superficie parietis aule regie. Ibi. N.197.

Vers.6. Tunc facies regis commutata est. Or. Ibi. Et l.16. L. N.1.

C.7. Vers.10. Iudicium sedit, et libri aperti sunt. l.35. N.315

C.9. Vers.26. Et post hebdomades sexaginta duas occidetur Christus: et non erit eius populus, qui eum negaturus est. Et civitatem et sanctuarium dissipabit populus cum duce venturo: et finis eius vastitas, et post finem belli statuta desolatio. l.33. N.301.

C.10. Vers.8. Ego autem relictus solus vidi visionem grandem hanc: et non remansit in me fortitudo, sed et species mea immutata est in me, et marcui, nec habui quidquam virium. l.16. L. N.1.

Vers.12. Ex die primo, quo posuisti cor tuum ad intelligendum ut te affligeres in conspectu Dei tui, exaudita sunt verba tua. l.41. N.385.

Vers.13. Et ecce Michael unus de principibus primis venit in adiutorium meum. Ibi

Vers.13. Princeps autem regni Persarum restitit mihi viginti et uno diebus. Ibi.

Vers.15. Cumque loqueretur mihi huiusmodi verbis, deieci vultus meum ad terram, et tacui. Ibi. N.386

C.13. Vers.22. Angustie mihi sunt undique. l.63. N.530

Osee

C.5. Vers.1. Audite hoc sacerdotes, et attendite domus Israel, et domus regis auscultate: quia vobis iudicium est. quoniam laqueus facti estis speculationi, et rete expansum super Thabor. l.46. N.405

C.11. Vers.10. Post Dominum ambulabunt, quasi leo rugiet: quia ipse rugiet, et formidabunt filii maris. l.73. N.632

C.12. Vers.3. In fortitudine sua directus est cum Angelo. Et invaluit ad Angelum, et confortatus est. Flevit, et rogavit eum l.11. N.112.

P. Ioel

C.2. Vers.31. Sol convertetur in tenebras, et luna in sanguinem: antequam veniat dies Domini magnus, et ~~horribilis~~ l.48. N.419.

P. Amos.

C.6. Vers.4. Ve ... Qui dormitis in lectis eburneis Or. l.22. N.211.

C.9. Vers.1. Fugient et non salvabitur ex eis qui fugerint. l.8. N.78.

Vers.2. Si descenderint usque ad infernum, inde manus mea educet eos: et si ascenderint usque in celum, inde detraham eos. Ibi.

Vers.3. Et si celaverint se ab oculis meis in profundo maris, ibi mandabo serpenti, et mordebit eos. Ibi.

P. Ione

C.1. Vers.1. Factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi. l.1. N.2.

Vers.2. Vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me. Ibi. N.3. Et l.3. N.23 l.4. 34. l.6. N.56. l.7. 68. l.9. N.451. l.60. N.509

~~Vers.3. Surge, et vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea. l.3. N.23~~

Vers.3. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini l.3. N.23. Et l.7. N.60. l.8. N.76. l.9. N.91.

l.10. N.96. l.11. N.104. l.11. N 108. l.12. N.118. l.13. N.128. l.14. N.135. l.15. N.145. l.16. N.155 l.17. N.166. l.43. N.387. l.49. N.431. l.53. N.461.

Vers.3. Dedit naulum eius, et descendit in eam, ut iret cum eis in Tharsis. l.17. N.166.

Vers.4 Dominus autem misit ventum magnum: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri. l.8. N.76. l.18. N.174. l.15. L N.4.

Vers.5. Et timuerunt nautæ &c. l.20. N.194. l.21. N.202 l.25. N.232. l.26. N.240. l.27. N.250. l.28. N.262. l.30. N.272. l.37. N.348.

Vers.6. Et accessit ad eum gubernator, et dixit ei: quid tu sopore deprimeris? surge, invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus. l.5. L N.2. l.28. N.262. l.39. N.348. l.32. N.288. l.31. N.279.

Vers.7. Et dixit vir ad collegam suum: Venite, et mittamus sortes, et sciamus quare hoc malum sit nobis. Et miserunt sortes: et cecidit sors super Ionam. l.33. N.393. l.34. N.393. l.34. N.302. l.35. 319

Vers.8. Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis: quod est opus tuum? quæ terra tua? et quo vadis? Vel ex quo populo es tu? l.35. N.311. l.35. N.319. l.36. N.323. l.37. N.331. l.41. N.366. l.63. N.542

Vers.9. Hebræus ego sum, et Dominum Deum cæli ego timeo, qui fecit mare, et aridam. l.1. N.2. l.38. N.314. l.39. N.348 l.40. N.360. l.41. N.366. l.42. N.377. l.43. N.383 l.47. N.412.

Vers.10. Et timuerunt viri timore magno, et dixerunt ad eum: quid hoc fecisti? (cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis. l.38. N.340. l.39. N.348 l.40. N.360. l.43. N.383. l.44. N.392

Vers.11. Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis? l.48. N.421. Et. l.49. N.429

Vers.12. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas hæc grandis venit super vos. l.12. L N.1. l.21. N.202 l.22. N.210. l.35. N.319. l.43. N.383. l.48. N.413 l.50. N.439. l.52. N.459. l.53. N.464. l.57. N.490 l.62. N.530.

Vers.13. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. l.35. N.348. l.43. N.383. l.44. N.392. l.54. N.472 l.55. N.479. l.56. N.487. l.57. N.490. l.59. N.503

Vers.14 Quæsumus Domine ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem: quia tu Domine sicut voluisti fecisti. l.43. N.384. l.67. N.585 l.57. N.492. l.60. N.511. l.61. N.522. l.62. N.531. l.63. N.542.

Vers.15 Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare: et stetit mare a fervore suo. l.64. N.555. l.27. N.250. l.65. N.567 l.66. N.574. l.67. N.585. l.69. N.599

Vers.16. Et timuerunt viri timore magno Dominum, et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. l.70. N.601 l.71. N.619. l.72. N.629.

C.2. Vers.1. Et præparavit Dominus piscem grandem, ut deglutiret Ionam &c. l.3. N.27. l.55. N.480. l.65. N.567 l.66. N.575

Vers.2. Et oravit Ionas ad Dominum Deum suum de ventre piscis. l.23. N.216. l.27. N.253

Vers.3. Clamavi de tribulatione mea ad Dominum &c. l.23. N.216. l.65. N.567

Vers.5. Et ego dixi: Abiectus sum a conspectu oculorum tuorum. l.9. N.94

Vers.6. Abyssus vallavit me, et pelagus operuit caput meum l.41. N.371

Vers.7. Ad extrema montium descendi: terræ vectes concluserunt me in æternum. l.42. N.377

Vers.8. Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus sum. l.8. N.79.

Vers.10. Ego autem in voce laudis immolabo tibi: quæcumque vovi, reddam pro salute Domino. l.2. N.38 l.27. N.253.

Vers.11. Et dixit Dominus pisci: et evomuit Ionam in aridam. l.9. N.91.

C.3. Vers.1. Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens. l.7. N.68. l.15. N.145. l.27. N.253 l.47. N.413. l.59. N.509.

Vers.2. Surge, et vade in Niniven civitatem magnam: et prædica in ea prædicationem, quam ego loquor ad te l.7. N.68. l.11. N.117

Vers.3. Et surrexit Ionas et abiit in Niniven iuxta verbum Domini &c. l.2. L N.3. l.15. N.145. l.27. N.253 l.59. N.509.

Vers.4. Et cœpit Ionas introire in civitatem itinere diei unius: et clamavit, et dixit: Adhuc quadraginta dies, et

Ninive subvertetur. l. 1. N. 3. l. 3. N. 23. l. 7. N. 68. l. 13. N. 128. l. 15. N. 145. l. 27. N. 261. l. 29. N. 268 l. 43. N. 390.

Vers. 5. Et crediderunt viri Ninivitę in Deum &c. l. 3. N. 25.

Vers. 6. Et pervenit verbum ad regem Ninive &c. l. 29. N. 269.

Vers. 7. Homines, et iumenta, et boves, et pecora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. l. 13. N. 129. l. 59. N. 504. l. 4. L. N. 4.

Vers. 8. Et operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine &c. l. 28. N. 263. l. 59. N. 504

Vers. 10. Et vidit Deus opera eorum &c. l. 27. N. 261.

C. 4. Vers. 1. Et afflictus est Ionas afflictione magna, et iratus est l. 57. N. 490. l. 13. N. 128.

Vers. 2. Obsecro Domine, numquid non est hoc verbum meum, cum adhuc essem in terra mea &c. l. 3. N. 23. Et N. 32. l. 7. N. 67. Et. N. 68.

Vers. 3. Et nunc Domine tolle quęso animam meam a me: quia melior est mihi mors quam vita. l. 2. N. 12.

Vers. 4. Putas ne bene irasceris tu? l. 12. N. 120.

Vers. 5. Et ingressus est Ionas de civitate, et sedit contra orientem civitatis: et fecit sibi met umbraculum ibi, et sedebat subter illud in umbra, donec videret quid accideret civitati. l. 29. N. 269. l. 57. N. 493. N. 494.

Vers. 6. Et pręparavit Dominus Deus hederam, et ascendit super caput Ionę, ut esset umbra super caput eius, et protegeret eum (laboraverat enim) et lętatus est Ionas super hedera lętitia magna. l. 18. N. 176. l. 29. N. 270 l. 30. N. 274. l. 57. N. 495.

Vers. 7. Et pręparavit Deus vermem ascensu diluculi in crastinum: et percussit hederam, et exaruit. l. 18. N. 176. l. 57. N. 495.

Vers. 8. Percussit sol super caput Ionę, et ęstuabat: et petivit animę suę ut moreretur. et dixit: Melius est mihi mori, quam vivere. l. 12. N. 120. l. 13. N. 128. l. 29. N. 270 l. 50. N. 440. l. 53. N. 464

Vers. 9. Putas ne bene irasceris tu super hedera? Et dixit: bene irascor ego usque ad mortem. l. 12. N. 120. l. 29. N. 270

Vers. 11. Et ego non parcam Ninive civitati magnę, in qua sunt plus quam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram et sinistram, et iumenta multa. l. 4. N. 34. l. 28. N. 263. l. 47. N. 414

P. Michęę

C. 2. Vers. 11. Utinam non essem vir habens spiritum, et mendacium potius loquerer. l. 2. N. 12.

P. Nahum

C. 2. Vers. 8. Et Ninive quasi piscina aquarum aquę eius: ipsi vero fugerunt: state, state, et non est qui revertatur. Diripite argentum, diripite aurum. l. 2. L. N. 3.

P. Habacuc

C. 3. Vers. 2. Domine audivi auditionem tuam, et timui. l. 16. L. N. 1.

P. Sophonię

C. 2. Vers. 15. Hęc est civitas gloriosa habitans in confidentia: quę dicebat in corde sua: Ego sum, et extra me non est alia amplius: quomodo facta est in desertum cubile bestię! Omnis qui transit per eam, sibilabit, et movebit manum suam. l. 2. L. N. 3.

P. Zacharię

C. 13. Vers. 7. Percute pastorem, et dispergentur oves &c. l. 11. N. 106.

C. 6. Vers. 12. Ecce vir oriens nomen eius: et subter eum orietur, et ędificabit templum Domino. l. 52. N. 451.

Vers. 13 Et ipse exstruet templum Domino: et ipse portabit gloriam, et sedebit, et dominabitur super solio suo, et consilium pacis erit inter illos duos. Ibi

Novum Testamentum

Ex D. Matthęo

C. 2. Vers. 2. Ubi est qui natus est rex Iudęorum. l. 42. N. 374. Et 375. l. 54. N. 477. l. 69. N. 604

Vers. 2. Vidimus enim stellam eius. l. 54. N. 478.

Vers. 3. Audiens autem Herodes rex, turbatus est, et omnis Ierosolima cum illo. l. 42. N. 374.

Vers. 11. Et intrantes domum, invenerunt puerum cum Maria matre eius, et procidentes adoraverunt eum. l. 39. N. 347. l. 69. N. 605.

Vers. 12. Et responso accepto in somnis ne redirent ad Herodem, per aliam viam reversi sunt in regionem suam. Ibi.

C. 3 Vers. 9. Et ne velitis dicere intra vos: Patrem habemus Abraham. l. 23. N. 221.

Vers. 12. Cuius ventilabrum in manu sua, et permundabit aream suam: et congregabit triticum suum in horreum, paleas

autem comburet igni inextinguibili. l. 40. N. 353.

Vers. 16. Baptizatus autem Iesus confestim ascendit de aqua, et ecce aperti sunt celi: et vidit spiritum Dei descendentem sicut columbam, et venientem super se. Et ecce vox de celis dicens: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui. l. 52. N. 453.

C. 4. Vers. 1. Tunc Iesus ductus est in desertum à Spiritu, ut tentaretur a diabolo. l. 15. N. 146.

Vers. 3. Et accedens tentator dixit ei. Ibi. Et l. 39. N. 346.

Vers. 5. Tunc assumpsit eum diabolus in sanctam civitatem, et statuit eum super pinaculum templi. l. 64. N. 549

Vers. 6. Si filius Dei es, mitte te deorsum. Scriptum est enim: quia angelis suis mandavit de te, et in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum. Ibi.

C. 5. Vers. 14. Vos estis lux mundi. l. 2. L. N. 4

Vers. 44. Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos. l. 12. N. 126. l. 56. N. 481. l. 21. N. 208.

Vers. 46. Si enim diligitis eos qui vos diligunt, quam mercedem habebitis. l. 11. N. 107

Vers. 45. Qui solem suum oriri facit super bonos et malos. l. [70] 69. N. [600]

C. 6. Vers. 12. Et dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nostris. l. 21. N. 208.

Vers. 13. Sed libera nos a malo. Ibi.

C. 7. Vers. 15. Attendite a falsis prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. l. 38. N. 333.

Vers. 18. Non potest arbor bona malos fructus facere, neque arbor mala bonos fructus facere. l. 2. N. 21.

C. 8. Vers. 2. Domine, si vis potest me mundare. l. [70] 69. N. 600

Vers. 3. Et extendens Iesus manum, tetigit eum dicens: Volo, mundare. Et confestim mundata est lepra eius. Ibi.

Vers. 4. Vade, ostende te sacerdoti. Ibi

Vers. 8. Domine non sum dignus ut intres sub tectum meum: sed tantum dic verbo et sanabitur puer meus. l. 43. N. 381.

Vers. 23. Et ascendente eo in naviculam, secuti sunt eum discipuli eius: et ecce motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluctibus l. 19. N. 183.

C. 10. Vers. 5. In via gentium ne abieritis, et in civitates Samaritanorum ne intraveritis. l. 11. N. 113.

Vers. 16. Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum l. 68. N. 569. l. 69. N. 592

Vers. 17. Tradent enim vos in conciliis. Ibi

Vers. 28. Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere: sed potius timete eum, qui potest et animam et corpus perdere in gehennam. l. 61. N. 521.

C. 11. Vers. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis, et onerati estis; et ego reficiam vos. l. [24] 23. N. [228] l. 73. N. 632

Vers. 29. Tollite iugum meum super vos l. [24] 23. N. 239. l. 73. N. 633

Vers. 30. Iugum enim meum suave est, et onus meum leve. l. [24] 23. N. 239. l. 73. N. 633

C. 12. Vers. 36. Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die iudicii l. [71] 72. N. 617.

Vers. 38. Magister volumus a te signum videre. l. 14. N. 142. l. 65. N. 556.

Vers. 39. Generatio mala et adultera signum querit: et signum non dabitur ei, nisi signum Ione prophete Ibi.

Vers. 40. Sicut enim fuit Ionas in ventre ceti tribus diebus, et tribus noctibus, sic erit filius hominis in corde terre tribus diebus et tribus noctibus. l. 10. N. 96

Vers. 41. Viri Ninivite surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam: quia penitentiam egerunt in predicatione Ione. l. 1. P. N. 1. l. 65. N. 558.

C. 13. Vers. 10. Quare in parabolis loqueris eis? l. 1. N. 6.

Vers. 27. Accedentes autem servi patrisfamilias, dixerunt ei, Domine, nonne bonum semen seminasti in agro tuo? Unde ergo habet zizania? l. 40. N. 354

Vers. 29. Non: ne forte colligentes zizania, eradicetis simul cum eis et triticum. Sinite utraque crescere usque ad messem, et in tempore messis dicam messoribus, colligite primum zizania, et alligate ea in fasciculos ad comburendum, triticum autem congregate in horreum meum. Ibi.

C. 14. Vers. 15. Desertus est locus, et hora iam preteriit, dimitte turbas, ut euntes in castella emant sibi escas. l. 7. N. 69.

Vers. 29. Et descendens Petrus de navicula ambulabat super aquas. l. 19. N. 183.

l. 67 N. 583.

Vers. 30. Videns vero ventum validum timuit: et cum cepisset mergi, clamavit. Ibi.

C. 15. Vers. 14. Cęcus autem si cęco ducatum pręstet, ambo in foveam cadunt. l. 11. L. N. 2.

Vers. 24. Non sum missus nisi ad oves, quę perierunt domus Israel. l. 11. N. 113.

C. 16. Vers. 17. Beatus est Simon Bar-Iona. l. 1. L. N. 2.

Vers. 28. Amen dico vobis sunt quidam de his stantibus, qui non gustabunt mortem, donec videant filium hominis venientem in regno suo. l. 51. N. 443

Vers. 16. Tues Christus filius Dei vivi. l. 38. N. 335

Vers. 19. Tibi dabo claves regni cęlorum. l. 46. N. 406.

C. 17. Vers. 1. Et post dies sex assumpsit Iesus Petrum et Iacobum, et Ioannem fratem eius, et ducit illos in montem excelsum seorsum: et transfiguratus est ante eos. l. 51. N. 443

Vers. 14. Faciamus hic tria tabernacula, tibi unum, Moysi unum, et Elię unum. Ibi. N. 444

Vers. 15. Et obtuli eum discipulis tuis, et non potuerunt curare eum. l. 73. N. 634.

Vers. [illegible]. Sed si quid potest, [illegible]. Ibi. N. 635.

C. 18. Vers. 6. Expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collo eius, et demergatur in profundum maris. l. 5. L. N. 1. l. 51. N. 440

Vers. 10. Angeli eorum in cęlis semper vident faciem Patris mei, qui in cęlis est. l. 44. N. 386.

Vers. 21. Domine quoties peccabit in me frater meus, et dimittam ei? Ibi. N. 239.

Vers. 22. Non dico tibi usque septies, sed usque septuagies septies. Ibi

C. 19. Vers. [illegible]. Quid me interrogas de bono? Unus est bonus Deus. l. 7. N. 67.

Vers. [illegible]. Quid boni faciam ut habeam vitam ęternam? l. 30. N. 277

Vers. 20. Omnia hęc custodivi a iuventute mea. Ibi

Vers. 21. Si vis perfectus esse, vade, et vende quę habes, et da pauperibus. Ibi

Vers. 22. Cum audisset autem adolescens verbum, abiit tristis: erat enim habens multas possessiones. Ibi

Vers. 28. Amen dico vobis, quod vos, qui secuti estis me, in regeneratione, cum sederit filius hominis in sede maiestatis suę, sedebitis et vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel. l. 64. N. 559.

C. 20. Vers. 6. Quid hic statis tota die otiosi? l. 40. N. 358.

C. 21. Vers. 19. Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum. l. 40. N. 357

Vers. 33. Homo erat paterfamilias, qui plantavit vineam. l. 4. N. 35.

Vers. 39. Et apprehensum eum eiecerunt extra vineam et occiderunt. l. 8. N. 80

Vers. 43. Ideo dico vobis, quia auferetur a vobis regnum Dei, et dabitur genti facienti fructus eius. Ibi

C. 22. Vers. 12. Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem? l. 35. N. 313. l. 43. N. 379.

Vers. 13. At ille obmutuit. Tunc dixit rex ministris: Ligatis manibus et pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores. l. 35. N. 313. l. 43. N. 379

C. 23. Vers. 27. Vę vobis Scribę et Pharisęi hipocritę: quia similes estis sepulchris dealbatis, quę foris parent hominibus speciosa, intus vero plena sunt ossibus mortuorum et omni spurcitia. l. 22. N. 214.

Vers. 24. Duces cęci excolantes culicem, camelum autem glutientes. l. 47. N. 411.

Vers. 25. Vę vobis Scribę et Pharisęi hipocritę, quia mundatis quod deforis est calicis et paropsidis: intus autem pleni estis rapina et immunditia. Ibi.

C. 24. Vers. 29. Sol obscurabitur, et luna non dabit lumen suum. l. 48. N. 419

C. 25. Vers. 18. Qui autem unum acceperat, abiens fodit in terram, et abscondit pecuniam domini sui. l. 18. N. 182

Vers. 30. Inutilem servum eiicite in tenebras exteriores: illic erit fletus, et stridor dentium. Ibi. N. 181.

Vers. 31. Cum autem venerit filius hominis in maiestate sua, et omnes angeli cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suę: et congregabuntur ante eum omnes gentes, et separabit eos ab invicem, sicut pastor segregat oves ab hędis: et statuet oves quidem a dextris suis, hędos autem a sinistris. l. 48. N. 419

C. 26. Vers. 10. Opus enim bonum operata est in me. l. 54. N. 476.

Vers. 13. Amen dico vobis, ubicumque prędicatum fuerit hoc evangelium in toto mundo, dicetur, et quod hęc fecit in memoriam eius. Ibi. N. 477.

Vers. 14. Tunc abiit unus de duodecim, qui dicitur Iudas Isca-

Iscariotes, ad principes sacerdotum, et ait illis: quid vultis mihi dare, et ego vobis eum tradam. l. 17. N. 167.

Vers. 15. At illi constituerunt ei triginta argenteos. Ibi. N. 168

Vers. 22. Amen dico vobis, quia unus vestrum me traditurus est. Ibi. Et l. 20. N. 198

Vers. 24. Vae autem homini illi, per quem filius hominis tradetur: bonum erat ei si natus non fuisset. l. 17. N. 168

Vers. 28. Hic est enim sanguis meus novi testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum. l. 17. N. 168.

Vers. 38. Tristis est anima mea usque ad mortem. l. 11. N. 106.

Vers. 40. Sic non potuistis una hora vigilare mecum? Ibi. N. 105. Et l. 58. N. 491.

Vers. 43. Erant enim oculi eorum gravati. l. 19. N. 187

Vers. 50. Amice ad quid venisti? l. 20. N. 199.

Vers. 75. Et egressus foras flevit amare. l. 64. N. 564.

C. 27. Vers. 1. Mane autem facto, consilium inierunt omnes principes sacerdotum, et seniores populi adversus Iesum, ut eum morti traderent. l. 58. N. 491.

Vers. 12. Ecce adduco vobis eum foras, ut cognoscatis quia nullam invenio in eum causam. l. 26. N. 248

Vers. 18. Sciebat enim quod per invidiam tradidissent eum. Ibi.

Vers. 21. Quem vultis vobis de duobus dimitti? l. 58. N. 492.

Vers. 22. Quid igitur faciam de Iesu, qui dicitur Christus? l. 11. L. N. 2.

Vers. 23 Dicunt omnes: Crucifigatur. Ibi.

Vers. 37. Et imposuerunt super caput eius causam ipsius scriptam. l. 12. N. 75

Vers. 46. Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? l. 9. N. 90.

Vers. 52. Et multa corpora sanctorum, qui dormierant, surrexerunt. l. 64. N. 557.

Vers. 53. Et exeuntes de monumentis post resurrectionem eius, venerunt in sanctam civitatem et apparuerunt multis. Ibi.

Vers. 37. Hic est Iesus rex Iudaeorum. l. 8. N. 77.

Vers. 38. Tunc crucifixi sunt cum eo duo latrones. Ibi.

C. 28. Vers. 12. Et congregati cum senioribus, consilio accepto, pecuniam copiosam dederunt militibus, dicentes. l. 64. N. 559

Vers. 13. Dicite quia discipuli eius nocte venerunt, et furati sunt eum, nobis dormientibus. Ibi.

Ex D. Marco

C. 3. Vers. 21. Qui autem blasphemaverit in Spiritum Sanctum, non habebit remissionem in aeternum. l. 49. N. 424

C. 5. Vers. 6. Videns autem Iesum a longe, cucurrit et adoravit eum. l. 60. N. 508

Vers. 7. Adiuro te per Deum, ne me torqueas. Ibi. Et l. 71. N. 615.

Vers. 12. Et deprecabantur spiritus dicentes: Mitte nos in porcos. Ibi.

Vers. 13. Et concessit eis statim Iesus. Ibi

C. 6. Vers. 25. Volo ut protinus des mihi in disco caput Ioannis Baptistae. l. 14. N. 139

Vers. 26. Et contristatus est rex propter ius iurandum. Ibi

Vers. 52. Non enim intellexerunt de panibus, erat enim cor eorum obcaecatum. l. 7. N. 70.

C. 8. Vers. 1. In diebus illis cum turba multa esset, nec haberent quod manducarent, convocatis discipulis, ait illis: [illegible] l. 11. L. N. 1.

Vers. 24. Video homines, velut arbores ambulantes. l. 4. N. 35

C. 9. Vers. 23. Credo, Domine: adiuva incredulitatem meam. l. 74. N. 635.

C. 11. Vers. 14 Non enim erat tempus ficorum. l. 40. N. 357

C. 14. Vers. 37. Et venit, et invenit eos dormientes. Et ait Petro: Simon, dormis? non potuisti una hora vigilare? l. 64. N. 544.

Ex D. Luca

C. 1. Vers. 5. Fuit in diebus Herodis regis Iudaeae sacerdos quidam nomine Zacharias, de vice Abia, et uxor illius de filiabus Aaron et nomen eius Elizabeth. l. 70. N. 602

Vers. 13. Uxor tua Elisabeth pariet tibi filium. l. 63. N. 535.

Vers. 15. Hic erit magnus. Ibi

Vers. 29. Quae cum audisset, turbata est in sermone eius. l. 6. N. 61.

Vers. 31. Ecce concipies in utero, et paries filium, et vocabis nomen eius Iesum, hic erit magnus, et filius Altissimi vocabitur, et dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius: et regnabit in domo Iacob in aeternum, et regni eius non erit finis. l. 42. N. 375. Et l. 63. N. 535.

Vers. 32. Hic erit magnus. l. 63. N. 535.

Vers. 38. Ecce ancilla Domini. Ibi. l. 6. N. 59.

Vers. 42. Benedicta tu inter mulieres, et benedictus fructus ventris

tui. l. 2. N. 18

Vers. 44. Ecce enim ut facta est vox salutationis tuę in auribus meis, exultavit in gaudio infans in utero meo. l. 63. N. 534.

Vers. 49. Fecit mihi magna, qui potens est. l. 49. N. 424 l. [illegible] N. 511

Vers. 61. Nemo est in cognatione tua, qui vocetur hoc nomine l. 2. N. 12

Vers. 78. Per viscera misericordię Dei nostri: in quibus visitavit nos oriens ex alto. l. 71. N. 609.

C. 2 Vers. 4. Eo quod esset de domo et familia David. l. 19. N. 190

Vers. 10 Ecce enim evangelizo vobis gaudium magnum quod erit omni populo: quia natus est vobis hodie Salvator, qui est Christus Dominus, in civitate David. l. 39. N. 347.

Vers. 14. Gloria in altissimis Deo, et in terra pax hominibus bonę voluntatis. l. 52. N. 451.

Vers. 22. Postquam impleti sunt dies purgationis eius, tulerunt illum in Ierusalem, ut sisterent eum Domino, sicut scriptum est in lege Domini. l. 2. N. 19.

Vers. 29. Nunc dimittis servum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace: quia viderunt oculi mei salutare tuum. Quod parasti ante faciem omnium populorum. Lumen ad revelationem gentium, et gloriam plebis tuę Israel. l. 63. N. 534

C. 3. Vers. 38 Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei. l. 66. N. 578

C. 4. Vers. 7. Tibi dabo potestatem hanc universam, et gloriam: quia mihi tradita sunt, et cui volo do illa. Tu ergo si adoraveris coram me, erunt tua omnia. l. 34. N. 306.

Vers. 25. Multę viduę erant in diebus Elię in Israel, et ad nullam illarum missus est Elias, nisi in Sarepta Sidonię ad mulierem viduam. l. 15. N. 150.

C. 5. Vers. 12. Domine, si vis, potest me mundare. l. 73. N. 635.

~~Vers. 31. Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium meum non est verum. l. . N.~~

Vers. 31. Non egent qui sani sunt medico, sed qui male habent. Non veni vocare iustos, sed peccatores ad penitentiam. l. 11. N. 114

C. 7. Vers. 13. Quam cum vidisset Dominus, misericordia motus super eam, dixit illi: Noli flere. Et accessit et tetigit loculum... Et ait: Adolescens tibi dico, surge. l. 9. N. 94.

Vers. 14. Et resedit, qui erat mortuus, et cępit loqui. Et dedit illum matri suę. Ibi.

Vers. 37. Et ecce mulier, quę erat in civitate peccatrix. l. 49. N. 425.

Vers. 38 Stans retro secus pedes eius, lacrymis cępit rigare pedes eius, et capillis capitis sui tergebat, et osculabatur pedes eius, et unguento ungebat. l. 4. N. 43. l. 49. N. 426. l. 51. N. 449

Vers. 39 Hic si esset Propheta, sciret utique, quę, et qualis est mulier quę tangit eum: quia peccatrix est. l. 11. N. 114. l. 51. N. 450

Vers. 40. Simon habeo tibi aliquid dicere. l. 6. l. N. 3

C. 8. Vers. 28. Is ut vidit Iesum, procidit ante illum: et exclamans voce magna dixit. Quid mihi et tibi Iesu fili Dei Altissimi. l. 38. N. 335.

C. 9. Vers. 18. Quem me dicunt esse turbę. l. 11. N. 109. l. 63. N. 531.

Vers. 19. Ioannem Baptistam, alii autem Eliam, alii vero quia unus propheta de prioribus surrexit. l. 11. N. 109. l. 63. N. 533.

Vers. 33. Nesciens quid diceret. l. 51. N. 444

C. 10. Vers. 18. Et ait illis; Videbam Satanam sicut fulgur de cęlo cadentem. l. 42. N. 363.

Vers. 30. Homo quidam descendebat ab Ierusalem in Iericho, et incidit in latrones, qui etiam despoliaverunt eum: et plagis impositis abierunt semivivo relicto. l. 58. N. 496.

Vers. 31. Accidit autem ut sacerdos quidam descenderet eadem via: et viso illo preterivit. Similiter et Levita, cum esset secus locum, et videret eum pertransiit. Et... Ibi.

C. 11. Vers. 27. Beatus venter, qui te portavit. l. 67. N. 580.

C. 12. Vers. 13. Magister dic fratri meo ut dividat mecum hereditatem. l. 12. N. 125

Vers. 14. At ille dixit illi; Homo quis me constituit iudicem, aut divisorem super vos. Ibi. Et. l. 4. N. 39

Vers. 17. Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos. l. 16. N. 177. l. 24. N. 227. l. 11. l. N. 1

Vers. 20. Stulte, hac nocte animam tuam repetunt a te: quę autem parasti cuius erunt. l. 24. N. 227. l. 47. N. 410

C. 13. Vers. 6. Dicebat autem: Arborem fici habebat quidam plantatam in vineam suam, et venit quęrens fructum in illa, et non invenit. l. 40. N. 357. Et. N. 358.

Vers. 7 Ecce anni tres sunt ex quo venio quęrens fructum in ficulnea hac: et non invenio. Ibi

C. 15. Vers. 12. Pater, da mihi portionem substantię, quę me contingit

l. 12. N. 122. l. 17. N. 171. l. 32. N. 289.

Vers. 13. Et non post multos dies, congregatis omnibus, adolescentior filius peregre profectus est in regionem longinquam. l. 42. N. 373.

Vers. 13. Dissipavit substantiam suam vivendo luxuriose. l. 61. N. 513.

Vers. 15. Et abiit, et adhesit uni civium regionis illius. l. 17. N. 172.

Vers. 16. Et cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant. Ibi. &.

Vers. 18. Surgam, et ibo ad patrem meum, et dicam ei: Pater peccavi in celum, et coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus: fac me sicut unum de mercenariis tuis. l. 32. N. 291.

Vers. 21. Pater, peccavi in celum, et coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus. l. 61. N. 513.

Vers. 22. Dixit autem pater ad servos suos: Cito proferte stolam primam, et induite illum, et date annulum in manu eius, et calceamenta in pedes eius: et adducite vitulum saginatum, et occidite, et manducemus, et epulemur. l. 42. N. 373. l. 61. N. 512.

Vers. 29. Ecce tot annis servio tibi, et numquam mandatum tuum preterivi, et numquam dedisti mihi hedum ut cum amicis meis epularer. l. 10. N. 99.

Vers. 30. Sed postquam filius tuus hic, qui devoravit substantiam suam cum meretricibus, venit, occidisti illi vitulum saginatum. Ibi. Et l. 12. N. 124.

Vers. 32. Tu semper mecum es, et omnia mea tua sunt. Ibi.

C. 16. Vers. 2. Quid hoc audio de te? Redde rationem villicationis tue &c. l. 4. N. 41. l. 31. N. 283.

Vers. 3. Quid faciam, quia dominus meus aufert a me villicationem? l. 31. N. 284.

Vers. 4. Scio quid faciam, ut cum amotus fuero a villicatione recipiant me in domos suas. Ibi.

Vers. 16. Homo quidam erat dives, qui induebatur purpura et bysso: et epulabatur quotidie splendide. l. 66. N. 568.

Vers. 20. Et erat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius ulceribus plenus. Ibi.

Vers. 21. Cupiens saturari de micis, que cadebant de mensa divitis, et nemo illi dabat. Ibi. Et l. 39. N. 342.

Vers. 23. Elevans autem oculos suos, cum esset in tormentis, vidit Abraham a longe, et Lazarum in sinu eius. l. 68. N. 586.

Vers. 24. Pater Abraham miserere mei, et mitte Lazarum ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. l. 63. N. 538.

Vers. 25. Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua, et Lazarus similiter mala. l. 39. N. 342. l. 68. N. 587.

Vers. 27. Rogo ergo te pater ut mittas eum in domum patris mei &c. l. 15. N. 144. l. 46. N. 403.

Vers. 29. Habent Moysen, et prophetas: audiant illos. l. 63. N. 539.

C. 18. Vers. 4. Dixit intra se: Et si Deum non timeo, nec hominem revereor: tamen quia molesta est mihi hec vidua, vindicabo illam, ne in novissimo veniens sugillet me. l. 63. N. 539.

C. 22. Vers. 32. Ego autem rogavi pro te, ut non deficiat fides tua. l. 46. N. 406.

Vers. 36. Sed nunc, qui habet sacculum, tollat similiter et peram: et qui non habet, vendat tunicam suam, et emat gladium. l. 7. N. 73. l. 66. N. 569.

Vers. 38. Domine, ecce duo gladii hic. l. 7. N. 73.

Vers. 42. Pater si vis, transfer calicem istum a me. l. 11. N. 108.

Vers. 43. Et factus in agonia, prolixius orabat. Ibi. N. 106

Vers. 48. Iuda, osculo filium hominis tradis? l. 5. N. 48.

C. 23. Vers. 40. Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es. l. 42. N. l. 51. l. N. 4. l. 49. N. 438

Vers. 42. Domine, memento mei. Ibi. l. 50. N. 474.

Vers. 14. Obtulistis mihi hunc hominem, quasi avertentem populum &c. l. 54. N. 468

Vers. 43. Hodie mecum eris in paradiso. l. 54. N. 475.

C. 24. Vers. 38. Quid turbati estis, et cogitationes ascendunt in corda vestra? Videte manus meas et pedes meos, quia ego ipse sum: palpate et videte: quia spiritus carnem et ossa non habet, sicut me videtis habere. l. 64. N. 561.

Ex D. Ioanne

C. 1. Vers. 8. Non erat ille lux, sed ut testimonium perhiberet de lumine. l. 61. N. 515.

Vers. 14. Vidimus gloriam eius, gloriam quasi unigeniti a Patre. l. 1. N. 1.

Vers. 14. Et Verbum caro factum est. l. 8. N. 84

Vers. 29. Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi. l. 39. N. 341.

C. 3. Vers. 20. Omnis enim qui male agit, odit lucem, et non

venit ad lucem, ut non arguantur opera eius. l. 13. N. 132.

C. 4. Vers. 4. Oportebat autem eum transire per mediam Samariam. l. 11. N. 113

Vers. 7. Da mihi bibere. l. 46 [47]. N. 410

Vers. 9. Non enim coutuntur Iudęi Samaritanis. l. 14. N. 135. l. 46 [47]. N. 411.

Vers. 9. Quomodo tu Iudęus cum sis, bibere a me poscis quę sum mulier Samaritana? Ibi.

Vers. 15. Domine, da mihi hanc aquam. Ibi.

Vers. 17. Non habeo virum. l. 6[illegible]. N. 520.

Vers. 18. Quinque enim viros habuisti, et nunc quem habes non est tuus vir. Ibi.

Vers. 27. Et continuo venerunt discipuli eius: et mirabantur quia cum muliere loquebatur. l. 11. N. 114.

Vers. 28. Reliquit ergo hydriam suam mulier, et abiit in civitatem, et dixit illis hominibus: Venite et videte hominem, qui dixit mihi quęcumque feci. Num quid ipse est Christus? l. 64. N. 565. l. 6[illegible]. N. 520.

Vers. 38. Ego misi vos metere quod vos non laborastis: alii laboraverunt, et vos in labores eorum introistis. l. 55. N. 477

Vers. 39. Ex civitate autem illa multi crediderunt in eum Samaritanorum, propter verbum mulieris &c. l. 64. N. 565.

Vers. 42. Iam non propter tuam loquelam credimus: ipsi enim audivimus, et scimus, quia hic est Salvator mundi. Ibi

C. 5. Vers. 5. Erat autem quidam homo ibi triginta et octo annos habens in infirmitate sua. l. 63. N. 536.

Vers. 8. Surge, tolle grabatum tuum, et ambula. l. 5. N. 49.

Vers. 14. Ecce sanus factus es: iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. l. 16. N. 159. l. 27. N. 259.

Vers. 22. Neque enim Pater iudicat quemquam: sed omne iudicium dedit Filio. l. 15. N. 147.

Vers. 35. Ille erat lucerna ardens et lucens. l. 6[illegible]. N. 515.

C. 6. Vers. 57. Qui manducat meam carnem, et bibit meum sanguinem, in me manet, et ego in illo. l. 64. N. 544

Vers. 71. Non me ego vos duodecim elegi: et ex vobis unus diabolus est? l. 20. N. 198.

Vers. 36. Quid ergo tu facis signum ut videamus, et credamus. l. 64. N. 556. l. 33. N. 297

C. 7. Vers. 48. Numquid ex principibus aliquis credit in eum, aut ex Pharisęis. l. 33. N. 297.

C. 8. Vers. 4. Magister, hęc mulier modo deprehensa est in adulterio. l. 7. N. 74.

Vers. 6. Iesus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra. l. 4. N. 41.

Vers. 7. Qui sine peccato est vestrum, primus in illam lapidem mittat. Ibi N. 43. Et. l. 7. N. 75

Vers. 9. Audientes autem, unus post unum exibant incipientes a senioribus. Ibi

Vers. 11. Nec ego te condemnabo: Vade, et iam amplius noli peccare. l. 4. N. 43. l. 36. N. 312

Vers. 13. Tu de te ipso testimonium perhibes: testimonium tuum non est verum. l. 1. N. 7

Vers. 14. Et si ego testimonium perhibeo de me ipso, verum est testimonium meum. Ib. N. 8

Vers. 16. Iudicium meum verum est, quia solus non sum: sed ego et qui misit me, pater. l. 1. N. 10

Vers. 18. Testimonium perhibet de me, qui misit me, Pater. Ibi

Vers. 27. Et non cognoverunt quia Patrem eius dicebat Deum. Ibi.

Vers. 33. Semen Abrahę sumus, et nemini servivimus. l. 19. N. 190. l. 23. N. 221.

Vers. 39. Pater noster Abraham est. l. 19. N. 189. l. 23. N. 221.

Vers. 39. Si filii Abrahę estis, opera Abrahę facite. l. 48. N. 416.

Vers. 44. Vos ex patre diabolo estis: et desideria patris vestri vultis perficere. l. 19. N. 189.

Vers. 46. Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi. l. 1. N. 9.

Vers. 48. Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, et dęmonium habes? l. 58. N. 496.

C. 9. Vers. 1. Et prętereiens Iesus vidit hominem cęcum a nativitate. l. 16. N. 158. l. 6[illegible] [67]. N. 575

Vers. 2. Rabbi, quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut cęcus nasceretur? l. 52. N. 459. l. 16. N. 159

Vers. 3. Neque hic peccavit, neque parentes eius: sed ut manifestentur opera Dei in illo. l. [67]. N. 576.

Vers. 6. Expuit in terram, et fecit lutum ex sputo, et linivit lutum super oculos eius. Ibi. N. 577

C. 10. Vers. 11. Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis. l. 31. N. 278.

Vers. 12. Mercenarius autem, et qui non est pastor, cuius non sunt oves propriae, vidit lupum venientem, et dimittit oves, et fugit: et lupus rapit, et dispergit oves: Mercenarius autem fugit, quia mercenarius est, et non pertinet ad eum de ovibus. l. 20. N. 200. l. 31. N. 278

C. 11. Vers. 3. Domine, ecce quem amas infirmatur. l. 43. N. 381.

C.11. Vers. 3. Domine, ecce quem amas infirmatur. l. 43. N. 381.
Vers. 5. Diligebat autem Iesus Martham, et sororem eius Mariam, et Lazarum. l. 9. N. 94.
Vers. 6. Ut ergo audivit quia infirmabatur, tunc quidem mansit in eodem loco duobus diebus. Ibi.
Vers. 8. Rabbi, nunc quaerebant te Iudaei lapidare, et iterum vadis illuc? Ibi.
Vers. 11. Lazarus amicus noster dormit: sed vado, ut a somno excitem eum. Ibi.
Vers. 21. Domine, si fuisses hic, frater meus non fuisset mortuus. Ibi.
Vers. 33. Iesus ergo, ut vidit eam plorantem, et Iudaeos, qui venerant cum ea, plorantes, infremuit spiritu, et turbavit se ipsum. l. 64. N. 562.
Vers. 39. Tollite lapidem. l. 43. N. 382. l. 64. N. 563.
Vers. 43. Lazare veni foras. l. 43. N. 382.
Vers. 44. Et statim prodiit qui fuerat mortuus. Ibi.
Vers. 44. Dixit eis Iesus: Solvite eum, et sinite abire. l. 64. N. 563.
Vers. 47. Quid facimus, quia hic homo multa signa facit. l. 5. N. 55. l. 14. N. 142. l. 64. N. 556. l. 33. N. 298.
Vers. 48. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: Et venient Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. l. 14. N. 143. l. 33. N. 296.
Vers. 46. Quidam autem ex ipsis abierunt ad Pharisaeos, et dixerunt quae fecit Iesus. l. 33. N. 298.

C.13. Vers. 1. Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos. l. 11. N. 107.
Vers. 1. Sciens Iesus quia venit hora eius. Ibi. N.
Vers. 1. Ante diem festum Paschae sciens Iesus quia venit hora eius. l. 59. N. 478.
Vers. 13. Vos vocatis me Magister et Domine: et bene dicitis: sum etenim. Si ergo lavi pedes vestros Dominus et magister, et vos debetis &c. l. 2. N. 19.
Vers. 26. Cui ego intinctum panem porrexero &c. l. 64. N. 547.
Vers. 28. Hoc autem nemo scivit discumbentium. Ibi.
Vers. 30. Cum ergo accepisset ille buccellam, exivit continuo. Ibi.

C.14. Vers. 23. Si quis diligit me sermonem meum, sermonem meum servabit: Qui non diligit me sermones meos non servat. l. 73. N. 633.

C.15. Vers. 5. Ego sum vitis, vos palmites. l. 2. N. 35.
Vers. 13. Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis. l. 11. N. 107. l. 12. l. N. 3. l. 57. N. 452. l. 62. N. 522. l.

~~Vers. 15. Vos autem dixi amicos: quia omnia quae audivi a Patre meo, nota feci vobis. l. 10. N. 101~~
Vers. 15. Vos autem dixi amicos: quia omnia quae audivi a Patre meo, nota feci vobis. l. 10. N. 107.

C.16. Vers. 21. Mulier cum parit tristitiam habet, quia venit hora eius: cum autem pepererit, iam non meminit pressurae propter gaudium, quia natus est homo in mundum. l. 19. N. 184.

C.18. Vers. 8. Si ergo me quaeritis, sinite hos abire. l. 11. N. 106.
Vers. 19. Pontifex ergo interrogavit Iesum de discipulis suis, et de doctrina eius. l. 1. N. 5.
Vers. 30. Si non esset hic malefactor, non tibi tradidissemus eum. Ibi.
Vers. 36. Regnum meum non est de hoc mundo, si ex hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer Iudaeis: nunc autem regnum meum non est hinc. l. 42. N. 375.
Vers. 37. Ego in hoc natus sum, et ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati. l. 1. N. 6.

C.19. Vers. 12. Si hunc dimittis non es amicus Caesaris. l. 26. N. 248.
Vers. 16. Tunc ergo tradidit eis illum ut crucifigeretur. Ibi.
Vers. 19. Iesus Nazarenus Rex Iudaeorum. l. 2. N. 19. l. 54. N. 467.
~~Vers. 20. Ego palam locutus sum mundo: ego semper docui in synagoga, et in templo, quo omnes Iudaei conveniunt: et in occulto locutus sum nihil. l. 1. N. 6.~~
Vers. 20. Hunc ergo titulum multi Iudaeorum legerunt. l. 42. N. 375.
Vers. 21. Noli scribere, Rex Iudaeorum. Ibi. l. 54. N. 468.
Vers. 30. Et inclinato capite tradidit spiritum. l. 26. N. 249. l. 42. N. 375.

C.20. Vers. 13. Mulier quid ploras? l. 56. N. 486.
Vers. 14. Conversa est retrorsum, et vidit Iesum stantem. l. 57. N. 450.
Vers. 15. Dicit ei Iesus: Mulier, quid ploras? quem quaeris. l. 56. N. 486.
Vers. 25. Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum, et mittam digitum meum in latus eius, non credam. l. 65. N. 560.
Vers. 28. Dominus ~~Deus~~ meus, et Deus meus. Ibi. N. 561.
Vers. 29. Quia vidisti me Thoma, credidisti: beati qui non viderunt et crediderunt. Ibi.

C.21. Vers. 2. Non valebant illud trahere prae multitudine piscium. l. 25. N. 236.

Vers. 3. Vado piscari. Ibi.

Vers. 11. Ascendit Simon Petrus et traxit rethe in terram plenum magnis piscibus. Ibi.

Actus Apostolorum

C. 1. Vers. 1. Cepit Iesus facere et docere. l. 11. N. 113. l. 72. N. 623

Vers. 26. Et cecidit sors super Mathiam, et annumeratus est cum undecim Apostolis. l. 36. N. 319

C. 2. Vers. 21. Omnis qui invocaverit nomen Domini salvus erit l. 40. N. 352.

C. 9. Vers. 3. Et subito circumfulsit eum lux de celo. Et cadens in terram audivit vocem dicentem: Saule, Saule quid me persequeris? l. 72. N. 625.

Vers. 5. Quis est Domine? Ego sum Iesus, quem tu persequeris Ibi

Vers. 6. Domine quid me vis facere? l. 36. N. 335. l. 71. N. 625.

Vers. 7. Surge ingredere civitatem, et ibi dicetur tibi quid te oporteat facere. l. 38. N. 335.

Vers. 10. Erat autem quidam discipulus Damasci nomine Ananias. l. 38. N. 337

Vers. 13. Domine audivi a multis de viro hoc, quanta mala fecit sanctis tuis in Ierusalem. Ibi. N. 336

Vers. 17. Saule frater, Dominus misit me Iesus, qui apparuit tibi in via qua veniebas, ut videas et implearis Spiritu Sancto. Ibi. N. 337.

Vers. 18. Et confestim ceciderunt ab oculis eius tamquam squame, et visum recepit: et surgens baptizatus est Ibi.

Vers. 19. Fuit autem cum discipulis, qui erant Damasci, per dies aliquot. Ibi

C. 13. Vers. 22. Suscitavit illis David regem: cui testimonium perhibens, dixit: Inveni David filium Iesse, virum secundum cor meum. l. 63. N. 550

C. 15. Vers. 10. Nunc ergo quid tentatis Deum, imponere iugum super cervices discipulorum, quod neque patres nostri, neque nos portare potuimus. l. 73. N. 633

C. 16. Vers. 16. Factum est autem euntibus nobis ad orationem, puellam quamdam habentem spiritum phytonem obviare nobis, que questum magnum prestabat dominis suis divinando: Hec subsecuta Paulum et nos, clamabat dicens: Isti homines servi Dei excelsi sunt, qui anuntiant vobis viam salutis. l. 60. N. 508: l. 14. N. 140

Vers. 18. Dolens autem Paulus. Ibi

Vers. 19. Apprehendentes Paulum et Silam produxerunt in forum ad principes: et offerentes eos magistratibus, dixerunt Hi homines conturbant civitatem nostram, cum sint Iudei: et anuntiant morem, quem non licet nobis suscipere, neque facere, cum simus Romani. l. 14. N. 141.

C. 27. Vers. 18. Valida autem nobis tempestate iactatis, sequenti die iactum fecerunt. l. 5. l. N. 3.

Vers. 19. Et tertia die suis manibus armamenta navis proiecerunt. Ibi.

V. 38. Et satiati cibo alleviabant navem iactantes triticum in mare. Ibi

Epistola B. Pauli ad Romanos

C. 2. Vers. 19. Quod notum est, manifestum est in illis Deus enim illis manifestavit. Invisibilia enim ipsius, a creatura mundi, per ea que facta sunt, intellecta conspiciuntur: sempiterna quoque eius virtus, et divinitas: ita ut sint inexcusabiles. l. 22. N. 213.

Vers. 23. Qui in lege gloriaris, per prevaricationem legis Deum inhonoras. l. 10. N. 100.

C. 3. Vers. 4. Est autem Deus verax; omnis autem homo mendax. l. 1. N. 8. Et. N. 1.

C. 6. Vers. 19. Sicut enim exhibuistis membra vestra servire immunditie, et iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra servire iustitie.

C. 8. Vers. 32. Qui etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. l. 15. N. 147.

C. 12. Vers. 19. Mihi vindicta: ego retribuam, dicit Dominus. l. 8. N. 85.

Vers. 20. Sed si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit, potum da illi. Hoc enim faciens, carbones ignis congeres super caput eius. l. 56. N. 481.

C. 13. Vers. 4. Non enim sine causa gladium portat. Dei enim minister est: vindex in iram ei, qui malum agit. l. 69. N. 598.

Epistola B. Pauli ad Corinthios Prima

C. 4. Vers. 4. Sed neque me ipsum iudico. l. 37. N. 330

Vers. 5. Nolite ante tempus iudicare, quo ad usque veniat Dominus. Ibi

C. 10. Vers. 4. Consequente eos petra. l. 33. N. 295

~~Vers. 29. Quis infirmatur, et ego non infirmor. l. 42. N. 381~~

Vers. 13. Fidelis autem Deus est, qui non ~~patietur vos tentari~~ supra id quod potestis. l. 30. N. 274

C. 11. Vers. 29. Quis infirmatur, et ego non infirmor. l. 43. N. 381.

C. 12. Vers. 7. Et ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meę angelus satanę qui me colaphizet l. 71. N. 614

Vers. 8. Propter quod ter Dominum rogavi, ut discederet a me. Ibi N. 615.

Vers. 9. Et dixit mihi: sufficit tibi gratia mea. Ibi

C. 13. Vers. 12. Videmus nunc per speculum in enigmate: tunc autem facie ad faciem. l. 38. N. 330

Secunda epistola ad Corinthios

C. 11. V. 17. Quod loquor, non loquor secundum Deum, sed quasi in insipientia. l. 1. N. 7

Vers. 29. Quis infirmatur, et ego non infirmor. l. 43. N. 381.

Epistola B. Pauli ad Galatas

C. 2. Vers. 11. ~~Ego autem rogavi patre~~ Cum autem venisset Cephas Antiochiam, in faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat. l. 46. N. 406

Vers. 13. Et simulationi eius consenserunt cęteri Iudei, ita ut et Barnabas duceretur ab eis in illam simulationem. l. 46. N. 405.

Vers. 14. Si tu, cum Iudeus sis, gentiliter vivis, et non Iudaice: quomodo Gentes cogis iudaicare? Ibi. Et N. 406.

C. 4. Vers. 4. At ubi venit plenitudo temporis, misit Deus filium suum factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret. l. 49. N. 425

Epistola B. Pauli ad Ephesios

C. 4. Vers. 25. Loquimini veritatem unusquisque cum proximo suo quoniam sumus invicem membra. l. 43. N. 381.

Epistola B. Pauli ad Philippenses

C. 1. Vers. 18. Sive per occasionem, sive per veritatem Christus annuntietur. l. 44. N. 399.

C. 2. Vers. 7. Semetipsum exinanivit formam servi recipiens. l. 2. N. 18 l. 9. N. 90

Vers. 21. Omnes enim quę sua sunt quęrunt, non quę sunt Iesu Christi. l. 13. N. 127.

Epistola 1 B. Petri ad Thessalonicenses

C. 2. Vers. 7. Cum possemus vobis oneri esse ut Christi Apostoli: sed facti sumus parvuli in medio vestrum, tamquam si nutrix foveat filios suos. l. 31. N. 287.

Epistola 1 B. Pauli ad Timotheum

C. 2. Vers. 4. Omnes homines vult salvos fieri. l. 48. N. 414

Vers. 9. Similiter et mulieres in habitu ornato cum verecundia et sobrietate ornantes se, et non in tortis crinibus, aut auro, aut margaritis, vel veste pretiosa. l. 2. N. 20

Vers. 15. Salvabitur autem per filiorum generationem, si permanserit in fide, et dilectione, et sanctificatione cum sobrietate. Ibi. N. 21.

C. 4. Vers. 16. Attende tibi, et doctrinę: insta in illis. Hoc enim faciens, et te ipsum salvum facies, et eos qui te audiunt l. 2. L. N. 4.

C. 5. Vers. 6. Nam quę in deliciis est, vivens mortua est. l. 31. N. 282.

Vers. 8. Fidem negavit, et est infideli deterior. Ibi.

C. 13. Vers. 5. Charitas ... non quęrit quę sua sunt. l. 12. L. N. 1.

Epistola 2 P. Pauli ad Timotheum

C. 2. Vers. 24. Servum autem Domini non oportet litigare: sed mansuetum esse ad omnes, patientem, cum modestia corripientem eos, qui resistunt veritati. l. 14. N. 135.

Epistola P. Pauli ad Hebreos

C. 2. Vers. 18. In eo enim in quo passus est ipse et tentatus, potens est et eis, qui tentantur, auxiliari. l. 15. N. 147.

Vers. 16. Nusquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahę apprehendit. l. 8. N. 84.

C. 4. Vers. 13. Omnia autem nuda et aperta sunt oculis eius. l. 36. N. 323

Vers. 15. Non enim habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris. l. 15. N. 147

C. 11. Vers. 4. Fide plurimam hostiam Abel, quam Cain obtulit Deo l. 63. N. 540

C. 12. Vers. 5. Fili mi, noli negligere disciplinam Domini: neque fatigeris dum ab eo argueris. Quem enim diligit Dominus, castigat: flagellat autem omnem filium, quem recipit. l. 71. N. 607.

Epistola Beati Iacobi

C. 1. Vers. 17. Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio. l. 70. N. 606. f. 1172

Vers. 13. Iudicium enim sine misericordia illi, qui non fecit misericordiam. l. 31. N. 282. f. 548

Vers. 14. Quid proderit fratres mei, si fidem quis dicat se habere, opera autem non habeat? Numquid poterit fides salvare eum? Si autem frater et soror nudi sint, et indigeant victu quotidiano, dicat autem aliquis ex vobis illis: ite in pace, calefacimini et saturamini: non dederit autem eis, quę necessaria sunt corpori, quid proderit? Sic et fides si non habeat opera mortua est in semetipsa. Ibi. f. 549

Vers. 17. Sic et fides, si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Ibi. f. 549.

C. 4 Vers. 11. Qui detrahit fratri, aut qui iudicat fratrem suum detrahit legi, et iudicat legem. l. 4. N. 39. f. 80

C. 5 Vers. 16. Multum valet deprecatio iusti asidua. l. 13. N. 129. f. 245

Epistola 1. Beati Petri Apostoli

C. 2 Vers. 2. Sicut modo geniti infantes, rationabile, sine dolo lac concupiscite. l. 31. N. 287. f. 554

Vers. 24. Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum. l. 26. N. 249. f. 477.

C. 5 Vers. 8 Sobrii estote, et vigilate: quia adversarius vester diabolus tamquam leo rugiens circuit, quęrens quem devoret l. 15. N. 146 ✠ f. 279. ✠ l. 38. N. 333. f. 646

Epistola Beati Iudę Apostoli

Vers. 9. Cum Michael Archangelus cum diabolo disputans altercaretur de Moysi corpore. l. 51. N. 451. f. 866.

Apocalypsis B. Ioannis Apostoli

C. 1 Vers. 16. Et de ore eius gladius utraque parte acutus exibat. l. 71. N. 224.

C. 3 Vers. 19. Ego quos amo, arguo et castigo. l. 71. N. 607. f. 1183

C. 12 Vers. 7. Et factum est prelium magnum in celo. l. 51. N. 441. f. 866

C. 18 Vers. 7. Quantum glorificavit se, et in delicijs fuit, tantum date illi tormentum et luctum. l. 16. N. 155. f. 295

C. 20 Vers. 11. Et vidi thronum magnum candidum, et sedentem super eum, a cuius conspectu fugit terra et cęlum, et locus non est inventus eis. Et vidi mortuos magnos, et pusillos, stantes in conspectu throni; et libri aperti sunt: et alius liber apertus est qui est vitę: et iudicati sunt mortui ex his quę scripta erant in libris secundum opera ipsorum. l. 35. N. 314. f. 614. f.

Prophetia Ione Caput. I.

Vers. 1. Et factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi, dicens. 2. Surge in Niniven civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me. 3. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini, et descendit in Ioppen, et invenit navem euntem in Tharsis: et dedit naulum eius, et descendit in eam ut iret cum eis in Tharsis a facie Domini. 4. Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri. 5. Et timuerunt nautae, et clamaverunt viri ad deum suum: et miserunt vasa, quae erant in navi, in mare, ut alleviaretur ab eis: et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. 6. Et accessit ad eum gubernator, et dixit ei: Quid tu sopore deprimeris? surge, et invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus. 7. Et dixit vir ad collegam suum: Venite, et mittamus sortes, et sciamus quare hoc malum sit nobis. Et miserunt sortes: et cecidit sors super Ionam. 8. Et dixerunt ad eum: Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis: quod est opus tuum? quae terra tua, et quo vadis? vel ex quo populo es tu? 9. Et dixit ad eos: Hebraeus ego sum, et Dominum Deum caeli ego timeo, qui fecit mare et aridam. 10. Et timuerunt viri timore magno, et dixerunt ad eum: Quid hoc fecisti? (cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis) 11. Et dixerunt ad eum: Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis? quia mare ibat, et intumescebat. 12. Et dixit ad eos: Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas haec grandis venit super vos. 13. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam, et non valebant: quia mare ibat, et intumescebat super eos. 14. Et clamaverunt ad Dominum, et dixerunt: Quaesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem: quia tu Domine, sicut voluisti, fecisti. 15. Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare: et stetit mare a fervore suo. 16. Et timuerunt viri timore magno Dominum; et immolaverunt

2. c. hostias Domino, et voverunt vota.

Idea Literal, y explicacion del texto de Jonas Profeta. Capitulo 1.

Vers. 1.

1 In escrutables son los Juicios de Dios, como infinita, i inefable su piedad; pues motivan su misericordia las culpas, que por su gravedad piden al cielo el castigo, y Justicia. Es amoroso padre, y como tal procura librarnos del peligro, y sacarnos del riesgo que nos solicita el Demonio: pues quando este leon hambriento nos previene la ruina, su magestad nos defiende con los auxilios de su gracia, y nos faborece con su misericordia. Que ansiosa el avecilla defiende sus polluelos, con el natural instinto! Si alguno cai del nido, acude presta, y diligente a su socorro, y con los braços de sus alas lo sustenta, y mantiene, hasta que a su cama de plumas le restituye. Tal vez el azor, cruel pirata del aire, quiere offenderle, y el audaz paxarillo a todo riesgo se expone, porque sus hijos no peligren; y batiendo las alas, procura librarlos de las corvas uñas. Asi es Dios, padre amoroso (dize Clemente Alexandrino) que siempre anhela por librar sus criaturas de las garras del demonio. Sicut enim pullus è nido excidit mater avis è nido advolat, si serpens pullos devoraturus inhiet, mater circumvolat natos deflens, Deus autem Pater, et suum quærit figmentum, et ei quod lapsum est medetur, et feram persequitur, et pullus rursus in nidum recipit. Por esa razon, decia David, que Dios nos hará escolta con sus espaldas, y nos albergará con sus plumas. Scapulis suis obumbrabit tibi: et sub pennis eius sperabis. Que bien del intento explica este Lugar mi gran padre San Augustin! Si gallina protegit pullos suos sub alis quanto magis tu sub alis Dei tutus eris, et adversus diabolum, et angelos eius, qui aerees potestates, tam quam accipitres circumvolitant, ut infirmum pullum auferant! Y despues prosigue. Erit in

Clem. Alex. orati. exhortat. ad gentes

Psalm. 90. 4

Aug. F. 8. in Psal. 90

nobis enim nobis tamquam gallina protegens pullos suos, non est enim in iuriosum nomen gallinę. Nulla sic avis infirmatur cum pullis suis, quomodo gallina. Attendat charitas vestra hirundines, passeres, et ciconias, videmus cantanides suos, nec cognoscimus utrum fetus habeant: at gallinam cognoscimus in infirmitate vocis, et in relaxatione plumarum, tota mutatur affectu pullorum, quia illi infirmi sunt, infirmam sese facit. Quia ergo et nos infirmi eramus, infirmam se fecit sapientia Dei, quia Verbum caro factum est, et habitavit in nobis, ut sub alis eius speremus.

Alpaso que se aumentavan las culpas crece en Dios la piedad y clemencia

Esto experimentaron los Ninivitas, pues alpaso que se aumentavan sus culpas, a ese paso crecia en Dios la misericordia: y quando podian aguardar el estrago, en pena de sus delitos, les embia su Magestad a Jonas, sirviendo la sentencia conminatoria y amenaza, de ramo de oliva, pronostico indubitable de piedad, escrita entre los tristes gemidos desta paloma. Muy del caso es lo que dize mi Chrysostomo, aunque a otro intento. Considera quomodo per singulos gradus misericordię divinę malitia Iudęorum crescebat; et quomodo per singulos gradus Iudaicę malitię Dei misericordia addebatur, et contra clementiam Dei malignitas humana certabat. Ecce quamvis amicus alicuius fuerit homo, si semel ab illo fuerit passus iniuriam, quantumcunque frangitur eius affectus: si iterum passus fuerit, iterum magis minuitur: et si iterum amplius non minuitur amicitia eius, certe tamen non additur. Dei autem misericordia quanto magis a Iudęis offendebatur, tanto amplius addebatur in eis. Ecce enim post tanta beneficia Dei, et sine admonitione Domini, debuerant Domino iustitię suę tributa persolvere: tamen non reddentibus eis misit paucos servos suos, quibus occisis, addidit bonitatem, cum debuisset irasci. et misit plures: item pluribus interfectis, accumulavit bonitatem, et misit filium suum, et hunc non quasi ad obnoxios pęnę sententiam baiulantem, sed patientię veniam: et post tot scelera adhuc eis misericordię locum servabat. Sic enim dicit: Forsitam filium meum reverebuntur. Ergo misit confundere illos

Chrysost. Hom. 40 In Cap. 21. Matth. Ope imperfecto

non autem punire. Da por principio nuestro Profeta refiriendo su historia, con estas palabras. Et factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi, dicens.

No siempre enlas sagradas Letras esta voz, Et, es copulativa, solo sirve de ornato para dar principio alla historia. San Augustin enla exposition del Psalmo 4. San Gregorio enla Homilia 1. sobre Ezechiel, dizen que esta diccion junta las palabras externas, con la vision interna. Hugo Cardenall es del mesmo sentir; asi lo dize enla explicazion del Cap. 1. de Ionas. istud Et (dize) ad ea que in mente prophete erant ea que hic dicuntur copulat, unde Glosa. More prophete multa in spiritu videns, de multis in hec verba prorumpit. Ruperto dize que esta palabra haze relacion alos demas profetas que fueron enviados apredicar all pueblo de Israel: como si dixese. Asi como vaticinaron los profetas por mandado de Dios, de la mysma suerte fue enviado Ionas aconvertir los gentiles Ninivitas. Mirantur fortasse grammatici (dize) quod cum iunctionem per coniunctionem sic incipit, cum de litera nihil precesserit, nos autem si causam attendamus cur Ionas ad gentes missus sit predicare illis, non mirabimur. Nam non solum bene, verum et terribiliter, et gravissime sonat auribus nostris initium huiusmodi; que enim causa extitit? illa nimirum quia filij Israel Prophetas Domini non audierunt, tot Prophete missi sunt, tot mirabilia facta sunt, toties pronuntiata est illis captivitas propter multitudinem peccatorum, nec umquam penitentiam egerunt; igitur dum per coniunctionem incipit dicendo: Et factum est verbum Domini ad Ionam, ad ea nos mittit que iam diximus ut sit sensus; filij Israel non audierunt, que precepit Dominus, mittens ad eos in manu servorum suorum Prophetarum, sed induraverunt cervicem suam, et tradiderunt se, ut facerent malum coram Domino, et irritaverunt eum, et id circo factum est verbum Domini ad Ionam. Esta particula Et, dize, da aentender la contumacia delos israelitas, y la blandura delos idolatras. Por eso dixo Christo

Hug. Cardin. ibi

Ruperto. ibi

nuestro bien. Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam: quia pœnitentiam egerunt in prædicatione Ionæ. Una repetida ingratitud, cansa, y fatiga al mismo Dios. Quando se halla mala correspondencia en los propios, no es mucho se trasladen a los estraños los beneficios. Este enfasis tiene esta partícula Et, segun Rupertio.

Matt. Cap. 12. 41

Quando se hallan malas correspondencias en los propios, es bien trasladar los beneficios a los estraños

2 Factum est verbum Domini. Fue hecha la palabra de Dios. Quiere decir, reveló Dios a nuestro Profeta las graves culpas, y pecados de los Ninivitas, y lo que avia de decirles, y predicarles. Como se hagan las revelaciones a los Profetas, lo disputa el Angelico Doctor. 2. 2. Q. 173. desde el articulo 1. hasta el 4. Y en el 3. pone quatro modos de revelaciones con estas palabras. Dicendum, quod sicut dictum est, prophetica revelatio fit secundum quatuor, scilicet secundum influxum intelligibilis luminis, secundum missionem intelligibilium specierum; secundum impressionem, vel ordinationem imaginabilium formarum; et secundum expressionem formarum sensibilium. Vease alli la exposicion de Caietano. En que tiempo fue hecha esta revelacion a Ionas, se puede colegir del libro 4. de los Reyes. Cap. 14. donde dize el sagrado texto Ipse restituit terminos Israël, ab introitu Emath, usque ad mare solitudinis, iuxta sermonem Domini Dei Israël, quem locutus est per servum suum Ionam filium Amathi. Y aunque afirma el Abulense no ser este Ionas uno de los doce Profetas menores, contrado sienten lo contrario los sagrados Interpretes. De donde se colige (dize Cornelio a Lapide) que Ionas profetizó siendo Ieroboan rei de Israel, y Ozias de Iuda, y que fue contemporaneo de Isaias. Hinc patet Ionam prophetam prophetasse sub Ieroboam rege Israël, et Azaria, sive Ozia rege Iuda, ac proinde coævum fuisse Isaiæ &c. Y asi, segun este computo, empezó a profetizar Ionas el año de la creacion del mundo 3212. De aqui infiere Saliano, no ser Ionas hijo de la viuda de Sarepta, porque esto sucedio en tiempo de Elias, que fue el año de 3124 – y ochenta y ocho años antes de nuestro Profeta. Lo mesmo deduce Caietano de ser desta

D. Th. 22. Q. 173. Art. 3. in corpo.

4. Reg. Cap. 14. 25

Corn. ibi

Caiet. ibi — patria de nuestro Profeta Qui erat de Thath, dize, Si hoc verum est, non fuit iste filius mulieris Sunamithis, resuscitatus ab Eliseo, nec filius viduę Sarepthanę resuscitatus ab Elia: sicut nec Sunem, nec Sareptha est civitas Thath. San Jeronimo dice que Geth noes lugar grande, y que en el se conserva la sepultura de Jonas

S. Jero. F. s. ibi in proem. — Porro Geth in secundo Sephorim milliario, quę hodie appellatur Diocęsarea euntibus Tyberiadem, haud grandis est viculus, ubi et sepulcrum eius ostenditur.

Ad Jonam. Segun San Jeronimo, Cornelio, y demas expositores Jonas significa paloma. Quando San Pedro confesó que Christo era hijo de Dios, le premió su Magestad llamandole hijo de la paloma Beatus est Simon Bar-Jona, para dar a entender, dize S. Jeronimo, que aquel conocimiento no era suyo, sino obtenido del Espiritu Santo. Ex confessione, Petrus sortitur vocabulum, quod revelationem ex Spiritu sancto habeat, cuius et filius appellandus sit. Siquidem Bar Jona in lingua nostra sonat filium columbę. Quia caro et sanguis non revelavit tibi. Y asi en llamarse nuestro Profeta Jonas se descubren sus grandes prerogativas, pues se da a entender que asistido del Divino espiritu avia de reducir al verdadero conocimiento de Dios a los idolatras.

Matt. Cap. 16. 17.

S. Jero. Ap. Corn. Alap. ibi

Filius Amathi. Lira dice, en sentir de los Hebreos, que Jonas fue hijo de la viuda Sareptana, y que tomó la apelacion de Amathi, que quiere dezir verdad, porque aviendolo resuscitado Elias, dixo la madre, ahora conosco eres varon de Dios, y como tal son tus palabras verdaderas. Dicendum quod Amathi est hic nomen appellativum, et sonat veritatem in latino. Resuscitato enim filio dictę viduę, dixit ipsa Elię: Nunc in isto cognovi quoniam vir Dei es tu, et verbum Domini in ore tuo verum est: et ob hoc puer suscitatus ex tunc vocatus es filius Amathi, id est veritatis. Pero (como queda dicho) del computo de los tiempos, se colige lo contrario. El comun sentir de los Doctores es, que este nombre Amathi no es apelativo, sino propio del padre de Jonas

Lira. ibi

como dize Cornelio: Clarum enim est de Liticiam non materiam, sed patriam Lone — Cornel. ibi.
nominatum fuisse Amathi. De donde consta que tambien fue profeta, por la
regla generall delos doctores, assi Hebreos, como catolicos, que quando se expre-
sa el nombre del padre de algun profeta, que lo es tambien como el hijo. Assi
lo dize el doctissimo Rivera y dize en estas palabras. Quando in principio — Riv. ibi
alicuius prophetiæ exprimitur nomen patris intelligitur fuisse propheta, si-
cut et filius

Ideas morales sobre el texto de Ionas Profeta. Capit. I.

Versi. 1.

La gentilidad ciega, dio ala verdad titulo de diosa, como refiere Claudio Minos en
el comento dela emblema 9. de Alciato, cuyo titulo es Fidei simbolum. Y aun
que barbaros franqueavan la divinidad segun su antojo, parece tuvieron al-
gun motivo, para ofrecer ala verdad religiosos cultos, porque esta soberana vir-
tud y la que mas nos asimila a Dios. San Iu. dize servio la gloria de Xpto, y que
era gloria como del unigenito dell Padre Vidimus gloriam eius, gloriam quasi — Ioan. Cap. 1. 14
unigeniti a Patre. Pues de donde se conoce, que esa gloria tiene tan soberana pre ro-
gativa? ya lo dice: Plenum gratiæ, et veritatis. Esa plenitud de gracia, y verdad, es
irrefragable argumento dela divina generacion. Que bien San Cirilo! Vidi- — D. Cirl. lib. 1
mus enim (dize) gloriam Christi adeo sublimiorem creaturarum gloriis, ut — Cap. 17.
mentis quisque compos, nulli alij quam unigenito Dei Filio convenire illam
fateretur: plenus enim erat veritatis, et gratia. Uno de dos hombres, se puede
hallar en el hombre; el nuevo, o el antiguo; el verdadero, o el mentiroso: por esa
causa dize el Apostol, vos vistamos del nuevo hombre que es criado segun Dios. — Ad Ephes. Cap. 4. 24
Induite novum hominem, qui secundum Deum creatus est. I que tiene este
hombre nuevo? ya lo dice inmediatamente: In iustitia et sanctitate veritatis

Marginalia: La gentilidad le dio ala verdad cultos, como a diosa. — El hombre esta opuesto ala verdad, que le es como nativo el mentir.

8

Rup. Lib. 2. in Gen. Cap. 6.

crio Dios al hombre adornandolo con su similitud, en justicia, y verdad; perdio es-
ta divina semejança, con la culpa, y desobediencia, como dixo Ruperto Cum enim
~~dixisset~~ dixisset Deus: Faciamus hominem, ipse utique illum ad imaginem, et simi-
litudinem suam facere intenderat: cum autem hoc ipse scriberet, homo per pec-
catum Dei similitudinem amiserat: y por esa razon nos aconseja, recuperemos la ver-
dadera y divina similitud con la gracia. Propter quod deponentes mendacium

Caiet. Jo. 5. ibi

(dize Caietano) Quae velut in genere dixit de homine veteri et novo, modo per par-
tes velut in specie exequitur, utrisque (veteris scilicet, et novi hominis) partes sin-
gillatim ~~[illegible]~~ e regione describendo sermone hortativo. Unde ex parte veteris hominis
dicit, deponentes mendacium: ex parte vero novi, Loquimini veritatem. Porque
con la gracia se consigue la divina similitud, que es la suma verdad, degenerando
de ser hombre que encierra en si toda mentira y ficcion. Asi lo dize el Apostol Est

Ad Rom. Cap. 3. 4.

autem Deus verax: omnis autem homo mendax, o como traslado Aquila Omnis

Aquil.

homo est mendacium. Asi como Dios es la verdad summa, asi el hombre paresce
constituye por la mentira. Pues no puede ser sin pecado suser dela mentira? digo que
no; porque el hombre, dexa de ser hombre, y se haze como Dios, quando habla algu-

Cornel. ibi

na verdad. Nota secundo (dize Cornelio) Loquitur Paulus hic de homine secundum
statum naturae corruptae, sic enim est mendax: nam per gratiam homo fit quasi
Deus, et desinit esse homo et mendax. Grandeza! Como la esencia del hombre es
la mentira. Homo est mendacium, dexa de ser hombre, quando no miente. ~~Por-~~

✝ ~~Que el hombre es tan opuesto a la verdad, que le es~~
~~como nativo el mentir~~

~~Item~~

La eleccion se ha de hazer de los mas idoneos para el officio

2. Todo el cuidado de Dios es poner ministros idoneos para que executen con rectitud sus
mandatos, vinculando en esta eleccion los aciertos. Es ocupacion ociosa del Princi-
pe, solicitar logros en lo que emprende, sino con a proposito los sujetos que elige:

El capitan dela nave, vusca aventajados pilotos, y marineros para que la govier-
nen: quien quiere fabricar una casa, la entrega aquien estudió los preceptos de
la arquitetura: y el Capitan lleva soldados veteranos ala campaña: y el rei
echa mano delos mejores ministros encuios ombros descanse el peso grande dela co-
rona: palabras son de Plutarco *Gubernator optimus querit nautas, architectus*
doctissimus quærit ministros. Ita Princeps eos asciscet amicos ad republicam ad
ministrandam maxime idoneos. Con mas razon el Divino rei, el soberano capi-
tan, el artifice mas primoroso (pues ala potencia de su mano, se deve la fabrica
hermosa del mundo) elige por misionario, y predicador de Ninive a Jonas, varon
tan exelente, que todo un reino se truece, pasando del sobervio estado de pecado-
res, al de humildes penitentes. *Factum est verbum Domini ad Ionam filium*
Amathi. i pregunto que prendas descubre Dios en Jonas, para enviarle amision
tan ardua? Una verdad nativa; tiene por timbre, y blason, ser hijo dela verdad:
eso significa la voz *Amathi*, dice Hugo, *Filius Amathi, id est veritatis.* Tanto á
precio Jonas esta virtud heredada, que se negó ala obediencia, porque nose des-
cubriesen ensus lavios vestigios de mentira. Conocia era Dios misericordioso, por
cuya causa nose executaria el baticinio, quedando con los Ninivitas desacredi-
tado; pues iso no (dize) tengo de conservar lo veridico ato do riesgo, no tengo
de perder el noble timbre que heredé demi padre; elijo mas, siendo desobedien-
te, negarme al precepto, que ser tenido por Profeta falso. Este fue el motivo de
su fuga dize S. Basilio de Seleucia. *Novi Dei hominum amantissimi artes. Iram*
simulat, ducet eos ante exolvere pena, quam expectantur. Ego vero cum Dominum pro
clamans mendax vates inveniar: ex duobus hisce malis minore conflictor, et men-
dax videbor, et inimicam urbem ab infortunio servatam videbo. Populus qui-
dem impius sine noxa inveniatur, ego vero mendacii pudore confundar. Envar-
ga Dios al fugitivo Profeta, con los grillos delas ondas, y conociendo los marineros

Plutar. in moralib.

Ion. Cap. 1. ver. 1.

Hug. Cardin. ibi

S. Bas. Seleuc.
Oration. 12

que por su causa, padecian tan desapiadada tormenta, le preguntan por su religion y patria, de donde viene, y a donde camina? y a todo el interrogatorio satisfaze, diciendo soi de nacion Hebreo, y temo a mi Dios, que es tan poderoso que fabricó el mar, y la tierra. *Hebraeus ego sum, et Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam.*

Ion. Cap. 1. 9

D. Iero. To. 5. ibi

Oye esta repuesta San Geronimo, y le haze mucha armonia en sus oidos. *Queritur autem (dice) quomodo vere dicere comprobetur: Dominum Deum celi ego timeo, cuius precepta non faciat?* No parece compatible, temer a Dios, y offenderle. El temor sirve de freno para el delito, y quando falta se arroja el hombre desbocado a los mayores insultos. Con el temor de la muerte, presidio Dios a nuestros primeros padres, para que viviesen seguros de las imbasiones del comun enemigo. *De ligno autem scientiae boni et mali ne comedas (le dixo) in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris.* [margin: El temor que occasiona la pena, es remedio eficaz para librarse de la culpa]

Gen. Cap. 2. 17

Chrisost. Ho. 14 in Gen. Cap. 2.

Asi lo siente Chrisostomo. *Vnum praecipio, ne tetigeritis. Et poenam magnam decerno, ut vel timore coercitus, datum a me mandatum custodias.* Intimale Dios la pena, para que el temor le preserve de la culpa. Bien conocio esta verdad el ~~comun enemigo~~ demonio, pues para facilitar la transgresion del precepto, le quitó el temor, con que pudo introducir el engaño abriendo las apetencias al deseo. *Nequaquam morte moriemini.* Digamos a San Basilio de Seleucia. *Furtim demit mortis terrorum, ut legis munimenta depredetur. Poenam adulterat, quo ad legem perstingendam propellat.*

Gen. Cap. 3. 4

S. Bas. Seleuc. Or. 3.

Bien manifiesta esta verdad David quando nos propone, lo que en su corazon dize el ignorante. *Dixit insipiens in corde suo: Non est Deus.* Dicen los insipientes que no ai Dios que los castigue, y asi se entregaron a todo genero de atrocidades. *Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt: non est qui faciat bonum.* Quien ocasionó tanta enormidad de culpas? Oye la dize el mesmo Psalmista. *Non est timor Dei ante oculos eorum.* Es el temor, para librarse del pecado [+ el medio] mas eficaz; y como perdieron de vista este asilo, no solo se entregaron a todo genero de maldad, sino que negaron la existencia de Dios

Palm. 13. 1

Psalm. 13. 3

Palm. 13. 3

vinoso. *Non est Deus* (dize el Borbense) *id est iudex, qui scelera hominum puniat, et qui res humanas curet. Quid ergo aliud ex tam insana atheorum stoliditate, atque impietate consequitur, quam ut in omnem flagitiorum scelera immanitatem se praecipitent; et quidem tanti mali prima origo est, ut subijcit Vates: Non est timor Dei ante oculos eorum.* Pues si Ionas de Dios huye, luego no le teme. Si recelase el castigo, no se hiziera sordo a sus mandatos; luego no le asiste el temor, pues desprecia sus preceptos. David dize que perecerán, los que se alejan del rostro de Dios: *Qui elongant se a te, peribunt.* Parece que totalmente cierra las puertas al remedio, sin permitir el menor desahogo. Pues no pueden arrepentirse de la culpa? No. *Peribunt.* Por que causa? Porque quien de Dios se ausenta, le falta el temor que avia de obligarle a detestar la culpa, dize Aelredo: *Quomodo non longe, quis nec agnoscebatur, nec timebatur.* Peligrarán miserablemente, los que de Dios huyen, porque es indicio que no le temen, ni le conocen. Pues si Ionas se aleja de Dios, si no obedece a su magestad, luego bien se colige que no le teme; assi es, dize la agudeza de Gaspar Sanchez: *Et quidem fugitivus Propheta, si timeret Deum, a quo mare, et aridam dicit esse creatam, potius illius imperata faceret.* Si ese temor fuera verdadero, uviera executado el mandato zeloso del castigo. Pues como dize que teme a Dios, quando con su desobediente fuga tiene tan offendido a su magestad: *Dominum Deum celi ego timeo?* Quando con tanto anhelo procura acreditarse de verídico, se halla la mentira en sus labios? Si que la lengua del hombre, se halla para articular veras de balbuciente. Tiene Ionas por honorífico blasón, se hizo de la verdad: *Filius Amathi, id est veritatis;* y olvidado del título que heredó de su padre, a la misma verdad se oppone, para que se conozca que todo hombre, con nativa propensión miente.

Quien ofende a Dios no teme a su Magestad

Borb. Tom. 1. in Gen. 3. Sect. 9.

Psal. 72. 27

Aelr. Serm. de Adventu Domi.

Gasp. Sanch. ibi

3 Entra Ionas por la sumptuosa Ciudad de Ninive, y dice con temerosas voces: Despertad los que dormís con descanso en el potro de la culpa: oíd mis clamores, los que os haceis sordos al rigor de la Justicia: mirad que tiene ya Dios desenvainada la espada

y quiere descargar el golpe sobre vuestras cabeças. No pasaran muchos dias, sin que experimenteis el estrago; presto verá esta populosa Ciudad arruinados sus muros, y la que motivo invidia a las estrañas naciones, ocasionará Lastimas a quien la viere. Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur. Dentro de quarenta dias se verá Ninive llena de fatalidades, y con su miserable ruina pereceran todos sus avitadores. ¿Es esto así? Este fallo le mandó Dios predicar? Si responde lo que si-ente Origenes, respondereis que no. Lo que su Magestad le ordena, dize, es solo que pondere la gravedad de las culpas, que les avisara que an subido al Divino consisto-rio, donde dan vozes pidiendo Justicia. Funda su sentir Adamancio en estas palabras del mesmo texto. Vade in Ninivem civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me. Sino es dubitable lo que dize Origenes, se le podria arguir que a Jonas, que falto a la verdad excediendo en la legazia: porque si solo le ordena ponderar la malicia de los peccados, para obligarles a penitencia, y arrepentimiento, Luego faltaria a la verdad proponiendoles la ruina, y estrago? Asi le pareció a Origenes, afirmando que esta sentencia la añidio Jonas por su dicta-men, y en esto procedio como hombre, pues en algun modo dexa de serlo quando mi-miente. Observa igitur (dize) in iis que nos assumpsimus de propheta quod non invenitur in sermonibus Dei quibus ad prophetam locutus est dictum, quia adhuc tres dies, et Ninive destruetur: Sed Jonas cum ingrederetur, inquit, civitatem quasi iter dierum trium, ipse dixit, quia adhuc tres dies, et Ninive sub-vertetur: ut sermo iste, qui scriptus est, et non est factus, a Iona potius, quam a Deo prolatus esse videatur. Como es Dios la mesma verdad, y el hombre la men-tira y ficcion; no aviendose cumplido el baticinio (aunque no fue absoluto, sino condicio-nado, y comminatorio) colige Origenes que aquella sentencia, no fue revelada por Dios, sino inventada por Jonas. Juzgaria yo que este es uno de los muchos que tiene Adamancio, mas hallo comprovada esta dotrina con la autoridad

Ion. Cap. 3. 4

Ion. Cap. 1. 2.

Orig. Ho. 16. in Cap. 23. Num

del Magno Gregorio. Sciendum quoque quod aliquando prophetæ sancti, dum consulun- tur, ex magno usu prophetandi, quædam ex suo spiritu proferunt, et se hæc ex prophetiæ spi- ritu dicere suspicantur. Sed quia sancti sunt, per sanctum Spiritum citius correcti ab eo, quæ vera sunt audiunt, et semetipsos, quia falsa dixerint, reprehendunt. Luego según esta doctrina los Profetas quando hablan por su dictamen, mienten, por ser hombres, aunque por ser sanctos después el divino Espíritu los corrige; i solo hablan verdad, quando baticinan lo que les dicta el mesmo Dios. Assí le sucede a los nas, que tiene la verdad por timbre, pues fal- ta ella como hombre.

S. Greg. Mag. Ho. 1. in Ezechi.

4 Para afirmar que todo hombre miente, no se nesesitava de prueva, pues expresamente lo dize el Psalmista Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. El texto es claro, mas no está desnudo de agudeza, dize S. Gregorio; porque destas premisas (según los preceptos de bue- na Lógica) se deduce esta consequencia. Luego David, en esto que dize miente, pues es hom- bre. Bien parece, si colige. Pues si miente David quando afirma que todos los hombres mi- enten, luego no es verdad que mienten todos los hombres. Estas consequencias me las enseñó el Magno Gregorio. Omnis homo mendax. Cui responderi potest: Si omnis, et tu. Falsa quippe iam erit sententia quam mendax ipse protulisti. Si vero ipse non mendax, vera iam sententia non erit: quia dum tu verax es, non omnis homo mendax. Espiritro- pezé el discurso en una de las puntas deste intricado dilemma (digan lo que quisieren los summulistas en sus contradictorias) porque o es verdad que todo hombre miente, o es men- tira decir que los hombres no hablan verdad. Si se asiente a la primera proposición, por ser universal, estará en ella comprehendido David, y los demás hombres libres del descrédito de mentirosos. Lo mesmo se puede inferir, si se atiende a la segunda proposición. Luego más razonable fuera decir, que tal vez el hombre miente degenerando de la ver- dad? pero no, cierto es, infalible, i indubitable lo que afirma David; en esto no habló por su dictamen, sino inspirado de Dios Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. Es verdad indefectible, y constante, que todos los hombres mienten; y David no miente siendo

Psalm. 115. 11.

S. Greg. Lib. 22. Moral. Cap. 10

14

hombre? En esta ocasion no. Noloreparais? Noloeis que dize que en esta ocasion tuvo un extasis, y en eso Ego dixi in excessu mea. Ocomo leyo S. Augustin Ego autem dixi in extasi mea. Con el extasis esta el hombre elevado, y no usan de sus operaciones vitales, en aquel tiempo Los sentidos, dize el divino Aurelio. Extasim esse alienationem a sensibus corporis, ut spiritus hominis divino spiritu assumptus, capiendis, atque intuendis imaginibus vacet. Y mi Seraphico doctor San Buenaventura. Extasis est deserto exteriori homine sui ipsius supra se, quedam elevatio ad supra intellectualem divini amoris fontem. Asi? pues para que se conosca, que en esta occasion las palabras de David son verdaderas, diga dexa, por el extasis de ser hombre quando las pronuncia, pa[re]sca un exceso, hallese estatico, para que su lengua no falte a lo veridico Ego autem dixi in extasi mea. Porque como todos los hombres[+] mienten fue necesario que Dios elevase sobre la esfera de hombre a David para que pueda decir una verdad. Si autem omnis homo mendax, dize S. Augustin, in tantum non erunt mendaces, in quantum non erunt homines. Como es tan nativo en el hombre el mentir, que es menester dexe de ser hombre para que diga una verdad; se excluye David de ser mentiroso, quando habla estatico, y enagenado de los sentidos. Todo el concepto es de San Gregorio el Magno Per excessum ergo mentis, etiam semetipsum transit, cum de hominis qualitate desfinivit. Ac si aperte dicat. De falsitate omnium hominum inde veram sententiam protuli, unde ego ipse supra hominem fuit. In tantum vero et ipse mendax, in quantum homo: in tantum omnino non mendax, in quantum per excessum mentis supra homines. Luego David dize verdad, quando afirma que todos los hombres mienten, pues para no mentir en esto por medio del extasin dexo de ser hombre Ego dixi in extasi mea omnis homo mendax.

D. Aug. To. 8. ibi

D. Aug. Lib. 2. ad Simp. quest. 1.

S. Bon. vent. To. 7. Tract. de septem grad. contemplat.

[+] mienten

Aug. Vbi supra

S. Greg. Mag. Lib. 22. Mor. Cap. 10.

✠ 5 Un Juez apasionado, en el mas justo halla delitos para constituirle reo. Valese de las voces que suele divulgar la malicia, y aunque no halle probanza, procura

El Juez apasionado en la mesma santidad

hallará delitos.

por otra parte descubrir algunos visos de culpa, para que tenga lugar el rigor de su sen-
tencia. Como sangrientos lobos, llevaron los Judios al divino cordero delante de
Anas, acusandole de muchos y graves, pertenecientes al punto de la religion. Viose
el inicuo Juez confuso, no hallando en su Magestad cuerpo de delito, para formar
el proceso; y asi con sagacidad maliciosa, le pregunta por los discipulos que le asistian,
y por la nueva doctrina que predica. Pontifex ergo interrogavit Iesum de discipulis
suis et de doctrina eius. No es el caso extraño? La acusacion era que se intitulava
Rei de Judios, que era malhechor, y facinoroso, como dixeron a Pilatos. Si non es-
set hic malefactor non tibi traderemus eum. Pues si estos son los cargos de que le
acusan, a que fin hace inquisicion de sus discipulos, y doctrina? Pero, o malicia de
un Juez apasionado, dice mi Chrisostomo; pues no hallando culpa que motive su
rigor, la busca adonde no ai entidad! Bien conocia el Pontifice, que Christo estava
innocente, que eran falsos, y enemigos los acusadores; y asi pasa a hacer inqui-
sicion de los discipulos, para ver si hallava algunos visos de culpa en el maestro!
O malitiam: cum frequenter in templo loquentem, et palam docentem audis-
set, hoc per contrarium. Cum nullum haberent crimen quod obiicerent, de dis-
cipulis rogabat, fortasse ubi essent, et qua gratia eos elegisset, et quid vellet, et in
quibus his uti: hoc dicebat quasi seditionis, et novitatis eum arguens, et quod
nemo alius ipsi caederet praeter illos, et tanquam quoddam esset malitiae instrumen-
tum.

Ioann. Cap. 18. 19.

Ver. 30

Chrysost. T. 3. Ho. 82. in Ioan.

6 La repuesta de Christo, es la que ahora motiva mi reparo, y a donde se dirige
mi discurso. Ego palam locutus sum mundo: ego semper docui in synagoga, et in tem-
plo, quo omnes Iudaei conveniunt: et in occulto locutus sum nihil. Mi doctrina es
a todas luces clara, repetidas veces la e promulgado en la Sinagoga. Quien obra
bien, no huye de la luz, no se escusa la claridad: El que procura introducir el engaño,
se niega tal vez a los ojos, y procura no le attiendan despiertos los oidos; mas yo que

Ioann. Cap. 18. 20

predico la verdad, espreciso divulgarla donde todos la oigan, y con tal estilo que todos la entiendan *Ego palam locutus sum mundo*. Hagamos aqui punto, que ya la difficultad estorva el paso: Esta celestial doctrina, no la embozo Christo repetidas veces con parabolas? Si. Aviendo propuesto munchas, le dixeron admirados los discipulos como refiere San Matheo *Quare in parabolis loqueris eis?* Señor mirad que esta gente es ruda, y solo apercibe la corteza de la parabola, habladles claro para que os entiendan, y logren el fructo de tan celestial tesoro. *Turbe enim* (dixe en su nombre Cornelio Alapide) *non capiunt sermones parabolicos et symbolicos* ... *ut quid ergo eos illis ingeminas? Cur non clare eis sensa tua pandis, ut ea intelligant?* Pues si Christo encubrió su doctrina con parabolas, como dize ahora que siempre habló claro, y de suerte que le entendian todos *Ego palam locutus sum mundo?* La difficultad es de Hugo. *Sed contra Matth. 10. Quod dixi vobis in tenebris, predicate super tecta. Item 13. Dimissis turbis disserebat parabolas. Item sup. 6. Hec in proverbiis locutus vobis. Et Ego non palam. Item Marc 4. Sine parabolis non loquebatur eis.*

Matt. Cap. 13. 10

Corn. a Lap. ibi

Hug. Car. in Cap. 18. Ioannis

A esta difficultad, con otra que trae Oleastro (a lo que io juzgo) se abrirá camino para la solucion. Ponderando el Docto Lusitano aquellas palabras del Cap. 23. 1. del Exodo *Non suscipies verbum mendacij*. Dice *Sepe sepius consideravi, cur sancti prophete parabolis uterentur, et similitudinibus, presertim cum regibus, et principibus loquebantur. Cur Christus tam frequenter turbis in parabolis loqueretur, quod fecit (ut ait Matteus 13) nihil sine eis turbis predicaret?* Llega Natan a David, y para que reconosca sus graves culpas le propone la parabola de la ovéja. Pues no fuera mejor hablarle claro, ponderandole quanto avia offendido a Dios con el homicidio, y adulterio? Digamos lo que responde Oleastro. *Considerabant sancti quam egre ferrent homines veritatem audire, quam torvo vultu, et hispido nasu eam aspicerent, et quam hilari facie mendacia amplexarentur, et considerantes quam necessarium hominibus foret, veritatem audire, veritatem parabolis et similitudinibus involvebant, et velabant, ut qui verita-*

Oleast. in Cap. 23 Exod. Admores

Paraque el hombre conosca la verdad es necessario disfraçarla con la mentira, y ficcion.

tem nudam fastidiebant, et dimentaria acutas habebant aures, veritatem saltem fictis vestibus tectam audirent. La parabola, tiene algo de ficcion en la corteza, se disimula en ella la verdad con aparientes sombras de mentira; pues como estan ~~[illegible]~~ ganativo en el hombre el mentir, y no le avisto el rostro a la verdad, para que oiga la verdad con gusto, era necessario disfraçarla con la ficcion para que no la desconosca, y estrañe el oido. Si Natan propusiese a David el adulterio, y homicidio, sin aquella ficcion, y embozo no conosciera sus culpas, pues siendo palabras verdaderas, las estrañara, por no ser conforme a su idioma; pues valgase el Profeta del cevo ~~[illegible]~~ de la mentira, para que quede preso con el el anzuelo de la verdad que se oculta. Sic prudentissimus ille propheta Natan (remata con su concepto Oleastro) cum debet regem David apertam veritatem dicenti non auditurum, ovis similitudini rem velavit, et cum populo mucrone confodit. Assi.

Pues ya esto la difficultad. Claro es que Christo habló a los Judios con parabolas, y enigmas, y por esa causa era para ellos clara su doctrina, por ser su nativo idioma, y assi dize que su hablar fue claro Ego palam locutus sum, por ser conforme a su genio la ficcion que tiene en si la parabolico, lenguage para el hombre nada estraño, y la verdad (por no conocerla) totalmente obscura. Noloveis? Dize Christo a Pilatos, que vino al mundo para dar testimonio de la verdad. Ego in hoc natus sum, et ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati. Que es eso? responde, no entiendo ese lenguage. Que es eso de verdad, para mi es estrangera, i inusitada esa voz Quid est veritas? Quærit quasi de re ignota, quid est veritas, dize el doctissimo Barradas. Pues si el hombre ignora que es verdad, por serle nativo el mentir, luego para el sera lenguage claro el parabolico, por lo que tiene de ficcion. Interrogat Pilatus quid sit veritas (dize Theofilato) fama inter homines abolita erat.

Ioann. Cap. 18. 37

Barr. T. 4. Lib. 7. Cap. 3

Theoph. ibi

✠ 7 Ninguno puede ser buen juez de sus acciones; porque con el amor propio los defectos no solo no se descubren, antes como loables se engrandecen. La jactancia es hija de la soberbia, porque quando la pasion sirve de registro a los procedimientos, siempre se veran ilustres aunque

Sene. de tranq. Cap. 1.

sean monstruosos. Familiaritas (dixo Seneca) domestica aspicimus, et semper iudicio favor officit. Quis sibi verum dicere ausus est? Salvar la necessidad fuerça, que promulgar propias prerogativas, y aunque esta sea accion virtuosa, se computa por delirio dela ignorancia. El Apostol prorrumpe en sus alavanças, y repite los favores recevidos de la Magestad Divina, i inmediatamente dize: Quod loquor, non loquor secundum Deum, sed quasi in insipientia. Lo que digo de mi, no es segun Dios, sino conforme la ignorancia que me asiste. Quod loqui propono (dize Cornelio a Lapide) meas scilicet laudes. Esi blasonar delos favores recevidos de Dios aunque en el Apostol fue tan ajustado, lo juzga por ignorancia y delirio, dize Chrysostomo. Ministri Christi sunt, delirans loquor, excellentius sum ego. Vide hic quaeso beatae huius animae virtutem. Nam postquam se audacem esse, et insipientem dixit quod ais factum, quamvis in tanta esset necessitate constitutus, neque sic tamen dictis contentus fuit; sed quum demonstraturus esset quod illos praecelleret ipse magno intervallo, ut nequis eum putet ob philautiam, et sui ipsius amorem hic dicere, iterum delirium vocat quod ait dicebat: quasi diceret. Bene scio quod rem facio quae supra multos sit, et quae neque me deceat: sed me compellit magna necessitas, ideo ignoscite mihi insipientiae verba loquenti. Parece aluden a lo que dixo Caton.

Las acciones propias, si improprias gan a justadas

Ad Cor. 2. Cap. 11. 17

Quien se alava, se vitupera

Cornel. ibi

Chrysost. Ho. 11. in Cap. 2. Gen. Tom. 1.

Nec te collaudes, nec te culpaveris ipse:
Hoc faciunt stulti quos gloria vexat inanis

Cato

Quien se alava, en algun modo se injuria; pues ocasiona en quien le oye el desprecio, aunque por entonces no saque sentencia al comun registro. Esa objecion hicieron ala summa verdad, los hijos dela mentira: Tu de te ipso testimonium perhibes: testimonium tuum non est verum. Como si dixeran (explica Cornelio a Lapide) Ninguno puede ser en causa propia abonado testigo, y asi pues te alavas te injurias con tus propios labios. Verum, id est legitimum, ut recipi, cadique

S. Ioann. Cap. 8. 13

Corn. a Lap. ibi

debiat. Nemo enim, licet sanctus, in iudicio accipitur testis de seipso.

8 Grande Blasfemia! Mas, sino me engaño, oigo en la boca de Christo nuestro Dios esas mismas palabras. Estava su Magestad enseñando a los Judios el camino del cielo con su admirable doctrina, y para acreditarla verdadera, les aseguraua, la afiançava con irrefragables testigos, y con pasmosos milagros; porque sin estos no seria verdadero su testimonio. Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium meum non est verum. No puede ser mayor la antilogia, pues respondio en otra occasion a la calumnia de los Judios, que aunque diese testimonio assi, se conoceria ser la summa verdad. Et si ego testimonium perhibeo de me ipso, verum est testimonium meum. La contradiccion es clara, la opposicion de textos es bien notoria; pues el uno expressamente niega, lo que el otro afirma. A San Ambrosio le parecio ser esta no pequeña difficultad, como en estas palabras lo da a entender. Ipse dixit: Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium meum non est verum: Et ipse in posterioribus ait: Et si ego testimonium perhibeo de me, verum est testimonium meum. Quomodo igitur non est verum testimonium tuum Domine Iesu, cui credidit, in cruce licet positus, et inter confessi sceleris supplicia constitutus, merita Latronis exuit, praemia innocentis emeruit! Ser aun mismo tiempo el testimonio que de si da Christo verdadero, y falso, parece implicacion de los terminos; y son entre si tan repugnantes estas dos proposiciones, que qualquiera que sea, milita por verdadera, a la summa verdad sentencia de falsedad, y mentira. Esto es impossible, el mas barbaro con la luz natural lo conoce. Pues donde hallaremos la verdad, pregunta Hugo, quando la summa verdad dize, no ser verdadero su testimonio. Ubi inveniemus veritatem: quoniam ipsa veritas dicit, testimonium meum non est verum? Y Cornelio Iansenio, por la parte contraria hizo el mismo reparo. Quomodo enim testimonium eius non erit verum, qui de seipso dicit: Ego sum veritas? Ea que ambas proposiciones conver-

Ioann. C. 5. 31.

Ioann. Cap. 8. 14

Amb. F. 4. de fide Lib. 5. Cap. 45.

Hug. Card. ibi

Corn. Ians. Cap 36. Conc. Evang.

verdaderas: Pues no son contradictorias? No, porque? Porque como saven los Logicos, cessa la contradiccion variando el supuesto. No dize el Apostol, que Dios siempre es verdadero, como el hombre mentiroso? Si. *Est autem Deus verax; omnis autem homo mendax*: pues ahora reparad, que en Christo ai dos naturalezas Divina, y humana: quando afirma que no es verdadero su testimonio: *Testimonium meum non est verum*, habla precisamente del ser humano, porque *omnis autem homo mendax*; pero quando dize que su testimonio es verdadero *Verum est testimonium meum*, apela sobre el ser Divino *Est autem Deus verax*. Estas precissiones melas enseña (respondiendo a esta difficultad) San Ambrosio *Quomodo ergo non est verum testimonium tuum Domine* (dize) *nisi secundum fragilitatem hominum? Omnis autem homo mendax. Denique ut secundum hominem dixisse se demonstraret, ait: Qui misit me Pater ipse testimonium perhibet de me. Verum autem est testimonium secundum Divinitatem, sicut ipse ait: Et verum est testimonium meum*. Grandeza! La naturaleza esta en Christo suppositada con la persona Divina, y asi en esta acepcion se exime de la regla comun, pero mirandola por si sola, y desnuda, segun Ambrosio esta en la general comprehendida?

Ad Rom. Cap. 3. 4.

Ambr. ubi sup.

9 El agravio que haze el discipulo al maestro, por ser grande, suele sacar las lagrimas a los ojos. Es el enemigo no es tan sensible el mal proceder, quanto lo es en el discipulo la desatencion. El maestro lo cria, lo educa, lo enseña, lo perficiona, hasta que llega a ser savio; Grandeza! Grande ingratitud! Execrable iniquidad que se niegue a la obligazion devida al maestro, y cerrando al pundonor los ojos, se matricule, por sus conveniencias, en las vanderas de los enemigos! Por esa causa se quexava Christo por voca de David de Iudas, diciendo *Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique. Tu vero homo unanimis, dux meus, et notus meus: Qui simul mecum dulces capiebas cibos: in domo Dei ambulavimus cum consensu*. Tu discipulo

El agravio que haze el discipulo, suele sacar al maestro las lagrimas a los ojos

Psalm. 54. 13

traidor

traidor, que me entregaste a los Iudios, conseruas de fingida amistad. No sentiria tanto la offensa, si mis emulos la executaran; pero tu que te criaste en mi escuela, alimentandote con mi celestial doctrina; que por tus propios interesses, no solo me desampares, sino que sigas el rumbo de mis offensores, es ingratitud hija de tu pecho aleve. Esto se grangean los beneficios? Asi se recompensan los agasajos? Mas no importa, pues con esos procederes iniquos labras el dogal para tu cuello. Quasi dicat magis tolerabile esset. Et si is qui oderat me, Iudeus vel alius. Super me magna locutus fuisset, abscondissem me forsitan ab eo. Tu vero Iuda. Homo unanimis ut videbatur. Dux meus, id est socius itineris. Et notus meus, quia etiam te prescivi proditorem. Tu inquam, quare me tradis? Qui etiam simul mecum dulces capiebas cibos comedendo mecum. Et in domo Dei, id est in templo: ambulavimus cum consensu. Ese mesmo justo sentimiento obligó a su Magestad a decir a los Iudios Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi? Quien de vosotros podra arguirme, notando por culpables mis acciones? Si es la misma verdad la que os propongo, como no dais credito, a lo que tan repetidas veces articulan mis labios? Quien obliga a la misma mansedumbre a prorumpir en tantos sentimientos? El ser estos calumniadores los que ya se avian matriculado en el numero de los discipulos: Creyeron estos para cursar en su escuela, no para admitir su doctrina, sino para calumniarla. Si memores sumus, ad quos loquitur (nempe ad eos, qui crediderant, Iudeos, qui promissionem acceperant, si permansissent in sermone Iesu tam vere discipulos eius futuros, et agnituros veritatem liberantem eos) Esta es la mayor abominacion, y detestable procedimiento de un hombre ruin.

Hug. Car. ibi (dice Hugo)

Ioann. Cap. 8. 46.

Orig. Tom. 25. In Ioannem in principio

(dice Origenes)

10. Creyeron, y no creyeron estos falsos discipulos, dize Adamancio: Creyeron la evidencia de los milagros, porque eran manifiestos a los ojos, mas no creyeron su doctrina, porque para su gusto era desazonada, por lo que tenia de verdadera. Ego autem quia

Orig. ub. supra

veritatem dico vobis non creditis mihi; secundum unam considerationem credentibus, secundum aliam considerationem non credentibus hec dixerit: et certe consentaneum est credidisse quidem eos iuxta apparientiam propter prodigia, et non credidisse dictis ipsius profundioribus. Proinde hoc dictum, quia veritatem dico non creditis mihi, convenit cum illo: agnoscetis veritatem: quod perinde est, ac si non agnoscerent veritatem, tanquam si diceret: quatenus prodigia facio creditis mihi, quatenus veritatem dico non creditis mihi. Solo en la obstinacion Farisaica, puede hallarse contradicion tan notoria, pues protervos cierran los ojos a la evidencia. Veamos que verdades les dixo Christo, que no se grangearon creditos? Que rabiso de su Eterno Padre Iudicium meum verum est, quia solus non sum: sed ego, et qui misit me Pater. Y mas adelante les dize Testimonium perhibet de me, qui misit me, Pater; Y a estas doctrina no dieron creditos. De ningun modo Et non cognoverunt quia Patrem eius dicebat Deum. Pues palabras tan claras no entienden? Verdades tan manifiestas no conocen? Los milagros, le manifiestan divino, y le niegan el ser divino, aunque dan credito a los milagros? Si, que ai causa, para que le desconoscan a vista de tantas maravillas. Pues Abraham no le reverenció aun viendolo disfrazado? Digamos a Chrysologo Ad Abraham Deus venit in hominis forma, succedit hospitis in figura, et lassi viatoris in morem accepit pedibus suis aquam: sed invitatus ad mensam vituli, et panis appositione saturatur: et ita se totus humano credit, et committit obsequio, ut ipso tactu, visu verum hominem videatur explere. Apareciosele su Magestad en forma humana, y todo se reduce en agasajos, enveneraciones, y obsequios. Iacob conoce por Dios á aquell valiente joven que tiene entre sus brazos Vocavit que Iacob nomen loci illius Phanuell, dicens: Vidi Deum facie ad faciem. Vidi Deum in specie corporea, Explica Cornelio Alapide. A Xpto, dize, vió con aparente forma humana, y por Dios le conoce, y como a tal le venera, dice el citado Chrysologo. Sic Iacob

Ioann. Cap. 8. 16

Ioann. Cap. 8. 18.

Ioann. Cap. 8. 27.

Chrysolog. Serm. 81.

Genes. Cap. 32. 30

Corn. Alap. ibi.

vianti conviator occurrit, et ita se humano collegio socium præbet, ut provocanti homini Deus totus in luctum infratur, et tunc videbatur nervis anthlaeticis vincere, quando victor cælestia dat dona, munera dat divina. El Profeta Daniel vio al divino Padre con una vestidura tan blanca que excedia los candores de la nieve, y asistido de gran numero de angeles, y fue tan grande el horror, y espanto que le ocasionó aquell venerable aspecto, que le obligó a estremecerse, a afligirse, y conturbarse. Horruit spiritus meus ego Daniel territus sum in his, et visiones capitis mei conturbaverunt me. Sic Daniel (prosigue Chrysologo) Deum patrem, crine niveo, senectute reverenda, antiquitate terribilem, septum angelis, ignitum sede, ad iudicandum residere conspicit: y los Iudios viendo al divino Verbo humanado le desconocen, y offenden, quando les dize es hijo del eterno Padre? Quando tan pasmosos milagros lo acreditan, quando tantos prodigios le abonan, quando tantos vaticinios lo aseguran, quando tantas señales lo manifiestan, no creen ser Dios humanado, quando alli le veneran como humano, siendo en la realidad solo divino? Si totus Deus ab hominibus in figura hominis videtur (pregunta Chrysologo) quid est quod Iudæus modo hominem videns Christum sic exasperatur? Es acaso porque alli se ostentava rigidamente severo, y aqui piadoso, y benigno? Esa parece la causa, porque es de tan villana condicion el hombre que con el caricia se endurece, y con el castigo se reduce. Esto bien pudiera ser, mas hallo ahora mas urgente razon. Alli Dios como se monstrava? Con humanidad aparente, y fingida; y aqui como le vieron? Con humanidad verdadera. Asi? pues ya se descubre quien motiva esta tan grande contrariedad en ~~afecto~~ el afecto de los hombres, porque como tienen tan nativa adversion a la verdad, y es tan de su gusto la mentira, y ficcion, quando ven en Dios humanidad fingida, y aparente, le veneran rendidos, y quando le descubren hombre verdadero, le desprecian, y desconocen obstinados

Daniel. Cap. 7. 15

Al hombre le empeoran los agasajos, y le morigeran los castigos

24 Esto da aentender, respondiendo el Sancto Arcobispo de Raivena asu difficultad Forte figura, honor; veritas putatur in iuria. Grandeza! Para que el hombre pudiese commerciarse con Dios, se muestra en su mesmo trage, aunque aparente, y ese disimulo, le roba todo el afecto, y parecia causa le venera obsequioso; pero como despues, para librarnos de la mas tirana esclavitud, ennoblezió con su persona nuestro tosco y grosero sayall, fue tandes conocido, como ultrajado; pues siendo en el hombre tan nativo el mentir, era preciso desconociese alla mesma verdad. Jonas tiene lo veridico por timbre, y por blason heredado de su padre Filius Amathi. id est veritatis; y quando afirma de si que teme y sirve, aquien sabido llamar, la tierra, y el cielo; de su fuga, y desobediencia se coligo lo contrario.

Con la sangre se heredan ley buenas, o malas cos tumbres

Idea 2. morall. c. 5. 2. Vers. 1.

N. 11. Es grande fabor que recive de Dios, el hombre, hacerle descendiente de limpia, y esclarecida extirpe; porque por este medio, parece, le obliga atener honrados, y virtuosos progressos. Los pabeses, y escudos de armas, que sirven de timbre a las ilustres familias, no los mandó esculpir la sobervia, sino la virtud politica, para que sirviesen ala posteridad de enseñanza. Aquellos sincelados marmoles son mudos maestros que con eficaz, y persuasiva retorica obligan aimitar las virtudes de los ascendientes, que a expensas de su sangre compraron tan esclarecidos blasones. Los Romanos permitian aquien hazia alguna accion heroica, que pusiese en parte publica una imagen de cera, para que sirviese de despertador ala memoria mas dormida. Asi lo dize Salustio Cum imagines maiorum intuerentur, vehementissime sibi animum ad virtutem accendi scilicet non ceram illam, neque figuram tantam vim in se habere, sed memoria rerum gestarum eam flamam egregiis viris in pectore

Ser descendiente de limpia y ilustre es especial favor que haze Dios al hombre

La virtud politica gravó, para la imitacion los escudos de armas

Salust. de Bell. ing.

existere, neque prius sedari, quam virtus eorum famam, atque gloriam adequavit.
Quien obligó a Tito Manlio Torcato a quitar la vida a su hijo, por aver faltado a la disci-
plina militar, y por estar convencido de algunos cohechos? Solo la imagen de Tor-
cato Imperioso su antecesor, el quall condenó a su hijo, porque en la milicia avia
faltado a sus hordenes y preceptos: Leyó este exemplar en los vivos caracteres de
aquella imagen muda, y esso le obligó a que atropellara los cariños de padre, pa-
ra que se perpetuase con la immortalidad semejante gloria en su casa. Asi lo
dize Valerio Maximo. Videbat enim se in eo atrio consedisse, in quo illius Impe-
riosi Torquati severitate conspicua imago posita erat: Prudentissimo que viro
succurrebat, effigies maiorum cum titulis suis id circo in prima ędium parte po-
ni solere, ut eorum virtutes posteri non solum legerent, sed etiam imitarentur. Si es-
tas heredadas memorias no sirvieran para la imitacion, seria mantener una afren-
tosa, si reprehensible profanidad; y perpetuar un testigo que depone quanto distan
los procedimientos del noble, y generoso. Por esta causa dixo Claudio Minoe Indecent-
itaque suum genus, qui a parentum virtute nihil habent praeter imagines: qu-
os nihilo tamen puto meliores esse, quam equus aliquis nonne, si de opinione vul-
gari generosus habitus, quem frenos aureos, quod stragula, quod ornamenta exter-
na omnia exquisitissima circumstrat. Quien alavará a un cavallo por bue-
no, solo porque lleve galana mente encuvertado, y porque lleva dorado el freno?
Que haze al caso que el padre sea sobrio, que arrogante mente se mueva, si el es
torpe quando pisa? Sera tenido por generoso, porque se vé ricamente adereçado?
Sera plausible, y celebre, porque lo fueron sus padres? De ningun modo, antes sera
desestimado porque bastardeó degenerando de su principio. Asi le sucedera à
quien tiene la nobleza heredada, y no la perpetua con virtudes propias. Para
la verdadera estimacion no le aprovechará el ser rico, el gozar de fausto, si falta
al punto de lo generoso; porque quien en los procederes siniega falta a la obligacion de

Val. Max. Lib. 5. Cap. 8

Claud. Min. in comm.

Emb. 136. Alciati

noble, da aentender quehereda la villania conla sangre. Hace eltiempo monstruosas transformaciones, dice Seneca, por cuya causa munchos pleveyos tienen gloriosos ascendientes, y estos enel bueno obrar sedescubren; y munchos reputados por nobles, se entroncan con ascendientes humildes, y ensu proceder seconoce. Omnibus nobis totidem ante nos sunt (dixo Seneca) nullius non origo ultra memoriam iacet. Plato ait, neminem regem non exservis oriundum; neminem non servum exregibus: omnia ista longa varietas miscuit, et sursum, et deorsum fortuna versavit. A unalos reyes (dize) seles descubren ascendientes humildes; yalgunos hombres humildes fueron sus progenitores reyes. Es esto asi? El Justo Joseph era un pobre official, y se entronca nomenos, que conla regia casa de David: David era rei, y supadre pastor, y descendiente dela Moabita Ruth; y asi no delos blasones, sino delos procederes, se puede colegir lacalidad dela sangre; porque es cierto. Que

Sen. Epist. 44.

Conlasangre ~~se~~ las buenas
o malas costumbres seheredan conlasangre

N. 12 Fue hecha lapalabra de Dios sobre Jonas hijo de Amathi. Factum est verbum Domini super Ionam filium Amathi. Mui controvertido es entre los sagrados Expositores si este nombre Amathi es propio, o apelativo. S. Geronimo, Lira, y otros dicen (como ya queda ~~dicho~~ notado enla idea primera literal) consentir de algunos Hebreos, que fue Jonas aquell muchacho que resucito Elias, aquien dixo lamadre: En este admirable prodigio conosco que eres varon de Dios, y que sedescubre entus labios supalabra y verdad. Nunc in isto cognovi, quoniam vir Dei es tu, et verbum Domini in ore tuo verum est. Desta verdad, dicen fue hijo Jonas. Pero el comun delos doctores afirma, que el padre denuestro Profeta sellamava Amathi, y segun esto, parece que el hijo avia de conservar el nombre (sea propio, o apelativo) desupadre; y olvidado deste sellama Jonas que significa

3. Reg. Cap. 17. 24

de San Jeronimo, es lo mesmo que paloma. Ionas, hoc est columba, sive dolens, utra- 27 S. Ger. F. 5. ibi
que enim interpretatur? Como se conservan los linages? Como se an de conocer los
progenitores? Si no toman los hijos el nombre, o apellido de los padres, perece-
rá la memoria de los heroes. Pues si Ionas es hijo de la verdad, conserve con su
nombre este blason; pero llamarse Paloma, quando no ai tal apellido en su ge-
nealogia, parece cosa inusitada. Quando propuso Isabel se llamase su hijo
Joan, la dixeron los deudos con admiracion: Nemo est in cognatione tua, qui — Luc. Cap. 1. 61.
vocetur hoc nomine. No ves que con esa apelacion nueva, se pierde la memoria,
de la ilustre casa de Zacharias? Solebant enim Iudei, uti etiam nunc Christia- — Corn. Alap. ibi
ni (dize Cornelio alapide) infantibus nomina patrum, vel cognatorum il-
lustrium imponere, tum ut eorum heroica facta imitarentur, tum ut illo-
rum memoria et gloria in filiis et posteris maneret superstes. Luego a nues-
tro Profeta mas bien le convenia el nombre de Amathi, que el de Ionas? Ea que
no estais en el caso, dize mi Chrisostomo; con esta nueva apelacion se avia de hallar
obligado a exercitarse en otra singular virtud; No se ponian los nombres acaso, los
padres no elegian la apelacion segun su alvedrio, sino haziendo relacion a algun
misterio. Por esa causa Lamech, llamó a su hijo Noe, porque en el se avia de hallar
consuelo, y por medio de su arca se avia de bolver a propagar el mundo. Vocavitque — Gen. Cap. 5. 29.
nomen eius Noe, dicens: iste consolabitur nos. Todo lo dize Chrisostomo: Vide quan- — Chrysos. Ho. 52.
tus erat priscorum intellectus, ut et mulieres natis nomina non temere, nec for- — in Cap. 26. Gen.
tuito imponerent, sed appellarent filios iuxta futurorum predictionem. Et raro
invenies aliquos eodem nomine appellantes filios, vel forte nusquam: sed sive
mater, sive pater nomen filio impositurus erat, rarum quoddam et novum
imponebat. Ita et Lamech filium vocavit Noe, dicens: Hic nos requiescere
faciet. Ita si singula nomina scruteris, omnino in omnibus invenies aliquid
insinuari: non sicut nunc faciunt simpliciter, et ut forte evenit, apparentibus

agnominare solent: sed omino illuc spectabant, ut perpetuam memoriam filiis inderent. Asi. Pues llamese nuestro Profeta Jonas, o Paloma, para que con sus gemidos tristes reduzga a penitencia a los Ninivitas pecadores. Bien, pero ¿a de perder lo veridico? Esta virtud heroica, y la que mas bien conviene a los Profetas, y lo que mas les dize de su exercicio y Lamentira; pues conserve el apellido, llamese verdad; era que nos menester los estimulos del nombre, quando tiene los de la sangre. Si su padre grangeo el titulo de hombre verdadero, era fuerza communicase esa prerogativa a su hijo: sera paloma en sus propios procederes, convirtiendo a los gentiles, y sera tambien verdad por que la heredará de su padre. Sera tan pundonoroso en conservar esta hereditaria nobleza, que la antepondra a la vida. ¿No se la differencia que ai entre Micheas y Jonas? Aquel apetecio ser profeta falso, y mentiroso, porque no llegasen a execucion sus fatales vaticinios. Utinam non essem vir habens spiritum, et mendacium potius loquerer. Asi lo explica Cornelio a Lapide. Non optat Micheas formaliter mentiri; hoc enim optare est peccatum; sed materialiter tantum, hoc est, optat dumtaxat ut mendacium, id est falsum, sit seu ut re ipsa non eveniat id quod predicit; ac consequenter ut id quod predicit, non predicat ex spiritu Dei, sed ex spiritu suo, puta humano vani timoris; pero Jonas apetece morir, antes que se entienda falta al punto de la verdad, asi lo dixo hablando con el mesmo Dios. Et nunc Domine tolle quæso animam meam a me: quia melior est mihi mors quam vita. Mas quiero morir con creditos de honrado, que vivir con opinion de mentiroso no cumpliendose mi vaticinio. ¿Que dira de mi el mundo, quando me tiene por Profeta? Seran tenidas mis prediciones por fabulosas, y asi no quiero vivir con tan grande infamia. Et nunc Domine tolle quæso animam meam a me, dize Cornelio a Lapide. Dico ego eum afflictum fuisse, eo quod videret Deum parcere

Mich. Cap. 2. 11

Cornel. ibi

Jon. Cap. 4. 3.

Corn. a Lap. ibi

Ninivitis penitentibus, ac consequenter suum oraculum, quo eam evertendam praedixerat, reddi vanum et falsum, ideoque timeret se irridendum, et habendum falsum Prophetam. Nimirum ergo indiscretus amor honoris propij, fuit causa huius afflictionis impatientie, et ire Ione, unde optat mori potius, quam cum ignominia vivere. Como el ser veridico le cuesto Ionas en la sangre, quando Juzga puede padezer el descredito de Profeta falso, y mentiroso, con una honrada desesperazion desea la muerte. Luego basta que el padre de Ionas sea verdadero, y se halle esa virtud en sus costumbres para que su hijo la herede, y en su obrar la exercite.

N. 13. El colmo de la ciencia, se consigue adquiriendo differentes noticias. Quien quiere Llegar al predicamento de docto, procure afficionarse con los libros, y cursar en La escuela de los ancianos. Quien desta aprender oiga, porque en todas las criaturas, hallará documentos para su enseñanza. Asi da principio Salomon al Capitulo 30. de sus Proverbios. Verba congregantis filii Vomentis. Palabras admirables que para hacer un hermoso ramillete Junto Salomon de mucha variedad de flores. De los hombres, de los brutos, de las fieras, de las aves de las plantas, conrrigo Salomon tan admirable doctrina (demas de la infusa) que fue pasmo, y admiracion del mundo, pues todos, para oirle, estavan pendientes de sus labios, como admirable prodigio. La reina de Saba quando gusto de su savidurìa, se quedo como estatica. Non habebat ultra spiritum. Asi lo dize Batablo. Extra se rapta est prae admiratione et stupore. Salomon llegó a este colmo, porque de todas las criaturas se valio para el estudio, y de ellas aprendia como de eruditos maestros. Eso dio a entender, dice Tirino con aquellas palabras. Verba Congregantis. Congregans significat eum, qui multam sapientiam, et multas doctas sententias, partim propio studio, partim usu et experientia, partim revelatione Divina collegerat. Filius Vomens, seu vomitus satiuum designat et epulis affatim expletum: nempe divinis illustrationibus adeo plenum, ut eas

El colmo de la ciencia se adquiere grangeando varias, y differentes noticias

Prover. Cap. 30. 1.

3. Reg. Cap. 10. 5.

Batabl. Ibi.

Tirin. Ibi.

6

caveret et in aliorum usus evomere cogatur. Quae quam vere, quam apte quadrent in Salomonem, nemo non palpat.

N. 14. Avemos visto tan super abundante sabiduria? Pues oigamos lo que de si immediatamente confiesa. Stultissimus sum virorum, et sapientia hominum non est mecum. — Proverb. Cap. 30. 2.

Batablo leyó. Stupidior quidem ego sum quam quisquam alius. Los 70. Insipientissimus sum enim omnium hominum, et prudentia hominum non est in me. — Batablus / Septuag.

Mal se compadece tanto saver, con tanto ignorar: afirma de si que hizo un agregado de todas las ciencias, y despues publica que es la mesma ignorancia? Es acaso porque es indicio de ignorar, el presumir de saver? Quien blasona del aplauso, quien publica sus lucimientos demuestra le falta lo cientifico; porque el que (como Salomon) abunda de ciencia, publica de si que ignora, que es lo que dixo Sócrates. Hoc unum scio, quod nihil scio. Y Cornelio. Summa hisce verbis docere nos vult Salomon, sapientiam veram maxime sitam esse in cognitione sui, suae que miseriae et insipientiae, atque humili de se ipso sensu et estimatione.

El presumir es indicio de ignorar

El que abunda de ciencia, publica de si que ignora

Corn. a Lap. ibi

Luego segun esto Salomon es savio? No es sino el mas insipiente de todos los hombres. Stultissimus sum virorum. Porque? porque lo heredo de su padre. Ahora veamos lo que le sucedio a David con Achis rei de Geth. Perseguido de Saul huyó a aquel reino, porque aunque con la muerte de Goliat los tenia offendidos, y afrentados, luego podria valliberarse de su ira, y enojo por medio del disimulo: mas fue reconocido de algunos (que los hombres grandes traen consigo señas por donde puedan conocerle). Corrio luego la voz, que aquel hombre disfrazado era David; y viendo este que huyendo del peligro, se avia entrado por las puertas del riesgo, con una discreta ~~[illegible]~~ locura se fingio loco. Corria como furioso de una a otra parte haziendo rayas en las paredes, y para afianzar mas el credito de su locura, torcia tal vez la boca, y dexava correr la saliva por la varba. Et immutavit os suum coram eis, et collabebatur inter manus — 1. Reg. Cap. 21. 13

orum, et impingebat in ostia porte, defluebantque salivæ eius in barbam.

Esta fue grande cordura, porque como dize Caton, es de hombres savios el disimularse locos, sin lo pide la occasion y tiempo, y para que persevere el disimulo, es menester muncho juizio.

Es de hombres savios el disimularse locos si lo pide la occasion, y tiempo, y para que persevere el disimulo, es menester muncho juizio

Insipiens esto, cum tempus postulat aut res. — Cato

Stultitiam simulare loco prudentia summa est

Asi Dize ya se conoce la ignorancia, y locura de Salomon Stultissimus sum virorum; porque la locura de David, aunque fingida, se comunicó a su hijo Salomon como verdadera; y el defecto que en el uno fue aparente, lo visagró con la sangre; no solo en la realidad del hecho, sino en la circunstancia y modo. No echava David saliva para afianzar su locura Defluebant que salivæ eius in barbam: pues es acaso que se halló en el padre, se descubre en el hijo aun en el nombre, eso significa el Filius vomentis, en sentir de Cornelio a Lapide. Salomon vocatur filius vomentis, dize, idest Davidis, qui ut periculum capitis evaderet, salivam vomens simulavit stultitiam coram rege Achis. Unde apposite subditur, Stultissimus virorum ego sum. Apposite ergo Salomon genitus sum a Davide qui stultitiam simulavit, quasi stultus a stulto, ut stultitia patris simulata omen et presagium foret veræ stultitiæ filii, cum ipse idola adoravit. David fue loco cuerdo, y parece preciso engendrase un hijo cuerdo loco; aquel junto la locura con la saviduria, y este la saviduria con la ignorancia de infiel e idolatra. — Corn. A lap. ibi.

N. 15. ✝ En el obrar, no se attiende tanto a las manos, como al coraçon. Que importa si fian que en cariños, y se rindan agasajos, sino son hijos del pecho. Solo quando con voluntad se obra, merece agrados la ofrenta. Cain, y Abel ofrecieron a Dios de lo que tenian, este desengañado, y aquel de los frutos de su cosecha: mas la oblacion de Abel la acepto Dios con lenguas de fuego, en señal que era grata a sus ojos, repudiando la de Cain por no ser desugusto Respexit Dominus ad Abel, et — Gen. Cap. 4. 4

En el obrar no se attiende tanto a las manos quanto al coraçon.

admunera eius. Ad Cain vero, et ad munera illius, non respexit. Primero (di=
ce el texto sagrado) que attendio Dios a las personas que sacrificavan, y lue=
go miró la oferta, y parece avia de ser al contrario; en primer lugar sea
via de llevar las attenciones la oferta, y en segundo lugar las personas; pero
no, dice el Magno Gregorio, primero haze Dios escrutinio del pecho, para admi=
tir, o desechar el holocausto; porque no es estimable la dadiva, si el corazon
no la franquea. Neque enim sacrum eloquium dicit, respexit ad munera Abel,

S. Greg. Lib. Mora. Cap. 12.

et ad Cain munera non respexit, sed prius ait, quia respexit ad Abel, ac=
deinde subiungit, et ad munera eius: et rursum dicit, quia non respexit
ad Cain, ac deinde subdit, nec ad munera eius: ex dantis quippe corde id,
quod datur, accipitur, idcirco non Abel ex muneribus, sed ex Abel mune=
ra oblata placuerunt. No fue Abel grato a Dios por la offerta, esta si fue gra
ta, por el afecto, y voluntad con que la ofrecia.

N. 16 Con todo, no descubro la causa para que sea premiado Abel con la
caricia, y castigado Cain con la repulsa. Los dos hermanos erigen á
aras, fabrican altares, y rinden a Dios sus oblaciones; y vaxando del
cielo una llama, convirtio los corderillos en pavesas, y solo a Cain, y a
su holocausto, niega su Magestad lo apacible de sus ojos. Respexit Domi=
nus ad Abel, et ad munera eius. Ad Cain vero et ad munera illius, non
respexit. En que desmerecio Cain este favor? Que circunstancias tuvo para
lo plausible el sacrificio de Abel? Fue acaso porque Abel hizo con toda
promptitud el sacrificio, y Cain dexo pasar muncho tiempo? Sentir fue

D. Amb. in Psal. 35

este de San Ambrosio. Abel statim (dize) Cain autem non nisi post multos
dies obtulit. No agradan a Dios los tardos en servirle, esa omision y negligencia es
quien mas le ofende. Pero no es este el motivo, dice Cayetano, pasados los seis
dias sacrificaron los dos hermanos. Iuxta Hebraeum habetur: Et fuit de fine

No agrada a Dios la victima, que retarda la negligencia —

Caiet. ibi

dierum. Distribitur autem oblatio tanquam proficiscens a fine dierum. Et appellatur finis dierum, finis sex dierum creationis rerum. No fue grato a Dios el sacrificio de Cain, dice S. Cypriano, porque tenia su corazon poseido la invidia, y el odio. No puede ser acepta a Dios la accion, aunque sea heroica, si reside en el corazon la enemistad, y envidia. Quia nec ad Cain munera respexit Deus. Neque enim habere pacatum Deum poterat, qui cum fratre pacem per zeli discordiam non habebat. Es fuerza se halle de Dios aborrecido, quien tiene odio, y enemistad con su hermano. Bien, pero hallo que en el sacrificio de Abel no solo haze estimazion su magestad ~~[illegible]~~ de la persona, sino de la ofrenda. Respexit Dominus ad Abel, et ad munera eius; y en el de Cain desestima Dios, no solo la ofrenda, sino tambien la persona. Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit. Porque causa? ya lo dize la Glosa: Cain vero obtulit de peioribus, et corrosis. Cain ofrecio de sus frutos, el desecho, los peores, y podridos. Pero Abel, tan religioso como atento, ofrecio los mas hermosos recentales, los corderillos mas pingues. Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum. Quebien lo noto mi Chrysostomo! Observa quomodo nobis pientissima ~~[illegible]~~ illius mens significatur, et quod non tantum de ovibus obtulerit, sed de primogenitis, hoc est de preciosissimis, et maxime eximijs. De inde et ex illis ipsis primogenitis preciosissima quæque. Et de adipibus, inquit, illarum, hoc est de pinguissimis et optimis. Pero de Cain, prosigue, no dize el sagrado texto que hizo esta eleccion para el sacrificio. De Cain nihil tale annotatum est. Pues por que causa, pasa en silencio esta grosera desatencion la escritura. Porque no es necessario lo exprese el sagrado texto; pues ese modo de obrar se colige, de los procedimientos de sus padres. Crio Dios a Adan en aquel vergel de delicias, y aviendole franqueado a su gusto toda la fruta, le prohibio solo un arbol, para que le conociese por señor, y dueño, por medio de aquel,

No es acepta a Dios la accion aunque sea heroica, si reina en el pecho la enemistad y invidia ——

Quien tiene enemistad con su hermano se vera de Dios aborrecido ——

Cypri lib. de simplicitate prel. ——

Glos. ibi

Gen. 4. 4

Chrisost. S. 1. Ho 18. in Cap. 4. Genes.

texto.

Chrysost. Hom. 14 in Cap. 2. Gen. Tom. 1.

S. Amb. in Glo. ibi.

sacrificio dela obediencia, que era para su Magestad el mas grato; asi lo dice Chrysostomo *Concessio omnium quæ in paradiso sunt fructu, ab uno tantum ligno abstinere iussit, ut scire debeat, quod sit sub domino, cui obedire debeat, et parere siquid ille imperat.* ¿Que hizo Adan? Quebrantar el precepto, para sacudir el yugo. Pareciole difficultoso negarse a su voluntad, y estar sugeto, y subordinado ala de Dios; pues por esa causa atropelló con el mandato, negando a su criador este tan devido tributo, dice S. Ambrosio *Ubi notatur tantum persuasum esse, ut sub Deo nollent esse, sed in propria potestate.* Estos vestigios de Adan, dice el divino Aurelio, no siguió Abel, en esa desobediencia le imitó Cain. *Abel ergo de placidis potiora elegit, quæ Deo offerret creatori, ut dijs utique, quæ creaverat, præcipua illi offerret, ut per hoc, et dedicationem suam, et meritum eius provaret, ut et propiam reverentiam, et Deum authorem ostenderet. Hoc Cain velut rusticus præsentare nequivit.* Asi? Luego no es necesario expresar que Cain offreció los peores frutos; pues para conocer quiso por este medio eximirse de la subordinacion, basta hallar esta desobediencia, i ingratitud en su padre Adan. Publíquese que Abel sacrificó los corderillos mas hermosos, los primeros, mas pingues, y locanos, porque no se entienda, que con la sangre participó lo desobediente. *Factum est autem post multos dies ut offerret Cain de fructibus terræ munera Domino. Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum.* Digamos a Lipomano *Intulit vel attulit Cain de fructibus terræ oblationem Domino, exemplo nimirum patris.* Cain, dice, offreció a Dios sacrificio motivado del exemplo de su padre. No lo entiendo. Cain solo hizo este sacrificio llevado del paternal exemplo? Si; y Abel? No. Hugo, y Caietano dicen que Adan enseñó a sus hijos a hacer las victimas, y que les aconsejó fuesen delo mas precioso que tenian *Creditur Adam docuisse filios, ut offerrent Deo primitias et decimas*; pues como Lipomano admite solo a Cain al sacrificio, llevado del paternal exemplo? Porque Abel solo obedeció sus palabras,

D. Aug. Quest. 5. ex Veter. Testam.

Gen Cap. 4. 3.

Lipomanus

Hug. ibi

pero Cain siguio las suellas, que hallo estampadas ensus obras: y para que ninguno Juzgue que Abel siguio el rumbo desu padre, digalo La escritura expresamente, haza patente atodos, que quiso reconocer à Dios por señor, y dueño, y asi escogio lomejor desu ganado para el sacrificio: y nosepongan esa nota ala oblacion de Cain, pues no diciendo La calidad dela fruta que ofrecia, se colige era La peor, y podrida, porque el ser disobediente, Lo avia adquirido Junto con la sangre. Intulit, vel attulit Cain de fructibus terre munera Domino exemplo nimirum patris.

N. 17. Era costumbre antigua el coronar las madres alos hijos el dia que los casavan. En pocas palabras Lo dixo Tertuliano. Coronant et nuptie sponsos: y S. Joan Chrisostomo tratando desta costumbre, dice, que la causa de poner alos hijos estas diademas, era para dar a entender avian triunfado dela Lascivia, y que llegavan al talamo puros, y sin mancha desensual torpeza. Ideirco quippe corone imponuntur capiti, ut victorie signa sint: quod scilicet antea libidini impenetrabiles, ità demum cubiculum ingrediantur; quia scilicet avoluptate superati non sunt. Por esa razon dixo Claudiano hablando delas bodas de Honorio Emperador.

Las madres ponian a sus hijos una diadema quando se casavan para dar a entender avian triunfado dela lascivia

Tert. de coron. milit. Cap. 13

Chrysost. Hom. 9. In Ep. ad Thimot. 1. Cap. 2

> Iussetas Hymenee faces, tu gratia flores
> Elige, tu geminas concordia necte coronas

Claudianus

A esto parece alude, aquel texto delos Cantares. Egredimini et videte filie Sion regem Salomonem in diademate, quo coronavit illum mater sua, in die desponsationis illius, et in die Letitie cordis eius. Salid hijas de Sion, y mirad a Salomon nuestro principe adornado con la guirnalda, que le puso su madre en el dia desu boda. Aunque Salomon era rei no dice esta como rei coronado sino como esposo. Esto dia era el de mas gozo, Jubilo, y alegria, y para demostrarlo adorna sus sienes con la corona.

Cant. Cap. 3. 11.

N. 18 Que este texto se entienda de Christo, y su virgen madre, es comun sentir delos expositores: pero veamos que corona es esta que dio Maria asu hijo?

S. Amb. de insti. Virg. Cap. 16.

Ya responde San Ambrosio. Beatus Mariæ uterus, qui tantum Dominum coronavit, quando formavit; coronavit eum, quando generavit. Y San Gregorio

Sanct. Gregorius Magn. ibi

Mater Christi beata Maria esse creditur, quæ coronavit eum diademate, quia humanitatem nostram ex ea ipse assumpsit, sicut in Evangelio recitatur, et hoc die desponsationis eius, et in die lætitiæ cordis eius factum esse dicitur; quia quando unigenitus filius Dei divinitatem suam humanitati nostræ copulare voluit, quando per bonam voluntatem suam tempore opportuno Ecclesiam sponsam suam sibi assumere placuit: tunc cum charitatis exultatione carnem nostram ex matre virgine suscipere voluit. Bien aventurado vientre de Maria dichosa, y bienaventurada madre, pues al Divino Verbo le ciño una corona, quando le vistio nuestra humana naturaleza, y quando lo engendro en sus entrañas. Aun no alcanço el sentir de Ambrosio: que llame bien aventurado al vientre de Maria, no me admiro, pues muncho antes lo dixo Marcela considerandolo como deposito de tanta gloria. Beatus venter, qui te portavit

Luc. Cap. 11. 27

lo que no entiendo es, llame diadema a la humanidad que le communicó Coronavit eum quando generavit. No dixo el Apostol de Christo, que tomó forma de siervo? Si: Semetipsum exinanivit formam servi accipiens? Pues como llama corona, lo que humilló tanto su magestad y grandeza? ~~Es el caso que Christo fue descendien~~ El reparo lo hizo San Gregorio Sed cum diadema pro gloria assumatur, in humanitatis autem sus ceptione, non gloria Verbi Dei, sed humilitas esse cognoscitur: quomodo humanitate nostra quasi diademate coronatus fuisse dicitur? Es el caso que Christo fue descendiente de Adan segun la corpulenta sustancia; y como Adan fue la raiz, y origen del peccado, por eso dize tomo forma de siervo Formam servi accipiens; que es lo que dixo en la Epistola que el mismo Apostol escrivió a los Romanos Deus filium suum mittens in similitudinem carnis peccati, y explico Theofilato Misit Christum, ut assumeret carnem humanam carni peccatrici. Mas, o

Ad Philip. Cap. 2. 7.

S. Greg. Magn. Ubi supra

Ad Rom. Cap. 8. 3

Theoph. ibi

Maria fue libre del contagio dela culpa porque desde abeterno fue prevenida dela gracia

como esa culpa notocó en Maria, como desde abeterno fue prevenida dela gracia fue preciso comunicase asu hijo una carne llena de gracia, y libre del contagio dela culpa; pues por esa razon dize que esa carne le sirvio de corona. In diademate quo coronavit eum mater sua. El concepto es dela Glosa Quo coronavit eum mater sua, dice. qua humanitate honestavit eum mater non deturpans, ut aliæ matres sorde originalis peccati. Llama corona ala humana naturaleza, porque la comunicó asu hijo, no como las demas madres manchada conla original culpa, sino pura acrisolada, y limpia, y ennoblecida conla gracia. Bastava este titulo para la santidad de Christo, aunque no uviera, como ai, otros; pues madre con culpa avia engendrar hijos con mancha; y madre sin mancha, era preciso engendrar hijo santo, y sin culpa. No ois lo que dize Isabel aesta celestial princesa? Benedicta tu inter mulieres, et benedictus fructus ventris tui. Bendito llama Isabel el fruto del vientre de Maria? Si; porque? Porque es natural en la fruta, sacar las calidades desu planta; y como Maria fue bendita desde la eternidad Benedicta tu in mulieribus, necessariamente (tambien por esta parte) avia departicipar su hijo esta bendicion Et benedictus fructus ventris tui. Quan del intento Ricardo! Congrue appellatur Christus fructus, quia sicut fructus bonus arborem, vel terram, de qua nascitur commendabilem reddit; sic et Christus Virginem gloriosam, de qua tota benedicta totus est natus benedictus. Unde et ei dicitur: Benedicta tu in mulieribus, et benedictus fructus ventris tui. Tanto se ennoblece Christo con esta carne.

Glos. ibi

Luc. Cap. 1. 42.

Richar. a S. Laurent. Lib. 1. Cap. 7

N. 19. ~~Bien~~ que tomó de Maria, que la llama diadema In diademate quo coronavit eum mater sua; y fue tan grande el gusto, y gozo que tuvo quando tomó esta naturaleza bendita, y santa, que aese dia le llama el dia desu boda. In die desponsationis illius, et in die lætitiæ cordis eius. Todo lo predijo Isaias: Gaudens gaudebo in Domino, quia induit me vestimentis salutis, et indumento circumdedit me, quasi sponsum decoratum corona.

Isai. Cap. 61. 10

N. 19 — Bien discurrido, pero estraño, que tomando Christo carne de Maria, diga que tomo forma de siervo *Formam servi accipiens*. Eso no es afrentarla? No es ultrajar la corona? No; antes es engrandecerla. Bien, pero pregunto, quando servio Christo en forma de esclavo? Verdad es que nace, pobre, mas en esa occasion le vio adorado de tres reyes, y que le rinden tributo como a soberano Principe. En otra occasion le veo postrado en tierra lavando a unos pobres pescadores la immundicia de sus plantas, mas esa accion no es de esclavo, sino de señor, y dueño; mirad como en esa occasion se da titulos magestuosos *Vos vocatis me Magister et Domine: et bene dicitis: sum etenim. Si ego lavi pedes vestros, Dominus et Magister, et vos debetis &a.* Tambien le admiro pendiente de tres clavos de aquel soberano trono; aqui parece tiene algunos viso de siervo; pero no, porque en esa cruz se descubre su principado; asi lo pronostico un baticinio: ~~*Cuius imperium*~~ *Factus est principatus super humerum eius*; asi tambien lo divulgo aquel pregonero mudo *Iesus, Nazarenus Rex Iudeorum*. Pues si quando nace, quando vive, y quando muere es rei, señor, y soberano Principe, como dize el Apostol que tomo forma de siervo *Formam servi accipiens*? Mal se compadece la sugecion, con el mandar; muncho desdize con ser rei, el servir; muncho se oppone llamarse esclavo, y empuñar el cetro: pues o dexe el cetro, o no se llame esclavo; ea que está bien dicho: Solo Christo supo hermanar las dignidades, con las pequeñeces: rei es, pero juntamente servio con similitudes de esclavo. Quando? Quando en el templo fue como siervo redimido. No lo dize S. Lucas? Si, atended *Postquam impleti sunt dies purgationis eius, tulerunt illum in Ierusalem, ut sisterent eum Domino, sicut scriptum est in lege Domini*. Mandava Dios en el Exodo, que le offreciesen todos los primogenitos *Sanctifica mihi omne primogenitum*, y la razon que da su Magestad, es porque son suyos *Mea sunt enim omnia*. Eran los primogenitos sus esclavos, y sus padres los rescatavan, dando a los Sacerdotes cinco siclos. Esto consta del Capitulo 18 de los Numeros, donde dice el sagrado

Ad Philip. Cap. 2. 7
Ioann. Cap. 13. 13.
Isai. Cap. 9. 6.
Ioann. Cap. 19. 19.
Luc. Cap. 2. 22
Exod. Cap. 13. 2

texto Pro hominis primogenito pretium accipies... cuius redemptio erit post unum mensem, siclis argenti quinque. Pues como Christo fue en el templo presentado, y por su madre redimido; por esa causa dice el Apostol que tomó forma de siervo Formam servi accipiens. Con quanta energia el Divino Thomas de Villanueva! O bone Iesu, iam noster es, et duplici iure es: te nobis Pater dedit, te nobis mater emit; noster es, quia datus: noster es, quia emptus: duplici te iure possidemus. Asi? Luego en esta occasion servió con forma de siervo, pues como tal fue comprado, y redimido. Grande humildad! Pero a que fin? No oís a su Virgen madre lo que de si publica? No dize que es esclava? No se intitula sierva? Si Ecce ancilla Domini. Pues como el hijo heredar siempre la calidad, y condicion de la madre; publicando de si que es esclava la Emperatriz del cielo, de necessidad avia de descubrirse esa esclavitud en su mismo hijo. No se si es eso lo que quiso decir el Profeta rei O domine (dize en nombre de Christo) quia ego servus tuus: ego servus tuus, et filius ancillæ tuæ. O yo, señor soi tu esclavo, y hijo de tu esclava; porque confesando Maria esa soberana esclavitud, por ligitima consequencia se avia de hallar esa servidumbre en su hijo Dios Ego servus tuus, et filius ancillæ tuæ (dice el Cardenal Hugo) Ancilla dicitur Beata Virgo, quoniam Luc. 1. Ecce ancilla Domini. Huius filius dicitur quoniam eam imitatur in humilitate. Con mas expresas palabras apoya el concepto Santo Thomas de Villanueva. Bene ancilla, ex qua, qui nascitur, servus est: nam secundum leges Filius non Patris, sed matris conditionem sequitur. Ancillam se Mater agnoscit, servum se Filius esse fatetur. Ego servus tuus, et iure servus, quia filius ancillæ tuæ. Christo es soberano Principe, y hijo del Divino Padre Hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui, pero era precisso se descubriese la servidumbre Formam servi accipiens, publicandose por esclava su madre Ecce ancilla Domini. Ego servus tuus, et iure servus, quia filius ancillæ tuæ.

Num. Cap. 18. 1[illegible]

S. Thom. a Villanov. Serm. de Purific.

Luc. Cap. 1. 38

Psal. 115. 16

Hug. Card. ibi

D. Thom. a Villanov. Conc. 2. de Annun–

Matth. Cap. 3. 17

N. 20 ✠ El onesto traje, es quien mas hermosea a las mugeres; pero el vestido profano, no

no solo las afea, sino que las accusa de torpes, y lascivas. Los Lacedemonios solo permitian las galas a las rameras; y eran publicos testigos de su desonestidad, el oro, telas, y aromas con que se adornavan; como el moderado traje indicio de virtud en las honestas matronas. Este procedimiento, no solo lo alava, sino que lo admira Clemente Alexandrino. Laudo, et admiror Lacedemoniorum civitatem, quæ solis meretricibus floridas vestes, et aureum mundum gestare permisit, ita scilicet à probis mulieribus ornatus studium auferens, quod solis meretricibus se ornare concederet. Para hazer el emblema 79 de la Lascivia, pinto Alciato una muger adornada con ricos vestidos, y joyas. Honesta, y casta fue Claudia Virgen Vestal, y se grangeó creditos de lasciva, solo por traer el pelo, y vestido con mas adorno del que permitia su falsa religion, como refiere Ovidio en sus Fastos.

El honesto traje hermosea a las mugeres, pero el profano las acusa de torpes.

Las rameras eran conocidas por el traje, y galas.

Clem. Alex. Lib. 2. Pædagogi. Cap. 10

Ovidius. 4. Fasto.

> Casta quidem, sed non credita, rumor iniquus
> Læserat, et falsi criminis acta rea est.
> Cultus, et ornatos varie prodisse capillos
> Obfuit, ad rigidos linguaque prompta senes

Haze armonia a los ojos, para la sospecha, las pinceladas, que sirven de retoque a la hermosura. Illarum pretiosior est cultus (dize S. Cipriano) quarum pudor est vilis. Si tu et speciosius comas, et per publicum notabiliter incedas, oculos inter iuventutis illicias, ut et si ipsa non pereas, alios tamen perdas, et velut gladium te atque venenum videntibus præbeas, excusari non potes quasi mente casta sis et pudica; redarguit te cultus improbus, et habitus impudicus. Por esa causa aconseja el Apostol a las mugeres, que con moderacion, y verguença se adornen, no rizando el pelo, ni brillando con el oro el vestido, y las manos. Similiter et mulieres in habitu ornato cum verecundia et sobrietate ornantes se, et non intortis crinibus, aut auro, aut margaritis, vel veste pretiosa. Digamos a S. Ioan Chrysostomo lo que dize sobre este punto. Noli igitur eas imitari, quæ meretricio feruntur incessu

Haze armonia en los ojos para la sospecha las pinceladas que sirven de retoq. a la hermosura

Cipria. Lib. de disciplina et habitu virginum

I. ad Thim. Cap. 2. 9.

Chrysos. T. 4. Ho. 8.

sit. Nanque illi per exteriorem cultum atque habitum plurimos ase trahunt amatorum greges, atque hinc plurimi pessima sepius suspicione non carent: nihilque prorsus eiusmodi Lucrantur sanatu, imo et plurimis extra opinione nocuerunt. Nam quemadmodum impudica, etiam si pudica videatur nihil ex huiusmodi opinione Lucratur: ita ne pudica quidem, si per habitum studeat adulterij opinione notari, quicquam ex pudicitie opinione lucrata est. No imitys, dice, a las que parecen rameras en el trage, porque las galas son redes que tegio la lascivia, donde muchos expontaneamente se aprisionan. Asi te offendes quando te adornas, pues solicitando agenas ruinas con el escandalo, tu pundonor es preciso paresca detrimento. Este saludable consejo dá el divino Pablo, ojala attendiese a sus voces el mundo.

in Cap. 2. ad Thimo

N. 21. Desta exortacion cuerda, politica, y christiana, pasa immediatamente el Apostol a otra economica. Salvabitur autem per filiorum generationem, si permanserit in fide, et dilectione, et sanctificatione cum sobrietate. Salvarase, dice la muger por la generacion, si permaneçe en la fe, en el amor, en santificacion, y en sobriedad. No carece de difficultad el texto, porque es infalible se salvará la madre, si tiene permanencia en las virtudes, pues como juntamente, para este fin, pone por causal la generacion Salvabitur autem per filiorum generationem? Hugo Cardenal dize Si permanserint in fide: Si los hijos exercitan las virtudes, por esta generacion se salvará la madre. Como? El merito para conseguir la bienaventurança, no ha de ser costeado con acciones propias? Si; pues como aqui lo situa en las agenas? Si la madre es de depravadas costumbres, y por la buena educacion y criança proceden los hijos ajustados, conseguirá la madre el cielo? Quid igitur (pregunta Theofilato) si mater pravis et impudicis infecta moribus, recte liberos educaverit: haud verisimile est ut faciat, attamen si contingat, accipiet pro his mercedem

1. ad Tim. Cap. 2. 15

Hug. ibi

Theophylat. ibi

Exorte alos padres se empleen enla buena educacion de sus hijas, diganles que por este camino consiguiran el cielo; pues pones laeterna salud enla fecundidad, paue es dice de la razon; ademas que, en alguna modo, se oppone al celibato, y da a entender que puede conseguir la felicidad dela gloria sin propios meritos. Cur enim non etiam virtutis propiæ merito? dice Chrisostomo. Que diremos delas esteriles? Que sentiran desta dochina las virgines, siendo la castidad virtud angelica, y admirable? Quid ergo ad virgines? quid ad steriles? quid item ad viduas, quæ prius quam parerent viros amiserant? Luego alas que no tienen hijos seles cierra la puerta del cielo, pues situa enla fecundidad, el todo dela salvacion? Ergone illæ perierunt, omnique spe salutis destitutæ sunt? Certe enim virgines maxima in gloria, summoque in culmine constitutæ sunt. Quid igitur? Que diremos aesto? Quien nos sacará deste intricado laberinto? Digamos loque el mismo sancto dice despues, quizaz nos dara alguna luz, para salir dela difficultad. Matres item filiarum vobis curam assumite, est ea cura vobis per facilis. Curate solicite, ut domi ingitur sint. Ante omnia pias esse, religiosas que docete; aspernari pecunias, exterioris que ornatus contemplatrices esse, atque ita demum nuptijs tradite: eas si ita institueritis, non ipsas modo seruabitis, verum et viros qui illas ducturi sunt: neque viros tantum, sed etiam filios, atque nepotes. Procuren, dize, las madres dela educacion de sus hijas, enseñenlas al recogimiento, y retiro desus casas, que sean piadosas, y religiosas, que no atesoren dineros, que nosean profanas en el vestido, que desprecien el exterior ornato; y con esta religiosa disciplina podreis seguras solicitar sus bodas, y veréis que tienen buenos hijos, y nietos. Y eso es bastante, para que los sucesores, tengan buenos procederes? Si; porque? ya lo dize Quippe ex radice optima surculi prodeunt firmiores. El fruto es semejante al arbol que le produce, y el arbol toma la pro-

Chrysost. I. 4. Ho. 9 in Ep. ad Thi. 1. Cap. 2.

Chrysost. Vbi sup.

piedad de la raiz de donde procede; si el arbol es bueno, no puede ser el fruto malo; y quando el fruto es malo, se colige que el arbol no esta bueno, que es lo que dixo Christo hablando de los Profetas falsos Non potest arbor bona malos fructus facere: neque arbor mala bonos fructus facere. En la raiz se contiene virtualmente la rama, la flor, y el fruto, y la calidad deste demuestra la de la flor, rama, y raiz, que es lo que dixo Tertuliano provando contra los Valentinianos que la carne de Christo la avia recevido de Maria Quid ergo? Negent et fructui suum florem, et flori suam virgam, et virgae suam radicem, quominus sua radix sibi vindicet per virgam pro pietatem eius, quod ex virga est floris et fructus, siquidem omnis gradus generis ab ultimo ad principalem recensetur. Asi. Pues ya esta el texto sin difficultad, porque como con la sangre se heredan los procederes, como en lo phisico, la flor, fruto, y rama toman las qualidades de sus nativas raices; siendo los hijos ajustados, supone que sus padres son virtuosos, porque es fuerça participen las propiedades de su tronco; y hallandose esta mutua correspondencia, entre el efecto, y su causa, padres que observan las divinas leyes, engendraran hijos semejantes en las virtudes. Y asi dize bien el Apostol que los padres se salvaran por la generazion, si permanezen en santidad Salvabitur autem per filiorum generationem, si permanserint in fide, et dilectione, et sanctificatione cum sobrietate. No pone precisamente en la generacion el merito, y asi no queda excluido el celibato: Ni por la virtud del hijo se puede salvar el padre, porque esta summa felicidad se costea con afanes propios; pero como los buenos procederes del hijo arguyen los tiene su padre; en este se miran como propios, y en aquel como participados. Por esa causa Ionas no se intitula con el apellido paterno de Amathi, o verdad, pues es bastante estimulo para su obrar, que se halle en su padre esa virtud Factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi

Idea 2. Literal y explicacion del texto del Profeta Ionas.

Matt. Cap. 7. 18

Tert. de Car. Xpti. Cap. 21

Ver. 2.

Surge et vade in Niniven civitatem ~~magnam~~ grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me.

1 Difficultan los sagrados Expositores, si puso Dios precepto a Jonas para que fuese a predicar a Ninive? Quien dize no, fue peccaminosa su fuga, a de llevar la parte negativa. S. Pedro Chrysologo, haze desta fuga misterio, y assi le escusa de peccado. *Fratres* (dize) *sanctorum gesta casibus non sunt deputanda, sed signis: et que vitia putantur illorum, mysterijs sunt applicanda.* Tambien fue misterio el vender a Joseph sus hermanos, pues en todo fue figura de Christo, como dice Eucherio *Joseph mittitur in cisternam, id est Christus descendit ad inferos: inde eductus venditur Ismaelitis quia Christus resurgens a Gentilibus omnibus, fidei commercio comparatur;* y no obstante ninguno los escusa de grave delito. Ruperto dice, no fue esta fuga digna de reprehension, pues fue obligado de la piedad *Si fugientis intentionem considerus, non valde est fuga reprehensibilis, quia non eam infidelitas, sed pietas fecit.* Y poco despues. *Non gentium salutem oderat, sed sue gentis damnationem timebat: atque id circo fugiens non multum Deo displicebat: imo propter pietatis magnitudinem valde complacebat.* San Geronimo es de parecer, que Jonas imito a Cain, en procurar ocultarse del rostro de Dios *Unde imitatus Cain, et recedens a facie Domini, fugere voluit in Tharsis.* Y explicando el retirarse al mas apartado del navio, y entregarse a la vista de tan grande tempestad a un sueño profundo, le llama pecador por fugitivo, y por no obedecer el Divino mandato *Conscius erat fuge, et peccati quo Domini precepta neglexerat, et tempestatem ignorantibus ceteris contra se sevire cernebat: ideo descendit ad interiora navis, et tristis abs conditur.* Lo mesmo dice S. Juan Chrysostomo Tom. 1. Ho. de Jona, con que en sentir destos Padres, Jonas tuvo formal precepto para ir a predicar a Ni-

Chrysol. Ser. 37.

Euche. Lib. 3. Cap. 31.

Rup. Abas. ibi

S. Jero. F. s. ibi

Ninive.

2 In Niniven. Ninive fue una Ciudad celebrada entre los Asirios, fundada por Nino su primero rei, el quall, parece se llamava tanbien Assur, como consta dell Genesis. De terra illa egressus est Assur, et edificavit Niniven. Si ya no es que llamarse deste modo fue para se la cabeça de los Asirios, de quien estos tomaron el nombre, como dice Cornelio a Lapide. Ab hoc enim Assur dati et dicti videntur Assirij. De lo dicho siente que este Assur era Nino, hijo de Belo, y que fundo a Ninive, y le puso su nombre. Algunos fueron de parecer que Ninive, y Rebe both fueron ciudades distintas, mas San Jeronimo enseña que Rebe both es lo mesmo que placea, y que lo pone asi, para dar a conocer la grandeza desta Ciudad. Non putemus Ninive, et Rebe both duas esse urbes: sed quia Rebe both plateae interpretantur, ita legendum est, et edificavit Ninive et plateas civitatis, quasi diceretur fuerit, ad significandum amplitudinem huius urbis, et magnas habuerit plateas: Ioseffo Cap. 12. Antiquit. dize se fundo Ninive, cerca dell Eufrates. Lo mismo siente Diodoro Siculo Lib. 2., pero Ptolomeo Lib. 6. Geograf. Cap. 1. y Herodoto, afirman que se situo a las orillas del Tigris, y Plinio es de la misma opinion. Estas son sus palabras Fuit et Ninus impo sita Tygri ad solis occasum spectans.

Gen. Cap. 10. 11

Corn. a Lap. ibi

Hiero. in traditionib. in Genes.

Plin. Lib. 6. Cap. 13

3 Civitatem grandem Grandiosa era la Ciudad de Ninive. Cur additum Civitate magna? pregunta ell Pazense, y responde. Ut patesceret agi de Ninive, que Assyriorum nobilissima urbs est, et frequentia civium, et populata mole superbissimis que gazis opulenta, cuius celebre summa magnitudo est. En el Cap. 10. del Genesis se llama Ciudad grande Haec est civitas magna, y en el Cap. 3. de Ionas, dize era tanta su grandeza, que para correr su ambito, eran menester tres dias de camino Ninive erat civitas magna itinere trium dierum. Nino su fundador queriendo perpetuar su nombre, y hazer una maravilla

Paz. Ar. 3. Litter. Sect. 1. N. 2.

Gen. Cap. 10. 11.

Ion. Cap. 3. 3.

que fuese en todo el orbe insigne, y memorable, determinó fabricar esta ciudad, y que excediese a las mayores del mundo. A esto alude lo que dice Sophonias: Hec est civitas gloriosa habitans in confidentia: que dicebat in corde suo: Ego sum, et extra me non est alia amplius: quomodo facta est in desertum, cubile bestie? Omnis qui transit per eam sibilabit, et movebit manum suam. Como si dixese (explica Cornelio a Lapide) Mirad con attencion las lamentables ruinas de Ninive, ciudad en otro tiempo lamas gloriosa, y dice: Quasi diceret. Videte ad quas ruinas devenerit, in quas ruinas conruerit Ninive, civitas illa olim gloriosa et inclyta. Y exponiendo aquel lugar del Cap. 10 del Genesis, describe el ambito desta ciudad, la altura, y capacidad de sus muros, la cantidad, y grandeza de las torres. Estas son sus palabras: Ninive enim tempore Nini maxima fuit urbium orbis, ut nec ante, nec post habuerit parem in hoc orbe. Ambitus enim urbis erat 480 stadiorum, idest sexaginta millium passuum: altitudo murorum erat pedum centum, latitudo tanta, ut tres currus simul incederent. Turres habebat 150, singulas altitudinis 200 pedum. Tomó esta descripcion de Diodoro Syculo Lib. 3 rerum antiq. Cap. 1. Toda esta grandeza se vió demolida, y arruinada por Arbaces rei de los Medos, como dize Lamberto Hane: Arbaces Medorum rex post victoriam de Assyrijs partam Sardanapalo extincto diruit funditus, data civibus incolumitate. y el mesmo se admira, que siendo una ciudad tan populosa, quedase tan destruida, que no quedaron vestigios, siquiera para la memoria: Illud mirari subeat, urbem tam munitam, tam potentem, tam populosam, adeoque orbi formidabilem ita dirui potuisse, ut Honorio apud Romanos imperante, sub quo claruit D. Hieronimus, vix è ruderibus loci deserti, inculti que vestigia extiterint, que urbis situm coarguerint. Donde se cumplió la profecia de Nahum: Et Ninive quasi piscina aquarum à

Sophon. Cap. 2. 15

Corn. A Lap. ibi

Corn. in Cap. 10. Gen.

Lamb. in lib. 3 Lucan

Nahum. Cap. 2. 8.

aque eius: ipsi vero fugerunt: State, state, et non est qui reuertatur. Diripite argentum, diripite aurum. &c.

4 Et predica in ea. Et clama super eam, siue contra eam, Leyo Rivera del Hibreo, y del Caldeo Vaticinare in eam. Quiere decir: pronosticales su desolacion, y ruina, sino hacen penitencia de sus culpas; de donde se colige que este fallo no fue absoluto, sino comminatorio. Grande es a todas luces el exercicio de la predicacion; mas como es occupacion de maestros para la enseñanza, es precisso pase primero por la probacion de las escuelas; quiero decir, que el predicador primero tiene de aprender, que se dedique a enseñar; porque se expone a cometer munchos yerros, quien sin la devida sufficiencia se dedica a este exercicio. El Ecclesiastico dize. Prius quam audias, ne respondeas, y S. Geronimo exponiendo este lugar, dize. Y en los Proverbios se nota de loco, i ignorante, quien antes de oir responde. Qui prius respondet quam audiat, stultum se esse demonstrat, et confusione dignum. S. Geronimo exponiendo este lugar, dice Qui prius doctor esse desiderat, quam discat, stultitiæ notam non declinat. A Ezechiel mandó Dios comer un libro. Comede volumen istud, et vadens loquere ad filios Israel. Fue como decirle (para nuestra enseñanca) pon toda diligencia en estudiar la Divina escritura; lee repetidas vices los doctores que la explican; este a de ser tu norte, antes que prediques. Por esa causa dixo S. Pablo a Timotheo Attende tibi, et doctrinæ: insta in illis. Hoc enim faciens, et te ipsum salvum facies, et eos qui te audiunt. Digamos a Hugo Cardenal. Comede volumen &c. Comede prius, et post pasce alios; saturare, et ructa; accipe, et sparge, confortare, et labora. Hic ordo notatur 1. Timoth. 4. Attende tibi, ut prius comedas, et doctrinæ, ut post alios erudias. Loquere, predicando. Gregorius. Os cordis aperimus, quando sensum ad intelligentiam sacri verbi per desiderium preparamus. Coma primero los libros, digiera sus misterios, quien quiere exercitarse en el pulpito. Si a munchos se les sondase la

El predicador a de aprender antes que se dedique a enseñar

Ecclesias. Cap. 11. 8

Proverb. Cap. 18. 13.

Hier. F. 7. Ibi

Ezech. Cap. 3. 1.

Ad Timot. 1. Cap. 4. 16

Hug. F. 5. In Ezechi.

suficiencia, se descubriria un abismo de ignorancia. El predicador es luz. *Vos estis lux mundi*, que dixo Christo por S. Matheo, y esta passó por el divino examen, antes de brillar en el orbe. *Et vidit Deus Lucem*. Entre las inanimadas, es la luz la criatura mas hermosa, y perfecta; y no obstante la examina Dios? Si; y halló en ella alguna nota? Estar mesclada con las tinieblas; pues antes que diffiniera el tesoro de sus resplandores, se parese de las lobreguezes. *Et divisit lucem a tenebris*. Son las tinieblas simbolo de la ignorancia, como la luz de la savi duria, por essa razon San Augustin explicando aquel texto del Ecclesiastico *Prior omnium creata est sapientia*, leyó *Primo creata est lux*. Oleastro moralisando el examen que hizo Dios á la luz, se admira, y con mucha razon, que no se permita exercer un officio mecanico, sin ser examinado primero, quando se da licencia de predicar, a quien ignora su obligacion. El ignorante que predica, con mucha propriedad al comediante se asemeja, pues no trabaxa con el discurso, sino con lo material de la memoria. Digamos el consejo que sobre este punto nos da Chrysostomo *Suscipiamus ergo magna gratitudine a divinis scripturis doctrinas, et ne adversemur veritati, neque in tenebris maneamus, sed ad lucem properemus; operemurque digna luce et die: sicut et Paulus admonet, dicens: Sic ut in die honeste ambulemus, et ne operemur opera tenebrarum*. El pulpito no se hizo para adular, sino para reprehender, porque quien en tal lugar lisongea, no la verdad, si su propio interes le motiva. *Ve qui dicitis malum bonum, et bonum malum*, dixo el Profeta Isaias. Desdichados de vosotros, dice, los que por vuestros intereses, poneis dolo en las virtudes, y engrandeceis los vicios, que son por su naturaleza detestables. *Et ut loquar quod sentio* (dize San Geronimo) *difficile hoc maledicto quis carere potest: cum et malis frequenter adulemur propter potentiam, et bonos despiciamus propter inopiam*. Esta adulacion no solo offende a quien la oye, sino al lisongeado que vanaglorioso la recive; sentir es este de San Maximo. *Tales sunt adulatores, qui scurram vocant gra-*

Matt. Cap. 5. 14

Gen. Cap. 1. 4

Ecclesiasti. Cap. 1. 4

Aug. Lib. 1. de Gen. ad liter. Cap. 17.

Chrysost. Ho. 3. in Gen. 1. F. 1.

El predicador no a de adular, sino reprehender

Isai. Cap. 5. 20.

S. Hier. F. 4. ibi

B. Max, Ser. de malis.

tiosum; obscena loquentem, civilem; iracundum, strenuum; parcum, providum; prodigum, liberalem. Tales laudatores illis quidem vae bene precantur, sed corde execrantur: nam hac laude omnem execrationem in illorum vitam inducunt; imo eos etiam damnationis ob noxios faciunt, ipsa vitia approbantes. Por eso dice Salomon en los proverbios Qui benedicit proximo suo voce grandi, de nocte consurgens maledicenti similis est. Quan del intento el Venerable Beda! Voce grandi proximo benedicit, qui eum favore superflue laudis extollit, vel malis actibus eius contra iustitiam favendo, vel bona plus iusto laudando; sed hic maledicenti assimilatur, quia plurimum laedit eum, cui laudando sive in mala accione confidentiam tribuit, seu in opere recto simplicitatem puri cordis imminuit, ut videlicet bonum quod superne virtutis intuitu inchoarat, transitorie laudis amore consummet. Preguntaronle a Diogenes, que animal era mas pernicioso en morder? Respondio, de las fieras, el calumniador; y de las domesticas el adulador; porque suele manifestarse la alavança en la superficie delos lavios, y ocultarse la enemistad en lo interior del pecho. Si en qualquiera es reprehensible el adular, mucho mas lo sera en el predicador, y mas si es motivado del propio interes. Si el predicador se dexa llevar del aplauso, si blasona del sequito, si pondera que nació con gracia, si le extimula la vanagloria, pierde para con Dios el merito, se desvanece su trabajo, y malogra para con los hombres el fruto. Pecaminosa es la arrogancia, quando se predica humildad, y penitencia; y mal se compadece lo presumptuoso, quando se funda el aplauso, en lo que costeo el sudor ageno. Esta es una sobervia loca, y hija dela ignorancia. Digamos a Chrysostomo Nam siquam forte ex concionatoribus contingat eut partem aliquam eorum, que ab alijs elaborata fuerint suis ipsius concionibus intertexere, certe pluribus opprobrijs ob noxium reddit, quam qui alienas opes suffurantur, quum alioqui etiam saepe fiat

Proverb. Cap. 27. 14

Beda. ibi

El predicador vanagloroso, pierde el merito, y el fruto

Chrysost. T. 5. L. 5. de Sacerdotio

, ut concionator ne aliunde quidem mutuatus quicquam, sed ea dere tantum suspectus, instar furis alicuius in ipso furto deprehensi habeatur. Con particular cuidado no se traduce esta, y otros lugares, en nuestro idioma, quiçar porque no los entienda, quien a menester mas esta doctrina. Con todo veasse todo este Libro del Chrisostomo, que es muy adequado para el intento. Los predicadores, se comparan a los mastines, dice Cornelio Alapide. Praedicatores congrue comparantur canibus, ob multas utrimque analogias passim cognitas, mas no se les a de parecer en el morder, sino en ladrar; a dedar vozes (digo) para afear las culpas, mas no a desacar la espada para vengar propias offensas. Reprehensibles son los predicadores mudos Canes muti, que dixo Isaias, mas no habla con los que ~~quieren~~ queno quieren, sino con los que no pueden predicar, por eso añade Non valentes latrare. Advertencia fue de S. Gregorio el Magno. Non dixit, non volentes, sed non valentes latrare; porque puede aver algunos que se escusen de predicar, por tener causas urgentes para negarse a esta occupacion. El que no puede, porque no quiere grangear la devida, y necessaria sufficiencia, quien no se dedica en hazerse capaz de las divinas letras, quien no aprende de los sagrados Expositores, quien no cursa en la escuela de los sanctos Padres, estos solos son reprehensibles. Non dixit non volentes, sed non valentes latrare.

Corn. in Cap. 56. Isaiæ. v. 11

El predicador a de asemejarse al mastin en el ladrar, no en el morder

S. Greg. Mag. T. 4. Lib. 1. in Cap. 2. 1. Regum.

Solo es reprehensible quien predica, ignorando, ... quien no predica, sabiendo

5 Quia ascendit malitia eius coram me. El motivo de enviar Dios a Jonas a predicar a los Ninivitas, fue el clamor de las culpas, que por ser tan graves pedian al cielo vengança. Lo mesmo hizo la sangre de Abel contra el fratricida Cain Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. El mesmo clamor de las obscenas culpas se oyó en Sodoma Clamor Sodomorum et Gomorrhæ multiplicatus est. Lo mesmo dize Isaias Expectavi ut faceret iudicium, et ecce iniquitas, et iustitiam, et ecce clamor. Este clamor ~~[illegible]~~, dize

Gen. Cap. 4. 10

Gen. Cap. 18. 20

Isai. Cap. 5. 7.

Gaspar Sanchez, denota gravedad de culpas; y destas propone quatro especies que dan vozes al cielo, solicitando el castigo. La primera, el agravio y opresion hecho a los pobres, viudas, y guerfanos. La segunda el homicidio, y parricidio voluntario. La tercera, no pagarle su travaxo al jornalero. La quarta, el peccado Sodomitico: porque aunque Dios es todo misericordia (dize S. Ambrosio) ay tales culpas, que fomentan el rigor de su Justicia. Excitatur Deus flagitiorum nostrorum clamoribus, ut aliquando vindicet, quilibenter ignoscit.

Ambro. Lib. 2. de Abraham. Cap. 6

Idea 3. morall. v. 2. § I

Que son efectos de su misericordia, quando amenaça Dios con su Justicia.

22 Entriste, y turbulenta noche, suele ser pronostico de un dia resplandeciente; y terminarse en brilladoras luzes, lo que fue horroroso aparato de obscuridades. Caliginoso el aire se muestra tal vez a los ojos, crujen las nuves a violencias del oprimido incendio, y quando se esperava una inundacion de rayos, se ven humosos desperdicios de agua, con que se fertiliza, y fecunda la tierra. Quantas fatalidades occasionó el arroyo con su mentida mansedumbre, porque no puede prevenir el rezelo, el fondo que cautela su engaño; mas si con el estruendo amenaza, con lenguas de cristal avisa, los muchos riesgos que oculta. Teme, si ves levantada la espada de los Divinos rigores; mas tu temor solo se dirija a amorigerar tus costumbres; porque Dios con las amenaças, pretende solo enmendar tu vida, efecto ponderable de su clemencia, ~~Que~~

~~Que son siempre efectos de su misericordia,~~

~~quando amenaça Dios con el rigor~~

~~de su Justicia.~~

23 No ti distingas, dize Dios a Jonas. Advierte que tie constituido predicador, cy

52

Ion. Cap. 1. 2.

y misionario de esa populosa Cidad de Ninive. Surge, et vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea. Pondera la gravedad de sus exorvitantes culpas; pues son tan graves, y atroces, que sirviendo contra si de rigorosos fiscales, se solicitan el castigo que merecen. Quia ascendit malitia eius coram me. Pregona por las plaças, que se a de arruinar dentro de quarenta dias

Ionas. Cap. 3. 4.

Ad huc quadraginta dies, et Ninive subvertetur. Oye Ionas el precepto, y al mesmo punto se levanta para huir de la presencia de Dios. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Que le motiva a hacer esta fuga? Ya lo dize en el Cap. 4. Obsecro Domine, numquid non est hoc verbum meum, cum ad huc essem in terra mea? Propter hoc preoccupavi ut fugerem in Tharsis. Scio enim quia tu Deus clemens et misericors es, patiens et multe miserationis. El motivo que tuve, dice, para huir de vuestra presencia, fue por conocer que los Ninivitas, avian de ser apatrocinados de vuestra misericordia. Pues pregunto, de donde pudo tener ese conocimiento? Si Dios solo le manifiesta, lo offendido que se halla con las culpas de los Ninivitas, si le dice el estrago que dentro de quarenta dias a de padecer aquella grandiosa Cidad, si le previene su ruina y desolacion, si el fallo no se lo propone como absoluto comminatorio, sino como absoluto Ad huc quadraginta dies et Ninive subvertetur, de donde pudo inferir que no era absoluto, sino comminatorio? Luego sin razon recela Ionas, que no a de tener efecto su profecia? Pero no, dice San Basilio, bastante occasion tuvo el Profeta para el recelo; bien sacó la consequencia, porque de antecedentes de Justicia, se deducen bien ylaciones de misericordia. Si supplicia, inquit, de Ninivitis essent sumenda, gaudens utique obsequerer imperio, ad ministrer essem pene impiorum: odi enim civitatem impiorum, sedes impiorum execror, civitatem criminum officinam, odi populum luxum opificem, a temperantia alienum, cupiditati obsequentem. Nam eiusmodi

Ion. Cap. 1. 3.

Ion. Cap. 4. 2

S. Basil. Seleucus Orat. 12.

populus armatam in Deum linguam gerit; urs est idolorum amans, demonum serva, ignara creatoris. Unum eam nunc Dominus punire, ut arbitror minatur, sed penam terrore commutabit. Suspicor equidem comminationem inclementię matrem evasuram. Nam cur eversionem prenunciat, si vere vult animadversionem? Si punire vult, cur admonet periculi? Cur oraculo plagam antevertit? Novit Dei hominum amantissimi artes, iram simulat, studet eos ante exolvere pena, quam experiantur. Si Dios me enviara a su egecutor de su justicia (dize en nombre de Jonas S. Basilio de Seleucia) obedeceria gustoso sus mandatos, porque las depravadas costumbres de los Ninivitas, son causa para tener el justo aborrecimiento: mas conosco que este horroroso aparato de rigores, es pronostico cierto, i infalible, de las divinas piedades. No levanta el estoque, y avisa? No propone el castigo en la amenaza? Pues de eso se colige quiere usar de misericordia. Si los quiere castigar, para que les envia predicador? pues si les envia predicador, luego no los quiere castigar. Quien desea executar el estrago, no descubre su indignacion, aun en los ojos, porque retira su ira alo interior del pecho; mas supuesto que Dios haze publico alarde de su justicia, evidente señal es de su piedad, y clemencia. Novi Dei hominum amantissimi artes, iram simulat, studet eos ante exolvere pena, quam experiantur. Pues como conoce Jonas que puede peligrar su credito, no executandose el vaticinio, con la fuga pretende negarse ala obligacion en que Dios le puso de misionario, quando le dixo Surge et vade in Ninive civitatem grandem, et predica in ea &c.

El heroe no descaece con las adversidades

24 ✠ En el mayor peligro es donde se descubre el fondo de un coraçon esforçado. Quien en la tribulacion flaquea, quien se rinde a los golpes de la fortuna, da indicios de pusilanimidad notoria. El heroe no desmaya con los repetidos golpes, antes bien cobra mayor esfuerço con las calamidades. Cayo Julio Cesar

ausentandose desu exercito lecautivaron unos piratas en el mar Salamino, y hallandose enlas prisiones, nosolo nodescaeze suanimo, sino que convaronil esfuerza, dize alos piratas les aviaquitar las vidas colgandolos delas entenas-

Dos tormentos padece, quien conla adversidad seaflige; y sirve deverdugo cruel lamemoria, siprevieene conantelacion ladesgracia. Discurre cuerdo, quien sevale dela contingencia, para serenar el discurso; pues es possible nosuceda el trabaxo; y quien selo pronostica como indefectible, barbaramente necio se quita lavida condos muertes. Noseleniega al corazon elsentir, mas el descaecer, es efecto dela pusilanimidad; padesca elpecho mas no losepan los ojos, ni se dexe entender alos lavios, porque nobosten gemidos. Ahoguese lasospecha, y para quenotenga lugar lacobardia, mantengase el valor enombros dela esperanza.

25 Oyen los Ninivitas el fallo que les intima Ionas, y aunque prorrumpen entristes lagrimas, no obstante seretiran alsagrado delapenitencia. Et credi=derunt viri Ninivitæ in Deum: et prædicaverunt ieiunium, et vestiti sunt saccis amaiore usque adminorem. No descaecieron sus animos, contal fatal baticinio; antes bien conlos ahogos delas congojas, cobraron valor, y confianea, esperando el patrocinio dela Divina misericordia. Vt est fatus (dize Zenon Veronense) Ninivitis nunciatus interitus, credunt, et timent, et quanto sciunt Dominum non esse mendacem, tanto propensius eius de pietate præsumunt. Aviendo oido los Ninivitas lafatalidad queles pronosticó Ionas, creen, y temen, pero deconocer que Dios nopuede mentir, coligen usará declemencia, y piedad. El texto de Zenon no es poco difficultoso, aquella causal quepone embaraza micuidado. Deser Dios verdadero, dize, coligen los Ninivitas, seobstentará misericordioso; que perdonará sus culpas, porque nopuede faltar supalabra. Et quanto sciunt Dominum

Ion. Cap. 3. 5

Zen. Ver. Ser. 1. de Iona

non esse mendacem, tanto propensius eius de pietate præsumunt. Antes, juzgaryo lo contrario. Deser Dios la mesma verdad, deser incompatible el mentir, con su divino ser, avian de atar y la razones de rigor. Y si no veamos que predixo el Divino oraculo? Nolo oís por voca del Profeta? Ad huc quadraginta dies et Ninive subvertetur. En espazio de quarenta dias, quedará Ninive arruinada; esas empinadas torres, gigantes que descuellan por el aire; esos grandiosos edificios, cuya fortalleza, parece queria competir con lo eterno, no solo seran ~~arruinados~~ demolidos; sino que aun mesmo tiempo perderan su magestuosa sovervia, sirviendo para sus avitadores de infeliz, y desdichada sepoltura. No esto lo que dixo el baticinio? Si, Y le dieron credito? Tambien. Et crediderunt viri Ninivitæ in Deum. Los Setenta: Et crediderunt viri Ninivitæ Deo. No solo creyeron la realidad de la divina existencia, sino en lo indefectible de su palabra, dicha por su Profeta Jonas. Crediderunt verbo (dize el doctissimo Rivera) quod locutus fuerat Ionas. Pues si dan credito al baticinio, y este predixo estragos, como dize el de Verona, que deser Dios la verdad summa, afianzan su piedad, y clemencia Quanto seiunt Deum non esse mendacem, tanto propensius eius de pietate præsumunt? Deser Dios la summa verdad, se colige que su palabra sea de cumplir, lo que su Magestad por medio de su Profeta a dicho, es, que padezerá un lamentable estrago; Luego pueden temer á Dios Justiciero, y no misericordioso. Si Zenon dedugese esta piedad deser Dios padre amoroso, y ser el hombre hechura de sus manos; si coligiese la misericordia del conocimiento que su Magestad tiene de la fragilidad humana, seria legitima la consequencia, Asi lo dice el real Psalmista Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se: quoniam ipse cognovit figmentum nostrum. Recordatus est quoniam pulvis sumus. Por dos titulos infiere David ser

Jon. Cap. 3. 5.

Septuag. Interp.

River. ibi

Psalm. 102. 13. 14

~~inferir David~~ ser Dios misericordioso, porser el hombre hechura de sus manos, y assi se obstenta amoroso padre, viendo las culpas de sus hijos, asi lo dice Theodoreto. Cumsit opifex et conditor, patris bonitatem imitatus est, et eundem amorem erga servos, quem patri erga filios demonstravit. Y tambien, dice el Divino Aurelio, porque conoce la fragil, y deleznable materia de que es formado Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, id est, infirmitatem nostram, dice, Novit quid fecerit, quomodo lapsum sit, quomodo reficiendum sit, quomodo adoptandum sit, quomodo ditandum sit. Ecce facti sumus de limo. Estos si son vastantes motivos para colegir que Dios se obstentará misericordioso, mas deser verdaderas sus palabras, y aviendo estas pronosticado rigor, y Justicia, como se pueden sacar ilaciones de clemencia? Por eso mesmo, dize Zenon, porque quando Dios quiere executar estragos, quando se determina a castigar nuestros delitos, niega los lavios a la amenaza, para concederse todo a la Justicia: mas quando levanta el acote, quando desnuda el acero, quando lo muestra a los ojos, se queda todo el rigor en amagos. Pues ahora; que ven los Ninivitas? Un caliginoso nublado de horrores, y una tempestad horrible de calamidades Ad huc quadraginta dies et Ninive subvertetur. Pues si saven que por ser Dios la summa verdad, se ade cumplir lo que dize, y executar lo que propone; siendo la propuesta de rigor y Justicia, como con coligen que las execuciones seran de piedad, y clemencia Quanto sciunt Dominum non esse mendacem, tanto propensius eius de pietate presumunt; y asi cuyendo lo que les dize Dios por Jonas Et credidenunt viri Ninivite ~~in Dios~~ Deo, se dedican a hazer penitencia todos, porque conocen que aquel fallo no es absoluto, sino comminatorio; porque descubren el Iris, pronostico infalible de la serenidad, en el obscuro tenebroso nublado del horror.

Theod. ibi

Aug. F. s. ibi

Porser el hombre hechura de las manos de Dios usa su Magestad con el de misericordia, y tambien porque attiende a la fragilidad humana

26 ✠ Quien duerma, quien no tiene enemigos que le persigan, no ai de que admirarse

pero que Jonas descuidado, y sin rezelo, se entregue a un sueño profundo, quando con su fuga tiene a Dios gravemente offendido, me causa admiracion, y asombro. Apenas el desobediente Profeta, buelve a Dios las espaldas, apenas toma por seguro asilo la nave, quando todos los elementos se conjuran para offenderle. El aire encrespa las aguas, y estas en temerosos remolinos le fabrican lamentable sepultura en el arena. O infeliz Profeta, que de infortunios te aguardan, pues tu fuga, te a hecho objeto de la Divina Justicia! Y que haze? Retirado en lo interior del navio, con todo descanso duerme; sirviendole los temerosos silvos, de suaves arrullos. Jonas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Las olas combaten el navio, y con las alas de sus saltiosas espumas le obligan subir al cielo, y Jonas duerme neciamente seguro? Que es esto? Ahora es occasion de entregarse al ocio? Este es tiempo de procurar el descanso? No le despiertan los crujidos de las lonas, y el confuso gritar de la chusma? No le atemoriza el rumor de las faenas? No siente los repetidos vaivenes? No ve a los ojos el riesgo? No se lo notician los pilotos? Pues como duerme descuidado Dormiebat sopore gravi? No ois como el patron le reprehende? Quid tu sopore deprimeris? Ahora es tiempo de dormir, estando con manifiesto riesgo de naufragar? O que profundo letargo es el que tienes, pues no te despiertan tan notorias callamidades! Y no obstante duerme? Si; que le consta, que para castigar su fuga, ha amenazado Dios con el açote de las aguas. Scio enim ego quoniam propter me tempestas haec grandis venit super vos. Pues si conoce que es Dios el offendido, si ve ya desnuda la espada para castigarlo, como tan sin zozobra se entrega al sueño Dormiebat sopore gravi? Por esa misma razon no se congoja, pues sabe determinarse en bonança, tan desapiadada tormenta Quantum ad historiam pertinet (dice S. Jeronimo) Propheta mens secura describitur, non tempestate, non peri=

Jon. Cap. 1. 5

Jon. Cap. 1. 12

Hieron. F. 5. ibi.

culis conturbatur: eundem et in tranquillo et imminente naufragio animum gerens. Denique alij clamant ad deos suos, vasa proijciunt; nititur unusquisque quod potest. Iste tam quietus est et securus, animique tranquilli, ut ad navis interiora descendens, somno placido perfruatur. Via Ionas la turbacion delos pilotos, el travaxo y afan delos marineros, que cortan los arboles para que el vagel sea ligero; que todos arrojan al mar sus haziendas, para salvar las vidas; y podia decirles, como sois barbaros; y no militais debaxo dela Lei del verdadero Dios, es preciso os falte el conocimiento desu infinita bondad: Mas yo que soi su Profeta, se muibien su condicion, y asi no me conturva la borrasca; esas encapotadas nuves, no simbolican horrores, pronosticos si son deserenidades. No demuestra fatalidades el agua? Pues eso me motiva adormir descuidado, y sin susto; porque aviendo amenaçado Dios con el açote delas olas, señal evidente es, que quiere usar depiedad, y clemencia. Alii clamant ad deos suos, vasa proijciunt, nititur unusquisque quod potest. Iste tam quietus est et securus, animi que tranquilli, ut ad navis interiora descendens, somno placido perfruatur. Ionas sin recelo vive, y sin recelo duerme; no es aquel sueño occasionado dela negligencia, sino dela seguridad y confiança que le dieron los amagos dela divina Justicia. D.

27 Pero no, no viva tan confiado, no se juzgue tan seguro; porque si Dios disimula, tambien rigoroso castiga, porque (para con nosotros) justifica su causa con la espera. Echaron los marineros las suertes, y estas descubren ser Ionas la causa de aquellas tribulaciones. No pudo negarse a la evidencia, y asi con toda humildad confiesa su culpa. Interceden por el los compañeros, mas ya no tienen lugar las supplicas, porque en el divino tribunal se avia fulminado ya la sentencia. Arrojanle entre aquellas ricas

montañas, y previene Dios una bestia marina, para que en su vientre le de sepultura. Praeparavit Dominus piscem grandem, ut deglutiret Ionam. Que pasmo! Que susto! Que asombro! Que desconsuelo! Tiemblan las carnes dize el Borbense, solo en considerar a Ionas, cercado en esta ocasion de tantas afflicciones. Cum audis deglutiret, totis tremis artubus. Ovidio en el Libro 4 de sus Metamorfoseos, pinta a Andromeda atada a un peñasco para que la despedazase, y comiese un bruto marino, pena que le dieron los Dioses por la culpa de Casiopea su madre; y si causa lastima este caso, siendo fingido, y fabuloso, quanto mas lo causara el de Ionas siendo verdadero? Era preciso le diese horror, y espanto viendo aquella formidable bestia, armada de verdes conchas, erizado el cuello, avierta la formidable boca para tragarle, y mostrando los horribles dientes para herirle. En eso paro aquella constancia? Estos son effectos de la divina misericordia? Aquel dormir descuidado, por juzgar a Dios piadoso, por los antecedentes de Justiciero, tuvieron fin tan lamentable y misero? Ea que no lo entendeis, dize el Borbense, nunca Ionas se hallo mas seguro, que ahora que se ve summamente atribulado; en esa espantosa Justicia, se descubren admirables abismos de clemencia. Clemencia, quando manda Dios a un pece se le trague? Es piedad que le sepulte en su vientre horrible? Si: no reparais que aunque la bestia marina, esta dispuesta para tragar a Ionas, dize juntamente que Dios la prepara. Praeparavit Dominus piscem grandem. Pues si su Magestad le dispone domicilio donde avite, señal es no quiere castigarle. Indicio es diligencia defenderle. Seguro durmio en el navio, y mas seguro se halla en el naufragio; porque Dios le prepara albergue, y gustoso hostelage, quando juzgo tropezar con los horrores. Cum audis deglutiret totis tremis artubus (prosigue el docto Lusitano) at cum audis, praeparavit; non est quod timeas; illud horrore plenum, istud dulcedine, atque amore... Itaque iratus Dominus Ionam e navi praecipitat in mare, sed ut est cle-

Ion. Cap. 2. 1.

Borb. F. 2. in C. 28. Sen. Sect. 6. N. 2

clementissimus, ac dulcissimus manu sua iam molle culcitram inventre bestiæ paraverat, ut Divina iustitia sævum castigatum misericordia per amantem exciperet. Igitur sepius fit, ut tibi vitam invenias, ubi mortem esse putabas: ibi Deum misericordem sentias, ubi timebas iratum. No ai que recelar infortunios, quando muestra Dios indignacion en el rostro; porque el rigor de la amenaza, es el mas cierto pronostico de su piedad, y clemencia. El marino bruto con sus horribles dientes ofrecia al Profeta triste fatalidad, y fue evidente indicio de los Divinos favores; pues aunque en su vientre le envarga, no es para darle infausta sepultura, sino amigable, y amorosa acogida

D. Hier. f. 5. ibi

Et preparavit Dominus piscem grandem (dize S. Jeronimo) vel cete iuxta navem fecit venire: ut precipitem Ionam in suos susciperet sinus, et pro morte habitaculum preberet. Porque como con la lengua de las iras y de las simostro Dios airado, ua fuerza que en la execution le experimentaran propicio. Et qui in navi iratum senserat Deum, propitium in morte sentiret. ~

28 ✠ No se que se tiene el aver obrado bien, para la seguridad; pues aunque vea el rigor de la espada, no teme los riesgos de su cuchilla, porque la conciencia no le arguye de culpa: sentir fue este de Plauto Qui non delinquit, decet audacem esse, et confidenter prosi, et proterve loqui. Mas el que se halla culpado, vive en un continuo susto, y en la misma seguridad tropieza con el peligro. Con que recelos no vivia Caio Iulio Cesar, quando se mandò intitular dictador perpetuo de Roma? Se conocia tirano, y que con sola la Iustificacion de las armas avia usurpado el Imperio, y asi no se prometia seguridad aun de sus propios amigos. No tenia descanso en la cama, porque su idea le tenia puesto en una continua tortura; y le servia de verdugo, el conocimiento de su propio delito. Pareçe quiso decir esto Lucano

Plaut. in Amp.

La mala conciencia es el verdugo mas cruel, y el mas rigoroso fiscal

Luc. Apud Mont. Verb. Conscientia

Nocte dieque suum gestare in pectore testem
Omnes in Cesare Manes

Hinc omnes gladij, quos aut Pharsalia vidit,

Aut ultrix visura dies stringente senatu,

Illa nocte premunt; hinc tristia monstra flagelant.

Heu quantum miseris pectus mens conscia donat.

A penas se enturbia el cielo, y las negras nubes empiecan a mostrar las encendidas exalaciones, quando el coraçon palpitante se ancia en los agüeros infelices. Mas a quien asiste la buena conciencia, vive pacificamente seguro, sin que le sobresalte el cielo. El Profeta mi dice así, que hace memoria de los castigos que hizo Dios en el mundo, y que le ocasionavan particular consuelo. Memor fui iudiciorum tuorum a seculo Domine: et consolatus sum. Quiere el intento el Incognito. Denique ut ex istis illa, quae Divina, et aeterna sunt colligamus exemplo, vidimus in hoc seculo innocentes laetos ad iudicium festinare, ô dissi moras, celeriter affectare iudicium; reos autem refugere, expavere, differre, vitare, mortificari. Denique cum divini iudicij audierint constitutum, trepidant, tabescunt, labefactantur. El justo se alboroça a vista de la sentencia, porque espera el premio; y el pecador se acobarda, porque recela el castigo.

Ps. 118. 52

Incog. ibi

29 Esta bien, y mas por esta misma causa no juzgo bien fundados los jubilos, y alboroços de David. Memor fui iudiciorum tuorum a seculo Domine: et consolatus sum. Estando agravado de culpas? quando el homicidio, y adulterio continuamente le dan bateria, estimulando su consciencia Iniquitatem meam ego cognosco: et peccatum meum contra me est semper, que dixo en otra parte, como le pueden consolar los divinos rigores? Et consolatus sum? Grande admiracion le causo esta alegria al Santo Arcobispo de Valencia. Propheta David (dice) ex divinis iudicijs magnam se cepisse consolationem testatur, dicens: Memor fui iudiciorum tuorum a seculo Domine, et consolatus sum. Sed non video, inquo, cum divina iudicia consolari possunt. Quid enim terribilius Divinis iudicijs

Psal. 50. 5

S. Thom. a Vi. Nov. Fer. 4. Dom. 1. Quadrag.

, que a seculo sunt? Porque causa horror, y espanto, considerando los castigos que á executado Dios desde el principio del mundo. La mas hermosa criatura á, apenas empezó a obstentarse brilladora, quando desvanecida se halló en un calliginoso abismo precipitada. Peccavit Angelus (prosigue con su dificultad el Sancto Arzobispo), et pro facili motu superbie perpetuo igne damnatus est. Sucedió el hombre al Angel, y por una momentanea golosina fue desterrado del paraiso, y expuesto a munchas miserias, desdichas, y trabajos. Peccavit homo, et pro uno esu pomi, morti, et miseriis additus est. Todo el mundo en pena de sus sensuales apetitos, padecio un general, y lamentoso estrago; pues perecio la mayor parte de las criaturas a rigores de las aguas. Mundus totus pro peccato hominis aquis diluvii obrutus est. Pues que halla David en estos castigos, que pueda motivar su consuelo, quando pareci le avian de tener en un continuo susto? Quid inquam, ó propheta, quid invenisti in his judiciis, quod te consolatione afficiat; et non potius terrore, et timore? Quanto satius (sententia mea) dixisses: Memor fui judiciorum tuorum a seculo Domine, et contristatus sum, et conturbatus sum: quam ut dixisti, et consolatus sum? El recelo es consecutivo al peccado, y solo quien no a peccado, puede vivir seguro del recelo. Pues si conoce David sus culpas, luego avia de atemorizarle saber que Dios las castiga? y no obstante se alborozá? Si: Et consolatus sum. Porque causa? Porque aquellos castigos que experimentó en sus infancias el mundo, fueron para la posteridad amagos; y aquel horror que amenaza con la experiencia, y indize de la mayor misericordia, pues el exemplar sirve de precaucion para las culpas, con que se ven libres del rigor de la Justicia. Y asi lo que en el principio del mundo fue castigo, David por lo que en si experimenta lo mira como agasajo. Y aqui Dios amaga para obligar a la enmienda, mas si ai pertinazia executa. Tiene Dios, dice el Divino Augustino, dos vasos; en el uno esta el tosigo de la Justicia, y en el otro el anti-

antidoto dela misericordia; y es cierto que se franquean el tesoro desu piedad, quando descubre el rigor del azote; y asi David trae continuamente en la memoria los castigos que a avido en el mundo, para su desiervo, y consuelo *Memor fui iuditiorum tuorum asecculo Domine: et consolatu sum* dize mi gran padre S. Augustin: *Asecculo ergo ex quo genus humanum sumpsit exordium, memor fui iuditiorum tuorum super vasa ire, que perfecta sunt in perditionem: et consolatus sum, quia per hec quoque ostendisti divitias glorie tue in vasa misericordie tue*

30 ✠ Dexad, dexad los peccados, dize David, mirad que Dios se arma de enojo. Mucho le offenden las culpas, mas quien mas fomenta su ira, es, quando las asiste la pertinacia. El hombre para caer tiene consigo lo deleitable, mas para salir dela culpa, se halla apatrocinado de celestiales favores; y assi os advierto, que si no os convertis por medio dela penitencia, que experimentareis el rigor de su cortadora cuchilla; pues ya le considero contra los contumaces blandiendo la espada. *Nisi conversi fueritis gladium suum vibrabit.* Tan enojado se obstenta, que viene preparando la punta, para que sea mas penetrante la herida. *Ensem suum acuit*, Leyó Sanctes Pagnino. Haga apondurar este texto, mi Chrisostomo, y pregunta. *Quid est vibrabit, seu acuit*. Grandes castigos se esperan, quando viene Dios como rigoroso Juez fulminando iras *Deus, iudex, iustus, fortis*. Dios es el offendido, es Juez fuerte, Justo, y poderoso; trae afilada la punta desu cuchilla. O ya parece que la esgrime, ya considero que descarga el golpe; pero no, no temas, reparad que son aparatos desu infinita misericordia. Aunque es Justiciero, y viene publicando estragos *Deus iudex*: Aunque es Justo, y attiende ala gravedad delos delitos *Iustus*: Aunque es Leon fuerte, cuios pavorosos bramidos, hazen temblar los mas empinados montes *Fortis*; entre los caliginosos nublados delo Justiciero; se descubren amigables resplandores delo piadoso. Que se puede esperar

Aug. F. 8. Com. 15.

Psal. 7. 13

Sanct. Pag. ibi

Chrisos. F. 1. H. sup. hunc Psalmum

detan sapiadara tormenta, sino una tranquila, gustosa, y segura bonança? Fortis et patiens, nunquid irascitur per singulos dies? Levanta para el castigo la

Lira. ibi.

espada, mas a la execucion es todo misericordia. Id est (dize Lira) nunquid infert vindictam statim cum aliquis committit contra eum offensam; quasi dicat, non, sed expectans tempus debitum, dans pœnitentiæ locum. Pues pregunto, para que es ese aparato belico? Para que saca la espada? para que afila la punta? Ensem suum acuit? Hagamos aqui punto, y oigamos lo que dize Ezechiel

Ezech. Cap. 21. 15

In omnibus portis eorum dedi conturbationem gladii acuti, et limati ad fulgendum, amicti ad cædem. En todas las puertas, dize Dios por Ezechiel, tengo de poner una espada, aguda, y cortadora, para lucir; y envainada para matar. Ai texto mas dificultoso! Quien quiere vengar una offensa, quien procura quitar a su enemigo la vida, desenvaina la espada; asi lo dixo antes el mesmo Profeta

Ezech. Cap. 21. 3.

Ecce ego ad te, et ejiciam gladium meum de vagina sua, et occidam in te iustum et impium: y luego. Pro eo autem quod occidisti in te iustum et impium, idcirco egredietur gladius meus de vagina sua; y poco despues. Ut sciat omnis caro quia ego Dominus eduxi gladium meum de vagina sua irrevocabilem. Lo acicalado, y bruñido, es solo para el lucimiento. Pues si pretende executar rigores, si offendido muestra severidades, como ~~[illegible]~~ dice que ha de tener la cuchilla envainada

Hug. Card. ibi

Amicti ad cædem? Y a lo dize Hugo. Ut splendeat limatus est, id est ut terrorem incutiat. Lo brillante es para atemoriçar, y occasionar horrores. Demuestra que quiere quitar la vida, mas llegando a la execucion buelve el estoque a la vaina que previno la misericordia. Luego bien dice que ese cuchillo, para lucir esta limado, y agudo, pues solo intenta causar horror, y que está envainado para herir, porque no intenta offender. Dedi conturbationem gladii acuti, et limati ad fulgendum, amicti ad cædem. Asi? pues desdoblemos la hoja. Para dar a entender David, que Dios tiene de suspen=

pender su ira *Nunquid irascitur per singulos dies*, nos propone viene blandiendo la espada *Nisi conversi fueritis gladium suum vibrabit*, porque si brilla el acero para el amago, se quedara sin execucion el impulso, y quando se podia esperar la herida, se hallara en la vayna desnudada, y clemencia. ⁊ *Amicti adegdem.*

31. ✠ Un vaso de mortal veneno, dize David, tiene Dios en su mano *Et in eo paravit vasa mortis*. *Instrumenta mortifera*, explica Nicolao de Lira. Quien abusa de la misericordia, es preciso experimente rigores de la Divina Justicia. Si porque puso Dios en la vayna su brillador estoque, buelve el pecador a su obscenidades, que munchos e se le previnga infausta, y rigorosa muerte. Si ha se hallava ya de los cortadores filos, mas su reincidencia le previene fatales tosigos *Et in eo paravit vasa mortis*. Deste mismo vaso, dixo en otra parte el mismo David *Hunc humiliat, et hunc exaltat: quia calix in manu Domini vini meri plenus mixto. Et inclinavit ex hoc in hoc: verumtamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terræ.* Atiendo avare, y a otros engrandece, porque el Señor tiene en su mano un caliz lleno de vino puro, pero misclado. Ya pide atencion la difficultad, y no se le paso por alto a mi gran Padre San Augustin *Primo, questio ista occurrit. Vini meri plenus mixto. Quomodo meri, si mixto?* La antilogia del texto, se viene a los ojos, porque como se compadeze, que este vino este puro, si le suppone mesclado? La respuesta es facil saviendo que este caliz tiene dos mansiones, en lo profundo estan las hezes, y veneno. *Et in eo paravit vasa mortis. Fex eius non est exinanita*, y lo demas lo occupa el vino puro. En este caliz esta el vino de la misericordia, y el tosigo de la Justicia; para que experimenten los peccadores el rigor de la Divina Justicia, quando no les reduce el cariño de su misericordia. O! infelices peccadores que desdichas os esperan *Bibent omnes peccatores terræ*. Ya parece no ai lugar de clemencia, porque este caliz esta amenazando estragos a vuestras gargantas. *Quia*

Psal. 7. 14

Lira. ibi

Psal. 74. 8

Aug. F. 8. ibi

Lira. ibi

calix in manu Domini (dize Lyra) id est punitio sua ad puniendum peccatores pro voluntate sua. Ea pues, dize el Divino Aurelio, no os atemorice ser varo, aunque leveais prevenido de mortales tosigos. Non ergo vos terreat, quia merum et mixtu; merum propter sinceritatem, mixtum propter fecem. Pues que ai lugar para la esperanca? Si. Bebiendo del caliz que contiene tan mortifera pocima?, aunque se beba no offendera su veneno, si Dios lo repartio consumado para el castigo. No lo veis? Et inclinavit ex hoc in hoc. Como el caliz tiene en la parte superior el vino puro, y en lo infimo las heces y veneno, lo va inclinando su Magestad de modo; que el vino de la misericordia se gaste, sin que el veneno de la Justicia se miscle. Et inclinavit ex hoc in hoc: verumtamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terre. Con grande tiento, y cuidado da Dios a los peccadores a beber deste vino, porque las heces no lleguen a los labios. Verumtamen fex eius non est exinanita (dize Lyra) id est fundus, in quo feces resident calicis. Con el mortal caliz amaga, pero misericordioso con grande tiento lo inclina, y con el mesmo cuidado no lo apura. Que bien San Ambrosio! Sensus igitur versus Davidici hic est: Parata et plena est pena que debitur impiis, quam Dominus inclinat in perfidos: sed tamen miseratione sua, non usque ad fecem digna tur effundere: ne plenitudinem suplicii ferre non possent. Inclinat ergo calicem, non evacuat. Quod inclinat, censure est; quod non evacuat, misericordie. Hace Dios amagos inclinando el caliz del veneno, demonstrando su enojo, mas en la execucion da a beber la dulcura del vino, sin que llegue a los labios la amargura del tosigo. Inclinat ergo calicem, non evacuat. Quod inclinat, censure est; quod non evacuat, misericordie. Y asi no importa que Dios prepare el caliz con mortall veneno. Et in eo paravi vasa mortis. Instrumenta mortifera; porque ese rigor con que amenaca, es demonstracion de piedad, y misericordia. Quod inclinat censure est; quod non evacuat, misericordie.

D. Aug. f. 8. ibi

Lira. ibi.

Amb. sup. Ps. 118. Octona. 20

32 ✠ Mas que importa evadirse de un peligro, si sobre salta otro riesgo? Que importa
(quiero decir) ponga Dios la cuchilla en la vaina, si con fatales instrumentos á-
menaza a nuestras vidas? Que haze al caso ofrezer la suavidad del vino, si no per-
mitte se mescle la amargura del tosigo, si para castigar nuestra reveldia,
se previene con el arco? No reparais en lo que dize David? *Arcum suum teten-* Psalm. 7. 13
dit, et paravit illum. Dispuso (dice) el arco, y le preparó para el castigo. Es este in-
dicio de misericordia, o rigoros aparatos de su severa justicia? Nunca faltará el arce-
lo, aunque perdone el cuchillo, si en su lugar sucede el arco. Ahora hagamos
aqui puncto, y vamos al Capitulo 9. del Genesis. Sale Noe del arca, deposito,
aunque pequeño, de todas las criaturas del mundo. Sale con su corta familia
a propagar la tierra, y para asegurarle Dios de los temores que le avian ocasio-
nado las lamentables ruinas que registraron sus ojos, le dize, que si algunas
preñadas nuves le amenazaren con infortunios, que pondrá entonzes su arco
en el cielo, con cuya presencia templará su enojo. *Arcum meum ponam in* Gen. Cap. 9. 13.
nubibus, et erit signum foederis inter me et inter terram. De aqui adelante
(dice) estableceré firme paz con el hombre, y para que sea stance, y perpetue,
pondré en las nuves un arco, para que a su vista se serene mi pecho. Arco? No es
este instrumento belico? Si, por eso lo dispone para el castigo. *Arcum suum te-*
tendit, et paravit illum. Pues señor, para que poneis señal que asombre, y que
amenaze infortunios, quando procurais vivamos seguros del recelo? No sería
señal mas propicia una oliva, que divulgara en el pardo lienzo de una nuve,
promesa de seguridades? Esa señal truxo la paloma, de donde Noe conoció con
evidencia, avia cesado el rigor de las aguas. *At illa venit ad eum ad vespe-* Gen. Cap. 8. 11.
ram, portans ramum olivae virentibus foliis in ore suo, intellexit ergo Noe
quod cessassent aquae super terram. Poca seguridad puede tener de su vida, quien ve
la espada ante sus ojos desnuda, amenazando ruinas a su cabeza. Pues no pon-

pongais, señor, instrumento que asombre, podeis por señal arco que atemorize, porneo si, quien serenidad y anuncie. Lo que no haze al caso, dize Ambrosio, no importa se descubra el arco, si le falta la saeta para el tiro. Arcum meum ponam in nube (dice) non sagittam ponam. Arcus enim instrumentum iaculandę sagittę est. Itaque non ipse arcus vulnerat, sed sagitta. Et ideo Dominus in nube arcum magis quam sagittam ponit, id est, non illud quod vulnerat, sed quod habet terroris indicium, vulneris affectum habere non soleat. Reparad (dize Ambrosio) que aunque pone Dios por señal arco que atemorize, no puede offender por faltarle la saeta. Amenaza Dios con señas a nuestras culpas, y en la execucion es todo misericordia. Asi? Pues bolvamos al punto. No importa se arme Dios de arco para el castigo. Arcum suum tetendit, et paravit illum, si le falta la saeta para executarlo. Pero no, esperen, no depongan los temores, pues las flechas se descubren. Como son tan exorvitantes las culpas se previene Dios tambien de saetas. No ois lo que dize immediatamente? Et in eo paravi vasa mortis sagittas suas ardentibus effecit. Este arco no solo tiene una, sino muchas saetas, y hechas ascuas, para que sean mas activas. Luego Dios no quiere amedrentar, sino offender? Arco con ardientes saetas, grandes desdichas anuncia. Esque no, porque es indicio de misericordia. Estando flechado? Flecha la punteria? Tirarada la cuerda Arcum suum tetendit, et paravit illum? Aunque esté dessemodo y si dispara la saeta no ai peligro? No, dize Hugo, no puede hazer daño; porque si le pone Dios por aparato de su Justicia, es precisso rematarme en piedad y clemencia. Nolo veis, discurre el docto Cardenal, attiende a la disposicion del arco. Donde tiene las punterias? En la tierra; y la mira? al cielo. Luego al cielo se ha de hazer el tiro? Luego seran libres los peccadores? Es indubitable. Arcus iste, dize Hugo, signum est federis inter Deum et homines, habens cornua versus terram, et incurvaturam superius: et quando sic est non oportet nos timere sagittam. Bien se conoce

Amb. Lib. de Noe et arca Cap. 27.

Psal. 7. 14

Hugo. in Cap. 9. Gen.

espiedad, pone el arco en las nuves fulminando rigor, porque aunque es instrumento de guerra, aunque oprimida la cuerda dispare *Arcum* ~~meum~~ suum *tetendit, et paravit illum*, no puede offender a los peccadores; porque esa amenaza, es evidente señal de su misericordia, pues teniendo el arco hazia el cielo la mira, no pueden lastimar al mundo sus saetas. Y quando sic est *non oportet nos timere sagittam*. Que a tiempo dixo Chrysostomo! *Porro autem hoc non vulgaris clementiæ argumentum, per verba terrere, et pœnam amplificare, ne re ipsa eam experiamur. Propterea enim intendit, propterea paravit, propterea sagittas* ~~sagittas~~ *imposuit, propterea separat ad supplicium, ne veniat ad supplicium*. No es esto lo que les sucedio a los de Ninive? No enarbolo Dios la espada sobre sus cabezas *Gladium suum vibrabit*? No les puso delante de los ojos el arco del castigo *Arcum suum tetendit, et paravit illum*? No fueron la amenaza de las ardientes saetas *Sagittas suas ardentibus effecit*? Las palabras de Ionas, quando pronostico que dentro de quarenta dias avia de quedar aquella ciudad asolada *Adhuc quadraginta dies et Ninive subvertetur*, no fueron saetas, arco, y espada, que amenazaron fatalidades a sus vidas? Si, pues todo ese aparato, fue indicio manifiesto queria usar Dios de misericordia. Oygamos a Chrysostomo, a quien devo todo el discurso *Hoc etiam fecit in Ninivitis* (dice la voca de oro) *Nam illic quoque arcum tetendit, et gladium vibrabit, et iacula paravit, et ictum non inflixit. An non tibi videntur verba Prophetæ esse arcus, et telum et gladius acutus, quando dicit: Adhuc tres dies, et Ninive subvertitur? Sed telum non emisit, non ideo enim erat apparatum, ut emitteretur, sed ut reponeretur*. Y asi este estoque que dize Dios por Ezechiel se deponer en las puertas, advierte que para herir esta envainado *Amicti ad cædem*, porque si brillan sus filos, es para que los peccadores huygan (por medio de la penitencia) de sus fatales aceros *Acuti et li=*

Chrysost. I. 1. Hom. in Psal. 7

Chrysost. ub. sup.

Lir. ibi — limati ad fugiendum, dice Lira. El arco puso Dios en el cielo, para templar su enojo. Arcum meum ponam in nubibus, et erit signum fæderis inter me, et inter ram, para que viendo el hombre este arco, i instrumento belico con que los amenaça, huigan del peligro en que les an puesto sus culpas, amparandose con el asilo de la penitencia. No si sis esto lo que dixo David: Dedisti metuentibus te signum significationem: ut fugiant a facie arcus. Diste a los que te temen una señal, para que huigan viendo el arco de tu severo rigor. Vieron los Ninivitas este arco, quando oyeron aquel fatal baticinio, y huieron de su estrago consagrandose en las aras del ayuno. O que bien el Pisano! Stante civitate Vatis prophetia Dei intentum nacta verax extitit (dice el docto Capuchino) Nempe Deus incutiendo minas, dedit metuentibus significationem, ut fugerent a facie arcus. Iuxta Regis Prophetæ tritum affatum. non discussere cives Ninivitæ Dei oraculum inquirentes esset ne parata, et fixa talis sententia [illegible] nescia revocari. Sed crediderunt viri Ninivitæ in Dum, et prædicaverunt ieiunium. Pues como vio Ionas en Dios tanto aparato de severidad, y Iusticia: Vade in Ninivem civitatem grandem, et prædica in ea. Adhuc quadraginta dies et Ninive subvertetur, infirio por legitima consequencia, que aquellos amagos eran preludios de su misericordia. Scio quia tu Deus clemens, et misericors es, patiens et multæ miserationis, et ignoscens super malitiam; y por esta razon huye a Tharsis. Surrexit ut fugeret a facie Domini Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini, receland o aviari de peligrar sus creditos no executandose el baticinio.

Psal. 59. 6.

Pisan. F. 4. Fer. 6. Dom. 3 Quadrag. Sect. 1.

Ion. Cap. 4. 2.

Ion. Cap. 1. 3.

Idea 4. moral. V. 28

Que frajil es la mayor felicidad que puede tener el hombre, pues es preciso se compadezca, quien atendiere a la fragilidad humana

33 ✠ Quan grande es la fragilidad humana, noslo dice a cada paso la experiencia, y asi no merecen ser objecto del rigor, sino de la piedad sus culpas. Iob hallandose

afligido, pareçe quiere reconvenir a Dios poniendole su fragilidad y miseria delante de los ojos. Señor, dize, como haceis ostentacion de vuestra potencia contra tan miserable criatura? No veis que soi una desdichada hoja de aquel arbol frondoso, a quien el huracan de la desobediencia marchitó en el paraiso? soi, señor una leve, y inutil paja seca que a cada paso se mueve con el impulso de las tentaciones; pues si conoceis mi flaqueza, como contra mi se arma de ceños vuestra Justicia? Contra folium, quod vento rapitur, ostendis potentiam tuam, et stipulam siccam persequeris. Esa fragilidad es la que presento en mi abono, para que suspendais el golpe del castigo, que solicitan mis pecados; porque pareçe menoscavo de tanta grandeza, sacar contra tan vil gusanillo la espada. Quid est enim homo (dize San Gregorio el Magno) nisi folium, qui videlicet in paradiso ab arbore cecidit? Quid est nisi folium, qui tentationis vento rapitur, et desideriorum flatibus levatur? Mentem enim humanam plerumque ira perturbat cum recedit, ira succedit; inepta lætitia luxuriæ stimulis urgetur; æstu avaritiæ longe lateque ad ambienda, quæ terrena sunt, tenditur. Aliquando hanc superbia elevat, aliquando vero inordinatus timor in infimis deponit. Quia ergo tot tentationum flatibus levatur, et ducitur, recte homo folio comparatur. Esta fragilidad que me asiste, es bastante motivo para moderar vuestros rigores; pues si mis delitos sirven contra mi de rigorosos fiscales, mi flaqueza me patrocina, y defiende. Ac si aperte deploret (prosigue el Sancto) Cur tanta rectitudine impetis eum, quem sic infirmum esse in tentatione cognoscis? El hombre viene a ser feliz, con la infelicidad, porque el fragil varro se trae consigo lo que haze dizs, si fuese constituido de materia constante, si fuese su fabrica mas noble, seria su caida mas reprehensible; mas el ser de polvo, se granjea lo compasivo. ~~De donde infiero~~

- Iob. Cap 13.25
- S. Greg. Magn. Lib. 11. Mor. Cap. 22
- + dicens

Ĭ.4. M

Que el ser fragil es la maior felicidad que puede tener el hombre; pues es preciso se compadesca, quien atendiere a la fragilidad humana

✠ 34 Si los peccados de Ninive son tan grandes, si piden castigo a los cielos, para que manda Dios a Ionas vaya a predicarle? *Vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me.* Para que se juzgan, y hagan penitencia, dize Chrysostomo *Cur futura predicit, atque denunciat, nisi ut predicta non faciat? Ideo et gehennam minatur, ut gehennam non inferat.* El mesmo clamor se oye en Sodoma, contra las nefandas culpas. *Clamor Sodomorum, et Gomorrheorum multiplicatus est, et peccatum eorum aggravatum est nimis.* Y envia Dios dos Angeles, ministros de su vengança, para reducir en ceniza a aquellas cidades obcenas. *Igitur Dominus pluit super Sodomam, et Gomorrham sulphur et ignem a Domino de celo: et subvertit civitates has, et omnem circa regionem, universos habitatores urbium, et cuncta terre virentia.* Todos pierden las vidas, entre la voracidad de las llamas. Los brutos, los hombres, los niños, los arboles y las plantas; todo viviente fue objeto de los divinos rigores. Este fue el motivo que tuvo Dios para perdonar a los Ninivitas, segun dixo su Magestad a Ionas. *Ergo non parcam Ninive civitati magne, in qua sunt plusquam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram et sinistram suam, et iumenta multa?* Y a Sodoma no le vale este privilegio, siendo iguales en el castigo inocentes, y culpados? Si, que el clamor de las culpas de Sodoma, no tiene motivo para la piedad, y el de Ninive halla patrocinio para eximirse del rigor. Unas, y otras culpas claman, mas con esta differencia, que los peccados de Ninive eran de un-

Ionas. Cap. 1. 2

Chrysost. T. 1. Ho. de Iona

Gen. Cap. 18. 20

Gen. 19. 24

Ionas. Cap. 4. 11

genero de mallicia, compatible con la flaqueza. *Quia ascendit malitia eius coram me*. Mas los de Sodoma, desdezian de la humana flaqueza, siendo solo brutal malicia *Clamor Sodomorum*. Aqui es el clamor de las personas, alli de las culpas; estas se compadezen con la ~~[illegible]~~ miseria humana, aquellas por su nefanda obcenidad, se opponen a la misma miseria humana, pues eso los a hecho incapazes de misericordia *Quoniam enim naturae leges irritas fecerant, et alienos, et illicitos excogitarant coitus* (dize Chrisostomo) *idcirco insolitum suplicij modum induxit propter illorum iniquitatem: et ventre terrae inutili facto, et relicto posteris monimento perpetuo, ut in eadem attestantes in easdem incidant penas*. Mas como las culpas de los Ninivitas eran solo de flaqueza, usa Dios con ellos de misericordia, inviandoles predicador que los redusga, con el terror y amenaza *Vade in Ninivem civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me*.

Chrysost. Hom. 42. in Cap. 18. Genes.

35 ¶ Gran misterio encierra ~~a~~ asemejar los hombres a la viña *Homo erat pater familias, qui plantavit vineam*, dixo Christo por S. Matteo, y por San Joan se llama vid, y a los hombres sarmientos *Ego sum vitis, vos palmites* (y Jeremias *Ego te plantavi vineam electam* &a. Luego se ofreze el reparo, pues parece improprio comparar el hombre a la viña, a la vid, o al sarmiento. No fuera mas decorosa, y adequada similitud, llamandole enpinado cedro, o asemejandolo a otro arbol acopado, y frondoso? Esta similitud le parecio mas proporcionada al ciego, que refiere San Marcos *Video homines* (dixo) *velut arbores ambulantes*. y aquel dicho del Phylosopho tan savido *homo est arbor inversa*. Pues como Christo dize que es viña *Plantavit vineam*, o sarmiento *Vos palmites*? Eso no es deslustrar su hermosura, y apocar su belleza? No, porque el arbol tiene mucho de infelice, en que? En su natural eza constante. Como puede ser, no resiste al impulso feroz de los vientos? Si, y aun a [illegible] su mayor daño; su duracion (es cierta

Matt. Cap. 21. 33
Joan. Cap. 15. 5
Jerem. Cap. 2. 21.
Marc. Cap. 8. 24
Apud Cornel. Ibi

to) es decrepito dos años; pero si la hacha lo corta, si la segur lo deguella, si el cierço con su furioso impulso lo derriva, no buelve en ningun tiempo á recobrar su hermosura, antes bien queda hecho arido tronco, sirviendo a todo vegetable de escarmiento; mas la vid es al contrario, pues quando mas talada, entonces con mas violencia retoña. Pinta Antipatro en el libro primero de los epigramas Griegos (de quien se valió Alciato para hacer el emblema 159, cuio titulo es. Amicitia etiam post mortem durans) pinta a un olmo que competia con las nuves, a quien frondosa vid reconocida: por averle servido de arrimo a su flaqueça, con la gala que le prestó el mayo le viste la falda del tronco, y le enriquece con los opimos frutos que saçonó el otoño. llegó el invierno, perdió la vid sus racimos, despojose de sus ojas el olmo, y librando Iupiter un rayo, y hiriendo al olmo le quito la esperança de poder rejovenecer de su anciana, y caduca dolencia; pero la vid, aunque participaron del estrago sus dilatados sarmientos, brotó despues en la primavera, y trepando por el arruinado olmo, al paso que con sus verdes laços le adorna, revela de su infelice fortaleça, y constancia. Esto alude lo que dice Ovidio

Ovid. 2. Tristiu

Vidi ego pampineis ornatam vitibus ulmum,
Quæ fuerat sævi fulmine tacta Iovis.

Pues si el arbol perece a violencias de una desgracia, si la vid cobra mayores aumentos con los fatales estragos; Luego la vid situa su dicha en la flaqueza; Luego el olmo hallo la ruina en su fortaleça y constancia? Luego con mucha razon se asemeja a la vid el hombre. Plantavit vineam. Vos palmites. para que se conosca que esa fragilidad que le asiste, es la que mas le engrandece, y no solo mueve a compasion su peccado, sino que situa en la flaqueça su total remedio. Quieres verlo? Pues attiende

364 Pecca el Angel, y pecca el hombre, uno, y otro emulando el Divino ser. Similis ero altissimo, dixo Luzbel, y Adam lo ansio aquella falsa promesa Eritis sicut dij: pero el Angel fue para siempre condenado, y el hombre favorecido con la promesa del futuro remedio. Valgame Dios, y que acciones tan reñidamente oppuestas! Pues como, sinse, puede faltar en vos la Justicia distributiva? No, dize David, porque su Magestad recompensa, segun la calidad de las obras Tu reddes unicuique juxta opera sua. Pues si el hombre, y el Angel fueron yguales en la culpa, como se hallan tan disyguales en la pena? El hombre quedo sentenciado a espinas, dolores y trabajos, mas con firme esperança de su remedio, y gozar del cielo: pero el Angel luego que cometio la culpa, se hallo en las infernales llamas caliginoso, y abrasado cometa, como con admiracion lo nota Isaias Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oriebaris? corruisti in terram, qui vulnerabas gentes? Y no fuese su mayor daño, sino el hallarse incapaz de remedio, como afirman todos los Theologos. Pues por que causa, queda el uno tan avatido, y el otro tan sublimado? No es el Angel criatura mas perfecta? Pues de donde se le origino tanta desdicha? No tuvo el hombre la tierra por primer origen? Pues quien le occasiono tantas felicidades? Que tuvo el Angel para que se le de tanta pena? Que merito tuvo el hombre para tanta dicha? Y aqui el Angel no goça de la redempcion, no sea redimido el hombre; y ya que este es ogebto de la mayor misericordia, no lo sea aquel de tan severa Justicia. Cur sumi Angeli (pregunta Alcuino) peccatum insanabile fuit, et hominis sanabile? Fue acaso, porque el Angel no tuvo quien le indugese a la culpa, y el hombre fue tan persuadido, como engañado de aquella serpiente venenosa? Sentir es de Alcuino respondiendo a su duda Angelus sui sceleris inventor fuit, homo alterius fraude seductus Quien pecca engañado se solicita la misericordia, y sum=

Isa. Cap. 14. 14

Gen. Cap. 3. 5

Psal. 61. 13

Isai. Cap. 14. 12

Alcuin. quest. 4. in Genes ——

Quien pecca engañado, se solicita la misericordia

mo rigor, quien peca por su capricho. Con el hombre, y no con el Angel (dize San Augustin) usó Dios de misericordia, porque siendo aquel de mas noble naturaleza, avia de tener mas valor contra la culpa. Cum noverimus bonorum omnium creatorem reparandis Angelis malis nihil gratiæ contulisse; cur non potius intelligimus, quod tanto damnabilior eorum iudicata sit culpa, quanto erat natura siblimior! Tanto enim minus, quam nos peccare debuerunt, quanto meliores nobis fuerunt.

Aug. tract. 110. in Ioa.

Es mas reprehensible la culpa de quien nació con mas obligaciones. Hallose el Angel, dize el Angelico doctor adornado con celestiales prerogativas, y desvanecido quiso que la divina similitud, no se le deviese a la gracia, sino a su naturaleza. Vel sic appetiit (dize) ut ultimum finem illam Dei similitudinem, quæ datur ex gratia, voluit hoc habere per virtutem suæ naturæ, non ex divino auxilio.

Es mas reprehensible la culpa de quien nació con mas obligaciones

D. Tho. 1. p. quest. 63. artic. 3.

Quien quiere suvir al cielo con alas de cera, en su mesma ambicion hallara la ruina: Es grande vanidad soberbia y locura, querer gozar de Justicia, lo que se possee de gracia. Si se miran las prendas con la obscura luz del amor propio, la mayor grandeza no saciara el apetito, siempre se hallara hidropico el deseo.

Si se miran las prendas con la obscura luz del amor propio la mayor grandeza no saciara el apetito, siempre se hallara hidropico el deseo

No tiene remedio el Angel? solo se apiada Dios del hombre? Si: porque? Porque era mucha su fortaleza, y asi no merecio reparo su ruina. Era dize Ezechiel empinado cedro que descollava entre todos los arboles del paraiso. Cedri non fuerunt altiores illo in paradiso. Asi que por su naturaleza era fuerte, no flaco, ni deleznable, pues que mucho que a la primera herida de la culpa diese en tierra con su desvanecida pompa; mas como el hombre era quebradico vaso, no experimentó tan fatal malogro, como era, no arbol, sino vid flaca pudo reiovenecer con los suaves rocios de la penitencia.

Ezech. Cap. 31. 8

Merito (dize mi gran Padre San Augustin) Angelo superbienti remedij aditus denegatur, quia à bono bonus atque perfectus creatus nihil in se fragilitatis gestabat, pro quo à veritate seque-

Aug. T. 3. in inchir. Cap. 56. 57.

traretur, si stare voluisset. Era el Angel fuerte, no era quebradiça su naturaleça, por eso la causa fue irremediable su ruina. Nihil inse fragilitatis gestabat; mas el hombre siendo su dicha en la flaqueza, ya si sigo angelo com miseracion su culpa. ~~Peccatum illo Angelus (dice S. Bernardo) ... sumptio non est, neque ... ignorantia non habet locum, sed ignis ...~~

~~Bern. Ser. 22 in Canti- Declamationes N. 4~~

37 ✠ No ai maldad, que no emprenda la muger: sus cariños, son engaños; sus promesas, son falacias; y boca mortal veneno, quando exala mentidas lisonjas. Atropella obligaciones, no guarda los fueros devidos a la sangre; porque todo su estudio se reduce al logro de su desordenado apetito. Poco castigo, para tan gran de maldad, y atrevimiento fue el que tuvo dar a la infame, y traidora Scilla convirtiendola en cogujada, segun fabula Ovidio en el Libro 8 de sus metamorphoses. Tenia el rei Niso su padre, tan rubios, y hermosos como dorados cabellos; pues mientras estos permaneciessen en su cabeça, la ciudad no podia ser conquistada. Minos la tenia puesta assedio, y pagada la alevosa Scilla de la gallarda disposicion de su contrario, aguardando ocasion oportuna, corto a su padre la cabeza, y la presento a su secreto amante, el qual le pago el agasajo con el castigo del despiecto: porque las traiciones se estiman por la conveniencia, y al traidor se aborrece por la infamia. Todo esto caso en pocas palabras lo dice Ovidio

La muger atropella los fueros de la sangre porque dirige todo su cuydado al logro de su apetito

Las traiciones se estiman por la conveniencia, y al traidor se aborrece por la infamia

Filia purpureum Nisi furata capillum,
Puppe cadens navis facta refertur avis

Ap. Nata. Com. Lib. 8 Mythologiæ. Cap. 12

Esta fabula tuvo fundamento en la historia de Sanson, dice Cornelio a Lapide, pues +las fuerças, virtud y libertad por los engañosos alagos de una vil muger. Tale est meretricum ingenium (dice Cornelio) ut virorum opes, viresque exhauriant, mox inopes pauperesque repellant. En tibi tanta San-

+perdio

Corn. in cap. 16. Iudicum

sonis virtus ab inbelli mulierçula prosternitur, et postrata illuditur.

38 Alevosa Dalila se determina de entregar a Sanson en las manos de sus enemigos (el ta abuco de la traicion abre brecha en la mas fuerte muralla) y como le avia enseñado la experiencia el valor que tenia para vencerlos y abasallarlos, tan halagueña, como cautelosa le pregunta, en que consiste el todo de esse insuperable pujança, mas el advertido la engaña tres vezes, pero rindiendose tanto a la porfia, quanto al halagueño cariño, le entrega (para su mayor desdicha) la llave del pecho. Bien podia conocer Sanson con evidencia la dañada intencion de su esposa, mas el sensuall apetito, enbruteze tanto ell entendimiento, que no le permite obiar propios daños. Quien su secreto revela, quando ell ocultarlo le importa, no se quexe de su desgracia, sino de su facilidad, y locura. Juzgó Sanson que echava segunda buelta a la llave del secreto, poniendola en agena mano, asi avia de ser si se usasen honrados respetos, pero desto es de lo que a carecido mas el mundo. Nunca (dize el engañado amante) llegó navaja a mi cabeça, porque soi Nazareno, y estoi a Dios consagrado, y asi al mesmo punto que me cortaren ell pelo, quedaran postrados mis brios, y en fuerças igual a los demas hombres. Ferrum numquam ascendit super caput meum, quia nazareus, idest, consecratus Deo sum de utero matris meae: Si rasum fuerit caput meum, recedet a me fortitudo mea, eroque sicut caeteri hominis. Ya Sanson no es suyo, y asi puede tener por vencido, pues abrio la puerta de la fortaleça del pecho. Lastima grande! dice el Abulense, que se vea en tan feliz estado, quien triunfo de tanto tropel de fornidos Filisteos! Que por no tener prudencia, malogre tantas victorias obtenidas, a impulsos de una muger ingrata! Animis plangendus es (dize ell Tostado) inter virorum flos, qui omnes viribus superans, sola prudentia caruisti, et miserabilis mulierculae pulchritudine tractus, et fallacibus lacrymis deceptus in extremam decidisti ser-

Quien su secreto revela, quando el ocultarlo le importa, no se quexe de su desgracia, sino de su necia locura

Iudic. Cap. 16. 17

Abul. ~~[illegible]~~ in expositione Cap. 16. Iudic. Vers. 21.

tem; ita ut cunctorum, quos legimus, miserior factus, turpiter ab hostibus utroque privatus lumine, in plenum totius populi hebræorum opprobrium ad molam asinariam molere cogeretur. Lo que a mi mas me admira, es que dese Dios a Sanson fortalleça, tan flaca! Porque avia de ser el deposito del valor el pelo? No serie mas apropósito el de los braços? Naturaleça provida hiço este favor a los brutos. No lo vemos en el oso, pues dice Plinio, que llegandose al arbol mas fuerte se le ponen en la consuma la fortaleça, y puxança? Pues en que desmerecio Sanson esta dicha, que en parte tan flaca, le situa la fortaleça? Señor, si le haceis este favor tan singular para que sea açote de los Filisteos, y de vuestra gente capitan, y caudillo, para que le poneis el valor en parte donde con facilidad se pierda? Para que sea mas feliz su dicha. Mas feliz estando en el pelo? Si dice S. Pedro Damiano, porque el pelo quando se corta, se arranca, y crece con mas ventaja. Philistæi crines Sanson potuerunt radere, sed non evellere. Los Phylisteos, dice, pudieron cortar a Sanson el pelo, mas no arrancarlo; porque tenia en el tanta puxança, que estando ligado a un clavo, y este fixo en la tierra, le arranco con grande maravilla. Qui consurgens de somno extraxit clavum cum crinibus et licio. Era Sanson, como hombre, fragil; y asi aunque le importava tanto, no guardaria el secreto; pues si tuviera la fuerça en los braços, cortandoselos, como le cortaron los cavellos, quedaria, no solo sin fuerça, sino impossibilitado de recobrarla; porque no buelve a nacer el braço si tal vez le cortan; asi, pues para que Sanson no sea totalmente desgraciado, tenga todo su valor en la flaqueça del pelo: con eso, aunque imprudente revele el secreto a Dalila, aunque esta le corte a cercen la dorada carnelha, aunque se vea vencido de sus contrarios, aunque estos cruely le saquen los ojos, no quedará destituido de recobrar sus fuerças. No lo veis? Quando mas opprimido, y abiltado

S. Pet. Dam. opus. 17 Cap. 23.

Iud. Cap. 16. 14

estava, quando era el ogebto de escarnio, i ignominia, entonces empezó asalir

Iudic. Cap. 16. 22 — el pelo Iamque capilli eius renasci ceperant. Entonces se haze llevar al templo, hallale occupado de sus enemigos, abraçase con dos columnas, en que estrivava toda aquella maquina magestuosa, y arrancando sus colunas y pilastras, dio con el edificio en tierra, dando a sus enemigos aun mesmo tiempo muerte, y sepultura; Luego se puede situar la dicha en la flaqueza? luego del mesmo modo, la felicidad del hombre consiste en ser fragil, pues si tal vez le rinde el demonio, y se halla en la miseria esclavitud del peccado, puede despues con la Divina gracia

S. Paulin. Epist. 4 — conseguir del gloriosos trofeos. Homo enim (dize San Paulino) qui perventus fuerit in aliquo peccato, et salubriter penitendo ad instaurationem gratie quasi capillis renascentibus revertitur, ponens utrarum earum brachia sua, id est fidem spei vera, et spem fidei confidam, extendens idem ad prelium manus suas operibus pietatis, cuius exercitatio ad omnia utilis est: tum ut quibus dam bone conscientie, et fidei firme lacertis valens audebit invadere, et poterit vertere inimicorum columnas: que quidem sunt columne hostilis domus quibus nititur, in qua velut noster victor epulatur, illudens capiti, et membris nostris, ut armis sue iniquitatis utatur.

39 ✠ Quien murmura contra la honra de su hermano, quien atrevido le toca en el credito, es semejante alla serpiente que bosa ocultamente la ponçoña que tenia escondida en sus entrañas, palabras son del Ecclesiastes Si

Ecclesiast. Cap. 10. 11. — mordeat serpens in silentio, nihil eo minus habet qui occulte detrahit. o como leyo San Geronimo. Sicut mordet serpens in silentio, sic qui fratri suo occulte detrahit. El detractor que de su hermano murmura, sacando sus defectos al comun teatro; quien no se compadece de su flaqueza, quien hecho argos attiende ala culpa, solo para la nota, y la publica para la infamia, expressamente contradice ala ley, y a su Divino legislador. Qui detrahit fratri, aut qui iudicat fra=

Hiero. T. 1. Epist. 4 que est ad Rusticum Monachum

Iacobi. Ep. Cap. 4. 11

Quien infama a su hermano, se asemeja ala serpiente quando bosa su veneno

fratrem suum, detrahit Legi, et iudicat Legem. Digamos la explicacion que da a este texto el Angelico Doctor. Detrahit Legi, et per consequens Deo, qui est legis lator. Y en la conclusion respondiendo ad tertium, dice: Ille qui detrahit fratri in tantum videtur detrahere legi, inquantum contemnit preceptum de dilectione proximi: contra quod directius agit, qui amicitiam dis rumpere nititur. Unde hoc peccatum maxime contra Deum est: quia Deus dilectio est. Con gran despego trato Christo a aquel hombre que siguio desuhermano, porque no avia partido con el la herencia, y patrimonio. At ille dixit illi: Homo quis me constituit iudicem, aut divisorem super vos? Hombre, quien me a constituido Juez arbitro de vosotros? Repara el doctissimo Sylva, que aviendo este litigante introducido su demanda con titulo de hermano: Dic fratri meo, su Magestad le niega este blason llamandole hombre. Homo quis me constituit. Et adverte (dize) quod vocat hunc hominem dicendo homo. Porque causa? Porque quien se queja de su hermano, da a entender que no lo es, sino enemigo. Et adverte quod vocat hunc hominem dicens, o homo: que vox sonat vitium, et quod carnem sapit: iuxta illud Apostoli 1. Corint. 6. Cum sit inter vos zelus et contentio, nonne carnales estis, et secundum hominem ambulatis. Cuidado! Le pones pleito, le acusas de injusto, y le llamas hermano? Es conocimiento es el mas rigoroso fiscal de tu inicuo proceder. A ti mesmo agravias, quando de tu hermano murmuras, pues a tu propia sangre afrentas. Bien puede aver queja del hermano, mas no se a de dar ante Juez que sentencie, y castigue, sino ante un padre que medie, y mediando perdone, por esta razon (explica Ambrosio) quien le dixo Christo quien me a hecho a mi Juez entre hermanos? Quis me constituit iudicem aut divisorem inter vos? Non immerito (dize) refutatur hic frater, cum inter fratres patrimonium, non iudex medius, sed pietas debeat

S. Th. 2. 2. Quest. 74. Artic. 2

Luc. Cap. 12. 14

Sylla. ibi

Ambro. Lib. 7. in Cap. 12. Luc.

Entre hermanos se no a de hallarse Juez que fulmine, sino padre que medie.

sequestra dividere. Con el hermano no sea de usar rigor; todo a de ser misericordia, y piedad, se han de encubrir sus defectos, no divulgarlos; de lo contrario, parece saca a Dios lagrimas a los ojos, pues por David

trario

Psalm. 49. 20.

prorrumpe en estos sentimientos. Sedens adversus fratem tuum loquebaris; et adversus filium matris tue ponebas scandalum: hec fecisti, et tacui. Hasta aqui pudo rayar mi sufrimiento, pues para castigar tan grande atrocidad aun no abri los labios. No llevado de la colera, sino de tu detestable malicia; no acaso, sino muí de proposito, y de asiento, la honra de tu hermano mancillaste, procurando pierda el credito, y opinion para con los hombres

Es grandelito ponerse de proposito, y de asiento a murmurar del hermano

Aug. T. 10. lib. 50 Homiliarum. Ho. 2

Quod autem dixit: sedens (explica el Divino Aurelio) ostendere voluit: quod non transitorie detraxerit, nec ei surreptum sit passione quadam subita, ut malum de proximo loqueretur. Sedens, idest, ex odio, quasi ad hoc vacans, ut derogaret proximo suo. Es la detraccion, vizio totalmente opuesto a la fuente de la piedad, es atrocissima peste, que con el aliento mata, es serpiente que arroja el veneno de su ponzoña por la lengua; y es finalmente vicio el mas abominable a los ojos de Dios, porque el que murmura, en la sangre de su hermano se apacienta, y con sus iniquos dientes le quita la vida de la honra. Asi solia deziarlo mi Serafico Patriarca, como refiere S. Buena Ventura. Detractionis vitium inimicum fonti pietatis et gratie, tamquam serpentitum ab horrebat morsum et atrocissimam pestem: et piissimo Deo abominabile fore firmabat: pro eo quod detractor animarum sanguine pascitur, quos gladio lingue necat.

S. B. Vent. invit. S P. N. Franc. l. 1. C. 8.

40 Aun mas misterios encierran las palabras del Psalmista. Sedens adversus fratem tuum loquebaris, et adversus filium matris tue ponebas scandalum. Contra tu hermano murmurabas, y al hijo de tu madre le quitaste la honra. Pues pregunto, siendo hijo de su madre, no es su her=

mano? Y ya esto; pues como pone differencia el Psalmista, entre el herma-
no, y entre el que es hijo de su madre? La difficultad es de mi gran Padre San Au-
gustin. Quid est filius matris? Nonne frater? Pues si esto de uno, ser de

Aug. T. 8. ibi

una misma madre hijos, y ser hermanos, para que es esa repeticion de syno-
nimos? Hoc ergo repetere voluit (prosigue el Sancto) quod superius dixe-
rat fratrem tuum; An aliquam distintionem nobis intelligendam insi-
nuavit? Avemos de decir que ai entre estas dos palabras differencia, o que
la repeticion es ociosa; esto no puede ser, luego entre aquellas dos vozes ai
distincion? Assi es, muncha distincion ai. Plane fratres, puto esse distin-
guendum. Pues que distincion puede aver? Que llamandolo hermano, le su-
pone robusto, firme, fuerte, constante, contra quien no son tan sensi-
bles los golpes, mas diciendo es hijo de su madre, da a entender que toda-
via goza del nectar de sus pechos, limitado con aquellos infantiles arru-
llos, aqui entre la puericia, se descubre la delicada flaqueza; pues si no
solo se oppone a las leyes de la caridad fraterna, sino que arroja su ponço-
ña, contra quien (por su devilidad) avia de mover a lastima, que maior
rigor? que mayor crueldad? que mayor culpa? Tiene el coraçon de bronce,
quien no se compadece de la ruina que occasionó lo fragil; pues para
ponderar lo grave deste delito, no solo dice que sacó la espada de su len-
gua contra su hermano, sino que la hiria con ella aun quando le
considerava, y conocia (por lo fragil) pequeño. Sedens adversus fratrem

Aug. ub. supra

tuum loquebaris, et adversus filium matris tuæ ponebas scandalum (dice
mi gran Padre San Augustin) Ideo infirmus, ille filius matris dictus est,
nondum Patris: ad huc lacte indigens et uberibus ad hærens. Portatur
ad huc sinu matris Ecclesiæ, non valet accedere ad solidum cibum men-
sæ patris sui: sed deubere matris victum trahit ignarus iudicandi quo-

niam adhuc animalis atque carnalis est. Esta maldad tan grande pondera, la pasó en silencio, no castigando tan atroz delito. Hæc fecisti, et tacui. Qué bien el S.or Cayetano! Valde exaggeratur hæc impietas: cum non solum in fratrem, sed fratrem uterinum (filium matris tuæ) describitur: nec sola lingua; sed operatione iniuriosa, dabis turpitudinem: nec ex subita ira, sed ex quieto animo, sedebis. Con todo, aviendo propuesto la gravedad deste peccado, no parece razonable quede sin castigo; y no obstante afecta disimulos. Hæc fecisti, et tacui? Si vé el hombre, que no se les dá la devida pena a sus culpas, correrá sin freno impetuoso, por la senda del escandalo, no abrá maldad que no intente, no abrá delito que no egecute, dice el Eclesiastes.

Caiet. ibi. F. 3

Ecclesiastes. Cap. 8. 11.

Etenim quia non profertur cito contra malos sententia, absque timore ullo filij hominum perpetrant mala. Bien conoció esta verdad Polibio

Polib. Lib. 1.

Si veniam, aut impunitatem concesseris (dixo) si benignitate improbum fueris promeritus, id omne dolum fraudemque existimando, erga beneficum longe magis, fiet insidus. Y Ciceron: Quis ignorat maximam illecebram esse peccandi, impunitatis spem? Y en otra parte: Effrenatus furor alitur impunitate diuturna. Pues como Dios dexa sin castigo esta culpa, quando pondera su gravedad, y malicia. Hæc fecisti et tacui? Pa-

Cicer. pro Milone

Cicer. pro Sextio

Psal. 49. 20

rece responde su Magestad a la propuesta ogeccion diciendo: Existimasti inique quod ero tui similis: Juzgaste inique, que eran como los tuyos, mis procedimientos, y la misma experiencia te dirá vivis engañado; pues quando no te compadeci, ser tu humano, aunque quando le considero flaco, y deleznable, yo para usar contigo de misericordia, aunque no la merecia tu culpa, me acuerdo que eres miserable como hombre; esto me obliga a dilatar el castigo, siquiera para que a vista deste exemplo, te muestres compasivo de la caida de tu misero, y pobre her=

mano. Haec fecisti et tacui.

41. ✠ Juzgará el iniquo Juez, que es conveniencia del reo, no hacer examen rigoroso de sus delitos, quando la calumnia y mala intencion le tiene infamado, y le engaña; porque si no averigua la verdad, si al que supponen delinquente no se le da noticia, mal podrá attender a su defensa. El Juez que asi obra tiene un silencio parlero, y habla con voces mudas; quiero decir, que afectandose misericordioso, no examina el cuerpo del delito, y publica (como si fuese cierto) el peccado. Destos dixo David. Quoniam tacui, inveteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die. Cosa es digna de advertencia, il astimar que callava, quando juntamente dice que hablava todo el dia: El reparo es del Pontifice Innocencio. Mira sententia, ut idem et tacuerit, et clamaverit tota die. Es acaso, porque a algunos les sobra lengua, para publicar sus alavanças, y prerogativas, y le falta para el conocimiento de sus culpas? Asi responde a su difficultad el mesmo Pontifice. Sed tacuit crimina sua, quae poterat vere clamare, et clamavit merita sua, quae vere poterat tacere. Tacuit crimina sua, ut celaret, et clamavit merita sua, ut iactaret. Tacuit unde proficeret, et clamavit unde deficeret. Calla (diria yo) el Juez apasionado, porque no quiere enterarse de la entidad de las voces, que difundio el malevolo, y habla, porque (como si fuesen verdaderas) las hace a todos notorias, con compasion, y lastima fingida. Iniquo prelado es el que asi procede, porque la equidad de la Justicia, pide que tales voces se registren, con prudente, y caritativo examen, para que con mas Justificacion se castigue, a quien se hallare delinquente. Asi lo manda un decreto del Concilio Lateranense, que anda en las obras de Innocencio Pontifice. Capit. Qualiter. Dice pues asi.

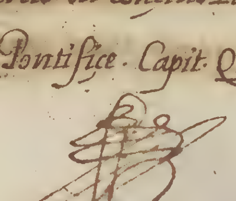
No es conveniencia para el que suponen delinquente, siquiera las culpas de que es infamado sin el devido examen

Psal. 31. 3

Innocen. 3. in Psal. poenit. Psal. 2.

De ordinario callan algunos las faltas que les deslucen, y publican solo las prerogativas que les engrandecen

El Juez mal intencionado, omite la averiguacion del delito por quitarle la defensa al reo



Conc. Later. Sub inno centio 3. Cap 18 Qualiter

Qualiter et quomodo debeat prelatus procedere ad inquirendum et puniendum subditorum excessus, ex autoritatibus veteris et novi testamenti colligitur evidenter, ex quibus postea processerunt canonice sanctiones, sicut olim aperte distinximus, et nunc sacri approbatione concilii confirmamus. Legitur enim in Evangelio, quod villicus ille, qui diffamatus erat apud dominum suum, quasi dissipasset bona ipsius, audivit ab illo: Quid hoc audio de te? Redde rationem villicationis tue. Iam enim non poteris ul amplius villicare. Et in Genesi dominus ait: Descendam et videbo, utrum clamorem qui venit ad me, opere compleverint.

Luc. Cap. 16. 2.

Gen. Cap. 18. 21.

Ex quibus autoritatibus manifeste probatur, quod non solum cum subditus, verum etiam cum prelatus excedit, si per clamorem et famam ad aures superioris pervenerit, non quidem a malevolis, et maledicis, sed a providis et honestis, non semel tantum, sed sepe (quod clamor innuit, et diffamatio manifestat) debet coram ecclesie senioribus veritatem diligentius perscrutari: ut si rei poposcerit qualitas, canonica districtio culpam feriat delinquentis, non tanquam sit autor et iudex, sed quasi deferente fama vel denunciante clamore, officii sui debitum exequatur. Licet autem hoc sit observandum in subditis, diligentius tamen observandum est in prelatis, qui quasi signi sunt positi ad sagittam. Et quia non possunt omnibus complacere, cum ex officio suo teneantur non solum arguere, sed etiam increpare, quin etiam interdum suspendere, non nunquam vero ligare, frequenter odium multorum incurrunt, et insidias patiuntur: Ideo sancti patres provide statuerunt, ut accusatio prelatorum non facile admittatur, ne concussis columnis corruat edificium, nisi diligens adhibeatur cautela, per quam non solum false, sed etiam maligne criminationi ianua precludatur. Verum ita pa-

El superior por causa de su officio esta expuesto a los golpes de los mal intincionados

labios, y dignas de gravarse en los coraçones. Esta doctrina, tanto por Christo praticada, en la accusacion de la adultera. Trageronla los delatores delante de su Magestad, y dixeron esta muger a faltado a la fe, y lealtad devida a su esposo, y en este punto la hallamos executando el delito. Segun las leyes de Moises, deve ser apedreada, mas queremos oir de tu voca la sentencia. Su Magestad dando a entender, no hacia caso de la accusacion, se puso en la tierra a escrebir. *Iesus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra.* Accion parece esta desapropositada, no seria mejor (como lo hizo despues) dar luego la sentencia? No dice Cirilo Alexandrino, no importa que los accusadores insten, que la infamia clame, y que los emulos la divulgen; porque para que en semejantes materias se obre con toda rectitud, antes de pronunciar el fallo se tiene de escrebir, con muncha madureza, y discrecion, para que por medio del escrutinio se aclare, y descubra la verdad. *Digito scribebat in terra (dice) quo nobis ostendat, quod antequam iudicium feramus de proximo, ad veritatis investigationem condescendere, et animum inclinare debemus, et discretionis digito singula circum presentem attinentia prius discutere: aliquin recte iudicare non possumus, si pariter missa indagine veritatis, et examine diligenti proximum in publico iudicio, aut absolvimus, aut damnamus.* Porque quando al contrario se obra, da a entender el Juez se alegra de la culpa, porque le da motivos para la iniqua vengança. *Inclinavit se* (dice mi gran padre S. Antonio) *ut significaret, quod non statim iudex debet porrigere aures cuilibet delicto, nec etiam cum gaudio, sed cum displicentia suscipere; et quia accusatio consideranda est, et discutienda cum maturitate, ut testis bene examinetur.*

Ioann. Cap. 8. 6

Ciril. Alex. Lib. 5 in Ioann. Cap. 16.

El Juez a de mostrar disgusto, y displicencia quando se ve obligado a hazer inquisicion de alguna culpa

S. Anton. Paduan. in Sabat. post Dom. 3. Quadragesime

42 Veamos, que escribio Christo? y a lo dice la glosa interlineal

88

Glos. intra linealis — Scribebat interra peccata eorum. Escribió enlatierra con eldedo, los peccados delos accusadores. No es esto loque dixo el Psalmista? Existimasti inique quod ero tui similis: arguam te, et statuam contra faciem tuam. Hombre inquo Juzgas soi semejante ati enlos procedimientos, no compadeciendote dela flaqueza detu proximo: yo que soi Justo te arguire, y pondre delante detus ojos tus peccados Arguam te, et statuam contra faciem tuam. Scribebat interra peccata eorum. Pero como, enlo devil delatierra, se escriben tangraves culpas? No seria mejor, segravasen enel bronce, para que sumemoria permaneciese? El peccado de Juda (dice Jeremias) se escribió conpluma de hierro, enel duro ~~[illegible]~~ diamante desucoraçon obstinado Peccatum Juda scriptum est stylo ferreo inungue adamantino: para dar aentender que es irremisible, y nopuede borrarse elpeccado dela apostasia, por negarle a Dios los devidos cultos, y darselos al demonio ensus simulacros. Peccatum Judæ (puta idolatria) dice Cornelio, est indelebile et irremissibile, est que indelebiliter exaratum in conscientia eorum, et in cornibus altarium sanguine victimarum cruentatis. Hæc enim sunt perpetua monumenta et testes, imo litteræ, et lituræ idolatriæ eorum, perinde ac si eis illa sunt insculpta fuisset stylo ferreo vel adamantino, non atramento scripta, quod facile deleri aut eradi potest. Ita cordi et concientiæ Judæorum infixum est peccatum, ut conscientia peccati imaginem et formam sumpserit; quæ Dei oculos ita semper verberat, ut fixam de corum exidio sententiam tulerit. Mas Las culpas que son capaces demisericordia se escriben enlatierra; porque nopuede tener permanencia loque enella se escribe, pues confacilidad seborra, y desvanece. Asi lodice el mismo Jeremias. Recedentes a te, interra scribentur. Los que seapartan de Dios por el peccado, se escriben sus delitos enel fragil polvo

Psal. 49. 21.

Jerem. Cap. 17. 1.

Corn. Alap. ibi

Jerem. Cap. 17. 13

para que viendo su Magestad la vil, y fragil materia de que fue formado el hombre, tenga motivos para borrar sus culpas, usando de benignidad, y clemencia. Esto alude, lo que David dice *Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se: quoniam ipse cognovit figmentum nostrum. Recordatus quoniam pulvis sumus.* Escribe Dios las culpas del hombre en la tierra de que fue formado, y quando ve sus delitos, descubre juntamente la fragilidad del barro, y esos recuerdos parece le obligan a que los borre, y ponga en olvido. Que bien Cornelio! *Quæ in pulvere scribuntur, facile vento aut pede delentur.* Asiª. Pues ya se descubre la causa, por la qual Christo escribe los peccados destos accusadores en la tierra, para que conozcan que quando ellos no les mueve a piedad la fragilidad humana, su Magestad busca motivos (aunque siendo menos lo merecen) para usar de misericordia. *Sedens adversus fratrem tuum loquebaris, et adversus filium matris tuæ ponebas scandalum: hæc fecisti, et tacui. Existimasti inique quod ero tui similis: arguam te, et statuam contra faciem tuam.* Y se conoce ser este el motivo, pues escribe con el dedo. *Digito scribebat in terra*, que mistica mente es el Espiritu Sancto, fuente de la gracia, piedad, y misericordia. *Hoc digito* (dice S. Ambrosio, hablando del Espiritu Sancto) *mystice etiam Dominus Iesus inclinato capite scribebat in terra, cum adulteris adultera offerebatur.*

Psalm. 102. 13

Corn. ibi

Psal. 49. 20

D. Ambros. lib. 3 de Spiritu Sancto

Quien insta en el castigo de la culpa, demuestra, no le mueve el zelo de Dios, sino la pasion, y venganca.

43 Instavan los accusadores a Christo, para que diese el fallo (quando el delator porfia en el castigo de la culpa, demuestra, no le mueve el zelo de Dios, sino la pasion, y venganca) Su Magestad se levanto, y rigida mente severo, les dixo: *Qui sine peccato est vestrum, primus in illam lapidem mittat.* Quien de vosotros se hallare limpio de culpa, sea el primero que

Ioann. Cap. 8. v.

tire la piedra. Executense las leyes (dice S. Ambrosio) mas no es razonable, sean ministros dela Justicia los transgresores. Quid tam divinum (dice) quam ista sententia, ut is peccata puniat, qui ipse expers sit peccati, quomodo enim ferat alieni ultorem, et propij criminis defensorem. Mal puede sindicar peccados agenos, quien tiene la conciencia agravada con los propios. Pero ai hombres que se hazen Argos para notar las faltas del proximo, y les falta vista para ver sus defectos. Dispensio sapientiæ (dize mi gran padre San Augustin) quomodo eos intromittit in se, foris enim calumniabantur, seipsos intrinsecus non perscrutabantur. Adulteram videbant, se non respiciebant. Confundidos, y avergonçados se fueron los accusadores; porque no ai mordaça mas efficaz para embargar la lengua que nota agenos peccados, como el obligarles a conocer sus malas costumbres. Qui enim prius semetipsum non iudicat (dize el Magno Gregorio) quid in alio rectum iudicet ignorat. Et si novit fortasse per auditum, quod rectum iudicare debeat, recte tamen iudicare aliena merita non valet, cui conscientia innocentiæ propiæ nullam iudicij regulam præbet. Hinc est enim quod insidiantibus quibusdam, et puniendam adulteram deducentibus dicitur. Qui sine peccato est vestrum primus in illam lapidem mittat. Ad aliena quippe punienda peccata ibant, et sua relinquebant. Revocantur itaque intus ad conscientiam, ut prius propia corrigant, et tunc aliena reprehendant. Quedo solo la misma santidad, y innocencia con la afligida, y desconsolada peccadora, y su Magestad la pregunta. Donde estan los que te accusaron? Ninguno te condena? Ninguno señor, responde. Pues tampoco yo te condeno, vete en paz, y no buelvas al bomito de tus vicios. Nec ego te condemnabo: Vade, et iam amplius noli peccare. Que es esto Señor? dice mi gran padre San Augustin, parece que apatrocinais la cul-

S. Ambro. Epist. 76.

Aug. Tract. 33. in Ioannem

S. Greg. lib. 4. Mor. Cap. 13

Ioann. Cap. 8. 11.

No puede sindicar peccados agenos, quien tiene la conciencia agravada con los propios

Ai hombres que son Argos para notar las faltas del proximo y les falta vista para conocer sus defectos

No ai mordaça mas efficaz para embargar las lenguas que notan agenos peccados, como obligarles a conocer sus malas costumbres

culpa, pues tan luego absolveis tan grande pecadora? Quieti? Domine salvis ergo — Aug. Tract. 35. in Ioan.
peccatis? Tanta benignidad quando no se oye en sus lavios un suspiro? quan=
do no se descubren lagrimas en los ojos? La Madalena si, parece se mere=
ció esa piedad di justicia, pues hizo aspera penitencia. Toda se exala
en sollozos, y con el cristal de sus dos hermosas fuentes lava las plantas
de su Divino maestro. Stans retro secus pedes eius, lacrymis cepit rigare — Luc. Cap. 7. 38.
pedes eius, et capillis capitis sui tergebat, et osculabatur pedes eius, et un=
guento ungebat. Esta si merece robar a Christo la atenciones, no solo por
el exterior culto, sino por el interior afecto, dice San Paulino. Non ungu= — S. Pauli. Epist. 4 ad Severum
entum in illo Dominus, dice, sed charitatem dilexit, quia pudenter im=
pudens, et pie improba, sine opprobrij et repulsae metu extraneam sibi
domum Pharisei, non invitata, illa vi petulans penetravit, qua rapitur
regnum celorum, et tantum verbi celestis esuriens, non ad opes illius, sed
ad pedes Christi cucurrit, seque in illis abluit exhibavit, atque ipsos sibi pe=
des sacrarium (ut ita dixerim) et altare constituit. In quibus libavit fletu,
litavit unguento, sacrificavit affectu. Sacrificium enim Deo spiritus
contribulatus. Quem illa immolans Deo, non solum remissionem de=
lictorum, sed et gloriam predicandi ubique Evangelio nominis meruit. Es=
ta pecadora si que merecio la clemencia, pues la grangea a expensas de peniten=
tes lagrimas; mas la adultera que no gime, quando ningun afectos de do=
lor en ella se descubren, es razonable que su Magestad la perdone? No=
es justo se le de satisfacion a un marido agraviado? Si, y se que da sin cas
tigo? y a se ve: Nec ego te condemnabo. Por que causa? Es acaso por que le
sirve de fatal verdugo la verguença? Hiere el coraçon el descredito, y la

Hiere el coraçon el descredito, porque la mayor pena consiste en salir las culpas al registro del comun teatro ——

mayor pena (a mi ver) es salgan las culpas al registro del comun tea=
tro. Sentir es este de San Ambrosio. Plurimum suffragatur (dize) reo verecun= — S. Amb. in Psal. 37

verecundia confessio; et pœnam, quam evitare non possumus, pudore

Salm. Tom. 8. Trac. 38 sublevamus. Y Salmeron mas declara: Hæc peccatrix abunde metu forsitam mortis, et pudore satisfecerat. Es preciso cause gran compasion, y lastima ver a una muger afligida por la ignominiosa afrenta. Bien puede ser lo dicho, mas Alberto Magno descubre mayor misterio. Christo, dice no la condenan, porque los mismos accusadores la disculpan. No lo ois? pregunta la Christo: alguno te condeno? y responde Nemo Domine, ninguno Señor. Como ninguno? No dixeron que en aquella hora la cogieron en el delito? Modo deprehensa est in adulterio. No señalaron la pena que por las tablas el adulterio merecia? In lege autem Moyses mandavit nobis huiusmodi lapidare. Esto no es proponer la pena, conveniente a la culpa? Verdad es se fueron, mas ya su rigor, o impiedad fulminó el fallo; y no obstante afirma, que ninguno la condena. Nemo Domine? Si, porque? porque en sus palabras pusieron el motivo mas eficaz, para conseguir misericordia; la condenan, pero la abonan; la delatan, pero la escusan; No dicen que es muger, donde se incluye la humana fragilidad? Si. Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio: pues si proponen la flaqueza, quando delatan la culpa; luego borran la culpa con el lado de la flaqueza? Es infalible; Luego quando la delatan, la absuelven? Es indubitable; pues bien dice que ninguno la condena Nemo Domine pues truxeron a la memoria, su fragilidad, y desdicha. Mulier (dice Al-

Alb. Mag. ibi. berto Magno) a molli nomen habet; cum eam accusare velint, præter suam intentionem in ipso nomine excusationem assignant. Luego el dexar Christo libre a esta muger no fue apatrocinar la culpa, sino solo condolerse de su fragilidad, y miseria. Verdad es no se descubren en ella (como en Magdalena) afectos de penitente; mas lo que consiguio el gemido

grangeo poniendole a Christo su fragilidad delante de los ojos *In ipso nomine excusationem assignant*

44 Son los ojos las puertas mas principales dell alma, y sino ai en ellas muncho cuidado, con facilidad conquistara ell comun enemigo el castillo del pecho. De aver visto Eva la fruta, sele excitaron las apetencias para gustarla, y fue consequencia para la transgression, el antecedente de mirar. *Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum... et tullit de fructu illius, et comedit.* Si fuese mas recatada en los ojos, no se hallaria con tantos estimulos para quebrantar ell precepto. Con quanta dulcura (para nuestra enseñança) la reprehende Bernardo! *Si vera o Eva commissum, expecta promissum, cave prohibitum, ne perdas concessum. Quid tuam mortem tam intente intueris? Quid illo tam crebo vagantia lumina iacis? Oculos inquis, tendo, non manum; non est interdictum ne videam, sed ne comedam. Hoc et si culpa non est, culpe tamen indicium est.* Vieron los hombres a las mugeres, y atraidos del iman de su hermosura trataron de casarse *Videntes filij Dei filias hominum quod essent pulchrae, acceperunt sibi uxores ex omnibus quas elegerant.* Vieron los hombres y desearon, y al deseo se siguio la execucion con ell castigo. *Dixitque Deus non permanebit spiritus meus in homine in eternum: quia caro est.* No ai cosa mas opuesta all espiritu que la carne, tienen siempre entre si una perpetua lucha, y una continua batalla; y como el hombre se rindio a las delicias, con que le brindo la carne en plates de la hermosura, por esa razon el espiritu divino le desampara *Non permanebit spiritus meus in homine in eternum: quia caro est.*

45 Vamos despacio, que aunque vio la pena, no alcanço a conocer la culpa. Notaio Dios al hombre, y a la muger, para la propagacion. *Si Crescite et multiplicamini, et replete terram,* les dixo Dios. Pues si los hombres seguian su

Las puertas del alma son los ojos, y si no a en ellas muncho cuidado con facilidad el comun enemigo se introducira en el castillo del pecho

Gen. Cap. 3. 6

Bernard. de cuatro st. de gradib. humilitatis In primo gradu

Gen. Cap. 6. 2.

Gen. Cap. 6. 4.

Gen. Cap. 1. 28

deseos, y apetencias, al amaritall coyunda *Acceperunt sibi uxores*, en que faltan? En que esta lo grave dela culpa? Fue acaso porque se dexaron llevar delo hermoso *Videntes filij Dei filias hominum, quod essent pulchras*? No, no discubro yo en ello peccado, si cediditos de buen gusto. De ninguna suerte pecca, quien busca la consorte hermosa. Pues en que esta el peccado? Contra quien se arma Dios desus rigorosos ceños? Attento dize ~~Ruperto~~ Theodoreto en la desigualdad delos contrayentes, los hijos de Dios, y las hijas delos hombres; estas eran descendientes del alevoso, y fratricida Cain, y aquellos tenian por progenitor al Justo Seth. La una era generacion maldita, y reprovada, y la otra de su Magestad escogida; pues como se mezclaron, por medio del vinculo los descendientes de Seth, con las hijas del iniquo Cain, se muestra tan offendido su Magestad, que no solo no quiere permanesca su espiritu en el hombre *Non permanebit spiritus meus in homine*, sino que despues de algunos años destruyo el universo, con un general diluvio, para que no quede en el gota de sangre, de un hombre invidioso, y vengativo. Oigamos al Theodoreto *Illi igitur tanquam pij et boni cognominati sunt filij Dei. Separatum enim erat genus Seth, et non permiscebantur cum cognatione Cain, propter illatam ei ab omnium Deo maledictionem. Multo ante post tempore (nam post annos plus bis mille diluvium induxit Deus) videntes filias cognationis Cain speciosas, et illecti (ut verisimile est) instrumentis musicis ab eis excogitatis (Jubal enim inter eos florens psalterium et citharam invenerat) permixti sunt illis, et contaminarunt suam nobilitatem, et eadem perpessi sunt, quae Israelitae: qui quidem Madianitarum filiabus permixti impietatis eorum participes facti sunt, et Divinam ultionem pertulerunt. Sic et hi, qui ex Seth genus duxerunt olim quidem, ut virtutum studiosi, vocabantur filij Dei: verum impurarum mulierum pulchritudine capti confuderunt familias, alioqui distinctas, et pro fructu hereditario omnem nequitiam acceperunt.*

Theod. quest. 47. in Genes. 6.

Para limpiar el mundo dela sangre infecta de un hombre vengativo, y envidioso, fue necessario inundar toda la tierra con un diluvio de agua

Tal es un hombre vengativo, tan perjudicial es un invidioso, que para limpiar el mundo desta sangre infecta, fue necessario todo un diluvio de agua. Así pues ya está manifiesto el peccado, porque Dios se muestra tan offendido, ya se conoce la culpa, que motivó tanta pena. Non permanebit spiritus meus in homine in eternum: quia caro est. Pero aguardad (dize Chrisostomo) que en estas palabras no veo castigos, sino agasajos; no descubro rigores, sino piedades; no se excitan penas, antes bien se desata un caudaloso diluvio de misericordias. Hic in brevibus verbis abyssus misericordiae videri potest. Cómo? el misericordia puede ser que el espiritu de Dios desampare al hombre? Non permanebit spiritus meus in homine in eternum? Sí, dize Cayetano, porque el espiritu que ahora Dios le niega, no es el de la misericordia, sino el de su rigor, y justicia, fundase en que el texto Hebreo, dize Non indicabit spiritus meus in homine in eternum. Estas son sus palabras. Dictio interpretata, iudicabit a quibusdam interpretatur, vaginabit, hoc est, erit ut in vagina; quo, quando in vagina est ad similitudinem gladij reconditi in vagina, quo, quando in vagina est, non utitur quis ad incidendum, ad percutiendum ea ex isto sensu: Non erit iustitia mea relative ad hominem puniendum, ut gladius in vagina in eternum. Ai cosa más rara! Determina Dios de castigar al hombre, porque manchó su limpia, y noble sangre, y le sale a recibir suspendiendo sus rigores? Es acaso porque son preludios de misericordia, el sacar Dios la espada de su justicia? No. Pues qual era el motivo, de experimentar a Dios, piadoso, quando se temia justiciero? Attended, que el mismo (sin ningun engaño) lo dize. Non permanebit spiritus meus in homine in eternum. Ahora la causal. quia caro est. Sacó Dios la espada para castigar los delitos del hombre, pero suspendió el golpe, porque attendió a la fragil carne. Quia caro est. Vio, para el castigo las culpas; pero como al mismo tiempo descubrió la

Chrysost. T. 1. Ho. 22 in Gene.

Caiet. T. 1. ibi

Son preludios de misericordia, el sacar Dios la espada de su justicia

texto

miseria, dela deleznable masa, prorrumpio en misericordia. Tal qual es el concepto que dixe a San Geronimo. Scriptum est, dice, Non iudicabit spiritus meus in homines istos in sempiternum, quoniam caro sunt, hoc est, quia fragilis est in homine conditio, non eos ad eternos servabo cruciatus, sed hic illis restituam quod merentur. Ego non severitatem (concluye el Sancto) ut in nostris codicibus legitur, sed clementiam Dei sonat; El Angel se perdió sin remedio, quando se hallo pretendiente del Divino solio; pavonado su hermosura, no tenia fragiles fundamentos que le obligasen a abatir su arrogante pompa: Nihil in se fragilitatis gestabat: Mas el hombre, aunque en parte en esta grandeza le compite, tiene un contra peso, que al paso que le abate, le defiende. Non permanebit spiritus meus in homine in eternum: quia caro est: Estan en Dios, como en dos valanças la Justicia, y la misericordia; y en el hombre las culpas, y la flaqueza; aquellas claman pidiendo castigo al cielo Ascendit malitia eius coram me, mas esta, en algun modo, hico preponderar la misericordia Predica in ea. Sacó el estoque su Magestad para el castigo, mas viendo que el hombre es de carne Quia caro est, la bolvió a la vaina sin executar el golpe. Ciento y veinte años le espera; otros tantos le concede de vida. O abismo de misericordia! Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est: erunt que dies illius centum viginti annorum. El tiempo le prorroja, la vida le dilata, para que haga penitencia Vidisti indignationis magnitudinem? (dice mi Chrysostomo) Vidisti minarum excellentiam? Considera etiam quomodo indignationi, et intermination misericordiam admiscuit. Talis enim est Deus Dominus noster, minatur sepe, non ut opere compleat minas: sed ut correctionis nobis minas non ad opus producat. Alioqui si punire vellet, cur predicere? Sed quia non vult

S. Hiero in quest. sive traditioni. in Genes.

Chrysost. Ho. 22. in Cap. 6. Genes.

semper timetur, et moram nectit, et differt, et predicit, occasionem vii prestans, ut fugiendo malitiam, et apprehendo virtutem penas non expectantur. Dice el hombre flaco, y estimable, le libra delos Divinos rigores. La fragilidad que tiene en su misma malicia, es ocasion para que la amenaza, le obligue a hazer penitencia, para que tenga lugar la misericordia. Vade in Niniuem &c.

Que los peccados de flaqueza son dignos de piedad, y los de malicia merecen todo rigor

Idea 5. Moral. Vers. 2. 5. 3

46 Lo summo dela grandeza (dice Ovidio) consiste, en tener conmiseracion de aquellos que abasalló la fortuna. Regia (crede mihi) res est succurrere lapsis. Quien no se admira viendo a Marco Marcelo, celebrar con lagrimas, la mas insigne victoria! Conquisto a Siracusas, y mirando les de su alcaçar, tanta grandeza destruida, compasivo, celebro el triunfo con lagrimas de sus ojos, y con suspiros, que arrojo delo interior del pecho; pues quien no le conociese, le juzgaria vencido, y no triunfante. Age, M. Marcelli clementia (dize Valerio Maximo) quam clarum, quam que memorabile exemplum habeat debet: qui captis an Syracusis in arce earum constitit, ut urbis modo opulentissime, tunc aflicte, fortunam excelso cerneret. Ceterum casum eius lugubrem intuens, fletum cohibere non potuit, quem siquis ignarus viri aspexisset, alterius victoriam esse credidisset. Una desgracia, aun del mayor enemigo, mueve a piedad, y saca lagrimas alos ojos. Mas quando se busca espontaneamente el peligro, no se grangea piedad, sino desprecio, y se celebra la fatalidad con escarnio. Que navegue prospera la nave, que abastecida delos necessarios pertrechos; la contraria fortuna amotine intempestivamente las aguas, y la obligue a chocar con un escollo, es lastimosa desgracia, que mueve a piedad al pecho mas empedernido, y al coraçon mas de bronce. Pero que previniendo el discurso la tormenta, se entreguen al im

Ovid. lib. de Pont. Eleg. 1.

Val. Max. Lib. 5. Cap. 1.

No se grangea compasion, quien expontaneamente busca la fatalidad

pentnose viento las Jonas, comueue conmiseracion, porque se juzga penitendiente dela ysgracia. Es el mundo mas tempestuoso, donde son repetidos los riesgos. Muchos enel zozobran, muchos enel peligran; mas quien advertido se pierde, no merece se use conel misericordia, pues busco el precipicio asus pensas de su descarada malicia. Mas si la deleznable lo sepultó enel profundo mar dela culpa, en todos solicita piedad su flaqueza.

~~Que asi como Los peccados dela flaqueza humana solo son dignos de piedad, Los dela malicia merecen todo rigor.~~

47. No ves Lo que en Ninive sucede (dize Dios a Jonas)? No tienes noticia dela obstinacion con que vive aquella ciega gentilidad, siguiendo los vestigios de Sardanapalo su iniquo rei? Levantate, y ve apronosticarles su ruina y destruicion. Pues Señor, los Ninivitas, no os an negado siempre la obediencia? No vacieron rindiendo sacrilegos cultos al demonio? Pues si se criaron con tal brutal dotrina, que os mueve ahora a desenvainar la espada? Ya lo dice: *Quia ascendit malitia eius coram me.* Son tan exorvitantes sus culpas, y tan descarada su mallicia, que se an presentado en mi tribunal pidiendo vengança. Los Setenta: *Ascendit clamor malitie eius ad me.* Ya se a dado el fallo en mi Divino consistorio. Esta grandiosa Cidad en breve espacio de tiempo a de quedar demolida; y para que sirva alla posteridad de escarmiento, sean de edificio en leve pavesas sus allmenados muros, y fuertes castillos. Siempre vivian ciegamente obstinados, mas, en algun modo, prudentemente recatados; mas ya su obrar no es obligado de la flaqueza, y no proceden con ignorancia, sino con evidente malicia. *Ascendit clamor malitie eius ad me.* Corrian todos tan sin freno por la senda del escandalo, que perdido el temor, y la verguença, se entregaron a todo

Jon. Cap. 1. 2.

70. Interp.

genero de culpas: *Scelera Ninivitarum* (dice Cornelio alapide) *tam publica, et impudentia sunt, ut vindictam clament in cælum, ut flagellum mihi extorqueant, ut silere, ut dissimulare ultra non possint.* Hasta ahora eran los peccados mudos, mas ya la malicia rompio las carceles del silencio, y no puedo negarme a la execucion del castigo. Quando el peccado clama, es señal que es plena deliberacion, y manifiesta malicia, mas quando se advierte mudo, da a entender que la flaqueza apagó la luz del entendimiento, que es lo que dixo el Magno Gregorio: *Peccatum quippe cum voce, est culpa cum actione, peccatum etiam cum clamore, est culpa cum libertate.* Quando el peccado da voces, significa como executado de la flaqueza, mas quando clama, se juzga con toda libertad de la malicia. Luego los peccados de Ninive son cometidos con toda deliberacion y malicia, pues al cielo claman: *Ascendit clamor malitiæ ejus coram me.*

Cornel. ibi

Greg. 3. pars. Past. Ad monit. 32

48 ✠ Nunca la malicia, se atreve a salir con la cara descubierta, para el engaño, se valió siempre del emboço. El incauto pecesillo, no perdiera la libertad, y vida en el corvo acero, si este no estuviera con la golosina disfraçado. La traicion de Judas fue con la suavidad de amigable osculo disfraçada disimulada, parece que de solo eso su Magestad se quexa: *Juda, osculo filium hominis tradis?* Como si le dixese, de la caricia te vales para la offensa? Muestras suavidad en los lavios, para que se logre el tosigo que ocultas en el pecho? Vienes franqueando cariñosas afabilidades, para darme rigorosa muerte: *Osculo filium hominis tradis?* *Hoc est,* dice Ambrosio, *amoris pignore vulnus infligis? et charitatis officio sanguinem fundis; et pacis instrumento mortem irrogas?* Esto es lo summo de la desverguencia, y donde halló repetidos logros la tirania, porque no tiene

La malicia para lograr el tiro, se vale siempre del emboço y disimulo.

Luc. Cap. 22. 48

Amb. ibi

al paro el golpe, quando se introduce con lisongeras, si hipocritas amistades. Exemplo del caso, aquel adagio Griego *Aurum suberatum* Metal dorado. Que vaso tan rico! Como alegra lo brillante del oro! Pero, o simple attiende, mira que no es todo oro lo que reluce, si bien lo registras, a poco examen, descubriras mucho cobre *Aurum suberatum* (dize Cesar Montano) *dicitur homo nequaquam syncerus, sed aliud præseferens, aliud intus occultans*. Alerta con las palabras, porque el hierro de la offensa se oculta con el resplandor de la lisonja, y con el oro de la caricia. Que injusto quando menos semuestra Dios con el hombre, dixo a Eva la astuta, i infernal serpiente! Que siendo el arbol que está en medio del paraiso tan agradable a los ojos, y tan dulce y suave lisonja para el gusto, lo prohiba con especial precepto? Este ya se conoce es proceder tirano. Quiere asegurar su sobrerania, y para que el hombre no le haga competencia le prohibio comer de esa fruta. Conoce encierra en si una virtud admirable, pues quien la gusta puede ombrear con el mesmo Dios en el saver, y son sus semejantes en la dignidad *Scit enim Deus quod in quocumque die comederetis ex eo, aperientur oculi vestri: et eritis sicut dij, scientes bonum, et malum*. No reparais, dici Ambrosio, como se vistio la serpiente de amigable cariño, para introducir el tosigo, y veneno? Se arma de aparentes conveniencias, para que no se descubra su malicia *Alia sunt per principem istius mundi, qui quædam venena sapientiæ in hunc mundum evomuit, ut vera putarent homines esse, quæ falsa sunt, et specie quadam hominum caperetur affectus: Non enim semper quasi apertus hostis ingreditur, sed sunt quædam potestates quæ amorem simulent, gratiam que prætendant, ut paulatim cogitationibus nostris venenum suæ iniquitatis infundant*. Bien se conoce, pues para que Eva diera credito a tan repetida mentira, se vale del seguro de una verdad: mas esa verdad fue el cevo con que palió su engaño: dixo si les abririan

Cesar Mont. Verb. Simulatio —

Gen. Cap. 3. 5.

Amb. L. 1. de Paraiso Cap. 12.

los ojos *Aperientur oculi vestri* para verse en la mayor grandeza *Et eritis sicut dij, scientes bonum et malum*: y se abrieron: *Aperti sunt oculi eorum*, y vieron su desnudez, desdicha, y penuria, *Cumque cognovissent esse nudos, consuerunt folia ficus, et fecerunt sibi perizomata*. Digamos al Abad Ruperto. *Caetera quae sequuntur equivocando cuncta confundit ac perturbat, alio sensu loquens, et alio sua dicta intelligi volens. Scit enim Deus (inquit) quia in quo cunque die comederitis ex eo, aperientur oculi vestri. Hoc utique volebat intelligi, quod claritatem omnis sapientiae, et divinitatem quoque, et omnium scientiam, Deus invidens homini, tale lignum illi interdixit. Hoc inquam intelligi volebat in suo sermone, cum sentiret ipse aliter eventurum esse, qui tamen sensus eius circa haec ipsa verba pene ineffabili versabatur avisione. Aperientur, inqui, oculi vestri, videlicet in agnitionem vestrae confusionis*.

Gen. Cap. 3. 7
Rup. Lib. 3. in Gen. Cap. 7

49 Pero pregunto, que conveniencias pudo tener el comun enemigo, en que al hombre se le abran los ojos *Aperientur oculi vestri*? No quedará por ese medio manifiesta su malicia, y conocido su engaño? Si: *Serpens decepit me*, dixo. Poca astucia, parece, tuvo la serpiente, pues aunque logró el tiro, no procuró librarse del desdoro. Al hombre persuadió a la desobediencia, para occasionar a toda su infelice posteridad la mayor ruina; mas abiertos los ojos, mas viva la razon, y discurso, con mas luz en el entendimiento, será motivo para conocer su infeliz y miserable estado; y descubierta la llaga, con facilidad admite la cura. Al Paralitico le mandó Christo llevase el lecho sobre sus ombros *Surge, tolle grabatum, et ambula*. Escusada, parece, esa diligencia, pues importava poco se quedase el lecho en la piscina; pero no, dice el Magno Gregorio, lleve consigo un despertador de su enfermedad, para que estime la salud, y para que en las culpas no buelva a reincidir. *Cuidam sanato per se metipsum veritas dicit* (dice el Sancto) *tolle grabatum tuum et vadi in domum tuam. Per grabatum quippe*

Gen. Cap. 3. 5
Gen. Cap. 3. 14
Ioann. Cap. 5. 8
S. Greg. Ho. 12. in Ezech.

El acuerdo de la gravosa enfermedad, sirve de precaucion, para conservar la salud

inquo carnis est requies ipsa caro signatur. Per domum vero conscientia figuratur. Et quia cum mente mortui in vitiis iacemus, in carnis delectatione quiescimus, infirmi portamur in lecto. Cum vero sanati fuerimus mente, ut iam pulsantibus carnis vitiis resistamus, necesse est ut tentationum contumelias de nostra carne toleremus. Ergo itaque ad salutem reducto praecipitur: Tolle grabatum tuum, id est porta lectum in quo portatus es: quia necesse est ut sanatus quisque portet contumeliam carnis in qua prius iacebat aegrotus. Quid est ergo dicere: Tolle grabatum tuum, et vade in domum tuam; nisi, porta tentationes carnis in quibus hactenus iacuisti, ac revertere ad conscientiam tuam, ut videas quae fecisti? Lagrima no le dexará perder de vista su miseria; bastante freno para no bolver a las culpas. Luego el demonio, no procede astuto, en procurar tenga el hombre mas activo, y perspicaz conocimiento, y ciencia de lo bueno, y de lo pecaminoso? Todo fue uno, y consecutivo; comer la fruta gozar de la vista, y conocer su infeliz estado y miseria, pues se ve desnudo de la gracia. Luego en que el hombre goze de la luz, no se le sigue al comun enemigo algun interes; pues si abre los ojos, es para conocer su engaño, motivo para diligenciar el remedio; y no puede ser fatal la llaga, si da permisos para la cura. A Oleastro le hizo muncha difficultad este intento del demonio, pues parece no se descubre en que pueda lograr el tiro, de su perjudicial intento. Cogitavi saepius + (dice el docto Lusitano) ~~apud me~~, quare tantopere suadere niteretur daemon homini appetitum scientiae boni et mali: aut astutiam, et calliditatem. Istuc enim tendere videntur verba eius, ut scilicet simplicem callidum faceret, et astutum. Yo lo dire, porque por ese medio pretende conseguir mayores triunfos del hombre. Conocia que perdida la Justicia original, mas facilmente lo podria vencer: pues para que la culpa sea mas grave, para que

Oleast. ibi Armory

+ apud me

con mas rigor se castigue, para que con mas difficultad se pida done; tengan avientos los ojos, con mas luz el entendimiento, y con aventajada ciencia el discurso. Aperientur oculi vestri: et eritis sicut dij, scientes bonum et malum; con eso pondera la ciencia, alla ignorancia, la malicia a la flaqueza. Noverat quippe malignissimus insidiator (prosigue, dando fin a su concepto Oleastro) nulla esse deteriora peccata, quam quae ex astutia, et malitia fiunt. Ideo voluit homines decepto ex malitia peccare, ut minus digni venia essent: quam si simplicitatem praetenderent, aut infirmitatem. Estavan nuestros primeros padres sin la noticia dela experiencia, no avian visto mas mundo que aquel vergel, y ameno paraiso, no savian que era fraude, y engaño, y asi se dexaron persuadir del demonio para la transgresion del precepto; esta culpa, se solicito para con Dios la misericordia, y asi decreto repararla: pues quiriendo el comun enemigo del genero humano cerrar las puertas ala piedad, y que el hombre sea castigado con todo rigor, procura tenga avientos los ojos para la ciencia, para que quando peque no sea apatrocinado dela flaqueza, o ignorancia, sino sindicado dela obstinacion, y malicia. Verdad es que motiva el arrepentimiento, la confusion que occasiona el peccado, mas por lo menos consigue, sea mas grave la pena, quando la malicia hace mas ponderable la culpa.

Oleast. ubi supra

50 ✠. La muger, dixo Euripides, nacio para llorar. Mulier ad lachrymas nata est. Como le niego naturaleza la ingenua vivacidad del discurso, suelen negarse ala persuasion delos lavios, y obligan con la muda retorica delos ojos. Interdum lachrymae pondera vocis habent, que dixo Ovidio. Muestran con las lagrimas el cariño, para ocultar con el cariño el engaño.

Eurip. in Med

Ovid. Lib. 3. de Pont. Elig. 1.

Vidi etiam lachrymas, an et est pars fraudis istis?
Hae quoque habent artes, quo quo iubentur eunt.

Ovid. in Epist. ad Demophonta

Persuadase el prudente, que es disposicion para el tiro, quando vaña la muger con dulces humedades los ojos.

lamuger quando llora engaña

Ovid. de Rem. amor.

Neve puellarum lachrymis moverere caveto
Vt fleerent oculos erudiere suos

Por esa causa prohibio Platon las lagrimas publicas en las exequias, no porque Juzgase indecoroso el sentimiento, que deve occasionar el deudo difunto, sino porque suele ser enlas mugeres simulada hipocresia con que celebran la falta deste consorte. Lachrymas profundere ob mortuum, aut secus precipere, indecorum est. Lamentari, et extra domum vocifrari interdicendum est, et mortuum in propatulum ad vias producere prohibendum est, et in progressu per vias eiulare, et ante diem extra civitatem esse, qui non obedit puniatur, prout legum custodi videbitur. No prohibia la lei la Justificacion del llanto, sino lo indecoroso delo publico: porque de veras no llora, quien vusca testigos para las lagrimas, y solo se puede decir doloroso quien retira supena alo interior del pecho, sin que se descubra enlos lavios, y sin que se registre en los ojos, que es lo que dixo

Plat. de leg. dial. 12

El que sin testigos llora tiene el pecho con mas pena

Mart. Lib. 1. epig. 30 de Gellia.

Marcial — Non dolet hic, quisquis laudari Gellia, quærit.
Ille dolet vere, qui sine teste dolet

Rindiose David ala hermosura de Bersabee. Viola en un vaño, donde asistia menos recatada, quanto des compuesta, y como este mortal veneno se introduce por las puertas delos ojos, no se quieto el deseo, hasta que se sació el brutal apetito: mas como las culpas andan siempre eslabonadas, no se contento el Rei conquitar atan leal basallo la honra, sino que tambien dispone pierda la vida. O pago del mundo! O poder, y como te introduces atirano! Quantos Urias profesa en el servicio desu Rei tan atento, como desvelado, este agencia sumuerte alevoso! Que accion

las mugeres con la pena que muestran enla humedad de los ojos, descubren la alegria del pecho

tan agena de un principe, pues aun lo seria de un pecho a quien no anima ilus-
tre sangre! Murio Urias en la campaña, tiene Betsabe la noticia, y prorrum-
pe en sentimientos, y fingidas lagrimas *Audivit autem uxor Uriæ, quod* 2. Reg. Cap. 11. 26
mortuus esset Urias vir suus, et planxit eum. Que bien que finge! No ves que
al paso que llora, miente. Saca lagrimas al comun teatro, y oculta el jubilo, y
alboroço en el pecho. Des finge! Eres pretendiente dela purpura, deseas (para
conseguirlo) que tu esposo pierda la vida, y quando sabes que a muerto lloras?
Mas obras como muger, y asi te vales de las lagrimas para engañar. *Et plan-
xit eum* (dize Lyra) *Ficte tamen, et secundum apparentiam: quia bene volebat* Lyra ibi
eius mortem, ut per hoc lapidationem evaderet, et uxor regis fieret.

51. Passose con brevedad el llanto, porque la ficcion dura poco tiempo, pues lo
que no nace del coraçon, no puede permanecer. Trasladose dela infamia, ala
corona, y por medio del matrimonio, al regio talamo, de cuya accion se dio
Dios por muy ofendido. *Transacto autem luctu, misit David, et introduxit* 2. Reg. Cap. 11. 27.
*eam in domum suam, et facta est ei uxor, peperitque ei filium: et displi-
cuit verbum hoc, quod fecerat David, coram Domino.* Y luego envia al
Profeta Natan, para que debaxo dela cortina de una parabola, el mismo ful-
mine contra si la sentencia. *Missit ergo Dominus Nathan ad David.* No se 2. Reg. Cap. 12. 1.
que diga deste caso, no se que sienta de este divino enojo, pues veo no da a en-
tender se offende de dos culpas tan graves, y castiga lo que no parece reprehen-
sible. Señor, ahora sin causa (al parecer) fulminais el fallo? Ahora haceis
publico al adulterio vuestro enojo? No fue exorvitante culpa el homicidio? No
es digno de rigorosa pena el adulterio? Pues como solo mueve vuestra indig-
nacion el matrimonio *Et facta est ei uxor... Et displicuit verbum hoc quod
fecerat David coram Domino?* Alli la sangre del innocente Urias, por tan-
tas vocas, como heridas tiene, esta pidiendo venganza, y os haceis sordo

a tan justas quejas? Si consta que David violó la immunidad devida al marital sagrado, y le dejais entonces sin castigo; y solo sacais la espada de vuestra justicia, quando admite a Bethsabee por esposa, y quando la ennoblece con la marital coyunda *Et displicuit verbum hoc quod fecerat David coram Domino?* Si aquella offensa pudiera resarcirse, si tan grande agravio pudiera satisfacerse, si aquel desacierto pudiera enmendarse, no parece avia otro medio, sino colocar a Bethsabee en el trono regio. Este fue su intento dice Saliano, y otros authores que cita Cornelio a Lapide. *Non nulli tamem cum Saliano David excusant, quod illam duxerit, ut eius famæ, pudori, et vitæ consuleret, ne ut adultera lapidaretur; atque ut in iniuriam Vriæ illatam reparaaret, uxorem eius honorando, et sibi in reginam asciscendo, eius que liberos, siquos relinqueret arrogando.* No parece puede aver mas honrosa, y adequada satisfacion. Mas no ai satisfacion, ni escusa, quando Dios por medio de Natan le condena. *Nathan arguit Davidem* (dice el mesmo Cornelio) *non tantum quod occiderit Vriam, sed etiam quod occisi uxorem, ac adulterio maculatam duxerit; sic enim ait v. 9. Vriam Hethæum percusisti gladio, et uxorem illius accepisti in uxorem tibi; Et v. 10. Non recedet gladius de domo tua usque in sempiternum, eo quod despexeris me, et tuleris uxorem Hethæi, ut esset uxor tua.* Tres fueron los peccados de David, el adulterio, el homicidio, y el matrimonio, y parece le castiga mas por el matrimonio, que por el homicidio, y adulterio. Asi es, dice Procopio. *Obscure significatur Deum plus hoc coniugio offensum esse, quam adulterio.* Porque causa? ya la dize el mesmo *Adulterium enim cupiditate victus commisit: coniugium autem deliberatio assensum habet.* Y Theodoreto casi dice las mesmas palabras. *Taciti significat oratio, quod Deus magis sue sensuit ob matrimonium, quam ob prius admissum adulterium. Nam illud quidem erat vehementissime cupiditatis.*

Corn. Alap. ibi

Corn. Alap. ibi

Procop. in Flora

Theodor. Quæst. 25

que rationi torporem induxerat: hoc habet assensum rationis. Este enojarse Dios (dice) tacitamente insinua, que el castigar Dios á David, mas por el matrimonio, que por el adulterio, fue porque la lascivia parece le anublo el uso de la razon, fue embotada de una tan compuesta hermosura, y admirable belleza la voluntad. No armen esta la natural flaqueza del hombre, estimulos para despeñarse, porque dentro de si tiene un batagueño, su domestico enemigo. Vio pues David á Bethsabee, á cuya rara hermosura, solo lo cristalino de las aguas servia de cortina; pues que mucho rindiese el castillo de su pecho tan activo, y eficaz trabuco? Parece que por esa causa le escusa en su Apologia San Ambrosio. Legimus, ut audistis (dice) quod deambulans David in solario domus suę regię, prospexerit lavantem se mulierem (nomen illi Bethsabee) formę gratia, et vultus decore prestanti admodum, cuius illecebris delinitum, potiendę eius sumpsisse affectum. Pues como estas culpas fueron motivadas por la flaqueza, y propension humana; como estava apagada la luz del discurso, y abasallado con la pasion el entendimiento, por esa causa omitte Dios el castigo. Illud quidem erat vehementissimę cupiditatis, quę rationi torporem induxerat. Mas apagado el fuego con el logro, y execucion del apetito, bolvió a ussar la razon; luego si entonces, contraviniendo a las leyes, se casa, no sera la culpa de flaqueza, sino de deliberada mallicia, pues que mucho se solicite mas rigorosa pena. Iam obstinatio culpę (dice la inter lineal) occasionem non habet defensionis, et ideo recte propheta mittitur. Quando fueron los peccados de flaqueza, parece no tuvieron en ellos jurisdicion la justicia; mas despues la obstinacion, y mallicia, le hizo incapaz de misericordia. Luego fue grande la astucia del comun enemigo, en pretender que al hombre se le abriesen los ojos de la razon, y discurso Aperientur oculi vestri, porque consigia por este medio fuese mas gra-

Ambro. l. 1. Apolog. David. prim. Cap. 2.

inter linealis.

de su pecado.

52 ✠ En forma de niño pintó al amor la ciega gentilidad, porque aunque le suppone con actividad, y valor bastante, muestra el poderoso rapaz pocas fuerzas al introducirse. Corta llama se descubre al principio, mas en tomando possession del pecho, crece gigante hasta que reduce en miserables pavesas los sentidos. De aqui se colige que quando este halagueño tirano apprehende, tarde, o nunca dá libertad a los que tiene ya aherrojados en sus doradas prisiones. Sentir fue este de Ovidio —

La Lascivia, se introduce poco a poco en el alma, mas despues totalmente se apodera della

Ovid. 1. Remed.

Sed quia delectat Veneris decerpere flores

Dicimus assidue, cras quoque fiet idem.

Interea tacitae serpunt in visceribus flammae,

Et mala radices altius arbor agit.

Libre, y desembarazada vivia Dido en su reino, antes de admitir en el al guesped Troyano. Al principio le agasajó compadecida, mas despues le acaricio enamorada, hasta hacerle dueño (si no miente Virgilio) de su persona. Que desatinos no hizo despues con su ausencia? Via las naves desde su palacio, considerava en ellas a su ingrato, y fugitivo dueño, y sus gemidos, y lagrimas quisiera fueran remoras para embargar su curso. No tienen efecto sus clamores, y como se advierte herida, y con tan activo fuego abrasada, discurre por todas partes llorando su estado infelice. Largamente queria Virgilio este caso tan lastimoso. — est mollis flamma medullas

Vírg. Lib. 4. Eneid.

Interea, et tacitum vivit sub pectore vulnus,

Uritur infelix Dido, totaque vagatur

Urbe furens: qualis coniecta cerva sagitta.

O! Si no diera a poca llama permisos, no se viera abrasada en tanto fuego, pues para que no se apodere del castillo del alma, no ai otro medio, si no cerrarle totalmente la puerta. Este remedio es de Ovidio

Dum novus est, cœpto potius pugnemus amori: — Ovid. Epist. 16

Flamma recens parva, sparsa resedit aqua.

53 Tiranno, y ciego fue el de Dido en no recatarse del Troyano, pero mayor fue el de Amnon, pues dexo segravasse en su pecho la hermosura de su hermana Thamar. Tratola con la licencia que permitia la sangre, y la voluntad que al principio no pasava la raya de lo honesto, despues se introduxo a lo licencioso. Reprimiase, y abrasavase; y la enfermedad oculta que padecia el alma, le puso en contingencias de perder la vida. Factum est autem post hæc, ut Absalon filii David sororem speciosissimam vocabulo Thamar, adamaret Amnon filius David, et deperiret eam valde, ita ut propter amorem eius ægrotaret. — 2. Reg. Cap. 13. 1. Lo languido del rostro era el indice que demonstrava la rabiosa infermedad que ocultava el pecho; porque donde el amor reina, es preciso que la salud falte, y que el verdugo del apetito occasione, lastimosa, y desesperada muerte. Hic morbus amoris: id est amor (dice Cornelio) quo homo totus langescit, marcescit, macrescit, contabescit ex amoris vehementia. Hoc morbo laborabat sponsa. Cant. 2. v. 5. dicens: Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo. — Cornel. ibi

Quien adolesce de amor tiene grave infermidad

El amor es como el fuego que hace mas bateria oprimido

Mas como el amor es fuego, tiene mas actividad opprimido, y assi la violencia vino a prorrumpir en un brutal incesto, y monstruoso estupro. Forçó Amnon de su hermana, valiendose de la industria, y de la fuerça, por no perder a rigores del amor la vida. Llegó a noticia de David este caso, y quando yo juzgue castigara con la merecida muerte, a quien violó los previlegios devidos a la sangre; no solo no lo castiga, sino que por no contristarle, aun no le reprehende culpa tan fea. Cum autem audisset rex David verba hæc, contristatus est valde, et noluit contristare spiritum Amnon filii sui. — 2. Reg. Cap. 13. 21. Como tan grande descaro se a de quedar sin castigo? No merecen graves penas el estupro, y el incesto? Si; pues como quando la misma naturaleza, ofendida, esta pidiendo satisfacion, y venganza

seniega David ala Justicia? No deve omitir las obligaciones de rei, aunque sea padre; porque si posponen los cariños de padre, ala equidad que deve guardar siendo rei. No es tambien Thamar su hija? No save esta deshonrrada? Que su hermano la hico fuerça? Pues fulmine contra su vida el fallo, nieguese al sentimiento; y lave con la infame purpura, la mancha de la afrenta, que en el credito y honra padece su hija. Mas, no importa que David proceda tan omiso, porque Absallon esta en el mundo para vengar este agravio. Asi fue, murio Amnon en un vanquete, que dispuso Absalon para que su intencion se lograse. Sintio esta fatallidad David, y rompe sus vestiduras en demostracion de suprema, sentimiento y dolor; y postrado en tierra se deshace en tiernas lagrimas. Surrexit itaque rex, et scidit vestimenta sua, et cecidit super terram; y duró esta congoja (dice el sagrado texto) toda su vida. Luxit ergo David filium suum cunctis diebus: y llevado de su enojo, trata de castigar este delito; y fue menester que Absalon guardase su vida, por medio de la fuga; pues por tiempo de tres años, no dexó de perseguirlo. Absalon autem cum fugisset, et venisset in Gessur, fuit ibi tribus annis. Cessavit que rex David persequi Absalon. Ahora pregunto, qual de los dos hijos cometio mayor peccado? El de Amnon fue contra la honrra, y el de Absalon contra la vida; Luego maior es aquel, pues no es vida como la honrra. Amnon se merecio el castigo, no solo por el estrupo, sino tambien por el villano desprecio; pues apenas gocó de aquella malograda hermosura, quando con ygnominia, y afrenta, la mandó echar de la sala. Luego procederes tan ruines, merecian alebosa muerte; y quien con cariñosos engaños quita la honra a su hermana, es bien que engañado de su hermano pierda la vida. Luego Absalon es digno de clemencia, pues procuro en lo que hizo lavar su infamia; y quando David siendo padre, y Juez omitte el castigo, parece dio tacito consentimiento, para que Absalon se lo diese por su mano. Pues como David persigue a Absalon vengativo,

V. 31.

V. 37

V. 38. 39

quando perdona a Amnon incestuoso? Porque de sus propias culpas, tuvo la bastante experiencia, para guardar la equidad dela justicia. No vio que por el casamiento con Bethsabee fue castigado, y que paso Dios en silencio el adulterio, y homicidio, porque ad su flaqueza fue combatida con el fuerte trabuco de una hermosura, y alli obro con obstinacion porque no estava opuesta con el ciego, y sensual apetito la voluntad? Si: pues lo que sucedio a el solo, halla executado en sus dos hijos. Amnon violento a su hermana Thamar culpa! pero tiene para su resguardo ser peccado de flaqueza, pues por esa causa no le castiga *Noluit contristare spiritum Amnon filij sui*. Mas como Absalon cometio un delito por tanto tiempo premeditado, y con plena deliberacion del entendimiento, se hizo indigno de misericordia, por asistirle la obstinacion y malicia. *David Amnoni* (dice Theodoreto) *nec exprobavit quidem, quod cum sorore habuisset consuetudinem, etiam si factum magno dolore illum efficerit. Absalon autem, qui propter hoc ipsum eum interfecerat, et expulit, et fugitivum reddidit*. Uno, y otro caso saco a David lagrimas a los ojos, occasionadas del grande sentimiento; mas no obstante al fratricida persigue, y al incestuoso aun no le reprehende, por no contristarle; porque si su culpa fue voluntariamente violenta, fue un ~~iero~~ arrevatado del iman dela hermosura, obro ciego, porque la pasion, se avia ~~en~~ señoreado tanto dela voluntad, que llego a privarle dela salud. Absalon delibera, discurre, aconsejado dela injuria, y con pleno conocimiento dispone tomar vengança, y en prosecucion de su obstinacion quita a su hermano la vida. Esa es la razon porque David le persigue, ansioso de castigarle *Absalon autem, qui propter hoc ipsum eum interfecerat, et expulit, et fugitivum reddidit*. Tienen tales circunstancias estas dos culpas, que a la mas grave, la minora, y a la mas leve, la agrava. Gran peccado fue el incesto, y exorvitante maldad el ...

Marginal notes: yerro, pero — Theod. Quest. 29. in lib. 2. Reg.

trupo; mas se hallara Amnon, con loeadores, y locania resulvrentia, cautivole el albedrio la hermosura mu humana Thamar; por esa causa, su culpa es digna de misericordia, porque no pasó los limites dela flaqueza. Absalon si merece ser castigado, porque obró, con premeditada malicia. *Hic autem per multam crudelitatem (prosigue Theodoreto) et inhumanitatem fratrem occidit.*

§4 Ŧ La mas ponderada ponderable exageracion, aun no puede explicar el detestable vicio dela ingratitud. Digase lo que del dice Pedro Crinito.

Petr. Crinit. Lib. 2 Poem. de fug. ingratis

Escorta la mayor ponderacion, para explicar el infame dela ingratitud

Ingratus est vitandus ut dirum scelus:
Nil cogitare pestilentius potest,
Nec esse portentosius quicquam puto.
Ingratus aut malefacit, aut male cogitat.
Sibi que tantum parcit, alijs detrahit:
Et odit omnes, quibus is bene faciunt.
Ingratus est audatior, quo nequior:
Et impudens ad omnia scelera trahitur:
Audax que cuncta semper impius movet.
Ingratus est seminarium scelerum omnium:
Hinc est avara mens, et animus perditus:
Hic fastus impotens, et ambitus gravis:
Ingratus hoc unum bene facit: cum perit.
Nam tellus ipsa fedius nihil creat.
Portentum id omnium est habendum maximum

Es el ingrato señal de todos los vicios

Aristoteles fue discipulo de Platon, y a quien devió las afecciones de maestro y padre. Ciñó + de Platon para el total alivio de su vejez, y para eternizarse por su medio a la posteridad. Pero Aristoteles ingrato a tantos beneficios como

vale

recivió desu maestro, levantó estandarte contra su escuela, y con pretexto de defender la verdad, trató de quitarle a su maestro la reputacion, porque conocia era solo motivado de su conveniencia, y interes. Por esa causa Aristot Platon le llamava mulo, notando por lo ingrato, y sobervio, quanto porque este animal, quando dexa el pecho de su madre, se buelve y la da de coces. A este refiere Eliano. Plato (dice) nominare solebat Aristotelem, mulum. Quid autem hoc sibi nomen voluerit, ex eo liquet. Quod mulus, cum saturatus est lacte materno, calcibus petit matrem. Significabat igitur Plato, involuto quodam sermone, ingratitudinem Aristotelis. Etenim is cum maxima philosophie semina, et accessus a Platone accepisset, suffarcitis optimis quibus que, ad versatus scholam contra Platonem aperuit, et in Peripato cum suis familiaribus, et discipulis adversus eum pugnavit. Platonis perpetuus adversarius esse cupiens. Desta ingratitud usó el traidor discipulo, quando vendió a su Divino maestro, y su Magestad por David se quexa, de que hiciese del beneficio armas, para executar la mayor tirania. Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique. Et si is, qui oderat me, super me magna locutus fuisset: abscondissem me forsitam ab eo. Tu vero homo unanimis, dux meus, et notus meus. Qui simul mecum dulces capiebas cibos: in domo Dei ambulavimus cum consensu. Si hablasen de mi indecorosa mente los enemigos, no me admiraria, porque destos solo se pueden esperar agravios; pero tu, o perfido Iudas! que profesaste mi escuela, que fuiste alimentado con mi celestial doctrina, en lugar de sacar la espada para defenderme, te hiciste caudillo para entregarme; y avandericado con mis enemigos, solicitas mi muerte sangrienta. Es este tan ingrato parricida, que solo pudo forxarse en la fragua de un pecho ruin. Familiaris meus (dice San Basilio) Iudam autem proditorem aperte prefiguravit, de quo in Evangelio: Qui manducat mecum panem ipse sustulit contra me calcaneum suum.

Elia. lib. 4. de Var. hist.

El tomar Iudas las armas contra su maestro fue el mas ponderable delito

Psalm. 54. 13

S. Basil. in Psal. ibi

55 No solo de Iudas se quexa Christo, dice San Geronimo, sino de todos los Iudios, pues siendo de su mesma sangre, le dieron ignominiosa muerte. Vel sic, generaliter contra

D. Hieron. in Psal. ibi

quemlibet virum Iudaicum. Tu vero Iudaice, unanimis, cui tradita sunt eloquia Dei. Dux meus, quia ducem te feci supra populum meum. Et notus meus. Quia te a die[?] ingerita[?]. Cur me occidis? Qui mecum simul dulces capiebas cibos. Legis instituta, vel bucellam; y pues todos aveis obrado como ingratos, a todos (es fuerza) se les de un mesmo castigo: Veniat mors super illos, et descendant in infernum viventes. Venga la muerte por estos ingratos, y vaxen al infierno vivos. Esto experimentó Iudas (dize Theodoreto) siendo infame fruto de un arbol, y los Iudios no murieron su muerte natural, pues perdieron las vidas a rigores de las armas Romanas. Talem autem vitæ finem suscepit (dice) cum enim iugulum laqueo ligasset, brevem sustinuit mortem. In similes calamitates Iudæi post crucem ociderunt, Romano bello traditi, non enim lege naturæ è vita evolarunt, sed hostilibus armis confixi. Deinde supplicii iustitiam ostendit. A maldad tan grande, a de corresponder castigo que le proporcione; en vidas, y almas an de experimentar las penas, que se grangearon tan exorbitantes culpas. Sin misericordia? Sin misericordia. Ahora reparese en el texto, que no esta de difficultad desnudo Veniat mors super illos: et descendant in infernum viventes. Venga la muerte por ellos, y vivos sean sepultados en los infernales calabozos. Sanctes Pagnino traslada Exiget debitum mors ab eis, descendent in infernum viventes. La muerte cobrará el devido tributo, y vivos vaxaran al infierno. Bien manifiesta esta la antinomia; porque si a estos ingratos y aleboses, los suppone sin vida Veniat mors super illos. Exiget debitum mors ab eis, como an de vaxar vivos al infierno Et descendant in infernum viventes? El Incognito explica este texto alegorico[?]. Veniat mors super illos. Ubi notandum, quod inter alia, quæ peccatorum movent ad conversionem, est mortis consideratio, et meditatio penarum inferni. Unde ait Hieronimus in prologo Bibliæ. Facile contemnit omnia, qui se cogitat moriturum. El sepulchro es cientifico maestro, que enseña evidentes desengaños. Porque aquien arrastraran las vanas honras, y bienes temporales, saviendo que todo se acavara con la muerte? y quien se atrevera a cometer un peccado, si considera que le amenaza el infierno? Contra el contagio de la culpa, son estas memo-

V. 16.

Theodoret. In Psal. 54

Sanctes Pagninus

Incognitus ibi

El sepulchro es cientifico maestro, que enseña evidentes desengaños —

rias, antidotos para el alma. El mismo Incognito da otra explicacion a este texto. Alii consequenter explicatur Iudæ manifesta proditio. Et primo ponitur eius proditio. Secundo eius punitio, ibi: Veniat mors. Aggravatur autem peccatum Iudæ super aliorum peccata. Mas como de la gravedad de la pena, se colige la calidad de la culpa; es fuerça sea exorvitante el peccado, siendo con tanto rigor el castigo. Y a nos dice la culpa: Quoniam nequitiæ in habitaculis eorum. Porque la exorvitante maldad vivia en el retreto de su coraçon. Primo ponit penam (prosigue el Incognito) Secundo causam ibi: Quoniam nequitiæ. Quantum ad primum sciendum quod similia peccata simili pena puniri merentur. Pues en que consiste esta maldad? En la ingratitud? En la alevosia, y traicion? Bien puede ser; mas por otro rumbo discurre Augustino; en que va[y]an, dize, vivos al infierno. Descendant in infernum viventes: pues ia no los suppone, con infeliz suerte dichadamuerte? Si: Veniat mors super illos. Pues si perdieron la vida, como va[y]an al infierno con ella. Quid est viventes? Pregunta el sumo Atlante de la iglesia. El vivir morir, y tener vida, es contradicion notoria. No lo entiendes, dice mi gran padre. Ai peccadores que peccan con el alma, como Iudas, y otros sin vida. El alevoso discipulo no obro llevado de la flaqueça, o por ignorancia, sino con detestable malicia. Los que se dexan llevar de sus desordenados apetitos, teniendo claro el discurso, con plena deliberacion y conocimiento del daño, estos se condenan vivos, y se les dan mas graves penas, por que obraron con affectada malicia: mas a quien despeño su flaqueça, vaxan al abismo muertos, por que no tendran tan rigoroso castigo. Palabras son del Divino Aurelio: Si mortuus descenderes, quid ageres ignorares. Cum vero scis malum esse quod facis, et tamen facis: nonne vivus descendis ad inferos? El obrar muerto insinua mucho de flaqueça, y no poco de ignorancia; pero peccar vivo arguye positiva malicia. No se le paso este concepto por alto al Magno Gregorio. Psalmista ait, dice: Descendant in infernum viventes. Viviquippe quæ circa illos aguntur, sciunt et sentiunt: mortui autem sentire nihil possunt. Mortui autem in infernum discenderent, si mala nesciendo perpetrarent-

Incognit. ibi

V. 16

Aug. T. 8. Enarrat. in Psalm. 54

Greg. Magn. T. 1. 3. pars Pastora. Admonit. 32

Cum vero sciunt mala, et tamen faciunt, ad iniquitatis infernum viventes miseri sentiuntur qui discendunt. Conocia Judas quan atroz, y grave delito era vender a su maestro; pero assi de ingrato sin ablucion, para quisiera mas atroz su malicia. Los Judios tan protervos, como obstinados, quitan la vida a Christo, solo porque pasma el mundo con milagros. Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Pues como estos peccaron de malicia, vaxaron vivos a las infernales llamas; pues solo merece misericordia, la caida que ocasionó la flaqueza. Por esa razon saca Dios la espada contra los Ninivitas; porque su malicia detestable, pide al cielo los castigue. Quia ascendit malitia eius coram me. Y aunque por entonces quitaron a su Magestad el azote de las manos, el ayuno, gimidos, y penitencia, perseverando despues en su malicia, experimentaron el fatal estrago que les pronosticó Jonas.

Ioann. Cap. 11. 47

~~Ioann. cap. 11. 47.~~

Idea 6. moral. Ver. 2. 5. 4.

Que la publicidad del peccado, es quien solicita mas rigoroso castigo

56. El peccado no tiene alas para volar, ni ligereza para subir, sino mucho peso para caer. Asi lo canto el pueblo Israelitico, viendo anegado en el mar a Faraon y a todo su exercito. Abyssi operuerunt eos, descenderunt in profundum quasi lapis. Y mas adelante. Summersi sunt, quasi plumbum in aquis vehementibus. Como piedra y plomo, dice, cayeron en el profundo, pues siendo peccadores, su nativa gravedad les avia de llevar a su centro. Peccatores graves sunt (dice Origenes) Denique et iniquitas super talentum plumbi monstratur, sicut Zacharias Propheta dicit: Vidi, inquit, mulierem sedentem super talentum plumbi, et dixi, quae est haec: et respondit, iniquitas. Inde est ergo quod iniqui demersi sunt in profundum sicut plumbum in aquam validissimam.

El peccado no tiene ligereza para subir, sino mucho peso para caer

Exod. Cap. 15. v. 5.

Vers. 10

Orige. Ho. 6. in Exod

Pues si el peccado no sube, sino oprime, como dice Dios a Jonas, que los de los Ninivitas an subido hasta llegar a su presencia? Quia ascendit malitia eius coram me. Y responde Dionisio Cartusiano. Specialiter dicitur ad Deum ascendisse, quia sua enormitate expetit ultionem. El dicit que sube su malicia, es porque solicita el castigo, y venganza. Esta bien; pero qualquiera peccado no merece rigoroso castigo? Si; pero

Ion. Cap. 1. 2

Cartus.

los delos Ninivitas, por ser publicos, lo solicitan mas rigoroso. Asi lo dize el muidocto Gaspar Sanchez Cum nullum peccatum Divinos lateat oculos, ac quidem necesarium sit nonsit, ut ascendant sursum, ut sese coram Domino sistant, tamen aliqua peccata dicuntur ad Deum, seu ad Divinum ascendere tribunall, quia aliquid habent, quod praecipue Divinum furorem advocet, et instimulet. Unde quedam dicuntur peccata clamantia in celum, quibus omnibus exuberasse Niniven verisimile est. Clamare dicuntur in celum, seu, quod idem est, ascendere in celum, seu coram Domino peccata, quando publice, inverecunde, atque inpune committuntur. Todas las culpas con su peso agravan, y piden alos cielos Justicia, mas quando su publicidad sirve de tropiezo alos ojos, suben, y claman sollicitando mas rigoroso castigo. Asi eran los peccados de Ninive, dice Remigio Antisiodorense. Quod dicit ascendit malitia eius coram me, ostenditur, quia impudenter, et sine ulla reverentia, et timore peccabant. Tale est quod de Sodomitis dicitur. Clamor Sodomorum et Gomorrheorum venit ad me. Nota, peccatum cum voce est occultum peccatum: peccatum cum clamore est peccatum manifestum et publicum. Tan sin freno corrian todos por la senda del escandalo, con la publicidad de sus vicios, que no avia medio para la piedad, solicitandose exactissimo rigor. ~~De~~

Sanchez. ibi

Remig. ibi

~~Que la publicidad del peccado, es quien mas solicita el rigoroso castigo.~~

57. La pertinacia, no se reduce aun con repetidos golpes de la experiencia; antes bien todos los prodigios que registran los ojos, son pasos que conducen a anublar el discurso. La barbara ceguedad de los Israelitas pondera David diciendo. Et male locuti sunt de Deo: dixerunt: Numquid poterit Deus parare mensam in deserto? Quoniam percussit petram, et fluxerunt aque, et torrentes inundaverunt. Numquid ~~poterit Deus parare mensam in deserto~~? panem poterit dare, aut parare mensam in deserto? Pensará Dios, dicen obs-

La pertinacia, no se reduce a vista de la experiencia

Psal. 77. 19

obstinados los Hebreos, que porque vimos salir agua dela sequedad deuna piedra, donde en cristalinos arroyos sació ladesdiente sed detodo el pueblo, que avemos decreer podra alimentarnos decarnes ypan, yponer abundantes mesas, eneste paramo; para quesi satisfaga tanta multitud? No es ponderable esta perfidia, pues dela experiencia sacan necias ilaciones para ladesconfianca? Que bien explica laciega obstinacion delos Hebreos Arias Montano!

Ari. Mont. Lib. 3. Psalm.

Inique Deum summum male sunt ausi atque loquuti.
Et hæc furenti protulere murmure:
Mensam structam epulis deserto sternere saltu
Potest ne fortis? an parare non valet?
Certe ille nuper cautem feriente fluebant
Aquæ, tumens et instar unda fluminis:
Num populo præbere sua panemque cibumque
Valebit ille munus, atque carnium?

Grande locura! dice el mesmo marginando, que aviendo experimentado tan admirable prodigio (pues alos golpes deuna vara tributó suavissimos cristales una piedra) infieren desta maravilla, no podra dar Dios de comer agente tan muncha, endescredito dela Divina omnipotencia. Mirabilem dubitationis illius insaniam, cum vidissent paulo ante virtutem Dei, fontem subito inloco arido expromentis.

Ari. Mont. ubi supra in margine.

No bastan las evidencias para la malicia. Desacar deun guijarro perennes arroyos, no haze consequencia para abastecerles depan ycarnes enel desierto; como ni de averles saciado decodornices, fue bastante aque supiesen suadieran podia Dios abastecerlos de agua. Refiere este caso alos 20 delos Numeros.

58 Llegó el pueblo aun desierto, yse alojó en Cadez, y porser la tierra sabulosa, empeçaron atener penuria deagua. Prorrumpen los Israelitas enquexas, ysentimientos por averse empeñado entan dilatado camino. Acude Moyses a Dios, yle hordena su Mages-

su Magestad que hiera una peña con aquella vara obradora de tantos prodigios, para que tribute agua, y beba aquel pueblo ingrato. Executolo así el Capitan, y luego le dice Dios Quia non credidistis mihi, ut sanctificaretis me coram filijs Israell, non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis. Con quien habla? Con Moyses, y Aron; a estos dice enojado, que porque no dieron credito a sus palabras no an de entrar en la tierra prometida. Moyses antes de herir la piedra con la vara, dice al pueblo Audite rebelles, et increduli. Num de petra hac vobis aquam poterimus ejicere? Oid, les dice, rebeldes, e incredulos, y contumaces, os parece difficultoso, que podamos sacar agua deste peñasco, para que beba todo el pueblo? No es el caso raro! Dudan del cumplimiento deste prodigio Moyses, y Aaron, y reprehenden al pueblo de incredulidad? Si, que no es nuevo en el mundo mostrarse severamente celoso, quien tiene el coraçon agravado de vicios; y castigar culpas agenas, sin attender a las propias. Moyses, y Aron dudaron en la execucion deste prodigio, y por eso los reprehende su Magestad, y les priva del ingreso en la tierra de promission Hic Moyses (dice S. Isidoro) Dominum offendit, et prohibetur Iordanem transire, turbatus enim murmure populi, dubitanter petram virga percussit, quasi non posset Deus aquam de petra educere, quod fecerat antea. Oleastro, con mucha razon se admira viendo a Dios tan enojado, y que siendo Moyses quien aplacava sus enojos, quando peccava el pueblo, no pudo aplacarle quando se hallo culpado Tremenda potius quam interpretanda sunt verba hec (dice Oleastro) Quis non stupescat, et mireturi, videns hominem cui abscondita ~~sunt~~ sua revelaverat Deus: qui cum eo loquebatur facie ad faciem sicut homo ad amicum suum, tam facile deliquisse: et qui tam facile iratum Dominum alijs placaverat, non potuisse obtinere remissionem, et iam quam alijs concesserat Deus. Exemplar es este, que opprime los coraçones; pues quando las columnas firmes flaquean, las que se fundan en la inconstancia, bien puede a cada paso recelar lamentables ruinas. Nadie pues se fie, ninguno se asegure

Num Cap. 20. 12

Ver. 10

Muchos reprehenden, lo mismo en que ellos incurren.

S. Isid. in Glos. ibi

Oleast. ibi ad mores

Quando los fuertes robles flaquean, bien pueden temer su ruina las debiles plantas

mientras viviere, pues es compuesto de masa tan deleznable. Siendo Moyses tan amigo de Dios severamente castiga su desconfiança; porque el agravio que haze el amigo, es quien occasiona mas vivos sentimientos. Pareceriale a Moisy, que por confidente, estava libre del açote; pero padeció engaño porque Dios no attiende a la persona, sino a la calidad de la culpa. No ai satisfacion, para offender, porque es iniquo quien para offender, se vale de la amistad. No es esta vez sola, en que Moyses faltó a la creencia, ya es repetida esta culpa. Quando le dixo Dios avia de saciar el pueblo de carnes, respondió incredulo, no pareciendole possible abastecer tanto numero de hombres. *Sexcenta millia peditum huius populi sunt, et tu dicis: dabo eis esum carnium mense integro? Numquid ovium, et boum multitudo caedetur, ut possit sufficere ad cibum? Vel omnes pisces maris in unum congregabuntur, ut eos satient?* En una, y en otra parte tuvo Moyses desconfiança, en ambas cometio grave culpa, dice Oleastro *Credibile etiam est Moseh verbum aliquod diffidentiae dixisse, quemadmodum dixisse videtur, cum Dominus carnes ad mensem saturatum polliceretur.* En ambas occasiones procede incredulo, de una mesma especie son ambos delitos, mas solo por la segunda desconfiança levó castigado. Alli haciendose su Magestad desentendido remite a la experiencia el cumplimiento de su palabra *Iam nunc videbis utrum meus sermo opere compleatur*; y aqui con toda severidad, y rigor le castiga. *Quia non credidistis mihi &c.* En ambas partes peccó Moyses gravemente dice Lira, en opinion, y sentir de Rabi Aquila *Dicit enim Rabi Aquila quod Moyses hic dubitavit de impletione verbi Dei, et ad hoc inducit quod sequitur de responsione Domini. Nunquid manus Domini invalida est? Quae videtur esse responsio ad dubitantem, vel desperantem de impletione facti, et ideo peccavit graviter, sicut in aquis contradictionis.* Pues si es uno mesmo el peccado, porque razon aqui se le da tan rigoroso castigo, y alli se passa en silencio? Reparad en las circunstancias, y sabreis de la duda. En la primera occasion estavan solos Dios, y Moyses, no

Num. Cap. 11. 21

Oleast. ibi ad litteram

Ver. 23.

Lira. ibi

El agravio que haze el amigo, occasiona mas vivos sentimientos

Dios no attiende a la persona, sino a la calidad de la culpa

Es iniquo quien para offender, se vale de la amistad

no tuvo aquella culpa el agravamen de la publicidad; mas quando hirio la piedra, quando dio brotase agua, asistia todo el pueblo, todos fueron testigos de su incredulidad, y peccado. Congregata multitudine ante petram, dixit eis etc. V. 10

Pues esa es la razon, dice Lira, para que siendo una mesma la culpa, en la una occasion se perdone, y en otra con tanto rigor se castigue. Non fuit hic punitus, Lira ibi sicut ibi, quia illud fuit factum in publico coram tota multitudine filiorum Israel; et ideo statim fuit determinata punitio, scilicet, quod non intraret in terram promissionis. Sed istud fuit factum in secreto, scilicet coram Deo tantum, et ideo pœna non fuit statim imposita, quoniam aliter sunt punienda peccata publica, aliter secreta. Lo qui fue peccado publico, y por el consiguiente escandaloso, sin dilacion se da el castigo, obrando por entonces con disimulo con el secreto.

59 ✠ El peccado es cruel, si domestico enemigo; se mi vestia mentida mente halagueño a la vista, para introducirse en el alma; y estando uno toma della posession, y quita la la vida. Ninguno se quexe de agenas imbasiones, pues los daños que en si experimenta, sus culpas los occasiona. Damnum, quod quis sua culpa sentit (dize una regla del derecho Canonico) sibi debet, non aliis imputare. La culpa Decreg. Iur. Regu. 86 In Sexto

La culpa se introduce lisonja, y sirve de fiscal rigurosa

se introduce lisonja, y despues se constituye en testigo que accusa, y en fiscal que rigoroso acrimina. En Sodoma no uvo otros delatores en el divino tribunal, sino las obscenidades, que clamoreando pedian justicia, como lo dixo el mesmo Dios. Dixit itaque Dominus: Clamor Sodomorum et Gomorrhæ multiplicatus est, Gen. Cap. 18. 20 et peccatum eorum aggravatum est nimis. Las culpas que para introducirse, se emboçaron con aparencias de deleite, se constituyeron encendidos fiscales. Ipsa met eorum peccata (dice Cornelio Alapide) quasi accusatores in celum Corn. alap. ibi. advenire conscenderunt, clamantque contra tam impios homines, ac quæ vindictam a me extorquent.

60 Intercede por ellos Abran, interponiendo su valimiento con Dios; mas no tuvo lugar la supplica, antes bien enviando su Magestad inundaciones de

Gen. Cap. 19. 24.

fuego, quedaron reducidas en leves pavesas, aquellas Cidades nefandas *Igitur Dominus pluit super Sodomam, et Gomorrham sulphur et ignem a Domino de celo: et subvertit civitates has, et omnem circa regionem; universos habitatores urbium, et cuncta terrae virentia.* No es el caso estraño, que solas estas dos Cidades padecieron tan lamentable castigo! Pues no avia otras donde las culpas tenian valimiento? Si. Tan grande introducion hallaron las culpas en el mundo desde sus primeros años, y tenian los hombres tan nativa opposicion a las virtudes, que era raro (dice David) en quien se hallasen.

Psal. 13. 1.

Corrupti sunt, et abominabiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum... Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt. Y Genebrardo leyó

Vers. 3

Geneb. ibi

Ne unus quidem; y solas estas Cidades infelices son castigadas tan rigorosamente? Si que tienen una circunstancia aggravante. *Et peccatum eorum aggravatum est nimis.* Parece no attiende Dios tanto a la calidad de las culpas, siendo tan obscenas, quanto a la circunstancia: y qual es? ya la dice Isaias

Isai. Cap. 3. 9.

Peccatum suum quasi Sodoma predicaverunt, nec absconderunt. Aunque las culpas eran tan obscenas, y nefandas, no las ocultavan de los ojos, hacian gala del delito, procuravan fuese a todos manifiesto, por eso dice que su multiplicado *Clamor Sodomorum et Gomorrhae multiplicatus est:* Explicacion es de la Interlineal

Interlin. ibi

Evidentia publicati flagitii, quae accusatore non eget. Tan publicas, y notorias eran las culpas que servian de comun escandalo, con que se fue multiplicando en todos de suerte, que ni diez personas se hallaron libres. Pues esa circunstancia agravó tanto la insolencia, que se solicitó el castigo de las llamas *Clamor Sodomorum et Gomorrhae* (dice Nicolas de Lira)

Lira ibi

Peccata enim illorum erant patentia, et manifesta, secundum

quod dicitur Esa. 3 Peccatum suum, quasi Sodoma praedicaverunt, nec abs-
condeerunt. Tan contagioso fue el escandalo que ocasionó lo publico, dize
S. Ambrosio, que la mocedad licenciosa, fue tropieço de las canas, y todos
de la puericia. Ita nullus illic iustus, nullus innocens fuit. Audi scrip- D. Amb. de Abrah. Lib. 1. Cap. 6.
turam testificantem, quia circumdederunt domum ab infante usque
ad senem, totus populus pariter. Nulla aetas erat culpae immunis, ideo
nullus immunis exitij fuit. Et qui possibilitatem perpetrandi criminis non
habuit, habuit affectum. Effetae vires senum, sed mens plena libidinis. Es-
ta contagiosa publicidad fue la que castigó Dios, desnulle, que no quedaron ve-
stigios para el escandalo, si abrasadas ruinas para el escarmiento.

61. ✠ El mayor riesgo, es el que viene con la seguridad embosado; y asi quien de la
seguridad no se recela, pierde la victoria, a manos de su necia confiança. Lot

Quien de la seguridad no se recela, pierde la victoria a manos de una necia confiança

sirvió seguro en el golfo de las obscenidades, y peligró en la seguridad del monte. No
se cautelo de sus hijas, la sangre le parecio bastante estorbo para la culpa, y por
no recelarse del seguro, mediando la violencia del vino, se hallo agravado del in-
cesto. Cautelosa obró la virgen mas pura. Entra en su retrete un celestial Pa-
raninfo, y se turba quando se halla pendiente de sus lavios. Quae cum audis- Luc. Cap. 1. 29
set, turbata est in sermone eius. El texto de San Ambrosio leyó del Hebreo
Ipsa autem ut vidit eum, mota est in introitu eius. Sin peturbarse
se turbó Maria, de oir, y ver en su retrete un Angel. La misma pureça se
turba? la seguridad de un Paraninfo lo ocasiona? Si, que el seguro, sue-
le ser el mayor enemigo, y es mui pundonoroso el recato. Maria se turba,
para nuestra enseñança, pues para conseguir la victoria, aun conversan-
do con Angeles es menester armarse de cautela. Vive, y otro concepto es
de Oleastro. Habitavit in monte (dice) Mirum valde est, quod fuerit Oleas. ad Moses in Cap. 19. Genes.
ab incendio liberatus, et non ab incestu. Similiter docemur, quam pe-

periculosa sit viris, etiam consanguineis, et parentibus feminis cohabitare. Unde Bernardus: Vis, inquit, o homo in timoribus esse securus: time securitatem. Vis, inquit, o femina ab extraneis esse libera: consanguineorum tuorum, et eorum, cum quibus secura esse videris, time contubernium. Legimus enim Virginem, angelos timuisse, et cogitasse qualis foret angeli salutatio. Nullus enim securius vivere deprehendimus: quam qui, quæ secura videntur, suspecta habent. Que haces simple, i incauta Thamar? No te muestres tan tierna mente compasiva con el accidente de tu hermano Amnon: huye de su commercio, cautelate de tus ojos, mira que se emboça con la seguridad el engaño. Incauta ancilla huye, armate contra tanta seguridad de temores, si no quieres quedar presa en las lascivas redes. No ves como Amnon cauteloso despeja la sala? y no te conturbas hallandote con un hombre sola? No, podia responder, que es mi hermano, y la naturaleza me da recomendaciones para el seguro. Avia de quebrantar los privilegios, y fueros devidos a la sangre? Avia de faltar quien nació principe a tantas obligaciones? O como la satisfacion te ciega! Pues presto veras tu deshonra en los ecos de la fama. Prævalens viribus oppressit eam. No asintio Thamar a los lascivos ruegos de su hermano, mas consiguió con la fuerça, lo que se negó a la caricia, dexandonos su lastimoso suceso, un vivo desengaño, de lo que engaña un seguro. Per Thamar virginem (dice Nicolao de Lira) quæ cubiculum Amnon fratris sui ex patre, sed non ex matre intravit sola cum solo, et ibidem fuit defloruta, significatur quæcunque virgo vel mulier continere proponens, sed de sua securitate nimis confidens. Nam frequenter in tali confidentia diabolus cuius halitus prunas ardere facit; ut dicitur Iob 40. id est, quando sola cum solo etiam valde propinquo reperit, ignem concupiscentiæ car

2. Reg. Cap. 13. 14

Lira ibi

nalis ascendit, propter quod talis solicitudo tractari debet solicite.

62 Quedo Thamar deshonrada, y aborrecida, porque siempre se sigió el arrepentimiento al la culpa; y lo que fingió el apetito, suave lisonja del gusto, ocasiona tedio, y enfado con el logro. Supo David el desacierto de Amnon, y la deshonra de su hija Thamar; y aunque le contrista la culpa, hallo que pasa en silencio la pena. Cum autem audisset rex David verba hæc contristatus est valde, et noluit contristare spiritum Amnon filij sui. Tiene noticia David del incesto, conoce la gravedad del estrupo, y dexa al agresor sin castigo? Es razon que por no contristarle se falte a la equidad de la justicia, siendo esta culpa tan abominable, y fea? Dexandole sin castigo, se le da tacito permiso, para mayores insultos, con esta omision no tiene seguridad el talamo regio. Repare en las lagrimas de Thamar offendida, attienda a la ocasion en que fue violada; pues el traidor tomo por instrumento el agasajo, para lograr con mas seguridad el tiro. Aun no le reprehende, quando le asisten obligaciones de Juez, y de padre? No. Noluit contristare spiritum Amnon filij sui. Pues no se asegure el alevoso, que si David se niega a la equidad de la justicia, Absalon como hermano offendido en el credito tomara satisfaccion, y venganza. Absalon disimula, y el todo de la saccion la prudencia espera, vivia atormentado, siendo forzoso dilatar el castigo, o tomo seguridad la omision pausada del tiempo; porque quando un injusto agravio aquexa, son muy dilatadas, y espaciosas las horas, porque se miden por el reloxe de la venganza. Pasados dos años dispone Absalon un convite, y entre los repetidos brindis de la copa, hizo quitar a Amnon su hermano la vida. Huyeron todos, viendo tan sangriento estrago, y Absalon por tres años no se vio libre de la persecucion de su padre. Absalon autem cum fugisset, et venisset in Gessur, fuit ibi tribus annis. Cessavit que rex David persequi Absalon. Atracciones mas

2 Reg. Cap. 13. 21.

Vers. 38.

inconbatas, y atrevida mente opuestas? Si no ai vida como la honra; luego mas grave delito fue el de Amnon pues violó el sagrado de la honra? Luego menos fue la culpa de Absalon en quitar a su hermano la vida. Bien es verdad que a este no le tocava la execucion del castigo, mas quando se blandea la Justicia con los paternales afectos, en algun modo, se da permiso, para que la execute el agraviado. Y no obstante David por tanto tiempo persigue a Absalon, y vistiendo ceños de Juez le procura castigar; y a Amnon, siendo delito tan infame, no solo no lo persigue, mas ni le reprehende. *Noluit contristare spiritum Amnon*? Si. Ahora reparese en el modo con que Absalon procede. No dispuso, para la execucion de su intento, un convite? No convocó a todos sus hermanos, y solicita la publicidad del fratricidio? ya lo dize el texto *Et vocavit Absalon omnes filios regis*. Pues si haze su culpa notoria, basta esa circunstancia, para que David, como riguroso Juez le persiga. Mas Amnon obra cauteloso, se vale del disimulo, procede recatado, echa fuera del retrete todos los que le asisten, para negarse al registro de estraños ojos. *Dixit que Amnon: ejicite universos a me*. Pues aunque sea tan grave delito, lo pasa David en silencio, porque le defiende el sagrado de lo oculto. *Similiter secundum patet* (dice Lira) *quia illa violentia, et totum factum erat occultum, nec poterat defloratio et violentia probari, nisi per testimonium ipsius Thamar, et sui corporis ostensionem, quod ipsa non fecit: imo simpliciter tacuit et de consilio fratris sui Absalon ut patet in litera*. Amnon procura con el secreto no escandalizar. Los criados de Absalon para executar la muerte, se vale de la publicidad de un convite; y asi contra este se arma la Justicia, y con aquel se disimula, porque la circunstancia le haze capaz de clemencia.

Reg. 13. 11. (margin)

Vers. 23

Ver. 9

Lira, ibi.

63. ✠ El prelado o superior es el alma del cuerpo politico de la republica, y asi es preciso pierda esta la vida, negandose aquel a la asistencia. Christo nuestro bien

El prelado es el alma del cuerpo politico de la republica

por corto espacio de tiempo se apartó de sus discipulos para orar en el guerto, y aunque fue ~~corta la~~ poca la distancia, los embargó con el sueño la negligencia. Solo el considerar al superior presente, es bastante a morigerar las mas depravadas costumbres, porque sirve de freno al apetito mas desvocado, como de estimulo, sino le attienden sus ojos. De aqui se ocasiona (dice David) la total ruina del pecador. *Inquinatae sunt viae illius in omni tempore.* Todo el tiempo lo occupó en vicios, areste fin encaminó todos sus pasos. Porque causa corrió tan sin rienda, por el camino de la culpa? ya lo dice. *Non est Deus in conspectu eius.* Juzga ignorante, que a su obrar no esta Dios presente, y que no asiste al registro de sus acciones. Que bien lo dize el Divino Aurelio! *Qui novit, vel quid gaudeat, vel quid lugeat in anima, novit quantum malum sit luce deseri veritatis, cum magnum malum homines putent oculorum corporalium caecitatem qua lux ista detrahitur.* Quarenta dias estuvo Moises ausente de su pueblo, bastante motivo para ofrecerle cultos al demonio. *Videns autem populus quod moram faceret descendendi de monte Moyses, congregatus adversus Aaron, dixit: Surge fac nobis deos, qui nos praecedant.* Por la ausencia de Moyses (dize el mismo) caudillo, y capitan de aquel pueblo, prorrumpio en tan barbara idolatria que aun bruto ofrecieron reverentes aras. *Solet in republica* (dize el docto Lusitano) *magna incommoda et turbationes facere ducis longa absentia, etiam si vicarium in populo relinquat: quod considerent Episcopi nostri, et alii, qui curam animarum gerunt: quam sit dispendiosum eos a suis sedibus elongari, aut suis ovibus diu abesse. Si enim tanta ac talis turbatio sequuta est in populo, ex ducis absentia ad quadraginta dies, quaenam erit, si ad annum aut duos, eum abesse contingat?*

La ausencia del prelado occasiona fatales ruinas a los subditos

Psal. 9. 26

Aug. T. 8. ibi

Exod. Cap. 32. 1.

Oleast. ibi. ad mora

64 Offendido Dios con tan grave delito, le dize a Moises la idolatria de su pueblo, y queriendo castigarle, supplica a su Magestad le perdone. *Cur Domine, irascitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Egipti?* Aplaca-

Exod. Cap. 32. 11

Ver. 14 — Dios sirviose, y perdonó el peccado del pueblo. *Placatus que est Dominus ne faceret malum quod locutus fuerat adversus populum suum.* Baxa Moises del monte con las tablas, y conociendo la gravidad de la culpa, manda hacer rigorosa Justicia, pues dio la muerte a beinti y tay mil hombres. *Ceciderunt que in die illa* (Vers. 18) *quasi viginti tria millia hominum.* Que mal parece, corresponden los palabras a las obras! De que sirve de intercesor por el pueblo, si a de castigarlo? Si Dios á perdonado ya la culpa *Placatus que est Dominus*, luego no es justo poner mano a la espada? Ya savia la calidad del delito, Dios le manifesto aviendo dado culto a un bezerro *Fecerunt quisibi vitulum conflatilem, et adoraverunt, atque* (Vers. 8.) *immolantes ei hostias, dixerunt: Isti sunt dii tui Israel, quite duxerunt de terra Egipti.* Pues si alli le consto de la gravedad del peccado, si apeticion suya perdonó su Magestad al pueblo, luego parece injusto el castigo? Noveis, dice Oleastro, que no esto de uno, ver la culpa ~~lo~~ con los ojos de la noticia, o tocarla con las manos de la experiencia. *Magnum discrimen est inter audire peccatum, et propiis oculis videre. Non putabat sanctus vir, tam grave fuisse peccatum, quando Deum narrantem audivit, sicut cum illud propiis luminaribus vidit.* (Oleast. ibi ad mores) Bien, pero lo que ahora experimenta, no a excedido un punto de la noticia; pues como obra tan rigoroso? Como egecuta tan justiciero? ~~Nolo~~ Porque no le dixo Dios una circunstancia, que despues vio hazia mas ponderable la culpa. Entonces peco el pueblo, mas ahora conocio que el pecado era maximo. Noveis lo que despues dice, quando de nuevo intercede (Vers. 31.) *Obsecro peccavit populus iste peccatum maximum, feceruntque sibi Deos aureos: aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro tuo, quem scripsisti.* Pues pregunto, esa culpa ~~lenola~~ supo primero Dios? No se la revelo a Moyses su Magestad? y a no esta perdonada por la antecedente supplica? Si *Placatus que est Dominus ne faceret malum, quod locutus fuerat adversus populum suum.* Pues por quien intercede?

Es mui differente ver la culpa con los ojos de la noticia, o tocarla con las manos de la experiencia

Que es lo que de nuevo pide? O ya esta dicho: que perdone al pueblo, la summa iniquidad, y peccado maximo, en que a incurrido *Peccatum maximum*. Pues no fue una la culpa? Si; pero quando vaxó del monte conocio que una circunstancia la avia hecho agravante, y la malicia mui sobresaliente. Jusgó primero que la brutal idolatria, no avia sido a los gentiles notoria, y que no avia pasado los terminos de los propios, mas despues vio, que los clamores con que celebravan la sacrilega deidad, y ~~los que~~ los iniquos humos del incienso eran notorios a los gentiles enemigos. Eso significa (dize Oleastro) el decir que hallo al pueblo desnudo *Videns ergo Moyses populum quod esset nudatus*. *Potest ~~esse~~ autem esse duplex sensus* (el segundo es del intento) *denudatus fama, quia dicebantur unius veri Dei cultores, et iam erant facti idolatrae, quemadmodum gentes aliquae intrabant. Incipiebat enim eius crimen divulgari inter hostes, qui scientes eos idolorum esse cultores, in eos, veri Dei protectione destitutos insurgerent*. Asi? Pues ya cesan todas las dudas: En el monte pide a Dios misericordia, porque jusgó que era oculta la idolatria, mas como despues vió que era tanta la publicidad del delito tan inorme que llegó a noticia de los gentiles, por esa causa los castiga con la muerte: De nuevo pide perdon a Dios, no de la entidad del ~~delito~~ peccado, porque ya eso lo avia conseguido en el monte, sino de la circunstancia, de ser publico, y notorio aun entre los estraños, porque esa la pone en predicamento de maximo *Peccavit populus iste peccatum maximum*. Esta notoriedad es la que Moyses castiga, y por quien de nuevo pide misericordia con tanta eficacia. Con este exemplar aconseja a los superiores Oleastro como se an de portar en la residencia que deven tomar a sus subditos *Debet prelatus* (dice) *quantum potest peccata populi occultare, famamque servare: Sed cum viderit publicata, vindicare, et publice punire*. Para el

Ver. 25.

Oleast. ibi, ad literam

Oleast. ibi ad moraliter

peccado oculto, parece no tiene jurisdicion la justicia, como ni para el publico la misericordia.

65. ✠ Al ingrato, es justo, castigarle trayendole a la memoria el beneficio, y darle en rostro con el ruin ~~ruin~~ desagradecimiento. Africano Superior dio grandes creditos a Roma, pues sujetó el Africa a la republica, quando estava mui anguistiada con la guerra de Cartago, cuyas inclitas proezas le pagaron con villanas, y groseras ingratitudes, y muriendo en un destierro, mandó poner en su sepulcro este epitafio *Ingrata Patria, ne ossa quidem mea habes.* Patria desconocida a tantos servicios, aun no tienes mis huesos. En pocas palabras, dixo mucho el invicto Africano y recopila en pocas letras muchos beneficios. Puede aver cosa mas indigna, y indecorosa que esta necessidad? Mas justa, que esta queja? mas moderada que esta vengança? *Quid ista aut necessitate indignius* (dize el Maximo Valerio refiriendo este caso) *aut querela iustius, aut ultione moderatius?* Negó Roma como ingrata, el obsequio devido a tan venerables cenizas, de quien prohibio con el valor de la espada el convertirse en ellas; cenizas Roma ~~Cineres ei~~ por esa razon le negó sus guesos, en su muerte, quien en vida la defendio constante, y dio victorias insignes. *Cineres ei suos negavit, quam in cineres collabi passus non fuerat,* remata Valerio. Los Atenienses, tenian una Lei bien politica, la qual mandava castigar los ingratos, porque estos (decia) quitan el civil commercio de dar y recevir, sin el qual no puede permanecer firme la vida del hombre. *Quod cum ubique, tum precipue Athenis intolerabile videri debet: in qua urbe adversus ingratos actio constituta est. Et recte: quia dandi et accipiendi beneficii commercium, sine quo vix vita hominum constat, perdit et tollit, quisquis bene merito parem referre gratiam negligit,* dize el mesmo. La memoria, dixo Seneca, es tenaz para representar el agravio, y omissa para acordar el beneficio. *Revera memoria beneficiorum fragilis est, iniuriarum tenax*

Al ingrato, es justo castigarle dandole en rostro con los beneficios

Val. Max. lib. 5. cap. 3. de Ingratitudine

Senec. in Proverb.

segun esto, acertado será castigar al ingrato con el recuerdo del beneficio; paraque si como beneficio lo olvida, como agravio, lo perpetúe en la memoria. De la humildad de un pobre cayado, sacó Dios a David para la grandeza del cetro, y quando avia de mostrarse reconocido, obró como ingrato; pues a Urias le da traidora muerte, por gozar mas libre de sus apetitos sensuales. Offendido Dios de tan villano proceder, y de tan ponderable ingratitud, le envia al Profeta Nathan, paraque proponiendole su culpa debaxo de la cortina de una parabola, el mesmo se fulmine la sentencia. Digamos lo que le dixe. *Tu es ille vir. Hæc dicit Dominus Deus Israel: ego unxi te in regem super Israel, et ego erui te de manu Saul, et dedi tibi domum domini tui, et uxores domini tui in sinu tuo, dedi que tibi domum Israel, et Iuda. Quare ergo contempsisti verbum Domini, ut faceres malum in conspectu meo? Uriam Hethæum percusisti gladio, et uxorem illius accepisti in uxorem tibi.* No veis como por ser David ingrato, le acuerda Dios los beneficios que le a hecho para que si sirviendole de injuria, nunca los pierda de vista.

2. Reg. Cap. 12. 7.

66 Bien pensado, mas de lo que despues le dice me admiro. *Itaque hæc dicit Dominus: Ecce ego suscitabo super te malum de domo tua, et tollam uxores tuas in oculis tuis, et dabo proximo tuo, et dormiet cum uxoribus tuis in oculis solis huius.* No a de quedar tu peccado sin castigo, de tu mesma casa, y familia tengo de levantar quien procure imbadirte el reino, y consiga profanar tu regio talamo, y para que sea mayor tu pena, aunque lo que tu obraste fue con tanto secreto, lo que yo dispongo (con la permission) para tu castigo, a de ser a vista de todo el pueblo. *Tu enim fecisti abscondite: ego autem faciam verbum istud in conspectu omnis Israel et in conspectu solis.* Esta es la significacion genuina destas palabras, cuyo cumplimiento se refiere en este libro, donde dice que por consejo de Achitophel violentó el impio Absalon, a vista de todo el pueblo las concubinas de su padre David

Num. 11

Num. 12

132 Tetenderunt ergo Absalon tabernaculum in solario, ingressusque est ad concubinas patris sui coram universo Israel. Este atrevimiento de Absalon fue el medio para que se publicasen las culpas de David; este sevalio de la immunidad del secreto. Tu enim fecisti abscondite, y Dios permitio saliesen al comun teatro. Ego faciam verbum istud in conspectu omnis Israel, et in conspectu solis. Explicacion es esta de San Juº Chrisostomo. Sup. in lo moral de la Hom. 31. explicando el Cap. 22. de la Epistola ad Hebreos. Y Cornelio. Ergo adulterio nullum est operimentum, dice, sed Deus illud licet occultum in lucem educit, et propalat, sicut propalavit hic omnibus non tantum Israelitis, sed et gentibus, adeo que seculis futuris mechiam, et cedem Davidis. Y si solo publico Absalon con su delito, el de su padre, sino las circunstancias mas leves. Absalon enim publice (dice el mismo Cornelio) in solario, coram toto Israel violavit uxores patris sui, nimirum sic congrua talione solarium supplicij correspondit solario adulterij, unde David prospexit et concupivit Bethsabee. At que parum hoc est: insuper respondit sol solaris, vel potius meridianus solvespertino iam tempori, cum post meridiem David deambularit in solario. Este caso lo considero tan dificultoso, que no le puedo descubrir el fondo la sonda del discurso. La culpa, si es publica, es escandalosa; pues si el delito de David es occulto, para que permitte Dios que con su publicidad sirva al escandalo? David es superior, es rei, y la transgression del que govierna, lo da al subdito un tacito permisso, y libertad licenciosa; pues si David, aunque delinquio como hombre, se recato como prudente, si se valio de lo oculto para impedir agenos desalogos, porque permitte Dios que sus culpas [+ salgan] al comun registro? Tu enim fecisti abscondite; ego omnibus faciam manifesta. Dotlemos aqui la de la, para vuscar la decision desta duda, en el precepto de la correccion fraterna. Si tu hermano peccare, dice, delante de tus ojos, dice Chris-

Corn. a Lap. ibi

Christo por San Matheo, corrigele en secreto, con toda afabilidad y cariño. Si autem peccaverit in te frater tuus, vade, et corripe eum inter te et ipsum solum. San Augustin. Si tu solus nosti, tunc vere in te solum peccavit. ¿Y no se le da algun castigo? No, que le defiende seguro, la muralla del secreto. Grande felicidad será si ganeas a tu hermano por medio de la correccion, prosigue nuestro Divino maestro. Mas si no te oyere, si corregido no se enmendare, vusca para la segunda correccion testigos, puede ser se reduzga hallandose avergonçado. Mas si protervo persiste en su culpa, delatalo a la Iglesia, que menos inconveniente es, peligre su fama, y se mancille su honra, que dexalle perseverar en su mala vida. Si autem te non audierit, adhibe tecum adhuc unum vel duos testes, ut in ore duorum vel trium testium stet omne verbum. Quod si non audierit eos, dic Ecclesiæ. No tiene poca difficultad la inteligencia destas palabras, y mas con la explicacion de Nicolao de Lira. Quia enim fama est minus bonum, quam sit bona vita, si non possit servari bona vita fratris sine detrimento suæ famæ, tunc procedendum est ad salutem bonæ vitæ cum aliqua læsione suæ famæ, et ideo adducendus est unus alius vel duo ad sciendum, scilicet fratris delictum, et ut coram eis arguatur, et si sic non correxerit, tunc simpliciter contemnenda est eius fama, ut conservetur bona vita, vel saltem ordo iustitiæ ad terrorem aliorum, et hoc est quod sequitur. Quod si non audierit eos. Secondo. Dic Ecclesiæ. Idest per denunciationem publicam, et tunc sunt testes inducendi ad facti probationem, qui prius fuerant inducti ad fratris secretam correctionem. Con mucha razon dice Lira, que el alma sea de anteponer a la honra, mas eso a de ser por medios licitos, y los que propone no parecen justificados. Porque, si como se suppone, uno solo vio la culpa. Si autem peccaverit in te frater tuus. Si los testigos solo lo pueden ser de la fraternal correccion, como podran deponer del peccado del reo, si no lo an visto. Como justificadamente probaran el delito? Pues si no ai probança de

la culpa, sino solo de la correccion fraterna: luego la denunciacia en tal caso sera contra caridad, y Justicia? ~~Ahora bolvamos al texto, que el nos dara luz para salir dela difficultad.~~ Si tu hermano ~~no se enmendare quando le corrijes, llamale delante de uno, o dos; porque este el caso entre dos, o tres testigos~~ Era quieno, pues basta esta diligencia, para que la culpa sea a todos notoria. No se manifiesto a un testigo (para la correccion) el peccado, aunque devaxo dela Christiana, y caritativa llave del secreto? Si; pues eso solo es suficiente para que la culpa mas secreta, se publique, y divulgue. Secreto entre munchos nunca seguarda, sin saver como, se publica; y quedando el agressor infamado, tiene el Juez avierta la puerta para proceder a lo Juridico. La culpa, quando es secreta, esta devaxo dela proteccion dela misericordia, y en algun modo libre dela Jurisdicion dela Justicia. Pues que remedio quando la ulcera no sana con medicamentos lenitivos, no ai otro sino publicarla Dic Ecclesiæ, para que se cure con el rigor del caustico. Cum autem quis secreto correptus increpatus et ipsum solum non audierit (dice Ruperto) postquam Ecclesiæ dictum fuerit, non tam facilis indulgentiæ leniendus oritolio, sed longæ penitentiæ secundus cauterio. Es verdad que solo uno (como se suppone) es savidor del peccado, y otro la[+que la] testigo; mas para su incidencia, se castigue, y corrija; privenle dela immunidad del secreto que le fiende, y ampara. Denunciele Dic Ecclesiæ, vaya teniendo con la publicidad la infamia, para que tenga el Juez, por este medio Jurisdicion sobre su culpa, y le de la merecida pena. Pues ya es tiempo de desdoblar la hoja. Verdad es que el peccado de David fue oculto, que prudente se valio del recato, que cuidadoso se niegó al registro: Tambien es cierto que los malos procederes delos principes, sirven de ruina a los inferiores; mas la publicidad no puede servir de tropiezo a los ojos, ni motivar escandalo, quando va dirigida al castigo, para el escarmiento. Lasan=

Rupert. Lib. 3. de Divin. offic. Cap. 16

+que la

sangre del inocente Urias clama, pide justicia al cielo su deshonra; pues como estos delitos estan presidiados con las murallas del secreto, y por el consiguiente seguros, no ai otro medio para que se puedan castigar, sino que lo sepa todo Israel, mediante la insolencia de Absalon *Quia tu fecisti in occulto; ego omnibus faciam manifesta.* Sepan todos que David hizo matar a Urias, por gozar con mas livertad de su esposa; pues siendo ya publico el delito, se podra dar satisfacion a su agravio. Esta publicidad de las culpas de los Ninivitas le obligo a Dios a sacar la espada, intimandoles su desolacion, y ruina por medio de su profeta Jonas *Quia ascendit malitia eius coram me.*

Idea 7 moral Vers. 2 §. 5.

En su obrar es el hombre tan cruel que faltandole medios para el agasajo, le sobran para el castigo

67 ✠ Los effectos, dice el Philosopho (habla de los univocos) siempre se asemejan a sus causas; y siendo las criaturas effectos de la Divina omnipotencia, es preciso participen algo de aquella fuente perenne. Es Dios la summa bondad, que es lo que dixo Christo por San Mattheo *Quid me interrogas de bono? Unus est bonus Deus*: y siendo el hombre hechura de aquellas Divinas manos, parece avia de tener, y participar algo de lo bueno; pues no es asi, dice Chrysostomo, el hombre solo se excluye deste dictado. *Non enim dixit: Quid me dicis bonum? Non sum bonus: sed nullus bonus, hoc est nullus hominum.* No va fuera del caso, si examinamos la formacion de las criaturas en el paraiso. Crio Dios la luz, y mirandola la califica por buena *Et vidit Deus lucem quod esset bona.* La misma excelencia se halla en todo el mas resto de las criaturas; menos en el hombre, a quien echa su bendicion, mas no dice tiene bondad. *Benedixit que illis Deus, et ait: crescite et multiplicamini.* Pues como, no se halla en el hombre esta perfeccion na-

Matth. Cap. 19. 17

Chrysost. Tom. 3. Hom. 64. in Matt.

Gen. Cap. 1. ~~28~~. 3.

Gen. Cap. 1. 28

nativa, que se descubre en los demas criaturas? La difficultad es de nuestro

Pissan. T. 4. Ency. Fer. 2. Dom. 2. Quad. Sect. 2. §. 1.

Pissano, y le causó no poca admiracion el texto. Suspensos, inquam, tenet animos (dice) Deum fuisse rebus ceteris liberalem, has dignando tali sorte, que dicebat eas; et contraxisse manum, quando suis hominum dotibus instruxit. Non enim scriptura dicit de homine formato, sicut de ceteris iam ditis, eum fuisse valde bonum. Alguna cosa ignominiosa se halla en el hombre, pues le priva Dios deste titulo ilustre, que a los demas concede. Unde (prosigue) licet aliquid ingloriosum et indecus hominis ominari. Es cosa cierta: y qual es? El degenerar de su causa. Ahora reparese

Ionas. Cap. 4. 2

en lo que dice a Dios Ionas, para Justificar su fuga. Scio enim quia tu Deus clemens et misericors es, patiens et multe miserationis, et ignoscens super malitiam. Pues si conoces que Dios es la piedad summa, i inclinado a usar de misericordia, porque no le imitas? le dice Cornelio. Scis hoc o Iona!

Corn. Alap. ibi

Cur ergo idem non facis? Cur iram clementiam non temperas? Cur Deum non imitaris? Cur clemens, id est Divinus esse non vis? Ya responde por el profeta Remigio Antisiodorense. Sciebam, inquit, te misericordem, volebam te truculentum. Vos sois, como Dios, misericordioso; mas yo

Rem. Antisiod. ibi

como hombre, os quisiera Justiciero, que no perdonasedes a Ninive, sino que experimentasen el rigor del azote. Asi? pues ya se descubre en que el hombre degenera de su primera causa; por esa razon en su formacion le niega el titulo de bueno, quando lo concedió aun a los brutos; porque estos aunque suelen emplear sus corbas cuchillas, y agudas navajas contra los que los offenden, se muestran piadosos con los que se le rinden; dentro de su fiereza, tienen una piedad nativa, pues suelen inclinarse a piedad viendo una lastima. Mas el hombre no solo no imita a Dios en lo piadoso, sino que es mas cruel, y desapiadado que los brutos. Dios le crio, dize Ambrosio, assi como Sanca, pa-

El hombre por su crueldad degenera de la Divina, su primera causa.

para que le imitase en lo piadoso, y quando en esta, y en las demas virtudes falta conocemos degenera de su principio. Sicut Deus creator qui hominem ~~ad similitudinem~~ ad similitudinem suam creavit, est charitas, et bonus, et iustus, patiens atque mitis, mundus et misericors: ita homo creatus est, ut charitatem haberet, ut bonus esset et iustus, ut patiens atque mitis, mundus et misericors fueret. Si vero (quod absit) aliquis per devia vitiorum, et divortia criminum ab hac nobilissima sui conditoris similitudinem degener oberrat, tunc fiet de eo quod scriptum est: Et homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis que sensum non habent, et similis factus est illorum. Los brutos, son crueles por naturaleza, y no obstante el arte, y agasajo los domestica; mas el hombre criado a la semejança de Dios, en la commisseration y bondad, degenera ladeandose siempre a lo cruel. Atqui bestie quidem preter naturam est esse mansuetum (dice Chrysostomo) homini vero preter naturam est feritas. (Y

Ambros. T. 1. libellus de dignitate conditionis humane. Cap. 3.

Chrysost. de David et Saul. 3. prope medium

~~Es en su obrar el hombre tan cruel, que le faltan~~
~~medios para el agasajo, y le sobran~~
~~para el castigo~~

68 Pues te constituido en misionario de una grande Ciudad de Ninive (dice Dios a Ionas) no te detengas en executar tu ministerio. Levantate al punto, mira que tu tardança puede ser para los Asirios de ruina. Surge et vade in Niniven civitatem grandem. Mas Ionas obedecio a lo primero, y se nego a lo segundo; se levanto, digo, para huir de la presencia de Dios. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Pues porque causa huye? Porque razon no obedece? San Geronimo responde: Scit propheta, Sancto sibi Spiritu suggerente, quod penitentia gentium, ruina sit Iudeorum. Conocio Ionas que por medio de su predicacion, se avia de convertir aquella gentilidad, y que entre los amagos de la Justicia, se ocultava la mayor mise-

Ionae Cap. 1. 2

Num. 3.

S. Hieron. T. 6. ibi

138

Cyril. Alexand. lib. ... cap. 3.

ricordia. Mandole Dios, dice Cirilo Alexandrino, se portase con toda benignidad con aquellos infelices pecadores. *Missus est itaque ad Ninivitas non temere Ionas: sed ut tanto ante Divina mansuetudo ac lenitas ostenderetur, olim consecutura in eos etiam, qui ex ignorantia deliquissent.* Laseveridad, y aspereza en lugar de ayudar, deteriorarán; y como solicita Dios los espirituales emolumentos de aquellos gentiles, quiere que depuesto todo rigor, y ceño, los reduzga con afabilidad, y cariño. Pero como pudo mostrarse afable, siendo el vaticinio un diluvio de rigores? Ponderandoles la gravedad de sus culpas, para que atemorizados con el rigor dela Iusticia, se amen con el escudo dela penitencia. *Surge et vade in Niniven civitatem magnam grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me.* Pues como vió el Profeta tanto aparato de misericordia, se escusa de ir ala mision, por negarse ala piedad, y clemencia. Si le enviase fulminando rayos, y decretando castigos, iria con toda promptitud gustoso, mas obligarle a que les predique para que se conviertan, para su natural, parece cosa mui ardua, dice en su nombre San Basilio de Seleucia. *Si supplicia, inquit, de Ninivitis essent sumenda, gaudens utique obsequerer imperio, administer essem pene impiorum... Verum eam nunc Dominus punire, ut arbitror, minatur, sed penam terrore commutabit. Suspicor equidem comminationem inclementie materiam evasuram.* Con la acelerada fuga se escuso el buen misionario, porque se le dava permisso para lo misericordioso, y se le niega para lo justiciero. Quieren oir esta verdad? pues attendamos a su disposicion. *Obsecro Domine numquid non est hoc verbum meum, cum adhuc essem in terra mea? Propter hoc preoccupavi ut fugerem in Tharsis; scio enim quia tu Deus clemens et misericors es patiens et multe miserationis, et ignoscens super malitiam.* El averse de obstentar, como Dios, misericordioso, es quien le embaraza los pasos, mas si se le permitiese executar castigos, correria ala execucion con gusto. Ya esta con

Ion. Cap. 1. 2

S. Basil. Seleuc. Orat. 12

Ion. Cap. 4. 2

Laseveridad, y aspereza, no ayudan, sino deterioran

conoçida su condiçion en las palabras; veamos como proçede en las obras. En la viviente carroça de una bestia marina, embarga Dios a Jonas, y despues de averle arrojado en una playa, le hordena vaya a predicar a los Assirios lo que le tiene hordenado. Et factum est verbum Domini ad Jonam secundo dicens: Surge et vade in Niniven civitatem magnam: et praedica in ea praedicationem, quam ego loquor ad te. No quiero que mudes un apiçe de lo que antecedentemente te dixe. Et praedica in ea iuxta praedicationem priorem, quam ego locutus sum ad te. Leyó S. Geronimo, y trasladaron los Setenta. Yo que no quiero la muerte del pecador, sino que se convierta, y viva, e dispuesto la predicaçion de manera, que amenaçandoles con rigor, y exagerandoles la gravedad de sus culpas, se hagan capaçes de misericordia, por medio de la penitencia. Dos cosas les tienes de deçir, que dentro de quarenta dias tengo de demoler la çiudad. Ad huc quadraginta dies et Ninive subvertetur; y que la gravedad de sus pecados, es quien occasiona este castigo. Quia ascendit malitia eius coram me. En lo primero muestro aparatos de rigor, y en lo segundo execuçiones de minativa piedad. In suppliciorum comminatione plena commiserationis insunt verba (diçe S. Basilio de Seleucia) punitionis promissio, et affectionis demonstratio, ororis vox, et mens miserentis. Iam civitati veniam offert, indignans miseretur, et minitans salvari desiderat. Et cum aperte iram gerat, occulto clementiam demonstrat. Ahora veamos como executa lo que se le hordena, digamos lo que predica. No le vereis pregonar por las plaças? Clamavit et dixit: ad huc quadraginta dies et Ninive subvertetur. Y no diçe mas? No. Pues no le hordenó Dios que tambien dixese que sus peccados, piden vengança a los çielos? Si. Et praedica in ea quia ascendit malitia eius coram me. Pues si Dios expresamente le manda, que pondere la gravedad de las culpas, como lo omitte, y dexa? Solo propone la subversion de la çiudad, y dexa en silençio el motivo, siendo su mandato tan expreso? El reparo es de San Cirilo Alexandrino. Hoc loco rursum illud perpende, acurate que considera. Deus universorum de Ninive praedicari

Ion. Cap. 3. 1.

Ion. Cap. 3. 4.

Ion. Cap. 1. 2

S. Basil. Seleuc. Orat. 12

Ciril. Alex. ibi

iussit, quia clamor malitiæ eius ascendit ad me. Propheta autem in ea præsens ait, ad huc tres dies et Niniue subuertetur. Reparo con attencion, dice Cirilo, en que aviendole Dios mandado que ponderase a los Niniuitas la fealdad de sus culpas delante de sus ojos, solo les propone el castigo. ¿Qual será la causa? ya no lo dixo el Sancto obispo de Seleucia? El ponderar los peccados fue para que las execuciones fuesen de misericordia, y la amenaça amagos de su Justicia; y se halló con toda promptitud para echar el vando por parte de la Justicia, negandose a lo que podia motivar la misericordia.

69 ✠ Sagacidad es mui valida en el mundo, embocar la azivarada pildora del tiro, con el oro del agasajo. No solo se oculta la mano al tirar la piedra, sino que lo que en la realidad es injuria, se pretende pase plaça de caricia. Mentida mente halagueña, busca la yedra, para su ascenso, el arrimo; y quando lisongea con la vanidad de sus ojas, quando mas enlaça, y quando mas cariñosa estrecha, quita pausadamente la vida. Emblema es este de Fero aquien dio este titulo Amplectendo necat. Abraçando abrasa; pues con la corteza de aparentes fabores, se encubren verdaderas hostilidades. Seguia a Christo nuestro bien una copiosa multitud, y como ya fuese hora de comer, dixeron los discipulos a su Magestad Desertus est locus, et hora iam præteriit dimitte turbas, ut euntes in castella emant sibi escas. Señor, dixeron, ya veis estamos en un paramo, y toda esta gente es preciso padezca hambre, no será acertado detenerlos, despedildos, para que en los pueblos comarcanos, busquen sustento. Palabras parecen estas de piedad, mas en ellas se encubre el mayor rigor, pues por este medio pretenden impedir que Christo les di de comer. Muestran compadecerse de la turba hambrienta, no para socorrerlos, sino para despedirlos. Ninguno se asegure de los lavios, registre lo que oculta el pecho, porque está lleno de traiciones el mundo.

Matt. Cap. 14. 15

Muchos abrasan quando abraçan

Con aparentes fabores se encubren verdaderas hostilidades

70

No tienen necessidad de irse, respondio el Divino, y piadoso maestro; dadles vosotros lo que fuere necessario. Non habent necesse ire, date vos illis vos manducare. Como señor? respondieron, nuestra provision esta ancorta, como de quien se traxo de la vanidad de la penuria milita; todo nuestro sustento se reduce a cinco panes, y dos peces; mirad a lo que respodra caver, siendo la que nos sigue tan copiosa multitud. Non habemus hic nisi quinque panes, et duo pisces. Sed hec quid sunt inter tantos? (Andido S. Ioan) le pregunto a Philipe donde se compraria pan? Unde emimus panes, ut manducent hi? y que respondio? Ducentorum denariorum panes non sufficiant eis, ut unusquisque modicum quid accipiat. Señor aunque se empleasen en pan docientos dineros no serian sufficientes para tanta muchedumbre, pues era preciso no les alcançase una pequeña parte. Tantas difficultades a vista de la divina omnipotencia? Tanta desconfiança, para el remedio de tan manifiesta penuria? Devia responder, dice Oleastro; Señor en vuestras manos estan todos los tesoros, y quando conocemos que vuestra paternal providencia, es quien mantiene a todas las criaturas, recurrir a los graneros de vuestro poder, pues insta tan evidente necessidad. Iuum erat dicere Domine in plenitudine potentie tue, et non in impossibilitate difficultatis mee panis inveniri ad hanc multitudinem satiandam. Ademas que Philipe no responde al intento, de lo que pregunta Christo. Su Magestad le dice: Donde compraremos pan? Unde ememus panes ut manducent hi? y responde fuera del proposito, que no bastan docientos dineros. Ducentorum denariorum panes non sufficiunt. Avia de decile (prosigue Oleastro) pues quereis comprarle, en tal sitio se vende. Non erit Philippe pecunia queritur, sed locus ubi panis inveniatur. Mas a fuer de hombres, para hacer agasajos, no solo ponen difficultades, sino que hallan imposibles. Si tuviesen propension de subenir

N. 16

S. Ioann. Cap. 6. 5.

Oleast. in Cap. 11. Num. Ad mores

Oleast. ubi sup.

al necessitado, responderia tacitamente ala pregunta de Christo, mas como desean estorbar el remedio, se valen de lo difficultoso, y piden a su Magestad despida aquella gente, para impedir los agasajos. *Dimitte turbas, ut euntes in castella emant sibi escas.* Ruperto dice todo el concepto. *Hec est hominum conditio, impossibilia facere, que Deo facilima sunt, et qui iuvare debuit voluntatis dantis, iam sua difficultate avertere et retinere conatur. Sicut Philippum apud Ioannem fecisse legimus. Cum enim Christus miseratus multitudinis, iam in deserto pascere disposuisset, et ab eo quesisset unde panes emere posset: ille suo responso opus facto difficilis ostendit: et qui omnipotentiam salvatoris interpellare debuit, ad impotentiam confugere videtur dicens non posse fieri. Ducentorum (inquit) denariorum panes non sufficiunt eis.* Los discipulos procedieron como hombres, pues estos nunca hallan medios para el agasajo, antes para este fin sirven de estorbo. Bien se conoce esta verdad, pues quando procura Christo dar a tanto hambriento de comer, no solo lo escusan, sino en quanto es de su parte lo impossibilitan; y Philipe siendo consultado, se haze ala pregunta desentendido, pues lo que alega es fuera de proposito. *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt.*

71 ✠ La ignorancia sirve a muchos de escusa; porque no offende quien confiesa que ignora. Los discipulos, parece, quedan escusados, porque no alcançavan el misterio. *Non enim intellexerunt de panibus* (dice S. Marcos) *erat enim cor eorum obcecatum*, y les favorece Chrysostomo en esta parte. *Et quamvis prevenientes multos curavit egrotos, sic tamen adhuc imperfectiores erant, ut neque hinc quod de panibus actum est, cogitare potuissent.* Mas yo digera no ser esta accion tanto de quien no sabe, quanto procedimientos de hombres, a quien para beneficiar todo les falta, llevados de su propension nativa. Quieres verlo? Pues escucha. Fastidiado el Israelito pueblo, del mana sabroso, se lamentava trayendo ala memo-

Noagravia, quien confiesa que ignora

Marc. Cap. 6. 52

Chrysost. Ho. 50. in Matthaeum

ria las grosezas carnes que comian en la prision de Egipto (que a personas que por comer apetecen la misera servidumbre, y captividad) Mas Dios que quiere cerrarles los lavios para la guerra, dispone mantenerlos de carnes, como lo apetecian. Ea Moyses, le dice su Magestad, haz notorio al pueblo, que mañana se saciara su apetito; y sera con tanta abundancia, que les causará admiracion ver tanta comida. Digamos lo que Moyses responde Sexsenta millia peditum huius populi sunt, et tu dicis, dabo eis esum carnium mense integro? Numquid ovium et bovum multitudo caedetur, ut possit sufficere ad cibum? Vel omnes pisces maris in unum congregabuntur, ut eos satient? Señor que decis? Como es possible que por espacio de un mes abastecais de carne tanta multitud? Seiscientos mil hombres son los que me siguen, y afirmas los saciaras de carnes? Aunque la tierra todo su ganado tribute y aunque el mar ofrezca todos sus peces, no lo juzgo por possible. Esto fue desconfiança de la divina promesa, como en sentir de algunos Hebreos, dice Lyra Dicit enim Rabi Aquila quod Moises hic dubitavit de impletione verbi Dei. A quien no admira que Moyses dude del cumplimiento de la Divina palabra, y que desconfie de su omnipotencia? El mesmo Dios le reprehende, quando le dice Numquid manus Domini invalida est? La mano del Señor esta quartada, para hacer sin gusta mayores maravillas? No responde a la pregunta, porque ya eso se lo á enseñado la experiencia. No es bastante demonstracion del supremo poder, aver sustentado tanto tiempo la mesma gente con el maná? Pues quien le motiva la duda? y mas acuerdo que le mandó Dios herir con la vara a las aguas del rio, para que a su contacto se convirtiesen en sangre, y muriesen todos los peces. Dio (pregunto) credito a este prodigio? Conocio que Dios tenia poder para hazer este milagro? Si, pues sin hazer resistencia, con toda promptitud executa Fecerunt que Moyses et Aaron sicut praeceperat Dominus: et elevans virgam percussit aquam fluminis coram Pharaone et servis eius: quae versa est in sanguinem.

Num. Cap. 11. 21.

Lira ibi.

Nu. 27

Exod. Cap. 7. 20

Et pisces, que erant in flumine, mortui sunt. Pues si conoce que Dios pueda dar virtud tan admirable a una vara, para obrar tan pasmosas marabillas, como pone difficultad, en que pueda dar carnes a aquella multitud? No veis que es mui differente el objeto de la omnipotencia en una, y otra parte. En Egypto la miran como executadora de castigos, y asi sin tergibersacion le dan credito, y obran con toda puntualidad gustosos; mas en el desierto la attienden haciendo favores, y asi quieren impedirlos con groseras difficultades. Sexcenta millia peditum huius populi sunt, et tu dicis dabo eis esum carnium mense integro? Bien save Dios el numero de la gente, bien conoce le tienen offendido con groseras ingratitudes, mas piadoso solicita, dandoles de comer, hacerles mas favores; y su caudillo, con la difficultad lo estorba, procurando los castigue. Non petitur iste sancte Moseh, quod hominum millia sunt (dice Oleastro) neque ad quot dies carnes populo dabuntur: Sed precipitur tibi parare plebem ad munus recipiendum. Sed forte sanctus cognoscens iratum Deum, et beneficium populum non profuturum: illud detinere conatur. Y asi no juzgo, que a los Discipulos los escusa la ignorancia, no presumo dudaron de la omnipotencia, sino que fue un nativo proceder de hombres, a quienes faltan medios para favorecer, y les sobran para castigar.

Oleast. ibi

72 ✠ El buen prelado atenta mente provido, a de attender aun a las conveniencias temporales de sus subditos: porque no es politica ser superior para mandar, y no serlo para favorecer. Discipulos mios, dice Christo a sus Apostoles, quando sin llevar provision os envie a peregrinar por el mundo, os falto lo necessario para el sustento? No señor, responden; porque como hicimos provision de penuria, nos mantuvo vuestra paternal providencia, con grande regalo, y abundancia: Pues ya es otro tiempo, les dice, el mar se mira proceloso, y asi

El prelado a todo riesgo a de attender a las conveniencias de sus subditos

es preciso que naveguéis ahora por oppuestos rumbos. Hasta aquí aseguré vuestra finca, en el tesoro de la mendicidad, y pobreza, porque por discipulos míos, os acariciava todo el mundo. Mas ya que contra mí se arman tan sangrientos lobos, siendo yo vuestro pastor, es preciso que de aresgada esta pequeña grei; y pues militais devaxo de mi proteccion y amparo, es de mi obligacion prevenirlos, para vuestro seguro, con el consejo. Hasta ahora aveis vivido dispensas de la mendicidad, ya es forcoso hagais provision. Tened pues duplicados instrumentos para guardar la comida, y pues entramos en tan rigorosa contienda, quien se hallare desarmado, venda la tunica, y compre una espada. Sed nunc, qui habet sacculum, tollat similiter et peram: et qui non habet, vendat tunicam suam, et emat gladium. Christo en esto que obra, como buen pastor, y parlado executa (dice la luciente estrella de mi religion serafica) pues quando está mas situado de riesgos, solo attiende a la conveniencia de sus subditos. Vide (dice) quam providus sit Deus, et quomodo omnibus providat. Bien se conoce su paternal providencia, pues a los suyos no desampara, quando esta aguardando la hora de que le quiten la vida.

Luc. Cap. 22. 36

Stella. ibi

73 Respondieron los discipulos a la propuesta; Señor, ya tenemos aquí prevenidas dos espadas. At illi dixerunt: Domine, ecce duo gladij hic. Espadas? Pues para que? Que les motiva a hacer esa prevencion, si el tiempo antecedente fue tranquilo, y de paz? Prohibeles su Divino maestro aun el baculo para el camino, y buscan armas cuidadosos? El pobre como no tiene que le quiten, no teme hostilidades, ni recela imbasiones; el que posee riquezas sirve por instantes a el assalto de la codicia; pues si los discipulos son evangelicos pobres, para que es ese apparato de armas? Ademas, que con lo que responden, no satisfacen. Christo les propone dos puntos; que busquen duplicados provisiones para el sustento Qui habet sacculum, tollat similiter et peram, y que compren una espada, por estar ya el campo del enemigo a la vista. Et qui non habet

Luc. Cap. 22. 38

vendat tunicam suam, et emat gladium., yesto responden alo segundo, yomiten lo primero Domine, ecce duo gladij hic. Señor (avian de decir) ya vemos que contra vida se conjura el infierno por medio de sus ministros, y sin vuestra divina asistencia nos avemos de ver en el mayor desamparo, mas siguiendo vuestro consejo haremos prevencion de comida, ya que con antelacion esta hecha de dos espadas, mas no lo hacen asi, dice Estela, solo responden alo de las espadas Ecce duo gladii hic, y pasan en silencio lo que toca alla comida. Nullius qui alterius rei meminerunt praeter quam armorum. Ideo que de solis gladiis tractaverunt, et positis duobus dixerunt. Ecce duo gladii hic. La misma observancia hizo Nicolao de Lira Non curaverunt Apostoli loqui de sacculis, vel peris, sed tantum de gladiis. Dios como gusta mas de agasajar que de offender, quiere tengan dos instrumentos para la comida, y sola una espada para la justa defensa; y haciendo mas prevencion de cuchillos de lo que les a mandado, totalmente omiten lo que toca al sustento? si que son hombres, y como tales, estan promptos para el castigo, y perezosos para el agasajo. Para el sustento no quiere Christo aiga solo un saco, sino dos Qui habet sacculum, tollat similiter et peram; y las espadas, no dice sean dos, sino una Emat gladium, y los Apostoles no se contentan con una, sino con dos espadas Ecce duo gladii hic, sin hacer prevencion del sustento, siendo para la occasion tan necessario Non curaverunt Apostoli loqui de sacculis, vel peris, sed tantum de gladiis. Aunque eran pobres, y vivian sin recelos, no les faltavan cuchillos, y se hallan sin prevencion para lo que podia servir al agasajo.

74 ✠ Con mucha propiedad se asemejan los Jueces alos pescadores, mas con esta differencia; que pesca con red el que guarda la equidad de la Justicia, y es pescador de caña, aquien interesses particulares le sobornan. El buen Juez, suele perdonar al pobre, y castigar al rico; mas el que es malo obra al contrario. Quien pesca con redes, aprisiona los peces grandes, y por las mallas se libran, y huyen los menores

Margin notes: tu (line 3); Stell. ibi; Lir. ibi; Los Jueces, se asemejan alos pescadores

y quien usa de la caña, si el pez es grande la rezia que flaquea, la experimenta rendida; y si es pequeño permanece recta. Esta segunda propiedad (dize Hector Pinto) se halla en el inquo juez *Duos homines idem delictum pariter committentes, se que pari culpa implicantes, uno ac eodem textu impariter iudicant: quem amplectuntur amicitia, aut a quo munera acceperunt, libere absolvunt, et virga affectionis mensurant, alterum autem quem tali non prosequuntur affectu, graviter damnant.* Hallandose dos culpados en un mesmo delito, con una mesma lei, al uno se condena, y a otro se perdona; qual sera la causa? que la caña se doblò con el afecto, o se torciò con el soborno. Parece que el docto Lusitano, quando escrivio estas palabras, atendia a la acusacion de la adultera. Ahora veamoslo. Los Escribas, y Fariseos, cautelosos, trugeron a una muger delante de Christo *Magister hæc mulier modo deprehensa est in adulterio. In lege autem Moyses mandavit nobis huius modi lapidare.* Maestro, dizen fingiendose celosos, en este punto hallamos a esta muger cometiendo adulterio, segun la lei deve perder la vida, à rigores de las piedras. Llega Nicolao de Lira a examinar esta acusacion, y dize *Si queratur quare non adduxerunt adulterum eius; cum secundum legem esset eadem pena plectendus.* Con razon se puede preguntar, como estos Juezes celantes, no aprehendieron tanbien al complice, pues ambos son incursos en las leyes, y les dan penas yguales? Digamos su respuesta que es muy del caso *Forte adulter erat dives, et ideo pro precio ipsum liberaverant.* Seria, dice, el adultero rico, y redimiria su pecado con dineros. Veis aqui unos pescadores de caña, con la muger, por ser pobre, està la vara recta, sin torcerse, sin ladearse *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio. In lege autem Moyses mandavit nobis huius modi lapidare.* Mas con el complice se doblò la vara, y con el peso del dinero flaqueò la Justicia *Forte adulter erat dives, et ideo pro precio ipsum liberaverant.*

Hect. Pint. in Cap. 4. Ezechie. V. 6.

Ioann. Cap. 8. 4.

Lira. ibi

+

75 ~~71~~ O desdichada muger, y que mal lo pasarias si fueses llevada al tribunal donde son jueces los hombres; mas o feliz, pues te hallas en el juzgado de Dios! No veis quan gustosos ponen la acusacion los Escribas, y Fariseos? Todos se juntan con jubilo, y fiscalizan con alboroso. Oyó Christo la deposicion, y sin responder a la demanda se puso a escrivir en la tierra. Levantose, y dixoles, examinad vuestros coraçones, y aquel que se hallare libre de culpa, sea el primero que tire la piedra. Quis sine peccato est vestrum, primus in illam lapidem mittat. Attendieron a estas palabras los iniquos accusadores, y avergonçados y corridos se fueron, porque aquella misteriosa sentencia les embargó los lavios. Audientes autem unus post unum exibant incipientes a senioribus. No es notable el caso (dice un docto expositor de los Evangelios) que aviendo venido todos juntos, y mancomunados los acusadores, separados se buelven, quando ven que Christo da a la adultera por libre? Los mas ancianos dexando la adultera bolvieron las espaldas, haciendo despues lo mesmo los de menos esfera. Esta demonstracion parece de pesar y sentimiento, q como el venir todos juntos, de alegria, y alboroso, como dice Erico Cum invenissent mulierem in adulterio, exultant. Pues en que fundan su sentimiento? En que aquellos mudos caracteres que hiço su Magestad en la tierra publicavan sus peccados? Sentir fue de San Geronimo Digito Iesus scribebat in terra; eorum videlicet, qui accusabant, et omnium peccata mortalium. Bien dicho; porque para notar las culpas agenas no ai lavios, si se ponen las propias al registro de los ojos. Con todo esa no es causa para entristecerse, sino para alegrarse; porque si los peccados les solicitan el castigo, servirá de consuelo, tener un juez tan piadoso; y pueden colegir con lo que experimentan, que como su Magestad usó de piedad con la adultera, usará con ellos de misericordia. Pues porque se buelven tan separados, como dice Audientes autem ~~h~~ unus post unum exibat? Porque eran hombres, a quien lisongea el

Num. 7

Num. 9

Eric. Apud Silveir. T. 4. Cap. 15. Exp. 2

Hiero. Lib. 2 contra Pelag. Cap. 6

Para notar las culpas agenas no ai lavios, sin ponen las propias al registro de los ojos

elgusto el castigo ageno, y les agravia todo lo que pide su agasajo: parece fue todo uno, cometer la culpa, aprehenderla, y acusarla; porque dicen *Modo deprehensa est*; como era para castigar, con acelerados pasos lo pusieron en execucion todos juntos concurren, como si fueran a regalados banquetes; mas quando ven que Christo no la castiga, sino que la perdona, separados y sentidos buelven las espaldas *Audientes autem unus post unum exibant*. El concepto es del doctissimo Silveira. *Cum autem accusatio sit valde proportionata, et proclivis humano ingenio, ad illam alacriter concurrunt Scribae, et Pharisaei cum omni civitatis turba. At vero solutio, et remissio, utpote egra, et dura homini; tanquam in re difficili unus post unum abit*. Juzgavamos (podrian decir) tener un dia gustoso, viendo ~~[illegible]~~ castigada esta adultera, y quedamos defraudados de nuestro intento, con aversele perdonado su delito. Jonas fuera con toda promptitud a Ninive, si se le diesse permisso de fulminar rigores; y lleva con tedio el mandato, porque su predicacion va dirigida a perdonar delitos. Esta infinita piedad descubrio en las palabras que le dixo Dios *Vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me*

Silv. T. 4. Lib. 6 Cap. 15. Quaest. 1. n. 6

Idea 3. Literal, y explicacion del texto del Profeta Jonas

Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini, et descendit in Joppem, et invenit navem euntem in Tharsis: et dedit naulum eius, et descendit in eam ut iret cum eis in Tharsis a facie Domini. V. 3.

1 Tan presto, como temeroso se levanto Jonas para huir, negandose al mandato de Dios *Et surrexit Jonas ut fugeret*. El motivo, y causa desta acelerada fuga, y reprehensible desobediencia, la admira Chrysologo como mis-

teriosa. Contodo enlos sagrados Expositores, hallo variedad de pareceres S. Geronimo dice fue el motivo, un natural, y pundonoroso sentimiento que tuvo de que Dios le enviase a la mision de los idolatras, quando otros

D. Hiero. F. 5. ibi

Profetas fueron enviados a los Israelitas. *Videns Ionas caeteros Prophetas suos mitti ad oves perditas domus Israel, ut ad pœnitentiam populum provocarent. Balam quoque divinum de Israelitici populi prophetasse. Dolet se solum electum, qui mitteretur ab Assyrios inimicos Israel, et ad civitatem hostium maximam, ubi idolatria, ubi ignoratio Dei, et quod his maius est, timebat ne per occasionem prædicationis suæ, illis conversis ad pœnitentiam, Israel penitus relinqueretur. Noverat enim eodem spiritu quo illi gentium præconium credebatur: quod quando nationes credidissent, tunc pariter domus Israel, et quod aliquando futurum erat, hoc ne in suo tempore fieret, verebatur.* ~~De mas desta causa que pone San Geronimo, pas otra el Cardenal Hugo~~ Lo mesmo dice el Cardenal Hugo. S. Gregorio Nacianceno dice que el averse escusado Jonas, por medio dela fuga, ella predicar a Ninive, fue porque conociendo no se executaria el vaticinio, que daria con predicamento de Profeta falso. *Hæc porro (dice) illi fugæ*

S. Greg. Nazianc. in Apologetico

ineundæ causa erat, quod verebatur, ne cum tristem, et importunum Ninivitis nuntium attulisset, periculo postea liberatam per pœnitentiam civitate, mendax inveniretur. Non enim flagitiosorum hominum salutem ægre ferebat; sed mendacij ministerium obire gravabatur; atque erga Prophetiæ fidem, et authoritatem, velut zelo quodam movebatur; quiquidem in ipsum considerit; periculum erat, nimiarum imperita multitudine, divinam circa eiusmodi res consilij altitudinem perspicere nequeunti. Del mismo sentir es Cirilo Alexandrino, in Cap. 4. Ionæ. A Theophilato le parecio se motivada esta fuga, de no querer ser promul-

Theophyl. in Glosa

gador de tan malas, como tristes nuevas. *Prærmare fugam adornat, ratus quam*

celerrime sese a ministerio Prophetiæ erga Ninivitas liberandum, dedit autem et navigationis mercedem, ut ne vel hinc sinonmaret, esset quod remoraretur eum quominus fugeret. Omnia namque ei facilia videbantur, patriæ privatio, maris pericula, mercedis quæ abiectio, modo agravi, et molesta prophetandi functione illa eripi queat. No ai tortura para un coraçon piadoso ~~que~~ como verse obligado (por razon del officio) a esgrimir el acero. Tanto padece quando castiga, como se alegra quando agasaja; pero ay naturales tan de bronce, y tan del todo empedernidos que se sobresean, con las desdichas, y travaxos del proximo.

2 In Tharsis. Para la explicacion de esta palabra, y declarar adonde huyo Jonas ai tanta variedad de pareceres, como de authores; y esto la ocasiona, en que (como dice San Jeronimo, en la Epistola que escrivio ad Marcelam) esta voz es homonima, y equiboca, porque tiene muchas significaciones. El Obispo Pazense explicando aquellas palabras Predicavit que omnes filios Tharsis, del Capitulo. 2. de Judith, dice. Si ad unum significatum stringere abeas, oberraberis, cum scateat Scriptura clarissimis indicijs ad huius vocis multiplicem explicationem. San Jeronimo, dice en sentir de los Hebreos, que esta palabra Tharsis significa el mar, de suerte que lo mismo es mar, que Tharsis. Porro Hebræi mare dici generaliter autumant: secundum illud: in spiritu vehementi confringes naves Tharsis, idest maris: Et in Esaia: Ululate naves Tharsis. Lo mesmo dice sobre aquellas palabras de Jeremias Argentum involutum de Tharsis &a; y donde nuestra Vulgata dice en el Cap. 66. de Esaias Mittam ex eis qui salvati fuerint ad gentes in mare, tras ladaron los Setenta Adgentes in Tharsis: y asi resuelbe el Sancto Doctor, que Jonas no iva a parte determinada, sino donde le llevase la fortuna; porque eso es mas propio de un temeroso fugitivo Non igitur Propheta ad certum fugere cupiebat locum: sed mare ingrediens, quocumque pergere festinabat, et magis hoc convenit fugitivo et timido: non locum fugæ otiose eligere, sed primam occa-

Judith. Cap. 2. 13

Paz. Ar. 5. litter. in Cap. 2. v. 13. Sect. 2

Hieron. ibi

Jerem. Cap. 10. 9

Esai. Cap. 66. 19

70. interpret

Hieron. ibi

sionem accipere navigandi. Venero, como es justo, el parecer de San Jeronimo; mas aunque esta palabra Tharsis, y mare signifiquen sino nimas, contodo no juzgo, tenga en esta occasion ese significado, sino que es nombre de alguna Provincia, Cidad, o puerto; fundome, lo primero en que esta voz mare se escribe con la inicial minuscula, y Tharsis con maiuscula, como se hace con todos los nombres propios de Cidades, y Provincias. Deste sentir es Cornelio, y va bien fundado; porque los que navegan van siempre dirigidos a puerto señalado. Qui volunt transfretare mare, necessario sibi aliquem locum in confuso, quo transfretantur proponunt, dicunt que sibi v.g. Volo transfretare in Italiam, vel in Africam, vel Indiam. Nemo enim in mari habitare vult aut potest. Y esto se colige claro del mesmo texto; pues dice que el navio, para ir a Tharsis estava aprestado. Et invenit navem euntem in Tharsis; y estando la nave en la mar, no era buen modo de decir que iva a la mar, porque seria confundir el termino a quo, con el termino ad quem. Quien esta en tierra, puede decir que va a la mar, quando se envarca; y quien esta en el navio que viene a tierra; pues si Jonas se resolbio de huir a Tharsis, y la nave estava dispuesta, para llevar el mesmo rumbo, luego Tharsis no es, ni significa en esta occasion la mar; sino alguna provincia, o puerto. Josefo. lib. 9. antiq. Cap. 11. citado por San Jeronimo, dice que Tharsis es la nobilissima Cidad de Cilicia; y en el lib. 1. Cap. 7. afirma que Silicia, se llamava en otro tiempo Tharsis. Theofilacto, Theodoreto, el Abulense, Lira, y otros, sienten que esta Cidad era Cartago en Africa, y lo dan a entender los 70. como dice Florian de Ocampo. Lib. 2 Cap. 28. Pruevan su sentir con aquel lugar de Isaias Ululate naves maris, donde leyó el Hebreo naves Tharsis, y los 70. naves Cartaginis, y conviene con lo que dice San Jeronimo, sobre el vers. 6. deste capitulo Transite maria, ululate qui habitatis in insula. Ite ad Cartaginem, id est Tharsis. A esto alude

Esai. Cap. 23. v. 14

Hiero. To. 4. ibi

lo que dice Ezechiel *Cartaginenses negotiatores tui, a multitudine cunctarum divitiarum, argento, ferro, stanno, plumboque, repleverunt nundinas tuas*. Esta era famosissima Ciudad, y Colonia de Tiro, terror, y asombro que fue de los invictos Romanos, como dice Virgilio — Ezech. Cap. 27. 12

Urbs antiqua fuit (Tyrij tenuere coloni)
Carthago, Italiam contra Tyberina que longe
Ostia, dives opum studijsque asperrima belli — Virg. Lib. 1. Enei. in principio

El Padre Francisco de Ribera, y el Padre Francisco Salinas de la Viñuela ambos inclitos sugetos de los muchos que tiene la exemplar, y esclarecida Religion de la Compañia, en los commentos Literales del Profeta Jonas, prueban ser este Tharsis nuestra España, y lo coligen de admirables, y doctas congeturas.

3 *A facie Domini*. No es possible que Jonas huyese para esconderse de Dios, porque no podia dudar que su Magestad esta en todas partes, si huyaria, que yendo aparte tan distante de su patria, y tierra, no le bolveria a mandar Dios fuese a predicar a los Ninivitas; y assi la significacion, y explicacion genuina deste texto, es, que huyo del sitio donde Dios solia hablarle, y verle. Assi lo dice Cornelio. *A loco ubi ei locutus erat Dominus, ubi et suam presentiam exhibuerat, fugeret in remotissimas regiones. Non quasi putaret Jonas se ibi Deum latere posse; erat enim Propheta; sciebat ergo Deum esse ubique, et omniscium: sed quod speraret Deum se ita profugum et renitentem ex remotissimis illis regionibus non revocaturum, nec remissurum in Niniven* — Corn. ibi

Funda su sentir en aquellas palabras del Psalmo 67. *Exurgat Deus, et dissipentur inimici eius, et fugiant qui oderunt eum a facie eius. Sicut fluit cera a facie ignis, sic peccatores a facie Dei*. Y del Psalmo 95. *Commoveatur a facie eius universa terra*. Y 96. *Montes fluxerunt a facie Domini*. — Psal. 67. 2 — Psal. 95. 9 — Psal. 96. 5

154

Psal. 113. 7. del. 113 *A facie Domini mota est terra, a facie Dei Iacob.*

4 *Et descendit in Ioppen.* Vaxó Ionas de Zabulon de donde era natural á Ioppe puerto de Iudea, que en tiempo de San Geronimo se llamava Iaffa, y di-ce el mesmo sancto que en este mesmo lugar se conserva la memoria de Andrómeda, que por la sobervia de Casiopea su madre, fue atada aun peñasco, para que la despedacase y comiese una bestia marina, de quien trata Ovido lib. 4. Metham. y Natal Comite en su Mythologia. Lib. 7. Cap. 18. de Perseo; si ya no es deximos con Sanchez, y otros authores, que esta fabula de Andromeda tomó el motivo del suseso de Ionas, y parese cierto por la occurrencia de circunstancias.

5 *Et invenit navem euntem in Tharsis:* Halló Ionas en el puerto de Ioppe una nave no solo aprestada para hacerse a la vela, sino hecha ya la señal para levar el ferro. Esta señal la hace siempre la capitana, disparando la pieça que llaman de leva, y en los lugares intermedios del viage, donde por algun accidente se hace escala, se pone una vandera blanca en el arbol, con alguna determinada señal, para que todos se recogan, y no se queden en tierra. Entonces la señal era hacer almenara de fuego y la ponian en parte que pudiese ser vista de todos, que es lo que dice Delrio. *Signum flammae, in cuius locum hodie bombardae tonitru sue cessit.*

Delrius

6 *Et dedit naulum eius.* Pagó Ionas el flete que le pidieron por el viage, dice Ribera, y con esto se envarcó, a su parecer seguro, quando con su fuga quedava Dios severamente enojado.

6 Idea 8. moral Vers. 3.

Quien se huie de Dios por temor del castigo, halla en su fuga el estrago: porque para librarse dela ira de Dios, solo en Dios se puede hallar el seguro

76 La mas penosa tarea del discurso, es quando lucha con inconvenientes complicados: porque a qualquiera parte que navegue, descubre difficultades in

ascessibles. El primero Emperador de Roma Caio Iulio Cesar, se halló jun-
to al rio Rubicon (termino dela Italia, y Francia Cisalpina) offendido con
un decreto del Senado, en que le mandava pena de traidor, despidiese el exer-
cito, antes de pasar el rio. O que gran lucha tenia en su pecho Cesar! Si obe-
decia al Senado, era fuerza entregarse en manos de Pompeyo su enemigo, si
desestima la obediencia, escurece sus inmarcesibles glorias con el borron
dela infamia. Por mucho espacio suspenso, y sin determinarse, indeciso
estuvo sin resolverse, porque hallava irremediables riesgos en pasar, o no pa-
sar el rio. Asi lo dice en su vida Plutarco <u>Ad Rubiconem fluvium pervenit,</u> Plut. in vit. Cesa.
<u>qui Italiam a Gallia cisalpina dividit. Hic cum propiorem iam facinori,</u>
<u>quod proposuerat gravissimum, ac prae magnitudine conatus sui veluti verti-</u>
<u>gine circum actum variae gravesque cogitationes subierunt: itaque inhibito</u>
<u>cursu substitit, diuque tacitus secum in utranque partem rem deliberavit,</u>
<u>multa etiam cum amicis, inter quos fuit Asinius Pollio, commentatus,</u>
<u>quantorum malorum omnibus hominibus istius fluvii transitus esset prae-</u>
<u>biturus initium, et quae de eo iudicia posteritatis futura essent.</u> Grande fue
el valor, y espiritu de Cesar, pues muchas veces estrechó a la mesma fortuna;
y se halló sitiado, por una, y otra parte de inconvenientes, que le embargavan
con la oppresion el discurso, teniendole por mucho espacio indetermina-
ble. Quien duda que del mesmo modo luchavan en el pecho de Ionas, la obli-
gacion dela obediencia, y el pretender librarse del empeño con la fuga. Si ir
a Ninive halla al perder el credito, no aviendose de egecutar el baticinio: Si
huye da en el escollo de desobediente. O que Scila, y Caribdis! Y que hace?
A que se determina Ionas? Al mismo a que se resolvió Cesar; pues batiendo
los ijares al cavallo, pasó el rio diciendo, ya arrojó el dado la fortuna <u>Iacta</u> Plut. ubi supra
<u>esto alea.</u> En esta confusa ambiguidad le pareció al Profeta tenia mayor

Jon. Cap. 1. 3 — inconveniente obedecer, y asi se determino a huir del amable rostro de Dios. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. O que resolucion tan mal acordada! De quien huyes Jonas? De Dios? No a llegado a tu noticia lo que dixo David, que el lugar mas oculto, se sugeta a su registro? Quoniam fugis homo? Le dice Chrysostomo. Nunquid et alium audisti Prophetam dicentem: Quo vadam á spiritu tuo, et quo a facie tua fugiam? In terram? Sed domini est terra, et plenitudo eius. Ad inferos? Et ibi virtus tua non deerit. Ad celum? Ibi quoque te esse cognosco. Et in mare? Et eo tendit dextera tua. Pero que mucho, si atendiendo a sus conveniencias, y abasallado dela culpa, tropiece en la mayor ignorancia. Sed tale est peccatum (dice en otra parte la voca de oro) quod ad ignorantiam multam nostram redigit animam. Pero no (dice Chrysologo) no es el obrar de Jonas tan desalumbrado, que entienda occultarse delos Divinos ojos. No dize que huye de Dios, sino del amigable rostro de su Magestad. Non dixit, fugio Deum, sed a facie Dei ego fugio. Conoce offende á Dios con su desobediencia, y por librarse de su Justicia, se ausenta de su cara. O que engaño tan manifiesto! O que proceloso rumbo! No es el rostro de Dios el puerto de nuestra salud? Responda David. Ostende faciem tuam et salvi erimus. Quien se advierte naufrago en el tempestuoso mar dela culpa, hallará seguro asilo en el divino rostro. Luego al paso que huye Jonas deste refugio, se solicita el castigo, y se diligencia el naufragio? Asi es, dice el mesmo David. Quia ecce qui elongant se a te peribunt. No huye Jonas temeroso? Pues es preciso se halle naufrago, pues se aparta del remedio. No lo veis? Dice Chrisostomo. Apenas se retrae al sagrado de un navio, quando contra su vida se conjuran todos los elementos. Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari et navis periclitabatur conteri; para que conosca, que con la fuga se

Chrysost. T. 5. Hom. de Jona

Chrysost. T. 5. Ho. 2. de penit.

A la culpa, por legitima consequencia se sigue la ignorancia.

Chrysolog. Ser. 37

Psal. 79. 5.

Psal. 72. 27.

Jon. Cap. 1. 4.

solicita lapina. Nunquid adomino fugis Iona, et eius iussa quadam (Chrysost. ubi supra.)
putas tergiversationem posse contemni? (le dice Chrysostomo) ipsis fluc-
tibus poteris doceri. Quum enim navem fuit ingressus, turbantur
maria, fluctibus elevantur, et profundi pelagi arena monstratur. Es
precisso, que en el ausentarse de la presencia de Dios tenga el mayor riesgo, co-
mo consuvista el mayor seguro. Conoçió Ionas su culpa hallandose preso
dentro del vientre de una bestia marina, y con no poca satisfacion exclama
Quecumque vovi reddam pro salute Domino. Señor (dice) luego al pun- (Ion. Cap. 2. 10.)
to pondre en execuçion mi voto, porque el peligro en que me veo, ya me
tiene escarmentado. Oye Dios esta promesa, y manda al pez delivertad
a Ionas. Et dixit Dominus pisci: et evomuit Ionam in aridam. Quien no (Ion. Cap. 2. 11.)
se admira viendo tanta piedad, aviendo preçedido tan grande rigor? Alli le
castigo, Dios, severo; y aqui le favoreçe piadoso? Si, dize Ferdadencio, por-
que el voto que hiço fue de no ausentarse segunda vez, del rostro de su Magestad
Quecumque voto me facturum astrinxi dum in angustijs eram, omi dili- (Ferard. in Cap. 2. Ion.)
gentia prestabo, numquam a facie tua fugiam: quocumque ire precepe-
ris ego pergam; quecumque iusseris reduce capessam, et aggrediar, quodcum-
que revelaveris pro concionibus loquar, etiam si omnia presentissima si-
nt mortis discrimina. Quando huye del rostro de Dios halla el riesgo en
la seguridad del navio; y quando promete no apartarse de su rostro experimen-
ta tranquilidad en la mayor borrasca, y el seguro donde juzgó perder la vida

~~Por~~

~~Que quien huye de Dios por temor del castigo, halla en su~~
~~fuga el estrago: porque para librarse de la ira de Dios, so-~~
~~lo en Dios se puede hallar el seguro~~

~~§. I.~~

158

† 77 ✠ El pecado siempre sacó las colores al rostro, y la confusion que trae consigo la culpa, puede ser util al pecador de rigorosa pena; y asi procura negarse a los ojos, porque no salga al comun registro la infamia de su pecado. Hallaronse nuestros primeros padres desnudos de la original Justicia, por aver faltado a la obediencia, comiendo de la prohibida fruta; y como se les abrieron los ojos para su conocimiento, huyeron de la presencia de Dios quando vino a residenciarlos. *Abscondit se Adam et uxor eius a facie Domini Dei in medio ligni paradisi.* Se escondieron entre las enlazadas ojas, porque el conocimiento de su culpa, les ocasionó empacho y verguença. *Abscondit se Adam* (dize Lira) *prae verecundia sui peccati et nuditatis.* Deste modo proceden ignorantes los pecadores, pues la fealdad de sus delitos les obliga a buscar lugar oculto, temiendo ser castigados.

El pecador se oculta porque no se vea su ignominia

Gen. Cap. 3. 8.

Lira. ibi

78. Esto es lo que dize David en nombre del pecador *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam?* Señor donde iré que pueda librarme de tus manos, y ocultarme de tus ojos? *Quomodo* (explica Genebrardo) *Spiritum tuum, praesentiam tuam, et conspectum latebo?* Porque si quiero irme al cielo, alli os hallaré con soberana Magestad y grandeza, en el magestuoso sitial de vuestra gloria *Si ascendero in celum, tu illic est;* ~~porque alli estais como soberano Juez executando Justicia~~ *Per refulgentiam tue glorie,* dize Lira. Si me oculto en la confusa lobreguez del infierno, no faltará alli vuestra asistencia *Si descendero in infernum ades,* porque alli estais como severo Juez executando Justicia. *Per exercitium tue iustitie,* prosigue Lira. Mas si calçandome de plumas, y vistiendome de alas, madrugando con el aurora pasare el oceano, me embargará tu mano, y me aprehenderan tus ministros *Si sumpsero pennas meas diluculo, et habitavero in extremis maris: etenim illuc manus tua deducet me: et tenebit me dextera tua.* Pues que lugar podra hallar el pecador seguro, donde se pueda librar de un Dios airado? *Quo ibo a spiritu tuo?*

Psal. 138. 7.

Genebrard. ibi

Num. 8.

Lira. ibi

Et quo a facie tua fugiam (dize migran Padre San Augustin) Locum quærit, quo fugiat ab ira Dei. Quo ergo ibit fugitivus iste a facie Dei? vertit se huc, atque illuc, quærit quærens locum fuge sue. Dios tiene cogidos todos los pasos, para prender al peccador que huye de su Divino rostro. Fugient, et non salvabitur ex eis qui fugerint, dize su Magestad por el Profeta Amos. Aunque se oculte en el infierno, no estara seguro; de el, le sacara mi mano; si se escondiere en el mar, mandaré aun pez que le aprisione, y que en su vientre le sepulte. Si descenderint usque ad infernum, inde manus mea educet eos: et si ascenderint usque in celum, inde detraham eos ... Et si celaverint se ab oculis meis in profundo maris, ibi mandabo serpenti, et mordebit eos. No se ve aqui representada (dice San Jeronimo) la fuga, y prision de Ionas, en el vientre de la vallena? Et si in profundo maris, atque ut de Propheta loquar in Tharsis, Dei oculos vitare conentur: ibi mandabo serpenti, quem in hoc Leviathan sive cete significat. Et mordebit eos, id est suis faucibus devorabit. El huir Ionas, y ocultarse en el mar (dize Theodoreto) no solo lo hatitino Amos, sino David. Sane huius potentie Propheta Ionas periculum fecit: cum enim universitatis Deum fugitare conatus esset, et captus fuit, et undis proditus est, et veluti in quibusdam vinculis in cetus coniectus est, et ad quam missus erat urbe deductus est. Buscó el fugitivo Profeta que el mar le avia de servir de asilo, y alli en poco tiempo se halló aprisionado. Si celaverint se ab oculis meis in profundo maris, ibi mandabo serpenti, et mordebit eos. Luego no ai lugar seguro donde el peccador se pueda librar de los Divinos rigores? Si ai, dice Augustino Possum fugere a facie tua. No sugeis, señor, que me hallo desfitado de valimiento, con mucha facilidad podre huir de vuestro airado rostro. Sed non vi, inquit, quomodo fugiam ab ira tua. Pues pregunto, donde podra librarse? Donde podra esconderse? Sera en la altura del cielo? No, porque Dios (aunque no es-

Aug. F. 8. ibi

Amos Cap. 9. v. 2

V. 2

D. Hieron. F. 5. lib. 3 in Cap. 9. Amos

Theod. in Ps. 138.

Iob. Cap. 11. 8

esta sugeto a dimensiones) es mas alto. Excelsior celo est, et quid facies? dice Iob. En el infierno? Tanpoco, porque tiene mas profundidad que su abismo Profundior inferno, et unde cognosces? En la longitud de la tierra, o latitud

menos

de la mar? Porque con mayores realces se halla eso en Dios. Longior terra mensura eius, et latior mare. Pues a donde podra huir, si a todas partes se extiende su jurisdicion? Ya responde el divino Aurelio. Con las alas de la caridad, puedes huir de Dios, a Dios. Has, inquit, alas, has pennas si recipiam sic, et habitabo in extremis maris possum fugere a facie tua ad faciem tuam, et a facie irati, ad faciem placati. Si te amparas de Dios, quando le tienes offendido, no parece podra egecutar su enojo; porque solo quando el peccador huye al sagrado de su clemencia, se puede ver libre del rigor de su justicia. Ionas huyó del rostro de Dios benigno. Et surrexit Ionas ut fugeret in Tharsis a facie Domini, al rostro de Dios enojado; y quando se le juzgo mas seguro en la nave, le alcanço el rigor de su acote, mandando a una bestia marina le prendiese; y como se halla cercado de angustias, en aquella viviente carroça, muda de intento, y por medio del voto appela de Dios a Dios, y para librarse de tanta pena promete bolver al benigno rostro de su Magestad, al mesmo punto fue oido, pues entre el prometer, y hallarse libre del ahogo, no uvo intervalo, ni diuturnidad de tiempo. Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus sum: ut veniat ad te oratio mea ad templum sanctum tuum. Ego autem in voce laudis immolabo tibi: quecumque vovi, reddam pro salute Domino. Et dixit Dominus pisci: et evomuit Ionam in aridam.

D. Aug. T. 8. Super Psalm. 138

Ion. Cap. 2. 8. 10. 11.

79 ✠ Mas cariño se suele hallar en los estraños, que en los propios; aquestos se niegan al vinculo de la sangre, y aquellos obstentan amigables benevolencias, aun quando no las recaban la caricia. Al Profeta Elias le manda Dios ir a Sarepta de Sidonia, y que se hospede en casa de una pobre viuda Gentil. Pues no

Mas cariño se experimenta en los estraños que en los propios

lo podia en commendar a alguna delas munchas personas que tenia el pueblo de Israel? Si, mas por estraño, seria dela Gentil mas bien recevido. Multe vidue erant indiebus Elie in Israel, quando clausum est celum annis tribus, et mensibus sex, cum facta esset famis inomni terra (dice Christo por San Lucas.) et ad nullam missus est Elias, nisi ad Sarepta Sidonie, ad mulierem viduam. Aunque era tan pobre que solo tenia un puñado de harina para sustentarse ella, y su hijo, liberall lo ofrece al Profeta, pues por forastero, se granjeo tan amigable cariño. Mulier erat hec (dice Stella) infirmi sexus, marito destituta, pauper et inops, et filium habebat summa inopia alendum, et nihil supererat, nisi pugillus farine: et in tanta angustia voci Prophete nunquam antea cogniti obedivit. Esto mesmo, dice San Joan, sucedio con Christo, pues hasta ponerlo en una cruz, le persiguieron los de su nacion, hallando despues, amigable, y devota acogida en la estraña Gentilidad. In propria venit, et sui eum non receperunt.

Luc. Cap. 4. 25

Stell. ibi

S. Joann. Cap. 1. 11

80 Para redimir al hombre del captiverio dela culpa, vistio el Divino Verbo el tosco sayal de nuestra naturaleza humana; y al hombre a tan singular beneficio ingratos, unos negandose alos fueros dela sangre, no quisieron recevirle; mas alos que admitieron su celestial doctrina, y alos que se alistaron devaxo de su Evangelica vandera les dio tanta grandeza, que quedaron hechos hijos de Dios por medio del agua. Quot quot autem receperunt eum dedit eis potestatem filios Dei fieri. Mui Justo es el premio delos unos, mas no lo parece dexar alos otros sin castigo. Alos que le admitieron favorece con singular honra, y con soveranas prerogativas, y no dice la pena que granjearon los que no le recivieron? La difficultad es de mi Chrysostomo. Quid non dicis nobis, Joannes, eorum etiam supplicium, qui eum non receperunt: sed tantum quod sui erant, et in propria veniens, a suis minime receptus est? Quod autem ex hoc + eis supplicium maneat

Joann. Cap. 1. 12

Chrysost. F. 3. Ho. 9. in Joannem

silentio preteristi? Es preciso que a tan inorme, y grosera culpa, se le aya dado la condigna pena: pues porque razon la pasa en silencio el Evangelista? Quanam igitur gratia id subticuisti? prosigue con ta difficultad Chrysostomo. Mas yo digo no lo dexó San Ioan en silencio; porque el premio de los unos, es consequencia del castigo de los otros. Despues que aquellos villanos arrendadores de la viña hizieron, y quitaron la vida a los criados de su dueño, envió este piadoso, para visitarlos, a su querido, y amado hijo; mas como un delito es disposicion para otros munchos, no solo no lo reconocieron dueño, sino que le quitaron la vida obstinados, y le pusieron fuera de la viña, porque aun despues de difunto, no lo quisieron tener delante de los ojos. Et apprehensum eum eiecerunt extra vineam, et occiderunt. Delito grande! Mas en la mesma atrocidad que executan esta la pena que les corresponde, pues privados del reino del cielo, parece no tiene reparo su delito. Ideo dico vobis, quia auferetur a vobis regnum Dei, et dabitur genti facienti fructus eius. Esta viña no es la Sinagoga? Si, dice Isaias Vinea enim Domini exercituum, domus Israel est. La Gentilidad no estava fuera de los vallados desta viña? Tambien: pues si los Iudios sacan, y expelen a Christo de la Sinagoga Et apprehensum eum eiecerunt extra vineam, si le apartan de su presencia, si se niegan a su vista, luego no tienen donde apelar para conseguir misericordia; luego en su mesmo peccado esta el castigo Auferetur a vobis regnum Dei. Los Gentiles si, que quedan apatrocinados; pues aunque eran tan barbaras, y brutales sus culpas, como admitieron, lo que los Iudios desecharon, como se favorecieron de aquellos Divinos ojos, aunque naufragavan en el golfo de sus delitos, de necessidad avian de estar seguros. El discurso es de San Ireneo Quoniam filium Dei reprobaverunt (dice) et eiecerunt eum cum eum occiderunt, extra vineam iuste reprobavit eos Deus, et extra vineam existentibus Gentibus dedit fructificationem culturę. Asi? Luego San Ioan no omitte el castigo

El premio de unos, es castigo para otros

Matth. Cap. 21. 39

Num. 43

Isai. Cap. 5. 7

S. Iren. lib. 4. Cap. 70.

que se grangearon, los que al Christo no recivieron, pues con no admitirle en su compañia, quando se hallaron tan agravados de culpas, se solicitaron rigorosa pena. Et quaenam maius supplicium esse posset (dize Chrysostomo respondiendo a su difficultad) quam si in eorum ponatur arbitrio filios Dei fieri, et nolent, sed sponte sua, tanta se nobilitate, tanto honore indignos efficiant? Dexo Dios a su voluntad el quedar ennoblecidos con soveranas prerogativas, y ne[c]ios se privaron espontaneamente de la mayor honra, y asi no es mucho se hallen sin defensa contra el rigor de las celestiales iras. Si procediesen cuerdos avian de ampararse de Dios para librarse de sus castigos; pero si voluntariamente ciegos cierran al sol las puertas Et sui eum non receperunt, no ai necessidad de publicar el castigo, pues en no admitir el patrocinio de Dios se manifiesta su fatal estrago.

81. ✠ Quando la amistad se funda sobre los flacos ombros del interes, en faltando este, es precisso se arruine el edificio de la amistad. El verdadero amigo en las adversidades no flaquea, ni se mueve con los repetidos golpes de la contraria fortuna; mas el que obra villanamente interesado, vive en un continuo movimiento, y si el viento que sopla no es favorable, se niega a las obligaciones, y paga los beneficios con grosseras ingratitudes. Dicto es de lo que se quexava David, y con mucha razon: Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique: et si is, qui oderat me, super me mala locutus fuisset: abscondissem me forsitan ab eo. Tu vero homo unanimis, dux meus, et notus meus: Qui simul mecum capiebas dulces capiebas cibos: in domo Dei ambulavimus cum consensu. No moveria (dice) para la queja los lavios, si la injuria la occasionara mi enemigo. Sustinuissem utique (dice Lira) id est, habuissem causam sustinendi patienter; porque de un desafecto, nunca se aguardan cariños. Mas q tu que en otro tiempo estavas visagrado conmigo con el vinculo estrecho de la reciproca amistad, que me desampares, y offendas en el tiempo de la tribulacion, es difficultoso

La amistad que en el interes se funda con facilidad se arruina

Psal. 54. 13

Lira. ibi

de sufrir, porque el agravio que haze el amigo, ocasiona mayor sentimiento.
No es esto lo que experimenta el pacientissimo Iob? Hallavase afligido, sin te-
ner mas regalo que el que le permitia un muladar asqueroso; y los amigos que
le asistieron afables en tiempo de su prosperidad, se niegan al consuelo quando le
ven padecer la mayor tribulacion. Visitaronle, no tanto para consolarle, qu-
anto para afligirle, y viendose tan atribulado, busca su alivio en el cielo, y
hablando con Dios le dice este misterioso periodo. Libera me Domine, et pone me
iuxta te, et cuiusvis manus pugnet contra me. Librame señor de tan crecidos
afanes, y de tan repetidas extorsiones. Haec porro verba (dice Gaspar Sanchez) a iudi-
cio et foro videntur sumpta accommodate ad statum illum, in quo tunc Iobus ab
amicis iniqua calumnia, et oratione dura vexabatur, quasi convictus foret mag-
ni sceleris reus; porque de un injusto agravio, solo se puede appelar al cielo por
estar tan viciados ~~los del mundo~~ los tribunales del mundo.

Iob. Cap. 17.3

Sanch. ibi.

32 Señor, dice, ponme junto a ti. Pone me iuxta te. Sanctes Pagnino Pone
pignus vadem aut fidei iussorem mihi tecum. Señor en tan manifiesta
calumnia, solo en vos puedo afianzar el seguro de mi esperanza, pues siendo vos
mi protector y amparo, bien puedo entrar en esta contienda seguro. Hinc sa-
ne perspicere licet, ut vir pius nullibi agnoscat tutam fidem, nisi in Deo
(dice Pineda) neminem, qui in re capitali velit pro illo sponsorem se praebere.
Aun mas misterio encierran, estas profundas ~~similitudines~~ palabras. Pone me
iuxta te, et cuiusvis manus pugnet contra me. No me atemoriza el duelo,
quando yo me ofrezco al desafio: no escuso el salir a la campaña, hallandome
pertrechado con vuestra asistencia: a ninguno temo, ni aun al impulso de
la mas pujante mano. Et cuiusvis manus pugnet contra me. A espacio Iob,
attended que vuestra propuesta es universal. No saveis que Dios tiene manos?
y manos asistidas de la omnipotencia, pues os conoceis su hechura. Manus

Sanct. Pag. ibi

Pined. ibi.

Iob. Cap. 10.8

tuę fecerunt me, et plasmaverunt me totum in circuitu; y quien tiene manos para fabricar, tambien las tendra para poder destruir. Y o me acuerdo que en una occasion que os asentó la mano, solicitasteis la conmiseracion de vuestros amigos Misere[m]ini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me. Pues templar el orgullo, provocar solo a los hombres al desafio. Pues aqui esgrime su valentia, al mesmo Dios pretende sacar a la campaña, seguro de la victoria, pues ya en otra occasion dixó entrar con Dios en contienda Sed tamen ad Omnipotentem loquar, et disputare cum Deo cupio. Como alli desea disputar con Dios, aqui procura venir a las manos con su Magestad; y si en una parte solicita vencer, en la otra sesga le tiene defendido Sta tue nunc, sponde mihi tecum (dize en su nombre nuestro Bolduc) id est, certa tue at permittas mihi tecum, supple decertare. Ante amicos loquens, talecuz Deo litigandi desiderium expressit dicens Ad Omnipotentem loquar, et disputare cum Deo cupio. Pues en que funda su pretensa? Vna criatura pretende conseguir de Dios victoria? Son mui quebrados sus bríos para tan grande empeño; y asi es preciso que conociendo su nativa flaqueza, rinda a tan soberano poder las armas. Ya que dize mui bien Iob: No pide a Dios le asista con su presencia Pone me iuxta te? Pues con ella conseguira, quedara del mesmo Dios triunfante Et cuiusvis manus pugnet contra me, porque quien se halla asistido de Dios, aun el mesmo Dios, parece, ni le puede vencer, ni le puede castigar. Verdad es se halló afligido, quando le alcanço el golpe de sta Divina mano, mas de ai sacó experiencias, para conseguir desa Divina mano victorias; pues quien se halla de Dios asistido, del mesmo Dios logrará gloriosos triunfos. Pone me iuxta te, et cuiusvis manus pugnet contra me.

Iob. Cap. 19. 21

Cap. 13. 3. Iob.

Bold. F. 1. in Iob

Cap. 17. V. 3

83 ✠ Quien huye dela luz, es preciso de de los, y que tropiece a cada paso, y quien de Dios se ausenta no hallará lugar seguro, porque en qualquiera

parte experimenta peligros, por averle quitado su culpa la luz del entendimiento. Desobediente Jonas huye de Dios, juzgando, dice Palacios, que podia con el ausencia evadirse de la jurisdicion de su Magestad. Envarcose para Cartago (si es Cartago Tharsis) que por ser ciudad de idolatras, entendio viviria seguro, y del mandato de Dios exonerado. *Et cum Cartago esset terra gentium idolatrarum (dice) existimabat vates se ibi tutum fore, a novo Dei mandato predicandi Ninivitis.* Puede ser mayor ceguedad? Puede aver mas grave error? Pero que mucho tropiece en las tinieblas de la ignorancia, quien se ausenta de la luz Divina. Esto mesmo le sucede a Adan. Quebranta el divino precepto, vaxa su Magestad ansiado a reñir su delito, y pretende negarse al registro de sus ojos. *Et cum audissent vocem Domini deambulantis in paradiso ad auram post meridiem abscondit se Adan et uxor eius a facie Domini Dei in medio ligni paradisi.* Accion es esta (dice Augustino) de hombre a quien el temor y peccado le a privado de la luz del entendimiento. *Cum Deus avertit intrinsecus faciem et homo turbatur fiunt similia amentie, nimio timore ac pudore, occulto quoque instintu non quiescente.*

Quien se ausenta de la luz divina, es preciso tropiece en las tinieblas de la ygnorancia.

Palac. ibi

Gen. Cap. 3. 8.

Aug. in Glo. Strabon. Fuldensis

84 Mas o bondad infinita de Dios! Adan huye de su presencia, y su Magestad ansioso le vusca: Donde estas Adan, le dice. *Vocavit que Dominus Deus Adam, et dixit ei: Ubi es?* Pues Señor vos no saveis, que desobediente quebranto el precepto? Que ignorante se a escondido? Que necio pretende negarse a vuestros ojos? Pues si todo os consta, si nada se oculta a vuestra Divina ciencia, Luego escusada parece puede ser la pregunta? Ea que no lo entendeis, dice el Sancto Obispo de Milan, no vusca porque ignora; no es preguntarle, sino reprehenderle. Como si le dixera, attiende al miserable estado a que te a traido una golosina, mira lo que as granjeado, repara en lo que as perdido, y pues experimentaste los agradables explendores de la gracia, bien puedes colegir a la miseria que te á condu=

Gen. Cap. 3. 9.

duzido la culpa, pues quando tu solicitavas la agradable presencia de mi rostro, ya fugitivo me ocultas por no verlo. Quid est ergo, Adam ubi es? id est, non in quo, sed in quibus es. (Dice San Ambrosio) Non ergo interrogatio est, sed increpatio. De quibus, inquit, bonis, de qua beatitudine, de qua gratia, in quam miseriam accidisti? Dereliquisti vitam æternam, et attumulatus es morti consepultus errori. Ubi est illa tua bene sibi conscia confidentia? Timor iste culpam fatetur, latibra prævaricationem. Ubi ergo es? hoc est, non in quo loco quæro, sed in quo statu. Quo te perduxerunt peccata tua, ut fugias Deum tuum, quem ante quærebas. Sobrado cariño, parece, muestra Dios a Adan, no mereciendole su culpa, y desatencion. No goze de la Divina presencia, quien ganosero con la fuga, da advertencia tan estrema; pues bien podeis, Señor, si no darle, si no verle. Pues para que le buscais escondido? Para que le mostrais, aunque airado vuestro rostro? Para procurar su remedio. Quando Adan desobediente, avia de apelar de Dios, a Dios, necio busca el patrocinio de un arbol para ocultarse de su Magestad; pues que remedio para el reparo de su lamentable caida no parece al otro mas proporcionado, sino cautelo (aunque piero) a su presencia, y con eso viendolo quedaria absuelto de la culpa, sino que gozaria de la mayor dicha, reparando el Divino Verbo su desgracia. Profundas, si misteriosas palabras son las del Apostol. Nusquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Los Angeles, y los hombres pecaron, unos, y otros emularon el ser Divino, mas el Angel no hallo reparo su desgracia, el hombre si tuvo remedio su ruina. No vistio Dios el brocado Angelico, sino el tosco sayal humano. Nusquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. No reparais en la novedad del estilo del Theophilato; A lo dificil parece, este[+] para explicar la encarnacion del Divino Verbo. Non dixit, suscepit, sed apprehendit. Segun severa Theologia avia de decir, nunca termino

Ambr. lib. de paradiso Cap. 14. Et in Glosa

Ad Hebræ. Cap. 2. 26

[+] estraño

Theoph. ibi

la naturaleça Angelica, porque solo se unió a la humana. Asi explica el texto Nicolao de Lira. *Sed semen Abrahe apprehendit, id est, naturam humanam sibi univit.* Es tabien dicho, mas toda via no satisface a mi reparo, que se funda en lo estraño del estilo, pues no parece significacion genuina decir que Dios apprehendió nuestra humana naturaleça. Ea que no lo entender, dice Haimon, no pudo explicarse mas adequadamente la grandeça de la Divina piedad. El Angel, y el hombre huyeron de Dios por el peccado: Adan avergonçado, y temeroso de Dios se esconde, y de su presencia huye. *Abscondit se Adam et uxor eius a facie Domini*; y Dios para reparar su ruina, solicito amante le busca. *Vbi es?* y sacandole de entre las enlaçadas ojas, le apprehende, y trae preso a su presencia; y asi que gozó del sagrado de aquellas Divinas ojas, se determinó, para su remedio, tomar su tosco vestido. Asi: Pues por esta causa, no dice el Apostol que se unió, sino que apprehendió nuestra naturaleça humana. *Ideo Apostolus dixit, apprehendit, non autem assumpsit* (dize Haimon) *quod longe fugientem assecutus est. In quo humanae naturae dignitas intelligi potest, et misericordia el gratia qua hoc fecit, et cura quam de nobis habuit. Fugientem quippe ante humanam naturam, et longe fugientem insecutus apprehendit, non angelicae, sed humanae naturae data est haec dignitas, ut Deus et in unam personam iungeretur.* Y Theophylato dice lo mesmo. *Vt ostenderet naturam humanam nostram refugientem, et longe abse abeuntem, Dei filium fuisse insectatum, et tandem comprehendisse, sibi unisse, et a fuga retraxisse.* No ai otro medio para librarse de Dios offendido, como buscar en la presencia de Dios el amparo; y asi quando el hombre huye, le prende. *Semen Abrahe apprehendit*; para que goçando de la presencia de aquel Divino rostro, quede no solo amparado, sino soveranamente ennoblecido. No veis el cambio, que de sta presencia vivo entre Dios, y la cria-

Lir. ibi.

Haim. in Glos. Strab.

Fuldensis ibi

Theophyl. ibi

tura: El hombre queda con visos de Divino *Ecce Adam quasi unus ex nobis factus est*, y Dios determinado a hazerse hombre *Et Verbum caro factum est*, que dixo San Joan. A medio dia fue quando Adan quebranto el precepto *Et cum audissent vocem Domini Dei deambulantis in paradiso ad auram post meridiem*; y a esa mesma hora satisfico Dios por su peccado, siendo escarpiado en un tronco, como dice Augustino: *Ad auram post meridiem. Unde hora nona Christus spiritum emisit. Matt. 27. Qui sexta hora fuit crucifixus, ut eadem hora restitueretur homo, qua de paradiso est eiectus.* Dios vusca al hombre entre las ojas de un arbol, escondido *Vocavit que Dominus Deus Adam et dixit ei: Ubi est?* y el hombre vusca a Dios en un pesebre con nuestra humanidad disfracado *Ecce Magi ab oriente venerunt Jerosolimam, dicentes: Ubi est, qui natus est.* Deaverse visto el hombre, despues de su culpa, en la divina presencia, granjeó tan sobre salientes prerogativas, que con aver tomado Dios carne humana, en algun modo satisfico sus apetencias. Todo lo referido es de Procopio *Christus amaram passionem passus est, illis ipsis horis, quibus Adam edit usque dum a domino pena condemnationis percelleretur; scilicet, ab hora sexta usque ad nonam. Adamus hora sexta cibum vetitum in illa demisit. Post hanc oram in latebras delituit; ad delitescentem vespera se intendente venit Deus dicens: Tu nunc maiora affectasti, ego ut tibi consulam me minora assumo. Equalis Deo esse appetivisti, homini ast ego equalis fio. Cupiisti fieri Deus, quod quidem facere debebas iuxta animi mei sententiam: sed cum id impetrare nequiveris, preter meam sententiam, ego propter te desiderio fieri homo. Mea voluisti rapere non valens; ego tua accipio valens.*

Gen. Cap. 3. 22
S. Joann. Cap. 1. 14
Gen. Cap. 3. 8.
Aug. in Glo. Strabon.
Procop. in Glo. Strab.
Futd. in Cap. 3. Gen.

85 ✠ Aun quanto mas offendido, y agraviado se halla el inocente Abel, observa cariñoso las leyes, y fueros de la fraterna caridad. Cain le quito la vida invidioso, y aun que tan iniqua offensa era bastante para tenerle por enemigo, en esa mesma muerte,

Aunque el agravio clame, la fraterna caridad en el Justo no descaece

Amb. lib. 2. de Abel et Cain. Cap. 9.

a fuer de justo, le reconoce humano, dice San Ambrosio. *Vox sanguinis fratris tui clamat. Hoc innocentia et gratia germanitatis etiam in ipsa morte servat.* Mas o ignorancia cruela, pues aunque no te quejes, no faltara quien pida a los cielos vengança para desagraviarte. Abel justo perdona el agravio, mas la tierra como rigorosso fiscal a vozes pide el castigo. *Non dixit* (prosigue Ambrosio) *de fratris clamat corpore, sed de terra clamat. Et si frater parcit, terra non parcit. Si frater tacet, terra condemnat. Ipsa est inte testis, et iudex. Testis acrior, que adhuc parricidij tui sanguine madet. Iudex asperior, que tanto scelere coinquinata est, ut aperiret os suum, et exciperet sanguinem fratris tui de manu tua.* No ai delito que goze la immunidad de lo oculto, pues las insensibles criaturas sirven de testigos, para que no quede sin castigarse el peccado. Es una religiosa vengança perdonar la offensa, y remitir la injuria, porque corre por quenta de Dios, el que no se falte a la justicia. Asi lo dice el

Vingun delito goça dela imunidad delo oculto

Perdonar la offensa, es una religiosa vengança

Ad Rom. Cap. 12. 19

Apostol en nombre de la suprema Magestad *Mihi vindicta: ego retribuam, dicit Dominus.* No veis el cumplimiento desta palabra, en el iniquo fratricida.

Gen. Cap. 4. 9

Donde esta Abel tu hermano? Le pregunta: *Ubi est Abel frater tuus?* Con decir que Abel es su hermano, pondera la gravedad del delito; porque quien a su hermano agravia, en algun modo, se hace incapaz de misericordia. *Interrogat Dominus Cain* (dice San Isidoro) *non ignarus ut discat, sed iudex ut puniat.* Señor no se, respondio con desabrimiento Cain, para que me haceis esa pregunta, aveisme constituido acaso en su custodia? *Qui respondit: Nescio. Numquid custos fratris mei sum?* No veis (dice S. Basilio) que aun con diluvios de sangre no se sacia, la rabiosa sed de la invidia. *Nec vero cede ipsa consopivit invidentiam, odia etiam nunc renovat.* Bien se ve en su repuesta, el odio que Cain tenia a su hermano (dice S. Basilio) pues le tocava por racon de la sangre, hacerse todo ojos para defenderle. *Et si contumaciam prodat hic sermo, sonat tamen*

S. Isid. in glosa

Strab. Fuldens.

Quien a su hermano agravia, se hace incapaz de misericordia

N. 9.

S. Basil. Seleu. Orat. 4

Aun con diluvios de sangre no se sacia la rabiosa sed de la invidia

Amb. ubi supra

quia si bonum fratem consideraset, custos debuit esse pietatis. Quem enim magis quam fratem servare debuerat. Tan obstinado como atrevido (dize San Ireneo) responde Cain aeste cargo; y la exterior contumaçia, demuestra la interior malicia. Interrogatus ait: Nunquid custos fratris mei sum ego? Extendens, et multiplicans malum per responsionem. Etenim malum est occidere fratem: multo peius sic audater, et irreverenter respondere omnia scienti Deo, quasi posset frustari eum. Propter hoc et ipse maledictionem portavit: quoniam adse peccatum attulit, non reveritus Deum, neque confusus in fraticidio.

la exterior contumaçia, demuestra la interior malicia —

Sanct. Iren. apud Novarinus in Cap. 4 Genes —

86 Quedó Cain convicto, y asi fulmina Dios contra el el fallo. Echole su maldicion; y desesperado desea, que qualquiera que le hallare le quite la vida. Omnis igitur, qui invenerit me, occidet me. Aunque me esconda (dize) entre los intricados arboles, aunque me retire al sagrado delos montes, y aunque en las grutas dela tierra me sepulte, alli tendre infeliz, y desdichada muerte, porque me hize indigno de clemencia, quando cometi tan atroz, y descarada aleboria; y pues mi peccado no tiene remedio, venga el cruel verdugo, y tale la cabeça de mis ombros, que mas vale morir a violencias del cuchillo, que padecer un continuo susto y sobre salto. No a de ser asi, le dize Dios, Niquaquam ita fiet yo te pondre una señal para que vivas seguro, y libre de qualquiera estrago. Posuit que Dominus Cain signum, ut non interficeret eum omnis qui invenisset eum. Aguardad, señor, detened los raudales de vuestra misericordia, y salgan impetuosas las corrientes de vuestra Justicia. No merece piedad, quien la desprecia desesperado, sino quien la solicita reconocido. Mirad señor, que Cain fue el primero que enseño ala tierra a bebe humana sangre, y quien matizó las flores con la de un Justo, e innocente. Si es vuestra que muera, quien mata; pues como a quien mata prorrogais la vida? Ea

Gen. Cap. 4. 14

Num. 15.

Señor, muera Cain, pues lo merece su barbara atrocidad, y en algun modo quedará satisfecho el agravio que hizo a Abel; pero no, que es poca pena perder la vida, y no es tan proporcionada a la gravedad de la culpa: Cain conoce mui bien su maldad y peccado, para la obstinacion, no para el arrepentimiento, y asi elige el castigo. No veis como expontaneamente se ausenta de Dios, pues en

Num. 16

esa mesma fuga hallará la pena mas cruel, y el verdugo mas fatal. Egressus que Cain a facie Domini, habitavit profugus in terra. Verdad es dice

havitabit

Num. 14

te desterró Dios de su rostro, porque lo attendió airado. Ecce ejicis me hodie a facie terre, et a facie tua abscondar, mas si procediese cuerdo, avia de apelar al rostro de Dios benigno; mas se escondió de la Divina presencia, para quedar del todo destituido del patrocinio de la misericordia. Egressus que est Cain a facie

Chrysost. in Glosa

Strab. Fuldensis

Domini, id est, (dice Chrysostomo) privatus est a presidio Dei propter abominabile facinus. Poca pena, para tan grave culpa, y perder la vida; ausentese pues del Divino rostro, y en esa fuga hallará adequado castigo

Burg. in Gl. Strab.

Ecce ejicis me a facie terre: et a facie tua abscondar (dize el Burgense) hoc est dicere. Tu non condemnasti me morte occisionis; et tamen ex tua sententia hoc sequetur, quia ex hoc quod projicis me, ut sim vagus, et profugus super terram, non potero habere refugium in alio loco munitum, et sic non possum facere aliquid ad meam tuitionem, nec etiam ero in protectione tua, eo quod me maledixisti, et de hoc dicit: Et a facie tua abscondar. Aunque me dais, señor, dice Cain, seguro bastante, para que ninguno ocasione mi muerte, hallandome sin el amparo, y patrocinio de vuestros ojos, aun en el lugar mas seguro, es preciso me sobresalte el riesgo. Mas yo que deseo morir, para librarme de tan continuo y penoso torcedor, elijo por medio el mas proporcionado, ausentarme de vuestro rostro, pena bien adequada a lo grave de mi delito, pues ausente de tan soberano refugio, ha-

llaré enla mesma seguida infausto principio. La tierra en lugar de flores me tributaria espinas; y los arboles, en vez de opimos y suaves frutos, me ofrezeran en el verde plato de sus ojas, agrabado veneno, y se armaran contra mi todas las criaturas, hallandome destituido de vuestra asistencia. Ecce eijcis me aƒ hodie a facie terræ; et a facie tua abscondar, et ero vagus et profugus in terra. Omnis igitur, qui invenerit me, occidet me.

87 Siempre la grandeza fue el despertador dela malicia; y el merito, motivo para el agravio. Pinta ingenioso en sus emblemas Alciato, un nogal, stadorreado de ojas, enriquecido de fruta, aquien unos atrevidos muchachos tiravan piedras por quitarsela; quexavase el nogal, y decia: Que porque tengo nuezes, me apedreen? Que porque fructifico, me desgagen? Si fuese yo como el chopo, sin meritos, si le imitase en vivir ocioso, si le asemejase en no tener fruto, no padeceria semejantes agravios; mas ai de mi infelice, pues el hallarme con tan ventajosas prendas, es quien me hace blanco delas injurias.

El merito es el blanco adonde la malicia asesta y dirige sus tiros

Ludibrium pueris lapides iacientibus, hoc me
In trivio posuit rustica cura nucem.
Quæ laceris ramis, perstricto que dedua libro,
Certatim fundis per latus omne petor.
Quid sterili posset contingere turpius? iheu,
infelix, fructus in mea damna fero

Alc. emble. 192.

Christo nuestro bien, se halla en el robusto arbol dela cruz, con magestuoso titulo de rei. Hic est Iesus Rex Iudæorum. Este que esta escarpado en este monte es el rei delos Judios; Bien, y esta seguro ese cetro? Tiene enemigos esa grandeza? Ai quien intente usurpar esa corona? Tiene. Al mesmo punto, dice S. Matheo. Que? Que al mismo tiempo que tuvo corona, se hallaron dos ladrones que parece intentan invadirla. Hic est Iesus Rex Iudæorum. Tunc crucifixi sunt

Matt. cap. 27. 37

La corona esta sitiada de ladrones que intentan invadirla

cum eo duo latrones. Mas siguio vivia David manejando el cayado, quien puñando el cetro, pues no solo le persigue Saul, sino que acaudilla gente su hijo Absalon, deseando quitar le la vida para conseguir el imperio, que es lo que dixo mi Chrysostomo: David dit Absalon scelestissimus mentem, perdidit sensum, amisit consilium insectatus patrem; fugat innocentem, insequitur genitorem, usurpat imperium, potestatem arripit, regnum invadit: non ut cum patre societatem regni iniret, sed ut totum regnum patris sanguine possideret. Y finalmente el demonio le rinde con el nabuco halagueño de la hermosura de Bersabe, para hacerle, por medio del peccado capital inemigo de Dios.

Chrysost. Serm. de Absalon ubi patrem persequitur

88 Hallavase pues David cercado de riesgos, y asaltado de continuos peligros; y pide a su Magestad con humildad suplica, le sirva de amparo, y protector para su defensa: Esto mihi in Deum protectorem. Señor, dice, ya veis que mis inemigos son muchos, y parece se conjuraron, porque me vieron en el regio trono; y quando estuve con vos en la mayor privança, el demonio valiendose de mi natural flaqueza, con una aparente hermosura, occasionó mi mayor ruina. Noteme la invidia, y emulacion de David Saul, pues bien savia avia de vencerle con las armas de la paciencia, y humildad. Absalon mi ingrato hijo, negandose a los fueros de la naturaleza, tomó contra mi las armas, emulo, si iniquo pretendiente de mi corona, mas ya este pagó su culpa, hallandose infame fruto de una encina. A vos, señor, solo temo, porque mis peccados os tienen gravemente offendido; y no sé como librarme de vuestro enojo, si no es eligiendo os por mi protector, y amparo. Esto mihi in Deum protectorem. Y bien bastará esa Divina proteccion, para la seguridad de David? De ningun modo, dice Augustino. Parum est in protectorem. Pues esa proteccion no fue vastante para que Abraham viviese seguro? Si: Factus est.

Psalm. 70. 3.

Psalm. 30. 3.

Aug. Tom. 8. ibi

sermo Domini ad Abraham per visionem, dicens: Noli timere Abraham, Gen. Cap. 15. 1.
ego protector tuus sum. Otros leyeron del Hebreo Ego scutum tibi. No receles
las imbasiones de tus enemigos; no importa, no, buelvan a reformar su exercito de
nuevo; porque para tu defensa te servire de escudo. Quia de preda nihil accipere Hugo. ibi
voluisti, + idèo ero protector tuus contra omnes hostes tuos. Bien avia menester
Abraham la proteccion de Dios, dice San Dionisio, pues aviendo de communicar
con los idolatras, esta muy arriesgado no le inficione su perfidia. Indiguit Abra S. Dion. Ap. Novarin.
ham protectione Divina (dice) quoniam in medio idolatrarum, ac pessimo- in Gen. Sect. 1. N. 580
rum, tunc morabatur, ne eum perversis illis perverteretur. Es empeño de Di-
os, dice Chrisostomo, el apatrocinarle, aviendo empeçado a faborecerle, porque
el hacer Dios un beneficio, es consequencia para otros muchos. Ego protego Chrysost. T. 1. Ho. 36
te. Multam habet et hoc verbum emphasin (dice la voca de oro) Ego qui a Chaldeis in Gen.
te vocavi, ego qui te huc duxi, ego qui te a periculis Aegypti liberavi, ego qui
semel atque iterum promisi tibi atque semini tuo daturum me terram hanc,
ego te protegam: ego qui in dies magis et magis omnibus te clarum ostendo, ego
protego te: hoc est, ego scuti vice tibi ero, ego pro te certo, ego propugnator fio,
ego curam gero, ego omnia difficilia facilia tibi reddam, ego protego te. Es-
ta satisfecho (pregunto) Abraham, con esta Divina proteccion? Si, y David?
No; Parum est in protectorem. Aunque el mesmo Dios sirva de escudo, parece,
es poco resguardo, para tan fuerte, y poderoso enemigo, y asi amas se empeña
mi deseo Esto mihi in Deum protectorem, et in domum refugij; ut salvum
me facias. Para librarme de tanto riesgo; para que me halle salvo, no me bas-
ta vuestra proteccion, sino que vos aveis de ser la casa de mi refugio. Parum est
in protectorem: addidit, et in locum munitum esto mihi (prosigue el Divino
Aurelio) In locum munitum mihi esto, tu esto locus munitus meus. Porque?
Porque si era cela de los hombres Abraham, y David de Dios. A quien su Mage-

Margin notes:

dice Hugo +

Quien comunica a el de sangre infecta, puede temer no le inficione su mancha ——

Quien empieça a faborecer, se obliga a patrocinar —

tad sia ve deprotector, yescudo, espreciso queponiendose delante parasudefensa, nogoce desurostro, pues eso no dice, notengo conesa proteccion vastante seguridad, pues no espossible conseguirla puesto alas espaldas, pues ese es indicio defuga; ypues Dios es el offendido, solo podre librarme desus ceños, amparandome desu rostro, como casa derefugio. Esto mihi in Deum protectorem, et indomum refugij, utsalvum mefacias. Adan sehico ogebto delaJusticia, quando bolvio a Dios las espaldas, consufuga; y Dios leprende, yleponе ensupresencia, para usar conel demisericordia. Avergonçado bolvio alapresencia desu padre el prodigo, ymonstrandose arrepentido, lo experimentó sutotal alivio, yconsuelo. Asi David paralibrarse del castigo que merecian sus culpas, noquiere que Dios lesirva solo deescudo, por noverse asus espaldas, sino tambien derefugio para gozar siempre desuamable presencia: porque es Dios el offendido, appelando de Dios, a Dios seda porsatisfecho. Ubi est quod ab illo fugiebas Adan (remata conelconcepto Augustino) et te inter paradisi ligna abscondebas? Ubi est quod eius faciem formidabas, adquem gaudere consueveras? Abisti et peristi: captivatus es et ecce visitaris, et ecce non dimittuntur: et ecce dimittuntur nonaginta novem oves in montibus, et queritur ovis perdita. Et ecce dicitur de inventa ove, mortuus erat, et revixit: perierat, et inventus est. Ecce ipse Deus factus est locus refugij tui, qui primo erat metus fuge tue... Esto mihi ergo in Deum protectorem, et in locum munitum, ut salvum mefacias. Ego si mihi alium locum elegero, salvus esse non potero. Elige certe homo si inveneris munitiorem. Non est ergo quo fugiatur ab illo, nisi ad illum. Si vis evadere iratum, fuge ad placatum. Aumas digo.

Idea 9. Vers. 3. §. 2

Que conla presencia, y patrocinio de Dios, parece, que elmesmo Dios nopuede castigar, y sin el amparo desus ojos no puede faborecer. §. 2

Al solo, y desamparado se atreven aun los mas cobardes enemigos ——

89 Al solo, y desamparado, se atreven aun los mas cobardes enemigos; porque trae consigo recomendaciones de respeto la grandeza, y seguridad (aun en los mayores riesgos) la compañia. Aquel presumido letrado, ignorava quien era su proximo, para subirlo, y Christo para que no alegue escusa, le enseña quien es, con estas palabras. Un hombre (le dixo) caminava de Jerusalen, a Jericó, y fue asaltado de unos ladrones, y despues de despojarle dela hacienda que llevava, le hirieron, y maltrataron dexandole casi sin vida. Pasó un Sacerdote despues, por aquel sitio, y aunque vio a aquel hombre con necessidad tan estrema, cerrando los ojos ala piedad, pasó sin remediarla, sucediendole lo mesmo a un Levita, y solo un Samaritano, compadecido, y piadoso, solicita su remedio. Difficulta, y con mucha razon Hugo Cardinal, y dice: Sed quomodo levita, et Sacerdos, et Samaritanus qui transibant per illud desertum, non fuerunt occisi a latronibus, sicut ille? Si el Sacerdote, Levita, y Samaritano caminaron por aquel mesmo desierto, como pasaron libres de tanto peligro? los ladrones no intentaron, siquiera, robarlos, y solo acometen intrepidos a este miserable? Qual seria la causa? Hugo responde a esta difficultad, con una congetura fundada en la experiencia. Forte (dice) in societate erant, et ille solus. Como sucede tan ordinario en el mundo, perseguir al solo, y desvalido, el aver quedado libres dela imbasion el Samaritano Levita, y Sacerdote, se puede tener por cierto, que ivan acompañados; y pues aquel pobre, cayo en manos del riesgo, se puede presumir iva solo, y desamparado. Pues si esto occasiona el patrocinio, o desvio de una criatura, que riesgos no tendra un alma, si Dios le niega el cariñoso seguro de su vista? Quieren verlo? Pues attiendan.

Hugo. in Cap. 10. Luc.

90 Dios mio, Dios mio, como me as desamparado? dice Christo hallandose pendiente de aquel dichoso madero. Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? Pues en que funda Christo este desamparo? ya lo dice San Ambrosio. Hæc bra=

Matt. Cap. 27. 46

D. Amb. S. 4. Tract. in Symb. Apost. Cap. 13

ta anima, dice, que incruce ad Divinitatem clamavit, dicens: Deus Deus meus, quare me dereliquisti?: Clamavit homo divinitatis separatione moriturus. Clamó el hombre, porque aviendo de morir, aviendo de dexar de ser, era precisso separarse de la Divinidad. Falta con la muerte el lazo, con que esta unida el alma al cuerpo, y asi en esa occasion no uvo hombre, ni humanidad, sino sus partes, con que en aquel triduo se separó la Divinidad del hombre. Este es (a lo que yo juzgo) el sentir de Ambrosio. Y de esto se quexa? Eso llama desampáro? Es verdad faltó el hombre, mas siempre estuvo el Divino Verbo unido a las partes, como lo dice

Damac. Lib. 3. Cap. 7. Et in Cat. etiã in Glos.

(con todos los Catolicos) San Juan Damasceno. Et si tamen mortuus ut homo, et sancta eius anima ab incontaminato divisa est corpore, sed tamen deitas inseparabilis ab utrique permansit, ab anima dico et corpore. Et neque una ita hypostasis in duas divisa est. Corpus enim et anima sicut a principio in Verbi hypostasi habuerunt existentiam etiam in morte. Neque enim anima, neque corpus propiam habuerunt hypostasim, preter hypostasim Verbi. Pues de que se quexa Christo? En que tuvo el desampáro que le obliga a prorrumpir en tan lastimosos sentimientos? En que le negó un favor, sin el qual, le expuso a padecer los tormentos de la mayor crueldad; asi lo dice la Glosa. Dicitur autem Deus

Glos. in Cat. D. Thõ.

eum deseruisse in morte, quia potestati persequentium eum exposuit: subtraxit protectionem, sed non solvit unionem. Como los hombres solo se atreven a offender al solo, y desamparado, para que el Divino cordero piérda la vida a manos de aquellos sangrientos lobos, suspendió la proteccion con que le asistia, y el ampáro con que le defensava; y apenas conocen este desvio, quando se man comunan crueles para perseguirle, y traidoramente atrevidos diligencian matarle. No

Psal. 70. 11

lo predixo David? Attended. Deus dereliquit eum, persequimini, et comprehendite eum: quia non est qui eripiat. Este caso predixo David de Christo, pues siendo omnipotente, i igual en todo a su Eterno Padre, fue preso, y condenado á

muerte por los hombres, aunque estos conocian tenia soberana virtud para dar vida a los difuntos, como vieron el desamparo, se le atrevieron sacrilegos: palabras son del Divino Aurelio *Deus dereliquit eum, persequimini, et comprehendite eum: quia non est qui eripiat. Dictum est hoc de Christo. Ille enim, qui potentia magne divinitatis qua Patri equalis est, resuscitaverat mortuos, subito inter manus inimicorum infirmus factus est, et quasi nihil valens comprehensus est. Quando comprehenderetur, nisi illo primo in corde suo dicerent, Deus dereliquit eum? Unde illa vox est in cruce, Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Avia de satisfacer Christo por el peccado de Adan, tomó para este fin traje de peccador, que es lo que dixo el Apostol *Semetipsum exinanivit formam servi accipiens*, estava ya decretado el modo, mas como la humanidad estava siempre asistida del agradable rostro de Dios, con este seguro y resguardo, parece, no podia morir; pues para que se execute el decreto, para que se abran las puertas del paraiso, que cerró Adan con su peccado, parece cosa precissa que Dios le oculte su rostro; porque si aquellos Divinos ojos le asisten, parece se frustaria el decretado remedio del hombre. Niegale pues Dios a Christo el cariño de su cara, para que aquella santa humanidad pueda padecer el rigor de los tormentos, y penas, y la conturbacion de las heridas. Asi lo dice su Magestad por David *Avertisti faciem tuam a me, et factus sum conturbatus*; y lo explica mui a mi intento Casiodoro *Deus a Christo faciem exponendo eum passioni et morti*. No pudo padecer, quien goza del rostro de Dios; y asi para conseguir que Christo pueda morir, le niega la proteccion de su vista su Magestad.

Aug. T. 8. ibi

Philip. Cap. 2. 7

Psal. 29. 8

Casiod. in illo. ibi

91 ✠ Quanto es mas noble la criatura, le corre mas obligacion de mostrar mas rendimientos en la obediencia. Fiscales seran contra nosotros los brutos, quando a los Divinos preceptos correspondemos omisos, executando ellos con toda promptitud los mandatos. Ionas huye de Dios, por no obedecer *Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a fa-*

Quanto es mas noble la criatura, mucho mas promptitud en la obediencia.

Ion. Cap. 1. 3

cle Domini. Tan culpa! pero la hace mas sobre saliente ver que a la primera palabra con toda promptitud egecuta una bestia marina *Et dixit Dominus pisci: et evomuit Ionam in aridam.* Esta obediencia, hace mas reprehensible aquella fuga, porque al paso que es mayor la dignidad, corre mas obligacion de obedecer. Mandó Dios fuese hecha la luz *Dixit que Deus: fiat lux*, y al mesmo tiempo empezó a lucir, al mesmo punto empeño a brillar *Et facta est lux*. Mui al contrario se experimenta en la fabrica del firmamento. *Fiat firmamentum in medio aquarum.* Bastó este precepto? No, pues fue menester que pusiese Dios la operacion de sus manos *Et fecit Deus firmamentum*. Pues por que causa? En que esta la diffrencia? Ya responde mi gran Padre San Augustin a la duda *Notandum vero quod prima die, cum facta est lux, dictum est tantum: Fiat lux, et hoc in verbo, et facta est lux in opere, statimque adhesit increate luci lux creata, ut vicinior, et omni creatura capacior: In secunda die quedam mora est, et verborum multiplicatio, fiat: et fecit Deus: et factum est ita: ut intelligamus istas naturas ad defiendum minus aptas.* El firmamento tenia menos nobleça, y capacidad que la luz, y asi fue mas remiso en obedecer.

Ion. Cap. 2. 11.
Gen. Cap. 1. 3.
Num. 4
Num. 6.
Num. 7
D. Aug. lib. 2. de Gen. ad lit. Cap. 8. Et in Glos. Strab. Fuldin.

92 Formó pues Dios el firmamento, para division de las aguas, llamole cielo, y matiçole de hermosas, y resplandecientes estrellas, vistiole de toda gala, y hermosura. Quedo, pregunto, adequadamente perfecto? Si, le faboreçe Dios con ese titulo? No. A todas las criaturas las califica su Magestad por buenas. *Et vidit Deus lucem quod esset bona:* De la tierra dice *Et vidit Deus quod esset bonum*, y asi de las demas. Solo al firmamento le priva de ese lustroso esplendor? *Vocavit que Deus firmamentum celum: Et factum est vespere, et mane dies secundus.* S. Geronimo, Nicolao de Lira, y Beda hacen la difficultad *Et mirum quare inter omnia que creasse Deus legitur, hic solummodo, idest, secunde diei operibus provatio divine visionis minime addatur, que tamen ipsa cum ceteris que fecit, Deo bona*

Num. 4.
Num. 10
Bed. ibi.

visa esse demonstrantur: cum insequentibus dicitur; vidit que Deus cuncta que fecit, et erant valde bona. No le falta bondad al firmamento, dice San Geronimo, y no obstante no goza de la aprobacion que tienen todos. Notandum etiam, quod huius mundi secundi opera, non dicuntur bona cum bona sint. Pues si por ser obra de las manos de Dios, tiene el segundo dia (como todos) nativa bondad, como carece de su promulgacion? Ya responde Hugo Victorino: Fortasis quia binarius signum divisionis est, qui primum ab unitate discedit. Estima Dios la unidad, y aborrece tanto todo lo que dice division, que al segundo dia no lo califica por bueno, porque apartandose de la unidad no puede ser de su gusto, ni merecer sus agrados. Por esa causa los animales, de cuya + entraron dos en el arca, los llama immundos el sagrado texto: De animantibus vero immundis duo et duo. Sentir fue este de Beda. Unde indicat Noe omnia animalia quecunque bina ingrediuntur, immunda sunt, et imparinumerum esse mundus ostenditur. Bien pudo ser lo dicho, mas parece que la razon no satisface; porque los demas dias con la multiplicacion distan mas de la unidad. El dia tercero, y quarto, dice Dios que son buenos, y estan mas distantes de la unidad de su principio; luego es otra la causa, la que motiva, el negarle al dia segundo esta honra? y qual es? Ahora no reparais, que todas las criaturas gozaron de la amable vista de Dios? Antes de calificar el dia por bueno, dice lo faborecio con sus ojos: Et vidit Deus lucem quod esset bona... factum que est vespere et mane dies unus. Et vidit Deus quod esset bonum. Et factum est vespere, et mane dies tertius. Mas del dia ~~tercero~~ segundo no dice que le vio; pues como avia de faborecerle, sin mirarle? Como lo avia de calificar por bueno, sino paso por aquel celestial registro? No parece pudo ennoblecerle sin mirarle; pues como pasa en silencio el publicar que le avisto, de necessidad avia de carecer de la calificacion que los otros. Es asi? Reparad, que despues dice Dios que todas sus obras eran buenas, no

S. Hiero. lib. 2. Contra Iovin. et in Gl. Strab.

Nota del gusto de Dios, lo que disdice de la unidad

Hug. Vict. De Sacram. Lib. 1. Cap. 20

+ especie

Gen. Cap. 7. 2

Bed. ibi.

(aunque era bastante) porque las ennoblecieron sus manos, sino porque las registraron sus ojos. Et vidit Deus cuncta que fecerat. Deste antecedente, se sigue de necessidad la consequencia Et erant valde bona. Ya el segundo dia fue calificado por bueno, porque fue visto; luego, solo consistia su defecto, en no aver gozado de aquellos soberanos ojos, pues en ellos se vincula el tesoro de la gracia. Et mirum quare inter omnia que creare Deus legitur, hic solummodo, id est secundi diei operibus, probatio Divine visionis minime addatur, que tamen ipsa cum ceteris que fecit Deus bona visa esse demonstrantur: cum in sequentibus dicitur: Vidit que Deus cuncta que fecit et erant valde bona?

Gen. Cap. 1. 33.

93 ✠ El verdadero amante, todas las difficultades vence, el travaxo no le retrae, antes hace honrrosa gala del padecer, para que se manifiesten los ventajosos quilates del amor. De todas las especies de animales entraron con Noe en el arca. Ingressa sunt ad Noe in arcam bina et bina ex omni carne in qua erat spiritus vite. No se atemorizó viendose encerrado con los horrorosos leones, ni hallandose entre las corvas cuchillas de los tigres, porque el amor con que obrava, dice Ricardo de Sancto Victore, no da permisos para la mayor covardia. Sic inter stridentium undique hostium fulgurantes hastas, et circum volantia spicula, cum charitate dormit, non terretur quia foris mittit timorem. A quien no espantarian los horribles silvos de los formidables brutos? Seguro entre tantos enemigos descansa, cosa alguna le atemoriza, porque como con amor obra, parece le asiste la omnipotencia. Charitas enim (prosigue Ricardo) virtus omnipotens, que ipsas miserias facit potentes, dum convertit in adiutorium, que parate sunt ad nocendum. Tiene en si tan gran de esfuerzo, y virtud el amor, que obliga siempre para la seguridad, lo que crio naturaleza para ofender. Los Indios en sus procederes eran fieros, y sangrientos

El verdadero amante todas las difficultades vence

Gen. Cap. 7. 15.

Ricard. a S. Victore de gradibus Charit. Cap. 1.

Leones, aquienes no corrigieron los agasajos, ni domesticaron los cariños, Christo nuestro bien se ausentó del furor de su invidia, y por dar vida al Lazaro su amigo, se buelve ala campaña, sin que le atemorice el grosero rigor de las piedras. Señor que hazes? le dicen los Apostoles. Como te quieres entrar por las puertas de tus enemigos, quando los experimentamos tan sangrientos? Rabbi, nunc quærebant te Iudæi lapidare, et iterum vadis illuc? No importa le dice el Divino Maestro, no veis que necessita de mi asistencia nuestro amigo Lazaro? Lazarus amicus noster dormit: sed vado + exitem eum. No ai temor que lo estorbe, pues siendo amigo el que padece, la voluntad fomenta el viage; y con este estimulo, es preciso atropellar todo riesgo. Propter hoc dicit (dice Chrysostomo) amicus noster, ut ostendat necessarium suum adventum.

Joann. Cap. 11. 8

Num. 11.

+ ut a somno

Chrysost. in Cat. D. Thome

94 Llega pues su Magestad a Bethania, y quando yo juzgue que luego al punto, usando ~~Christo~~ de su omnipotencia, diese al Lazaro vida; hallo repetidas dilaciones, y dilatadas estrañezas. No reparais quan de espacio se pone Christo a conversar con Marta? Verdad es que le ofrece la resurreccion de su hermano Resurget frater tuus; mas ese favor es de futuro. Aguarda su Magestad que llegue Maria, van todos al sepulchro, manda quitar la piedra, que servia de mordaza ala voca dela gruta, hace oracion a su eterno Padre, y luego com imperio, le manda salir del sepulcro. Que es esto? Como le retardan tantas dilaciones, quando le asisten estimulos de amante? Confiesa que Lazaro, y sus hermanas son el todo de su cariño, y se detiene dos dias de proposito, dando lugar al susto, y natural sentimiento Diligebat autem Iesus Martham, et sororem eius Mariam, et Lazarum. Vt ergo audivit quia infirmabatur, tunc quidem mansit in eodem loco duobus diebus. Mas al contrario veo obra Christo con el difunto hijo de la Viuda de Naim. Con magestuoso, si lugubre aparato, llevavan al mancebo al comun deposito. Vio su Magestad

* Num. 24

Num. 5. 6.

Luc. Cap. 7. 13

Episc. Monop. F. 3. Fer. 5. Dom. 4. Quad. num. 12.

Num. 21. 32.

aquella lastima, apiadose con el llanto de la madre, y no solo la consuela cariñoso, sino que tocando el feretro, dio vida al que lloravan difunto. *Quam cum vidisset Dominus, misericordia motus super eam, dixit illi: Noli flere. Et accessit et tetigit loculum... Et ait: Adolescens, tibi dico, surge. Et resedit, qui erat mortuus; et cepit loqui. Et dedit illum matri sue.* No es el caso notable! dice el Obispo de Monopoli, que use Christo con este joven de tanta piedad, y misericordia, quando su madre no la grangeó con la supplica. Marta, y Maria lloran tristes la muerte de su hermano; apelan de la desgracia, a la omnipotencia de su maestro, su Magestad manifiesta que el difunto es su amigo; y no obstante para darle vida intervienen tantas dilaciones, quando en Nain, sin concurrir estas circunstancias executa con tantas promptitudes? *Iesus ex omnibus mortuis quos ad vitam revocavit* (Dice el Obispo Monopolitano) *unum filium vidue non rogatus, multa cum facilitate et bonitate resuscitavit, misericordia ipsum commovente, nullo interpellante, cum tamen filiam Archi synagogi multis precibus actus a morte liberaverit, et Lazarum multorum lachrymis, et orationibus sororum, quas tenere diligebat, immo et ipsum, qui obierat amicum vocaverat, et propter hec ad vitam redit Lazarus. Hunc autem ultro suscitavit.* Pues en que esta la differencia de uno, y otro caso? Ayúda a entender el texto. Quando murió Lazaro, estava ausente Christo; hallavase escondido en el sepulchro, no gozava la dicha, y presencia corporal de aquellos Divinos ojos, pues a ese retiro atribuyen las dos hermanas su desconsuelo. *Domine si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus.* De ai, parece, se originan las tardanças, y el no executar con toda presteça. Mas la viuda tuvo suerte, en que Christo la mirase, y asi es a fuerça que su Magestad obrase con toda promptitud compasivo, porque el difunto, y su madre merecieron las atenciones de aquellos Divinos ojos. *Quam cum vidisset Dominus misericordia motus*

super eam &a. Muncho mas dice Cornelio Iansenio Itaque fieri non potuit quin casu tam miserando et iustissimis fletibus vidue moveretur misericordissimus Dominus (aqui) cuius occursus et obtutus semper felix est et faustus. Vidit Petrum et Andream piscantes, et fecit piscatores hominum. Vidit publicanum nomine Levi, et ex publicano fecit Apostolum. Vidit in probatica hominem paralyticum, et mox sanitatem contulit. Vidit cecum a nativitate, et visum prebuit. Respexit in atrio Petrum, et ad penitentiam commovit. Sic et modo occurrens vidue, eam que flentem videns, misertus est eius. Bien conoció Ionas su yerro, y experimentó el castigo, quando se halló embargado en el vientre de aquel marino bruto. No ois como exclama? No le veis publicar su culpa? Attended, que tambien dice la pena Et ego dixi: Abiectus sum a conspectu oculorum tuorum. ~~Idest (dice el Cartusiano) ab intuitu~~ Señor ya experimento me avei privado del patrocinio de vuestros Divinos ojos, y assi es preciso estar destituido de todo humano consuelo. Abiectus sum a conspectu oculorum tuorum (dice el Cartusiano) idest ab intuitu miserationis, pietatisque tue. Ya pareze me hallo inavil para gozar los agrados de vuestra misericordia, pues voluntariamente me negué a los cariños de vuestra presencia. No le aflige tanto al Profeta verse encarcelado en aquella viviente mazmorra, quanto el considerarse ausente de aquella amigable vista. David le pide a Dios no le niegue su rostro, porque con este resguardo podia librarse de su rigor y castigo. Ne avertas faciem tuam a me: ne declines in ira a servo tuo. Todo lo dice San Cirilo. Eo calamitatis delapsum Propheta affirmat, ut cogitaret divinos oculos a se penitus aversos, et salutem sibi indesperatis habendam. Sane gravissimum, et exitiosum est non aspici a Deo; proinde et David orabat inquiens: Ne avertas faciem tuam a me: et ne declines in ira a servo tuo.

Corn. Jans. in Concord. Evangeli. Cap. 46.

Ion. Cap. 2. 5.

Cart. ibi

Psal. 26. 9

Sanct. Cyril. ibi

idea. 10.

La prohibicion, y precepto; suelen servir para la transgresion de estimulo. S. 3. v. 3

95 El hombre tuvo desde su infancia singular antipatia con la obediencia. Le es como nativa la apetencia a la libertad, y juzga es el precepto misera esclavitud; y asi no solo se le hace arduo el obedecer, sino que halla interiores estimulos para la transgresion. No importa tenga conveniencias en la egecucion del precepto, pues lo que sazona mas el gusto, es el sainete de lo voluntario. Sentir fue este de Persio

La obediencia, y sujecion, es para el hombre el verdugo mas cruel

Pers. Sat. 5.

Mille hominum species, et rerum discolor usus,

Velle suum cuique est, nec voto vivitur uno.

Verdad es que lo sumo de la livertad (como dice el Phylosofo Cordoves) consiste en obedecer a Dios. In regno nati sumus: Deo parere, libertas est; mas lo estragado de nuestro apetito, juzga por miserable cadena, lo que en la realidad es timbre, y honra. Pero como Dios conoce tambien la inclinacion del hombre, logra lo que pretende, por los medios a su natural mas repugnantes.

Senec. lib. de vita beat. Cap. 15. in fine

96 Los peccados que se cometen en Ninive (dice Dios a Jonas) son tan inormes, y graves, que ellos mesmos solicitan los castigue: Aunque su peso los aploma a la tierra, visten ligeras plumas, pretendiendo del rigor de mi Justicia. Ninivitis aperte denuncia, quod peccata eorum tam multa et magna sunt (dice el Cartusiano) quod requirunt vindictam. Et ipsi taliter prevaricantes, digni sunt obrui, seu subverti. No te valgas del embozo, no hables con disimulo, sino con toda claridad les pondera quanto me tienen offendido sus peccados; pues su malicia estan muncha, que llegan sus clamores hasta el cielo. Oye Jonas el mandato, y sin prevenirse de la escusa buelve a su Dios

Cart. ibi

las espaldas Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. En este punto, engañado a nuestro Profeta culpado por fugitivo; mas Ruperto le aclama, aun en la desobediencia religioso. No fue esta resolucion culpable, dice, antes se granjeó los Divinos agrados, y se mereció estimaciones plausibles. Fugiens non multum Deo displicebat. Imo propter pietatis magnitudinem valde complacebat. Conoció profeticamente la perdicion del Iudaismo, y motivado de su natural piadoso, se negó a la obligacion del precepto. No me parece esta bastante escusa, para hacer inculpable la desobediencia; pues no es licito obrar mal, porque resulte algun bien; luego aunque le motive el amor de los propios será reprehensible no obedecer a Dios? Es que no, pues si bien se mira, no uvo desobediencia en la fuga, antes obró con promptitud misteriosa. Sanctorum gesta (dice acerca de este punto Chrysologo) casibus non sunt deputanda, sed signis: et quae vitia putantur illorum, mysteria sunt applicanda. En esta fuga no se descubre peccado, sino repetidos, si superiores misterios; pues esto altamente se dispuso, para que fuese viviente figura, de la gloriosa resurreccion de Christo. Ecce Propheta fuga (prosigue el Sancto Arçobispo de Ravena) ipsius Domini vertitur in figuram, et quod celebratur flebile naufragium; hoc sacramentum Dominicae resurrectionis existit. El mandarle Dios a Ionas fuese a predicar a Ninive, fue disposicion para que huyese, y para que en su desobediencia tan alto misterio (como el de la resurreccion) se figurase; luego en la fuga executó la voluntad Divina? luego dice bien Ruperto, que mereció esta accion los Divinos agrados? Bien, pues si su Magestad pretendia, que se embarcase Ionas, y que se le tragase una bestia marina, para que fuese pronostico de la resurreccion, muerte, y sepultura; a que fin le manda ir a Ninive, quando conoce, a de tomar rumbo tan distante? Ahora veamos si otro caso, nos da motivo, para el desempeño. Refiere San Marcos, que aviendo Christo desatado la lengua de un hom-

Ion. Cap. 1. 3.

Rupert. ibi

Chrysolog. Serm. 31

Las acciones de los Iustos, aunque tengan visos de culpa, se an de venerar como misteriosas

Marc. Cap. 7. 36 — bre mudo, mandó alos circunstantes no publicasen el milagro. Et precepit illis ne cui dicerent, mas negandose al precepto, prorrumpieron en aplausos y con admirables exclamaciones publicaron la soverana virtud de Christo. Quanto autem eis precipiebat, tanto magis plus predicabant. Llega aponderar es-

Bed. lib. 2 in Marc. Cap. 31. — te caso el Venerable Beda, y pregunta con muncha razon admirado. Si autem Iesus sciebat, sicut ille qui notas habebat, et presentes, et futuras hominum voluntates: tanto magis predicaturos: quanto magis ne predicarent eis precipiebat: ut quid hoc precipiebat? Para que intima Christo leyes, quando tiene previstas sus transgresiones? Es mui del intento la repuesta de Beda, y Au-

Mald. ibi. — gustino, segun refiere Maldonado. Divus Augustinus et Beda, dice, videntur existimare, non serio Christum prohibuisse, ni quid dicerent, sed potius, ut magis ad dicendum incitaret, nitimur enim in vetitum. Eran los Iudios ingratos, y para que no ocultasen tan admirable prodigio, los exito con el estimulo del precepto; pues al paso que les mandare callar, levantarian mas la voz. Quanto autem eis precipiebat, tanto magis plus predicabant. Como el mandato, sirvió siempre para la transgresion de estimulo. Nitimur enim in vetitum; se valió Christo para la aclamacion de aquella maravilla, del envargo que le hico (con el precepto) a sus lenguas. Asi? pues ya se descubre lo inculpable dela fuga de Ionas, pues desobedeciendo, obedece; y para compelerle a que se envarque le manda su Magestad ir apredicar a Ninive. Que

Naxe. in Iudices Cap. 4. v. 3. §. 14. N. 52 — bien lo dice un elegante, y docto expositor delos Iueces! Iussus predicare, aggreditur fugere, quasi ipsum preceptum iniecerit ad delinquendum lenicu-lum. Executa la voluntad de Dios Ionas, por medio dela desobediencia; pues apenas oye el mandato de ir apredicar, quando se determina a huir. Et surrexit Ionas ut fugeret; logrando con no obedecer, el ser figura de Christo en su

Matt. Cap. 12. 40 — gloriosa resurreccion. Como lo dixo expresa mente su Magestad. Sicut enim

fuit Jonas in ventre ceti tribus diebus, et tribus noctibus; sic erit Filius hominis in corde terræ tribus diebus et tribus noctibus.

97 ✠ A la sovervia, se sigue de ordinario la ruina; porque tiene seguro el fracaso, quien bate las plumas, para volar al ascenso, por estraños rumbos, y desordenados giros. Quien se mira al espejo de su altivez, hallará prendas que fomenten su ambicion; pero experimentará el desengaño en el precipicio, pues con alas de cera pretendió av[...] ecindarse al fuego. Si no se regulan por la razon las appetencias, se tocarán fatalidades precisas; porque si con la execucion pretende seguir los vestigios del deseo, llegará a rozarse con lo temerario. Notable fue la atrevida locura de Niobe hija de Tantalo, historia que fabuló la ciega Gentilidad para el escarmiento, pues por tener muchos hijos, quiso anteponerse a Diana, y Apolo, y tratandolos con desprecio, fue pretendiente de sus cultos. Ovidio refiere este suceso en el lib. 6 de sus transformaciones, y Natal Comite en su Mytologia Lib. 6. Cap. 15. Pretendió Niobe usurparle las aras a Latona, pareciendole la excedia en riquezas, sangre, fecundidad, y hermosura; y offendido Jupiter de semejante atrevimiento, no solo quitó la vida a los hijos, sino que la transformó en la dureza de un peñasco, como en otra parte refiere el mesmo Ovidio

La sobervia, es pronostico cierto de la ruina

> Felicem Nioben, quamvis tot funera vidit,
>
> Quæ posuit sensum saxea facta mali.

Ovid. lib. 1 de Pont. Elegia. 2.

Para que se conosca con evidencia, que quien sobervio, y ambicioso pretende hombrear con los dioses, es precisso experimente estas fatalidades. Emblema bien adequado para el ambicioso (dice Alciato) pues quando procura el ascenso, experimenta el lamentable fracaso

> En statuæ statua, et durum de marmore marmor,
>
> Se conferre Deis aura procax Niobe.

Alc. Emble. 67.

No es esto lo que le sucedió a aquel brillador Lucero, principe en la resplandeciente republica de los astros? Attendió a su hermosura, miró los sobre salientes dotes que le illustravan, y llevado de su presumpcion desvanecida, quiso hacerle a su mesmo criador competencia, pues pretendió colocar su solio tan alto, que pareciese semejante al Altissimo. Isaias le representé despeñado aun antes de ponderar le sobervio.

Isai. Cap. 14. 12. 13. 14. 98. Quomodo recidisti de celo lucifer, qui mane oriebaris. Qui dicebas in corde tuo: in celum conscendam, super astra Dei exaltabo tronum meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. Ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo. Como caiste (le dice) Luzbel del cielo, siendo caudillo, y capitan de sus hermanos astros? Tu mesmo te occasionaste la ruina, pues pavon de tu hermosura, anhelando a mayor pompa, attendiste a la vanidad de tus plumas, y al lucimiento de tus alas: mas quando pretendiste escollar ufano, y colocar sobre las nuves tu trono, experimento tu sobervia el mas infausto precipicio. Iste est princeps seculi (dice San Geronimo) qui inter stellas esteras mane oriebatur, et sua vitio de Lucifero vesper effectus est: et non oriens, sed occidens.

D. Hier. F. 5. lib. 6 in Isaiam.

Pero aunque ya experimentaste la caida (prosigue el Profeta) no obstante te veras sumergido en un pielago de llamas. Veruntamen ad infernum detraheris in profundum laci. Los 70. Nunc autem in infernum descendes. Aunque caiste en el abismo, ahora as de vaxar al infierno. No tiene el caso poca difficultad. Si a dicho Isaias que Luzbel se despeñó del cielo Quomodo cecidisti de celo Lucifer; como juntamente dice que vaxara al abismo. Nunc autem in infernum descendes? Apenas atrevido Niobe pretendió usurpar le a Dios su silla, quando se halló, no reducido a la dureza de un peñasco, sino que su pertinaz, y endurecido pecho, surjio naufrago en un oceano de llamas, abrasado, y caliginoso cometa: pues si le suppone ya avitador de aquel infernal abismo, como

Num. 15. 70. interp.

dice que ahora, no que vaxa, sino que vaxará al infierno *Nunc autem in infernum descendes?* No veis que aestas tres dimensiones del tiempo coexiste la eternidad; pues para que se conosca que es irremediable, i irremisible la culpa desta amotinada estrella, no solo dice de praeterito que cayó *Cecidisti*, y de presente *Nunc*, si no que en lo futuro le nota el precipicio *In infernum descendes*. *Unus Angelus primus* (dice Chrysostomo) *qui Sathanael dictus est malignam et nephariam presumptionem assumens, dixit: Ponam sedem meam in Aquilonem, et ero similis Altissimo. Et ita pro tali presumptione cecidit irreparabiliter, ut Angelus primus precipitatus de culmine Angelico, diabolus nominaretur.* Que lastima! Que malogro, pues apenas se vió esta resplandeciente antorcha en el oriente de sus giros, quando se halló en la horrorosa tumba del mas infeliz, y caliginoso ocaso! Pero que, an de quedar desiertas, esas celestiales moradas? No, que forma Dios al hombre de fragil polvo para que ocupe las arruinadas sillas que dexó en el impireo, aquel amotinado Lucero. Ya se halla Adan en aquel deleitoso parque, haciendole las fieras escolta como a su Principe; saboreado con la suave fragancia de las flores, recreado con el armonioso ruido de las fuentes, y asistido del galan vulgo de las aves: pero aunque le miro imperar en el mundo como su primero monarca, hallo que Dios le obliga a iustas subordinaciones por medio de la obediencia. Para que el hombre reconosca a Dios como soberano dueño, le impone, como por tributo, prohibicion de un arbol *Precepit que ei dicens: Ex omni ligno paradisi comede: de ligno autem scientiae boni et mali ne comedas. In quo cumque enim die comederis morte morieris.* Que es esto Señor? Parece que esa prohibicion, desdice de vuestra liberalidad. Todas las delicias que franqueais al hombre en el paraiso no les estan de gusto, negandole el gozar de la fruta de ese arbol. *Cur non absque ulla conditione, absque ulli precepto posuit illum in paradyso.*

Chrysost. T. 1. Hom. de Adam et Heva

Gen. Cap. 2. 16. 17

Rupert. T. 1. lib. 2. in

Rupert. Cap. 30.

pregunta el Abad Ruperto: Si a su Magestad le consta, y save con su infinita ciencia, que a este precepto se ha de seguir la transgresion y culpa; para que prohibe, si ha de ser motivo para que el hombre peque? Nonne melius fuisset (prosigue Ruperto) nullum dedisse preceptum, quam positione precepti facere prevaricationis locum? Si pecó el Angel siendo criatura a todas luces hermosa, que hará el hombre agravado de un precepto siendo formado de deleznable tierra? Ya le veo rendido al engaño, que desobediente se desploma a la tierra, y se arruina este humano, si fragil edificio. Muy seria exonerarle de ese precepto, para que no experimente (como el Angel) fatales malogros. Ea que no estais en el caso, pues esta prohibicion, es quien le hace mas feliz, y remediable su infelicidad. No lo veis? El Angel pecó quedando imposibilitado de remedio, y condenado por toda la eternidad al abismo: pero el hombre tiene tanta dicha, que el mesmo Dios se determina a librarle, y viste el humano sayal para redimirle. Porque causa? Porque la culpa del hombre, en algun modo tuvo escusa, tuvo algun motivo la desobediencia, mas el pecado del Angel fue todo de malicia: no le puso Dios algun precepto; luego para pecar le faltó el estimulo, pues por esa razon fue irrecuperable su daño, dice Chrysostomo Factis ergo Angelis preceptum eis nullum dedit. In quibus Angelis Sathahel Angelus principatum tenebat. Hic ex defectu boni fecit initium mali, quia malum Deus non fecit. Ergo quando ei obortum est, ut diceret, Pono sedem meam in Aquilone, et similis ero Altissimo: recessit a bono, ut faceret, ut dixi, initium mali. Pro tali errore, et tyranica presumptione precipitatus, cecidit irreparabiliter. Pues que remedio para que el hombre del todo no se pierda, para que halle reparo su desgracia, y sea capaz de misericordia su culpa? No parece a otro, sino es el ligarle con un precepto; porque como este excita la voluntad para la transgresion, puede alegar en su abono, y escusa, aquella tirana violencia; porque la prohibicion extimula tanto el ape

Chrysost. de laps. pri. hominis Ho. 1.

tito, y anubla tanto la razon y discurso, que en la desobediencia, parece obra el hombre mas violento, que voluntario. Si ei preceptum non daret (prosigue Chrisostomo) sine dubio et ipse diceret, Pono sedem meam in Aquilone, et ero similis Altissimo. Ergo dedit ei preceptum in arbore creatura prescius quia etiam ex inde tangere habuit. Elegit dato precepto, ut peccans increatuream esset unde sanaretur, quam non dato precepto superbia elatus ita caderet, ut non esset quod repararetur. Conocio Dios, que la culpa del Angel fue toda de malicia, sin que le apatrocinase la flaqueza, pues no estando agravado con algun precepto, carecia para peccar de estimulo, y asi su culpa no tuvo remedio: pues para que halle remedio el hombre, prohibasele el comer de aquella fruta, para que alegue causa para la desobediencia. Elegit dato precepto, ut pecans increaturam, esset unde sanaretur. El Angel, y el hombre peccaron, y solo el hombre tuvo remedio, por la propension natural que tuvo para comer del arbol prohibido.

99 ✠ No llega a ser adequada la mallicia, sino pone medios proporcionados para introducir en los pechos la discordia. El chisme, es vil aborto de un pecho infame; puesta adoramente halagueño, comunica al alma el tosigo, quando procura lisongear el oido. Munchos para valer, procuran malquistar, y con simulada malicia ponderan agenos delitos para embaraçar progresos. Es emulacion, y se afecta virtud, porque es precisso se cautele el engaño, y para hallar amigable acogida en el pecho, se procura apatrocinar con el emboço. No se guardan los devidos fueros a la sangre, quando se interponen propios intereses; pues aun al hermano, se suele tratar como al mayor enemigo, y con siniestras calumnias, diligencia, embaraçarle sus mejoras. Muncho mas dice Chrysostomo deste vil, y perjudicial vicio. Gravi enim malum est detractio, turbulentus demon, nec unquam paccatum hominem reddens. Quodnam enim mali genus est, quod non a detractione oriatur? Ex ea odia pul-

Es propiedad de la malicia el introducir en los pechos la discordia.

Chrysost. Ho. in Psal. 100. F. 1.

lulant: ex ea iurgia conflantur: ex ea insidia ortum trahunt: suspiciones ma=
le hinc procreantur, quæ innumeris malis causam præbent. Odium ab ea, tan=
quam a fonte manat, ac denique, quæcunque mala quispiam cogitatione
complecti possit, omnia ea a detractione proficisci reperiet. Novit quippe de=
tractio, postea quam hominem furore perfudit, atque occidit funestum etiam
eum ac sanguinarium adversus proximum reddere. Novit etiam exacerba=
tum a fraterna communione avertere, atque eum, qui paulo ante amicus erat,
sine ulla causa hostem reddere. Buelve el Prodigo a casa de su anciano padre, de don=
de le avia desterrado la opulencia. Venia tan penado, tan desnudo, y tan hambri=
ento, que podia occasionar lastima al coraçon mas empedernido. Su padre le
recive con jubilos, y alegrias, y solo su hermano mayor se viste de congojas, por
que juzgó invidioso, avia de entrar en parte en la hacienda que al padre le qua=
dava. Forma en su idea varios discursos, y para malquistar a su hermano, -
pondera ante el tribunal de su padre sus obscenos delitos. Ecce tot annis servio
tibi (dixo) et numquam mandatum tuum præterivi, et numquam dedis=
ti mihi hædum ut cum amicis meis epularer: sed postquam filius tuus hic,
qui devoravit sustantiam suam cum meretricibus, venit, occidisti illi vitu=
lum saginatum. O que mal empleadas demonstraciones, dize, Estos gastos -
sumptuosos, estos aparatos festivos, solo los mereció mi obediencia, pues nunca
he dejado de asistir en tu casa, y no te e merecido un agasajo, ni me as dado un cabri=
tillo, para recrearme con mis amigos; mas luego que llegó este tu hijo, avien=
do disipado su hacienda, no solo en profanidades, sino con lascivas mugeres,
le recives con alborozo, franqueandole tus braços, y llenando la casa con suaves
cantinelas, quando sus procederes, y desatenciones merecen ser tratado con=
desprecio, y darle el justo castigo. O invidia, y como no puedes ver agenas con=
veniencias! O emulacion infame pues a tu mesmo hermano no perdona tu ra=

La invidia, procura siempre apeimpedir agenas mejoras —

Luc. Cap. 15. 29. 30

vioso de tu lengua! ¿Ya sabe tu padre las culpas deste su hijo perdido, no ignora sus malos procedimientos, y a lo an visto sus ojos, para que procuras participen de esa noticia sus oidos? Para impedir sus mejoras, y poner termino a sus dichas, no mejorandose de fortuna. *Incipit accusare fratrem suum* (dice Hugo) *in sui excusationem, quod fecit ex invidia.* Ardia la invidia en su pecho, y no solo le habla en su abono, sino que solicita descomponer a su hermano. Siempre fue avaro el invidioso, y juzga se desperdicia la hacienda, quando en su propio util no se gasta. *Frater cernit damnum, quod rediisse conspicit coheredem. Et quando invidus non avarus, quando quicquid habet alter se computat perdidisse.* Dijo Chrysologo.

Hug. Card. ibi

Chrysol. Ser. 4.

100 Nunca falte a tu precepto, dice este embidioso, porque mi obediencia estuvo siempre pendiente de tus labios. *Ecce tot annis servio tibi, et numquam mandatum tuum preterivi.* Pudiera con la diuturnidad serme enojosa la servidumbre, mas reconociendote padre, fue mi mayor blason el ser obediente. Bien experimentaste la promptitud de mi animo, en la rendida observancia de tus preceptos, pues como te a dicho la experiencia ninguno e quebrantado. Llega a examinar Hugo esta propuesta, y dice que es mentira, y presumptuosa jactancia. *Falsitas est, et iactantia.* Pareceme que el docto Cardenal se la dio a lo temerario, pues para la transgresion, no parece se halla algun motivo en el sagrado texto, y si no fuese verdad, era buena esta occasion para darle con la culpa de la desobediencia en los ojos: pues si el prudente anciano calla, luego aquella prompta subordinacion confirma? Ea que infiere bien Hugo; pues si tuvo (como dice) algun precepto, con propension natural avia de quebrantarlo; luego es jactancia, y mentira, el blasonar de su rendida obediencia. *Falsitas est, et iactantia.* Verdad es no se notan sus transgresiones, mas eso se debe a la bondad de su padre, pues siendo, como tal, piadoso, no tomo en los labios la inobediencia de su hijo, dice.

Hug. Card. ibi

Chrysol. Serm. 4

Chrysologo. Numquam mandatum tuum præteriui. Hoc tibi non tua innocentia, sed patris venia dedit, qua multa charitate delicta filij maluit tegere, quam nudare. Mintió quando quiso acreditarse de obediente, pues con las mesmas palabras con que blasona ser observante del precepto, delinquió presumptuoso, y faltó a la lei temerario, que es lo que el Apostol dixo Qui in lege gloriaris, per prævaricationem legis Deum inhonoras. Luego faltó a la obediencia devida a su padre, quando altivo blasona que a observado sus leyes. Sentir es este de Primasio Qui in lege gloriaris. Dicens te beatum quod Dei noveris voluntatem. Per prævaricationem legis Deum inhonoras. Tan grande es el apetito que tiene el hombre a faltar al precepto, que lo quebranta, quando afirma, que lo observa; pues supponiendo que a ilei, niega la verdad, quien no confiesa su transgresion. Falsitas est, et iactantia.

Ad Rom. Cap. 2. 23

Quien se alava, y quien accusa, quebranta la lei en lo mesmo que nota.

Primas. ibi

101 ✠ Pregunta el docto Stagirita, quando es mas apetecible la presencia, i commercio del amigo, si en el tiempo de la felicidad, ù de la tribulacion? Quæri solet, utrum rebus secundis magis, quam adversis amici desiderantur? Mas como enseña cada dia la experiencia, que amigos faltan, quando navega viento en popa la fortuna; de donde se sigue se estimará mas el agasajo, en el mayor desconsuelo. Esta resolucion es de Aristoteles, respondiendo a su inquisito. Suavis est enim amicorum præsentia, et in prosperis rebus et adversis. Mærores enim et luctus facit amicitia communicatos, patiens que leviores. Siempre fue dulce lisonja del gusto, el commercio del amigo, mas es recreable pictima para el coraçon quando atribula el ahogo. Nam amici aspectus (prosigue el Philosopho) suavis est ei præsertim, qui in miserijs luctuque versetur. Porque en la tribulacion, no solo sirve de consuelo, sino que a propias espensas procura resarcir sus daños. El verdadero amigo es firme, y constante, contra quien aun no tiene jurisdicion la muerte; pues sus finezas, pasan los terminos fatales de la sepultura. Asi lo dice Alciato en el Emblema, cuyo titulo es Amicitia etiam post mortem

Arist. Lib. 9. Ethi. Cap. 11.

En la vista del infortunio se estima mas el agasajo.

Arist. Ubi supra

Alciat. Emb. 159

durans. Y lo explica con estos disticos

Arentem senio, nudam quoque frondibus ulmum,

Complexa est viridi vitis opaca coma:

Agnoscit que vices nature, et grata parenti

Officii reddit mutua iura suo.

Exemplo que monet, tales nos quærere amicos,

Quos neque dis iungat fœdere summa dies.

Es la amistad el total alivio de las penas, pues se minoran, quando se comunican; y solo al verdadero amigo, se puede fiar la llave del pecho, porque se funda en reciproca correspondencia. *Solatium quippe vitæ huius est, ut habeas cui pectus aperias tuum* (dize S. Ambrosio) *cumque arcana participes, cui committas secretum pectoris, ut colloces tibi fidelem virum, qui in prosperis gratuletur tibi, in tristibus compatiatur, in persecutionibus adhortetur.* Por esa causa, dixo Christo, llamava amigos a sus Apostoles, porque a solos estos participo los misterios que oyo de su Padre. Asi lo refiere S. Ioan. *Vos autem dixi amicos: quia omnia quæcumque audivi a Patre meo, nota feci vobis.* Y en la occasion que se ve cercano a su muerte, les comunica el dolor que le asiste, porque perdiendo la vida, era preciso (segun la presencia corporal) el ausentarse. *Filioli, adhuc modicum vobiscum sum. Quæretis me: et sicut dixi Iudæis: Quo ego vado vos non potestis venire.* Con toda ternura les habla, porque el aver de apartar de sus amigos le occasiona grande pena. *Christus hic* (dice Cornelio a Lapide) *suis ultimum dicit vale. q. d. Valete o filij mei dilectissimi: ego enim a vobis abeo ad mortem, deinceps vobiscum more solito non versabor, sed redibo ad cælum.*

102 Y porque va al cielo, no le podian seguir sus discipulos. *Quo ego vado vos non potestis venire?* No an de caminar despues por el camino de la cruz, siguiendo los vestigios de su Magestad? Si; pues como la prohibicion es ab-

Solo al verdadero amigo, se puede fiar la llave del pecho

S. Amb. T. 4. Lib. 3. de Offic. Cap. 16.

Ioan. Cap. 15. 15.

Ioann. Cap. 13. 33

Corn. a Lap. ibi

soluta, occasion bastante para que los coraçones seles llene detristeza, y los ojos delagrimas. Decildes, Señor, vivan conla esperança gozosos, ofreceldes vuestra vista, quando os halleis triunfante poseyendo los palacios del impireo. Ea que no estais en el caso, dice Chrysostomo, pues lo que Christo en esta occasion pretende, es que su deseo se enfervorice. Quiere su Magestad anhelen con todo conato a verle en la gloria, y les propone imposibilidades para conseguirla, para que se aumenten sus apetencias. Quo ego vado vos non potestis venire (dice la voca de oro) Ostendit mortem suam translationem esse meliora, et ad locum corruptibilia corpora non admittentem. Hæc dicit, ut sui excitet desiderium, et vehementius reddat. Nostis enim cum aliquem charissimorum discedentem videmus, et in eum maxime locum, quo nobis non est accedere, maiorem in modum movemur, atque incendimur. Es cosa natural apetecerse, lo que se prohibe; y asi para que se aumenten los deseos delos discipulos, y anhelen con estimulos suaves a seguir por la senda estrecha dela cruz a su maestro, prohibales el paso. Quo ego vado vos non potestis venire. Con eso la voluntad vatirá las alas fervorosa, y expondra, por lograr el intento, la vida, ala mayor contingencia. Sucedio asi? Veamoslo. Oyo Pedro aquel rigoroso fallo, y encendido en fervorosas lagrimas llamas, dixo Domine quo vadis? Señor donde caminas? Que viage haceis tan difficultoso, que yo no pueda seguir vuestros pasos? Quare non possum te sequi modo? No ai difficultad que me estorve, peligro que me embarace, y asi tengo de seguiros hasta la muerte. Animam[+] pro te ponam. Que decis Pedro? Mirad que os pasais, al parecer, de lo fervoroso, al temerario. No es temeridad arrojarse ala lucha sin fuerças, ala campaña sin armas? Pues como quereis entrar en batalla contan fuerte enemigo, siendo tan flacos vuestros aceros? Pero que importa, si la prohibicion da valor, y fuerças, ala mayor covardia. Si Christo le impide el paso, que mucho se

Chrysost. T. 3. Ho. 72. in Ioanem

V. 36

V. 39

[+] meam

Elamor es como el fuego, que ostenta mas sus llamas oprimido

eximulo sudeseo, para arrojarse al mayor peligro. Respondet ad hoc quod dixerat Dominus (dize Hugo) Quo ego vado, vos non potestis venire. Magnum quid est á mor, et igne ipso vehementius, et ad ipsum reducit celum, et nulla est prohibitio, quod eius promptum impetum detinere possit. El amor es activo fuego, y asi obstenta mas ~~activas~~ sus llamas oppimido. Crece monstruoso gigante, al paso que la prohibicion le embaraga y detiene; y asi para que el amor delos discipulos sea mas fervoroso, y que asien mas parare asumaestro, los exita con el embargo Quo ego vado, vos non potestis venire. Hec dicit, ut sui excitet desiderium. O! icon quanta prudencia deve obrar el Principe, en la imposicion delas leyes, pues se expone, no solo aser desobedecido, sino despreciado, quando no es conto da. Justificacion el precepto. El Divino legislador franqueó todo un paraiso anuestros primeros padres; hizoles dueño delas flores para deliciar el olfato, y para agradable diversion delos ojos: entregoles todos los arboles para su sustento, y al paso que fue franco en dar, solo se muestra corto en prohibir. De un arbol le manda que no coma, y todos los demas les franquea. Una arbor exipitur, sed universe divinitus tribuuntur (dice Chrysostomo) Pars sub trahitur, sed totum quod Deus fecerat, famulatur. Idem prohibet, qui cuncta constituit: Idem imperat, qui universa donavit. Para poner un precepto, parece que con ricas dadivas soborna al hombre para grangearle el gusto, y no obstante arrastró su voluntad el arbol prohibido; quebrantando (siendo solo uno) el precepto. Luego solicita la desobediencia, quien pone sobre los ombros de sus subditos repetidas cargas. Sea poco el peso, y compadescase de quien talvez sacudio el yugo, pues la prohibicion es fuerte eximulo, y pugna siempre con el mandato. Bien se vé en el suceso de Jonas, pues le manda Dios ir apredicar, por obligarle a huir. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini

Hug. Card. ibi

Chrisost. F. 1. Serm. de interd. arboris.

idea. 11. Vers. 3. f. 4

En la Christiana, y religiosa milicia, es obligacion pundonorosa, apatrocinar, y defender alos que militan devaxo deuna mesma vandera.

103 La emulacion procura apagar las glorias, i ilustres proeças, aunque quando las eternizan los repetidos ecos dela fama. Preguntandole a Aristoteles que era invidia? Respondio, como refiere Cesar Montano en su Florilegio, era el capital enemigo delos afortunados *Antagonistam fortunatorum esse dixit* Pues quando estos con heroicos procederes, se grangean lo plausible, la invidia, y emulacion procuran deslustrarle. Insignes, y repetidos fueron los triunfos de Mario, exclarecidas sus victorias, fue el todo dela republica Romana, y quien con su valor la mantuvo en su mayor opulencia. Agradecida erige piramides asus trofeos, y aunse resolvieron aquellos ciegos Gentiles aerndir asu estatua soberanos cultos: Mas toda esta grandeça, conque se inmortaliçava su memoria, y lo prospero desu invencible fortuna, la anubló, no tanto la muerte, como la fatal guadaña dela invidia. Syla su enemigo demolió los marmoles que Mario se grangeó para que no pasase la memoria de sus inclitas haçañas ala posteridad. Entra Caio Julio Cesar enel mundo, quando estavan mui abatidos, los que seguian la voz de Mario su tio, y en la mayor altura la potencia Sylana. Que haria enesta occasion, Cesar? Doblaria la cerviz alos golpes del afortuna, que entonces le mirava adversa? No, antes con valor intigerrimo, sin temer el gran poder desus enemigos, reduce al Capitolio, las ya arruinadas memorias de Mario. Plutarco refiere este sucesso. *Due eo tempore factiones Rome erant Syllana altera tum vigens: Altera Mariana, humilis tum dissipata, atque fracta. Hanc Cesar reficere et sibi ad iungere cupiens, occulte imagines Marij, et trophea noctu in Capi-*

Arist. Apud Ces. Mont. Verb. invidia

La invidia assesta sus tiros alamayor grandeça

Plut. in vit. Cesar. in principio

tolio posuit, auro radiantia, arte que suma elaborata, quorum inscriptiones Cimbricas victorias indicarent. Grande valor de Cesar! Estavan alsados los que seguian la voz de Mario, la invidia quito sus estatuas, para que no quedasen vestigios de su memoria, pues no ha de ser asi, dice el pundonoroso Cesar, resuciten sus estatuas con mas radiantes lustres, conque cobraran generosos brios sus parciales. Construyendo en el Capitolio las imagines de Julio, reconvenecen sus gloriosos triunfos. Y ase que arriesgo la honra (dixo Cesar) que tumultuado el vulgo me a de tener por enemigo de la patria, mas si avemos militado los dos devaxo de una misma vandera, no es mucho que por defender le me exponga ala civil censura, y a riesgo notorio de perder (por mantener sus creditos) la vida.

104 ✠ Terrible precepto es el que intima Dios a Ionas! Tan graves, y enormes (le dice) son los peccados de los Ninivitas, que continuamente vocean, pidiendo el castigo que merecen tan graves culpas. Levantate, y sin detenerte, te partiras a Ninive, para que seas pregonero de mis justos rigores. Oye Ionas el mandato, y negandose ala obediencia, pretende eximirse desta mision por medio dela fuga. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Muchas razones dan los Expositores explicando esta fuga de Ionas, y aunque notadas algunas; digamos la que propone Remigio Antisiodorense. Non invidens saluti Ninivitarum fugit, sed nolens perire Iudeos gentem suam. Sciebat enim quod penitentia gentium ruina esset Iudeorum. No tenia, dice, el Profeta sancto, emulacion alos Gentiles Asyrios; pero conoce que los Iudios se an de perder con la conversion dela Gentilidad. Pues que remedio para que no peligren los Israelitas? No hallo otro mas proporcionado sino negarse en esta occasion ala obediencia. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Militava Ionas devaxo dela mesma vandera que los Israelitas

Ion. Cap. 1. 3

Remig. Antisiodor. In Cap. 1. Ione

Los Gentiles seguian diverso estandarte, eran unos y otros en la religion oppuestos, y capitales enemigos: Pues no, dice el Profeta, no tengo de faltar a obligacion tan precisa; con ausentarme, y no yendo a predicar a Ninive, del modo que puedo favoreçco a los mios. Estense los Asirios en su ciego, y barbaro error, persistan en su infidelidad, pues no ai otro medio para que se mantenga el pueblo de Israel. Timebat (dice San Geronimo) ne per occasionem predicationis suę, illis conversis ad penitentiam, Israel penitus relinqueretur. Bien mereçen los Judios ser castigados pues offenden al Divino capitan que les rige; mas es de mi obligacion defender su causa. Justificado motivo (dice Ruperto) para la fuga. Sed si fugientis intentionem consideres, nec in ipso Profeta valde est fuga reprehensibilis, quia non eam infidelitas, sed pietas fecit. Condolebat enim pio affectu suę, idest Hebrę genti, eo quod in condemnationem eius mitteretur ad predicandum Ninivitis, ut in comparatione Israelis iustificarentur Asyrij, et in comparatione Assyriorum condemnatus Israel perpetuę traderetur captivitati.

S. Hieron. ibi

Rupert. ibi

105 ✠ Que poco discansa, el coraçon que se halla sitiado de penas! Y si por el relox se mensuran, siempre son largas las horas, porque congoxado el pecho, no halla en parte alguna alivio. Asi lo dice Ovidio

En cosa alguna descansa, el coraçon sitiado de penas

Ovidi. lib. 5. Trist. Elegi.

Strangulat inclusus dolor, atque cor estuat intus
Cogitur et vires multiplicare suas

Era palenque de penas, el sagrado monte de las olivas, donde en oppuestas lides luchavan en Christo el espiritu, y la carne: aquel proponia conveniencias, y esta recelava fatigas, aprehendia tormentos, y imaginava excessivos travaxos, y quando tantos cuidados le desvelan, los discipulos entregados al sueño no pueden hacerle compañia, por espacio de una hora. Oid a su Magestad que congoxado se quexa Sic non potuistis una hora vigilare mecum? Bien se conoce que

Math. Cap. 26. 40

que mi corazon es quien padece, pues quando vosotros estais entregados al sueño, yo solo estoi desvelado, con el despertador de tan crueles tormentos, que ya me dispone la tropa de mis enemigos. Mas ya que me falta la asistencia de los hombres, no me puede faltar la de mi Eterno Padre.

106 Ponese su Magestad a hacer oracion combatido de congojas, y cercado de fatigas *Et factus in agonia, prolixius orabat*, que dixo San Lucas. Quien occasiona a Christo tantas agonias? De donde redundan tan grandes tristezas como padece su anima *Tristis est anima mea usque ad mortem*? Ya responde el doctissimo Stela. *Agonia hoc erat prelium quoddam inter Dominicam carnem, et mortem: Caro enim naturaliter vivere desiderabat*. Este temor, y congoja de Christo, era originado de una natural repugnancia que tenia la carne a morir, porque como dice Heliodoro *Hominibus vita est omnibus rebus pretiosior*. No ai cosa mas preciosa que la vida, y lo que mas aborrece el hombre es la muerte, y asi sabiendo su Magestad esta proximo a morir, era precisa la tristeza, y temor *Tristis est anima mea usque ad mortem*, y fueron tan intensas estas congojas, dice nuestro Titelman, que fueran bastantes a quitarle la vida, sino fuese mantenido de Dios *Tanta premitur mestitudine cor meum, ut maior vix possit extimari; ita ut sufficiens videatur animam meam e corpore eiicere, vitamque finire; nisi me Divinitatis virtus ad perferendum, que superant passionum tormenta, sustentaret*. Estraño parecer! Mas parece se dice de lo expontaneo con que obra su voluntad, porque esta nunca se inclina (dice el Filosofo) sino a la parte donde descubre alguna conveniencia *Voluntas, dice, est appetitus boni cum ratione coniuncta, quia nemo vult preterquam si putaverit esse bonum*. Luego Christo halla alguna conveniencia en derramar su sangre por el hombre? Es infalible. Pues de que se entristece *Tristis est anima mea usque ad mortem*? La difficultad es de San Hilario *Cur enim Jesus, dice, in mor-*

Luc. Cap. 22. 43
Matth. Cap. 26. 38
Stell. in Cap. 22. Luc.
Heliod. Lib. 5.
Titelm. ibi
Arist. Lib. 1. Rhet. Cap. 10
Hil. lib. 10. de Trinitate

tis sacramento doluisse existimandus est, qui prose morientibus vitam rependit? Deinde quem dolorem mortis timeret, potestatis suę libertate moriturus. Repalas, dice Ambrosio, que estos temerosos rezelos, solo se hallan en el alma de Christo. Tristis autem est; non ipse, sed anima. Notable caso, dice S. Geronimo, que muestre temores el alma de Christo, quando con zurilo, y alborozo se ofrece a la muerte Pedro! Anima est quę timet et tristatur. Petrus inferior non timet dicens; animam meam ponam pro te. Pues si el soldado muestra tan esforzados alientos, como el Capitan se ostenta timido? Ya responde Ambrosio Tristis videbatur, et tristis erat, non pro sua passione, sed pro nostra dispersione. Denique ait, Percutiam pastorem, et dispergentur oves gregis. Tristis erat, quia nos parvulos relinquebat. Cęterum quam constanter se morti obtulerit connexa declarant: quando quidem quęrentibus occurrit, turbatos confirmavit, trepidos provocavit, proditorem osculi dignatione suscepit. No son sus temores, dice, occasionados de la muerte; no son sus heridas, las que fomentan sus congojas. Quien sale a la campaña a recevir al enemigo, bien se conoce le asisten soveranos alientos; pues si Christo alienta a los que vienen a prenderle, si del traidor discipulo admitte el osculo infame, luego no son los tormentos los que motivan sus temores. Pues que le asusta? Que le congoja? El ver quedavan sin defensa los discipulos, y soldados que le hacian escolta, y militavan en su compañia. Era preciso se cumpliese el Divino oraculo, que estavia de hallar desamparada la grei, aprisionando a su caudillo, y capitan, y Divino pastor Percutię pastorem, et dispergentur oves, que dixo Zacharias. Pues ese es el sentimiento de Christo, dexar desamparados sus clientes, y en manos de sus enemigos a los Apostoles Tristis est anima usque ad mortem (dice San Hilario) Non propter mortem, sed donec Apostolos suos liberet passione. Era el todo del empeño de Christo, defender, y amparar a los suyos, y assi el aver de hallarse descarriados por su muerte, es el tormento que mas le congoja,

Amb. lib. 10. in Cap. 22. Luc.

Hiero. in Glosa in Cap. 26. Matth.

Amb. ubi supª.

Zach. Cap. 13. 7

S. Hil. in Glos. in Cap. 26. Matth.

y affige. No attendeis al q̄ue refiere San Ioan? llegan aquellos inhumanos ministros conducidos del traidor adalid, sale a recevir la tropa el piadosissimo Iesus, y les dice: Si ergo me quæritis, sinite hos abire. O ya aveis conseguido vuestro intento, dexad libres mis discipulos; attended q̄ue no puedo escusar su defensa, aunque sea a expensas de mi vida; porque militan gustosos, devaxo de mi proteccion, y amparo. Ad ultimam usque horam suam (dice Chrysostomo) in eos benignitatem præseferens: Si me vultis, inquit, dimittite hos. Es pundonor, donde estriva todo el credito, el attender, aun con dispendio de la vida, a la defensa de los propios.

S. Ioann. Cap. 18. 8.

Chrysost. F. 3. Ho. 82. in Ioann.

107 ✠ Torcedor el mas rigoroso, es apartarse del commercio del amigo, porque de su asistencia, ueire grandes emolumentos el alma. Maiorem hanc dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis, dixo Christo por San Ioan, lo summo de la fineza, y dar por el amigo la vida. Antes diria yo lo contrario, pues parece que donde la caridad pone el bravo todo el zello, es ofrecer la vida por el enemigo, porque sacrificarse a suaves violencias del amor, hacer agasajos donde esta inclinada la voluntad, mas que fineza, es interes. Si enim diligitis eos qui vos diligunt, quam mercedem habebitis, dixo Christo por San Matheo; luego la caridad seria mas sobresaliente dando la vida por el enemigo? Ea queno, porque en esa accion, aunque sea a expensas de la vida, se logra la mayor conveniencia, pues con la muerte se consigue librarse de la pension de asistir a quien agravia; pero dando la vida por el amigo, es (en lo natural) el mayor tormento, pues es preciso se rompa la visagra, con que las dos voluntades se eslabonan, y con la muerte de necessidad se a de carecer de su compañia. Luego si se atiende a este respeto, mayor realce sera dar la vida por el amigo. Maiorem hanc dilectionem nemo habet, idest, dice Hugo Cardenal, maius signum, vel effectus dilectionis. Quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis, idest pro illis

La compañia del amigo es el todo del consuelo

Ioann. Cap. 15. 13

Matth. Cap. 5. 46.

Hug. Card. ibi

quos amant. Que triste, y temeroso canto es en el que prorrumpe aquel Divino cisne

Luc. Cap. 22. 42

hallandose cercano a su muerte! *Pater si vis* (dice hablando con su Eterno Padre) *transfert calicem istum a me.* Señor attended a las penas que me asisten, y a las afficciones que me conviaten: Si es possible, no permitais este caliz tan acibarado. [margin: beba] Llegò a ponderar estas palabras San Basilio de Seleucia, y dice *Quid*

Seleuc. Orat. 32

causæ est; cum sit evidens est victoria, recusetur passio? Que razon ai para que escuse Christo entrar en la palestra, siendo tan evidente la victoria? Si por medio de su muerte, a de triunfar de las huestes infernales, si glorioso a de romper los candados, donde estavan detenidos tan nobles prisioneros, como solicita escusar la muerte, si por este medio sea de obstentar triunfante? *An ut ascensum proprum diat* (prosigue el Sancto) *Christus passionem subit illubens?* Siente acaso morir, porque aviendo de subir al cielo glorioso, se avia de apartar con la corporal presencia de sus discipulos? Eso solo parece podia occasionar sus congojas, y motivar sus fatigas; porque como su Magestad fue fino amante del hombre *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos;* Era preciso le atormentase, el averse de apartar dellos por medio de la muerte.

Ioann. Cap. 13. 1.

108 Perono, que el verdadero amante, no attiende tanto a las propias, como a las conveniencias de quien ama: pues si el hombre tiene librada la finca de su mayor felicidad, en la muerte del humanado Dios, como parece, escusa el morir. *Pater si vis, transfer calicem istum a me?* Ya a llegado la hora, que por ser tan de su gusto, la llama suya *Sciens Iesus quia venit hora eius.* Pues en que se funda la pena, y sentimiento, si se llega ya la occasion en que con el tesoro de su sangre tiene de rescatar al hombre de la esclavitud del demonio? Esta no es su mayor gloria? Si, mas està complicada con un diluvio de penas. Este caliz tan gustoso, como pretendido, tiene una circunstancia que le hace amargo; y parece prepondera mas el dolor que le aquexa, que el gusto que recive sacrifi=

Luc. Cap. 22. 42

Ioann. Cap. 13. 1.

cando en las aras del amor la vida. Avia de sudar sangre en aquel monte, esta siavia de constituir en rigoroso fiscal contra los Judios infelices; pues eso es lo que a su Magestad mas atormenta, por esa razon hace la supplica, ese es el caliz amargo que lastima su alma. Pater si vis transfert calicem istum a me. Quid in tanto miraculo videbitis? (dice Ruperto) Non enim tantum miraculum, quod de vulneribus eius sanguis effluxit, quia solutum est, naturale est, vulnerata carne sanguinem fluere. Hoc insolitum est, supranaturam est, integra carne, sana ~~carne~~ cute sanguinem pro sudore de toto corpore in terram decurrere. Miraculum rei magis attentos facere vos debet, ut videatis quidnam sit. Quid ergo est, nisi vehemens Judaicæ perfidiæ accusatio, nisi terribilis damnatio populi parricidæ. Y prosigue al fin de este Capitulo. Vere igitur tantum miraculum sudoris non ociosum fuit, quia contra infelices et impios homicidas Judeos in præsagium judicii terribilis, et vindictæ horribilis in terram decurrit. Como aquella Divina sangre avia de vindicar la ingratitud de los propios, como avia de servir de condenacion a los perfidos Judios, ese respeto hacia el caliz de su pasion desabrido, y amargo. Si vis transfert calicem istum a me. Como es el todo del pundonor defender, y apatrocinar a los que militan de baxo de unas mesmas leyes, siente Christo derramar su sangre porque no sean de aprovechar del tesoro de sus meritos los Judios, como los Gentiles. Orabat Theophy. ibi dicens: Pater si vis, transfert calicem istum a me (dice Theofilato) Orat non tam timore patiendi, quam misericordia perditi populi, ne ab illo bibat calicem propinatum. Unde signanter dicit istum, idest, populi Judeorum, qui non habent excusationem ignorantiæ in meam mortem, quia quotidie annuncior illis in lege, et Prophetis. Si ergo fieri potest, ut sine interitu Judeorum credat multitudo Gentium, recuso passionem. Si vero illi excæcandi sunt, ut alii videant, non mea, sed tua voluntas fiat. Y avreis Señor, dice Christo, el paren=

Rup. T.2. lib. 12 de Vi-
Verbi Dei. Cap. 21.

tesco que tengo con los Judios, y quan sensible sera para mi alma se pierdan, quando me toca apatrocinarlos: Mas si su obstinacion merece, que los fiscalice mi sangre, aunque para mi sera el caliz mas amargo, no obstante me subordinare a vuestra voluntad, y gusto. No es este el mesmo motivo de Jonas? No pretende favorecer a los Israelitas? Luego fue justificada su fuga? Oye el Divino precepto, conoce que su predicacion acarrea la total ruina de los suyos, y negandose a la obediencia, pretende librarlos huyendo a Tharsis, y exponiendo su vida a la mayor contingencia. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Este sentir de Jonas, y de Christo son tan unos, que parece estan sacados por un modelo, pues a lo que juzgo, solo se differencian como figura, y figurado. Sicut ergo Jonas propheta (dice Morbicio) Christi mortem, sepulturam et resurrectionem adumbravit, a pisce velut devoratus, et in ventre eius velut insepulchro delitescens, ac postea projectus in aridam: ita etiam suo hoc dolore et affectu erga populum suum, dolorem Christi presignavit, et dilectionem erga Judeos, ut quasi cum Jona fugiens diceret non semel Patri: Transeat a me calix iste: ne scilicet occasione ebibiti calicis, populus meus, ob audax in me facinus, penitus deperdatur. Fue entonces Jonas adequada figura de Christo; y el escusar la predicacion de Ninive, no fue por mostrarse desobediente, sino un pundonor religioso, y un obrar atento, para que no se pierdan los suyos. Esta propasion se descubre en lo figurado, se manifiesta en Christo, pues en lo natural quisiera escusar el morir, porque no se perdiese el pueblo de Israel. Pater si vis transfer calicem istum a me.

Jon. Cap. 1. 3.

Morbi. Scala purpur. Grad. 3. Colat. 2. §. 1. Summ. 15

109 ✠ En los palacios nunca faltan entremetidos, y chismosos, porque los Principes estan sitiados de aduladores; estos andan siempre con el viento, reconocen el favorable, y aunque sea con detrimento ageno procuran introducirse; y a llegado a tanta infelicidad el mundo, que el credito de chismoso, es quien granjea las afecciones de amigo, siendo asi que es accion indigna de un hombre honrado. Pregunto en

El ser chismoso es procedimiento indigno de un pecho honrado

una occasion Christo asus discipulos *Quem me dicunt esse turbae?* Discipu-los decidme enque predicamento metienen los hombres? Quesienten demiscos-tumbres? Yatodicen *Ioannem Baptistam, alij autem Eliam, alij vero quia unus propheta deprioribus surrexit.* Señor loque podemos responder avuestra pregunta, loque allegado anuestra noticia, lapublica voz y fama-, es, que unos afirman sois el Baptista, otros jusgan sois Elias, y otros que abuelto almundo alguin profeta delos antiguos; como son diversos los dicta-menes, son tambien varias las opiniones, mas todos convienen enpublicar, y engrandecer vuestras virtudes. Llega aexaminar este texto Stela, yesta re-puesta lehaze disonancia, porque parece quelos Apostoles seladean ala adu-lacion, quanto seapartan dela verdad. Yome acuerdo quela invidia atri-buyó alamesma santidad muchas culpas; Luego noresponden segun lo queoyeron decir? luego faltan alaverdad? *Cur discipuli nondixerunt, quod de Iesu dicebant* (pregunta Stela) *quod erat transgressor legis Mosi, et sabba-thi violator, Samaritanus, potator vini, vel aliquid simile? Haec omnia dic-ta fuerunt de Christo.* Digamos surepuesta. *Noluerunt Apostoli esse nugi ge-ruli, neque Christo Domino nugas referre, quod officium et munus non est sane Apostoli, vel alicuius servi Dei, sed demonis, et inferiorum ministri.* Los Apostoles estanciados enla corte deun Divino Principe, ynoquisieron introducirse achismosos, que es loque mas desdice deun pecho honrado. Eso solo entre los pala-ciegos delmundo se estila, pues attendiendo solo asus medras, palian elchisme convisos delisonja. Nopoco confuso, yatribulado sehallava el rey de Siria; hacia alpueblo de Israel crudelissima guerra, ydeseava conseguir lavictoria interviniendo laindustria. Determinó Benadad poner differentes celadas pordonde avia depasar el exercito de Israel, mas sefrustaron sus desinios, con lanoticia que alrei de Israel dio Eliseo, avisandole delas envoscadas que tenia

Luc. Cap. 9. 18

N. 19

Stella ibi

el enemigo, conque mandó marchar por differente parte para occupar aquel mesmo sitio. Viendo frustrado su intento el de Siria, se conturbó juzgando que de su corte avia salido el aviso: Mas uno delos palaciegos deseoso de agradar al Principe, le afirmó ser Eliseo el que revelava todo lo que se determinava en su conclave Nequaquam Domine mi rex, sed Eliseus propheta, qui est in Israel, indicat regi Israel omnia verba quecumque locutus fueris in conclavi tuo. No reparais que presto logró la occasion el chismoso? Conoció el sentimiento del principe, y con mentidos hiperboles le habló al gusto, por merecer sus agrados No lo veis? Dice revela Eliseo, no solo lo que en su conclave se a consultado, sino lo que se determinará en lo futuro Quecumque locutus fueris in conclavi tuo. Y que resultó del chisme? Lo que siempre sucede; que enojado el rei con el profeta, puso asedio ala ciudad donde asistia para prenderle, y vengar su injuria. En aviendo chisme es precisa la discordia dice el citado Stela Dolendum sane est videre mundi statum: quando quidem quosdam videbis qui nihil aliud agunt, quam nugas texere, et excogitare inqua nuntia, ut seminent controversias, et discordias. Muncho me detenido para llegar al punto, materia es que pedia mucho espacio. Pero bolviendo al intento, de que pregunto, se offende el Syro? No es Eliseo Israelita? Luego es de su obligacion faborecerles, y ampararles? Luego el Siro sin razon se offende, pues Eliseo tiene tanta justificacion de su parte? Save que el enemigo tiene cogidos todos los puestos, para degollar alos suyos, que avian de pasar descuidados, y les a de negar el aviso? Esta es accion pundonorosa, y no cumplidora con las leyes de honrado faltando ala proteccion delos propios, quando se hallan en tan conocido riesgo.

4. Reg. Cap. 6. 12

Stella ubi sup.ª

El chisme es causa de las discordias, y venenosas tales

110 Marcha el rei de Siria la buelta de Dothan, donde asistia Eliseo. Planta su real para aprehender al siervo de Dios, y viendo un muchacho que le asistia la tropa de enemigos, y oyendo el grande rumor delas armas, temeroso, y asustado empeço a dar voces, avisando la fatalidad que amenaçava multitud tan

grande. No te desconsueles, le dice Eliseo, porque son mas los amigos que nos asisten, que los contrarios que se nos opponen. Hizo oracion el Profeta, y pidiole a Dios le enseñase al sirviente el grandioso exercito que estava de escolta, para su proteccion y defensa. Et aperuit Dominus oculos pueri, et vidit: Et ecce mons plenus equorum, et curruum igneorum in circuitu Elisei. Todo el monte estava lleno de cavallos, y de ardientes carrozas al rededor de Eliseo. Sanctes Pagnino: Et ecce mons plenus equis, et currus igneus in circuitu Elisaali. Los 70. Et ecce mons plenus equorum, et currus ignis circa Elisæe. Vatablo. Et ecce mons plenus erat equis, et currus igneus in circuitibus Elisæ. El monte estava lleno de cavallos, y una carroza de fuego que con sus brilladoras llamas, asistia para la proteccion del Profeta. Con razon, dice Ambrosio, no teme Eliseo, la multitud de enemigos, pues se halla apatrocinado del cielo. Esquadrones de Angeles le defienden, y celestiales tropas le cercan para asistir al combate. O fides sancti prophetæ: non timet adversarios quos prospicit, quoniam scit Angelos secum esse quos credit (dice el Sancto Obispo de Milan) non metuit terrenas insidias, quia cœlestia adesse sibi novit auxilia. Plures, inquit, nobiscum sunt, quam cum illis. Mirare, plures è cœlo defensores meretur sanctitas, quam in terris opugnatores addixit improbitas. Para defenderse de una enemistad rabiosa, son menester muchas, y celestiales armas. Hallase Eliseo de soberanos espiritus pertrechado, y asi no le acobarda el numeroso tropel de sus enemigos. Aquellos cavallos que occupan el monte, son Angeles que se muestran apercevidos para defenderle. Bien; pero si estos bastan para desalojar del sitio, de que sirve mostrar aquella carroza de fuego: Et currus igneus in circuitu Elisaali? Los cavallos son los que sirven en la campaña, para los triunfos se dexan las resplandecientes, y radiantes carrozas. No sucedio asi en el de Elias? Estavan junto al Jordan el discipulo, y maestro, y una ardiente carroza arrevato a Elias y le llevó al parayso. Cumque pergerent, et incedentes sermocinarentur: ecce currus igneus, et

Marginal notes:

4. Reg. Cap. 6. 17

Sanct. Pagn.

Septuag. interp.

Vatablus

Amb. de S. Eliseo proph. Serm. 1.

Para defenderse de una enemistad rabiosa, son menester muchas, y celestiales armas —

sirve

4. Reg. Cap. 2. 11

Cornel. Alap. ibi

Chrysost. T. 1. Hom. de ascensione Heliæ

equi ignei diviserunt utrumque: et ascendit Elias per turbinem in celum. No fue esta carroça material, dice Cornelio, sino Angeles que en esa forma lo llevavan glorioso. Non erat currus vere igneus, sic enim adduxisset Eliam, sed habebat formam et speciem ignis... Erant enim revera Angeli, qui assumentes formam ignis, servum vectabant Eliam. Este triunfo con que Elias sube al cielo, es al modo de lo que se suele estilar en el mundo quando rinde el capitan enemigas huestes, que entonces le ofrecia con festivos aparatos el Principe, paseandolo por la ciudad en una carroça triunfante: pues como Elias consumado en espiritu integerrimo, sugetó a los soldados del demonio, consiguiendo repetidas, i inaccesibles victorias, al entrar en aquellos soveranos alcaçares, le llevan los celestiales cortesanos, en una carroça de fuego, para hacer mas plausible su triunfo. Este sentir es de Chrysostomo. Apud quosdam veteres reges moris erat, ut si quis fortiter pro rege fecisset in bello, et corpus et animam periculis obiicere non timuisset, curru, atque alijs regiæ dignitatis insignibus donaretur. Igitur reges terreni, atque mortales ita sibi devotissimos remunerare consueverunt. Quanto magis omnipotens Deus, qui a rex regum, et dominus dominantium ~~antium~~ orum est, Heliam suum tota se corporis et animæ devotione zelantem, post multos laborum sudores, post dirarum persecutionum gravissimas fatigationes, post tantorum bellorum magnas, illustres que victorias, optima de mundo et diabolo spolia referentem igneo curru, atque equis flammantibus impositum triumphali gloria præfulgentem, ad sua regna voluit pervenire. Aqui si que viene bien la carroça de fuego. Mas supuesto que Eliseo en esta occasion no triunfa, si ha de estar algunos años en la campaña, para que es esa ardiente carroça. Et currus igneus in conspectu Elisæ alo? Porque aunque en esta occasion no sirve para el triunfo, asiste para desahogo de un religioso empeño. Esta Eliseo sitiado del Sirio su enemigo, y como era discipulo de Elias, ateste como su maestro le tocava venir a su defensa: pues esa es la causa porque se le muestra aquella ardiente carroça. Que bien San Ambrosio!

Elias magister Elisei nonne Angelis ducentibus raptus ad celum est, et quadrigæ Ambr. ubi sup.ª
ignea impositus quasi in quodam triumpho victor ascendit? Pues si los Angeles lle-
varon al maestro en una ardiente carroça, traigan esa mesma carroça los Ange-
les, para que conosca Eliseo que su maestro Elias le asiste para defenderle. Ergo Eli-
am Angeli ad celum perferunt (prosigue Ambrosio) Eliseum Angeli in terris
custodiunt. Sed quid mirum, si Angeli qui magistrum portaverant, discipulum
tuebantur, et nova quedam obsequia quæ patri exhibuerant, etiam filio defe-
rebant? Ipse enim Eliæ spiritalis est filius, ipse eius heres sanctitatis. No que-
daria el pundonor de Elias desempeñado, sino interviniese en la occasion para de-
fender a su discipulo; y asi esa ardiente carroça con que se hurtó de su vista, vengo
ahora a la campaña, para su defensa. Et currus igneus in circuitu Elisei locarum,
porque es obligacion de un pecho honrado sacar la espada para defender a los propi-
os, y para librarlos de todo riesgo.

111. ✠ Los generosos, y ilustres principios suelen servir de premisas para colegir qua-
les seran los progresos. No se juzguen casual y quando el pequeño rapaz se exerci-
ta en marcial juguetes, porque esos entretenimientos pueriles son preludios
que demuestran que con el tiempo sera valeroso heroe; pues quantas gloriosas pro-
ezas se an visto en las campañas, se demonstraron primero entre los castillos de
la cuna. A quien no admiran los estraños esfuerzos de Iacob? Con un Angel sea-
treve a luchar. Bolvia a su casa con su hacienda, y familia, y un Angel le salió
al paso, y entre los dos uvo reñida lucha, hasta que los repartio el aurora. Ecce Gen. Cap. 32. 24.
vir luctavatur cum eo. Grande brio! Pero con un Angel? Si, que empeçó a
ensayarse en el materno vientre, alli triunfo de Iacob, despues lucha con el,
y en Mesopotamia con Laban, Asi? Pues bien puede hacer rostro a un An-
gel quien se ensaya a luchar aun hallandose en la carcel del materno vientre.
Quater luctatus est Iacob (dice S. Bernardo) Primo cum Esau in utero. Bern. in sententijs

Las inclinaciones del anima, suelen descubrirse entre los castillos de la cuna

centia cum eodem, in Mesopotamia cum Laban, in Bethel cum Angelo: Aquel esfuerço que mostró al naçer, fueron ensayes de su valor, y de lo que despues con el tiempo avia de obrar; Assi lo dize Theodorito. *In ipso dolorum partus tempore plantam fratris tenens, in lucem prodiit, presignificans, qualis futurus esset, et quod officiosa fraude tanquam primigenius accepturus esset benedictionem. Processu temporis vir factus, adeo virtuti exercitatione excelluit, ut Dei dese curationem, et providentiam conciliaverit: atque cum semel fratris timuisset adventum, Deum que rogasset, non modo ab eo auxilium obtinuit, verum etiam nocte visus est ipse sibi luctari cum Deo, at que victoriam reportare.*

Theodoret. in Cap. 12 Osee prophetæ

112 Esta ultima lucha, que refiere Oseas, es quien ahora con mas attençion me llama. *In fortitudine sua directus est cum Angelo. Et invaluit ad Angelum, et confortatus est: Flevit, et rogavit eum.* Con valor invencible midio las fuerças con el Angel, lloró tiernas lagrimas, y hiço humildes supplicas. No fue el Angel el vencido? No quedo Iacob en la palestra victorioso? Si. Pues quien ruega? Quien llora? Iacob, dice el doctissimo Rivera. *Cum lachrymis ab Angelo petiit benedictionem.* Y San Geronimo es delmismo sentir. *Flevit quoque, et rogavit eum, id est Angelum, dicens: Non te dimittam nisi mihi benedixeris.* Bien esta lo dicho; mas la difficultad se viene a los ojos. Si queda por Iacob la campaña, si el Angel confiesa la victoria, luego la reduce con la supplica? El llanto pareçe bien en quien se halla rendido, no pide treguas quien se advierte victorioso; pues si Iacob deve a su esfuerço, tan glorioso triunfo, luego no es suya la peticion ni el llanto? Asi es, dice Rabi Salomon, las lagrimas son del Angel, y las occasiono Esau. Era este Angel sucustodio, militava Esau debaxo de su patroçinio, ve que Iacob va a obtener la progenitura de su padre Isac, en perjuicio de su cliente Esau; pues por esa causa le sale el Angel al camino para impedirle el paso, y que no con=

Ose. Cap. 12. 3.

Riv. ibi

D. Hieron. F. 5. lib. 3. in Cap. 12. Osee.

consiga su intento. Como quien dice, no adquirió Jacob la progenitura, la causa de Esau y mia, y lo ha de conseguir la violencia por medio de la lucha. Ecce vir luctabatur cum eo. Mas como puede ser vencido, quien tiene a Dios por amparo? Su Magestad se puso de parte de Jacob, y viendose este con tal celestial esfuerzo, y con evidencias ya del triunfo, lucha con el Angel hasta que este se le confiesa rendido. In fortitudine sua directus est cum Angelo. Et invaluit ad Angelum, et confortatus est. Y por esto llora? Si. Flevit et rogavit eum. Conocio el Angel en su contrario superiores brios, y sobrehumanos esfuerzos, i ya que no pudo prevalecer con la fuerza, procura ayudar a Esau con la supplica, interponiendo lo retorico de las lagrimas Flevit et rogavit eum. Ya sabes, le dice, que es de mi obligacion, y empeño el defender a tu hermano, y que le usurpaste la bendicion, valiendote para el intento de la afecion, y embozo, i procurado en la lucha defender su causa, mas Dios por sus justos juicios te ha dado la victoria. Con todo te ruego desistas de tu pretension, mira estas lagrimas ocasionadas de ver tan avatido a Esau, quando deseo sus emolumentos por estar devaxo de mi custodia, y proteccion. Sciendum igitur (dice Lira) quod secundum Ra. Sal. et alios Hebreos, ille Angelus erat custos Esau propter quod zelatus pro eo voluit impedire Jacob ne transiret in terram promissionis ad obtinendum benedictiones, et primogenita Isaac in prejudicium Esau, sed Dominus tantam fortitudinem tunc contulit Jacob, quod non potuit eum impedire, sed magis Jacob prevaluit. Ideo dicitur hic. Et invaluit ad Angelum, et confortatus est. Quod videns Angelus flevit, eo quod non poterat eum impedire. Et rogavit ut dimitteret eum, secundum quod dicitur Gen. 32. Dimitte me iam aurora est, quaerens dilationem de sententia Dei super tua benedictionis, et progenitura. No se puede decir mas en el caso, no pudieron quedar mas ennoblecidos estos pundonorosos empeños.

Lira in Cap. 12. Osee

Leg. 4. Cod. de leg.

Las leyes si hace observables, no tanto con el mandato, quanto con el exemplo

113 ✠ El legislador no está sugeto a la lei, pero la hace observable, no tanto con el mandato, quanto con el exemplo. Digna vox est (dice un texto del derecho) maiestate regnantis, legibus alligatum se Principem confiteri. Et revera majus imperio est submittere legibus principatum. Es tirano govierno, quando toda la observacion se carga sobre los ombros del subdito, dice Lactancio, porques tos mas attienden a lo que registran los ojos, que a lo que les notician los oidos. Cum quis non faciat, quae praecipit, quae insolentia est, ut homini libero imponere velit leges, quibus ipse non pareat: homines enim malunt exempla, quam verba; quia loqui facile est, praestare difficile. Dar leyes para el buen govierno, retirando el ombro del yugo, es dar para que levanten le tacito permiso; pues lo que se pudo grangear con la lengua, con las manos se deroga. Quicumque (prosigue Lactancio) dat praecepta hominibus ad vitam mores que fingit, aliorum siquidem bona sunt, quae praecipit: at ipsi eodem modo vivendum est, quo docet esse vivendum; si aliter ille vixerit, praecipit suis fidem detrahet, leviorem que doctrinam suam faciet, si re ipsa resolvat quod verbis nititur astringere. El Divino legislador entró en el mundo enseñando, primero con lo heroico de sus obras, despues con lo pasmoso de su doctrina. Coepit Iesus facere et docere. Bien es verdad que ay occasiones en que puede negarse a la execucion de las leyes el Principe, mas como es attendido de todos, ha de dar a entender la causa, no solo para cerrar a la murmuracion la puerta, sino para que no se desacredite con la transgresion la doctrina. Determinó Christo ir a Galilea, y quiere pasar por Samaria, para convertir a una pecadora, y dice (refiriendo este caso) el sagrado Coronista: Oportebat autem eum transire per mediam Samariam. Le convenia, dice, pasar por Samaria; y qual es la conveniencia? Que para ir de Iudea a Galilea era preciso pasar por Samaria. Bien; pero de que sirve advertirlo? No veis avia mandado su Magestad a los suyos no entrasen en tierra de los Samaritanos, aviales prohibido su commercio In viam gentium ne abieritis, et=

Lact. Lib. 4. Divin. institut.

El subdito mas attiende a lo que ve, que a lo que oye

El imponer leyes solo questa mandar, y la deroga quien se niega a la execucion.

Act. Cap. 1. 1.

Ioann. Cap. 4. 4.

Matt. Cap. 10. 5.

civitates Samaritanorum ne intraveritis. Enseñó con obras esta doctrina, quan-
do a la peticion de la Cananea, respondió con la repulsa Non sum missus nisi ad oves, Matth. Cap. 15. 24
quae perierunt domus Israel; y a sus humildes instancias, correspondió (para acriso-
lar su fe) con una injuria Non est bonum sumere panem filiorum, et mittere N. 26
canibus. Pues como su Magestad quiso convertir a la Samaritana, para que nin-
guno sospechase era transgresor de sus mismas leyes da a entender va a Galilea, y por
el consiguiente se le precisó pasar por Samaria. Oportebat eum transire per mediam
Samariam, dice Hugo Cardenal. Consequentia talis est: Praeceperat Christus, vel prae- Hug. Car. ibi
ceptorum erat discipulis: In viam gentium ne abieritis, et civitates Samaritano-
rum ne intraveritis. Ne ergo aliquis legens hunc locum, reprehendat Christum,
eo quod veniat contra praeceptum quod dedit: ideo praevenit Evangelista et osten-
dit, quod per accidens attrahitur ad Samaritanos. Et hoc est quod dicit: Oportebat,
vel opportunior via erat.

114 Llegó pues Christo a Sicar junto a una granja que avia dado Jacob a su hijo
Joseph, y asi como estava fatigado del camino, se sentó en el brocal de un pozo, aguar-
dando a Fotina, en cuya conversion librava su mayor descanso. Llega la Samari-
tana al pozo, y estando Christo hablando con ella, vinieron los discipulos, y se ad-
miraron ~~de verle hablar con ella~~ como si uviesen visto una novedad estraña.
Et continuo venerunt discipuli eius: et mirabantur quia cum muliere loque- Ioann. Cap. 4. 27
batur. La admiracion se quedó en los pechos, y lo que registravan los ojos, no lo fiaron de
los labios Nemo tamen dixit: quid quaeris, aut quid loqueris cum ea? Mas de que Chrysostomus
se admiran? pregunta Chrysostomo. Sed quid mirabantur? Era acaso porque la Ho. 32. in Ioann. F. 3.
Samaritana era pobre, y desvalida? Eso es lo que se estila en el mundo, que al pobre
no se digna el poderoso de hablarle. Facilitatem et incredibilem Christi humili-
tatem, (responde la boca de oro) quod tam clarus et tanti viri nominis, pauperem et
Samaritanam mulierem benigne alloqui non dedignaretur; mas en Christo so

En el mundo no se dig-
nan de hablar al po-
bre y desvalido —

soverano rei, esta humilde accion no avia de causar novedad, pues aunque los ce-
lestiales querubes son tapete de sus plantas, el conversar con los humildes lo tubo
de mayor delicia. Pues de que es la admiracion? De quid mirabantur? El car-
denal Toledo (Tolet. ibi.) Mirati sunt, tanquam novum quidam insolitum, et inspera-
tum. Se admiran, de ver una cosa estraña, portentosa, y nueva. Y en que está
lo novedad? En hablar a solas con una muger, dice el Obispo Monopolitano (Episc. Monopolit. F. 3. Fer. 6. Dom. 3. Quadrages.) Et
mirabantur quod cum muliere loquebatur, quia novum erat, quod solus cum
sola loqueretur. Son las mugeres de peor calidad que el basilisco, porque este
solo mirando mata, y aquellas no solo mirando, sino siendo vistas: suele pe-
ligrar con su commercio el recato mas escrupuloso, pues aunque del se salga
libre de culpa, no se puede escusar la nota, porque trae consigo algunos visos
de infamia.

Quien con la muger comunica, aunque se de libre de la culpa, no lo quedará de la nota

Melior est iniquitas viri, quam mulier benefaciens, dixo por (Ecclesi. Cap. 42. 14)
el Ecclesiastico el Espiritu Sancto. Texto es este a todas luces difficultoso, mas omit-
tiendo otras explicaciones, la que trae Nicolas de Lira (Lira. ibi.) es mui del caso. Melius
est iniquitas, dice, id est, minus mala. Quam mulier benefaciens, scilicet ad
cohabitandum. Unde istud refertur ad id quod premittitur: In medio mulierum
noli commorari, magis enim periculosum est homini cohabitare cum mulie-
re extranea, etiam bona, quam cum viro iniquo. Mejor es tratar con un hombre
aunque de depravadas costumbres, que conversar (aunque sean virtuosas) con mugeres,
porque aunque no se recrece el peligro, no se puede obviar el descredito; ademas que por
razon del sexo es la misma inconstancia, y con facilidad degenera, pasando de la
virtud a la culpa.

Las mugeres, son en todo inconstantes

Preguntaronle a un Filosofo, que cosa podia ser mas ligera que el
viento? respondio que el rayo; y mas que el rayo? La fama, dixo: y puede aver cosa
mas ligera que la fama? Si, respondio, que es la muger; y mas que la muger? No, porque
es la misma instabilidad.

Apud Corn. a Lapi.

Quid levius vento? fulmen. Quid fulmine? fama.

Quid fama? mulier. Qua mulier? Nihil — In Cap. 42. Ecclesiasti.

Luego los Apostoles con razon se admiran viendo a Christo hablar con la Samaritana? Et mirabantur quod cum muliere loquebatur: quia novum erat, quod solus cum sola loqueretur. Pero no, que aunque Fortuna es pecadora, y deshonesta, no pude ocasionar desdoros a Christo porque es la santidad suma, y como soverano medico vino al mundo a curar nuestras llagas, y a sanar nuestras dolencias, y con mas razon a visitar al herido, y achacoso, que al sano. Esta respuesta dio su Magestad a una calumnia, que dispuso la Farisaica malicia. Non egent qui sani sunt medico, sed qui male habent. Non veni vocare iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. — Luc. Cap. 5. 31.

El sol no dexa de ser puro, no se menoscava su aseo, aunque registren sus rayos los lugares mas immundos: talvez se le puede oponer una sombra, mas sirve de ser sol donde se refinan los radiantes desus llamas. Entra Christo en casa de Simon Fariseo, de quien fue convidado, y hallandose Magdalena herida, con el activo dardo de sus palabras, ansiosa vusca el alivio en los pies de su soverano maestro. Que congoxa! Siendo conocida, era preciso ser censurada. Que dolor! Que pena tan cruel viendo que sus culpas avian de salir a la publicidad! Amante se llega, vergonçosa se retira, pero sacudiendo temores, puesta de rodillas, empeço a regar las divinas plantas con el cristalino licor de sus dos hermosas fuentes, sirviendo de toalla los ricos de su dorada crencha. Vio la accion el Fariseo, y dize dentro de si tan confuso, como admirado: Hic si esset Propheta, sciret utique, quæ, et qualis est mulier, quæ tangit eum: quia peccatrix est. Tenia a su Magestad desafecto, y asi no quiso tomar el nombre de Christo en los lavios. Este dixo, si fuera profeta, conoceria que era publica pecadora, la muger que esta lavando sus plantas. Ahora no reparo, en que ignorante o malicioso, le niega a Christo el espiritu profetico, porque se permite al contacto, que es lo que dixo Chrysologo. Pharisæe quod conspicis, non est ignorantia, sed potestas: est Divini iudicii, non erroris hu- — Luc. Cap. 7. 39. — Chrysolog. Serm. 94

mani. Pharisee erat, nescire magis potuit si fuisset Propheta, quia prophetia non est humani arbitrij, muneris est divini: unde Propheta scit non quantum vult, sed quantum dederit ille, qui tribuit prophetiam; lo que me causa novedad es, que los discipulos no lo noten, y que viendo tan cariñoso commercio no se admiren. Hacen reparo en que hable con la Samaritana, y no se admiran se dege tocar de Magdalena, siendo publica pecadora? Si en alguna occasion podian hacer reparo, avia de ser por lo que vian en casa del Fariseo. No les constava de la contricion de la Magdalena, aunque veian sus lagrimas, solo saven la obscenidad de sus culpas, y no obstante con tan cariñosas demostraciones no se admiran? No; y viendole conversar con la Samaritana? Si. Et continuo venerunt discipuli eius: et mirabantur quia cum muliere loquebatur. Qual sera la causa? La que es notoria la diferencia. Maria militava debaxo del estandarte de Judea; era de la misma religion, y lei que su Magestad; pues esa es la razon porque no se admiran los discipulos, deste amante, y cariñoso trato; pues era pundonorosa atencion de su sangre favorecer, y acariciar a Magdalena, aun quando esta mas notada de pecadora; porque el agasajar a los propios, es nativo, si religioso empeño. No veis como la apatrocina? No veis como la ampara, y defiende de la tacita calumnia? No movio Simon los lavios para el desdoro, su sentir lo retiró a lo mas oculto del pecho, y no obstante Christo en su favor propone, los meritos de la penitente, y amante. Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum. Pero como Fotina, no estava matriculada en el gremio de los de Israel, sino en el de la Gentilidad, y vieron los discipulos que Christo quando mas fatigado attendia a su eterna salud, era precisso les causase admiracion. Et mirabantur quia cum muliere loquebatur. Se admiran de ver caridad tan sobresaliente en Christo, pues no solo la experimentavan los propios, sino los que guardavan oppuestos ritos. Quod autem discipuli admirati sint colloquium Christi cum muliere (dice Cornelio Jansenio)

N. 48

Corn. Jans. Concord.

non erat ob id quod sinisterius aliquid de magistro suspicarentur, sed admirabantur Evang. Cap. 23.
propter tantam illius humanitatem, qua vir tantus cum pauperula loqui dig-
nabatur, ea que Gentili et Samaritana. No fue la admiracion, dice, por
presumir alguna cosa indecente, sino verle tratar con una muger Gentil, Sa-
maritana y pobre. Favorecer, y amparar a los que professan un mesmo ins-
tituto, es proceder honrado, y politica que sevisagia muibien con lo religioso; pe-
ro apadrinar a los que no estan unidos con el vinculo de la religion; permitirse
al comercio, franquear el agasajo, a quien sigue opuestos, y differentes caudi-
llos, es accion nueva, rara, y exquisita. Miratisunt, tanquam novum quidez,
et insperatum; y que solo en la ardiente caridad de Christo puede hallarse, y no
obstante ocasiona admiraciones. Hoc mirabantur, dice Ruperto, tanquidez Rupert. lib. 4. in
cepit facere Discipulis suis Dominus Iesus meo, quod ex Iudeis natus, qui= Cap. 4. Ioannis
non commutabantur Samaritanis, mulieri Samaritane in colloquia
iungi dignabatur. Este fue admirable prodigio, pues siendo Christo de naci-
on Hebreo, trato de beneficiar a la que era descendiente, y de sangre de los Samari-
tanos, uno, y otros en la religion oppuestos.

115 ✠ El interes es el contraste donde se examinan los quilates de la fidelidad. Quan-

El interes, es contraste donde se examinan los quilates de la fidelidad

tas Ciudades se rendieron a la violencia del bronze, y se franquearon las puertas
a las llaves de los intereses? Quien desinteresado governa, siempre se inclina
a la misericordia; mas quien vusca sus emolumentos procura acreditarse
a costa de agenas vidas. Subió Moises al monte, para solicitar a su pueblo nu-
evas felicidades, mas ingratos a tanto favor offrecieron sacrilegos humos á
una bruta deidad. Revela Dios a Moyses el caso, dícele como an erigido aras
a un becerro, para que como celador de su honra buelva al pueblo, y quite á
los culpados la vida. Que pena, que dolor tendria en su pecho aquel invicto
Capitan! Por una parte ve ser Dios gravemente offendido, por la otra que

la culpa es de sus subditos, y a qualquiera parte que se incline, halla irreparables inconvenientes. En tanto ahogo medio el discurso, ladeandose a la supplica, y ruegò. Ea, señor, dice a su Magestad Moisés: mirad que este pueblo es vuestro, y milita devaxo de vuestra proteccion y amparo; attended se que sacaron, que para destruirlos, los saque del captiverio del tirano; usad de vuestra acostumbrada misericordia, aunque ya reconosco quan exorvitante es la culpa. Dexame Moyses le replica Dios, no me detengas, no me ruegues, no me persuadas, dexa que saque mi justo enojo, que yo attenderè a tus emolumentos. Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, et deleam eos, faciam que te ingentem magnam. Llega a ponderar este caso Cornelio, y pone este reparo. Cur si irasci et punire plebem volebat Deus, Mosi id impediturо revelat? Si save que Moyses à de instar para que perdone al pueblo, para que le revela el delito? Y à responde a su difficultad. Mosi revelavit peccatum populi, ut Moses oraret pro eo, ipse que exoratus populo parceret. Desea Dios perdonar la culpa, y por esa causa se la manifiesta, para que se conosca, que a violencias de los ruegos usa de misericordia. Bien; mas si eso le motiva, para que le haçe tan sobresaliente promesa Faciam que te ingentem magnam? No veis, dice Oleastro que fue la piedra de toque que avia de descubrir los quilates del pecho. Pusole delante el interes para averiguar, si justo se inclinava a la misericordia, olvidado de sus conveniencias, o interesado se ladeava al rigor y justicia. Ubi etiam duce summe tentare voluit (dice el docto Lusitano) ut experiretur an pro privato bono, sineret commune perire. Veamos, dice Dios, como se porta en el govierno, que es lo que prevalece en su estimacion, si su propio interes o el bien comun.

116 Baxó Moises del monte, trayendo consigo las tablas, y estando cerca del real, se oyeron los festivos alborosos con que festexavan a su bruto Dios. A Iosue le parecieron las voces de exercito que entrava en batalla; mas Moyses aplicando mas el oido, conoció eran suaves cantinelas, y acordes melodias. Que abra, dicen, su-

Margin notes:

Exodo. Cap. 32. 10

Corn. Alap. ibi.

Dios quando mas ofendido del hombre busca medios para perdonarle

Oleast. ibi admorg

cedido enelpueblo? Quecausa puede aver paratanto Juvilo? Llegaron mas cu=
ca, deseosos delaverdadera noticia, yvieron unbecero colocado ensacrilegasaras,
aquien alcompas dvaily, ymusicas, leofrecian enseñal deculto suaves aro-
mas. Entonces Moyses religiosamente airado, tiró las tablas ylasquebró enla
falda delmonte *Iratus que valde proiecit demanu tabulas, et confregit easad* Exod. Cap. 32. 19
radicem montis. Que es esto? Pareçe que el Justo enojo, sepasa adesacato. Con=
tanta façilidad rompe loque costó tantos dias deayuno? Tablas aplanadas
conlamano de Dios, yconsideros escritas, las arroja alatierra? *Aliqui hoc tri=* Oleas. ibi. adliteram
buunt perturbationi ipsius Moseh, (dice Oleastro) *ut scilicet furore turbatus*
tabulas fregerit. Nome admiro, porque lamayor paciencia, injustamente
agraviada, suele convertirse enira. Aqui, pareçe, prepondero la irascible, mas
tuvo ocasion sufficiente. Puede ser mayor sentimiento, dice elmesmo Oleastro,
que nosolo nose acuerden del beneficio, sino que del hagan armas para elagra-
vio? Nosolo niegan los devidos cultos a Dios, nosolo son apostatas delafe, sino
que atribuyen aaquel inanimado bruto el aver salido dela esclavitud, ymi=
sera captividad. *Hisunt dii tui Israel, quite eduxerunt deterra Egypti*. Esto es N. 4
losummo delamaliçia, yelmayor desahogo dela desverguença. *Parum istis fuit* Oleast. ibi, admores
(dice Oleastro) *idolum suum summis honoribus et laudibus attollere, nisi po-*
tissimum Dei beneficium, quod illis impenderat, ineum collocarent. Magna
ingratitudo est beneficium non referre, maior non cognoscere, sed omnium
maxima: inimico quae sunt benefactoris tribuere: et ut idolum ad sequentem
ducatum alliceunt, praecedens beneficium liberationis ineum referunt. Este sa=
crilego desacato, pareçe motivo aquel Justo enojo: pues quien tan deltodo niega
asubienhechor, sehaze indigno demilitar devaxo del patrocinio desuLei. Asi lo
dice Theodoreto en la question 68. cuyo inquisito es *Quare contrivit tabulas?* Theod. quest. 68. in
yresponde. *Existimavit non esse dignum legislatione Divina. Cumenim* Exod.

La paciencia, injus=
tamente agraviada
suele convertirse en
ira ——

Mal hace quien del
beneficio nose acuer
da, ypeor quien ha=
ce del armas para
la injuria. ——

El ingrato se hace
incapaz del benefi=
cio ——

tabule eius modi dotalium instrumentorum formam haberent, sponsa vero in ipso limine thalami nuptiali ad committendum adulterium declinaverit iure profecto dotales literas efregit. Mayor, que preponderava mas en Moises la obligacion que en defender a los suyos reconoce, que el respeto que devia tener a las Divinas leyes: En estas mandava su Magestad dar capital pena al idolatra, estava Moises obligado a su observancia; conoció que los de su pueblo avian ofrecido incienso, como a deidad al demonio, llevando consigo las leyes, era preciso castigarlos. Así? pues buen remedio, prevalesca lo pundonoroso, pues no puede negarse a la defensa de los suyos. Projecit de manu tabulas, et confregit eas ad radicem montis. Quiebrense las leyes, rompanse las sanciones, pues no ai otro medio para socorrer, y amparar a los propios. Sic enim Mosem fecisse legimus (dice el doctissimo Stella) qui videns vitulum, que filij Israel fecerant ut adorarent, projecit de manu tabulas legis ad radicem montis, et fregit eas. Ut populo parceret fregit tabulas legis: quoniam nisi tabulas fregisset, populo non pepercisset. Nam lex dicit. Qui immolat dijs ali occidetur, pyteu quam Deo soli. Noluit Moses cum tabulis, hoc est, cum rigore legis ad populum delinquentem venire, sed tabulas fregit, et legem evacuavit, ut populo delinquenti pateat posset. Era Moises caudillo, y capitan de aquel pueblo, dixole Dios que era suyo, y que le avia sacado de la captividad de Egipto. Vade, descende: peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Egypti. Pues esto fue como empeñarle, en defenderle. No podia usar de misericordia, llevando consigo las tablas; pues en esta ocurrencia, halló por mas acertado quebrantar las leyes, y preceptos, que faltar al socorro de los suyos. Luego en Jonas, no es reprehensible la desobediencia, pues solo se funda en apadrinar á los Israelitas. Quieren verlo? Pues attiendan.

Stell. in Cap. 9. Ver. 56. Luc.

N. 7.

117 ✠ Nose que se tiene el proceder honrado, y el obrar a lo pundonoroso, que con esta

Lo que parece delito: grangease, por esa razon, el disimulo, y que la culpa se quede en silencio. Grande fue la que cometio Jonas con la fuga, y desobediencia, dice San Gregorio el Magno. Prudenter quippe Ionas sapere voluit, cum ad praedicandam Ninivitarum penitentiam missus, quia electis gentibus Iudaeam deserere timuit, praedicationis officium implere recusavit. Navim petit, fugere Tharsis elegit, sed protinus tempestas exoritur, sors mittitur, ut videlicet cognoscatur eius culpa mare turbetur. Ionas in culpa deprehenditur, in profundum mergitur, ceto sorvente repente devoratur, atque illuc gestante bellua pervenit, quo ire sponte contempsit. Ecce fugitivum Dei tempestas invenit, sors ligat, mare suscipit, bellua includit, et quia auctori suo obedi[re] renititur, ad locum quo missus fuerat, suo reus carcere portatur. De necessidad sea de cumplir la voluntad de Dios, y por el mismo caso que huye de su Magestad desobediente, llega el Profeta con mas brevedad a Ninive. En la viviente carroça de una fiera camino a la region de Palestina, y le bomito en su playa. Entonces le buelve Dios a intimar el precepto, con satisfacion de que con toda puntualidad executara el mandato. Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens. Surge, et vade in Ninivem civitatem magnam: et praedica in ea praedicationem, quam ego loquor ad te. Que es esto? No le reprehende su peccado? Bien es verdad que esta arrepentido, y que lo manifiesta en los ojos; mas la culpa, no ay bien se quede sin pena; no le envie a predicar, sin prevenirle con aspera reprehension; porque es facil la reincidencia del delito, si no ai quien motive el escarmiento. No veis que ai quien le disculpe, dice Remigio Antisiodorense. Non increpatur Propheta, nec dicitur ei: Cur non fecisti quod praecepi? Esta accion que en la cara lidad es culpable, tiene una circunstancia que la hace irreprehensible. Lo pundonoroso del motivo, cohonesta el peccado; pues en alguna manera ~~[illegible]~~ degeneraria de justo, si no obrase consemejante arresto. Save que los Israelitas vain

Greg. Mag. T. 1. lib. 6 Cap. 12. Moralium

Ion. Cap. 3. 1. 2

Rem. Antis. ibi

caminando ala perdicion, al paso que goza dela mayor felicidad el Gentil; pues digo procede vitioso, en negarse al bien delos estraños, quando es con tanto detrimento delos propios. Non Gentium salutem oderat (dice Ruperto) atque idcirco fugiens non multum Deo displicebat: imo propter pietatis magnitudinem valde complacebat. Magis displicere potuisset, si non doleret, sicut Moysy non displicuit dicendo. Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro quem scripsisti. Nec Apostolus optando esse anathema a Christo pro fratribus suis, sic et iste taliter fugiendo non displicuit quod maxime rerum exitus comprobavit. En lo sucedido se conoce preponderar lo pundonoroso, a lo culpado; pues en consequencia que obró atento, no sirve reprehendido. Non increpatur Propheta, nec dicitur ei: cur non fecisti quod precepi? En una mesma ocasion concurre el precepto Divino, y el amparo delos propios, y parece puesto en razon anteponer el patrocinio delos propios al precepto Divino.

Rup. l. 1. ibi

Idea. 12. [illegible] 3. 5. 5.

118 ✠ No es politica cordura, hacer finca para la gancia en el remedio de alguna perdida.

Las conveniencias propias se an de [~~antepo~~] posponer a los emolumentos dela patria, y se an de agenciar sus creditos, a expensas de propios menoscavos. Concurrio a una eleccion Pedareto, y entre trecientos que tuvieron ascenso, solo el fue excluido, siendo de mas relevantes prendas, y a quien devia mas servicios la patria. Vió el escrutinio, y quando se juzgó que partiria con justificado enojo, dixo con semblante risueño: Destas elecciones quedo con mucha vanagloria, pues veo tiene trecientos varones la republica, que me exceden en prendas. Refiere este suceso Plutarco. Pedaretus non electus in numero trecentorum, quidem in urbe ceteris dignitate prestabat, hilarem subridens que abibat: Gaudere se, inqui

Plut. in apophthe.

Las propias conveniencias, se an de posponer a las de la patria

ens: siquidem trecentos vos haberet se meliores. Hiço credito de su deshonra, y se alborozó con su repulsa, porque desto se seguia mayor credito a la patria. El premio que se consigue con esta politica virtud, dice Ciceron, no es menos que con la mensura eviternidad. Omnibus, qui patriam conservaverint, adiuvaverint, auxerint, certus est in celo, et definitus locus, ubi beati evo sempiterno fruentur. Este modo de obrar nace, dice el mesmo, de una honrada obligacion, porque si la patria es quien nos dio el ser, es preciso servirla hasta morir. Quoniam sunt omnia commoda a patria accepta, nullum incommodum pro patria grave putandum est. Constituye Dios a Ionas en misionario de Ninive, y tan honrado como desobediente, huye la buelta de Tharsis. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. No se niega la culpa, reprehensible es la desobediencia, mas en algun modo le salva, la intencion que le motiva. Conocio con espiritu profetico, dice San Geronimo, que la conversion de los Gentiles avia de ser destruicion de los Iudios, y llevado del nativo amor de la patria, se valio de la fuga, para negarse a la obediencia. Scit propheta sancto sibi spiritu suggerente (dice la sagrada purpura) quod penitentia gentium, ruina sit Iudeorum: ideirco amator patrie sue, non tam salutem invidet Ninive, quam non vult perire populum suum. No siente, dice, que los Gentiles consigan con la conversion, la mayor honra, si que los suyos choquen en escollo de la infamia: emolumentos de unos, con daño de otros, es prensa que fatiga el coraçon mas honrado, que es lo que dixo Euripides.

Cicer. de Somn. Scip.

Cicer. Lib. 1. de orat.

Ion. Cap. 1. 3

Hier. F. 5. ibi

> Meo quidem iudicio non recte sapit,
> Qui spretis Patrie finibus terre,
> Alienam laudat, et moribus gaudet alienis

Euripides

Nota de hombres savios, y prudentes, engrandecer agenas costumbres, en menoscavo de las municipales, y por esa razon Ionas, con tantas incommodidades se

entriega enlos braços dela inconstante fortuna, por estorbar los desmedros dela patria. Es verdad que conla predicacion podia grangear agenas voluntades, mas seria compension de perder propias afecciones. Iria gustoso a Ninive para sacar alos idolatras del cieno desus vicios, pero conoce que al paso que suva la valança dela gentilidad, stade abatir lade Israel; que a de perder los amigos, quando grangee los emulos, y con razon, no Juzga por politica conveniencia, grangear con la pension de perder, y asi por obiar este inconveniente se resolvio ahuir. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Non tam salutem invidet Ninive, quam non vult perdere populum suum.

119 ✠ Grande necedades, dice Iacob Billo, desear establecer felicidades, enloque no es permanente. Quien puede poner enlos aires constancia, y afiançar la dicha, en lo caliginoso dela sombra; pues aquellos su mesma qualidad los mueve, y esta aescasas luces se estiende? Quien puede establecer seguro, lo que le noticio en sufficion y el sueño, pues quando buelven asu comun tarea los sentidos, huye descuvierto el engaño? Quien podra esculpir en el agua una imagen, o escribir en sus rapidas corrientes? Pues si esto se califica por imposible, mas lo es quieran permanencia enla fortuna los mortales: porque es aire que se mueve, es sombra que se deshace, es sueño que torpemente huye, y es agua que rapidamente corre

Es grande locura affiançar la dicha enla inconstancia

Iacob. Bill. de Antho. sacra

> Stultus est, levibus ventis qui fidit et umbris,
> Et noctis placidæ somnia certa putat.
> Scribere quique in aquis molitur: sic quoque fugit,
> Qui spes in mundi prosperitate sua.

O fortuna, y como engañas, quando te introduces lisongera! Siempre fuiste inconstante, nunca permanente; tu mayor firmeça, es la mudança: siempre fuiste una, porque solo no fuiste varia, en lo que te constituye en fortuna; pues si en esto no fueras firme, serias en la dicha, o desdicha permanente. Qui bien Antonio!

La fortuna, si tiene su firmeça, en la mudança

Si fortuna iubat, caveto tolli, — Auson. in Epigram.

Si fortuna tonat, caveto mergi

No es mucho proceda con todos inconstante, pues tiene en su mesmo ser lo boluble. Apenas aquel pobre si recreable tugurio, de enlazadas, y entretegidas yedras, amparava al fugitivo Ionas delos piramidales rayos, que el sol bibrava en incendios, siendo loteiso de sus ojas pavonados escudos, y defensa de tan activa llama, quando un pequeño gusanillo, royendo ala yedra el tronco, troció su frondoso Mayo, en triste, y lamentable estio. No confies Ionas en esa dicha, que es humana, es fortuna no te fies della, pues instrumento tan humilde desvanece la pompa de su gala, y su recreable hermosura. *Ideo paravit Deus vermem ascensu diluculi in crastinum, et percussit hederam, et exaruit* (dice Rivera) *Nihil habere homo potest ita gratum, ita virens, et quod ita permansurum videatur, ut vermem suum non habeat à Deo paratum, quo ascendente diluculo percutiatur, et arescat.* Dichas deste mundo nacieron de un parto, con el fatal malogro. — Riv. in Cap. 4. Ion.

120 Pero con quanta acedia, llevó este travaxo Ionas! Con quan poca razon se quexa, pues el mesmo Dios le reconviene viendolo tan airado, por lo que importa tan poco. *Et dixit Dominus ad Ionam: Putas ne bene irasceris tu super hedera?* y res- — Ion. Cap. 4. 9

pondió tan intrepido, como desabrido, que era justo su enfado, y que se fundava en buena politica, y razon su enoso. *Et dixit: Bene irascor ego usque ad mortem.* En dos occasiones se aira Ionas, quando se secó la yedra, y quando vio avia Dios perdonado alos Ninivitas, y diciendole su Magestad en esta occasion *Putas ne bene irasceris tu?* Respondió con el silencio (como dice San Geronimo) que su enoso no era bien fundado. El callar Ionas a esta pregunta, fue confirmar la Divina misericordia. — Ion. Cap. 4. 4.

Fue como si dixese. Yo, Señor, por obedecer vuestros mandatos me hize en Nive pregonero de vuestra justicia, aun conociendo, que eran solo amagos para

tiner occasion deusar devuestra misericordia. Degime llevar dela irascible, viendo que por esta occasion podrian tenerme por profeta falso los hombres. El pundonor me sacó las quexas alos lavios, porque aun mas que la vida se estima el credito, mas eso corre por vuestra quenta, y con el silencio confirmo, que mi enojo no fue Justificado; porque si los de Ninive enmendaron sus vidas, si an hecho rigorosa y aspera penitencia; puesto en razon es useis con ellos de misericordia.

Hiero. F. 5. ibi

Todo esto se encierra en aquel silencio, dice San Geronimo. *Ninivitis agentibus penitentiam, et gentium urbe salvata, interrogatus id ipsum propheta: Putasne bene irasceris tu? Nihil respondit. Sed interrogationem Dei silencio comprobavit. Sciens enim clementem esse Deum, et misericordem, et patientem et multe miserationis, et ignoscentem malicijs, super salutem gentium non dolebat.* Hallose convencido, y aunque niega su nuevo sentir alos lavios, lo confirma con el silencio. No importa, señor, dice, que sea tropellen mis creditos, pues nunca mas seguros, que quando por serviros, me expongo a ser por vos desacreditado: y supuesto que los Gentiles an hecho penitencia, pues an lavado sus culpas, con repetidas, y fervorosas lagrimas; bien es experimenten el patrocinio devuestra misericordia. Bien, pero como segunda vez se quexa? Secose la yedra, y

Jon. Cap. 4. 8.

al mesmo punto enojado, prorrumpe en sentimientos. *Melius est mihi mori, quam vivere.* Mas quisiera experimentar los fatales golpes dela muerte, que vivir expuesto a tantas desdichas, y calamidades. No es notable el caso! Ai aqui motivo para tan desesperado sentimiento? Si secó la yedra, vio de pabellon a tanta llama, vio que dentro delos muros reparo para tanto incendio. Ea que nó, dice Geronimo, mas misteriosa es su queja. No lo veis? Preguntale Dios: *Bene irasceris tu super hederam?* Es puesto en razon tanto sentimiento, porque se aya agostado una pequeña planta, siendo su duracion tan corta, que se reduce al parentesis de un dia? Quien prorrumpe en sentimientos, a de pro=

curar justificarlos; que justificacion puede tener, los que se fundan en tan poca entidad? Digamos lo que responde, y veremos si justifica lo que siente. Et dixit: Bene irascor ego usque ad mortem. Lo deseable de la muerte, teniria pusnare, si mea vida deve librar de tan grande pension. No reparais, dice Jeronimo, en la acedia con que Jonas responde; quando antecedente mente reprehendido calla; conociendo que era injusta su quexa, y ahora con la reprehension se irrita Bene irascor ego usque ad mortem? Qual sera la causa? ya la manifiesta la sagrada purpura: Alli le dixo Dios solamente Bene irasceris tu? y por esa razon calla, aprovando con el silencio la Divina misericordia. Nihil respondit: sed interrogationem Dei silentio comprobavit; Mas en esta occasion, no fue la pregunta de Dios absoluta, sino respectiva a la yedra Putasne bene irasceris tu super hedera? Esto fue quien occasionó su sentimiento, y quien le sacó las quexas a los labios Bene irascor ego usque ad mortem. Porque en el agostarse la yedra, le dio Dios a entender la perdicion de los Israelitas; pues eso es divino decustir, (dice) y mi quexa es fundada en razon. Como si dixere: Justo es que los idolatras por medio de mi predicacion se salven, mas que de eso resulta; que los israelitas se condenen, es muy duro de sufrirse; que importa se ganen unos; si se pierden otros? No es grangeria, ~~la que se funda en alguna perdida~~ pundonorosa ganar al estraño, siendo con pension de perder al amigo: y asi, señor, pues me obligais ~~pr~~ que pierda los israelitas, por grangear los idolatras, digo se funda en buena politica mi quexa Bene irascor ego usque ad mortem. Ya que deca de Jeronimo! Hic autem postquam insiccata cucurbita amisit Israel: Hier. J. 5. ibi et cum distintione interrogatus: Bene irasceris tu super hedera? Confidenter respondit et dixit: Bene irascor ego, vel contristor usque ad mortem: non enim sic voluit salvare alios, ut perirent alij: non sic alienos lucrifacere, ut meos perderent. Vendre Señor, en que perdoneis a los idolatras, mas no siendo con

Negrandolos para un noble pecho ~~huyendo~~ avra de admitir los estraños, con perdida de los propios

perdida delos Israelitas, porque ganar aunos, perdiendo aotros, nolo tengo poracertado. Non enim sic volui salvare alios, ut perirent alij: non sic alienos lucrifacere, ut meos perderem.

121 ✠ Torcedor grande fue siempre, la sugecion para el hombre: no parece puede vivir, teniendo subordinada, ala agena, su voluntad. Que el pajarillo tenga seguro, en la prision el sustento, y no obstante anhele abatir las alas en el aire, donde la comida es poca, y la seguridad ninguna. Si, pues por lo que tiene de viviente y sensible, quiere mas exponerse alos rigores del lazo, y ala violencia del plomo, que vivir con conveniencias subordinado á ageno gusto. Pues si esto hace un pajarillo por verse libre; que conveniencias no dejará por la libertad el hombre? Tiene como apetito innato, dixo un Philosofo, que le excita para gozar de su albedrio. In omnibus mortalibus libertatis desiderium est innatum. No se jusga por gusto cumplido, si para gozarle interviene la voluntad del dueño: con esta pension las glorias se tienen por penas, y por acares las mayores delicias; porque para el hombre es la libertad, la joya de mas estimacion. Sine libertate, nihil bonum est (dixo Plutarco) nihil expetendum hominibus. Desta opinion devia deser el hijo prodigo, si bien andava errado, porque quien por agena voluntad se rige, es e solo anda seguro, y procede con acierto.

Para los vivientes es la libertad, la joya de mas estimacion

Dionisio Halico. lib. 5.

Plutarcus

Quien por agena voluntad se rige, [illegible] todas sus acciones

122 Afligido pues viendose debaxo dela patria potestad, le pide ansioso la hacienda, que de su parte le toca. Pater, da mihi portionem substantiæ quæ me contingit. O que sentimiento para un padre, verse obligado a condescender con el hijo, en lo que no es justo! O miserable, y como no te entiendes! O como te precipitan tus juveniles verdores! Moço, libre, con hacienda, y sin cordura, es nave sin remo, vagel sin piloto, que es preciso perderse, por no poder governarse. Oida la pretension del prodigo, partio la hacienda el anciano, entre los dos hijos. Et divisit illis substantiam suam. Que es esto? La peticion es solamente del uno,

Lu. Cap. 15. 12.

y reparte entre los dos el patrimonio? Dele solo a quien pide, mas no a quien no lo pretende. Eso no, dice Chrysologo, Petente uno, ambobus totam substantiam mox divisit. Entre los dos se parte la hacienda, al uno se la da, porque la pide, y al otro porque no se quexe. Si se negase a la supplica, se tendria por avaricia: y si a solo este diese su parte, el hijo mayor era preciso se offendiese, porque era invidioso, y de tal accion se daria por agraviado: pues buen remedio, medie la cordura, execute la prudencia, y como no los pierde las afecciones, y agrados de un hijo, por complacer a otro, igualelos a entrambos. Petente uno ambobus totam substantiam mox divisit.

Chrysolo. Serm. 1.

123. ✠ Las adversidades, suelen hacer mas cuerdos a los hombres; porque la experiencia en los travaxos, sirve, para la enseñança de maestro, y de rienda para corregir el mas desbordenado apetito. Poca cordura, parece, tuvo el padre del prodigo en entregarle la hacienda, y en darle permiso para que se ausentase de su casa. Ve que se aparta de sus ojos, que se arroja al mar tempestuoso del mundo, y siquiera no le apatrocina con el consejo? Esto le tocava por dos titulos, por padre, y por anciano; mas bien hace, no si n aviso procede, vaya a rodar por el mundo, experimente travaxos, que a buen seguro no le falte occasiones para el escarmiento.

La adversidad es la escuela donde aprenden a tener cordura los hombres

124. Ausentose (como dixe) el prodigo de su padre, y fuese a remotas, y estrañas naciones, como si uviese de tener mas conveniencias entre los estraños, que entre los propios, mas llevando dineros en qualquiera parte hallaria amigos. Empero agastar el patrimonio explendidamente, sin attender que de necessidad avia, no solo disminuirse, sino acavarse. Disipó el prodigo con lascivas mugeres la hacienda que con tantos sudores, grangeó su padre; eso sucede de ordinario, porque siempre se estima en poco lo que no questa muncho. En poco tiempo se halló el desalumbrado moço sin dineros, y sin amigos, porque era fuerça faltasen los amigos, si se acavó el dinero: Amistades que se fundan sobre los flacos cimientos del interes,

en faltando el interes, espreciso se arruine el edificio dela amistad. Empeço apadecer hambre, sin tener quien le socorriese, hallandose en tan infeliz, y miserable estado, que no tenia sufficiente comida, aun quando se sugetó á ser çagal de una piara. Buelto en su acuerdo, repara en el infeliz estado a que le avia traido su fortuna, pues aviendose criado con tanta opulencia, aun no podia reparar su necessidad con algarrobas. Que es esto? Dixo, que quando los jornaleros en casa de mi padre gozan de abundancia, a mi me falte el preciso sustento para mantener, y sustentar la vida! Mas supuesto que yo expontaneamente me negue alas obligaciones de hijo, me introduciré en casa de mi padre como criado; que no será corto castigo ami locura, aver perdido el blason de hijo con que tanto me honrrava. Entra en casa de su padre humilde, y reverente; y el anciano gustoso, le sale a recevir, avierto[s] los braços: Toda la casa se reduce a jubilos, todos son festivos alborozos. Venia el hermano mayor del campo, y saviendo el motivo de novedad tan grande, prorrumpe en invidiosos sentimientos. Ecce tot annis servio tibi (dixo) et numquam mandatum tuum præterivi, et numquam dedisti mihi hædum, ut cum amicis meis epularer: sed postquam filius tuus hic, qui devoravit substantiam suam cum meretricibus, venit, occidisti vitulum saginatum. O pasion! O invidia, oppuesta alos preceptos del amor, y al vinculo dela fraternidad! O zeli tumor, duos non capit domus ampla germanos (dice Chrysologo). Et quid mirum fratres? Fecit invidia, fecit ut mundi tota duobus esset angusta fratribus latitudo. Reparad, dice Estela, en que quantas palabras articula, son errores dictados de su malicia. No adverteis como le hace cargo a su padre del tiempo que lé ha servido. Ecce tot annis servio tibi, sin que se acuerde, del que gastó su padre en criarle? Non ait: tot annis educastime, tot dolores, tot curas meo nomine suscepisti, unde numquam potero reddere equivalens: sed dicit, tot annis servio tibi. De lo que juzga por agravio se acuerda, y de tantos beneficios se olvida? Si, porque como

Margin notes: V. 30. — V. 30. — Chrysolog. Serm. 4. — La invidia es oppuesta alos preceptos del amor, y al vinculo dela fraternidad — Stella, ibi

La memoria es omisa para acordar el beneficio, i tenaz para representar el agravio

dixo Seneca, La memoria es tan omisa en representar el beneficio, como tenaz para acordar el agravio. Revera memoria beneficiorum fragilis est, iniuriarum tenax. No es ponderable su malicia, pues siendo su hermano, le niega ese titulo cariñoso, llamandolo solamente su hijo. Sed postquam filius tuus. Su hijo desu mesmo padre, de necessidad adesser su hermano, y no obstante invidioso le niega ala naturaleza ese justo respeto. Nec dixit frater meus, sed filius tuus; porque es fuerça se niegue alas obligaciones de hermano, quien invidioso biste trage de enemigo. El texto Griego de nota mayor malicia; pues en los cargos que le impone, no dice que disipo su hacienda propia, sino la de su padre. Qui devoravit substantiam tuam cum meretricibus (Asi se hallará en San Ambrosio) porque quien de su hermano murmura; quien sin caridad le accusa; quien no se compadece de su flaqueza, quien hace notoria su culpa, no is muncho falte ala verdad, ala razon, y ala Justicia. Graeci legunt (prosigue Estela) substantiam tuam, ut sit odiosius. Et sic legit D. Ambrosius: Impius, inquit, qui accusabat fratrem quod cum meretricibus paternam substantiam prodegisset. Non enim dixit suam substantiam, sed paternam. Pues siendo su hermano, en lugar de compadecerse le accusa, bien se manifiesta su malicia; pues para mal quistarlo con su padre, y agravar su delito, le levanta un testimonio. Devoravit substantiam tuam. Que dolor! Que pena! Que fatiga! Que congoxa tendria el anciano padre, viendose combatido de dos inconvenientes! Si attiende à amparar al hijo prodigo, es preciso perder al hermano: si a las quexas deeste se inclina, por no contristarlo, se bolveria el prodigo al bomito de sus vicios. Estos dos inconvenientes, atormentavan el coraçon del padre, dice el Sancto Arçobispo de Ravena. Corpatris anxius variis dedatur motibus filiorum, et inter diversos pignorum casus genitoris pietas stupefacta discurrit, quia videt fratrem fratis reditu mox fugari, et salute alterius sibi alterum mox perire, ac meriorem longum brevi gaudio pensatum invidie livore turbari. Entre oppuestos pareceres confuso, entre varias raçones perplexo, no

Senec. lib. Proverbi

Es preciso se niegue alas obligaciones de hermano, quien invidioso viste trage de enemigo

Quien accusa a su Hermano, no repara en levantarle un testimonio, attribuyendole no imaginados delitos

Chrysolog. Serm. 4.

Dos incombinientes incompatibles, es el torcedor que mas fatiga, y la prensa que mas congoxa

hallava la sonda del discurso fondo a tanto riesgo. En enfermedades complicadas tuvieron siempre difficil cura; si se inclina el amor a amparar al hijo perdido, pierde al que tiene ganado; si por condescender con este se dexa llevar desu invidia, adverá con la pension de echar al pobre prodigo desu casa, quando arrepentido, y humilde sea entrado por sus puertas: pues que remedio para grangearlos ambos, y que no se pierda ninguno? Buena es la triaca, que descubrió la prudencia, examine las inclinaciones, y segun ellas de a cada uno lo que su gusto apetece. En el mayor no reinava la cudicia? Si; pues franqueele toda la hacienda. *Tu semper mecum es, et omnia mea tua sunt.* El menor no apetecia cariños? Tambien; pues enriquescale con paternales agasajos. *Cum autem adhuc longe esset, vidit illum pater ipsius, et misericordia motus est, et accurrens cecidit super collum eius, et osculatus est eum.* Que bien Chrysologo. *Sint tibi omnia, illi sufficit pater: et ne quid tibi de presentibus, de veteribus existimes imminutum: illi nova, et futura perquiram.* El padre prudente, entre los dos hijos se divide, y dá a cada qual lo que desea, porque ~~para~~ grangearlos a entrambos es el todo de la cordura.

V. 32.

Chrisolog. ub. supra

125 ✠ Que de inquietudes an occasionado en el mundo los intereses! Sino uviera tuyo, y mio, vivieran todos con tranquilidad, y descanso. *Quietissime vivent homines in terris* (dixo Seneca) *si duo verba tollerentur, silicet meum et tuum.* Por esta causa llegó a Christo uno de la turba, con un pleito, y pretension de hacienda. *Magister dic fratri meo ut dividat mecum hereditatem.* Maestro mi hermano faltando a la razon, y justicia, se a quedado con la hacienda que me toca; pues eres justo, y no permites fraudes, ni engaños, mandale haga particiones, dandome lo que ~~me toca~~ pertenece de mi patrimonio. A esta demanda (al parecer) tan justa, respondio Christo con desabrimiento, y aspereza. *At ille dixit illi; Homo quis me constituit iudicem, aut divisorem super vos.* Parece no ai razon para que Christo se niegue a esta supplica, y mas quando se funda en la equidad de la justicia. El cariño entre los hermanos no a de ser mutuo y reciproco? Si, porque

Los intereses suelen ser el origen de las enemistades

Senec. Lib. Proverb.

Luc. Cap. 12. 13

V. 14

no ai razon para que el titulo de hermano me obligue a obrar bien, quando mi herma-
no, siendolo, obra conmigo mal: pues si su hermano le tenia usurpada la haci-
enda, luego la demanda es justa? Ademas que a Christo como a soverano Juez
le tocava mirar por la justicia distributiva, que es dar a cada uno lo que le toca,
y esa es sola su pretensa, a eso se reduce su demanda. Dic fratri meo ut dividat me-
cum hereditatem. Pues porque causa le reprehende, quando lo que pide es tan ra-
zonable: Quis me constituit iudicem, aut divisorem inter vos? A ya responde
la Glosa. Non sum divisionis Deus, sed pacis et unitatis. Los hermanos an de

Entre hermanos no a de aver division, sino perfeta unidad

Glos. ibi

estar visagrados con el vinculo de la caridad; pues como este pretende aya
division, entre su patrimonio, y el de su hermano, por esa causa le reprehen-
de severo: Quis me constituit iudicem, aut divisorem inter vos? Bien puede
ser lo que la Glosa dice, mas luego no satisface; porque bien puede aver union en las
voluntades, sin que la aya en los bienes. Quando el Prodigo pidio la parte que le tocava
ya vimos con Chrysologo, que el prudente anciano dividio entre los dos hijos la
hacienda. Petente uno, ambobus totam substantiam mox divisit. Porque aunque
sea entre hermanos; es bien aiga quenta y razon, sepa cada uno lo que le toca, lle-
ve cada qual lo que es suyo; esta division es virtuosa, y conforme a la ley de la razon,
y de la justicia. Pues ahora: si la division de la hacienda que entre los dos hijos hiço
el prudente anciano fue loable; como la particion que este hombre pretende es re-
prehensible? Siendo la demanda justa, a Christo parece tocava dar la sentencia;
y no obstante le despide, sin querer poner la mano en lo que es tan razonable: Quis
me constituit iudicem, aut divisorem super vos? Mas que importa sea la demanda
justa, si lo que este hombre pide a Christo ~~es contra su conveniencia,~~ y contra las
~~leyes de buena politica~~ es en el modo, contra las leyes de la caridad que a de aver entre los
hermanos. El Prodigo procede con rectitud, y conforme a los preceptos del amor, mas es-
te mancebo obra contra los estatutos de la fraternidad. Unos, y otros eran herma-

nos, estos, y aquellos pidieron ~~pidieron~~ la parte de su patrimonio. Da mihi portionem substantiæ, quæ me contingit. Dic fratri meo ut dividat mecum hæreditatem; mas con esta differencia, que el Prodigo no pone su causa ante un Juez, sino ante su padre. Pater da mihi &c.; y este hombre no busca para su querella un padre, sino a un Juez, que por tal tiene a Christo, quando le llama maestro Magister, y por eso dice su Magestad que en pleitos de hermanos no a de intervenir Juez. Quis me constituit Iudicem? Assi pues ya se conoce que la demanda deste moço, no solo es injusta, sino iniqua; porque entre hermanos que an de estar visagrados con el vinculo estrecho de la caridad, no a de intervenir Juez que fulmine, padre si que medie.

Entre hermanos no a de intervenir Juez que fulmine, padre si que medie, y que mediando perdone

D. Amb. lib. 7. in Cap. 12. Luc.

Unde non immerito refutatur hic frater (dize San Ambrosio) cum inter fratres patrimonium, non iudex medius, sed pietas debeat sequestra dividere. Si entre hermanos uviere disensiones, en ellas no an de intervenir Jueces, sino padres. Quien no quiere admitir en las causas del hermano a un padre que con amor corrija y enmiende, sino Juez que con rigor castigue, no le mueve la caridad, sino la pasion; no attiende a la justicia, sino a la vengança; pues se niega a las obligaciones de hermano, acreditandose de mortal enemigo. ¿Por esa causa, no quiere entrar Christo en esta Judicatura? Bien puede ser lo que discurre Ambrosio, mas para el presente caso hallo otro motivo. Este pleito es entre partes; entre un hermano que usurpa, y otro hermano que por esa causa se quexa; la sentencia no puede ser en favor de los dos, precisamente a de ser contra uno de los pretendientes, pues es o no Quis me constituit Iudicem. Quien sentencia entre dos enemigos, de necesidad a de grangear el uno; mas si es entre amigos, se a de perder aquel contra quien se diere el fallo; pues como es entre hermanos este pleito, avia de offenderse una de las dos partes; pues esa es la raçon porque se escusa Christo de ser Juez Quis me constituit Iudicem? porque no es politica ganancia, la que se funda en alguna perdida. El padre del Prodigo, se hiço Juez en la division del patrimonio, mas fue con mira de

ganar ambos hijos. Pereunte uno, ambobus totam substantiam moxdivisit, pero Christo no admite la judicatura; por no perder uno delos dos hermanos pronunciando la sentencia Quis me constituit iudicem?

126 ✠ Mui alcontrario delo propuesto, parece lo que aconseja el Apostol alos Romanos Si esurierit inimicus tuus (dice) ciba illum: si sitit, potum da illi; hoc enim faciens, carbones ignis congeres supra caput eius. Si padeciere hambre, o sed tu enemigo, socorrelo piadoso, remediale caritativo; y veras que al mesmo tiempo que halle su necessidad subenida, como se halla coronada de carbones encendidos su cabeça. Variamente explican los sagrados expositores este texto. El doctissimo Gaspar Sanchez, dice: Carbones ignis congeres super caput eius, id est, faciem eius ardere facies eo sanguine, quem pudor ad maxillas evocat; non secus atque si supra caput carbones congessises, qui faciem inflamarent. Quomodo enim ille non pudesiat, qui videt tam liberalem, atque ingenuum animum a se fuisse offensum, a quo pro iniuria tale recepit beneficium. Hacerle un agasajo al desatento, beneficiar al enemigo, es sacarle las colores al rostro; es una religiosa, si politica vengança; porque quando le beneficias, le afrentas. Que mayor confusion puede tener un hombre, que experimentar cariños, quando sus malos proceders, se grangearon hostilidades? Sirvale al maldiciente, y deslenguado, de confusion, y castigo, oir mentidos y suppuestos elogios, quando se podia sacar la espada con verdad, con razon, y con justicia contra su credito; empero quien no le a visto el rostro ala verguença, no le obligará á corregirse la infamia. El mesmo da otra razon. Pro iniuriis aceptis beneficia conferre in inimicos: tunc enim beneficia erunt instar carbonum, quos congeres in inimicos: quia eo modo excruciantur inimici, cum videant iniurias, pro quibus ipse plagas expectabant, beneficiis compensari. Recompensar los agravios con beneficios, es poner fuego ala polvora dela irascible, y en caricia amigable, obliga a que prorrumpa en mons-

Ad Rom. Cap. 12. 20

Beneficiar al enemigo, es sacarle las colores al rostro; porque quien le agasaja, le afrenta

Sanch. in Cap. 13. Isa. V. 15.

Sanch. in Cap. 35. Isai. in fine

ruosas demonstraciones. Ardese en volcanes el pecho, y bosan sus llamas por las ven-
tanas de los ojos, y por las puertas de los labios; porque ai occasiones que agravia una
caricia, y acaricia una offensa. San Eucherio da otra explicacion. *Hoc est* (dice)
ignem compunctionis congeris, cum bona pro malis reddes. Es preciso el arrepentimi-
ento, a vista deste agasajo. El coraçon mas de bronce, se ablanda, y reduce, a vista de tan
humanos procederes. Es conveniencia a lo divino, y humano agasajar a quien occa-
siona el disgusto; porque demas del cumplimiento de la lei de Dios, se legrangea al
enemigo la voluntad. Mas claro San Ambrosio. *Non nudam vindictam Deo reserva-
ri debere ostendit, sed et beneficia dari inimicis: ut vere ostendamus non meritis nos-
tris habere nos inimicos, quos ut ab inimicitijs desinant, obsequijs vincere nitimur.*
Un enemigo, aunque pequeño, suele descollar gigante para occasionar el disgusto. Asi,
pues, attiende a tus emolumentos, y quando veas padecer hambre a tu enemigo, logra
la occasion, y reducelo a tu amistad con el regalo. *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum:
si sitit, potum da illi.* Ingenuamente confieso que la doctrina es Christiana, mas en
algun modo desdice de la conveniencia. El Apostol aconseja remediar la necessidad
del enemigo que como tal offende; y se olvida del amigo que cariñoso beneficia, y
obsequioso agasaja. No dice que remedie al amigo, sino al enemigo. *Si esurierit ini-
micus tuus.* Lo mesmo, parece omitte Christo, quando dice por San Matheo *Diligi-
te inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos.* Obra de caridad es, y de muncha
perfeccion perdonar una offensa, y remittir una injuria; mas será raconable ol-
vidar al que favorece, por socorrer al que le persigue? Verdad es, se grangean nuevos la-
cos, mas será con la pension de perder antiguos vinculos: Es cierto se encenderá el fuego
de la caridad sobre la cabeça del emulo, que la enemistad tenia apagada, pero se apa-
gará la que a soplos de repetidos agasajos, estava ya encendida. El amor, y amis-
tad es ardiente llama, y si no se ceva, se minora, en faltandole el pabulo del beneficio,
se entivia; pues aconseje el Apostol se remedie la hambre del emulo, mas sea pos po-

Sanct. Euch. ibi

D. Amb. ibi.

Matt. Cap. 5. 44.

Ai occasiones en que agravia una caricia, y acaricia una offensa.

Es conveniencia agasajar a quien occasiona el disgusto, pues por este medio se gran-gea la voluntad al enemigo.

niendo este socorro, alquesedeve hacer alamigo. A estos dos respectos attendio Isaias, quando dixo: *Cumvideris nudum, operi eum, et carnem tuam nedespexeris.* Ex Isai. Cap. 58. 7 paresse la desnudez deleshaño, mas con antelacion vistanse los propios; pues como el Apostol nodice que lahambre del amigo seremedie, sino ladel contrario, enemigo, y emulo *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit potum da illi?* Eaque noestais enel caso, dice San Valerio, noupais en que seria ociosa esadiligencia, porque elamigo sesuppone, noadetener hambre; tan deantemano adetener el socorro, quienole devea el rostro ala necessidad entiempo alguno. Auno, y otro sean de favorecer, ambos sean deremediar; al enemigo quando padece penuria, y al amigo para quenolapadesca; aeste para noperderlo, y alotro para grangearlo *Nunquid dixit, si esurierit amicus tuus, ciba illum?* (dice S. Valerio) S. Valer. Hom. 12 *Tu inimicum tuum pasce. Nam amicus ipse sibi prestat, ut non esuriat.* Sise lleva todas las attenciones elamigo, nosepodria grangear eldesafecto; sisolo aeste se agasaja, es precisso que elamigo sepierda, contra las leyes de buena razon, y politica; Asi? pues buen remedio, sea comun el beneficio, y particular elmodo: deessuerte aque el enemigo padesca hambre, para que remediada laagradesca y estime *Si esurierit inimicus tuus ciba illum;* y alamigo, para conservarlo, sea, antes detener hambre, elsocorro *Nam amicus ipse sibi prestat, ut non esuriat.* Esta buena politica, obligo ahuir a Jonas, noqueriendo segrangease la Gentilidad, con lapension dela perdida delos de Israel. *Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini*

Sean deagasajar delos amigos, y enemigos a aquellos por no perderlos, y a estos por grangearlos

Idea 13. Vers. 3. 5. 6

La propia conveniencia, fue siempre Juez arbitro delas obras.

127 ✠ Noai cosa mas valida enelmundo que el propio interes, porque el movil del hombre es su propia utilidad. *Omnes expetimus utilitatem* (dixo, Ciceron) *ad eamque rapimur, nec facere aliter ullo modo possumus.* El hombre para obrar se en= Cic. 3. de Offi.

entorpece, sino se le sigue algun util; mas si descubre conveniencias, con toda prom=
titud executa. Omnes enim que sua sunt querunt (dice el Apostol) non que sunt
Iesu Christi. No se regula el obrar, por el dictamen de la razon; pues solo dirigen
los pasos a buscar sus conveniencias, y emolumentos. Omnes enim querunt que
sua sunt (dice San Anselmo) Non Deum propter Deum querentes, tempora=
lia commoda consectantes, lucris inhiantes, honores ab hominibus appe=
tentes (lo mesmo dize San Augustin, in Glosa) No se attiende al mayor servicio de
Dios procurando la salvacion de las almas, pues facilmente se dexa, por los propios
intereses. Sua querunt (explica Dalmasio) Sua querunt commoda, vel quie=
tem, nolentes pro aliorum tribulari salutem. Quien asi procede suele equibocar
los vicios, con las virtudes, y solo Juzga por accion Justificada la que conduce, al
punto de su honra, o al bien estar de su conveniencia.

Ad Philip. Cap. 2. 21.

Anselm. ibi

Dalmas. ibi

Munchos vuscan a Dios, no por Dios, sino por su conveniencia, y utilidad

La conveniencia propia fue siempre Juiz arbitro de las obras

128 ✠ Ionas huye de la presencia de Dios, y navega la buelta de Tharsis procurando
ocultarse de su Magestad. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domi=
ni. Huyó temeroso de que con la predicacion se avian de perder sus creditos, siendo
tenido por Profeta falso, no executandose el baticinio. Sciens ergo immensita=
tem Divine clementie (dice el Cartusiano) et verisimiliter estimans que Ni=
nivite peniterent ad suam predicationem, noluit exequi iussionem Divinam,
ni falsus probaretur propheta. In quo passus est aliquid humanum. Obró Ionas
como hombre, pues pospuso la salvacion de tantas almas a sus creditos; y la volun=
tad de Dios, a su gusto. Pero veamos, que siente de su desobediencia? Que le parece
su fuga? Que? Accion a todas luces Justificada, porque no eran dignos los Nini=
vitas, usase Dios con ellos de misericordia. Embió por la Ciudad de Ninive fulminando
rigores. En espacio de quarenta dias, les dice, seran arruinados estos sobervios edi=
ficios, y se demoleran sus descolladas torres, y sus fuertes muros; todos sus avitadores
perderan las vidas, y hacienda, porque son tan exorvitantes vuestras culpas, que

Ion. Cap. 1. 3

Cartus. ibi

continuamente vocean, pidiendo al cielo Justicia. Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur. Llegó anoticia de Sardanapalo su rei, esta rigorosa comminacion, y con particular decreto mandó, que los hombres, y los brutos hiciesen penitencia, y vestidos de sacos, se consagrasen en las aras del ayuno. Que gustoso estaria Jonas (digo yo.) viendo que por medio de su predicacion, y doctrina, se avian convertido á Dios tantas almas! No cabria en su pecho el jubilo y alvorozo viendo tantos peccadores arrepentidos, y que llorando sus culpas piden piedad a los cielos. Es asi? No, antes airado, del mesmo Dios se quexa, diciendo fue justificada su fuga, y contra la equidad de la Justicia, el aver usado su Magestad con aquellos Gentiles de misericordia. Et afflictus est Jonas afflictione magna, et iratus est: et oravit ad Dominum, et dixit: Obsecro Domine, numquid non hoc est verbum meum, cum adhuc essem in terra mea? Propter hoc preoccupavi ut fugerem in Tharsis. Scio enim, quia tu Deus clemens et misericors es, patiens et multę miserationis, et ignoscens super malitiam. Bien conosia señor, dixo, fue justo el aver huido de vuestro rostro, por no executar vuestro mandato, porque se por experiencia, quanto os commueven las lagrimas, y os negais al rigor de la Justicia aunque ando los peccadores son mas indignos de vuestra misericordia. Ai mayor desenfado? Ai mas estraño capricho! Al mesmo Dios, dice la interlineal (in aliquo modo) le nota de injusto. Dicturus se iuste voluisse effugere, quodammodo in iustitię arguit Deum. Su grosseria, y peccaminosa fuga, la tiene por accion justificada, y el usar Dios de misericordia, con los que hacen penitencia, le parece es faltar ala equidad dela Justicia. Conoce que su Magestad es piadoso. Scio enim quia tu Deus clemens. y no le parece acertado, se compadesca de tantos penitentes gemidos! Pero que mucho si le parecio que aquella misericordia redundava contra su pundonor y credito. Como mide estas acciones, alas luces de sus pro pios interesses, lo que en la realidad era culpa, a si mismo fue determinacion justificada; y los procedimientos de Dios contra lo razo

Jon. Cap. 3. 4.

Jon. Cap. 4. 1

Glos. interl. ibi.

Seleucus. Orat. 12 — nable dela Justicia. Que bien lo nota San Basilio de Seleucia! *Hec est occasio fuge meę* (dize en nombre de Jonas) *Tua humanitate cogitata Prophetę partes recusabam, quod paucis peccatorum lacrymulis indignari desinas, commoto non cedebam; innatam tibi commiserationem animo reputans: et nunc ego falsidicus estimabor. Ninivita meam perditionem videt, tuam que sententiam ditit.* Solo Juzga Jonas por accion acertada, la que conduce a su conveniencia; no le parece bien que Dios se obstente con los Ninivitas misericordioso, porque era contra su punto, y en menoscabo de su credito; y asi solo aquello que le esta bien, Juzga que es puesto en razon; por esa causa, Justifica su fuga, y se irrita viendo en Dios tan estraña clemencia. *Et afflictus est Jonas afflictione magna &c.* No le veis quan puntoso, y quan= [+] to mira a parecer bien estar y justo. Apenas se secó la yedra, quando buelve a prorumpir en desesperados sentimientos. *Melius est mihi mori, quam vivere*, dixo: Mas quisiera

Jon. Cap. 4. 8 — experimentar los rigores dela muerte, que verme expuesto a tantos rigores, y padecer tantas calamidades. Que es esto Jonas, le dize Dios, porque te airas, con tan poca causa? Ai razon alguna para tanta queja? *Putas bene irasceris tu super hedera?* Es Justificado tu enojo, porque se secó esa pequeña planta, quando aun no te devió el cultivo? Si señor, respondio impaciente, pues me dolo su defendia su sombra, sino que me recreava con su apacible frescura. *Bene irascor ego usque ad mortem.* O! pues si lo haze Ju-

V. 9 — ez desta causa a su conveniencia, no se halle Justificacion para su ira. No se duele dela perdida de tantos, solo porque se atraves a sus creditos; y se fatiga dela perdida de una planta porque le defendia con su sombra. *At ille super ariditatem unius hederę sive cucu-*

Rupert. ibi — *bitę magis irascebatur* (dice Ruperto) *quam super eversionem doleret, si evenisset secundum suam prophetiam centum viginti millium hominum, multorum que iumentorum; et qui irascebatur non servari sibi hederam, in qua ipse non laboraverat, equanimiter tulisset; ut subverteret Deus tot homines, tot que iumenta, que creaverat.* Es el interes, mui apasionado para aconsejar pues solo se tiene por

muncho

agitado, loquese encamina alos propios emolumentos; y la accion mas ajustada, no la tiene por tal, si se opone asu conveniencia. San Efren Siro con muncha razon reprehende a Jonas estos injustos procedimientos. Juguiu abiectum quaeris, et urbem funditus evertis? Ubi rectum iudicium tuum o Iona? cucurbitam civitati potiorem ducis? Super vili cucurbita commiserationis affectum ostendis, et in civitatem durissimum, ac severissimum te exhibes? Todos estos yerros se occasionan, quando se hace Juez arbitro ala conveniencia.

S. Efren. Sir. Serm. de Iona

129 Muncho importa la intercesion del Justo, para aplacar a Dios offendido, porque la innocencia, tiene riesgue Juridicion para conseguir perdon de las culpas. Asi lo dice San Tiago en su epistola canonica. Multum valet deprecatio Iusti assidua. Sentir es este de San Basilio. Magni ponderis eorum auxilium est, qui possunt precibus flectere Deum; et supplicationes mutuae cum ex hac vita salutares sunt, tum cum ex hac vita discedimus copiosum nobis viaticum ad vitam futuram suppeditabunt. Y si el Justo acompaña las lagrimas, con la supplica, parece, que de necesidad ha de conseguir lo que desea. Sara se hallo afligida con los improperios que la dixeron por la muerte de sus maridos, y pidiendo a Dios la librase de esta afrenta, se logro su supplica, porque puso por intercessoras las lagrimas. In oratione persistens, cum lacrymis deprecabatur Deum. Porque, como dice la Interlineal, la oracion persuade, pero las lagrymas consiguen. Oratio Deum lenit, lacryma cogit; haec ungit, illa pungit. Quibien pondera Justiniano, el poder que tiene para con Dios el gemido, y un corazon que se pelhecha con el insuperable escudo del llanto! O lacryma humilis, tua est potentia, tuum est regnum. Tribunal iudicis non vereris: amicorum tuorum accusatoribus silentium imponis: non est quite ad Deum accedere vetet: si sola intras, vacua non redibis. Quid plura? Vincis invincibilem, ligas omnipotentem; aperis coelum, fugas diabolum. Entro Jonas por la grandiosa Cidad de Ninive, publicando fatalidades, y rigores.

La intercession del Justo tiene muncho valimiento, para aplacar a Dios offendido

Ep. Iacob. Cap. 5. 16

S. Basil. Orat. 2.

Las lagrimas son tan efficaces, que consiguen lo que pretenden

Tob. Cap. 3. 11

La oracion persuade, mas las lagrimas consiguen

Intel. ibi

Iustinian. Lib. de lign. vitae Cap. 9

vaticinandoles que un aplaga, dentro de quarenta dias arruinará sus grandiosos mu-
ros, o que será imbadida dela hostilidad desus contrarios. Ad huc quadraginta dies,
exunt, seu defluent (explica Dionisio Cartusiano) et Ninive subvertetur, idest,
ab inimicis suis, seu plaga subita, aut simili modo destruetur, tam in edifici-
is, quam incivibus. Con que susto oyeron este fallo! Todos estavan occupados del mi-
edo, en parte alguna hallavan lugar seguro, porque en qualquiera tropecavan
con el ahogo. El Rei prudente se quitó la corona, y vistiendose un aspero silicio a-
rrojó desi la purpura, y con expecial edito mandó que todos hiciesen penitencia.
Homines, et iumenta, et pecora non gustent quidquam; nec pascantur, et aquam
non bibant. Parece imprudente rigor, pues aun alos niños del pecho comprehen-
dia esta ley; mas si bien lo advierte, dice Ambrosio, hallarás que es bien fundada
piedad, para aplacar la ira de Dios. Pietas enim esse creditur in tali causa par-
vulis quoque cibi substantiam denegare. Pues conduce al caso, el ayuno delos
niños? Si, prosigue Ambrosio; porque faltandoles la comida, era preciso prorrum-
piesen en lagrimas, y estas acompañadas consu innocencia, de necessidad avi-
an de conseguir de Dios misericordia, suspendiendo el azote con que queria casti-
gar sus culpas. Non enim sufficiebat ad placandum Deum peccantium satisfa-
tio (dice el Sancto Arcobispo) nisi seniorum quoque peccata, parvulorum inno-
centia deploraret, et fletibus alienis delicta sua iuventus ablueret.

Cartusian. ibi

Ion. Cap. 3. 7.

S. Ambros. T. 2. Enarr. 1. de Ninivitis ieiunio

130 Todos ayunan, todos lloran, todos hacen aspera penitencia, porque se frus-
tan los ruegos agenos, sino los acompañan los propios. Auxilium enim Ni-
nivitae non aliunde rogando petiverunt, sed de suis ieiunando visceribus exege-
runt (remata S. Ambrosio). Cur enim petat ab altero, qui intra se potest inve-
nire quod quaerit? Todos uniformes mudan de vida, todos arrepentidos desus culpas
se consagran en las aras dela penitencia. O qué bien pondera San Efren Siro este co-
mun lamento, y tan religioso aparato! Audierunt reges (dice) et humiliati sunt, pro

Se frustan los ruegos agenos, sino los acompañan los propios

S. Efren Siro. Serm. in Ion. et depe Ninivit.

iectis que coronis suis, luxerunt, et pro splendido amictu, saccis induti sunt. Oye-
ron los reyes el fatal pronostico de Jonas, y olvidados de su grandeza, se desnudaron
la magestuosa purpura, y vestidos de groseros sacos, procuravan ablandar el cie-
lo con gemidos. Audierunt seniores multo honore digni: et sua capita cinere con-
texerunt. Los venerables ancianos, animavan a la juventud con maravilloso e-
xemplo, y en señal de penitencia, cubrian el armiño de sus canas, con el fune-
bre luto de la ceniça. Audierunt divites: et subito thesauros suos coram paupe-
ribus aperuerunt. Los poderosos franquearon sus haciendas, socorriendo a los po-
bres con magnificas limosnas. Audierunt creditores, et mox tabulas ac syn-
graphas, quas habebant sciderunt, adhuc iis praeterea largientes. Los acreedores
perdonaron todas las deudas, rompiendo todos los instrumentos, y escritu-
ras. Audierunt debitores, et secum cogitabant, iustum id esse, ut que debebant, re-
derent; nam quisque studebat, que salutis sue essent curare, et Deum placare.
Anhelavan todos a pagar las deudas, porque todo su estudio era aplacar a Dios, y
la salvacion de sus almas. La Ciudad era un religioso claustro, donde resplandecian
heroicas virtudes, y donde se hacia continua guerra a los vicios: ninguno offen-
dia a su proximo, ninguno queria lo que era ageno; todos se asistian herma-
nos, y la necessidad agena, se remediava como propia. Hasta los jueces, dize
el Sancto, abrieron las carceles, y dieron libertad a los delinquentes, y n[illegible] no
se executo castigo, sino que dieron paso franco a los mas facinorosos. Audierunt
iudices et condonarunt. Esto me causa novedad, porque juzgo que esta commise-
racion, no es obra de virtud; porque el Juez no puede dispensar en la Justicia, solo si po-
dra inclinarse a la gracia, quando la materia da permisos para la misericordia;
pero usar de misericordia, quando la ley manda castigar la culpa, es faltar a la
equidad de la Justicia. Sentir es este de Aristoteles. Hoc igitur intelligendum est, Arist. li. 5. Ethic. Cap. 1.
multis modis iniustum hominem vocari, videturque iniustus esse, et is, qui legem

violat, et is qui semper maiorem sibi partem aufert, et qui iniquus est: ut perspicuum sit, iustum esse eum, qui paret legibus, et qui æquus sit. Iustum ergo id erit quod leges iubent, et quod æquus est: et iniustum id quod contra leges est, et quod iniquum. Pues como tienen los Jueces Ninivitas por Justificado dar libertad a los presos, sin castigar sus delitos. Audierunt iudices et condonarunt? Virtud es castigar los agresores, y omision culpable poner en libertad al delinquente; y no obstante tienen los de Ninive por piedad meritoria, faltar a las leyes, y a la equidad de la Justicia? Si, dice San Efren porque es punto que conduce a su conveniencia. Quilibet benignitatem seminare studebat, ut et ipse indulgentiam ac veniam metere posset. El faltar en esta occasion a lo exacto de las leyes, el franquear las carceles, y dexar libres los agresores, fue dirigido solo a sus interesses. Hallavanse culpados (como todos) de graves delitos, y sin poder disponer en la Justicia, debitos la dispensan, para participar de la gracia; y assi el perdonar delitos agenos, es a fin de lograr remision de los propios. Aun mesmo tiempo se consideravan Jueces y reos; y usan con los delinquentes de misericordia, para impetrar en el tribunal de Dios, clemencia. Quilibet benignitatem seminare studebat ut et ipse indulgentiam, ac veniam metere posset.

131. ✠ El mayor ~~sentimiento~~ ^cuspi^ fligue a vista de un injusto agravio; y la mesma tolerancia, suele prorrumpir en ira, dixo Seneca. Furor fiit læsa sæpius patientia; porque con la oppression y ahogo, le faltan fuerças al coraçon para tolerar los golpes, quando la descarada malicia los repite. Es vaso pequeño el coraçon humano, y con el dolor exsessivo talvez bosa en sentimientos, quexas lo que dixo Tibulio

Senec. in Proverb.

La mesma tolerancia, suele prorrumpir en ira, a vista de una injusta offensa

Tibul. lib. 3. Eleg. 2

Non ego firmus in hoc, non hæc patientia nostro
Ingenio, frangit fortia corda dolor

Aquel dechado de paciencia, y de virtuosa constancia Iob soleró firme la pesadida

de sus hijos, y de todo su ganado, pero hallandose lleno de llagas, y padeciendo grande necessidad, y penuria, abrio los labios solo para desahogarse in quexas. El dia de su nacimiento maldice, por verse con tan penosos afanes *Post hec aperuit Iob os suum, et maledixit diei suo.* No fue esta, desordenada impaciencia, pues no incurrio en la menor culpa, sino un justo desahogo a tan repetida congoja. *Iusti pra magnitudine pressi* (dice Olimpiodoro) *abea voces emittant contra seipsos, autres, qua nihil laedunt.* Contra el dia de su nacimiento, paciente mente se enoja, y quisiera aver hallado en la cuna la muerte, por no experimentar tantas fatigas. *Maledictus dies in quo natus sum.* Cuare? (pregunta Origenes), y responde: *Quia per hunc, inquit, ad omnes hos nefandos perveni dolores, quia per hunc ad omnia hec amarissima perveni supplicia, quia per hunc ad terrenum veniens seculum nequissimi adversarij sustineo zelum, ac malignissimi diaboli supporto supplicium. Probis ergo omnibus maledictus dies in quo natus sum.* Llegó a la ultima intension su desconsuelo viendose en la presencia de sus amigos, pues la grande pena les embargó a todos por siete dias los labios.

Iob. Cap. 3. 1.

Olimpiod. in Glos. ibi.

Orig. Lib. 3. in Iob.

132 ¶ Rompe el silencio Iob, y aunque se quexa del dia que entro en el mundo, parece muestra mas su sentimiento contra la noche en que fue concevido, mas aunque la impropera, juzgo no hallará quien la maldiga. *Maledicant ei, qui maledicunt diei.* Sea la noche vituperada de aquellos que aborrecen, y maldicen al dia. No, luego, hallará Iob quien le desahogue, en lo que en esta ocasion pretende, pues quien esta mal con las luzes, es preciso se halle gustoso con las obscuridades, luego para conseguir el intento, parece avia de ser maldigan las tinieblas, los que viven gustosos con el dia, porque al paso que una cosa se aborrece, lo contrario es preciso que agrade. Luego no hallará quien maldiga las lobreguezes, si lo remite a los que blasfeman del dia, y de sus resplandores? Ademas, quien es de gusto tan grosero, que vitupere los solares rayos? Todas las criaturas se alborozan, y alegran con el dia: a este adoravan los Gentiles

Iob. Cap. 3. 8.

como a deidad, tomando la etymologia de su nombre de la palabra Dios. Asi lo dice Silvio Insulano, en su Florilegio *Dies dicti a Dijs, quorum nomina Romani quibusdam sideribus sacrarerunt*. El hermoso vulgo de las plantas se regocija, quando descubre por los valcones del oriente la rubicunda aurora. Las flores que temiendo los asaltos noturnos, se pelt[?]echaron con sus verdes capillos, apenas descubre el dia, quando hacen gallarda ostentacion de su riqueza, y no solo difunden su fragancia, sino que convidan a todos con su especial hermosura. Con quantos armoniosos gorgeos, le dan la bienvenida al sol los paxarillos? Los que se retiraron tristes con la lobreguez de la noche, quando raya el dia le cantan dulces motetes. Todo el mundo dixo Orfeo, con la presencia del sol muestran festivos alborozos.

Orph. in hymno in Aurora. Apud. Natal Comite lib. 6. Mytholog. Cap. 2

> Qua gaudet mortale genus, vitaie nec ullus
> Conspectum vult diva tuum, cum fluctibus exis,
> Excutis et somnum ciliis. Letantur ubique
> Serpentum que hominum que genus, volucresque, feræque,
> Quæque colunt altas spumosi marmoris undas.

Luego no podra hallarse quien aborresca la luz del sol? Si, que si. Quien? Todos los que obran mal, dice Christo: *Omnis enim qui male agit, odit lucem*. Los malos procedimientos, salen con la luz al comun registro; y asi aborrecen la luz, y estiman las tinieblas, porque estas sirven a sus peccados de emboço. *Et non venit ad lucem, ut non arguantur opera eius*. Enaplaudir algunos las tinieblas, y desestimar la luz del dia, es solo porque attienden a sus propias conveniencias. No tiene la luz cosa alguna digna de aborrecerse, siendo por su naturaleza plausible, y es tenida en desprecio de quien a sus obras haze malos visos. *Recusat omnis qui male agit lucis illuminationem* (dice San Cyrilo) *non quia malorum eum pudeat, pigeat que (salvaretur enim si id esset) sed quia ignorare meliora mavult, ne conscientiæ stimulus quotidie peccans exagitetur*. Tienen algunos por conveniencia

Joann. Cap. 3. 20.

Todos los que mal obran, vuscan el sagrado de las tinieblas

S. Cyril. Ap. Cornel a Lapid. ibi

Silv. Insul. F. 1. V. Dies

el no quiere conocer sus delitos, y por esta causa aborrecen la luz, solo porque tiene de manifestarlos; y asi dice San Augustin, que estos aman la luz de la verdad por su hermosura, y la desestiman quando fiscaliza sus obras. Amant eam lucentem, oderunt eam redarguentem. Quia enim falli nolunt, et fallere volunt, amant eam cum se ipsam indicat, et oderunt eam cum eos ipsos indicat. Aun mismo tiempo (dice el firme Atlante de la iglesia Augustino) aman, y aborrecen la luz, mas siempre es atendiendo a su utilidad: la estiman, quando con ella se manifiestan defectos agenos, y la vituperan quando descubre los propios. Como parece impossible (dize Chrysostomo) que aya hombres que antepongan las luces a las lobreguezes, insinua el texto la causa, que la propia conveniencia haze arbitro de quanto se executa. Sed cum multis hoc incredibile videatur, ut quispiam luci tenebras preferant, adducit causam quare ita affecti sint. Erant, inquit, eorum mala opera. Omnis autem qui male agit facit, odit lucem et non venit ad lucem, ut non arguantur opera eius. Este, a lo que yo juzgo, fue el motivo de Iob, pues solo puede estar mal con el dia, quien tiene librada en la noche su conveniencia. Maledicant ei, qui maledicunt diei, qui parati sunt suscitare leviathan. Los Setenta Qui habet magnum cetum opprimere. Mariana Qui magnum cete est capturus. Maldiga la noche, dice, los que maldicen el dia, que son los que se ocupan en prender peces grandes. Pues porque causa, estos pescadores estan tan mal con el dia? Solo porque tienen su utilidad en las caliginosas tinieblas. En la tenebrosa noche, tienen seguros los lances, y asi maldicen las luces, porque se opponen a sus intereses. Asi lo dice Nicolao de Lira Per leviathan intelligitur piscis magnus, qui alio modo vocatur cetus, quem propter sui magnitudinem piscatores non audent invadere de die, ut dicit, sed de nocte tantum, et ideo quando intendunt eius captioni, si superveniat dies, maledicunt ei. Como la utilidad es quien califica las obras, perdiendo estos pescadores sus conveniencias

Aug. F. 1. lib. 10. Conf. Cap. 23

+ Mas esta maldicion injuria les tiene a la luz de mayor alabanza, porque quando el que es malo alaba, injuria; y quando vitupera honra, y acredita

Quando el hombre malo alaba, injuria; y quando vitupera, honra, y acredita

Chrysost. h. 3. Ho. 27. in Ioannem

70. interpret. Marian. ibi

contedia, maldicen su esplendor, y hermosura; y solo estiman las lobregueces, por que en ellas se aseguran sus utilidades. Maledicant ei, qui maledicunt diei, qui parati sunt suscitare leviathan.

133 ✠ Suele el comun enemigo abrir por los ojos brecha, para invadir el castillo del pecho donde reside el alma; pues si logra la entrada por este natural portillo, parece necessario el triunfo. Irritamenta sunt oculi vitiorum (dixo Seneca) duces scelerum: hi adulterium oculi ministrant, hi domum qui concupiscat. Para rendir la valentia del leon, dicen los naturales que el mejor medio es ganarle los ojos; pues es cierto supeditará su fiereza, quien fuere dueño de su vista. Hace Jacob Catsio con este motivo, emblema para el asunto, cuyo titulo es: Primo vincuntur ocelli; y la explica con estos versos.

Senec. de remediis fortuitorum

Cats. Emb. Ethico. 29

Vincere si servum cupis et vincire leonem.
Fac oculos vincas, et leo captus erit.
Dum vocat in pugnam validas tuba rauca cohortes.
Ferraq. horrendo fulminat ere seges.
Dux oculos visu, dux minimum terruitat aures;
Hostibus, et pavidos exitat ante metus.
In pugnis oculis primum vincuntur et aures.
Lumina qui potuit vincere, victor abit.

Bien conocia David este peligro, pues pide a Dios aparte de la vanidad sus ojos. Averte oculos meos ne videant vanitatem. Pues no seria mas acertado pedir, no se apoderase del corazon la vanidad? No es pecaminosa la vista, si el objeto no llega a apoderarse del alma; pero bien dice, pues parece preciso llegue ~~a apoderarse~~ [a enseñorearse] del alma, a quien se franquea la puerta de la vista. Per oculos peccamus dum conspecta ambimus (dice la Glosa) mors enim intrat per fenestram nostrorum sensuum, quod hic notatur. Este medio tomó el comun enemigo para ren

Psal. 118. 37

Glos. ibi

dir a Eva, y obligarla a que comiese la fruta prohibida. No fue vastante la persua
cion del demonio, pues se defendió con el precepto, y para rendirla, le propuso
su agradable hermosura a los ojos. Pero intervalo uvo del ver al consentir, pu-
es acavando de mirar, se determinó a comer. *Vidit igitur mulier quod bonum* Gen. Cap. 3. 6
esset lignum ad vescendum .... et tulit de fructu illius et comedit. Que bien
explica el concepto el Doctor melifluo! *Quid tuam mortem intueris?* (dize
reprehendiendo la curiosidad de la primera muger) *Quid illo tam crebo vagan-*
tia lumina iacis? Quid spectare libet, quod manducare non licet? Oculos, in-
quit tendo, non manum. Non est interdictum ne videam, sed ne comedam.
.... Nisi enim mens minus se curiose servaret, tua curiositas tempus va-
cuum non haberet. Et si culpa non est, culpe tamen occasio est, et indicium
commisse, et causa est committende.

Bernard. tract. de grad. humilit. de prim. superbiæ grad. curiosit.

134 Vio Eva la fruta, y al punto se explayó en sus alavanças. *Vidit igitur mu-*
lier quod bonum esset lignum ad vescendum, et pulchrum oculis, aspectu que
delectabile. No es notable el caso, que halle aprobaciones para el gusto, solo por lo que
registraan los ojos! Lo que es agradable a la vista, no siempre tiene sacon para el plato; y
no obstante dice al suavidad en la fruta, solo por lo que le noticio la vista, sin aver-
lo calificado la experiencia! Ai está el engaño, dize Ambrosio, pues sin algun
mottivo, halla suavidad sin que lo compruevan los lavios. *Infirmia auctor iudi-*
cii, que de eo quod non gustaverat, iudicabat. Et ideo non facile, nisi id quod di-
ligentius pertractaverimus, quod interiore probaverimus affectu, videtur ad
opus aliquod esse sumendum. Lo mesmo dice S. Basilio de Seleucia. *Eorum*
que non erat experta, gustum mirabatur. No para aqui mi reparo, pues solo
oigo, que lo que alavan los lavios, la vista lo califica leño. *Vidit igitur mu-*
lier quod bonum esset lignum ad vescendum. Si Eva emplease sus elogi-
os en la fruta, si mereciesen sus agrados el hermoso arrevol de sus mançanas

Ambros. T. 1. Lib. de paradi. Cap. 13

S. Basil. Seleuc. Or. 3

auntendria alguna escusa el engaño, mas no parece la ai quando lo que aplaude es un tronco, y no obstante le alaba, y come de su fruta? Si, dice Ruperto, que se quiso hacer Juez arbitrio, de lo que oyó de la voca de Dios, y del demonio; este le dixo que incluia en si la immortalidad, y aquel, que al punto que comiese avia de morir, y quiso con la experiencia conocer, quien la engañava de los dos. *Audierat* (dize el docto Abad) *quod dixisset Deus: in quocunque die comederetis ex eo, morte moriemini, audierat serpentem in contrario dicentem, nequaquam moriemini. Inter hec anceps, naturam ligni propriis sensibus diiudicare voluit, ut sciret qui potissimum, Deo videlicet vel serpenti palmam concederet veritatis.* Bien: pero si no da credito al oido, aun quando Dios le da la noticia, siendo su magestad tan abonado, porque no remitte tambien a la experiencia la calificacion de la fruta? Es bien afirme ser bueno para el gusto, lo que solo se registró en la aduana de los ojos? Pero que mucho falte a la verdad en lo que Juzga, quando intervienen las conveniencias? Havia dicho el demonio que aquel arbol le avia de servir de grada para conseguir la deidad. *In quocumque die comederitis ex eo, aperientur oculi vestri: et eritis sicut dii.* Pues este y el motivo, que occasiona el engaño, esta es la razon por la qual yerra el Juicio. Pendeciencia, y saviduria afirma que esta el arbol, aunque le conoce leño. Hermoso le parece, apacible, y agradable, no solo porque Juzga le ha de dar la mano para arrivar al puesto, y asi confiesa que es todo de su gusto, aun antes de comer la fruta; y la califica de sabrosa, porque en el Juzgar le arrastró el interes y utilidad propia (nota el intento Oleastro: *Cum enim femina cepit affici scientie desiderio, statim pomum oculis apparuit desiderabile: et quod mirabilius est, gustui suave. Numquam gustaverat, aut senserat: unde ergo noverat fructus bonum ad vescendum, nisi ex corrupto affectu, quo afficiebatur scientie boni et mali.* Otros arboles avia de mas gala, de mas pompa, de mas hermosura, y belleza en el

Rupert. l. 3. in Gen. Cap. 9

Genes. Cap. 3. 5

Oleast. ibi, admoreș

paraiso, y solo en el mançano emplea sus elogios? Si, que el interes suppone prendas en un tronco, y no las halla en el mas benemerito. En differentes occasiones, un mesmo sugeto suele parecer con oppuestos semblantes; pues el que ayer estava entregado al olvido, y sus feas costumbres se grangearon el desprecio, por intervenir la conveniencia, se halla con super abundante hermosura, y digno de colocarle en la mayor eminencia. Se an hallado en el mundo estos monstruosos pareceres? Mala no uvieramos visto tan repetidos exemplares. Pero no salgamos del paraiso, compruëve esta verdad el mesmo texto. O si vastase para el prudente desengaño! Vio nuestra madre la fruta, y al mesmo punto la califica por hermosa. Vidit igitur mulier quod bonum esset lignum ad vescendum, et pulchrum oculis, aspectu que delectabile. Muchas vezes vio Eva esta fruta, y solo en esta occasion la juzga digna de alavança? Ahora la lleva todas las attenciones? Hasta este punto no merecio ser plausible? Reparo lo bien el Chrysostomo. Quare enim, dice, non ante diabolicum consilium, illi tale quid in mentem venit, nec lignum hoc consideravit, eius que pulchritudinem vidit? Y a responde el Sancto. La dixo la serpiente que aquella fruta, la avia de dar la divina semejança, y que avia de ser igual a Dios en la ciencia; pues por este respecto, le parece en esta occasion hermoso, el arbol que estava entregado al olvido. Una fue siempre la fruta, la bondad la tenia por su naturaleza, mas quando no la juzgo util para el logro de su pretension, aun no la quiso mirar; mas con la noticia ~~de la~~ de que la avia de ayudar a subir, se difunde en sus alavanças, publicando suppuestas prerogativas. Digamos al Chrysostomo. Postquam a mala bestia decepta est, ita ut crederet quod per hoc non solum non offendantur, sed et Deo equales sint futuri: tunc illam spes promissionis ad sumendum cibum impulit: neque intra suas limites contenta, sed inimico et hosti salutis nostre maiorem fidem habens, qua

Gen. Cap. 3. 6

Chrysost. T. 1. Hom. 16. in Genes.

verbis Dei... Nam ut vidit, inquit, quod lignum esset bonum ad vescendum, et quod oculis gratum ad videndum, et formosum ad contemplandum, cogitavit secum, forte ex diaboli deceptione, quam per serpentem ille afferebat, Si ad vescendum bonum est lignum, in quo tanta formositas, et quod tantum oblectare potest oculos, etiam prebebit nobis eius sumptio summum honorem, et habebimus tandem conditoris dignitatem. Solo en esta occasion al arbol alava, y con toda bondad le Juzga, porque por su medio Juzgó lograr la mayor honra, porque hizo al interes propio para esta causa Juez arbitro. Esto le sucede a Ionas, pues tiene por ajustada su desobediente fuga, porque la mira, no a visos de la verdad, y de la razon, sino de su conveniencia. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini.

Idea. 14. §. 1. v. 3

135 ✠ Munchos para vengar sus agravios se embocan con mascara de religion, y con pretestos del bien comun.

Noai cosa que mas turbe la luz del entendimiento, que la pasion, y enojo, puy quando este govierna las acciones, no tienen lugar las operaciones del discurso. La enemistad suele contraerse desde la cuna, y la diversidad en la religion es quien la fomenta; pues con la opposicion de cultos, suelen hacer hereditarios los enojos. Si coonesta la enemistad con el celo de la religion mas como se ciega con la irascible el discurso, se Juzga licito aborrecer al pecador por su pecado, quando la razon aconseja, que solo se a de tener enemistad con la culpa.

Noai cosa que mas turbe la luz del entendimiento, que la pasion, y enojo.

Ad Thim. 2. Cap. 2. 24 Consejo fue del Apostol Servum autem Domini non oportet litigare: sed mansuetum esse ad omnes, patientem, cum modestia corripientem eos qui resistunt veritati. No se a de encaminar el aborrecimiento (dize Chrysostomo) al hombre, sino a sus malas costumbres; pues aunque sea barbaro, y

idolatria, se halla en el la divina semejança, y asi solo se puede detestar la culpa. *Quid vero inquit* (pregunta Chrysostomo) *si sint inimici et ethnici, non oportet odisse?* (y responde) *Odisse quidem, non autem illos, sed illorum dogma, non hominem, sed pravam actionem, et mentem corruptam ac perditam. Nam homo quidem est opus Dei, error vero est opus diaboli.* Mas la oppasicion en la sangre, con religiosos pretestos suele encubrirse, y porque la nativa pasion no se descubra vicio, se vale de la religion para el embozo. Hace para este asunto Camerario un emblema, en que pinta la flor de la cicuta, cuyo hermoso colorido, es apacible lisonja de los ojos, mas al tacto se experimenta su fatal veneno. El titulo es *Vitium specie virtutis*, y lo explica en estos versos

Chrysost. T. 4. Ho. 33. in Epist. ad Corinth. 1.

Camerarius. Embl. 37

Blandius arridet pellaci flore cicuta,
Et tamen interius, quo perimamur habet.
Cum vitium specie sese virtutis obumbrat,
Promtius incasses pectora nostra rapit.

Flor hermosa descubre en los lavios el offendido, pues solo muestra el rosicler de la justicia, mas si descubre el pecho se hallará en el el tosigo de la vengança. Huye Jonas desobediente, quando le manda Dios le a predicar a Nínive. *Et surrexit Ionas ut fugeret in Tharsis a facie Domini.* El motivo de esta fuga, lo dice San Basilio de Seleucia, consideró (sic) embozada en ella el Propheta. *Ionas clementiam, licet contectam, sentiens, et misericordiae inspicientes ad ministeri esse recusat, et imperantis quidem metuens, imperata vero facere minus audens, dilationem molitur extrahere, et fuga nititur imperium excussisse.* Conoció el Profeta, dice, que entre aquellos nublados que amenaçavan rigores, se ocultavan resplandecientes luces de las divinas piedades, y eso motiva su fuga, negandose a la razon, y a la obediencia. Executaría prompto (prosigue San Basilio, si la mision fuese para executar estragos; pero que razon ai para

Ion. Cap. 1. 3

Basil. Seleuc. orat. 12 in Ionam

que yo predique a gente de tan depravadas costumbres? Barbaros, y sacrilegos
le niegan a Dios sus cultos, y erigen brutales aras al demonio. Ninive es
vil receptaculo de todas iniquidades, y donde todos los vicios viven de asien-
to; ya no merecen que por medio de mi predicacion consigan la mayor dicha,
que es hacer penitencia de sus culpas, medio para conseguir de Dios mise-
ricordia. Si supplicia, inquit, de Ninivitis essent sumenda (dice el de Se-
leucia en nombre de Jonas) gaudens utique obsequerer imperio: odi enim
civitatem impiorum, sedes impiorum execror, civitatem criminum officinas,
odi populum luxus opificem, a temperantia alienum, cupiditati obsequ-
entem. Nam eiusmodi populus armatam in Deum linguam gerit, vas
idolorum amans, demonum serva, ignara creatoris. O quantas razones ha-
lla, para egecutar su fuga? y para que tenga visos de virtud la desobediencia! Que
bien, parece funda el castigo que desea a aquellos pobres idolatras! Con esta acci-
on quiere el Profeta obstentarse celoso, mas solo descubre apasionado. No sa-
ve que es del gusto de Dios que el peccador se convierta? No le manda su Ma-
gestad ir a predicar a los Ninivitas? Luego a Dios offende, quando a su volun-
tad se oppone? Pues si su Magestad quiere usar con los Ninivitas de miseri-
cordia, luego no ai razon para desear los castigue con todo rigor de Justicia?
Si ai; Quales? Fanatica opposicion: Los Judios fueron siempre enemi-
gos capitales de los Gentiles, que es lo que dixo San Juan. Non enim cou-
tuntur Iudei Samaritanis. Nacio la enemistad con la opuesta religion,
siempre se hacian guerra, quedando munchas veces los Judios vencidos de los
idolatras; pues esta es la causa, dice el de Seleucia, por la qual no quiere Jo-
nas, que Dios perdone a los Ninivitas. At non erat, ut videbatur, Jonas lu-
bens humanitatis preminister, verum attendens Deum verbo minari, re ip-
sa vero salvare percutientem Gentium odio fugam prehabuit futuri denun-

Joann. Cap. 4. 9

Seleuc. Orat. 13. in Jonam

ciationi, et inimicitiæ cum Gentibus se professus est. Tiene Jonas nativa enemistad con los Ninivitas, y se afecta celoso del Divino culto, para que su fuga, no paresca venganca. Al mandato de Dios se oppone, y huye porque los idolatras por medio de la penitencia no se salven; es recelo, y quiere paresca celo; es enemistad, y quiere paresca punto de religion. Huye motivado del odio Odi enim civitatem impiorum; y toma para la venganca, el emboço de la equidad de la Justicia.

136 ✠ Cruel enfermedad es la de la invidia, pues jamas admite cura, si llega a tomar posession del alma. Invidia omnibus malis peior (dice Chrysologo) quos cepit, liberari nequeunt: quos vulneraverit, ad curam non veniunt, non redeunt ad salutem. Es pasion tan necia mente barbara, que no fatiga con calamidades propias, sino con felicidades agenas; pues las armoniosas cantinelas que suele divulgar el aplauso, le son al invidioso voces funestas que lastiman sus oidos. Que bien lo noto Billio en estos versos!

No admite cura la enfermedad de la invidia

La invidia, no afflige con calamidades propias, sino con felicidades agenas

Chrysolog. Serm. 48

> Ob tua quam graviter plecteris crimina tandem
> invide, cum bona te nunc aliena premant?
> O miserum! cuius dolor est aliena voluptas:
> Quo que alius gaudet, ringeris ipse bono.
> Vulneribus quenam arte tuis afferre medelam
> Quis valeat, cum tu vulnera tecta geras?
> Sit licet in iustus livor, nil iustius illo est.
> Nam que premens alios, opprimit ante patrem

Jacob. Billi. Antholog. Sacr. adver. invidiam

Siempre la invidia fue enemiga capital del merito, y tiene por injusto el galardon que se compro a expensas del valor de los braços, y del continuo sudor del rostro; porque como procede ciega, juzga por vicios las virtudes mas heroicas. Cæca invidia est (dixo Tito Livio) nequicquam aliud scit, quam detrectare, virtutes corrumpere, honores ac

El invidioso juzga por injusto el premio, que se costeó a expensas de continuos travaxos

Tit. Liv. Decad. 4. lib. 8

praemia earum. Que congoxado se hallava Saul, quando le pidio campo el sobervio Goliat, improperando con repetidos denuestos al campo de Israel! A todos de- (pueblo)
safia, y considerandolo con tan descompasadas fuerzas, ninguno se atrevio a media con el las armas; mas el pastorcillo David se promete el triunfo, y asi se of-
frece a salir a la singular batalla con el formido, si monstruoso Filisteo. No se atrevia Saul a fiarle accion tan heroica, por juzgarle falto de disciplina, en el manejo, y exercicio de las armas, pero el animoso zagal enseñado a luchar con los
leones, ofrece quitar la vida a aquel formido Gigante. Oyole blasonar de su esfuerzo, y coligio, con mucha razon, era covarde; porque quien se vale de la lengua para el arrisco, da a entender le faltan manos en la occasion del empeño. Vieronse

Quien se vale de la lengua para el arrisco, da a entender le faltan manos para el empeño

los dos competidores en la campaña, y al primer impulso de una piedra, que dispa[r]o David de su honda, rindio aquel viviente, si humano coloso, la vida. O que grandioso triunfo, pues quedo vencido en Goliat todo un exercito! Las damas agradecidas, celebran con festivos canticos la victoria. Todos aclaman el trofeo, solo Saul se halla disgustado, y lo da a entender vistiendo el semblante de ceños: Dederunt

1 Reg. Cap. 18 B.

David decem millia, dixo, et mihi millia dederunt. A David (dice enojado) le atribuyeron victoria de diez mil Filisteos, quando siendo yo el rei dicen que solo venci a mil: con este aplauso, solo le falta que se alce con el reino. Quid ei superest nisi solum regnum? Ai quexa mas mal fundada?, dice Chrysostomo; No fue David solo quien consiguio la victoria? Compelido del miedo no estuvo Saul siempre retirado en su tienda? Luego David es el agraviado, pues dan las exgalas parte del triunfo, a quien no vio el rostro al enemigo? Nam si indignandum erat (dice la voca de oro) David potius conveniebat indignari: quod quum solus totum gesisset, alterum haberet laudis participem. Pues de que se muestra quexoso, quando devia de estar agradecido? Mas no es nuevo en el mundo, que se quexe quien hace el agravio, quando calla el offendido, pero que

Chrysost. Ho. 1. de David, et Saul.

No es nuevo en el mundo que se quexe quien hizo el agravio, quando calla el offendido

mucho si aquellas tan justas aclamaciones le hirieron el alma, introduciendo en su pecho el fuego voraz de la invidia. No ai razon que le aconsege, no ai antidoto que le cure; no repara que David puso su vida, en manos de la contingencia, por asegurarle la corona; y ale offenden mas estos aplausos, que los baldones con que le improperava el Filisteo. Que bien nota San Basilio de Seleucia; el estrago que hico en el pecho de ~~David~~ Saul la vil pasion de la invidia! Hee voces (dice) Saulem verberabant, et muliebres cantus regem consauciabant, erat que telum intestinum in anima vulnus idem asperans, et invidiæ protelum, nova contentionum principia, nova insto periculorum meditatio, et aliorum terrorum exordia.

Basil. Seleuc. Orat. 15

137 Pero no me admiro tenga invidia Saul, pues con esa injusta hostilidad, se hacen mas plausibles las glorias de David; porque el invidioso, se confiesa sin meritos, y suppone prendas relevantes en el invidiado. Sentir es este de Plauto Invidere aliis ~~esse~~ bene esse, tibi male esse, miseria est. Qui invident egent: illi, quibus invidetur, rem habent. Lo que me causa no pequeña admiraciones, que mire a David con semblante torcido, por jusgar le tiene de usurpar el trono Quid ei superest nisi solum regnum? Non rectis oculis Saul aspiciebat David a die illa. Sanctes Pagnino leyó. Et ultra quid dare possunt ei, nisi regnum? Aquella amigable, si agradecida lisonja de las damas, dixo, iva encaminada a tirania Et ultra quid dare possunt ei nisi regnum? Desde esta occasion, empezo Saul a vivir con un continuo susto, y sobre salto. Ex tunc enim timere cepit, ne David perveniret ad regnu, Lira ibi dice Nicolas de Lira. Con razon, parece, se recela, porque ai corta distancia, del merito a la corona. Vi Saul, a David con meritos, i ya le jusga posesedor del regio solio; y para obiar este inconveniente, invidioso dispone matarle Quare ut regnum sibi suis que posteris assecuraret, (dice Cornelio) omnino statuit occidere Davidem, quasi regni sui emulum. Que agencie quitarle la vida, aun

Plaut in Truculento

V. 9

Sanct. Pagnin.

Ai corta distancia, del merito a la corona

Cornel. ibi

quando acava de recevir tan grande beneficio no ai deque admirarse, pues siendo invidioso, no le podia faltar lo ingrato; pero que tambien quiera quitarle la honra, es lo summo, y mas detestable de la malicia, y con lo que mas se envilece la regia purpura. Como a su mayor enemigo le persigue, y con titulo de traidor le envilece; y el que poco antes se coronò de aplausos, ya le miran todos como traidor al reino. Palabras son de San Basilio de Selencia. *Qui vicerat, veluti victus odio erat, et qui libertatem pepererat, tanquam libertatis proditor oculis notabatur*

Seleuc. Orat. 15.

Consiguio Saul su deseo; pues ya todos le attienden sin cariño. Pero que haces? Para que le infamas? Quitale la vida, sin mancillar su honra, porque no le es decente al Principe, faltar a tan manifiestas obligaciones. Muera David, muera, pues si le sublimò su fortuna, era preciso hacerle ogebto de la invidia, pero no, no le toques en la fama. Consumuerte cesaran tus recelos, mas no permittas muera deshonrado: pero no, pues para egecutar tan atroz delito, necessita valerse del emboço. Conoce que todos le estiman, por aver obtenido tan insigne victoria, y asi para quitarle la vida, toma por pretexto de que es traidor a la patria. Mal visto seria de todos dar la muerte, a quien aplaudian gloriosamente triunfante; pues para que tengan por justificado tan atroz delito, le acumula Saul le quiere usurpar el reino. *Statuit occidere Davidem quasi regni sui emulum*. Seria para Saul de grande infamia, darle a David la muerte solo porque le tiene invidia, y asi toma por pretexto que ~~David~~ quiere invadir la corona. Se juzga agraviado, porque aun pobre çagal le atribuyeron la mayor parte del triunfo, y asi publica que ambicioso agencia comunes estragos. *Qui libertatem pepererat, tanquam libertatis proditor oculis notabatur*. Procura Saul executar invidioso, y quiere paresca que mira por el bien publico.

138 No ai mayor irascible, dize el Espiritu Santo, que la que se halla en las

Estan sangalienta, y vengativa la muger, que no la iguala el bruto mas feroz

mugeres. Non est ira super iram mulieris. Es aunque por su sexo flaco, tan cruel Ecclesiasti cap. 25. 23
el que no le compite la mas indomita fiera. Nunca lexio el rostro a la piedad, por-
que lo cruel, es en ella nativa propension; y si tal vez si arma de ceños, contra
quien la hizo el disgusto, solo con la sangre del que juzga enemigo; se sacia su
enojo. Todo es extremos, porque como no se govierna por el dictamen de la ra-
zon, es con todo exceso amar, o aborrecer. Quando llora finge, y fingiendo mi-
ente. Dos lagrimas se ven pendientes de sus ojos, con la una demuestra senti-
miento, y con la otra hace cautelosa prevencion para el engaño. Aut amat, Senec. in Proverb.
aut odit mulier, nihil tertium (dixo Seneca). Didicere flere feminam men-
dacium est. Duo genera lachrymarum habentur in oculis feminarum: ve-
ri doloris unum, insidiarum aliud. Repetidas veces reprehendio el Baptis-
ta a Herodes por ser publico, y escandaloso su adulterio. Sentia el rei la
severa reprehension, mas no escusava el oir su doctrina, porque le venera-
va como a Profeta. Pero Herodias, juzgando que las voces del Baptista
passavan a desacato, y atrevimiento, deseava quitarle la cabeça de los hom-
bros. Temia que sus continuas reprehensiones avian de ser causa, para
perder la corona, y asi busco medios para quitarle a Joan la vida. Herodias Marc. cap. 6. 19
autem insidiabatur illi dice San Marcos. Ya empieça a descubrirse
en esta impia muger la vengança, y asi conoce su fiereça; y a se ve la cruel-
dad de su sexo, dice Chrysostomo, pues no puede quietarse hasta executar el
mas atroz delito, buscando medios para satisfacer su agravio. Nulla ergo Chrysost. T. 2. Ho. 15.
in hoc mundo bestia similis est mulieri malae (dice la dorada boca). Quid Ex varijs Matt. locis
inter quadrupedia animalia leone saevius? Sed nihil ad hanc. Aut in-
ter serpentibus quid dracone atrocius? Sed nec hoc quidem iuxta mulierem
malam, et linguosam conferri potest. Nam et leo et draco in malo in-
feriores sunt. Herodias sin recelo, quiere quitar esta radiante antorcha del

mundo, quando Herodes siendo immediatamente reprehendido, le venera temeroso, porque le tiene por Profeta sancto *Herodias autem insidiabatur illi: et volebat occidere eum, nec poterat: Herodes enim metuebat Ioannem, sciens eum virum iustum et sanctum.*

Marc. Cap. 6. 19

La virtud fue siempre tan temida como estimada.

139 Insta Herodias para que a Ioan se le de la muerte; rabiosa como muger que se juzga offendida, no descansa, con que Herodes por complacerla, le aprisiona, sin atreverse a despojarle de la vida. *Herodes adulterae non vincebat animum, nefas tamen adulterae deferebat* (dice Chrysologo) *illa, ne esset arguens, arguentis tendebat ad mortem, ille ut placeret incestae, captivus ipse iustum tantum tenuit, vinxit inclusum.* No tenia la adultera punto de descanso, porque la atormentava el tiempo que no saciava su enojo; la dilacion la fatiga; porque son largas las horas, si se mensuran por el relox de la venganca. Llegose el dia en que Herodes avia de celebrar sus años, y entre todos disponen el modo con que se a de executar el mas atroz sacrilegio. Hiço el rei aquel dia un grandioso, y explendido vanquete a los magnates de su reino, y entre la diversidad de platos, con que les deleitava el gusto, sirvio otro la adultera para regalo de los ojos. Introduxo a su hija adornada de galas para que festejase el convite, con torpes, y descompuestos vailes. Danço con tanto primor la rapaça, que bien conocio Herodes era su hija; pues no la tendria por tal, dice Chrysologo, si la asistiese la modestia *Et veram suam credidit tunc Herodes cum talem vidit: nam putasset alienam, si pudicam vel aliquantulum pervidisset.* Con la sangre se heredan tambien las costumbres, y asi siendo lividinoso el padre, parece preciso fuese la hija torpe. Que gustoso quedó el rei con este cotejo! Con juramento la ofrece darle quanto la pida, aunque sea la mitad de su estado; y valiendose de esta occasion la lasciva madre, la aconseja, no

Chrysolog. Serm. 173

Chrysolog. Ser. 174.

Siempre son largas las horas, si se mensuran con el relox de la venganca

Con la sangre se heredan tambien las costumbres

pida otra cosa, sino la cabeça del Baptista. Razon es, dice, tenga yo algun plato saçonado en este grandioso vanquete, y no lo puede aver para mi de mayor gusto, que saciar con su sangre mi sediento enojo. Prosequitur ergo ipsa (dice en Seleuc. Orat. 28 su nombre el de Seleucia) dum tenet compotatio, dum convivium pendet, esto mihi pars epularum Baptiste caput: sitim sanguine restinguam. Videam iugulatum epulandum apponi potes eius sanguine. Bolvio la moçuela a la sala, y con grande desahogo, pidio a su padre por premio, la cabeça del Baptista en un plato. Volo ut protinus des mihi in disco caput Ioannis Baptiste. Marc. Cap. 6. 25. No sufre dilaciones una enemistad obstinada, y muy similar la accion a los visos de su conveniencia. Protinus. Al instante a de ser. Pues es razon que tan festivo vanquete, se solemnize con cruentidad de humana sangre? Asi le pareció a la adultera, porque temió que la predicacion del Baptista, avia de romper el laço donde se afiançava su corona, y asi no dava permisos al tiempo para la vengança. Herodias timens (dice el Sancto Obispo de Cantuaria) ne forte Herodes resipisceret aliquando, vel Philippo fratri suo amicus fieret, atque illicite nuptie repudiando solverentur, monet filiam, ut in ipso statim convivio caput Ioannis postulet. S. Anselmo. Enarrat. in Matt. 14. En premio de sus lascivas mudanças, pide la cabeça del Baptista; pues no quedará libre de sus temores, si consigue le den la muerte? No ai duda; pues para que pretende le corten la cabeça? Es el caso, dice Ratberto, que en Herodias obrava el demonio, y quiso que el Baptista experimentase la sentencia, que Dios le dio por aver introducido con engaños en el hombre la primera culpa. Dos cosas le dixo en este fallo, que le avia de quebrantar la cabeça una valerosa muger, y que el pondria acechanças a su hermoso talon. Ipsa conteret caput tuum, et tu insidiaberis calcaneo eius. Gen. Cap. 3. 15 Pues en esta ocasion rabioso procura trocar las manos, y asi se vale de las plantas de una muger lasciva, para

Ratberto. Lib. 1. in Matt.

quitarle a Joan la cabeça. Sed serpentis germen caput Joanis petit semper at que hominis: cui suum caput sententia olim summi Iudicis scribat additum, dicente Domino, illa tuum observabit caput, et tu illius observabis calcaneum. (Casi con las mismas palabras se hallara el concepto en Chrysologo. Serm. 173) Conforme es la gravedad de la culpa, asi y la calidad de la pena, y quiere el comun enemigo, que quien (aun antes de nacer) fue favorecido de la gracia, experimente su pena, intentando infamarle con su culpa. Pero que poco puede este leon rabioso desacreditar al Justo, pues con la emulacion le solicita immarcessibles lauros. Nolo veis? No solo pide la cabeça del precursor, sino que la traiga en un plato. Volo ut protinus des mihi in disco. En un plato? No seria mejor que para mayor desprecio i ignominia, la truxese el verdugo pendiente de la inmarañada crencha? Sedienta de su sangre le manda degollar, y como a sagrada reliquia quiere se traiga esa cabeza con toda veneracion. Cur in disco (pregunta Chrysologo) cur preciose gestas, quem viriliter occidis? Pero que mucho, responde, si la virtud tiene tan grandes preeminencias, que le rinde cultos aun la pasion mas obstinada. Hoc ipsum quod vis non agis, quomodo ipsa vis: quia agit te superna ratio aliter quam vis. Contristose el rei, oyendo la peticion. Et contristatus est rex: propter ius iurandum. Dio a entender en el rostro se hallava embarazado, entre tan sacrilega execucion, y juramento. La virtud de Joan era a todos notoria, el pueblo la aplaudia, teniante en predicamento de Profeta, y podia recelar algun tumulto, quitando la vida a un hombre tenido por sancto: por otra parte insta el cumplimiento de su real palabra, y mas quando el juramento la asegura. Esta contrariedad, parece occasiona su tristeça. Puede aver mayor locura, dice Ambrosio, que ofrecer la mitad de una corona, por el sainete de una dança? Si, mas lo es,

Chrysolog. Ser. 174

Mar. Cap. 6. 26

De la gravedad de la pena, se colige la calidad de la culpa.

La virtud tiene tal preeminencia que la rinde cultos la pasion mas obstinada.

valerse del Juramento para quitar la vida a un Profeta. De Herode supra scripsimus, qui saltatrici premium turpiter promisit, crudeliter solvit. Turpe quod regnum pro saltatione promittitur: crudele, quod mors Prophete pro turis iurando religione donatur. Obligacion tenia (dice Hugo) a no cumplir el Juramento, porque por su naturaleça era iniquo. Excusat scelus sub specie occasionis per iuramentum, cum tamen non esset observandum quia illicitum. Pues si de Ioan desea vengarse, si se halla offendido de sus severas, y repetidas reprehensiones; si vivia Herodes con tal fiscal temeroso, para que se muestra triste, quando tiene a las manos lo que apetese su deseo? At qui timuit seipsum a principio scribitur. Cur ergo contristatur? pregunta Chrysostomo. No veis, dize Beda que es su tristeça es fingida, y aunque muestra tristeça en el rostro, oculta la alegria en el pecho. Dissimulator enim mentis sue, et artifex homicida, tristitiam pre ferebat in facie, cum letitiam haberet in mente. Pues de que sirve ese emboço? Para que es tan afectado disimulo? A bien tendran los convidados la execucion de tanta atrocidad; porque los palaciegos por la mayor parte son aduladores, y publican por virtudes, las culpas del principe: pues mande cortar a Ioan la cabeça,+ quien a esa sangrienta vengança, la hadde iniquidad de Justicia. No veis teme, que el pueblo se amotine, y asi procura ser impio con los impiedad, y encubrir el sacrilegio con pretexto de virtud, y con apariencia de religion. Scelus excusat iuramento (dice S. Geronimo) ut sub occasione pietatis impius fieret. Y Cayetano. Monstrat Herodes se invitum coactum a religionis vinculo, et a reverentia convivarum, tanquam etiam ipsis testibus fieret in iuria, si non servaret promissa: ut sic populus audiens quod invitus occidisset Ioannem, minus egre ferat Ioannis necem, et pro excusatum habeat Herodem. Emboça Herodes el sa-

Ambro. F. 4. lib. 3 de Offici. Cap. 12

Hug. Card. ibi

Chrysost. Ho. 49 in Mattheum.

Bed. lib. 2. in Mat.

+ que no faltara

Hieron. in catena

Caiet. in Cap. 14. Matt

cailegio con el culto; y para que no se conosca su vengança, i iniqua atrocidad, se disfraça con visos de religion.

140 Grande es la enemistad que tiene el demonio al Christo, pues no solo se conturba de verle, sino que le atormenta el oirle, y por esa causa escusa nombrarle. Abrasado cometa, vive muriendo en las infernales llamas, porque su altivez presumptuosa, no le permittio doblar la rodilla, por jusgarse soverbio, de mas noble naturaleça: y por esta causa tiene a su Magestad tanto odio, que escusa tomarle en los lavios. Aviendo baptiçado el Apostol a la noble Lidia, y a toda la gente de su casa, una moçuela, de quien estava apoderado el comun enemigo, empeçó a prorrumpir en alavanças del Apostol, diciendo que asi el como sus compañeros, eran siervos del Dios excelso, y que la doctrina que predicavan, era el camino mas cierto, y seguro para conseguir la felicidad de la gloria. *Isti homines servi Dei exelsi sunt, qui anuntiant vobis viam salutis.* No predicavan los Apostoles la soberana lei de Christo? No enseñavan que su Magestad vino al mundo, para abrir con su muerte las puertas del cielo, que la culpa cerró con fuertes candados? Si; pues si conoce esta verdad el demonio, porque no dice al pueblo que tambien son siervos de Christo? No veis que su Magestad le despojó de la corona, que avia usurpado su tirania, y que por no averle dado la obediencia, es desdichado avitador de aquellas infernales llamas; pues por esta occasion le tiene tan grande aborrecimiento, que no gusta de pronunciar su nombre. Dice Cornelio alapide. *Non ait Iesu Christi, quia hic illi exosus est, ut pote qui eum regno suo dispoliavit.*

El demonio tanto al Christo aborrece que no gusta de nombrarle

Act. Cap. 16. 17.

Corn. Alap. ibi

141. Con grande desabrimiento, oyo Pablo estos elogios, porque este cauteloso, si traidor enemigo, introduce en el alma el mortal veneno, con la dulçura del aparente alago. Son mentiras sus lisonjas, y asi no se a de admitir la paz

El demonio, introduce en el alma el mortal veneno, con la dulçura del aparente alago

que ofrece engañoso, pues embaraza la continua guerra, se asiança nuestro triunfo. *Beneficia demonum omnibus sunt nocentiora vulneribus* (dice San Leon Papa) *quia tutius est homini, inimicitiam diaboli meruisse, quam pacem.* Mandole el Apostol callar, y que dexe aquella criatura de quien avia tomado posesion; porque no es propio officio del demonio prorrumpir en las divinas alavanças, es a occupacion es de las Angelicas criaturas. *Abscedere hunc, et silere precipit* (dize Beda) *quia demonia cum tremore debent Dominum confiteri, non autem laudare cum gaudio.* Obedecio el demonio, luego que oyo el nombre de Christo, y dexo libre aquella criatura, de su opposicion tiranica. A quien no causa admiracion tan grande prodigio? Grandes aplausos (digo yo) se granjearia el Apostol; agradecidos quedarian aquellos por cuya quenta corria la muchacha, viendola ya libre de tanta desdicha, y miseria: pues no fue asi; antes offendidos, y agraviados, llevaron los Apostoles ante el tribunal de los Principes, y los acusaron de violadores de las antiguas leyes, y de que alborotavan el pueblo, introduciendo una religion en todo opuesta a la que professavan los Romanos. *Apprehendentes Paulum, et Silam produxerunt in forum ad principes: et offerentes eos magistratibus, dixerunt: Hi homines conturbant civitatem nostram, cum sint Iudei: et anuntiant morem, quem non licet nobis suscipere, neque facere, cum simus Romani.* Ahora dizen, mas siquieren acreditarse de zelosos, como hasta ahora se les a olvidado el mirar por sus cultos? *Quinam fecerunt?* (pregunta Chrysostomo) *Quare igitur ante hac non attraxistis?* Muchos dias an estado predicando esa nueva lei, a vista de toda la Ciudad, pues si sois tan celadores de vuestros ritos, porque desde la primera hora no los llevasteis a la prision? Verdad es que la lei que predican, deroga en-

Al demonio no le toca prorrumpir en las divinas alavanças, por ser occupacion de las Angelicas criaturas

S. Leo Pap. Serm. 9 de Pass. Domini

Bed. ibi

Act. Cap. 16. 19

Chrysost. T. 3. Hom. 35. in Act.

todo las vuestras, mas ya que delatais, lo que juzgais delito, publicad tambien el milagro que registraron vuestros ojos, decid el imperio que tienen sobre el comun enemigo *Quare non dixerunt, quod demonem eiecerunt?* prosigue Chrysostomo; solo publican lo que parece desdoro, y callan lo que puede ser decredito; pero no, pues solo claverdad o salud a la culpada, es el motivo porque los aprisionan. Tenian con esta endemoniada sus dueños crecidos intereses, porque se lo pagavan, quando dava algunas falsas repuestas, y adivinaciones; y como el Apostol les quito esta granjeria, por esa razon le accusan, y apprisionan.

Quien habla apassionado, solo publica lo que puede ser de desdoro, y calla lo que puede servir al credito

V. 19

Asi lo dice S. Lucas *Videntes autem domini eius, quia exivit spes quæstus eorum: apprehendentes Paulum et Silam &a.* No es notable la ceguedad que introduce en el alma la codicia, pues quando estos hombres se avian de mostrar agradecidos, a quien libró a su criada de la oppresion del demonio, le persiguen porque les faltó aquella granjeria, y ganancia. *Vbique malorum causa pecunia* (dice Chrysostomo) *Propagandam inhumanitatem, ut augeant pecuniam, puellam a demonijs vexari volunt!* El dinero es la joya que mas estima el mundo, pues todos a su imperio se rinden, y parece que como a soberano señor le dan vasallage. *Verum hoc malum tam dudum humanis influxit mentibus* (dice San Ambrosio) *ut pecunia honori sit, et animi hominum divitiarum admiratione capiantur. Inde se immisit avaritia, veluti quædam bonorum aviditas officiorum: ut homines damnum putent quid quid præter morem impenditur.* Estos hombres reputan por agravio, el beneficio; solo porque con el pierden sus temporales emolumentos. Pues si esta es la causa, que motivó sus furias, como en el tribunal proponen otra culpa? Si les motiva el que juzgan agravio, para que toman pretexto de zelosos? Es venganza, y quieren pase plaça de virtud? Es desenfrenada codicia, y pretenden pase por punto de religion? Si, que tienen por desacierto, descubrir el rostro quando

Chrysost. ubi supra

La codicia, introduce grande ceguedad en el alma

El dinero, es la joya que mas estima el mundo

Amb. Lib. 2. Offi Cap. 21.

procuran vengar sus agravios. Seria sospechosa en la verdad su propuesta, si des-
cubriesen en la occasion de sus abatimientos occasionados de la cudicia; y asi para lo-
grar el tiro, ocultan lo apasionado, y se obstentan solo celosos de sus cultos. Co-
nocian se avia grangeado el Apostol las afecciones de la pleve, con mila-
gros insignes, y portentos admirables, y asi para obligarla a que se amotine
los acusan de quebrantadores de los ritos paternos, para que con pretexto del
bien comun su dañada intencion se logre. Differente es la que tienen, a la
culpa que les atribuyen; La culpa es averles quitado la ganancia que te-
nian, y la accusacion es de magestad lesa. *Videntes autem domini eius, quia exivit spes quaestus eorum apprehendentes Paulum et Silam, perduxerunt in forum ad principes: et offerentes eos magistratibus, dixerunt: Hi homines conturbant civitatem nostram, cum sint Iudaei: Et annuntiant morem, quem non licet nobis suscipere, neque facere cum simus Romani.* Aqui Chrysostomo. *Maiestatis lesae calumnidicunt. Et simul insurrexit contra illos.* Para saciar su enojo, se muestran celadores de
sus falsos ritos, para que con mas facilidad se amotine el pueblo; y vis-
tiendo su venganza (para que no se conosca) con el pretexto de la paz, y bi-
en comun de la republica. *Conturbant civitatem nostram.*

142 Nunca mas lustroso el merito, que quando la pasion, y enemistad pro-
curan deslucirlo, pues al paso que se pretende abatir al atiende, sube a mayor
grandeça, mejorandose su fortuna; porque la emulacion no hace contrapeso,
antes bien presta plumas, para que se vuele a la eminencia, y para que se a-
rrive a la mayor soverania. La palma no dobla la cerviz con el peso, pues
quando pretende opprimirla la violencia, robra brio para encumbrar su di-
latado cogollo. Dicelo asi Alciato en el emblema 36, cuyo titulo es *Obdurandum adversus urgentia*, y explica asi el concepto.

Quando la emulaci-
on hace publico alar-
de de su malicia, en-
tonces la virtud mas
se aclara y sola.

Alci. Emble. 36.

Nititur in pondus palma, et consurgit in arcum;
Quo magis et premitur, hoc mage tollitur onus.

Nunca mas empeñada la perfidia hebrea en deslucir a Christo, que quando los magnates, Fariseos, y Principes se juntaron en su tribunal, para determinar una causa perteneciente a la religion; mas como la enemistad dispuso las premisas, fue preciso salirse en favor de la verdad la consequencia. Que hacemos, dicen los Capitulares del tribunal de Sanedrin, como estamos tan omisos, quando este hombre con sus pasmosas obras, arrastra las voluntades de toda la republica? *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit. Cur pigritamini, cum nobis non providemus?*, leyó Hugo Cardenal. Como vivimos tan perezosos, quando este hombre con sus repetidos milagros, nos usurpa nuestra estimacion y credito? Si le dexamos sin castigo, vendran contra nosotros los Romanos, y con mano armada nos quitaran el reino. O que mal fundados temores (dice Chrisostomo) pues sola la invidia que asiste a estos Jueces, puede obligarles a discurrir tan torpes! *Et quanam gratia, dic quæso? Numquid seditionem docebat Christus? Num dissuadebat censum dari Cæsari? Nonne regem ipsum facere voluistis, et renuit? Nonne humilem et abjectam vixit vitam? Nonne et domo et aliis hujusmodi caruit?* Mas la invidia nunca se funda en razon, para buscar dos medios a la virtud, porque solo le mueve la que su inga conduce a su intento. Los milagros que Christo hace es el todo de su sentimiento, siendo asi que convencidos, en otra ocasion, de la eficacia de su celestial doctrina, apelaron a la evidencia de sus obras. *Magister* (dixeron) *volumus a te signum videre*. Cosa alguna les satisface; bien a su despecho, queda calificada la doctrina de Christo, pues expontaneamente confiesan que haze muchos, y pasmosos milagros. O que bien lo dice nuestro Pisano! *Dominum Iesum etiam*

Ioann. Cap. 11. 47

Hug. Card. ibi

Chrysost. Tom. 3. Ho. 63. in Ioann.

Matth. Cap. 12. 38

Pisa. T. 4. Fer. 6.

constitentiu inviti esse Deum. Namque Deum certum est potuisse solum — Domin. Passion.
facere signa, quibus inductus populus crediturus erat in eum. Igitur dum fa-
tentur eum facere talia signa, liquet eos, coactos licet, divinitatem Christi
Domini demonstrare. Quando pretende la Hebraica obstinacion quitarle a Chris-
to la vida, para apagar sus creditos, le engrandece haciendo publicos sus pasmosos
milagros: Multa signa facit, con que a su pesar le aclaman divino. Dominum
Iesum etiam confitentium inviti esse Deum.

143 Contodo, parece les asiste alguna razon a los Capitulares de este religioso
Senado. Instituyo Dios este tribunal, como consta del Cap. 11. v. 26 de los Nu-
meros, y era en el Juicio, de 70 personas graves, aquienes tocava el conocim-
iento de las materias pertenecientes al bien comun, y al culto de la religion. Asi
lo dice el Obispo de Monopoli: Concilium quod contra Dominum congrega- — Epis. Monop. F. 3
tum est, Lazari resurrectione cognita, erat magnum Concilium Sanedrin — Fer. 6. Dom. Pass. N. 1.
dictum 70 seniorum. Horum erat officium, graviores iudicare causas, ut
pote cum de Propheta agebatur, dilege sacra, vel Rege. Con que este pleito de
Christo, le tocava a este Senado; y asi daran con que se alegan, tiene visos de bien
fundada. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: Et venient — V. 48
Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. Los milagros que hace este hom-
bre (dicen) nos an de occasionar total ruina, pues el sequito que tiene, es motivo
bastante para que nos hagan guerra los Romanos, y a todos nos pongan en
infeliz, y miserable cautiverio: quedaria con esta hostilidad destruido el
santuario, se demolerian los templos, y en todo se perderia el divino culto. Estas
son las causas que proponen, y los honestos fines, que (segun dicen) les
mueven; mas si les quitamos el rebozo, se conocera con evidencia el
engaño. Todos creeran en el, dicen; Omnes credent in eum. Muy bien
discurren, pero de que temen, quando este medio y el mas eficaz para verse

Libres de enemigas oppresiones, y de estrangeras hostilidades? Esos barbaros y dolatras, humildes le daran la obediencia, como lo predixo Isaias *Et fluent ad eum omnes gentes. Et ibunt populi multi.* Entonces cesaran las guerras, se depondran las discordias, y en demonstracion desta comun tranquilidad, de los instrumentos belicos, se haran rejas, y hoces para cultivar el campo *Et conflabunt gladios suos in vomeres, et lanceas suas in falces.* Explicacion es esta de San Jeronimo *Omne bellandi studium vertetur ad pacem, et pro discordia erit in toto orbe concordia. Gladij mutabuntur in vomeres, et lanceæ in falces, ut omisso furore bellandi, agriculturæ serviant et uberrimas falcibus messes secent.* Luego con sin fundamento sustemarse, porque si los Romanos siguen al Christo, libres estaran de sus hostilidades. *Deinde male providi estis* (les dice Maldonado) *non enim Romani venient si omnes in eum crediderint sed si non crediderint.* Ademas (dice Caietano) que si ven que Dios asiste a Christo para obrar tan grandes maravillas, podian colegir le asistiria tambien contra la potencia Romana *Si Deus miraculorum signis ducet omnes ad Iesum, ut Mesiam, ipse met Deus proteget a Romanis, et ab omnibus.* Estaracon en que se fundan, se oppone a lo que desean, dice Cornelio Iansenio, pues totalmente cierran la puerta para admitir al Mesias; porque juzgan ha de venir con regio aparato, y que occupando el solio librara al Judaismo del Romano imperio. Pues si a Christo condenan a muerte, quando confiesan, y conocen que haze pasmosas señales *Multa signa facit*, y quando todos le asisten: Luego obstinados contrarian sus mesmos deseos. *Cum enim per signorum operationem experirentur Iesu maximam potentiam, et Deum per illum operari, satis possent advertere si vellent, non tamen intellexerunt se huius potentia, et Dei per ipsum cooperatione tutos esse posse contra Romanos, imo evasuros Romanis superiores, maxime cum expectarent suum Mesiam temporali-*

Isai. Cap. 2. 2

V. 3.

S. Hier. F. 5. lib. 1. in Isaiam

Mald. ibi

Caietan. ibi F. 4

Corn. Ians. Concord. Evang. Cap. 103

regno regnaturum, et ab omnibus gentibus Iudaicum populum liberaturum. Nam secundum hanc quomodo moventur rationem, nunquam erat Messias a Iudeis suscipiendus, ne Romanorum paterentur incursus. Pues como obran tan torpes en cosas tan evidentes? Como tan ciegos, quando la mesma luz les hiere los ojos? Como condenan, a quien con tan evidentes señales conocen ser el verdadero Messias? Ya responde Caietano. Excaecavit enim illos malitia eorum, et amor propiae authoritatis, quam sciebant se non habituros sub Messia rege iustissimo. Como conocian que Christo era de vida inculpable, y de virtuosos procederes, juzgavan que impuñando el zelo, les quitaria los officios por sus viciosas costumbres; y assi disponen en este consilio quitar a su Magestad la vida, solo por attender a sus conveniencias. Bien, pero si obran interesados, porque se muestran celosos? Si tan iniqua sentencia se funda en el propio interes, porque palian tanta iniquidad, con pretexto del bien comun. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: et venient Romani, et tollent locum nostrum et gentem. No querian saliessen al comun registro, sus depravados intentos, y assi se valen de la virtud para el emboço; procuravan mantenerse en su buena opinion, ya si coonestan su interes, con la publica utilidad. Porro sequentibus verbis praetexunt (dize Cornelio Iansenio) se pro totius populi salute solicitos esse, et videri volunt hoc negotium ad totius incolumitatem populi pertinere, cum revera privati commodi respectus, et invidiae, ac superbiae morbus eos ageret in necem adversus Iesum. Esta es propiedad de los ambiciosos (dice el Obispo de Monopoli) que pretenden hacer el tiro, a quien puede frustar sus intentos, y se visten con capa de religion, y del bien comun para el sequito. Venient Romani (dice) Solent ambitiosi, et invidiosi causam suam peculiarem communem facere, invidiam zelo reipublicae cooperiunt. No pudo ser mas claro, asi no fuesse tan cierto

Caiet. ibi.

Ians. ub. sup.

El ambicioso procura desacreditar, a quien le puede hacer oposicion.

Epis. Monop. ub. sup.

Huye Ionas, noqueriendo ir apredicar alos Ninivitas, yda aentender lemueve elcelo de Dios, siendo asi eslaopposicion quetiene (porser Iudio) conlagentilidad.

Idea. 15. §. 8. V. 3.

El hombre sino padece, nose compadece; ysolos los travajos propios commueven para lastimarse delos agenos.

144 La criatura noobra, sino quando propios interesses lemotivan, porqueso-losemueve aimpulsos desu conveniencia. Aunque lamayor necessidad serepresente asus ojos, por nosocorrerla, cierra laspuertas deloido, mas sitedunda ensucredito, abre prodigo lamano. Noes liberalidad laque obstenta, quien desta suerte obra, pues lemueven propias utilidades, remediando agenas cuitas. Summa crueldad fue ladel rico avariento, pues aun conlos desperdicios desumesa noquiso remediar lapenuria del hambriento, yafligido Lazaro! mas desus hermanos seacuerda, ysolicita suremedio con ansiosas instancias. *Rogo ergo te pater, ut mittas eum indomum patris mei. Habeo enim quinque fratres, ut testetur illis, ne etipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Estraño caso! Tanta piedad en unpecho tancruel? Ea que no (dice Lira) esta supplica, solo sedirigen alaspropias conveniencias; pues sidesea obiar lacondenacion desus hermanos, es solo porque nosleagraven sustormentos. *Dixit hoc non charitate ductus, cum illam non haberet, sed timore servili, ne in ipsorum consortio eius pena augeretur quia fuerat eis occasio peccandi.* Aunque sean esos los motivos, Iusgava yó noavria desolicitar lasalud desus hermanos, porque la invidia noguarda los fueros devidos alasangre; por esta causa Cain, quitó lavida al inocente Abel; ya Ioseph origino, misera, si dichosa esclavitud. Luego otro es elmotivo? Asies.

Marginal notes: El hombre noobra, sino quando propios interesses lemotivan. — Luc. Cap. 16. 27 — Lir. ibi.

dice Chrysostomo; el nosocomei alla Lazaro viendo sus heridas, y conociendo su mucha necessidad y pobreza, + la abundancia no le avia dado lugar a verle el rostro a la penuria; y quien abunda de platos, no se lastima de la necessidad de su proximo; porque no se compadece, quien no padece; mas como ahora experimenta el rigor de las llamas, solicita (al parecer compasivo) se salven sus hermanos porque no lleguen a padecer las penas que a el tanto le congojan. Vide quam humanum, quam mansuetum, pena reddiderit eum (dice la voca de oro) Qui Lazarum presentem despiciebat, aliorum absentium nunc curam habet: qui ante oculos iacentem preteribat, meminit eorum quos no vivi debat, multo que studio postulat ut aliquomodo illis prospiciatur adversus imminentia mala. Solo depone el hombre lo cruel, quando le atribula la propia calamidad; y asi permitte Dios muchas vezes que lo fatigue el ahogo, para que como experimentado, se muestre con los demas compasivo.

+ Fue porque

Chrysost. F. 2. Con. 4. de Lazaro

145 O quanto me compadesco (dice Dios a Jonas) de los peccados de los Ninivitas, pues ellos mesmos vocean, y en mi soverano consistorio estan pidiendo vengança. Mas attiendo, a que son hechura de mis manos, y asi les solicito el remedio. Levantate luego al punto, y para que se reduzgan esos Gentiles, ponderales que tengo ya levantado el acote para castigarles. No les señales mucho plazo, diles que tengo de destruir la Ciudad dentro de quarenta dias. O que duro precepto, para un hombre indiscretamente celoso! Pareciole al Profeta, que no merecian tan grandes, y exorbitantes culpas, que usase Dios con ellos de misericordia, y porque no tuviese efecto tan estraña piedad, se determinó a huir. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Como si dixese (explica San Basilio de Seleucia) Señor, yo os obedeceria gustoso, si me diera des permisso-

Ion. Cap. 1. 3

para egecutar estragos; porque nosondignos demisericordia. losque usurpan vuestros cultos, pordarselos al demonio. Si supplicia, inquit, de Niniuitis essem sumenda, gaudens utique obsequerer imperio, administer essem pene impiorum, sedes impiorum exsecror. Tandesapiadado, comorigoroso seoppone alapiedad divina, sincompadecerse delas culpas, ysinattender alafragilidad humana. Mas despues levio tantrocado, quenosolo obedece el precepto, sino queparecepbra impossible, segun laceleridad conque executó elorden. Noloveis? Luego que lebomitó labestiamarina, sevistio dealas, paraír apredicar alos idolatras. No uvo elmenor intervalo entre elmandar, yobedecer. Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens: Surge et vade in Niniuem ciuitatem magnam: et predica inea. No tuvo el Profeta repugnancia? No, pues contodo rendimiento egecuta. Et surrexit Ionas, et abiit in Niniuem iuxta verbum Domini. Era lacidad espaciosa, sucircumbalacion tandilatada, que para correrla, era necessario tiempo detresdias. Et Niniue erat ciuitas magna itinere triumdierum, yen undia solo, pasó todo suambito. Et cepit Ionas introire inciuitatem itinere unius diei. No es raro elprodigio! En tanpoco tiempo, pudo correr tanto espacio? Si, queprocura yá quelos Ninivitas seconviertan, ytanbuena obra, noquiere lamalogre latardanca. Pues quien leahecho tancompasivo, aviendose obstentado tanrigoroso? Si alli por escusar lapredicacion tandesapiadado, como desobediente, huye Surrexit Ionas, ut fugeret, como aqui tan sintergibersacion obedece, ytan aceleradamente corre Surrexit Ionas et abiit in Niniuem iuxta verbum Domini? No veis (dice San Geronimo) que experimentó ensi lacalamidad del naufragio, yla experiencia delpadecer leahecho derigoroso, compasivo. Hallose enel horroroso vientre delpez, tanafligido, como culpado, yapela.

Sileuc. Orat. 12

Ion. Cap. 3. 1.

V. 3

V. 4.

ala Divina misericordia, solicitando il perdon de su culpa. Clamavi de tribulatione mea ad Dominum, et exaudivit me, y eso le mueve a ir con toda aceleracion a predicar alos Ninivitas, para que arrepentidos hagan penitencia. Statim Ionas quod fuerat sibi imperatum opere perfecit (dice la sagrada purpura) Ninive autem erat ad quam pergebat propheta: civitas magna, et tanti ambitus: ut vix trium dierum possit itinere circumiri. At ille precepti et superioris naufragii memor, viam trium dierum unius diei festinatione complevit. Quando no levava visto el rostro ala tribulacion, era todo de parte dela severidad; mas ahora que padece se compadece; y en breve tiempo camina espacio tan dilatado, estimulandole el deseo que ya tenia, dever aquellos peccadores arrepentidos. Viam trium dierum, unius diei festinatione complevit.

Ion. Cap. 2. 3

S. Hiero. T. 5. ibi.

146 Con razon, dice el Principe dela Iglesia, que el demonio nuestro enemigo, es como Leon hambriento, y que està en movimiento continuo, para introducir el engaño. Sobrii estote, et vigilate: quia adversarius vester diabolus tamquam leo rugiens circuit, quærens quem devoret. No ai camino que no busque, ni medio que no solicite para destruir al hombre. Non enim desinit hostis antiquus, transfigurans se in angelum lucis deceptionum laqueos ubique pretendere, et quomodo fidem credentium corrumpat instare (dice San Leon Papa) Novit cui adhibeat estus cupiditatis, cui illecebras gule ingerat, cui apponat incitamenta luxurie, cui infundat virus invidie. Novit quem merore conturbet, quem gaudio fallat, quem metu opprimat, quem admiratione seducat. Omnium discutit consuetudines, ventilat curas, scrutatur affectus: et ibi causas quærit nocendi, ubi quemque viderit studiosius occupari. No esgrime, dice, sus sangrientas uñas, contra el que vive divertido, sino contra quien està religiosamente occupado

1. Petr. Cap. 5. 8

S. Leo. Pap. Serm. 7. de Nativit. Cap. 3.

El demonio cauteloso attiende, ala inclinacion del hombre para poder rendirle

El demonio no se arma contra quien vive divertido, sino contra quien esta religiosamente occupado

aqui austa toda su bateria, poniendo todos los medios proporcionados para lograr la victoria. A la campaña del desierto, salio Christo, conducido del Espiritu Santo, para medir las armas con el demonio. *Tunc Iesus ductus est in desertum à Spiritu, ut tentaretur à diabolo.* Con quanta promptitud le salió al encuentro el comun enemigo! *Et accedens tentator dixit ei.* No ai medio que no intente su malicia, ya le acomete con la gula, ya brinda con la jactancia, ya intenta persuadirle a la avaricia: Aunque quedo vencido en el paramo, hace segunda embestida en el templo; y tan sobervio, como arrogante, repite la tentacion en el monte. Mostrose compadecido de la hambre que su Magestad padecia, y mentida mente halagueño procura quebrantar la abstinencia, con pretexto de remediarla: ya se vale de la sagrada escritura para afianzar su engaño; ya de falsas promesas para lograr el tiro; y no deja piedra que no mueve, para quedar gloriosamente triunfante. Palabras son todas de Innocencio Pontifice. *Attende diligenter astutiam tentatoris* (dicit) *Tentat enim ex diversis causis, in diversis locis, diversis modis. De gula, di iactantia, de avaritia. In deserto, in templo, in monte. Suggerendo, argumentando, et promittendo. Suggerendo cum dicit: Dic ut lapides isti panes fiant. Argumentando cum intulit, scriptum est enim, quia Angelis suis mandavit de te, et in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum. Promittendo, cum inquit: Hæc omnia tibi dabo, ut quem ex una causa non poterat, ex alia causa seduceret. Quem in uno loco non poterat, in alio loco deciperet. Quem non poterat uno modo, falleret alio.*

Matt. Cap. 4. 1

V. 3.

Innoc. Serm. in Do. 1. Quadragesime

El demonio vusca todos los medios posibles para [illegible] al hombre

147. Asi obra aquella infernal serpiente, para rendir, y engañar al hombre, y asi no me admiro de sus astucias. Lo que con razon estraño, es que Christo permitta semejante atrevimiento, sin darle luego el castigo, y

y mucho mas que para este fin lesaque ala palestra el Espiritu Sancto. Tunc Iesus ductus est in desertum a Spiritu, ut tentaretur a diabolo. Ea que no es indecente (dice el Magno Gregorio) el darle al demonio este permiso; porque asi como triunfo de nuestra muerte, consumiendo, asi quiso vencer con su tentacion nuestras tentaciones. Non est erga indignum redemptori nostro quod tentari voluit, qui venerat occidi. Iustum quippe erat ut sic tentationes nostras suis tentationibus vinceret, sicut mortem nostram venerat sua morte superare. Bien, mas esta funcion de sacar al Christo al desierto, parece pertenecia al divino Padre, pues es quien lo entrego ala muerte para redimir al hombre, como el Apostol dice: Qui etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Pero no, que esta accion es de piedad, y misericordia, que usa Dios con la criatura, y el divino Espiritu es el medio por donde se distribuyen, y franquean. En el Juzgado del hombre, no ha de ser visto el divino Padre, porque no se vistio de nuestra humana naturaleza, solo se vera Christo en solio soberano, franqueando premios, y fulminando castigos, que es lo que dice San Juan: Neque enim Pater iudicat quemquam: sed omne iudicium dedit Filio, y explica Beda: Pater non iudicat quemquam, quia Patris persona hominem non suscepit, nec in iudicio videbitur; sed sola Filii persona, in ea forma qua iudicata est iniuste, iuste iudicabit vivos et mortuos. Asi, pues no sea el Padre quien le lleve ala campaña, sea el Divino Espiritu quien le conduzca, provoque al demonio para que le tiente, sepa que es padecer hambre, experimente lo activo delas infernales sugestiones, para que se compadezca, en la occasion de dar el fallo, y sentencia. No es asi? Digamos al Apostol: Non enim habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris. Tenemos (dice el divino Pablo) un Pontifice, que se compadece de nuestras calamidades, miserias, desdichas, y afliciones.

S. Greg. Ho. 16 in Evang.

Ad Rom. Cap. 8. 32

Ioann. Cap. 5. 22

Bed. ibi.

Ad Hebr. Cap. 4. 15

Porque causa? Porque somos hechuras de sus divinas manos, y como padre amoroso, se lastima de nuestros yerros? Bastante es ese motivo; pues conociendo la fragilidad humana, es preciso mire con compasion nuestras culpas; mas el Apostol en este texto otro motivo insinua *Tentatum per omnia*. No parece, basta la sciencia para la conmiseracion, si las calamidades no se llegan a experimentar. Nuestro divino Pontifice fue tentado del demonio, tocó sus mentiras, falacias, y engaños; y asi de necessidad sea de condoler, quando con sus infernales sugestiones, nos rinde el comun enemigo. Digamos

Primas. ibi

a Primasio. *Non enim habemus pontificem, qui non possit compati. Sive condolere. In infirmitatibus nostris. Hoc est dicere: Non ignorat quae nostra sunt: venit enim per viam humanae conditionis per omnia sine peccato: quapropter non solum quia Deus est, et omnia novit, cognoscit infirmitatem fragilitatis nostrae, et potest misereri: verum etiam per hoc quod particeps factus est fragilitatis carnis absque peccato, et cognoscit, et indulgere valet.* Esta parece la causal, que obliga a la conmiseracion; pues de aver sido Christo tentado, se sigue por ligitima consequencia el compadecerse tanto de nosotros; porque el que no toca la tribulacion con las manos de la experiencia, no se lastima de las agenas culpas. *Impassibile afflictiones afflictorum nosse est* (prosigue Primasio, tomandolo de San Ambrosio) *qui experimentum afflictionis non habuit, et sensibiliter omnia non sustinuit.* Luego el sacar a Christo al desierto, parece obra de piedad, y amor, propia del Espiritu Santo, porque experimentando este Divino Juez la miseria humana, no solo nos favorezca con su patrocinio, sino que se apiade

Ad Heb. cap. 2. 18

de nosotros. Bien claro lo dixo en otra parte el mismo Apostol. *In eo enim in quo passus est ipse et tentatus, potens est et eis, qui tentantur, auxi-*

Amb. F. 3. ibi

liari. San Ambrosio, lo explica muy del intento. *Tentationes nostras*

nonsolum sicut Deus, sed etiam sicut homo inseipso per experimentum cognovit. (y Chrysostomo: Hoc est, inquit, venit per ipsam experientiam rerum que passi sumus. Nunc non ignorat nostras perpessiones. Nonsolum sciit ut Deus, sed etiam cognovit homo per eam, qua passus est, experientiam. Multa passus est, sit compati et misereri quam quam Deus sit impatibilis. Sed hic narrat que sunt incarnationis. Quasi diceret: ipsa quoque caro Christi multa passa est gravia: Novit quid sit afflictio: novit quid sit tentatio, non minus quam nos qui passi sumus: nam ipse quoque est passus.

Chrysost. ℓ.4. ibi

148 El buen celo es quien conserva segura la virtud, porque es vigilante centinela que guarda el sagrado vergel dela religion. Si tenaria de maleças, y se perderia la fragancia delas rosas, si el cuidado, y desvelo, no extinguiese, y extirpase la mala semilla. No solo, no se a de negar el divino al cultivo, sino que a de ser todo ojos, para que no se introduzgan bastardas plantas en el quarto. Zelum debet habere debet sacerdos (dice San Ambrosio) qui incorruptam servare studet Ecclesie castitatem. Mas acertado es que algunos peligren, a violencias del acote infame, que atender al credito, quando no pierca la republica en el notorio escandalo. Melius est (prosigue Ambrosio) ut unius, aut duorum damnatione plurimi liberentur, quam duorum absolutione plures periclitentur. El zelo no a de ser parcial, si se rusia solo la honra de Dios, porque si se registran las acciones del emulo, si se reonestan las del amigo, mas quereloso, se descubrira apasionado. Zelum qui habent (dice el mesmo Sancto) quamvis patrem, fratres, sorores omnes sibi inimicos suos putant, qui sunt hostes Dei, quamvis patrem, fratres, sorores. Omnibus dicit: in hostes facti sunt mihi sicut David ait. Mas esta materia al paso que es importante, es arriesgada

El buen celo, es quien al vergel dela religion mantiene seguro

Amb. Enarr. in Psal. 18

El zelo no es parcial, quando solo se attiende al servicio de Dios

si la prudencia no le asiste. El zelo a de ser regulado por la razon, y nivelado por la caridad; porque si dicotra suerte se obra, se experimentaran muchas y lamentables desgracias. *Importabilis siquidem absque scientia est zelus* (dice San Bernardo) *Ubi vehemens æmulatio, ibi maxime discretio est necessaria, quæ est ordinatio charitatis: covigilantiori Semper quidem zelus absque scientia minus efficax, minus que utilis invenitur plerumque autem et perniciosus valde sentitur. Quo igitur zelus fervidior, ac vehementior spiritus, profusiorque charitas: covigilantiori opus scientia est quæ zelum supprimat, spiritum temperet, ordinet charitatem.* El zeloso, a de llevar siempre la sonda de la prudencia en la mano, si quiere obiar peligros; porque quien solo attiende al castigo de la culpa, negandose del todo a la misericordia, da a entender le motiva el espiritu de vengança. *Vellem autem vos zelum temperare misericordia* (dice Chrysostomo) *Zelus enim veniam negans, potius furor est, quam zelus: et admonitio misericordia carens, tortura quædam est.* Zelosos quiere Dios sean los suyos, mas no tan rigidos, que se nieguen a lo humano. Manda su Magestad se castiguen las culpas, pero regulandose por la prudencia, y templando la Justicia con la misericordia.

Zeloso era el Profeta Elias de la honra de Dios, como lo afirmó assi: *Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum.* Todo era rigores, todo castigos, y por esa causa le saco Dios del mundo, porque con su asistencia quedaria desolado. Digamos a Chrysostomo *Videns pertinacem Heliæ animum, adhuc a misericordia abhorrentem, a peccatoribus ipsum segregat. Ego, dicit, scio zelum tuum, grata est mihi anima tua. Verum interim et peccatoribus misericorsum, cum supra modum puniuntur, tu vero valde severus es pietatis exquisitor. Unde quia peccatores ob zeli nimietatem ferre non vales, ascende quasi in cælum, ego autem in terra peregrinus ero. Nam si tibi diu manendo*

S. Bernardus Serm. 47. in Cantica

Chrysost. T. 1. Hom. de habenda cura salutis proximi

3. Reg. Cap. 19. 10

Chrysost. T. 1. serm. de Helia

El zelo a de ser regulado por la razon, y nivelado por la caridad

El zeloso que attiende solo al castigo de la culpa, negandose del todo a la misericordia, da a entender le motiva espiritu de vengança

Dios no quiere que el celoso sea tan rigido que falte a lo humano

Quien no se apiada de los peccadores, solo le conviene vivir entre Angeles

intrus, propediem humanum genus, quod ate continuo plectitur, aboleretur

149 Vió el celoso Profeta las exorbitantes, y repetidas culpas del pueblo, y procuró castigarle estorvando que el cielo fertilizase la tierra con el natural rozio: *Vivit Dominus Deus Israel, in cuius conspectu sto, si erit annis his ros et pluvia, nisi iuxta oris mei verba.* No merecen hombres tan ingratos, gozar delos comunes beneficios. Mis amonestaciones no an sido vastantes adomellar vuestra protervia (les dize) y asi precisa es que el azote ablande vuestra contumacia. De aqui adelante no vereis agua del cielo, porque cerraré las puertas dela misericordia con fuertes candados, para que la penuria y hambre, morigere vuestros diamantinos corazones. Pero, ¡o prodigio! ¡virtud, y poder de Elias! Apenas fulminó esta sentencia, quando padecieron desmedros fatales todas las plantas. Secaronse las fuentes, por cuya causa perecieron todos los vegetables. La serenidad del cielo era la mayor tormenta, y en lo tranquilo de sus luzes fluctuavan todas las criaturas. *Nunc subito anhelat terra* (dice Chrysostomo) *siccatur coelum, sitiunt amnes, fontes arescunt. Omnis humor ima petit, supera deserit, aer fervet, serenitas torquet, tranquilitas poena est. Estuant noctes, dies arescunt, sata torrentur, arbusta aegrotant, prata deficiunt, nemora languent, campi ieiunant, squallet terra, herbas quas producit,* ~~prata deficiunt, nemora languent, campi ieiunant~~ *interimit. Iram Dei universa creatura testatur.* Al mesmo tiempo mandó Dios a Elias, que desamparando aquella tierra, se retirase a un paramo, donde le llevaria de comer un cuervo, y donde hallaria para su alivio, el dulce nectar de un cristalino arroyo. *Recede hinc, et vade contra orientem, et abscondere in torrente Carith, qui est contra Iordanem, et ibi de torrente bibes: corvis que praecepi ut pascant te ibi.* ¡Notable cuidado es el que tiene Dios de su Profeta!

3. Reg. Cap. 17. 1.

Chrysost. S. 1. Serm. 2. de Helia

V. 2.

Savia su Magestad quan avesados viven los que administran Justicia, por que el delinquente, estuvo siempre mal con el acote; y como Elias intro duxo con su furamento, aquella esterilidad en los campos, de necesidad á via de ser de los magnates perseguido: pues para que no corra riesgo su vida, dispuso su providencia, se apartase de Acab con la fuga. Scibat Deus (dice Caietano) quod iritatus hec succedens, vertetur in caput Eliæ, qui dixerat regi se stetisse in facie Dei ad hoc, ut non plueret multis annis, et propterea Deus mandavit Eliæ, ut inde recederet, et occultaret se ab Achab rege.

Caiet. ibi.

El delinquente, esta siempre mal con el acote

Es necesario que Dios con toda vigilancia salvo [illegible], a quien por razon de su officio administra Justicia

Bien, pero aun ave tan negligente, y descuidada, toma Dios por instrumento para sustentar a Elias. Corvi qui presepi ut pastant tibi? Quando Noé la envio a saver si avian cesado las aguas, porque vaise en los cuerpos muertos,+ y no obstante libra Dios las conveniencias desu sierva, en un animal tan perezoso, como desagradecido? Si, dice el Divino Aurelio, que haze Dios mas segura firmeza de su omnipotentia, en los mesmos medios donde puede cobrar nuestra esperança. Accorvis vero ministrari Propheta precipitur, ut culpam quam in diluvio commiserat in terra, purgare avis illa videretur. Dum fidelis minister efficitur Heliæ, qui negligens, et falax erat antea.

+ se negó a la obediencia

Hace Dios alarde de su omnipotencia, donde puede cobrar nuestra esperança

Aug. in Glos. ibi

Para mantener, y sustentar a Elias sevale Dios del cuervo (dice Chrisostomo) para que con este prodigio, sielhaño exemplar se modere el rigor de su animo. Como si le dixese: Attiende a esta ave tan voraz, y tan poco compasiva, que a sus propios polluelos desampara, negandoles el natural socorro, para mantener la vida, y no obstante depuesta su nativa crueldad, te trae cada dia dos veces de comer. Este exemplar te pongo, para tu enseñança, y exemplo. Compadecete ya de tanta lastima, dame permiso para que fertilice la tierra, por que no perezca a rigores de la hambre tanta afligida criatura. Quasi ad eum silentem ita diceret: Ne

A los brutos puso Dios en el teatro del mundo, para nuestra enseñanca, y exemplo

Chrysost. T. 1. serm. in Helia prophetæ

tanto Iudeorum filiorum tuorum odio teneare, quanto erga pullos suos corvi. Et ecce illi nunc conversi sunt, vide ut eorum misericordiam. Qui natura pullis sunt immisericordes et inhumani, illi ipsi ut hospites tibi serviunt. Absurdum est o Helia, quod apud te misericordie mee pastor inveniatur corvi. Tu autem pro Iudeis, in quos se[rvio] non inviti[s] [illegible] exhibere, et ut corvorum exempla [illegible] clementior. Ego itaque, ut tue sententie [illegible], ita et illorum qui affliguntur misereri velim. No se movió Elias con este exemplar, porque para la misericordia tenia cerradas las puertas del coraçon. Gustoso vivia en aquel retiro, porque tenia seguro el sustento, sin que la diligencia se el cuidado. Pero que pena! dentro de pocos dias secó la fuente, y empeçó a padecer gran penuria de agua. Post dies autem siccatus est torrens: non enim pluerat super terram. Porque no era (no lo ignoro) que avian de padecer penuria las fuentes negandoles su rocio el cielo. Lo que me causa admiraciones, no se valga Dios, en este caso, de su omnipotencia, para que a Elias no le falte el agua. Le convida su Magestad con una dulce, y regalada fuente. Et ibi de torrente bibes, y apenas gozan de aquel suave refrigerio sus labios, quando se la buelta de los ojos. Siccatus est torrens? No permite su providencia, que en aquel paramo le falte la comida, y alcançar para que totalmente caresca de agua? Al ingrato pueblo de Israel le parecio facil que sacasse Dios agua de la dureza de un guijarro, y casi impossible que los mantuviesse de pan y carne en un desierto. Et male locuti sunt de Deo (refiere David) dixerunt: Numquid poterit Deus parare mensam in deserto? Quoniam percussit petram, et fluxerunt aque, et torrentes inundaverunt. Numquid panem poterit dare, aut parare mensam in deserto populo suo? No se dexa de conocer la ignorancia, pues llega su obstinacion, y ciega ingra-

V. 7

Psalm. 77. 19

-titud adudar dela divina omnipotencia, y mas viendo un continuado prodigio, pues marchava la piedra con el campo, tributando bulliciosas, y cristalinas corrientes atodo el exercito. Asi lo dice San Geronimo. Ostendit Apostolus, quoniam populus Israel quamdiu in deserto fuit, per omne iter eorum sequebatur eos petra: Unde populo cum omni substantia sua fluenta sufficerunt, donec pervenientes in terra Moab, puteum foderunt aquarum. Mas les parecio (mirando la materia con ojos mui humanos) que para tener pan era necessario sembrar el trigo, y despues beneficiarlo; para lo qual era menester mucho tiempo; pero como el agua corre por los meatos dela tierra, les parecio mas facil, que a poca costa, se descubriese en su superficie. Sentir fue este de Theodoreto. Facile, inquit, et levitu aquarum negotium fuit: nam aqua intus cavernis abdita, in lucem edita est. Cibum vero panis, qui seritur, et tempore producitur, quomodo nobis affatim largietur, imminentem que famem eximet? Este frivolo fundamento, tuvieron aquellos ingratos, para introducir su necia duda: y no obstante no falta la divina providencia para mantener a Elias de pan y carne, y con duplicadas raciones. Corvi quoque deferebant ei panem et carnes mane, similiter panem et carnes vespere, y le priva del subsidio, y refrigerio del agua, quando con tanta facilidad la podia brotar la tierra. Siccatus est torrens. Noteis, dice San Basilio de Seleucia, que en eso se descubre un insondable abismo dela divina misericordia. Elias embargo el agua del cielo. Vivit Dominus Deus Israel in cuius conspectu sto, si erit annis his ros et pluvia, nisi iuxta oris mei verba. Su Magestad, parece, se hallo obligado, ala execucion del juramento, mas condoliase dela comun necessidad, ~~[illegible]~~ lastimavase (digasmolo asi) viendo que las criaturas perecian de sed: No modero su animo viendo tanta

D. Hier. T. 9. Sup. 1. Epist. ad Cor. Cap. 10. 4.

Theod. in Psal. 77.

V. 6

piedad, en la impiedad de un cuervo; pues que remedio para que Elias reboque la sentencia? Que sienta (como todos) la falta del agua. Sirvele su Magestad aun des[ierto], para que goze de un cristalino arroyo. *Ibi de torrente bibes*, mas en poco tiempo, faltale su alivio, y regalo. *Et siccatus est torrens*. Padesca penuria de agua, para que se compadesca, y para que compelido de la propia necessidad, remedie la que padecen todos en comun. No le falte el sustento, pues la carestia no a[l]cançado todavia la casa; para el peligro; la falta de agua, es lo que al presente [illegible], pues para que se vea obligado a absolver el juramento, le dispone la divina providencia el castigo, disponiendo que le falte agua el arroyo. *Et siccatus est torrens*. Todo el concepto es de San Basilio. *Dat enim Prophetæ siccitatis potestatem, quo tamen eius iram molliat, Prophetam supplicij participem facit, simul quæ cum populo condemnat, atque ea ratione cum ijs [illegible] conciliat amicitiam quæ se exhibeat, vel invitus persuadet*. El medio mas proporcionado para que Elias reboque su rigorosa sentencia, es que experimente (como todos) la penuria del agua.

150 En el mundo solo se haze aprecio del rico, y solo se estima al poderoso, estos son los que se llevan los aplausos; mas para con Dios, solo merece quien esta apatrocinado de la virtud. No attiende su Magestad a la calidad de las personas, sino al buen obrar que es quien las ilustra; esta es la finca mas segura para el merito, y quien mas solicita sus agrados. Muchas personas nobles y poderosas avia en Israel en tiempo de la grande hambre que occasiono Elias con el religioso juramento, y para sustentar al Profeta, solo elige Dios la casa de una desamparada, y pobre viuda dize San Lucas. *Multæ viduæ erant in diebus Eliæ in Israel, et ad nullam illarum missus est Elias, nisi in Sarepta Sidonis*

Selene. Orat. 12 in Eliam

En el mundo solo el poderoso se lleva el aplauso; mas para con Dios, solo merese quien esta apatrocinado de la virtud

Luc. Cap. 4. 25.

ad mulierem viduam. De donde se colige (dice Stela) que Dios no attiende,
alo ilustre dela sangre, sino alo esclarecido dela virtud: Non mittitur Ele-
lias ad aliquam multarum viduarum, quae erant in Israel, nisi ad hanc
viduam Sareptanam. Deus enim merita, et fidem hominum re-
spicit, non patriam, non sanguinem, non natales. Plus valent apud
Deum extranei, et boni moribus imbuti, quam propinqui sceleribus
coinquinati.

Stell. ibi

151\. Bien, pero podia merecerla esta viuda, siendo Gentil? No estava prohibido
el commercio delos Israelitas con los Gentiles? Si, dice Chrysostomo, pues dispone
Dios que observante es Elias desta ley, como lemanda en esta occasion
tratar con los Gentiles. Surge et vade in Sareptha Sidoniorum, et ma-
nebis ibi: praecepi enim ibi mulieri viduae ut pascat te. No veis, dize la
dorada boca, que queria Dios ablandar su dureza, y que compelido dela propia
necessidad, solicitase se fertilicase la tierra con agua. Quitale Dios, para este
fin, el regalo dela fuente, cesaron los cuervos de alimentarle, y asi le man-
da ahora se hospede en casa de una viuda gentil para que no admita el aga-
sajo, y faltandole el sustento, solicite remediar la penuria que padecen
todos. Itaque (dice Chrysostomo) cum deficiente per corvos alimonia tran-
siret multum temporis; iterum corripitur Helias, et in alium tran-
sire locum iubetur, ut famelicus ipse, famelicae viduae, quae et ethnica
erat, supplex esset. Quod hoc consilio Dominus fecit. Nam cum Iudaeis
interdictum sit habere commercium cum Gentilibus, volens eum ad mi-
sericordiam provocare, praedixit ei futurum, ut a muliere Gentili et vidua
pascatur. Quo mox ut audiret Gentilis nomen ab alimento ab ea sumen-
do abhorreret, et vel sic Deum pro effundendo imbre imploraret. Parece
andava Dios buscando medios para estrechar al Profeta, y para compe-

3\. Reg. Cap. 17. 9.

Chrysost. T. 1. Ho. in Heliam Prophe.

pidiese a que impetrase misericordia, para tanta gente que con tan dilatada esterilidad estava afligida; y ya que no le mortifico la soledad de un paramo, porque no le faltava la cotidiana racion que le ministravan los cuervos; se pone su Magestad en mas apretado lance, mandandole se hospede, en casa de una muger viuda, gentil, y pobre; no tanto porque se compadesca viendo a sus ojos tanta lastima, quanto porque escusando el socorro de una gentil, padesca como todos necesidad, que con eso pondria todo esfuerzo en conseguir misericordia de Dios. Et velut Deum pro effundendo imbre imploraret.

152 El socorro del pobre corriendo por mano de los hombres siempre fue escaso, mas liberal es si le administran los brutos. A Elias sustento la divina providencia, mas quando fue por medio de los cuervos experimento liberalidad, y abundancia. Corvi quoque deferebant ei panem, et carnes mane, similiter panem et carnes vespere. Mas en casa de la viuda solo hallo un poco de azeite, y un puñado de harina. Non habeo panem (le dixo) nisi quantum pugillus capere potest farinae in hydria, et paululum olei in lecytho. En una, y otra parte obra la providencia de Dios, mas quando es con intervencion de las aves se experimenta mas liberal. Ex hoc patet (dice Lira) Dei circa servos suos providencia, quia lautius pavit Eliam per aves, quam per homines, nam postea pavit eum per viduam pane et aqua.

Mas liberales suelen ser los brutos que los hombres

3. Reg. Cap. 17. 6

V. 12

Lira. ibi

153 Afligiose la viuda con el nuevo huesped que se entrava por sus puertas, representole su grande penuria, dixole que aquel corto sustento con que se hallava, era el termino de su vida; mas Elias condolido la asegura no le faltaria la harina y azeite en tanto que Dios envie su rocio del cielo. Hydria farinae non deficiet, nec lecythus olei minuetur, usque ad diem

V. 14

in qua Dominus daturus est pluviam super terram. Quien no se admira de
ver yá algo compasivo al Profeta? Aviendo sido siempre tan de parte del rigor,
ahora se oyen en sus labios palabras de cariño y humanidad? Dios (dice) su-
tilizará la tierra con agua? *Usque in diem in qua Dominus daturus est
pluviam super terram.* Si fue el motivo de tan estraño rigor las culpas, co-
mo ofrecer de agua, sin que loe caba be la penitencia? Parece avia de ser:
bien conocida es la obstinacion deste pueblo, sus repetidas culpas moti-
varon tan justo castigo; luego que enmienden sus costumbres, levanta-
rá el rigor del azote, mas sin este presupuesto, parece estraño ofrezca pa-
ra lo futuro el celestial rozio. Pero ninguno se admire de tan contrari-
os procederes; porque la necesidad propia, obliga siempre a lastimarse
de la agena penuria. Estava antecedentemente el Profeta tan servido
como regalado con la administracion de los cuervos, bebia siempre que
se le antojava, de un suave cristalino arroyo; mas como ahora experi-
menta el rigor de la hambre, como todo su regalo se reduce a un poco de hari-
na y azeite, esso le obliga a mostrarse compasivo de la penuria que afligia
a los hombres. *Ad hanc vocem relaxatur severitas eius* (dice Chrisostomo)
*Incipit mitescere, et intrare misericordiam exercere. Dicit. Non deficie-
at oleum cadi, neque farina hydriæ, donec det Dominus pluviam super
terram. Iam tandem sub meminit imbris dandi. Antequam fame
domaretur, misericordiam in danda pluvia Deo permittere nolebat,
dicens: Non erunt his annis pluvia vel ros super terram, nisi iux-
ta verba oris mei. Nunc autem permittit, et solvendo iuramento pas-
lavit.* Quando a Elias le sobra el sustento, sin nuestra severa mente celoso,
sin que a tantas lastimas se obstente compasivo; mas luego que empeçó á
experimentar la penuria, y falta de comida, mas morigerado da esperanças

Chrysost. F. 1. Serm de Helia Propheta.

se fertilicara la tierra. ?

154. Un pecho honrado, y pundonoroso, no rezela la fiereza de la violencia del acero, y solo se dexara vencer por guardar el punto. Bien conoció Iulio Cesar que algunos traidores aguardavan fuesse al Senado para quitarle la vida, con pretexto de la libertad publica. Cuidadoso se fingió enfermo para obiar el evidente peligro; pero Bruto, para lograr el intento le dixo, que davan la omision a cobardia, quedandose en el fuerte de su casa; solo el pundonor, con tan insignes victorias grangeado, pudo ponerle en manos del peligro, pues le parecia mejor morir conservando la honra, que vivir notado de la infamia. Algo mas mortificado estava Elias con la penuria que experimentava; mas no obstante, con la multiplicacion de la harina, y aceite, pasava, aunque con suma pobreza; y durando el milagro tres años se executaria su juramento. En haciendo empeño en las materias, a todo riesgo se mantiene la palabra. Que remedio para reducirle, y del todo obligarle? Ya que no basta tanta penuria para que revoque el fallo, le compelera lo pundonoroso, y el punto de mostrarse agradecido. Quito Dios la vida al hijo de la viuda, sin aver mas causa, que aver hospedado al Profeta. Factum est autem post hæc, ægrotavit filium mulieris matris familias, et erat languor fortissimus, ita ut non remaneret in eo halitus. V. 17. Pues señor, asi castigais a esta pobre muger con tanto rigor, y gravedad? En que a peccado? Fue culpa hospedar a un Profeta contra vuestra voluntad y justicia? De ningun modo. Pues asi se recompensa el franquear el poco sustento que tenia? Menor dolor tendria ver morir a su hijo a rigores de la hambre, que verle perecer quando tenia con que assistirle. Entre la pobreza vive, y entre la abundancia perece? Antes de admitir a Elias en su casa tenia un hijo con quien repartir

El hombre pundonoroso, no se rinde a violencias del acero y solo se dexa vencer quando puede peligrar el punto —

sus cuidados, y con quien communica sus ahogos, y despues se halla priva-
da de este alivio. ¿Como es esto? Trazas de Dios para reducir a violencias del pu-
nto a Elias; y para que se halle obligado a pedir, y a conceder; a pedir la vida
del hijo de su huespeda, y a conceder le a Dios el agua de que necessitan las cria-

Chrysost. ubi supra

turas. Heu mihi Domine (dice Chrysostomo en nombre de Elias) testis vi-
duæ apud quam ego habito, tu occidisti filium eius. Non est mors illa natu-
ræ eventus: tuum opus est, tuæ technæ, quibus me in misericordiæ necessita-
tem adigis: ut si dicere tibi voluero, Domine miserere filio viduæ mor-
tuo: tu mihi ex adverso respondeas, miserere filio meo Israel. Ad misericor-
diam me compellis. Sentio artes tuas. Hoc agis Domine, ut si dixero tibi,
salva filium viduæ mortuum, tu mihi ex adverso respondeas, filium me-
um Israel tu fame occisum misericordia dignare. Petis a me gratiam, petitur vi-
cissim a te gratiam. Solve famis sententiam, et solvam mortis calculum. Esto
mesmo executa Dios con Jonas, pues negandose a la obediencia, porque no se convir-
tieren los peccadores Ninivitas, le obliga su Magestad a que padesca, para que
se compadesca.

155 Idea. 16. 5. 9. V3

Siempre andan juntos, el peccado, y el castigo

En los tribunales del mundo se estila castigar al inocente, y dexar libre al culpado

En los tribunales del mundo, se estila dexar las culpas sin castigo, y affligir
con penas graves al inocente. ~~[illegible] el [illegible] la piedra [illegible]~~
de la mano que la arroja, no ocasionó la herida el instrumento, sino la ma-
no que le dio el impulso; y no obstante dexando el [illegible] al que offende, solo
a la piedra persigue. Assi lo dice la experiencia, y Alciato en el Emblema,

~~Alc. Emb. 174~~

cuyo titulo es: Alius peccat, alius plectitur, y lo esplica en estos disticos.

~~Accipit ut lapidem catulus, morsu que fatigat,~~

~~Nec percussori mutua damna facit:~~

~~Sic plerique sinistri vias ... ...,~~

~~Et quos nulla ... ...~~

Mas en los estrados de Dios, solo el culpado, experimenta el rigor, ~~...~~ [des u justo enojo]

Asi lo dice San Joan en el libro de sus revelaciones. Quantum glorificavit se, et in deliciis fuit, tantum date illi tormentum et luctum. Es a Babilonia receptaculo de abominaciones, y vicios, y se le previene la pena, por descubrirse culpada. Huye Jonas desobediente, y navega la buelta de Tharsis. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini. No solo descubrio en esta accion a Jonas culpado, sino que le calificó torpemente necio. De Dios pretende ocultarse, quando con su immensidad en los lugares mas remotos asiste. Parece que el Poeta Gentil le reprehende, quando dice

Apocalip. Cap. 18. 7

Jonas. Cap. 1. 3.

> Quo fugis Encelade? quascumque accesseris oras
>
> Sub Jove potestate eris.

Ap. Cornel. ibi.

y Cornelio a Lapide. Tu ó Jona fidelis, imo Propheta, id ipsum ignorasti? Dei ne omnipotentis oculos et manus te effugere posse credidisti? Con todo no me admiro de la fuga, no estraño la ignorancia, sino el descanso y seguro con que duerme en el navio. Et Jonas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Los marineros, aunque Gentiles, hallandose inculpados, temerosos claman al cielo. Et timuerunt nautæ, et clamaverunt viri ad Deum suum, y Jonas sin recelo descansa, siendo su fuga ocasion de tan rigorosa tormenta? Jacob. Billo hizo con admiracion el reparo —

Jon. Cap. 1. 5

> Quid sibi vult, timido quod dormit inequitate Jonas,
>
> Quem tamen insequitur vindicis ira Dei?
>
> At contra vigilant innoxia pectora, votis

Bill. Anthilog. Sacr.

Flebilibus que Deum supplicibus quevocant.

Si Dios, por ser Justo, de Salibre al inocente, y solo castiga al quedelinque; como Ionas se advierte sinzelo, y los inculpados se hallan con tanto susto? Digamos lo quedice Seneca, puede ser nos saque dela duda. Nullum conscium peccatorum tuorum, magis timueris, quam temetipsum. Alium enim potest effugere, teautem nunquam. Nequitia autem ipsa, est sui pena. El pecador trae en su vientre la culpa la pena, porque se hallan Juntos el pecado, y el castigo. Verdad es que los marineros ~~se hallan~~ estan afligidos con el susto; mas como no les acusa la conciencia, apelan a la divina misericordia; mas el Profeta, aunque duerme no descansa, porque su pecado continuamente le congoxa; y por huir de si como del mayor enemigo, procura enagenarse con un profundo letargo. Que bien Cornelio! Sensit enim Ionas remorsus conscienciae de fuga sua, quasi Deus illum persequeretur, puniret et comprehenderet: unde ut hos remorsus evaderet et sopiret, dedit se sopori. Mala enim conscientia parit merorem, meror somnium: somnus enim merorem sepelit, cum eius cogitationem, et sensum adimit. Como Ionas trae consigo la culpa, es preciso le acompañe tambien la pena. Busca el sueño por alivio, mas nunca halla descanso, porque le inquietan las olas, severos ministros de la divina Justicia. 2

Senec. Lib. de Morib.

Corn. a Lap. ibi

156 Para la propagacion, dispuso ~~la Iglesia~~ Dios la coyunda marital; mas como es iugo, no le puede faltar lo penoso. El casarse (dixo Menandro) es un mal inexcusable, porque sus delicias, estan con muchos sinsavores mescladas.

Vxorem ducere, siquis veritatem consideret,

Malum quidem est, sed necessarium malum.

Menand.

Mas todo tiene al consuelo, que trae consigo el matrimonio, pues los padres por medio de los hijos consiguen la perpetuidad, y es un nativo tributo que se rinde a Dios. Sententia fuit de Platon, dice Cesar Montano—

Plato ex nuptijs hanc consolationem oriri dicebat, quod naturæ perpe= tuitas inde promoveatur, et quos filios filiorum relinquendo semper Dei ministros pro nobis relinquimus, vitam ~~cum~~ ceu lampadem alijs post alios tradentes.

Cis. Mont. Verb. Nup.

157 Esta intencion tendria aquel prudente rei quando trato de casar su hijo, parabola que refiere San Mattheo. Quiso asegurar su casa, y asi dispone al Principe solemnes, y magnificas bodas, y para que fuesen mas plausibles, mandó asistir al banquete, mucha diversidad de hombres. Y ya estavan occupadas las sillas, y con diversidad de manjares hermoseadas las mesas, quando entro el rei a ver los convidados, y reparando en que uno desatento, y grosero, avia entrado al convite, sin vestiduras nupciales, mandó a sus criados le atasen con fuertes cordeles, y que aprisionado le llevasen donde tuviese el justo castigo. Tunc dixit rex ministris: ligatis mani= bus, et pedibus eius, mittite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus, et stridor dentium. No es notable el caso, que en dia de tanto jubilo, y alborozo, forme el rei tribunal para condenar a un reo? Verdad es que la culpa es grave, mas no se faltara a la justicia quando el castigo para otra occasion se difiriera. En dia de bodas donde todo avia de ser regocijos, y alegrias, es razon se turbe con la zozobra? Si, dice el Magno Gregorio, pues asis= tiendo al convite un culpado, es fuerza le acompañe (aun en dia tan so= lemne) el castigo. Citius tunc ligat pœna, quos modo a bonis operibus li= gavit culpa. La culpa, y la pena, andan siempre acompañadas, y asi a= quel desatento, traia consigo el fallo. Bien, pero quien hizo esta pre= vencion de cordeles? grillos, y cadenas en casa de un Principe? Ese apa= rato solo se halla en la carcel; instrumentos musicos se avian de oir en dia tan festivo, no verse prisiones que desazonen el gusto. Es que no lo

Matth. Cap. 22. 13.

Greg. Mag. Ho. 38 in Evangelia.

entendeis, dice el divino Aurelio. No reparais lo que dice en los Proverbios el Espiritu Sancto? *Iniquitates suæ capiunt impium, et funibus peccatorum suorum constringitur.* Las maldades que comete, le sirven al impio de rigorosas prisiones, y asi no era necesario ruscar cadenas, pues aunque era dia de tanta alegria no podian faltar instrumentos para el castigo, quando asistia al festejo un hombre en peccado. *Meministi enim dictum de quodam peccatore in Evangelio* (dice San Augustin) *ligate illi manus et pedes, et projicite illum in tenebras exteriores, ibi erit fletus, et stridor dentium. Non ergo esset unde illi ligarentur manus et pedes, nisi ipse sibi restem fecisset. Unde apertissime alio loco scriptum est, Criniculis peccatorum suorum unusquisque constringitur.* En el palacio de un principe, y en dia tan festivo, y solemne, no avia de aver prevencion de grillos y cadenas; mas como el castigo es consecutivo a la culpa, era preciso se hallasen prisiones para castigar, donde asistia un hombre peccador. *Non ergo esset unde illi ligarentur manus et pedes, nisi ipse sibi restem fecisset.*

Proverb. Cap. 5. 22

Aug. Enarrati. in Psalm. 130 F. 8

158 En tanto se estima el beneficio, en quanto obra con antelacion la mano, mas quando se difiere no se granjea agradecimientos. Asi lo dice Ausonio, traduciendo al Griego Luciano. ~~Si bene quid facias~~

Es realce glorioso de la generosidad, favorecer antes que lo recave la peticion

Ausonius

Si bene quid facias, cito: nam cito factum
Gratum erit, ingratum gratia tarda facit.

Es realce glorioso de la generosidad, el favorecer, antes que lo recave la peticion, porque quien al contrario obra, no agasaja, antes bien puede ser executado por la deuda. A qualquiera persona que se haga, es estimable el agasajo, pero es mas sobresaliente, si es pobre, y desvalido quien lo recive. *Beneficium inopi bis dat, qui dat celeriter,* dixo Euripides.

Euripides

Desvalido, y pobre era aquel ciego, que refiere San Ioan, y al punto se lle-
vo las attenciones de Christo, para solicitar su remedio. *Et praeteriens Iesus* — Ioann. Cap. 9. 1
vidit hominem caecum a nativitate. El ciego no pide, mas su Magestad
le mira con anticipacion para remediarle, dice Chrysostomo. *Ipse vidit cae-* — Chrysost. T. 3. Hom.
cum, non ipsum caecus accessit. Es Christo la mesma liberalidad, y viendo — 55. in Ioann.
a este pobre necessitado le socorre antes que llegue a pedir.

159 Repararon los Apostoles en el achaque deste hombre, y luego pregunta-
ron: *Rabbi, quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut caecus nasceretur.* Maes- — V. 2.
tro decidnos, quien cometio el peccado, para que este hombre naciese ciego?
O ya que vemos consequencias de pena, es precisso imbestigar los antece-
dentes de la culpa; la tuvo este hombre, o la cometieron sus padres? *Quis
peccavit, hic, aut parentes eius, ut caecus nasceretur?* Difficultad absur-
da, dice la dorada voca. *Absurda interrogatio.* Fundada en un motivo ra- — Chrysost. ub. sup.
zonable, y sin el arguye grande ignorancia en quien propone. *Quomodo
enim peccavit antequam natus esset?* (prosigue Chrysostomo) *Quomodo ex
parentum peccatis punitus est.* Si este hombre nacio ciego, y antes de na-
cer no era possible cometer peccado, luego la difficultad no tiene fun-
damento? Tampoco se puede atribuir a sus padres la ceguedad deste hom-
bre, porque avia de nacer ciego, solo los que supponian en sus padres
algun delito. Mas no (dice el mismo Chrysostomo) Estas palabras no
las dixeron los Apostoles preguntando, sino como arguyendo. Cuan-
do sano su Magestad al Paralitico de la piscina le amonesto no bolviese
al vomito de sus vicios, si no queria verse segunda vez valdado. *Ecce* — Ioann. Cap. 5. 14
sanus factus es: iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat.
Pues ahora, discurren, y dicen, Señor supuesto que de vuestra doctrina
se infiere, que la pena es consecutiva a la culpa, y que el peccado na-

compaña siempre con el castigo; del que parece este pobre, se colige, que la culpa es personal, ó de sus padres; uno, y otro tiene mucha difficultad, y asi aguardamos nos enseñase, dando a esto alguna solucion. *Antea sanato paralytico* (dice Chrysostomo) *dixit: Ecce sanus factus es, noli amplius peccare. Cognoscentes itaque discipuli illum propter peccatum in paralypsim incidisse, dicunt: Concedatur illum propter peccatum paralypticum fuisse; de hoc quid dicis? Hic peccavit? Quod est absurdum, cum esset a nativitate cæcus. An parentes eius? Sed neque hoc, siquidem pro patre filius non punitur.* Pues si los Apostoles tuvieron este fundamento, para investigar el peccado, en que está lo absurdo de la pregunta, que dixo Chrysostomo *Absurda interrogatio?* En que (aun con aquel motivo) mostraron grande ignorancia, dice Cornelio

Chrysost. ub. supra

Corn. Iansen. Concord. Evang. Cap. 78

Iansenio. *Intelligentes morbos ob peccata accidere, mirantur cuius peccato hic contraxerit cæcitatem a nativitate. Et quidem suam ruditatem magnam in hac questione ostendere videntur.* Buelvo a la pregunta; en que esta la ignorancia? En que trocaron las premisas, y la consequencia. Todo peccado arguye concomitancia en el castigo, esto es lo que avian de aprender de lo que dixo su Magestad al Paralitico. *Iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat*; y de esto que coligen? Lo contrario: Que la pena es ilacion que suppone antecedente de culpa. *Rabbi, quis peccavit, hic aut parentes eius, ut cæcus nasceretur.* Pues ved, que es absurda esa racon de dudar. *Absurda interrogatio. Suam ruditatem magnam in hac questione ostendere videntur*: porque no toda pena, suppone antelacion de culpa. *Neque hic peccavit, neque parentes eius.* Repete (añidio Hugo) *ut cæcus nasceretur.* De los antecedentes de peccado, si se deducen ilaciones de castigo, eso solo devian aprender de lo que les enseñó el divino Maestro, porque esa influencia, es solo la ligitima. Digamos a los humanos

Hug. Card. ibi

de Joseph; hallavanse afligidos, y por exploradores delatiendo aprisionados, y dixeron: Merito hæc patimur, quia peccavimus in fratrem nostrum; videntes angustiam animæ eius, dum deprecaretur nos, et non audivimus: ideo venit super nos ista tribulatio. Aunque es supuesta la culpa, merecida tenemos esta pena, pues no nos compadecimos de los ruegos, y inocencia de nuestro hermano, tratandole como si fuese nuestro mayor enemigo. Aquel delito tan grave, es causa para que nos veamos en tantas desdichas y afliciones. Que buen discurso! dice Oleastro. Optima consideratio. Esta es legitima consequencia, pues deducen el castigo de la culpa, a quien siempre acompaña. Merito (dice en su nombre Chrysostomo) in peccatis enim sumus propter fratrem nostrum, quoniam despeximus afflictionem animæ eius. Non fortuito, neque sine causa hæc sustinemus, sed iuste, et valde iusti pœnas luimus inhumanitatis et crudelitatis, quam erga fratrem nostrum declaravimus, quoniam despeximus afflictionem animæ eius. Quoniam, inquit, absque compassione eramus, et multam declaraveramus crudelitatem quando nos deprecabatur, et non exaudivimus eum: propterea nunc nobis eadem eveniunt, et propter hoc venit afflictio hæc super nos. Esta si es legitima consequencia, pues deducen el castigo de la culpa. Optima consideratio: mas como los Apostatas infieren la culpa de la pena, se conoce que es ilacion absurda, y llena de ignorancia. Absurda interrogatio.

Gen. Cap. 42. 21

Oleast. ibi Admoro

Chrysost. T. 1. Hom. 64. in Genes.

160 Quien tiene enemigos no duerma, no se assegure quien injustamente agravia. Viva siempre alerta el zelo, si previendo el agravio, porque para vengarse nunca le faltaron al offendido occasiones. Gravissimas enemistades establecio Dios entre la muger, y la infernal serpiente. Inimicitias ponam inter te et mulierem. Mas en tan grave, y continua lucha

Quien hizo el agravio, necessita vivir con gran recelo

Gen. Cap. 3. 15.

La muger quedó vencedora, pues quebrantó la cabeza a aquella indomita hidria. Ipsa conteret caput tuum. Bien podria (Juzgo) vivir sin rezelo, pues con tan hermosa planta triunfó de tan monstruoso enemigo, mas no, pues por esa razon ha de vivir con mayor cuidado. No lo ven? Et tu insidiaberis calcaneo eius. Es precisa persiga con acechanças, si se halló la serpiente agravada con la injuria. No es cordura fiarse del enemigo, aunque quando mas se descubre halagueño, pues repara lograr el tiro mas a su salvo. In labiis suis indulcat inimicus (dice por Ecclesiastico el Divino Espiritu) et in corde suo insidiatur ut subvertat te in foveam. In oculis suis lacrymatur inimicus: et si invenerit tempus, non satiabitur sanguine: et si incurrerint tibi mala, invenies eum illic priorem. In oculis suis lacrymatur inimicus, et quasi adiuvans suffodiet plantas tuas. Buen exemplo tenemos desta verdad en Saul, quando injustamente persigue al inocente David. Estava este retirado en una cueva, entró en ella Saul descuidado, y David en abono de su inocencia, le cortó un pedaço de la ropa, y se la enseñó como testigo abonado de quanto estimava su vida. Levantando la voz Saul, empeçó a prorrumpir en tiernas lagrimas, y en halagueñas caricias. Numquid vox haec tua est fili mi David? Et levavit Saul vocem suam, et flevit. No se fie simple David de este monstruoso cocodrilo, que si llora, es prevencion que disimula su cautela, para quitarte mas a su salvo la vida. Fue esto asi? Poco despues levanta contra el mil soldados, para acavar de una vez con quien juzgava era su enemigo. Surrexit Saul, et descendit in desertum Ziph, et cum eo tria millia virorum de electis Israel, ut quaereret David in deserto Ziph. Luego no es seguro el llanto, luego aunque hacen caricias los ojos, no han de creer si son del que se publicó tal vez por enemigo, pues se puede entender oculta la ma=

Ecclesiastic. Cap. 12. 15

1. Reg. Cap. 24. 17

1. Reg. Cap. 26. 2

El enemigo, se suele mostrar halagueño, por lograr el tiro mas a su salvo

licia en lo mas ~~oculto~~ interior del pecho.

161. Pero que incauto! Que desprevenido! Quan sin recelo duerme Saul en su tienda, como si no tuviese enemigos en la campaña! Si ne offendido a David, y se entrega al sueño sin que le sobresalte el temor? No le a hecho mas cauteloso la experiencia, pues quando le corto David un pedaço de la ropa, pudo (a no ser tan justo y piadoso) quitarle sin contradicion la vida? Mas es disposicion del cielo, viva con barbaros descuidos, quien hace injustos agravios. Retirado, y escondido estava David en un desierto, y teniendo noticia de sus exploradores donde asistia Saul consugente, acompañado de Abisai vino a buscarle. Ahora veamos como le halla? *Venerunt ergo David et Abisai ad populum nocte, et invenerunt Saul iacentem, et dormientem in tentorio, et hastam fixam in terra ad caput eius.* Saul, dice, estava acostado, y su lança clavada en la tierra junto a su cabeça. No reparo ahora tanto en el descuido con que duerme, quanto en la disposicion de la lança que le asiste. *Et hastam fixam in terra ad caput eius.* Entodo procede ~~David~~ Saul con descuido, aun en lo militar obra poco disciplinado. En la tierra avia de estar fixo el cuento, y la punta arriba para que usi della con mas promptitud la mano. Si un soldado se pusiese a dormir en la campaña, como pondria la espada, si se la quitase de la cinta? Segun enseña Bejerio la guarnicion avia de estar junto a la cabeçera, y mirando a los pies la punta, desta suerte esta mas prompta para el manejo, si acaso inquietara con algun rebato el enemigo. Pues como Saul pone la lança al contrario, *Et hastam fixam in terra ad caput eius.* Porque esa lança fue el instrumento de su pecado, y asi esa fuerça lo fuese tambien de su castigo. Esa lança (aunque contra el orden de la milicia) esta bien dispuesta pues

Es disposicion del cielo, viva con barbaros descuidos, quien hace injustos agravios

1. Reg. Cap. 26. 7.

siendo la que le acompañó para la culpa, espuesto á mé nace fatalidades á su garganta. No ignorava Saul el horden militar, no fue acaso poner assi la lança, pues con singular magnetismo, se inclinava á aquella cabeça, como a natívo centro. *Et hastam fixam in terra ad caput ejus.*

162 Ahora oigamos lo que dice Abisai. *Conclusit Deus inimicum tuum hodie in manus tuas: Nunc ergo perfodiam eum lancea in terra semel et secundo opus non erit.* Señor bien se conoce, tenemos á Dios de nuestra parte, pues á puesto en tus manos al enemigo que tanto te persigue. Ya no ai que aguardar mas, tu as obrado con toda justificacion; pues le perdonas al paso que te agravia, y no es cordura poner tantas veces tu vida en manos de la contingencia. No aguardes se reduzca ese coraçon obstinado, porque es invidioso, y le hace mas protervo el golpe de beneficios. No attiendas a sus lagrimas, que si llora traidoramente halagueñas, mira en sus obras la terquedad de su pecho, y veras lo que mienten suspiros, y lo que engañan sus lavios. Es verdad no es de un coraçon magnifico y valiente triunfar del enemigo quando esta indefenso, y quando le patrocina el descuido, mas no es esta causa tuya, sino de Dios, y pues le a puesto en tus manos, parece te manda quites la vida al impio, é ingrato Saul. Permitteme que con aquella lança le atraviese el pecho, para que nos veamos libres de enemigo tan poderoso. *Conclusit Deus inimicum tuum hodie in manus tuas. Nunc ergo perfodiam eum lancea in terra semel et secundo opus non erit.* Con la lança quiere Abisai matar a Saul? Pues no tiene consigo armas con que poder darle la muerte? Pues ya que desea quitarle la vida, porque a de ser con aquella lança? Porque no parece puede tener castigo adequado, sino es con aquel fatal instrumento. No tiene la lança dirigida la pun=

ta ~~dirigida~~ a su cabeça? Si; Hastam fixam in terra ad caput eius. Asi? Pues bien se conoze, que para darle la muerte, ya a negociado la lança la mayor parte. No se a servido Abisai de herirle con su espada, porque era fuerça se embotasen sus filos, en la dureza de aquel diamantino pecho, mas como la lança con natural propension estava inclinada a la cabeza, lograria el intento con poca travaxo, quitandole la vida con un leve impulso. Es verdad? Attended. Bastara, dize, el primer golpe, no sera menester que el braço a segunde. Nunc ergo perfodiam eum lancea in terra, semel, et secundo opus non erit. Grande puxança suppone en la mano, muncho se assegura de su pulso, aunque le atraviese el pecho puede quedar con vida, luego en tal caso, seria preciso repetir el golpe para quitar sela? Pues que no es menester mas diligencia. Et secundo opus non erit. Basta dice un leve impulso, porque aun goze de la lança le juzga ya casi muerto. No lo veis? Et invenerunt Saul iacentem et dormientem in tentorio. El verbo Iaceo, significa estar acostado, y juntamente muerto. Vee Abisai acostado, y que la punta de su lança, esta amenaçando fatalidades a la coronada cabeça, y asi aunque le ve vivo, le considera ya difunto; y por eso dice bastara para matarle, solo un golpe. Nunc ergo perfodiam eum lancea in terra, semel, et secundo opus non erit.

163 Mas o piedad! O generoso pecho de David! No solo no se commueve con tan repetidos agravios, sino que defiende la vida de un capital enemigo. Ne interficias eum (dixo a Abisai) No le mates, dizele, porque es gran delito poner manos violentas en quien (por medio de la uncion) esta a Dios consagrado. Quis enim extendet manum suam in Christum Domini, et innocens erit? No es muncho se halle esta atenta veneracion en David, quando nos enseña con la repetidos exemplos la Gentilidad. Oigamos lo que dice Plauto.

V. 9.

Plaut.

Quis homo est tanta confidentia
Qui Sacerdotem audeat violare?
At malo cum magno suo hercle fecit.

Chrysost. Ho. 17. in Cap. 7. Matt. Ex opere imperfect. F. 2

No puedo omitir para este punto lo que dice San Joan Chrysostomo: Qui perse quuntur Sacerdotes Dei, aut iniuriant eos, aut laedunt: plerunque aut infideles sunt: quales sunt gentiles, vel heretici: aut si sunt Christiani, sordidi sunt et insensati: quia nec considerant, nec intelligunt, sacerdotes Christi vicarios esse Christi, et Christum: et quoniam qui honorat sacerdotem Christi, honorat Christum: et qui iniuriat sacerdotem Christi, iniuriat Christum. Eso es lo que dice David. Quis enim extendet manum suam in Christum Domini, et innocens erit? No importa, dice, que Saul proceda injusto, que me persiga invidioso, que para quitarme la vida traiga un numeroso exercito, si le apatrocina el estar ungido. No importa obre conmigo mal, sino corre por mi quenta el castigo de su iniquo proceder, son sus acciones reservadas al tribunal de la suprema fuerza, a quien deve gozar por lo sagrado de la purpura; y asi vive el señor que no tengo de poner en el la mano, aunque me estreche a mayores riesgos: puede ser que Dios le quite la vida, o que peresca a manos de sus enemigos en la campiña; y asi luego al punto quita aquella lança que esta junto a su cabeça y ra manos. Nunc igitur tolle hastam, que est ad caput eius, et scyphum aque, et abeamus. Pareciole a David que tardava Abisai de executar el mandato, y el propio quita la lança que estava junto a la cabeça de Saul, y le dexa. Tulit igitur David hastam et scyphum aque, qui erat ad caput Saul, et abierunt. No se que busque desta accion, no se si diga mostro David en ella su generosa piedad, o si fue motivada de un justo rigor: mas parece va dirigida a la offensa de aquel descuidado durmer, que a ostentar su animo gene-

Quien pierde el devido respeto a los sacerdotes loco, o de infecta sangre.

V. 11.

V. 12

rosamente invencible. Que importa le dexe con la vida, si no lo expone al riesgo de
perderla, dexandolo desarmado en la campaña? Las armas no solo sirven
para matar, no solo se fabricaron para herir, sino para defender. Aun hom=
bre sin armas, se le atreve la mayor covardia, mas si le acompaña el azero,
se hace respetar aun del mas valiente enemigo. Omnia bellica instru-
menta (dice Cesar Montano en sentir de Varron) quibus hostes arce=
ri possunt, arma dicuntur, ab arcendo hoste, ut Varroni placet. Lue-
go Saul está presidiado quando le asiste su azero, luego faltandole
la lança esta en notorio riesgo de perder la vida. Pues no le desarme, ya
que David piadoso se empeña en no ofenderle. Basta que lleve el vaso de
agua por testigo, para que hable en su abono, y dexele la lança, para
que defienda su persona. Ea que vuestra es en el caso, nunca Saul se halla
menos seguro, que quando le acompaña aquel fatal instrumento: nunca mas
proximo a la muerte, que quando aquella lança le asiste, porque como
fue el instrumento de su culpa, está junto a su cabeça, amenaçando in-
felizes estragos a su vida, y asi David, no vengativo, sino piadoso, man-
da quitar el instrumento, que esta contra Saul conspirado. Attienda:
Tolle hastam, que est ad caput eius. Quita la lança, que está junta a
su cabeça. Pues avia otra lança? No; pues si era una sola, de que sirve el
usar señas? Si fueran muchas, necesario era decir tomase la que esta-
va junto a Saul, para que no huviese equivocacion; mas no aviendo mas
de una, parece superfluo advertir esta junto a su cabeza: Que est ad ca-
put eius. Ea que no, pues su animo de ir a advertir, considera, mira, repara,
como aquella fatal punta, esta amenaçando estragos a la corona. Saul du-
erme descuidado, mas su lança no duerme pues va caminando a la cabeça
como a natural centro. No vio muchas vezes Saul tan exercitado en las armas

Varr. Ap. Ces. Mont.
Varr. Arma

y tan pratico en la guerra, apuesto la lança, ~~[illegible]~~, no donde pueda ha-
llarla con promptitud la mano, sino donde pueda offenderle su acero?
Quita pues la lança que esta junto a su cabeça. *Quae est ad caput ejus.*
Mas como Abisai se tardó en egecutar el mandato, avançó David la
lança para quitarle el riesgo, y castigo, que seguia a ~~David~~ Saul como á
culpado. *Tullit igitur David hastam, et scyphum aquae, qui erat ad ca-
put Saul, et abierunt.*

164 No da la vitoria el templado acero dela espada, porque solo se consigue a ex-
pensas dela verdad, dela razon, y dela justicia. Quien se arma con estos pe-
trechos, tiene a Dios de su parte, y le ayudara á triunfar de sus enemigos.

Ecclesiast. Cap. 4. 33 *Pro iustitia agonizare pro anima tua* (dice el Ecclesiastico) *et usque ad mortem
certa pro iustitia; et Deus expugnavit pro te inimicos tuos.* Poca justifi-
cacion profesa, quien ocasiona guerras civiles. Manifiesto enemigo es dela
patria, quien la cobra, pues contra toda razon la expone a la mayor contin-
gencia. Añadi es digna la (dice Vegecio) introducir discordias en el campo del
enemigo: porque lo que no puede conseguir en muchos años un numeroso
exercito, en poco espacio se vence la paz que admite domesticas hostilidades.

Veget. de re mil. lib. 3. *Inter hostes discordiarum serere causas, sapientis est ducis* (dice Vegecio)
*Nulla enim quamvis minima sit natio, cito potest ab adversariis
deleri, nisi propiis simultatibus se ipsam consumpserit. Nam civi-
li odio ad inimicorum perniciem nihil efficacius.* De donde
se origino la total ruina de Saul? Solo de que puso luego de animo todas las armas

1. Reg. Cap. 28. 17 contra el innocente David, asi se lo dixo Dios por Samuel. *Faciet enim
tibi Dominus sicut locutus est in manu mea, et scindet regnum tuum de
manu tua, et dabit illud proximo tuo David.* No bastaron tantas, y tan
grandes finezas a mover a aquella empedernida contumacia; pero quando

Solo se consigue la vitoria, a expensas de la verdad, de la razon, y de la Justicia.

la discordia es la ruina total de la republica.

admitio cura, la insaine, y grosera enfermedad de la invidia? Saul persigue aquien defiende su reino, y David solo se halla seguro, pasandose al campo del enemigo. Di que aussgada tienes la campaña, desamparando tan valiente soldado tus vanderas! No se ausenta como traidor para offenderte, solo se ampara del Filisteo para librarse de tan injustas vexaciones. Mas estando la verdad, la justicia, y razon de su parte, sin duda se trasladará la corona a sus sienes.

165. Dieron los Filisteos la vatalla a los Israelitas, y bolviendo estos cobardes las espaldas, cantaron aquellos en los montes de Gelboe la victoria. Hallavase Saul gravemente herido, y como no se atrevio Doeg su armigero a quitarle la vida, barbaramente desesperado le arrebato la espada, y se arrojo sobre su punta. *Arripuit itaque Saul gladium, et irruit super eum.* Como? Con espada, y siendo agena, se quita Saul la vida? Assi lo dice el texto, y emb[...] a este caso muy difficultoso; porque como el castigo acompaña siempre con el peccado, siendo el instrumento de la culpa su lança, harto presagio que esta le avia de quitar la vida. No le tiro dos vezes aquella lança, pretendiendo dexarle fixo en la pared? *Et tenebat que Saul lanceam, et misit eam, putans quod configere posset David cum pariete.* No estava esta lança junto a su cabeça, amenazando a su vida con la punta? *Invenerunt Saul iacentem, et dormientem in tentorio, et hastam fixam in terra ad caput eius.* No la mando quitar David de aquel sitio, para obiarle el estrago? *Tolle hastam, que est ad caput eius.* Todo es assi. Luego no parece possible perda la vida a violencias de una espada, y mas siendo agena; yo juzgava que instrumento propio le avia de herir, pues a mesma lança le avia de matar. Ahora oigamos a un Amalechita, que trae nuevas de lo sucedido en la campaña. Llega donde estava David, y dize: *Fugit populus ex prelio, et multi cor-*

1 Reg. Cap. 31. 5

1 Reg. Cap. 18. 11.

2 Reg. Cap. 1. 4

I. M.

ruenti e populo mortui sunt: sed et Saul et Ionathas filius eius interierunt. Señor apenas el enemigo toca alarma, quando acovardados los Israelitas, desampararon sus vanderas, y siguiendo el alcance el Filisteo quito la vida a munchos, y entre ellos a Saul, i Ionatas su hijo. De donde lo saves? Le pregunta David. Quien te a dicho que murio

[V. 5] Saul? Unde scis quia mortuus est Saul? Pues ya no a dicho viene del exercito, que se hallo presente a la batalla, que Saul, y Ionatas murieron en ella? Pues que es lo que de nuevo pregunta? Para saver si el caso es cierto, le pregunta el modo. Unde scis quia mortuus est Saul? Pues puede aver duda, quando este testigo trae en sus manos la regia corona? Para el conocimiento de su verdad no es sufficiente abono el presentar la argolla que Saul tenia en el braço? No, no son señas bastantes, otras a de aver mas evidentes. Unde scis quia mortuus est Saul? Dime con que instrumento perdio la vida? Fue espada, o lança? Fue ins-

[2 Reg. Cap. 1. 6] trumento propio, o ageno? Oid que responde: Casu veni in montem Gelboe, et Saul incumbebat super hastam suam. Señor se lo sucedido con evidencia, porque halle a Saul atravesado el pecho con una lança, por mas señas que era la suya. Super hastam suam. Acavemos ya, no ai mas que saver, indubitable es la muerte de Saul; porque como aquella lança la tiro contra David, no el ciego impulso de la colera, sino la advertencia de la invidia, y como le acompaño siempre por esta causa, no no podia persuadirse a la execucion de su muerte, no siendo con la lança el golpe. Saul incumbebat super hastam suam. Aguarda, mira que mientes en lo que dices, y faltas a la verdad en lo que depones; con la espada de Doeg perdio la vida, no a rigor y de su propia lança; pues si lo registraron tus ojos, porque en la narraci-

[Pazen. F. 2. in Iud.] on mudas el instrumento? Cur ideo mutavit sertum? Pregunta el

Obispo Pacense. Si le hallo agonizando con la muerte, y atravesado con la espada de su armigero, como afirma que su lança executó el estrago Saul incumbebat super hastam suam. Ya responde a su duda con su acostumbrada energia. Vt credibilior eidem nuntiaret, quae non tam a gladio quem armiger in vagina ferebat, quam ab hasta, cui proximus per manus erat peccator, sibi magis inimico, quam hostibus contingisset Sauli. Como el pecado es el mayor enemigo; y como la culpa, anda acompañada siempre con la pena; para que crea David, se cierta la muerte de Saul, finge que con su propia lança avia tenido desesperada muerte, porque como le acompañó para el delito, era justo la asistiese hasta executar el estrago. David perdonó la quitto de su cinto a su cabeça, por obrar el golpe con que amenaçava su punta, mas como se la bolvio despues, para que fuese abonado testigo de su lealtad. Ecce hasta regis transeat unus de pueris regis, et tollat eam; no pudiera con razon persuadirse de su muerte, no siendo con su lança el golpe. Non ne haec hasta est, quam ad dormientis capite David dimoverat, iuxta quam accumbebat in tentorio soporiis? (remata con el discurso la docta mitra) Cui iam ad accubitum reddit lanceam, ut non concumberet cum Saule, sed ut eam medullitus insinuaret in viscera, incumberet Saul super illam. D. Non profuit diligentia Davidis. Quantumlibet efficiosa pietas gladium a peccatoris diviserat, si peccatum non auferat, redit gladius, qui cum in peccata dormienti proximus ad caput eidem minetur, vigilem adsopitem impetis reddit. Y mas aunque el enemigo al sueño, retirado a lo mas oculto del navio, alli no dormia, antes se hallava alli, a la alteza de una conciencia vaxeles, porque con terribles recuerdos le castiga su culpa, pues alli le acompaña, con el peso de el castigo de su desobediencia.

Cap. 13. V. 8. n. 77

1. Reg. Cap. 26. 22

166 A expensas de munchos, y propios riesgos compra el hombre la acedia del peccado.

Ion. Cap. 1. 3.

Oye Ionas el mandato de Dios, y con toda presteza se levanta. Et surrexit Ionas. Seria para obedecer? No sino para huir. Ut fugeret in Tharsis a facie Domini. Baxó a la insigne, y antigua Ciudad de Iafa, en cuyo puerto halló apuestado un navio, y para hacer viage a Tharsis puesto vergas en alto. Habla con el patron de la nave, y antes de entrar en

Ion. Cap. 1. 3.

Corn. a Lap. ibi

ella pagó el flete. Dedit naulum eius et descendit in eam, ut iret cum eis in Tharsis. Cornelii a Lapide. Dedit pretium nautis pro usu navis qua vehebatur, puta solvit dispendium vecture, quasi transfretare posset a Dio. Puede ser mayor necedad, que entender el hombre puede ocultarse de los ojos de Dios? O hombre barbaramente ciego! Si Dios en todas partes te asiste, como diligencias esconderte? En la mas retirada, en la mas oculta, te estan sindicando aquellos Divinos ojos. O si como regularias tus acciones, si consideras y tienes a Dios presente; y no te arrojaras desesperado bruto al mayor precipicio, porque falta a tu atencion este religioso freno. Pagó Ionas el flete. Dedit naulum eius. Que haces? No consideras a quantos riesgos te pones? No ves que essas breves tablas suelen ser la nocturna tumba, donde se halla acaba para la muerte? ya que pones la vida, a la mayor contingencia, para que pagas la contingencia de perder la vida? Lo que es de conveniencia se compra; lo que es de riesgo se escusa; pues como compras el riesgo, como pagas flete por el peligro? Ignoras que Dios a de buscarte? Quien de procurar perderte? Mira como ya encapotadas

Las nuves se arman contra su vida, y no obstante costeas el naufragio a propias expensas? Si, dice Theofilato, todas esas calamidades compra a costa de su dinero. Dedit autem navigationis mercedem, ut nevel hinc si non daret, esset quod remoraretur cum quominus fugeret. El flete se paga al fin del viage, mas porque no se estorve la fuga, haze con antelacion la paga. Omnia namque ei facilia videbantur, patriæ privatio, maris pericula, mercedisque abiectio; prosigue Theophylato. Tanto aprecio hace Jonas de su peccado, y fuga, que aun tantas tuyas expensas le parece corta paga. Y esto no es mucho. Attiendo al reparo que hace Rivera, deducido del Hebreo. Dedit naulum eius. Aquella particula eius de quien se intiende, de Jonas, o de la nave? Parece que de Jonas, dando solo la parte que le tocava. Supuesto que eran otros pasageros, su parte daria cada uno. El Patron estava ya despachado para Tharsis, y aun tenia levado el ferro, para cortar el inquieto, y bullicioso vidrio. Descendit in Joppen, et invenit navem euntem in Tharsis, y assi de buena razon se colige, seria moderado el flete. Pues no fue assi, dice Rivera, Jonas hizo toda la costa, portodo el flete, y de antemano la paga. Eius (dice) autem intelligit navis, ut Rivera ibi ex Hebreo constat, id est pretium persolvit quod pro vectura illius navis debebatur. Esta es la mayor ceguedad del miserable peccador, a quien en sentido tropologico, representa Jonas, pues a expensas de mil afanes, y peligros, y afanes, compra lo activarado de la muerte. Atque hæc quidem omnia non sine naulo dato habere potuit, pretio enim et labore suo obtinet, quod cupit, nihil gratis accipit, sed magna mercede tempestates, et fluctus, et pericula tandem emit. + Grande desdicha! Infelicidad summa, y detestable ceguedad e ignorancia! Que el riesgo se solicite, que el peligro se busque quan-

Theoph. in Glos. ibi

Rivera ibi

+ Dice el docto Jesuita en la explicacion tropologica)

do median propios intereses, baia; mas que se costee el peligro, que se-
siempre el riesgo, aun no cave en la torpeza de un bruto. Pues repara, in-
feliz peccador, considera, lo que quando dexas a Dios solicitas. Quando
cometes una culpa, no hazes otra cosa que comprar la espada, a cuios
filos tienes de entregar la vida.

161 Mortal es el accidente que se agrava, con la medicina que a todos apro-
vecha; porque está el corazon muy avenenado, quando la triaca se con-
vierte en tosigo. No sin particular cuidado nota San Mattheo la occasi-
on en que Judas trató de vender a Christo, dice Chrysostomo. Tunc abiit
unus de duodecim, qui dicitur Judas Iscarioty, ad principes sacerdotum:
et ait illis: Quid vultis mihi dare, et ego vobis eum tradam. Enton-
ces, dice San Mattheo, salió el discipulo aleuoso, y puso en execucion el
entregar a su divino maestro. Tunc abiit. Esta palabra demonstrativa
no está puesta acaso, sino con gran misterio. Non enim simpliciter
abiit, sed addidit, et tunc (dice mi Chrysostomo) Tunc inquit abiit.
Tunc quando audiam? Tunc quando cognoscam, et cur tempus diligen-
ter ostendis? Cur mihi docere disponis? Supuesto que en la sagrada escri-
tura no ai palabra ociosa, algun misterio encierra esta diccion de-
monstrativa. Non enim: Tunc verbum inaniter addidit (prosigue)
spiritus admonitione loquentis, divina provocantis instinctu, nec otio ver-
ba passim funduntur. Quid igitur tunc est? Pues el Espiritu Santo
anotó la occasion y tiempo en que executó la maior maldad el traidor
discipulo, será bien investigar la causa, y descubrir la razon de esta nota.
Tunc abiit. Entonces salió. Que era entonces? Una demonstracion de
la mayor malicia, una evidencia de la mas infame culpa. Avia visto
entonces a una muger que de la escuela del demonio, pasó a ser discipu-
la de Christo; y Judas entonces dexó la escuela de Christo, y se hizo disci-
pulo del demonio. Avia poco antes entrado Magdalena, con una bugeta

Mortal es el accidente que se agrava, con la medicina, que a todos aprovecha

Matt. Cap. 26. 14

Chrysost. ~~Hom. 6 in Matth.~~ Homil. de prodit. Judæ Tom. 3

de preciosos aromas para ungir la cabeza del divino maestro, y quando Iudas ve que Madalena gasta su hacienda para rendir suaves cultos à Dios, alevoso dispone vender a Dios attendiendo solo a su infame interes. Quando Magdalena (hallandose naufraga en el inconstante golfo de la culpa) arrivò al puerto saludable de la vida, Iudas de la seguridad del puerto, vusca para su precipicio el mayor naufragio. Madalena pone sus labios en aquellas divinas plantas para servirle, y Iudas se vale del osculo para entregarle. Asi. Pues por esta causa siendo la ocasion y tiempo inique Iudas puso en execucion tan grande delito. *Tunc abiit*; para que se conosca su grande malicia, pues hace veneno del antidoto y traicion. Todo el concepto es de Chrysostomo. *Ante proditionis tempus, ante traditionis horam accessit meretrix; vas alabastrum manibus portans, et unguentum Domini supra caput effudit. Eandem fidem, multam reverentiam, mirandam correptionem ostendit. Paulo ante meretrix, subito pudica processit; et profundis obruta peccatis, portum sinceritatis agnovit. Et quando prostituta lupanar exivit, tunc discipulus gehennam intravit: quando illa mercedem sui corporis abdicabat, tunc iste pretium magistri sanguinis postulabat; quando illa osculabatur pedes ut susciperetur, tunc iste Domini labia osculabatur, ut proderet. Ideo dixit tunc, ut non magistrum de infirmitate accuses, quando discipulum reperis proditorem.* Nota razon para culpar al maistro, pues notando la ocasion y tiempo de su apostasia, se conoce su dañado coraçon con evidencia, pues repiente, donde una muger perdida hallo seguridades, y prorrumpe en escandalosos, y viles procederes, quando Magdalena se desata en un diluvio de virtuosas, y honradas attenciones.

Chrysost. ubi supra

168 Fue pues en esta occasion el traidor discipulo, y dice a los magnates, y principes de los sacerdotes. Quid vultis mihi dare, et ego vobis eum tradam? Muchos dias a, les dice, que os veo sedientos de la sangre de este hombre, a vosotros no os era facil prenderle, porque superior fuerça le asiste, con que es preciso que vuestras diligencias se frusten; y así no ai otro remedio, sino que intervenga el engaño: yo que se donde asiste, con todo secreto podre entregarle, sin dar lugar a que el pueblo se tumultue; i ya que por dar os gusto me niego a tantas obligaciones, sera bien tenga algunos interesses. Quid vultis mihi dare, et ego vobis eum tradam? Que haces barbaramente sacrilego? le dice Chrysostomo. Ese divino señor no ofrece expontaneamente su sangre, para redimir a todos los hombres? Asi lo dixo en la occasion que sacramento su divino cuerpo. Hic est enim sanguis meus novi testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum; pues para que vendes, a quien se da de valde? Christus gratuito advenit sanguinem suum pro communi salute fusurus (dice Chrysostomo), et tu de sanguine crudelia pacta componis? Quid enim crudelius isto contractu? Ai proditor mas iniquo! Ai mas injusto contrato! Ai obrar mas alevoso! Que me quereis dar, dice, por esta traicion? Quid vultis mihi dare, et ego vobis eum tradam? Inestimable es la prenda que vendes, veamos que precio le pones? Con poco se contenta, dice San Geronimo, en esta occasion satisfico con poco dinero su insaciable codicia; porque en este contrato solo attendio a resarcir la perdida que tuvo en el unguento, con que Magdalena ungio la cabeça de Christo. Infelix Iudas (dice la sagrada purpura) damnum quod ex effussione unguenti se fecisse credebat vult magistri pretio compensare. Nec certam postulat summam, ut saltim lucrosa videretur proditio: sed quasi vile tradens man-

Matt. Cap. 26. 15

Matth. Cap. 26. 28

Chrysost. ub. sup.

Hier. Apud Cornel. a Lap. in Cap. 26. Mat.

cipium, in potestate eminentium posuit quantum vellent dare. Y quanto les ofrecen los Principes por este atroz delito? Treinta dineros: At illi constituerunt ei triginta argenteos. Y no replica? No pide mas suma? Con tan corta cantidad se contenta? Cui igitur Iudas (dize Ambrosio) hoc carius estimavit? Siendo tan insaciable su codicia, se satisfizo en esta ocasion con tan poca moneda? Pide mas, pide, porque si tu vendes como avaro, los que compran, compran como codiciosos, y por tener ocasion de quitarle la vida, te franquearan gustosos toda su hazienda. Como era mucha su codicia en el afecto, y en los effectos groseramente prodiga. O Iuda proditor, unguentum passionis eius (prosigue Ambrosio) trecentis denariis vendis estimas; et passionem eius triginta denariis vendis. Dives in estimatione, vilis in scelere. No veis que alli obrava codicioso, y aqui procede ya neciamente desesperado, y asi para lo que le queda de vida, a menester poco dinero. Pronosticole Christo su traicion: Amen dico vobis, quia unus vestrum me traditurus est. Y dixole su eterna infelicidad: Ve autem homini illi, per quem filius hominis traditur: bonum erat ei si natus non fuisset. Estava ya resuelto a ahorcarse, y aunque en la bolsa se hallava sin dineros para comprar el lugar con que avia de suspenderse, y asi no parece le movio tanto en esta ocasion la codicia, quanto el deseo de comprar, para sufocarse, una soga, y assi no me admiro que ya se contente con tan poco, pues para comprar un lazo, no es menester mucho dinero. No se siquiso dezir esto Chrysostomo: Dolus discipulum proditorem reddidit, et Apostolum per fatum venditorem effecit; sed is quidem, cum Deum vendidisset emit laqueum: Venditus autem Deus mundum redemit. Vendio Iudas a Christo y compro un lazo, mas no fuego compro el lazo con el dinero que

Amb. F. 4 de Spirit. Sanct. lib. 3. Cap. 18

Amb. ub. supra

Matth. Cap. 26. 22

V. 24

Chrysost. F. 1. sup. Psalm. 14.

V. 15.

acsivio porla vinta de Christo, pues bolvio a entregar la moneda; mudaria de intencion por disposicion divina; mas escrito agencio la soga. Is quidem cum Deum vendidisset emit laqueum; no solo murio desesperado, sino que costea el instrumento. Emit laqueum. Los dineros, son las entrañas del avaro (dice Drogo), y no obstante ya los desprecia, por quitarse la vida del alma. No se contento Iudas con comprar el instrumento de su muerte, sino que suspenso en el aire arrojó el tesoro de sus entrañas, para conseguir con mas brevedad su eterna condenacion. Diffusa sunt omnia viscera eius (dice Drogo) Pecuniae viscera sunt avari, illa diffunduntur, et perduntur. Costeo Iudas el condenarse, y a expensas de su dinero diligenció suspenderse.

Drog. Serm. 1. de Sacr. Domin. passionis

169 El traidor se vale siempre del emboço, para lograr el tiro. Muestra dulçura en los labios, mas si se examina el coraçon se hallará ocupado de mortales tosigos. El aleve no descubre la cara, si ingela halagueña, para obtener ruinas victorias; Iudas se valio del osculo, para entregar a su maestro; y Absalon se vistio de mentida afabilidad para poder invadir el reino, y vida que gozava quien le dio el ser. El real Profeta dixo, para nuestro consejo, que no seamos como el cavallo, y el mulo. Nolite fieri sicut equus, et mulus. No seais, dice, como el cavallo en la sobervia; como el mulo, en la malicia. El mulo es monstruo formado de dos especies, y se vale de la simplicidad de la una para el seguro, y de la sagacidad de la otra para el agravio: asi obró Iudas para vender la mas estimable prenda, y asi procedio Absalon para usurpar le a su padre la corona. Nolite fieri sicut equus et mulus (dice Drogo Hostiense) Mulus vero ex equo et asino mixtus, est duplex animus, qui foris obstentat, quod intus non servat. Talis erat Iudas, talis Absalon: foris pietas, intus

El traidor se vale del emboço, para lograr el tiro.

Psalm. 31. 9

Drog. ub. sup.

malitia; duplex iniquitas: Equus manifeste tumet; asinus simplici-
ter ambulat; mulus nequam et subdolus, in caputum precipitat. No
seve como procede? Con cariñosas demonstraciones junto Absalon un nu-
meroso exercito, y para que no se conosca su iniqua, y desordena ambici-
on, lleva en los labios pretextos del bien comun, cautelando en el pecho su
infame interes, y el desordenado apetito de imperar.

170 ~~169~~. Salio pues Absalon a la campaña, y el exercito de David con especi-
al horden de usar solo de la resistencia, guardando si fuese vencido, a su
hijo Absalon la vida. Mas que importa David (aun quando mas offen-
dido) le defienda como amoroso padre, si Dios quiere se castigue, y todas
las criaturas se arman de razon para offenderle. Quedo roto el campo de
Absalon, y gloriosamente triunfante el de David, y bolbiendo las espaldas
al riesgo, monto en un mulo, y batiendole los ijares procuro con la fuga
librarse del peligro. Era sudorada crencha admiracion del aire. Mas
que dolor! Que fatalidad! pendiente quedo de una encina, sirviendole
de lazo la ensortijada garzota. Absalon corre de huir; David piadoso le
defiende (dice Chrysostomo) mas el arbol le aprisiona, para que pierda
entre sus ramos la vida. Iniuriam patris non pugnantis gladius non
hostilis manus, non latitantis illius defendit: sed vindicant ligna; ar-
bor ulciscitur, rami defendunt. Nec est ulla creatura quae mota
non fuerit, cum ipsum dominum viderit moveri ad iram. Supo
Ioab donde estava Absalon pendiente, y le tiro al corazon tres lanças para
matarle. Digno castigo, dice Cornelio, pues quien tiene el corazon doblado,
merece morir con doblados impulsos. Tulit ergo tres lanceas et infixit eas
in corde Absalom. Ut cor fictum et duplex imo triplex, quo ediam patri ex-
terius simulaverat obedientiam, interius vero foverat regni ambitionem

Chrisost. T. 1. Hom. de Abs. persec. pat. Dav.

Cornel. Lap. ibi

et rebellionem; cor inquam proditorium triplici telo confodiat. Esperando estava el rei noticias de la guerra, y apenas se las dieron de la muerte de su hijo Absalon, y de la obtenida victoria, quando enternecido, y lloroso, prorrumpió en estas palabras. Contristatus itaque rex, ascendit cenaculo portæ, et flevit. Et sic loquebatur vadens. Fili mi Absalom, Absalom fili mi: quis mihi tribuat ut ego moriar pro te, Absalom fili mi, fili mi Absalom. Con profundos sollozos, y con sentido llanto se passeava diciendo: ai desdichado hijo mio Absalon, y que gustoso diera yo la vida, por restituirte a la tuya. Llega a ponderar estas lagrimas Chrisostomo, y dice, con mucha razon admirado. Quid plangis gloriose pater, quid lamentaris; quasi Absalom quod ausus est comprobaris? Qué haces David, que lloras. no ves que esas lagrimas parece aprueban el delito que intentó cometer esa indomita furia? Quid fles scelestum, quasi eum parricidium perpetrare volueris? No ves que sintiendo su perdida, das a entender fuiste complice en su culpa? Frangis gloriam victoris exercitus, si fletur hostis interitus, nec lætitia esse potuit in victoria, si parricidæ plangitur pæna. Es fuerza se menoscaven las glorias de tu exercito victorioso, llorando la poca fortuna del vencido. Ille tuus non fuit filius qui sic violavit paternos affectus. No le llames hijo que le infamas, pues atropellando los fueros a la naturaleza, ambicioso procuró quitarte la corona; y quando avia de recompensar con filiales afectos, los paternales cariños, prorrumpió en infames, y viles agravios. Te non contempseranent exercitus, nec duces, quibus parcisceleste mandasti. No juzgues que tus huestes faltaron a la obediencia; quando mandaste que a tu hijo no le quitasen la vida. Un arbol fue quien le puso en prisiones; quien vengó tu offensa, y asseguró tu corona, fue un vegetable.

2. Reg. Cap. 18. 33

Chrysost. ub. sup.

illa arbor, illa te primum ulta est: illa defendit, illa legi patris in-
iuriam, quam non audierat vindicavit. No tuvo la encina oidos
para el precepto, y tuvo garras para su desagravio. Defensio tua se-
curitatem patribus attulit, et parricidarum audaciam revocavit.
Este justo castigo, es infame padron para que a la posteridad sirva de
escarmiento, y con el vivan los padres seguros de las aciones, y agravios.
Patre et iniuria naturae defensa est, et patrum pietas revocata. La
naturaleza estava con esta iniquidad ofendida, y castigado Absalon
se vio desagraviada. Pues cese el llanto, vea tu real exercito justos
en tu rostro. Mas podras dezir, que aunque hijo rei, eres juntamente
padre; mas si se attiende a la equidad, si se obra con devida rectitud,
no ai ser padre siendo rei. La quema, dice el mesmo Chrysostomo, nole
pesa del castigo; bien conoce es justificado, bien sabe fue disposicion
del cielo; lo que le contrista es el modo. Ego doleo eum, dolo impium
novo supplicio mortuum. Pues en que esta la singularidad que
tanto le aflige? En que Absalon cuidase tanto del instrumento
que ocasiono su muerte. No era el pelo el todo de su cuidado? No le
criava y componia para su mayor adorno? No le servia de renta pre-
ciosa, que todos los años le tributava mucha renta? Si, dice en sen-
tir de algunos Autores Cornelio: Nonnulli censentes hoc pondus — Cornel. ibi.
comae esse nimium, praeponderare subtilitatem pretium, quasi coma Absa-
lomi fuerit flava densa, et rutilans, ideoque a feminis ad capillatu-
ram sibi extra faciendam expetita, ac tanti estimata, ut venderetur
ducentis siclis argenti. Asi que el pelo le servia de rico tesoro, pues como en
pelo le sirvio para su muerte de lazo, como esa hacienda la entrego a la enci-
na para que estuviese preso hasta tanto que Ioab le diese tres lanzadas —

desta muerte barbara, es lo que David se lamenta. *Ego doleo reum, dolo impium, novo supplicio moriturum.* Justo es que Absalon padesca rigorosa muerte, pues tan ingrato, como alevoso tomó las armas contra su padre; mas que el perdiera la vida, sia por medio de su dorada chuencha, eso es lo que le dá mayor infamia. Mas es disposicion del cielo (remata el sermon Chrisostomo) que muera deste modo quien cometió tan atroz delito. *Novo enim supplicio debuit interire, qui seculo novum scelus, pro patris exitum, voluit inferre.*

172. El padre que se muestra parcial en los afectos obliga a los hermanos a ser mortales enemigos. Joseph fue de sus hermanos aborrecido, porque vieron era de su padre mas amado. *Videntes autem fratres eius, quod a patre plus cunctis filiis amaretur, oderant eum, nec poterant ei pacifice loqui.* Lo agradado que mostro Dios al sacrificio de Abel, fue la causa porque le quito la vida el alevoso Cain. Es accion prudente, no singularizarse en les favores, para no occasionar domesticas hostilidades. *Admonui supra* (dice Oleastro) *quam oculati debent esse principes, et superiores in ostendenda dilectione* (*quod etiam nunc de parentibus dico*) *Ne ceteros in eorum quos prae ceteris diligunt, invidiam provocent: quemadmodum Cainum in fratrem legimus, et nunc fratres Joseph in eum. Mallet enim homo saepius non diligi, quam alterum illi in amore praeferri.* El prodigo pidio a su padre la hacienda que le tocava por su legitima. *Pater da mihi portionem substantiae, quae me contingit*, mas el anciano providamente cuerdo, hizo iguales partes de la hacienda entre los dos hermanos. *Et divisit illis substantiam suam.* No es el caso notable (dice Chrysologo) que siendo uno solo el que pide, hace entre los dos iguales particiones. *Petente uno, ambobus totam substan-*

Gen. Cap. 37. 4

Oleast. ibi ad mor.

Luc. Cap. 15. 12

Chrysol. Serm. 1.

El padre que se muestra parcial en los afectos, obliga a los hermanos a ser mortales enemigos

tiam moxdivisit. Si senegase ala peticion del prodigo, letendria por injusto, y avaro, siendo asi que el retener la hacienda, no fue motivado dela cudicia, sino de paternal providencia. Vt scirent filii (prosigue el de Ravena) quod ante tenebat pater, non fuisse avaritie, sed amoris providentia non invidentia non dedisse. Si diera solamente su parte al prodigo, el mayor se publicaria agraviado; pues para obviar inconvenientes, y para estorvar emulaciones, dele acada uno su parte. Petente uno, ambobus totam substantiam moxdivisit.

172 Tomó el prodigo possession de su hacienda, y empeçó a peregrinar por regiones estrañas. Empeçó agastar el caudal con sus amigos, y en breve espacio se hallo falido de dinero. Y no teniendo que gastar, no hallava quien le diese de comer, con que se vido obligado a servir. Et abiit, et adhesit uni civium regionis illius. Repara San Ambrosio en aquella palabra Adhesit, y dice: Qui hæret in laqueo est. No dice que se concerto con su dueño, sino que como vil esclavo, se ato con estrecho vinculo. Asi como el incauto, y simple pajarillo dexa la libertad del aire, y brindado de una aparente golosina se arriesga a la prission de las redes; asi este infelix pecador (dice Cornelio) por un deleite mentido, se ofrece al lazo, y ala infame esclavitud del demonio. Vt enim passer ubi pabulum sperat, ibi laqueum invenit: ita infelix peccator ubi iucundam sperat libertatem, ibi periculosam invenit servitutem. No le llaman, no le fuerçan, no le obligan; espontaneo, y sin reparo se ofrece ala mas infame servidumbre. Adolescentior iste plane non est ate, sed sinistro (dice Chrysologo) qui congregavit bona patris, et abiit longe plusmente, quam loco: ut dato, non acepto pretio miseriæ servitutis se venderet. No puede ser cosa mas infelice, que a expensas de la libertad costear la hambre. Puede

Luc. Cap. 15. 15.

Amb. Lib. 1. in Luc.

Corn. ibi.

Chrysol Serm. 1

la

Luc. Cap. 15. 16

aver in grandezas dicha, que no pudo satisfacer su necessidad con algarrobas! Et cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant. Puede ser mayor miseria, que siendo pastor de una piara, aun no podia tener algo de su comida! Quam crudele ministerium (dice Chrysologo) qui neque convivit porcis, qui vivit porcis. Miser qui porcorum deficit et esuriit imaginem. Miser, qui squallentis cibi cupit, nec imperat quantitatem. No reparais (dice Stela) con quantos trabajos, y fatigas, compró el prodigo la muerte de su alma? Vendió la nobleza de hijo, por comprar la esclavitud de un dueño, tan cruel, como tirano. Cambió la abundancia, por la pobreza, y penuria. Dexó la compañia de los Angeles, por la de los demonios; los regalados platos de que gozava en casa de su padre, los trocó por escasos manjares y viles. Confer tu obsecro hunc peccatoris miseri praesentem statum cum illo priori (dice Stella) Antea patrem habebat, nunc Dominum. Quid dico Dominum? imo tyrannum. Antea liber erat, nunc servus est: antea omnium rerum copiam habebat, nunc omnium inopia laborat: antea apud filios Dei vixit, nunc apud sues: antea domi patris delitiabatur, nunc in villa rusticatur: antea cibo angelico vescebatur, nunc siliquas vorat, neque eas usque ad saturitatem. Con quantas ansiedades, y fatigas compró el prodigo lo amargo de la culpa! Representase esta deleite a los ojos, y se experimenta veneno al gusto. Es muy del caso el emblema que refiere Covarrubias para ponderar lo acivarado que son las delicias del mundo. Pinta a un muchacho hurtando de una colmena la dulzura de la miel, y antes de gustar el panal se halló herido del aguijon; y lo explica con estos disticos:

Sin conveniencia, se entrega el hombre a la esclavitud de la culpa

Chrysol. Serm. 1.

Stell. ibi.

Covar. Alap. ibi.

Cum puer alveolo furatur mella Cupido

Furante digitum cuspide fixit apis.

Sic etiam nobis brevis et pessima voluptas,

Quam petimus, tristi mixta dolore nocet.

Asi le sucedio deste miserable mancebo (dize Chrysologo) pues por-
huir dela paternal sugecion, vino a caer en una miseria esclavi-
tud, y ansioso delos mundanos deleytes, los compro con la mayor mi-
seria. Ecce quod faciat cupiditas, ut seruitium praeponat, et in mercede praeiegat; Chrysol. Apud Corn. a Lapi. ibi
ruitium, filium in mercenarium, totum plenum in egenum, liberum
mutavit in servum. Iunxit porcis, quem ... ,
ut serviret cenoso pecori, qui pietatis ... .
Esto mismo sucedio a Ionas que ... compro el ... espin-
sas desu dinero. Dedit naulum eius ...

Idea 4 Literal, y explicacion del Texto del Profeta Ionas.

Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tem-
pestas magna in mari, et navis periclitabatur.

contril. V. 4.

1 Poco a fecto suele granjear el agasajo; mucho consigue el miedo, y Mas recava el miedo, que el agasajo
temor del castigo. Que entretenidos suelen estar los hombres, quan
bien hallados en sus deleites, que olvidados del cielo, y tan gustosos con las
falsas delicias del mundo! Mas apenas se revuelve el ayre, quando tru- ven
zorosas las nuves, opprimidas de las condensadas exalaciones, quando
occupados del pavor, y espanto, acuden al sagrado del cielo, pidiendo ayu-
da y socorro. Por esa razon, dize Seneca, pusieron a Iupiter tonante en
el cielo, amenazando ala tierra con sus formidables rayos. Ut supra nos Sen. lib. 1. natu.

Quæst. Cap. 41.

aliquid timeremus, vilesceret in tanta audacia scelerum, aliquid esse adversus quod nemo sibi satis potens esse videretur. Ad continendos igitur eos quibus innocentia nisi metu non placet, posuerunt super caput vindicem, et quidem armatum. Que hermano se suele mostrar talvez el chiquillo consu madre; cariñosa lo llama, y no viene; ansiosa lo busca, y huye: mas si ve alguna cosa que le causa miedo, diligente, y solicito busca el seguro de los maternales braços. Asi lo suele hacer Dios con sus criaturas, pues con horrores, y peligros las asombra, para que vengan a su patrocinio, y amparo con toda diligencia. Tum infantes pueri (dice Chrisostomo) cum quid horrendum viderint, ad matrum sinus protinus fugiunt, illarumque pendentes vestibus, eis se inserunt ac protegunt, atque ita ut sæpius retrahentibus plurimis inde avelli non possint. At vero quando nihil eiusmodi perturbat, nec vocantes quidem illas exaudiunt, neque trahi patiuntur: Immo blanditijs allicientes respuunt, et cum plurima illi moliantur, ut ad se eos pertrahant, semper eas adversantur, appositamque mensam despiciunt. Quocirca matrum plurimæ, cum nihil obsecrando proficere se viderint, larvas quasdam horrorisque figmenta parant, atque illos demum ad reditum impellunt, persuadentque ad se iterum recurrere. Hoc autem non in solis pueris contingit, sed etiam in nobis. Quando et malignus ille perterret nos, atque perturbat, tunc frugi efficimur, tunc nos ipsos agnoscimus, tunc ad Deum omni studio currimus. Asi lo hico Dios con Ionas, pues quando desobediente huye, quando toma por asilo la nave, le atemoriza con una tempestad deshecha, y le aprisiona con los cristalinos grillos de las aguas. O, que bien Chrysostomo! Quum enim navem fuit ingressus

Chrysost. F. 5. lib. 1. de Provident. ante medium.

Chrysost. F. 1.

J. 4. Y

turbantur maria, fluctus elevantur, et profundi pelagi arena mons- Hom. de Iona Proph.
tratur. Et sicut fidele mancipium cum servum fuga lapsum non nu-
llis etiam communi domino pretiosis ablatis, omni animositate con-
tra illius retentores insistit, nec ante desistit, nisi cum praesenta-
verit domino: sic et mare conservum agnitum nonaliorum patrocinio,
nullius postulato patrocinio subsidio, sed propria virtute commotum,
ut sibi redderetur expetit. Quiso Ionas prevalecerse contra el de
Dios, pareciole no buena politica, ir a la conversion de los idolatras, y
Juzgo que con las alas de las velas avia de lograr retirarse, y ocultarse
de los divinos ojos, y denegarse al officio de missionario. Mas como la
humana prudencia, se roça siempre con la ignorancia, hizo ver-
sento, lo que no quiso executar voluntario. Dice el Magno Gregorio
Prudentia quippe Ionas sapere voluit, cum ad praedicandam Nini- Greg. Mag. lib. 6
vitarum poenitentiam missus, quia electis gentibus Iudaeam dese- Moral. Cap. 13
rere timuit, praedicationis officium implere recusavit. Navim pe-
tiit, fugere Tharsis elegit; sed protinus tempestas oritur, sors mit-
titur ut videlicet cognoscatur, cuius culpa mare turbetur. Io-
nas in culpa deprehenditur, in profundum mergitur. Cete sorben-
te rapitur devoratur: atque illuc gestante bellua pervenit, quo ire
sponte contempsit. Ecce fugitivum Dei tempestas invenit, sors
ligat, mare suscipit, bellua includit, et quia auctoris sui obedire
renititur, ad locum quo missus fuerat suo reus carcere portatur. Iu-
bente Deo ministrare homo prophetiam noluit, aspirante Deo
bellua prophetam evomuit. Comprehendit ergo Dominus sapientes
in astutia eorum, quando et hoc in usum suae voluntatis redigit,
per quod sibi voluntas humana contradicit.

2. Dominus autem misit ventum magnum in mare. El viento que enbio Dios, fue causa dela tempestad. No es todo uno aire, y viento (como enseñan los Metheoristas.) El aire, es el ambiente que todo lo occupa, por escusar el vacuo que la naturaleza tanto impugna, y con el respiramos, porque es impossible que el viviente no respire, como tambien lo es que el que respira no sea viviente, como dice Galeno: Impossibile est respirantem non vivere, sicut viventem non respirare. Pero el viento es este mesmo ambiente concitado, i impelido delas exalaciones, y segun dela parte que estas corren, toman, no solo el nombre, sino las propiedades qualidades. Los nauticos señalaron quatro vientos, que llamaron cardinales, y entre estos pusieron despues los medios partidos, y finalmente añadieron despues las quartas. Los Mythologicos fingieron que Eolo era rei delos vientos: tenia sus palacios en las islas Eolias, y desde alli los despachava por differentes rumbos, o los encerrava en sus horrorosas grutas, y cavernas, como lo dice el Griego Dionisio.

Gal. de utilit. resp. Cap. 4

Dion. de Situ orbis

Post hanc Eolie sunt insule in aequore, regis
Eoli Hippotade, peregrinis regis amice,
Eoli, qui [illegible] munus [illegible]
Ventorum imperium, seu perflent, sive quiescant.
Sunt illi septem dicte cognomine Plote

Dieronle a Eolo este principado, para que moderase el impetu delos vientos, pues antes de tener este dominio, corrian tan desenfrenados que ocasionaron grandes ruinas en las tierras(?), pues con impetu y furia dividieron a Sicilia de Italia, y obligo al oceano que rompiese el monte Calpe, y corriendo hacia la parte de oriente quedo hecho el mar que llama-

llamamos mediterraneo, dixolo assi Valerio Flaco

Has nimbi, ventique domos, et naufraga servat
Tempestas, hinc in terras, latumque profundum
Est iter, hinc olim soliti miscere polumque
Infernumque fretum, quippe his nec tunc Aeolus illis
Rector erat, Lybia cum rumperet advena Calpen
Oceanus, cum flens Siculos Oenotria fines
Perderet, et mediis intrarent montibus undae.

Val. Flac. Lib. 1. Argonauticorum.

Al ser palacio de Eolo llegó Juno enemiga capital de los troyanos, y con humildes supplicas le pidió despachar los vientos, para que rebolviendo borrascas con su furia, naufragase la flota de Eneas. Virgilio cuenta este suceso, y la grave tormenta que afligió a los troyanos.

Haec ubi dicta, cavum conversa cuspide montem
Impulit in latus: ac venti velut agmine facto
Qua data porta ruunt, et terras turbine perflant,
Incubuere mari, totumque a sedibus imis
Una Eurusque, Notusque ruunt, creberque procellis
Africus, et vastos volvunt ad littora fluctus.
Insequitur clamorque virum, stridorque rudentum
Eripiunt subito nubes caelumque diemque
Teucrorum ex oculis: ponto nox incubat atra.
Intonuere poli, et crebris micat ignibus aether,
Praesentemque viris intentant omnia mortem
Extemplo Aeneae solvuntur frigore membra.
Ingemit, et duplices tendens ad sydera palmas
Talia voce refert.

Virg. Lib. Eneid. 1. in principio

Algunos supersticiosos dixeron, que llevando una piel del delfin, y haziendo ciertas ceremonias, soplaria el viento que fuese necessario. De este pez servian los odres en que llevo Ulises encerrados los vientos por disposicion de Eolo, y juzgando los compañeros que avia alli algun tesoro los desataron, y los vientos libres de aquella prision obligaron a que arrivase la armada a las islas Eolias. Todo lo refiere Natal Comite en sus Mythologias Lib. 8. Cap. 10 de Eolo. Todas estas fabulosas vanidades, y vanas observaciones, tuvieron fundamento en lo cientifico que fue Eolo en la Astronomia, pues valiendose de su ciencia pronosticava el viento que avia de correr, y por esta causa le atribuyeron este imperio, y potestad. Mas esto solo dimana de la primera causa que obra por medio de la virtud que dio a las segundas para semejantes operaciones. De esta tormenta, que padecio Jonas, dice el texto sagrado, que fue Dios quien envio el viento. Dominus autem misit ventum magnum in mare.

Hier. F. 5. ibi.

3 Et facta est tempestas magna in mari. Ruperto dice que esta borrasca fue milagrosa, pues las demas naves hallavan el mar tranquilo, y sola la que llevava a Jonas la experimentavan tempestuosa. Del mismo sentir parece es San Geronimo. Experti naturam ventorum, utique si solitas, et quos aliquando experti fuerant, fluctus vidissent consurgere, nunquam sorte authorem naufragii quaererent, et per rem incertam certum cuperent [illegible] discrimen. Como experimentados en el arte nautico, conocieron los marineros no ser casual la tormenta, y por esta razon echaron las suertes para descubrir si alguno de los que ivan en el navio era culpado. Los que son de este sentir dizen que el aire no estava turbulento y nebuloso, ni soplavan truenos, fundados en que el texto dice fue

la tormenta en la mar. *Et facta est tempestas magna in mari*. Con todo esta palabra no es exclusiva, y como el motivo era atemorizar a Jonas, y a los demas que ivan en el navio, parece no podia faltar el horrible ruzido de las nuves, porque es lo que en mas acovarda la criatura, y donde Dios obstenta el rigor de su justicia, como dice Silio

> Vt cum fulminibus permixta tonitrua mundum
> Terrificant, summique labat domus alta parentis
> Omne hominum internis trepidat genus, ipsaque obtrita
> Lux atrox micat, et praesens astare videtur
> Creditur intento perculsis Iuppiter igne

Silius. Lib. 17.

Y Tertuliano, pintando esta tempestad de Jonas, dize las siguientes palabras

> Parvula non subito maculaverat aera nubes,
> Vel cum sulfureo de semine concita venti,
> Paulatimque globos pariter cum sole coegit,
> Deceptumque diem caliginis agmine clusit
> Fit spectaculum caeli pelagique, utrumque ambitum undas
> Infecit, in tenebras ruit aether, et mare surgit,
> Nec quidquam in medio fluctus, diem nubila iungunt
> [illegible] ventos [illegible] omnes turbine miscet.

Tertull. Carm. de Iona.

4 *Et periclitabatur conteri*. El Hebreo leyo *Et navis cogitabat conteri* (es prosopopeya) si hallava la nave tan combatida de los vientos, que temian todos se hiziese pedaços. Crecian las ondas, silvava horroroso el viento entre las cuerdas, y todos en cada valance esperavan perder las vidas. Temor de los mayores, y aflicion que no ai palabras con que pueda ponderarse. Bien lo noto Seneca en estas palabras. *Brevis*

Senec. Epist. 54

antem valde, et procelle similis impetus est. Intra horam fere desinit: quis enim diu spirat? Omnia corporis incommoda, aut pericula per me transierunt, nullum mihi videtur molestius. Quid ni? aliud enim quid quid est, egrotare est, hoc est animam agere.

Idea 18. 61 V.

173 Las delicias que ofrece el mundo, son fingidas como las que propone el sueño, pues al despertar desu comun tarea los sentidos, huye desmentido el engaño

Quan ficticios sean los deleites desta mortal vida lo dice muibien el Pontifice Innocencio tercero, con estas palabras. Quis unquam (dice la docta tiara) vel unicum diem totum duxit in sua delectatione iucundum, quem in aliqua parte diei reatus conscientie, vel impetus ire, vel motus concupiscentie non turbaverit? Quem livor invidie vel ardor avaritie, vel tumor superbie non vexaverit, quem aliqua iactura, vel offensa, vel passio non commoverit, quem denique visus, vel auditus, vel actus aliquis non offenderit? Rara avis in terra, nigro que simillima cygno. Audi super hoc sententiam sapientis: A mane usque ad vesperam immutabitur tempus. Cogitationes vane sibi succedunt, et mens rapit individuum. Tenent tympanum et citharam, et gaudent ad sonitum organi, ducunt in bonis dies suos, et in puncto ad inferna descendunt. Quien podrá afirmar que vivio gustoso, descansado, y sin susto todo un dia, sin que le perturbe la zozobra, pues en los mesmos deleites se introducen los sinsavores, y se mesclan los pesares? Todo es engaño, lo que

Innoc. 3. de contemp. mundi. lib. 1. cap. 20

Las delicias estan en el mundo mes cladas con zozobras

esfuerce el mundo, pues no tiene mas dicha que lo que le da la imaginacion.
Asi lo dice Justiniano. *Omnia imaginaria consistunt, et nihil veri*, Just. lib. [illegible]
y asi vive engañado, quien vivira perpetuidades en las conveniencias, y delicias del mundo. Con grande verdad, dice Iacob Bilio, quiere establecer felicidades, en lo que no se permanente. Quien pudiere poner en los aires constancia, y afiançar las dichas, en lo ambiguo de las sombras, pues aquellos con el propio impulso se mueven, y estas a escuras luces se rinden. Quien puede establecer seguro, lo que le negocio entre ficciones el sueño, si al despertar del natural ocio los sentidos huye desmentido el engaño? Quien podrá esculpir en el agua una imagen, ó escrivir en las rapidas corrientes? Pues esto se califica por imposible, mas lo es quitar permanencia en la fortuna a los mortales: porque es aire, que se mueve: es sombra, que se desliçe; y es agua, que rapidamente corre.

Iacob. Bill. Anth. Sac.

Stultus est, levibus ventis[+] et umbris
Et noctis placidae somnia certa putat.
Stultus quisquis in aquis molitur signa, quoque figit
Cum spes in mundi prosperitate sua.

[+] qui fidit

174 Embarcose Ionas en una nave que iva la buelta de Tharsis con quanto gusto intrigaron las lonas al viento. A todos les tocó parte de esta alegria, porque todos eran interessados en la conveniencia. Los marineros, con el suave favonio, estavan sin susto en sus ranchos. Ionas se jusgava libre del mandato de Dios, entendiendo le seguia asi lo la nave, y presumian que en breve tiempo doblarian sus haziendas los mercaderes. Pero quando mas descuidados, les embargo las atenciones el miedo, porque un huracan furioso inquieto las aguas, y los puso

en el ultimo trance de perder la vida. Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri. ¡Gustos tan momentaneos! ¡Que felicidades tan infelices pues apenas se empieçan a gozar, quando se les llega el fin! Ionas durmio seguro, mas esa seguridad se la minti[o] el sueño, pues quando abre los ojos, se [...] en lo infalible del naufragio. Los pasageros que [...] la [...] de la boluble fortuna echaron al mar toda su hazienda. Miserunt vasa, quae erant in navi, in mare, ut alleviaretur ab eis. A lo dice Remigio Antisiodorense: Projiciunt autem vasa in mare in summo periculo constituti, ut levior facta navis facilius fluctibus superferretur. Que presto, que presto se convirtio en llanto el jubilo, y en tristeças el alborozo, y los que se hallaron colmados de riquezas, se vieron en extrema necessidad, y penuria. Luego todo lo que ofrece el mundo es sombra mentira, y engaño, pues tan luego lo hurta de los ojos. Omnia imaginaria in seculo, et nihil veri.

175 Ciega en todo la Gentilidad festejava a Baco su Dios, y el mayor culto que se le ofrecia era la embriaguez. Celebravan las Bacanales con vailes indesentes, y con festines torpes. Venian todos coronados de yedra (como dice Dionisio en su Cosmografia.

Contigit aquirit, ut lex Baccho sacra tempora ramis.

Devincti nigris hideris, vel pallente corymbo.

Nocturnus clamor que ingens consurgit ad auras.

Estas coronas se ponian en obsequio de aquella sacrilega deidad, prometiendose por medio de este culto que aquellas delicias avian de tener perpetua duracion. De eso se quexava Isaias quando dixo: Vae coronae superbiae, ebriis Ephraim, et flori decidenti. Esa corona de yedra, significacion

Ion. Cap. 1. 4.

Ion. Cap. 1. 5.

Rem. Antis. ibi.

Ap. Nat. Com. Lib. 5. Mythologi. Cap. 13.

Isai. Cap. 28. 1.

propia de vuestras delicias, es como flor cuya hermosura et dulce lisonja de los ojos, mas embuve tiempo solo sirve de dar retoricas liciones de desengaños, porque quien la ve marchita saca vivos escarmientos, pues su belleza, se funda in la mesma inconstancia. Flori decidenti. Esa flor cuyos hermosos matices ofrecian perpetuidades, leve impulso del viento cierço la da lastimosa mortaja para su muerte. Fanvana, como presumptuosa rompio su verde capillo, para ser fragante hechiço del prado, pero hallo el malogro, en su primer arrullo. Asi son (dice Isaias) las glorias de Ephraim, pues quando mas se deleita, mas presto previene lo fatal de la mortaja. Quan a mi intento el Propesano! Nota similitudo, et usurpata frequenter apud sacros, et externos scriptores, significandis rerum humanarum fragilitati, et inconstantie appositissima. Nihil flore speciosius, aut pretiosius, dum viret vigetque; nihil vilius, et abiectius, cum emarcuit. Et quidem vigor quam diuturnius? Hodie est, et cras in clibanum mittitur. Los deleites, y glorias mundanas son efimeras, y como las flor de la yedra, que su duracion se reduce al breve parentesis de un dia. Parece dio a entender esto Alciato en el emblema que hizo de la yedra.

Alvar. ibi.

Hac quaquam arrectis hedera est arbuscula, Thyrso
Quae puero Bacchum dona dedisse ferunt.
Errabunda, procax, armatis fulva corymbis,
Exterius viridis, caetera pallor habet.
Hinc capitis vates cingunt sua tempora sertis:
Pallescunt studiis, laus diuturna viret

Alc. Emb. 204.

La yedra toda se hace pies para subir, siempre vusca amarras para medrar. Trepa hasta lo mas alto, mas con quan leve fundamento!

Muestrase apacible mente verde, mas si bien la notas, la hallaras palida mente triste. Siendo de tan poca entidad, quien puede pretender su proteccion? Solo quien procura tener a los ojos un vivo exemplar de desengaños, y un mudo, si docto maestro que enseñe la inconstancia que tienen las cosas del mundo.

176 El sol explayava incendios, y bibrava ardientes rayos; y para defenderse nuestro Profeta de tanta llama, hizo una pobre choca, mas para que el toldo fuese mas delitable, crio Dios una yedra, cuyas hojas servian de pavonados escudos, que rebatian las puntas de tan activos rayos, y era agradable frescura, era el todo de la diversion de Jonas. *Et preparavit Dominus Deus hederam et ascendit super caput Jonæ, ut esset umbra super caput eius, et protegeret eum.* Que gustoso se hallava Jonas con esta conveniencia! *Et lætatus est Jonas super hederam, lætitia magna.* Que alegria tan sin fundamento! Podia ser mayor su gozo, si se hallase en un rico palacio? Mas reparad que lo que tanto le deleita, no es algun cuerpo, sino sombra; no se alegra con lo hermoso, y resplandeciente de la luz; sino con la caliginosa lobreguez, que es su privacion. *Hedera ascendit super caput eius* (dice Filman) *umbra non vero corpus*; para que se entienda, que los deleites de esta vida, son aparentes, fantasticos, y mentida sombra. No se vio? Jonas no lo experimento? Si; pues un pequeño gusanillo, royendo a la yedra el tronco, le dio a entender que los placeres de esta vida, son sombra, mentira, y engaño. *Et preparavit Deus vermem ascensu diluculi in crastinum: et percussit hederam, et exaruit.* Que poco le duró al Profeta aquel alivio! Con que brevedad pasó aquel gozo! El espacio de un dia fue su principio, y termino, instabilidad que tienen todas las

Ion. Cap. 4. 6

Film. in Alegor.

V. 7.

conveniencias conque procura lisongearnos el mundo. Hedera simbolum est vanitatis mundi, omnis que rei et spei mundane (dice Cornelio a Lapide) De hac enim hedera. v. 10. in Heb. dicitur: Filia noctis erat, et filia noctis periit, id est, una nocte nata est, et una etiam nocte periit. An non filia noctis est honor, pompa, delicie, et divitie mundi, ~~que una nocte durant, imo sepe eadem nocte~~ que una nocte obveniant, una nocte durant; imo sepe eadem nocte transeunt, et pereunt? Sicut vermis hederam subito erosit, sic sepe morbus, mors, odia, calumnie, rapine, &a bona mundi auferunt. Putas ne quiescere securus tuis opibus? falleris: sub umbra hedere quiescis, vermis adveras fortune hederam hanc erodet; et tua umbra, tua spes vana, et umbratica evanescet. Hinc Deus uti Jone; ita et divitibus, honoratis &c. sepe hanc umbram subducit, et aufert, ut videant homines spes omnes esse inanes, quas extra Deum in bonis hisce suis collocant. Tan recio! Palabras son de oro, y muy adequadas para mi intento. Ninguno pues (dixe arriba) se persuada, que aun puesto el clavo a la fortuna, para detener lo voluble, e inconstante de su rueda, pues aunque se vea en el mayor ascenso, tocara (quando menos lo piense) la fatalidad del precipicio; y conocera, que todo quanto poseyo fue sombra y humo que con brevedad se desvanecio entre las manos. Por eso asemeja Isaias las delicias de Ephraim a una corona fabricada de ojas de yedra, para dar a entender que era aquella felicidad momentanea, caduca, efimera, y transitoria. Todo lo dice el ingenioso Aponte. Denique omnis humana umbra est sicut hedere, que Ionam protegebat ab estu, decidens hedere visu letatus est vehementer propter refrigerium quod illi prestabat, sed cito letitia eius versa est in mestitiam et iram magnam, quia sequenti die diluculo vermis corrosit hederam et ex-

Cornel. a Lap. ibi

Apont. f. 1. incant. Lib. 4. Excit. 26. §. 1.

auit, ij. his quod solis vehementius eum torquere cepit, sic est omnis umbra, quae a divitijs et honoribus, ac ex potentatibus seculi provenire solet: cuius vigor omni saluti fructu vacuus valde letificat mundanos et quasi ebrios reddit. Unde hac hedera coronati Baccho festa celebrant, de quibus Isaias ait: Ve coronae superbiae, ebriis Ephraim flori decidenti gloriae exultationis eius, qua hederae corona cito marcescit, et velocissime transibit umbra."

1701 Tal vez la mano incauta llega a cortar una rosa, y salen a la defensa los nativos archeros que la asisten que son las espinas, y quando buscava el regalo en las flores, se halla rubricada con su propia sangre. Asi son las riquezas deste mundo, dice Seba, pues quando se jusgan dulce lisonja de los ojos, con la possession solo se logran escarmientos.

Apud Pinturiz. F. 2 Florilog. Verb. Divit.

Incauto quicunque rosas collegerit ungue,
Vix unquam illeso legerit ungue rosas:
Hoc sapite exemplo locupletes, plurima namque
Hisce latent vestris spicula mixta rosis.

Dulce embeleso es el oro, pues sin el qualquiera en el mundo es despreciado, como dice Iuvenal.

Iuven. lib. 1. Satyr. 3

Nihil habet infelix paupertas durius in se,
Quam quod ridiculos homines facit.

Mas si bien se advierte estan estas rosas, tan presidiadas de espinas, que son mas los sinsavores que questan, que los gustos que tributan. Con quantas ansidades vivia aquel rico que refiere San Lucas, a quien servia de potro la cama, lamentandose porque no tenia sufficientes graneros para encerrar la super abundante cosecha de aquel año. Quid faciam decia, quia non habeo quo congregem fructus meos? No le veis mordido del venenoso aspid?

Las delicias, son mas los sinsavores que questan, que los gustos que tributan

Luc. Cap. 12. 17

que siempre encubren estas lisongeras flores? No puede ser mayor su des-
dicha, pues se lamenta, como lo suelen hacer los que padecen penuria.
Que bien lo dice S. Zenon Veronense! Quis non talem misereatur? Quis
non infelicitatem eius doleat? angustiatur ex abundantia: cons-
tringitur, et coarctatur ex opulentia; infelix in presentibus bonis, in-
felicior in futuris. Et, ut video, agri ei non tam reditus largiores,
quam gemitus attulit graviores. Fera ei non fructuum copiam,
sed curarum molestiam geminavit, ita ut curis, ac moeroribus stimu-
latus, egentibus, et esurientibus similes perferat cruciatus. Deni-
que et egeni vox ista est: Quid faciam? Unde cibus? Unde vestitus?
eadem conqueritur et dives. Quid faciam? Ubi recondam? iisdem
cruciatibus pro sollicitudine facultatum, quibus pauper pro egestate
torquetur. En todas occasiones llama Zenon infeliz al rico, pero princi-
palmente quando la muerte le quita el tesoro de las manos. Infelix in
presentibus bonis, infelicior in futuris; porque en aquella hora se ha-
llara en el ultimo desamparo, viendo no puede llevar las riquezas consi-
go; qual es lo que dixo Propercio.

Haud ullas portabis opes Acherontis ad undas:

Nudus ad infernas stulte vehere ratis.

Zen. Veron. de duplici tentationum specie

Prop. Lib. 3. Elegiar.

178 Mas para que vusco esta verdad en las profanas letras, quando expre-
samente lo dicen las divinas? Iob lo enseña con palabras tan profun-
das, como misteriosas. Dives cum dormierit, nihil secum auferet: ape-
riet oculos suos, et nihil inveniet. Quando muera el poderoso, no lleva-
rá cosa alguna consigo: Abrirá los ojos, y hallara vacias las manos.
Nihil secum auferet, dice Nicolao de Lira, De bonis presentis vite ad futura, ibi
portandum secum. No esta el texto desnudo de agudeza, pues el Magno

Iob. Cap. 27. 19

Gregorio se admira con la profundidad de sus palabras. Quando durmiere el rico (dice) abrirá los ojos. Divis cum dormierit nihil secum auferet: aperiet oculos suos, et nihil inveniet. Los ojos se cierran para dormir, y se abren para velar; pues como dice que abre los ojos, quando duerme el rico? Divis cum dormierit... aperiet oculos suos? Digamos el reparo que es de San Gregorio. Sed mirandum valde est quod dicitur: Cum dormierit, aperiet oculos suos, et nihil inveniet. Vt dormiamus quippe, oculos claudimus, et vigilantes aperimus. La solucion es facil, conociendo que este sueño es de la muerte, entonces se abren los ojos para el desengaño, que estavan con el embeleso de la codicia dormidos, en aquella ocasion conocerá que lo que tenia en tan grande aprecio, era sombra, mentira, y engaño. Dormit ergo divis (prosigue el Sancto) et oculos aperit: quia cum carne moritur, eius anima videre cogitur, quod providere contempsit. Tunc profecto in vera cogitatione evigilat, cum nihil esse conspicit quod tenebat. Tunc se vacuam invenit, quae plenam rebus per ceteris se hominibus esse letabatur. Esta bien, mas parece ocioso decir, que no halló cosa alguna al tiempo de despertar, aviendo supuesto, no llevó hacienda al tiempo del dormir. Dives cum dormierit, nihil secum auferet. Lo que se possee esta sugeto à perderse, lo que no se tiene no puede malograrse: Luego si no lleva cosa alguna el rico, parece superfluo advertirnos, si halló pobre quando abrio los ojos del conocimiento. Aperiet oculos suos et nihil inveniet? Es que es muy del intento: Juzga el rico que lo que possee tiene alguna entidad, entiende que aquellas delicias son verdaderas, y asi imagina hallar las riquezas que gozó; pues para que sepa que vivió engañado, y que aquella opulencia fue aparente como la que representa el sueño.

S. Greg. lib. 18. Mor. Cap. 12

diga que no llevo lo que pesia. Nihil secum aufert; porque aquellas ri-
quezas, fueron aparentes sombras; y como lo que gozó fue solo imagina-
do, era preciso no hallase cosa alguna despierto. Vigilet quando que
tempus ut evigilet (remata con el discurso San Gregorio) et tunc ag-
noscat quam vacuum fuerit, quod in somno tenuerat. Saepe nam-
que contingit dormienti inopi, ut saepe somnium videat atque ex is-
dem rebus animum extollat, appetit se habere quod non habuit, itaque de-
dignari quaerat a quibus dedignatum esse doluit. Sed repente evigilans,
evigilasse se doleat, qui interim divitiarum imaginem, vel dormiens te-
nebat. Que gustoso suele hallarse el mendigo, en aquel breve rato que se
sueña poderoso? Que machinas no se fragua en su idea? mas quando bu-
elve del embeleso y letargo, conoce que toda aquella grandeza fue cosa de su-
eño, pues se halla burlado. Lo mesmo sucede a la luz de aquella fatal ve-
la, pues en aquel punto aun el mayor Monarca, conoce aparecidas fantas-
ticas, desvanecidas sombras. Aperient oculos suos, et nihil invenient.

179 Quien vive en palacio tiene la vida, la hazienda y la honra en gran peligro

Quien sirve en palacio tiene la honra, la vida y hazienda

En un continuo susto, y sobresalto, vive siempre el palaciego; este
anhela por la privanza del principe, en quien siempre se experimentan
repetidos sinsabores, disgustos y penas. Es verdad que favorecen y honran
tal vez, con sus influencias; mas como son estas leve humo, se desvanecen
al primer soplo. O infelices palaciegos, que fundais vuestro mayor gusto, en
que el principe os mire con agrado! El varon prudente use de la media-
nia para conservarse. No se aleje del todo del commercio del Dinasta, si
procura sus medras, ni le asista tanto, que le permita imperar en su al-
bedrio. Son los Monarcas grandissimas pinturas, que merecen todo res-
peto, y reverencia; pero quien mas distante las mirare desde lejos, le
occasionaran mayor agrado sus coloridos, sentir es este del Principe de-

Ap. Corn. a Lapide in Cap. 23. Prov. V. 1

Los principes, con su cercania offenden.

Astronomicos Ptolomeo. Regibus contingere (dixo) quod contigit considerantibus picturas, quae cum alonge videntur, placent, propinque vero non delectant. Huiga dela cercania, quien quiere asegurar su cabeza; porque es corto el espacio que ai para la muerte desde la privanza. Que gustosos vivian en el palacio de Faraon aquellos dos eunucos, attendiendo cada uno en lo que le tocava al regalo de su dueño; y por una culpa leve los mando poner en la carcel. Accidit ut peccarent duo eunuchi, pincerna Regis Aegypti, et pistor, domino suo. Iratusque contra eos Pharao misit eos in carcerem. Estos son los gages que tienen los que sirven a los Principes, suelen entronizar sus hechuras, levantandolas del polvo dela tierra, y por un pequeño descuido, no solo pierden su cariño, y agrado, sino que se hacen objeto de su furor, y enojo. Una culpa leve no pide castigo grave; solo en los palacios se ven estos monstruosos procederes, que cada instante experimentan los que sirven. Hoc communiter servis principum evenire solet (dice Oleastro) ut propter facilem causam in carcerem detrudantur: et una hora perdant, quod tota vita sua meruerunt. Varius, et iniustus principis animus: et qui pro re minima hominem summe extollat, et pro nihilo deprimat. Ninguno se asegure en el valimiento porque se fundan en la mesma inconstancia los favores, y mercedes de palacio.

Genes. Cap. 40. v. 1. 2

Oleast. ibi, ad mores

180 Estavan los dos eunucos en la carcel con Joseph, a quien su inclita castidad, avia puesto en aspera prision, asi como la invidia de sus hermanos en misera esclavitud. Vio a sus compañeros tristes, y pesarosos, y preguntandoles la causa, dixeron que un sueño que avian tenido los afligia, por no tener quien dis fraçase su enigma. Offreciose Joseph a interpretar los sueños, y empeçando el escanciador por el suyo, dixo

avia visto un avid, de quien salian tres sarmientos, y al mesmo punto sevistieron de ojas, y se en que creciron con los uvas de su fruta. Sacudíame ami (dixo) que teniendo en mis manos el vaso de mi dueño, exprimia en el las uvas, y lleno de su dulce Ambrosia, gustoso servia a Faraon la copa. Este sueño (le dice Joseph) te supone ventura, pues dentro de tres dias seras restituido a tu officio. *Hæc est interpretatio somnii: Tres propagines, tres adhuc dies sunt: post quos recordabitur Pharao ministerii tui, et restituet te in gradum pristinum.* Gran felicidad! No se contendia a mas su deseo, el servir la copa era el todo de su gusto. Es corto el vacio de un pecho humilde, pues cosa tan poca le llena, y satisface. Sucede para un mortal el termino de su ambicion (si ay que la ambicion tiene termino) lo que otro despreciara por exercicio vil: mas si le satisfacen las maneras apariencias, todo lo de mas le sobra. Pero ya que a este hombre le restituyen su officio, porque causa se le da esa honra, y al boca en tre sueños? Porque con esta (dice Cornelio Alapide) que esa felicidad, solo ay en la apariencia, porque en la realidad es sombra, fingida, y soñada. *Vidit hic pincerna per somnium symbolice sibi restitutum,* Corn. ibi *puta pincernatum, restitui, ut hoc ipso Deus significaret, status, dignitates, quin et vitam, omnes que res humanas tantum esse somnium, omnium que hominum spes tantum esse somnia vigilantium.* Tenia este hombre por suma felicidad, y dicha, servirle a Faraon la copa, pues para que entienda que esa dicha es desvanecido humo, restituyasele entre sueños, que con esto vivira despues con desengaño. Que bien San Ambrosio! *Disso potius dicamus, qui sibi beatus videbatur, cum esset vini propinator: et hunc summum credebat apicem suae potentiae, quod regi cali cem dabat. Hæc gloria illius, hæc magnificentia in hoc seculo: hæc di-*

Gen. Cap. 40. 12. 13

Ambros. T. 1. lib. de Joseph. Patri. Cap. 6.

frauatus dolebat, huic redditus gratulabatur. Sed hoc somnium est, et omnis potentia seculi somnium, non veritas est. Denique per somnium videt reddi sibi principatum suum. Tenia el copero puesta toda su felicidad y dicha en trazanciar a Faraon el vino, y por esta causa sele representa durmiendo su principado; para que entienda que toda felicidad humana, es ficcion y sombra: instable, pues con tanta facilidad se desvanece.

181 No busque el hombre que nacio solo para si, sino para util, y conveniencia de los demas. A de ser como el sol, cuyos hermosos rayos, no son tanto para su lucimiento, quanto para el bien universal del mundo. Por esa razon le pinta Homero en su radiante carroça, que con todo ligereça le tiran los dos hermosos pies, Lampo, y Faetonte; porque como ese radiante carquunclo, le puso Dios en el quarto cielo, no solo porque mendigan su luz los demas astros, sino porque depende de su influencia, el ser y conservacion de todas las criaturas: Incansable mentegira por ser sobre por acudir con su benevolo influxo a todos los sublunares.

El hombre no ade ser todo para si, sino para util, y conveniencia de los demas

Hom. Lib. 4. Odys.

Auroram fluctibus inde
Quando ab Oceani traxit, nec passa ingales
Iungere equos celeres, portantis luminauibus.
Ceruice Auroram Lampum, et Phaethonta trahentes.

Por esta causa la ciega gentilidad idolatraua a este radiante planeta, pareciendole era digno de culto, quien se empleava tan del todo, en la utilidad del universo. Asi lo dice Natal Comite. Sol siderum dominus, et lucis vitaeque mortalium quaestor habitus est, quoniam autor est luminis ceteris stellis, et per illius cursum cuncta vigent animantia. Hic idem morborum, et salutis omnium, et frugum, et rerum copiae est autor, et temporum moderator et Deus habitus ob infinita prope

Nat. Com. Lib. 5. Mytho. Cap. 17.

in omnes beneficia. Diesta suerte (como dixe) ha de ser el hombre, a quien puso Dios en el teatro del mundo, para util, y aprovechamiento de sus proximos: y aunque es verdad que esta obligacion pertenece a todos los hombres, pero muy en particular le toca, a quien les enriquecio Dios con el don de la ciencia, y con la luz de la savidurïa, por esa razon los llama por San Matheo antorchas del mundo. *Vos estis lux mundi* Sentir es este de San Geronimo. *Lux mundi, ut mundum errorum vitiorumque tenebris obscuratum luce doctrinae, vitae que evangelicae illuminetis.* Asi alude la parabola que refiere San Matheo, de aquel hombre noble que les repartio los talentos entre sus criados, para que con ellos grangeasen por medio del commercio, palabras son del Magno Gregorio: *Negotiamini dum venio. Quo profecto negotium tunc vere nos agimus, si vivendo et loquendo proximorum animas lucramur, si infirmos quosque ad aeterni regni gaudia praedicando, in superno amore roboramus, si protervos et elatos gehennae supplicia terribiliter intonando, flectimus. Si nulli contra veritatem parcimus: si superbis amicitiis deditis, humanas inimicitias timemus.* Pues que exacta quenta pedira Dios destas tierras del mercader, si por entregarse al ocio, no les enriquecen con sus riquezas. Asi lo sentia quien les servia con doctrina, y exemplo. *Sed dum haec ego pensare incipio, infirmitatis expavesco* (prosigue poco despues San Gregorio) *et quod accepto signo patri familias reddat rationem, nobiscum positus, aspicio. Sed quia cum mente susceptio, cui de suscepto negotio animarum lucrum aut nullum, aut pene nullum reporto.* Dicenos tambien la continuacion de la parabola, pues a los que grangearon con los talentos les colmo de favores, y al pusilanime que oculto el suyo en la tierra del ocio, con severo rigor le castigo: *Inutilem servum eiicite in tenebras exteriores.*

Hier. Apud Corn. a Lap. ibi

Greg. F. 2. lib. 2. Epist. Indit. 10. Epis. 39.

Matth. Cap. 25. 30.

illic erit fletus et stridor dentium. Mui del intento es la explicacion de Chrysostomo. Quidnam hoc significat? Pregunta el Santo; y responde: Qui doctrinae gratiam ad utilitatem aliorum accipit, nec utitur ea, gratiam quoque ipsam omnino perdit: qui autem studiose ac sedulo utitur his, maiorem gratiam ita impetrabit, quemadmodum ille, vel quod acceperat, amiserat. Verum non ad hoc usque damnum ociose procedit, sed intolerabilis cruciatus et sententia terribilis sequitur.

Chrysost. Ho. 79. in Matth. T. 2

182. Bien empleado castigo, pues no solo se le quitó, no solo no grangeó con el talento, sino que escondiendole le puso en lugar mas seguro. Lo depositó en un sudario: Domine, ecce mna tua, quam habui repositam in sudario. Da... Ya que es barbaro, presume que es demasiadamente rigido? el sudario; porque no se vale de una llave para el seguro del tesoro? No quiere exponerlo a la contingencia, omitiendo la ganancia, y de un sudario lo fia? San Mattheo dice que ocultó en la tierra el dinero: Qui autem unum acceperat, abiens fodit in terram, et abscondit pecuniam Domini sui. San Mattheo refiere fue este hombre tan cuidadoso, como San Lucas le nota descuidado. Aquel dice, que lo ocultó en las entrañas de la tierra; este afirma lo depositó en un sudario. Siendo uno el sugeto, parece se opponen los Evangelistas quanto al deposito. En que todo es uno (dice Cornelio Jansenio) una mesma cosa dicen los Evangelistas, aunque con diferentes palabras: Quae autem hic dicuntur de eo qui unum talentum accipiens, abscondit illud, fodiens in terra, eadem sunt cum iis quae in parabola Lucae dicuntur de tertio, qui acceptam minam reposuit in sudario. Nam per minam repositam in sudario, et talentum in terra deffosum idem significatur. Y si no veamos de que sirve el sudario? Solo de cubrir el cue-

Luc. Cap. 19. 20

Matth. Cap. 25. 18

Corn. Jans. Concor. Evang. Cap. 126

po difunto. Pues ahora repara que aunque este hombre fue re pre-
hensible por la negligencia, en algun modo fue loable por lo que esta
accion conduce a nuestra enseñanza. El dinero, es la cosa mas pre-
ciosa que puede aver en el mundo, en el estan las felicidades, con el se
consiguen todas las preeminencias; pues para que se conosca su poca
subsistencia, que es sueño, y que no tiene mas ser de lo que le da la
fantasia; y aqui lo esto ade es con los nombres de una moneda. Quam
habui repositam in sudario. Luego lo mismo dice San Matheo,
pues como a cosa muerta, refiere, le previno la sepultura. Abiens
fodit in terram, et abscondit pecuniam domini sui. Qua bien Nico-
lao de Lira! Ecce mna tua quam habui repositam in sudario. Sudarium ibi
xius autem est pannus, in quo involvuntur corpora mortuorum.
Nota para el viviente expectaculo tan horrible como el de un ceto cada-
ver, y asi para que no offenda los ojos, se cubre el cuerpo con un sudario,
y como cosa despreciada, y asquerosa, se sepulta devajo de la tierra. Esto
es lo que este hombre hizo con el dinero, pues como a cosa muerta, y de nin-
guna estima, trato de dalle sepultura. Abiens fodit in terram, et abscon-
dit pecuniam domini sui. Mui alegre estava Jonas surcando e g[illegible]
da del mar tranquilo, pero mui luego se embarazo el cielo con nublado,
bolviendose el mar tempestuoso, a violencias de las rafagas del viento.
Dominus autem misit ventum magnum in mari: et facta est tem-
pestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri

Idea 19. c. 2. v. 4

283 No es cierto indicio, para conocer la gravedad del peccado, el
descubrirle contagioso

Quando alguna Ciudad se halla infesta de contagio, con razon se le niega el commercio, porque por la mayor parte toca, a quantos la comunican; y asi el retiro, es en la occasion el mas efficaz remedio. Sentir fue este de Ficino: *Pestis tempore ab hominum turba te semoveto.* Y el mismo aconseja, al que quiere librarse de este daño, que el salir de la Ciudad sea de los primeros, y el bolver de los ultimos. *Pestis tempore fuge cito, tarde revertaris.* Ese mismo cuidado se ha de tener, para evitar el commercio del peccador, porque la culpa es la epidemia del alma, y assi inficiona a quantos communica. Sentir es este del Nazianceno.

Ficin. de Epid. Antid. Cap. 1.

Nazian. Carm. varr. 50.

Ne tibi qui vitiis scateat, coniunge sodalem,
Namque aestimas pestis gravis occupat artus,
Non tu virtutem tribues, sed decimu ipse
Accipies, vitiis atque inficiere prophanis

Es como la peste el peccado, pues quien communica, a quien se halla infecto con la culpa, no solo padecera detrimento en la honra, sino que se haze merecedor de la pena. Que segura, que pacifica estava la nave antes de entrar en ella Jonas! Ufana y en sosiego cortava los espumosos cristales, todos estavan gustosos y muy ricos, quando una intempestiva borrasca, les occasionó la mayor congoja. *Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri.* Fue tan furioso el torbellino, que juzgavan se hiciese el vagel pedaços. Notable sucesso! Que a Jonas se castigue, quando se niega al precepto de Dios, desobediente, no ay de que admirarse; pero que los marineros hallandose inculpados, los afflija Dios con el riesgo, y los ahogue con los cordeles del susto? Si, dice Remigio Antisiodorense: Juzgava Jonas que el vagel avia de ser el todo de su seguridad, mas como era

Quien trata al infecto con la culpa, es preciso participe de la pena

Jon. Cap. 1. 4.

Dios el offendido; ael, y alos marineros les puso delante delos ojos el nau-
fragio. *Putaverat Ionas prodesse sibi si navim conscenderet, ut fugeret;* Remig. Antisi. ibi
sed et ipse navis propter eum periclitabatur, ut contereretur. Pues que
razon ay para que experimenten la pena, los que no son complices en la
culpa? ~~Bien~~ No puede disponer Dios que Jonas se castigue, quienes mien-
tras le enfarguen, sin que los demas pasageros pasen el susto dela muer-
te? Si; y no obstante el vagel con los repetidos golpes fluctua, y
los marineros temerosos y asustados, con cada ola, entienden an de
perder la vida? Ahora bolvamos los ojos, a otro semejante caso:
Entra Christo en una nave, y Pedro con los demas discipulos le siguen;
mas apenas empiezan a jugar los remos, quando se hallan asus-
tados, porque alborotado el mar se encrespa [illegible] *Et as-* Matth. Cap. 8. 23.
cendente eo in naviculam, secuti sunt eum discipuli eius: et ecce
motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluc-
tibus. Cerca este caso San Ambrosio, con otro que le sucedio a Pedro:
Christo se mostro a sus Apostoles sobre las undosas ondas, y como
no tenian total experiencia dela virtud divina, le juzgaron por
fantasma; pero Pedro mas que todos fervoroso, oyendo la voz del
Divino maestro se arrojo dela chalupa al agua, sin recelo de ane-
garse, y sin temor de su [illegible]: *Et descendens Petrus de navicula* Matth. Cap. 14. 29
ambulabat super aquas. Cierto es Pedro quando se hallava ca-
minando sobre las aguas [illegible] y [illegible] gozan-
do se hallava acompañado [a]. Alli el bullicioso, si impetuoso viento ne-
gando con [illegible] inconstancia afecta firmezas [illegible] pa-
ra llevar a Pedro sobre sus ombros seguro, ya que [illegible] temero-
so, [illegible] por instantes el riesgo.[b] [illegible]

Ambros. F. 5. Serm. 62. Dom. 5. post Pentec.

Ambrosio: Legimus in Matthaeo dormiente in navi Domino ventis item gentibus perturbatam, ita ut cuncti Apostoli mortis periculum formidarent. Vidiamus quae causa est quod una eademque navicula, hic in tranquillitate doctrinam populis tribuit, ibi in tempestate discipulis metum mortis inducit, praesertim cum ibi etiam inter ceteros Apostolos Simon Petrus esset? ¿Qué es, pues, lo que [illegible] dize el mesmo Santo [illegible], que [illegible] Pedro [illegible] sobre [illegible] de [illegible] cristal; [illegible] y de [illegible]

Amb. F. 5. de Sanct. in Cathe. S. Petri

ra [illegible]: [illegible] undique solida in vestigium sternitur, licet fluctibus moto ventis pelagus concutiatur, non tamen turbatur Petri semita, quae ducit ad Dominum. Ambulat igitur super aquas Petrus, et sub pedibus eius mollis unda concrevit. [illegible] Pedro [illegible] cuida, [illegible] con el temor [illegible] a [illegible], [illegible] le [illegible] su [illegible] cruzia. [illegible] en [illegible] firme para [illegible], [illegible] los liquidos cristales [illegible] para [illegible]. [illegible] el mesmo [illegible] lo el naufragio? [illegible] responde el

Amb. Serm. 62 ubi supra

Sancto Arçobispo de Milan: Quae autem est causa periculi? Quia erat ibi Simon Petrus, sed erat ibi et proditor Judas. Quamvis illius fides fundaret naviculam, huius tamen perfidia conturbabat. [illegible] en que en [illegible] se halla [illegible] caridad, [illegible] quando [illegible] solo, [illegible] mas quando [illegible] discipulo en su compañia, [illegible] entre las aguas, porque [illegible] contagio del [illegible] [illegible] toda [illegible] culpa tan infame, [illegible] contagio [illegible] los impedimentos. [illegible] suceso

alos marineros? Solo Jonas es el desobediente, y por tenerle en su compañia pasan todos plaça de culpados, y lo manifiesta el ahogo del manifiesto peligro. Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri, et clamaverunt viri ad Deum suum. Vio, y lo hace caso prueva Cornelio, con la autoridad de San Ambrosio. Disce hic quam noxia sit peccatorum societas. Sic et Sanctus Ambrosius docet Apostolos iactatos fuisse tempestate propter Iudam. Tranquillitas, ait, est, ubi solus Petrus navigat; tempestas, ubi Iudas adiungitur. Licet esset Petrus firmus suis meritis, perturbabatur tamen criminibus proditoris. Vulnus igitur delicto cunctorum merita quassabantur. No ai cosa mas nociva, que commerciar con el que esta infecto con la culpa, pues no solo los propios meritos se desluçen, sino que obliga a que sean en la pena iguales; porque como el peccado es por su naturaleça contagioso, communica estos vicios, aun al mas justo.

Cor. a Lap. in Cap. 1 Ion v. 4.

184 Con propension natural aman los padres a sus hijos, porque se les satisface y lisongea el gusto, y se recrea viendo la obra fabricada de sus manos, con mucho mas raçon los padres se alborozan viendo se eterniçan a la posteridad por medio de sus hijos. Ac mihi quidem esse videtur (dice Aristoteles) natura esse in natos, et parentes: quod non solum in hominibus animadverti potest, sed in avibus etiam animantibus que plurimis. Sed hoc in homine est multo evidentius. Pero aunque la naturaleça puso este amor mutuo entre padres y hijos, en los padres, dice Platon, es con grande exceso. Parentes (dice) plus amant filios, quam e converso: mas como a este mas cierto dumbre a las madres, por esa causa es en ellas mas intenso el amor, dice el mesmo. Matres plus diligunt filios, quam patres, quia certiores sunt

Con propension natural aman los padres a sus hijos

Arist. Lib. 8 Ethi. Cap. 1.

Plat. 4 de ligibus

de his. Qué dolores, que sustos, que peligros no experimenta la muger al tiempo del parto: pena heredada de la primera culpa: mas en naciendo el infante, es el jubilo, y gozo tan sobresaliente, que se entregan al olvido los dolores; assi lo dice Christo por San Juan: *Mulier cum parit tristitiam habet, quia venit hora eius: cum autem pepererit puerum, iam non meminit pressure propter gaudium; quia natus est homo in mundum.* Este alborozo suele ser contento excesso, que procura Dios mortificarlo. A los 12 del Levitico mandava una lei, que la muger fuese tenida por immunda despues de parir: *Mulier si suscepto semine pepererit masculum immunda erit.* Oleastro pone (entre otras) esta causa: *Voluit etiam Dominus hac legis severitate, letitiam parturientis temperare: ut si prole gauderet, de immunditia et irregularitate tristaretur.* Tanto le desagrada la voluntad a la muger el [illegible] en nacido el suelo, que para morigerar su alborozo, dispuso Dios fuese tenida por immunda despues del parto. *Mulier si suscepto semine pepererit masculum immunda erit.*

Ioann. Cap. 16. 21 — Levit. Cap. 12. 2 — Oleast. ib. ad mores

184 Bien se prueva con lo dicho el caso, mas queda con mucha difficultad el texto; porque la pena, presuppone alguna culpa; y la immundicia es accion por donde se contrae la mancha: Pues si que mancha, si de duce la immundicia? Que culpa se nota, para que a la muger se le de tan grande pena? *Quare immunda est que peperit?* pregunta Procopio. Acaso este disgusto se occasiona del parto? Para aun no, porque esta mancha al uso proviene de alguna culpa; y si no pregunto, [illegible] de las mugeres? Con la essencia que hasian, y con la oracion del Sacerdote: *Cumque expleti fuerint dies purgationis sue* (decia la lei) *pro filio, sive pro filia, deferet agnum anniculum in holocaustum, et pullum columbe sive turturem pro peccato, ad ostium tabernaculi testimonij, et tradet sacerdoti, qui*

Procop. in Glos. — V. C.

offeret illa coram Domino, et orabit pro ea, et sic mundabitur. Sin duda
que esta culpa legal, proviene de la activa generacion. Mulier si suscepto
semine peperit; pero no, no Juzgo se colige, pues en ella el varon concurre, y
no obstante no le comprehende. Pues quien motiva la culpa, de que da la
muger manchada, pues para su purification, necessita de esta legal cere-
monia. El que Juzgare que esta difficultad no tiene fundamento, oiga
la que le hizo a Adamancio. Nunc ergo requiramus etiam illud, quod
causa erit quod mulier, quae in hoc mundo nascentibus ministerium
praebet, non solum cum semen susceperit, immunda fieri dicitur,
sed cum peperit. Unde et pro purificatione sua iubetur offerre pul-
los columbinos, aut turtures pro peccato, ad ostium tabernaculi testi-
monij, ut repropitiet pro ipsa sacerdos, et mundabitur. quasi quae re-
propitiationem debeat, et purificationem peccati pro eo quod nascenti
in hoc mundo homini ministerium praebuit. Difficultad es esta tan
grande (prosigue el mesmo Origenes) que la sonda del discurso, no se atre-
ve a descubrirle el fondo, porque en ella se oculta algun superior misterio,
pues (parece) se condenan, como si fuesen culpas, los medios, que para
la propagacion del genero humano, dispuso naturaleza. Ego intra le-
bus nihil audeo dicere, sentio tamen occulta in his quaedam mysteria
contineri, et esse aliquid latentis arcani, pro quo et mulier quae con-
ceperit ex semine, et peperit immunda dicatur, et tanquam peccatrix
offerre iubeatur hostiam propitiatio, et ita purificari. Y no se podra
descifrar este misterio? No podremos imbestigar quien ocasiona este pec-
cado? Si, Juzgo que el hizo que hospedo insurviente. Todos los descen-
dientes de Adan (excepto quien fue privilegiado por su naturaleza, y por la
gracia) apenas pisan los umbrales de la vida, quando tropiezan en los

Orig. Ho. 8. in Lap. 12. Levitici

Orig. ub. sup. paulo post

Psalm. 50. 7

funestos horrores dela culpa, que es lo que dixo David: Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: et in peccatis concepit me mater mea. Asi: Pues ya se manifiesta la causa, por la qual la muger es tenida por immunda; porque como es contagioso el peccado, basta tener en sus entrañas un hijo, con el original manchado, para que participe de su disasseo, y para que le communique el desdoro. No era culpable el concevir la muger, como ni tanpoco engendrar el varon; mas sola aquella era tenida por immunda, porque se communico, como fatal epidemia, el peccado del hijo que estuvo hospedado en sus entrañas: In lege veteri (dice Cornelio alapide) puerpera immunda erat, ob immunditiam tum naturalem, tum legalem, et moralem, presertim quia pariebat fetum, quem imbuebat et concipiebat in peccato originali. Como por espacio de nueve meses la madre communica con un infante infecto con la original culpa, es precisa participe de su mancha.

Corn. allap. in Cap. 2. v. 22. Luc.

186 Quien duda, que es grande barbaridad, matarse por no morir? Tal vez el discurso, premedito el fatal estrago, y necio se valio dela aprehension, como de cuchillo, y pierde la vida sin la violencia dela agen.

Es grande barbaridad, matarse por no morir

Senec. Epist. 24

Quid tam ridiculum (dixo Seneca) quam appetere mortem, cum vitam tibi inquietam feceris metu mortis? His adiicias et illud licet, dum notis licet tantam hominum inprudentiam esse, imo dementiam, ut quidam timore mortis cogantur ad mortem. Y en otra epistola, dixo lo mesmo: Stultitia est, timore mortis mori. Venit qui occidat. Expecta, quid occupas? Quare suscipis aliene crudelitatis procurationem? Utrum invides carnifici tuo, an parcis? Y su commentador Justo Lipsio, dice: Multi ob vilitatem ingenij, et criminationes

Senec. Epist. 70

Iust. Lipsi.

mortis moriuntur memoriantur. Tal suele ser el susto del eminente peligro, que tal vez sufoca, y quita con antelacion la vida. Esto es en los corazones pusilanimes, mas en los belosos, no se experimentan tan fatales estragos, si bien todos sienten las opiaciones que causa la amiguita del peligro, aunque mas los modere el desimulo, porque como la vida es la prenda mas amable, quando se ve en contingencias de perderse, aun el mayor esfuerzo se rinde, y aunque el valor quiera reprimir exteriores afectos, se conoce la pasion del alma, en que el pelo se eriza, y en la turbacion de la lengua, que es lo que dixo Virgilio, tratando del hombre que tanto a [illegible] [illegible] [illegible], que le en saltaron muchas gotas de sangre, y juzgandolo por fatal aguero, rindio la valentia de su animo, a la violencia del susto.

Tum vero ancipiti mentem formidine pressus
Obstupui; steteruntque comæ, et vox faucibus hæsit

Conociendo Jonas su culpa, y viendo en evidente peligro la vida, ocasionado de tan grande borrasca, todo turvado, confuso, y temeroso, obligado de la tristeza y miedo, se retira a dormir a lo interior del navio. Jonas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Este retiro, y pesado sueño, dice San Geronimo, no es descuido, sino cuidado, no es seguridad, sino temor, pues en alguna modo le [illegible] de si Descendit ad interiora navis, et tristis absconditur, ne quasi Dei vindictæ fluctus adversum se videat intumescere. Quod autem dormit, non securitatis est, sed timoris. Nam et Apostolos legimus in Domini passione præ tristitiæ magnitudine somno fuisse depressos. Este sueño de Jonas dice la sagrada pirpura, fue como el que tuvieron los Apostoles en el güerto, pues temerosos de la muerte, descaecieron todas las fuerças naturales. Et

Virg. lib. 3. Æneid
in principio

Ion. Cap. 1. 5.

Hiero. T. 5. in Cap. 1. Ionæ prophetæ

Marc. Cap. 14. 37.

invenit eos dormientes dixo San Marcos. Hallolos su Magestad que velasen cuidadosos, y se entregaron al sueño, porque el temor los tenia

Hugo Card. ibi.

absortos, y enajenados, dice Hugo. *Et invenit eos dormientes, non solum corpore, sed magis mente: nam somnus corporis et timoris, et tristitiæ mentem eorum occupaverat, et oculos cordis opprimebat.*

187

Visitolos su Magestad, y aunque todos estavan dormidos, la reprehension solo la dirige a Pedro. *Et invenit eos dormientes: Et ait Petro: Simon dormis? Non potuisti una hora vigilare?* Reparad, dice Chrisostomo, que todos los discipulos duermen, y solo a Pedro le reprehende como

Chrysost. Ho. 84. in Mattheum

aculpado. *Omnes dormiebant, et Petrum coarguit.* Si es culpable esa negligencia, y todos niegan a un a la vigilancia, porque con la reprehension no los castiga? Porque solo Pedro se supone dormido si los demas le acompañan en el sueño? No veis, dice Victor Antiocheno, que Pedro fue quien se ostentó arrogante, y ofrecio asistir a su maestro hasta la

Matth. Cap. 26. 33

muerte? *Et si omnes scandalizati fuerint in te, ego numquam scandalizabor.* Aunque (dixo) que me halle mas que todos obligado, y fuerça mi obstinencia mas que todos agradecido, y asi bien podran faltar mis condiscipulos a vuestra asistencia, pero yo sere a los embates de las persecuciones firme roca, y a expensas de mi vida triunfara de los mayores riesgos mi constancia. Asi? Pues por eso mortifica su altivez con la reprehension. *Et ait Petro: Simon dormis? Non potuisti una hora vigilare?* Como si le dixera: bien falidas son tus promesas, pues aun no me

Vid. Antiochen. in Cap. 12. Marc.

as asistido una hora con vigilancia. *Omnes quidem dormiebant* (dice el Antiocheno) *sed solum Petrum incupat: oratione illa eum extimulans, sui que promissionis tacite commone[..] faciens.* Y Chrysostomo.

Chrysost. ub. supra

Ideo mecum, non ociose ad lecit: sed quasi diceret: Vigilare mecum non po-

tuisti, et mecum mori poteris. Si mostrases valor para velar, como de tener esfuerço para morir. Nunca fue escaso en prometer, el que no atiende a la execucion; porque cuestan poco las palabras, quando no se regulan por las obras. Quasi diceret (explica Lira) non ostendis tantum feruorem facto, quantum verbo. Remisso fue discurso Pedro, dice el mesmo Lira, por que diligencia cae con antelacion, quien Jusga discuella entre los demas en virtud. Communiter accidit quod illi, qui aliis in virtute se praeferunt, turpius alijs cadunt. Declaracion dela Interlineal: Languescunt oculi Apostolorum, negatione vicina. Desfallecian, dice, los ojos delos discipulos, con la proxima negacion de Pedro. Bien, pero que conexion tiene la culpa que Pedro tiene de cometer, para que haya tan estraña operacion en los demas? Cierre los ojos al discurso, el que ade cometer el peccado, pues antes le parece que le falta dela luz en el entendimiento, para lo que ade permanecer constante, que razon ay para que el letargo embargue sus acciones? No veis que el veneno dela culpa, es fuerça se comunique como contagioso. Si todos asisten juntos, es preciso participen del contagio todos. Erant enim oculi eorum gravati, y assi no es mucho que todos durmian, como avenenados dela negacion futura. Languescunt oculi Apostolorum, negatione vicina. Pues ahora, como este sueño y negligencia, en Pedro seruia como propio, y en los demas como participado, con razon solo Pedro es reprehendido. Et ait Petro: Simon dormis? non potuisti una hora vigilare? Pues aunque todos los discipulos se entregaron al sueño, fue porque participaron de aquel contagio sus ojos.

Nunca escusa prometter, quien no tiene intencion de cumplir

Diligencia caer con antelacion, quien Jusga de si, discuella entre los demas en la virtud

Lira ibi Cap. 26. Matth.

Interl. ibi Cap. 14. Marc.

Matth. Cap. 26. 43.

88

188

Prenda tan infeliz, como desdichada, llamo Euripides a la hermosura: Pulchritudo res infeliz, porque aunque el recato remedio sola oculte, ella mesma solicita manifestarse: Pulchritudo (dixo Heliodoro)

La hermosura, es prenda, tan infeliz, como desdichada

Eurip.

Heliod.

neque subterraneam occultata latuerit, sed etiam illinc in lucem prodiret

Ocasiona tan agradable armonia a los ojos, que aun los barbaros la rindieron cultos, porque siempre solicita dulces apetencias al deseo. De Joseph, dice el sagrado texto, que era tan gallardo como hermoso. Erat autem Joseph pulchra facie, et decorus aspectu. Aunque la graciosa hermosura de Joseph, estava oculta con la vil cortina de la esclavitud, su señora la descubrió, cariñosa la attiende, quando atanta belleza la solicita amante. Que susto! Que ahogo para un pecho tan casto! Pero la verdad del valeroso Joven, no se quedava en la exterior apariencia, pues la tenia tambien en el alma. Porque la hermosura del cuerpo, con fealdad del animo, es como una casa rica mente adornada, donde asiste un guesped de pocas prendas. Asi lo refiere Laercio, lo dicho Diogenes: Diogenes cum vidisset quendam decorum facie, et moribus inhonestum, ait: O quam bona domus, et malus hospes! Pero en Joseph preponderava, y sobresalia la hermosura interior, y asi la combulta adultera, no lo pudo rendir, aunque disparó infernales vaboros contra el muro de su castidad. Quare nobis corporis pulchritudinem narrat? pregunta Chrysostomo, y responde: Ut discamus, quod non solum anima pulcher erat, sed et corpore. In ipso enim flore etatis erat: juvenis erat, et pulcher specie, et formosus facie. Hec autem prius narravit de ea scriptura, ut doceat nos quod Egypcia adolescentis pulchritudine capta, ad illicitum eum concubitum irritavit?

189 Estava Joseph en la mas florida de su edad, y en lo mas lozano de su juventud, era hermoso, gallardo, y bien dispuesto, prendas que exitaron el apetito de su señora, pues perdiendo el respeto al talamo marital, pretendió envilecerlo con su lascivo proceder. Dormi mecum, le dixo

Gen. Cap. 39. 6.

No es de estimacion la exterior hermosura, sino la asistencia del anima.

Diog. de vit. et mori bus Phylosophor.

Chrisost. T. 1. Ho. 62. in Genes.

Vers. 8

Gran desverguenza es descubrir la llama del pecho, en contingencias de un desaire afrentoso! Aun no a visto en los ojos (interpretes de la voluntad) el menor indicio, y desfoga el incendio por las puertas de los labios? No da permisos para ser solicitada, ella provoca, señal evidente de la mayor desembotura, pues quanto reinava en su pecho la lascivia. *Mirum valde* — Oleastr. ibi. admor. *est* (dice Oleastro) *quod sic apud feminas ceciderit omnis pudor, ut non expectaret ista rogari: sed invitet.* Asiole de la capa la adultera, para que si no tuviesen efecto las caricias, lo tuviese mediando la violencia. Pero el valeroso joven huyendo del peligro, se retiro, dexandole a su señora la capa en las manos *Qui relicto in manu eius pallio fugit, et egressus est foras.* — V. 12 — Gran fortaleza fuela de Joseph, dice Ruperto Abad, pues no solo no le rindieron ins=tancias, sino que valeroso se dexo las vestiduras, para lograr una inmar=cessible vitoria *Quid fortius ea perseverantia* (dice) *quod huius modi ver=bis per singulos dies loquebatur, et mulier molesta erat adolescenti, et ille recusabat stuprum? Quid prudentius eo, quod illa apprehensa lacinia vestimenti eius diceret: Dormi mecum: ille relicto in manu eius pallio, fugit et egressus est foras? Tutius nempe iudicavit vestimentum suum cum temporali dispendio excutere, et ignem procul a se abiicere, quam silen=tio diu premendo flammam femineam in sinu suo alligare cum peri=culo animi.* — Rupert. T. 1. lib. 8. in Genes. Cap. 33 — Bien es que Joseph huiga, porque solo se vence este halague=ño enemigo bolviendole las espaldas; mas no parece acertado, dexar en poder de la adultera el vestido: alaja que a sido propia, no juzgo queda se=gura en manos tan obscenas; porque aunque fue evidente indicio del desprecio, como attiende necia mente enamorada lo tendra por agasajo. Aunque el amor es fuego, con el agua del desaire no se entibia, antes brotan mas activos incendios sus llamas, sentir es este de Ovidio, y lo di=

dice a cada paso la experiencia.

El fuego de la lascivia, con el agua del desprecio se aumenta.

Ovid. Lib. 3. Met.

Sed tamen haeret amor crescitque dolore repulsae.

Quando la voluntad está rendida, sirve de estimulo qualquier prenda, por los recuerdos que le da a la memoria; y por esa razon aconseja el mesmo Ovidio, que para que no se abrase el castillo del pecho, aun las cartas se an de negar a los ojos.

Ovid. de 2. rem. amor.

Scripta cave relegas, blandae servata puellae:
Constantes animos scripta relecta movent.
Omnia pone feros, quamvis invitus in ignes.
Et dic, ardoris sit rogus iste mei.

Pues si Joseph conoce que la adultera está tan rendida, que a perdido el respeto a la verguença, y que a atropellado con los fueros de la honra, luego no ay acertado dexarle el estimulo de la capa. Abriga del cuerpo, mas no dexa prenda que a su señora pueda occasionar peligro. Es orden, dice Ambrosio, porque primero y obiar propios daños, que attender a estorbar los agenos. No tocaran las manos de la adultera la capa? Si illa apprehensa lacinia vestimenti eius; pues por esa causa la dexa. Qui relicto in manu eius pallio fugit, porque no quiere conocer por suya prenda, que tocaron manos tan lascivas. Reliquit tamquam non sua (dice Ambrosio) quae adultera suis manibus detinebat; et aliena iudicavit, quae tactu impudicae potuerant comprehendi. No se atrevio a tener en su poder la capa infecta ya con el contacto de la adultera, porque no le seria possible librarse del lascivo veneno, si una vez estuvo en sus manos. Parece tendria la propiedad del pez, que los naturales llaman Torpedo, de quien dice Plinio, que tocandole con una vara, communica tal qualidad por ella, que pasando al braço, y de alli a todo el cuerpo, dexa al hombre immobil, y como aprisionado con fuertes grillos. Quin et sine hoc exemplo

Amb. l. 1. Lib. de Joseph. Patr. Cap. 5.

pese satis esset ex eodem mari torpedo (dice Plinio) etiam procul, et elongin- Plin. Lib. 32 de natu cuo, vel si hasta virga ve attingatur, quamvis praevalidos lacertos torpes- Histor. Cap. 1. cere, quamlibet ad cursum veloces alligari pedes. Parece que reçelandose de este peligro, dexo Joseph en manos de su Señora la capa (prosigue Ambrosio) porque ya una vez infecta del amano lasciva, era contingente pasase el contagio al alma. Contagium enim iudicavit si diutius moraretur, ne per manus adulterae libidinis incentiba transirent. Con razon it denuedo sacudio de si la capa, queriendo mas quedar desnudo; que infestarse con el contagio lascivo.

190 192. Al soverbio es, talvez, licito, darle con la cenica de su vageza en los ojos; porque quien hace alarde de magnifica pompa, no attiende a las munchas razones que ai para desvanecer lo altivo de su ruedo. O miserrimi terque, Menand. in iuvenat. quaterque omnes! (dixo Menandro) qui de se se magnifice sentiunt inflati, ignorant enim illi hominis conditionem. Gloriase el vano, del grandioso tesoro de sangre con que se enriquecen sus venas; y si examinase bien eso que parece le ilustra hallaria muncha occasion de humillarse, asegundos, o terceros progenitores. Quibien Chrisostomo reprehende a los vanos que se glorian de su ilustre estirpe. Tu qui magna de nobilitate maiorum te iac- Chrisost. T. 2 Ho. 59 tas ultra proavos, atque atavos tuos si progrediaris, invenies multos egene- in Cap. 17. Matth. re tuo agasones forsam, aut caupones fuisse. Son muii munchos los ascendientes, y asi el mas despreciado hallara coronas con que honrarse; y el mas noble, muncha villania con que avatirse. Joseph era un misero official, y se entronca nomenos que con la regia casa de David, como lo dixo San Lucas Eo quod esset de domo et familia David: Y al contrario Salomon vis- Luc. Cap. 2. 4. tio regia purpura, y adorno sus sienes con la corona, y le miramos hijo del çagal David, y nieto del humilde Iesse. Salomon regis erat filius (pro

Sise registran los ascendientes, en qual quiera familia se hallaran nobles, y villanos progenitores

Chrysost. ubi supra

sigue Chrysostomo) et regis quidem illustrissimi: huius tamen pater abi-
ectus atque ignobilis fuit: maternus etiam avus adeo vilis, ut nec gre-
gario militi filiam collocare posse. Y asi quien sobervio se desvanece
con lo ilustre de sus progenitores, se solicita le descubran las ignominias que
de necessidad a de tener su sangre. Arrogantes los Judios se tenian por des-
cendientes de Abrahan, y por esa razon decian no les pertenecia lo vili-
pendioso del servir. Semen Abrahae sumus, et nemini servivimus, i mas
claro lo dixeron despues. Pater noster Abraham est. Bien merecio esta ar-
rogancia, y sobervia, que Christo les diese en cara, con lo vil de su genea-
logia. Vos ex patre diabolo estis: et desideria patris vestri vultis perfice-
re. Ille homicida erat ab initio. No blasoneis, de tener tan ilustre Pa-
triarca por progenitor, pues de vuestro proceder iniquo, se colige sois hijos del
demonio, sino en la sangre, por lo menos en vuestras costumbres. Exclusit eos
a cognatione Abrahae: et cum inde maiora auderent, maiorem etiam plagam
infligit (dice Chrysostomo) quod non solum Abrahae filii non sint, sed dia-
boli. Pues los Judios se desvanecen sobervios, bien es humillarlos, hasiendo-
les saver son hijos del demonio, pues asi como este fue desde el principio del mun-
do homicida, asi ellos siguiendo sus huellas, negandose a la luz de la verdad,
tratan de dar la muerte al hijo del mesmo Dios.

Joann. Cap. 8. 33 — Ver. 39 — Vers. 44 — Chrysost. I. 3. Ho. 53. in Joannem

191. Christo en este texto, prueva que los Judios, son descendientes del demo-
nio, y que en los procederes imitan a su padre; y hase consequencia que quie-
ren quitarle la vida invidiosos, asi como lo hizo su diabolico padre desde la
primera aurora del mundo. Esto es lo que contiene el texto. Igitur dum homi-
cidis filius (dice Ruperto) homicida patri ostenditur. Bien, pero para la
certidumbre de esta consequencia, es necessario se verifique aquella premisa,
y no tiene poca difficultad el caso, pues no consta del divino texto, que en alguna

Rup. I. 2. lib. 8. in Cap. 8. Joannis

occasion ayasido homicida el demonio. Igitur si ad propietatem vocis spectes (di- Rup. ub. supra ce Ruperto) diabolus humanae animae corruptor carnisque vitiator, homicida tamen propie dici non potest. Porser puro espiritu el demonio, es incapaz de embraçar el escudo, y empuñar el acero. Pues si no pudo esgremir la espada, luego propiamente no se puede llamar homicida? Es el caso (dice el Cardenal Hugo) que no se entiende este homicidio del material, y de el cuerpo, sino del espiritual de el alma. Ille homicida spiritu alis erat ab initio. Hug. Car. ibi Con halagueños, si falsos cariños, persuadio a nuestros primeros padres, el demonio, a la transgresion del precepto, y engañandolos con la perpetuidad de la vida, les quito la del alma, con el fatal cuchillo de la desobediencia. Por esa razon, dice el divino Aurelio, se llama homicida desde el principio del mundo. Diabolus enim cum invideret homini, serpente indutus locutus est mulieri, et Augustin. T. 9. de muliere venenavit et virum. Mortui sunt diabolum audiendo, qui non tract. 42. in Ioann. audissent, si Dominum audire voluissent: positus enim homo inter eum qui creavit, et eum qui lapsus est, obtemperare debuit creatori, non deceptori. ergo ille homicida erat ab initio. Vide genus homicidii fratres. Homicida dicitur diabolus, non gladio armatus, non ferro accintus; ad hominem venit, verbum malum seminavit, et occidit. Esto bien con lo que dice mi gran Padre San Augustin, pero no se satisface mi difficultad, pues variando el supuesto no puede ser legitima la ilacion. Si Christo infiere lo que quieren quitar la vida los Iudios, imitando en esto a su padre el demonio, aviendo sido este solo homicida del alma, no parece se infiere que sus hijos anden ser homicidas del cuerpo, porque de lo espiritual, a lo corporal se hace transito. Luego para que sea legitima la consequencia, es precisso se suponga como homicida de algun cuerpo humano el demonio? Asi es, dice Maldonado, illi homicida erat ab initio, dice, non solum Maldon. Commen. in

Cap. 8. ioann. spiritualem, verum corporalem etiam homicidam intelligere creden-
dum est. Pues como? El demonio pudo matar, quando (segun ya dixe) por su
Aug. T. 4. Quæst. vete. et nov. testam. Cap. 98 naturaleza es incapaz de herir? Unde probatur ab initio homicida
fuisse? Pregunta Augustino, y lo dexó dicho en la question 90. Itaque hoc
in loco patrem Iudæorum. Cain significat, cuius imitatores volentes es-
se Iudæi, salvatorem peremerunt. Supuesto que para lo legitimo de
la consequencia, es preciso se entienda de alguna muerte corporal la
premisa, y el demonio no es capaz de ſugar las armas, el texto se a de enten-
der de Cain, quando alevoso exmaltó las flores con la sangre de su hermano
Abel. Aun todavia pica la difficultad, porque, si como dice Aurelio, el ho-
micida fue el iniquo hermano, porque razon se le atribuye est delito al
demonio Vos ex patre diabolo estis: et desideria patris vestri vultis perficere.
Ille homicida erat ab initio? Cain no pudo intentar la muerte de Christo,
esa determinacion fue del demonio, y lo consiguio por medio de sus minis-
tros; pues porque causa se le atribuye la lastimosa muerte que se hiço
al principio del mundo? Ille homicida erat ab initio. Ahora reparad en
el caso, dice Chrysostomo. Cain como inexperto, y covarde, no se atrevió
a executar tan atroz, y lastimosa muerte, y asi el comun enemigo le
excita, le persuade, le fomenta, y sirviendole de caudillo, y capitan le acom-
paña. Asi? pues ya colijo porque razon se llama homicida el demonio
Ille homicida erat ab initio; porque aunque no fue el quien executó el
golpe, basta aver asistido a quien derramó aquella inocente sangre, para
que de lo contagioso del delito participe, y se le atribuya aquella alevosa
Chrysost. T. 4. Ho. 7. in Cap. 3. Epist. ad Ro-manos muerte. Omnibus ab anima excussis (dice la dorada voca) a diabolo stans,
in acie sese collocabat, animo ad confligendum parato. Etenim diabolus
idem tunc una cum Cain belli ducem agebat. El demonio en esta oc-

occasion, persuade, pero no obra; no executa, pero acompaña: y es vastante este comercio, para que quede inficionado, con lo contagioso de tan atroz delito. *Ille homicida erat ab initio.*

192 Aprenderan a ser retoricos los savios, si cursan en la escuela del silencio. porque el saver callar, es la mayor energia del decir. *Magna est sapientia tempestivum silentium, et omni ceate sermone prestantius* (dixo Plutarco) Plut. in opuscul. y aunque es verdad, que en todos parece bien esta virtud, como dixo Sofocles *Iuniseni,* Sophocl. ap. Langiuz *vum iuveni concillat honorem. Compos silentij lingua tempestiva*, contodo Verb. taciturnitas

Alos ancianos les toca hablar, y a los moços oir, para aprender

los moços an de tomar primero este consejo; porque al moço solo le toca el oir para aprender. A Jeremias dixo Dios, le tenia prevenido consagracia, y espiritu profetico, para que como resplandeciente antorcha, vaya por el mundo desterrando las tinieblas de los vicios. Temeroso, y confuso responde, escusandose por ser balbuciente *A, A, A Domine Deus ecce nescio loqui, quia puer ego sum.* Hierem. Cap. 1. 6 Señor, dixo, yaveis mis pocos años, y asi es preciso me ensaye a hablar en la escuela del silencio. Esto, parece, quiso decir Jeremias, segun Cornelio a Lapide. *Didicerat Ieremias illud Sapientis: Puer tace, et* Corn a Lap. ibi *audi. Sicut enim rosa est purpura veris; sic silentium rubor que verecundie, sunt purpura adolescentie.* Asi como el campo se hermosea, con la fragante purpura de las rosas, asi a los pocos años les sirve de agradable adorno la escarlata, que suele pintar en el papel de las mexillas la verguença, y el humilde silencio.

~~193~~ Dios con anticipacion eligio a Jeremias, para que fuese su Profeta; y no obstante se escusa? Si, que es difficultoso empeño el saconar platos, para tanta variedad de gustos. Que bien San Gregorio Nacianceno! *Hec autem idcirco in presentia paucis commemoravimus, ut is* Nacianceno. Orat. 1 *planus fiat ei, qui de tantis rebus disputationem habeat, presertim* Apolog.

apud multitudinem, que ex variis etatibus, variis pulsibus animi que affectionibus conflata est, ac musici cuiusdam instrumenti multis fidibus constantis in modum, variis pulsibus opus habet, difficile esse iusmodi orationem invenire, que omnes concinare, ac cientie lumine collustrare possit. Quietense tus recelos (dice Dios al Profeta) porque ya tengo hecha eleccion de tu persona, para que promulges la severidad de mi Justicia, a los que estan sumergidos en la obscuridad de sus culpas. Y su Magestad entonces tocandole con las manos sus lavios balbucientes, le dió potestad absoluta, para premiar, y castigar en la tierra. Et misit Dominus manum suam, et tetigit os meum: et dixit Dominus ad me: ecce dedi verba mea in ore tuo. Mui al contrario veo obra Dios con Isaias. Mostrosele su Magestad en un magnifico trono, a quien hacian obstentativa corte los abrasados Serafines; prorumpieron estos en obsequiosas alavanzas, engrandeciendo el divino tisagio con suaves melodias, y armoniosas cantinelas. Sello Isaias los lavios, porque si cantan Serafines, es preciso enmudescan las humanas voces. Eso significan aquellas palabras Ve mihi, quia tacui, dice Cornelio. Tacui inquam cum loqui poteram: nunc autem ex quo Deum, et Seraphim vidi, cogor tacere, etiam si loqui cupiam: ipsorum enim conspectus et maiestas me elinguem fecit. Entonces uno de aquellos Serafines batiendo la hermosa garzota de plumas, tomó con unas tenazas del altar un carbon encendido, y con el le expio los lavios. Et volavit ad me unus de Seraphim, et in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari. Et tetigit os meum. No elige Dios a uno, y otro Profeta, para que promulguen su divina palabra? Si; pues si a Jeremias le honran los lavios, los divinos dedos; porque Isaias adquirió la aptitud de un carbon encendido?

Jerem. Cap. 1. 9

V. 5. Isai. Cap. 6. 5.

Corn. a Lap. ibi

V. 6.

leste, no dios, sino un Serafin lo purifica, y no con las manos, sino con una asqua, y para esta se vale de otro instrumento, como si pudiese padecer lesion la mano? La difficultad es de San Geronimo: Notandum. (Hieron. I. 5. in Cap. 1. Ierem.) dice) quod hic manus mittatur Dei que tangat os prophete, et dicatur ei: Ecce dedi verba mea in ore tuo. In Esaia autem scriptum sit: Et missus ad me unus de Seraphim, et in manu habebat carbonem quem forcipe tulerat de altari: et tetigit os meum. Et dixit: Ecce tetigit iste labia tua. Y qual es la causa que motiva, tan estraña differencia? ya la dice la sagrada purpura: ibi enim quia solide, et perfecte etatis erat: et ipse simpliciter confitetur quod immunda labia habebat, et habitet in medio populi polluta labia habentis, mittitur unus de Seraphim, qui non manu, sed forcipe et carbone tangat os eius, et iniquitates auferat, et mundet peccata: Hic autem ipsius Dei manus mittitur per quam cuncta operatus es. Isaias (dice la sagrada purpura) confiesa de si propio, que tiene los lavios immundos, por occasion de algunos peccados, pues esa es la razon porque Dios no le toca, y parese se recata de llegar a lo que esta infecto con la culpa, y de la mesma suerte el Serafin procede receloso, pues aun el asqua escusa de tomarla con la mano. Mittitur unus de Seraphim, qui non manu, sed forcipe tangeret os eius. Pero como Ieremias fue sanctificado en el vientre materno, y antes de pisar las primeras lineas del mundo. Antequam exires de vulva sanctificavit: (Ier. 5.) Como antes de nacer fue prevenido de la gracia, y limpio del desastro de la original culpa, como siente Lyra Sanctificavit purgando ab originali in utero matris per gratiam sanctificantem, (Lira. ibi) por esa causa, no el Serafin sino el mesmo Dios le toca los lavios, pues no fue accion dirigida a mundificarle de alguna culpa, sino para que se halle con la lingua mas expedita

Non ut peccata auferat (dice la Glosa) sed ut loquendi gratiam tribuat. Tan contagioso es el peccado, que la mesma sanctidad escusa su commercio. Solo Ionas es el desobediente, y le acompañaron en la pena todos los que ivan con el en la nave; y aunque estavan libres de semejante culpa, padecieron el susto de la borrasca, y el desapiadado tormento de la tormenta. Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari, et navis periclitabatur conteri.

Idea. 5. Literal, y explicacion del texto del Profeta Ionas.

Et timuerunt nautæ, et clamaverunt viri ad deum suum: et miserunt vasa, quæ erant in navi, in mare, ut alleviaretur ab eis: et Ionas descendit ad interiora navis; et dormiebat sopore gravi. Vers. 5.

1. De tres grandes desaciertos suyos se hallava arrepentido ~~Platon~~ Caton (como refiere Plutarco) y el ultimo, y mas grave era el aver fiado la vida del furor i inclemencia de las aguas, pudiendo con menos cosobra, hacer el viage por tierra. Cato aiebat se trium penitere: Tertio quod mari se commisisset, eoque navigasset, quo poterat terrestri itinere proficisci. Los sustos, los ahogos, los peligros solo los pueden referir (dice el Espiritu Sancto) quien surca las inconstantes ondas del mar. Qui navigant mare enarrent pericula eius. Bien lo experimentaron los marineros, pues gozando del mar tranquilo, en breve espacio le vieron tempestuoso, con que les asaltò intempestivamente la cozobra, y el temor de perder la vida entre las aguas. Et timuerunt nautæ. Este temor no arguye covardia, porque

Plutarchus

Ecclesiasti. Cap. 43. 26

, como dice Aristoteles, solo se puede decir covarde el que teme sin causa. *Timidus est, qui naturaliter timet; timens vero qui timet ob causam*. Temen los marineros, no tanto por perder la vida, quanto por ser la muerte que esperavan la mas ignominiosa, pues no lo podia ser mayor que hallar sepoltura, en las salitrosas arenas: assi lo dice San Geronimo explicando aquel lugar de San Mattheo. *Expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collo eius, et demergatur in profundum maris. Quod autem dixit: expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collum eius, secundum ritum provinciæ loquitur, quo maiorum criminum ista apud veteres Iudeos pœna fuerit, ut in profundum ligato saxo demergerentur.* De eso se lamentava Eneas, quando via fluctuar su armada, y llamo felices, y bienaventurados, los que perecieron a rigores de las llamas en la abrasada Troya, como refiere Virgilio

Arist. 2. Ethic.

Matth. Cap. 18. 6

Hieron. ibi

> Extemplo Æneæ solvuntur frigore membra,
> Ingemit, et duplices tendens ad sydera palmas,
> Talia voce refert. O terque quaterque beati;
> Quis ante ora patrum Troiæ sub mœnibus altis
> Contigit oppetere! O Danaum fortissime gentis
> Tydide. Mene illiacis occumbere campis
> Non potuisse? tua que animam hanc effundere dextra.

Virg. lib. 1. Æneid.

Y Ovidio se lamentava triste, no tanto por la muerte, quanto por el desconsuelo, y desampa[r]o que traen consigo semejantes fatalidades.

> Non lethum timeo genus est miserabile lethi
> Demite naufragium, mors mihi munus erit.
> Est aliquid, fatoque suo ferroque cadentem,

Ovid. Eleg. 2. Tristi.

Insolita moriens ponere corpus humo.
Et mandare suis aliqua, et sperare sepulchrum.
Et non æquoris piscibus esse cibum.

2 Et clamaverunt viri ad Deum suum. Rivera, y Cornelio a Lapide en lugar de Viri leyeron del Hebreo Unusquisque. Los que concurrieron en el navio (dicen tambien) eran de differentes religiones, y asi cada qual llamó al Dios que adorava, pidiendole favor en tan grande cuita. Parece confirma este sentir lo que dixeron despues a Ionas

Ion. Cap. 1. 6.

Surge et invoca Deum tuum, que fue decirle, ya nosotros avemos pedido favor a nuestros dioses, invoca el tuyo, puede ser que por su medio nos veamos libres de este ahogo. De donde, parece, se colige no dirigian sus supplicas al verdadero Dios, pues a differencia de los suyos dixeron Deum tuum. Con todo San Ioan Chrysostomo, parece sentia

Chrysost. T. 1. Hom. de Iona Propheta

lo contrario quando dice Igitur nauta proximat ad Ionam, et ait: Surge et deprecare dominum tuum. Sciebat iam non naturam suam exercere elementum, sed divino motu universa turbari, et artem nauticam tantis procellis resistere nulla posse virtute, nec gubernatoris manus undique circum vallantibus fluctibus reluctari posse credebat. Maior enim gubernator necessarius fuit, scilicet qui cuncta gubernare consuevit: et aliud nihil nisi cæleste flagitabatur auxilium. Ideo et illi contemptis remis velis que depositis, et omne nauticum subsidium abdicantes: manus tendebant ad cælum, dei misericordiam postulantes. Conocerian cuerdos la obscenidad de sus dioses, lo reprehensible de sus costumbres, y brutal de sus proceder. Todo lo que Ovidio en sus metamorfosios refiere de los dioses de la Gentilidad motiva desprecio i irrision. Los estrupos, ro=

robos, adulterios, y muertes, y otras munchas obcenidades, son motivo suficiente, para conocer la falsedad de estos dioses. Con la luz de la razon, conocio Plinio esta verdad, pues dixo haciendo de las deidades Gentilicas escarnio. Quamobrem maior celitum populus etiam, quam hominum intelligi potest, cum singuli quoque ex semetipsis totidem Deos faciant, Iunones, Geniosque adoptando sibi, gentes vero quedam animalia etiam aliqua, et obcena pro diis habent, ac multa dictu magis pudenda per fetidos cibos, et alia similia iurantes. Matrimonia quidem inter Deos credi, tanto que evo ex his neminem nasci, et alios esse grandevos, semper que canos, alios iuvenes atque pueros atri coloris, aligeros, claudos, ovo editos: et alternis diebus viventes, morientes que puerilium prope deliramentorum est. Sed super omnem impudentiam adulteria inter ipsos fingi, mox iurgia et odia, atque etiam furtorum esse, ac scelerum numina, digitos Deos gestant, et monstra quoque que colunt, damnant. El cora con afligido, con natural impulso, se eleva al cielo, y de la primera causa espera socorro, mas quantas veces este temor es servil, pues se falta a la promesa, y palabra luego que cesa la calamidad? Que bien lo dice Hugo explicando el Ver. 36. del Psalmo 77. Recte enim faciunt homines sicut nautę, qui cum sunt in mari, dum serenum tempus est, vacant lusibus, et dissolutionibus, et Domini obliviscuntur, cum autem ingruit tempestas, tum devote invocant Deum, et sanctos, et vota multa faciunt: Sic et homo fere quilibet dum est in prosperitate, omnia mala, et fere nulla bona facit, sed in infirmitate promittit quicquid potest, cum autem sanatur; nihil vult solvere quod pro-

Plin. Lib. 2. Cap. 7

Hug. F. 2. in Psal. 77. V. 36.

promisirit. Los que asi obian (dice) son como los marineros, que quando navegan con bonança, se estan en sus ranchos entretenidos en fiestas y juegos; mas si sucede la tormenta, alli son las plegarias, las rogativas, y las promesas, que como se fundan en el aire, con el mesmo se desvanecen.

3 Et miserunt vasa, que erant in navi, in mare. Rivera dice que estos vasos, de quien habla el texto, son las armas, y fardos que agravavan el navio, para que quedase mas boyante y ligero. Vasa generali nomine vocant instrumenta, vasa, vestes, arma, utensilia. Itaque quidquid grave erat, et minus necessarium videbatur, iactabant in mare, ne navis pondere nimio mergeretur. Lo mesmo sucedio (segun refiere en sus Actas San Lucas) a los que navegavan con el Apostol, pues obligados de una tormenta, echaron al mar las mercancias. Valida autem nobis tempestate iactatis, sequenti die iactum fecerunt. Asi lo explica Cornelio Sarcinas et merces proiecerunt in mare ad alleviandam navim, ne navis adeo onerata ventu impetu allisa ad scopulos, ilico dissiliret. Y al tercero dia echaron al mar las ancoras, el lastre, y todo lo demas que podia agravar el vagel. Et tertia die suis manibus armamenta navis proiecerunt y finalmente arrojaron el trigo, que avian reservado para su sustento. Et satiati cibo alleviabant navem iactantes triticum in mare. Es el mar bestia insaciable, y uno de los capitales enemigos del hombre, como dixo un poeta

Rivera ibi

Act. Cap. 27. 18

Cornel. ibi.

V. 19.

V. 38

> Que mala sunt hominum rebus tria maxime scire
> Queris? habe paucis: femina, flamma, fretum.

Apud Novarinum de aquis nuptialibus Lib. 6. Cap. 3

Munchos an jusgado que esta accion de echar al mar la hacienda, era culto

que rendian a su insaciable voracidad; mas bien se conoce que es mas violenta, que voluntaria, y solo dirigida à aliviar el vaso del peso. Ut alleviaretur ab eis

4 Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Mui controvertido es en que sitio de la nave se puso Ionas a dormir. El P. Rivera es de parecer que vaxó a la ultima cuvierta del navio, fundado en el Descendit ad interiora navis, y asi afirma vaxó cerca (como si digesimos) del lastre. Y Cornelio dice tomó el lugar mas retirado, seguro, y secreto. Quasi ad locum secretiorem et tutiorem. Otros Expositores son de parecer contrario, y se fundan en que lo vio el patron, y reprehendio porque se ponia a dormir quando todos estavan occupados asi en hacer plegarias, como en las faenas; mas à mi entender esta razon no es concluyente, porque bien podia el patron ir a vuscarle, y vaxar a lo mas profundo del vaso, para ver si certe con los valances avia padecido detrimento. Y asi Jusgo que el Profeta se retiraria a su rancho, sitio que se le señala al dar pasage. ro. Entregose al sueño, lo uno por el cansancio que tenia de aver caminado aceleradamente desde Zabulon al puerto de Iope, y lo otro por conocer (como dice San Jeronimo) lo grave de su peccado, y fuga. Conscius erat fugae et peccati quo Domini praecepta neglexerat, et tempestatem ignorantibus contra se saevire cernebat, ideo descendit ad interiora navis, et tristis abscondituR, ne quasi Dei vindices fluctus ad versum se videret intumescere. Hier. F. 5. ibi

Idea 20 §. 1. v. 5

No es de temer el enemigo descuvierto, sino el que se vale del emboço, para lograr el agravio.

193 El inexperto, procede siempre timido enlo arduo; aun donde noai peligro, lesobresalta el recelo: porque como. lefalta la experiencia, conpoca occasion seasusta. Conquanta congoxa sehalla elpasagero, quando sube embarcado enla carcel delnavio? Apenas empieca ahezir las lonas el aire, quando presume esta proximo alamuerte. Las faenas leacovardan, yconcada valance queda elnavio, juzga padece naufragio. Mas el experimentado marinero nosea tribula, aun enlamayor tormenta; animoso entonces sube porlas garcias; y los pavorosos silvos, lesirven delisongeros arrullos, paragozar del sueño. Quo circa (dice Aristoteles) propie aevere fortis videtur is, qui morte honesta proposita, iis que omnibus que mortem adferunt, cum repente appropinquant; metu vacat. Cuiusmodi sunt maxime qui inbello versantur. Attamen et inmari et in morbis vir fortis vacuus est ille quidem ametu, sed non e more nautarum. Fortes enim desalute sua desperant, et genus hoc mortis acerbe ferunt: illos fidenti esse animo docuit exercitatio. El soldado animoso sale alacampaña, dice, sin que leacovarde elriesgo delas heridas; yelmarinero expone suvida ala fragilidad deuna tabla, sinrecelar latormenta. Aquel se estimula conlacudicia del pundonoroso credito, y este notteme por experimentado. Illos fidenti esse animo docuit exercitatio. Mas como alpasagero lefalta laexperiencia, qualquier mocion leacovarda, ysinoccasion seasusta.

El exercitado en los peligros, nole acovardan los riesgos

Arist. 3. Ethicor. Cap. 6. infine

194. Pues sila experiencia da tanto animo alos marineros, como los que llevan aJonas seacovardan conelsusto. Timuerunt nautæ! Al mesmo punto que entro el Profeta enelnavio, se encapotaron los cielos, y nubuloso el aire, demonstro una tempestad horrible; yelmar, yelcielo

Ion. Cap. 1. 5

parece se davan sangrienta batalla, aquel le arrojava lanças de cristal, y este rayos con espantosos truenos. Asi lo pinta Tertuliano

Tertul. Carm. de Iona

Parvula non subito maculaverat aera nubes,
Vellere sulfureo desimine concitaventi,
Paulatim que globus pariter cum sole cohesit,
Decepitnim que diem caliginis agmine clusit.
Fit speculum celi pelagus, niger ambitus undas
Inficit, in tenebras ruit ether, et mare surgit,
Nec quid quam medios fluctus dum nubila tangunt
Floria ventorum quos omnes turbine miscet.

Esta estraña tempestad es quien a los pilotos atemoriça, sin que les de esfuerço tan dilatada experiencia. Et timuerunt nautæ, y viendose tan desconsolados apelan al patrocinio del cielo. Et clamaverunt viri ad deum suum. Esta accion por si sola no me admira. Lo que me causa novedad, y, que al mesmo tiempo Ionas descuidado se retire a dormir en lo interior del navio. Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. No le inquieta el continuo cruxir de las lonas, los crespos remolinos del mar no le asustan, ni peligros tantos le atemorizan, antes descansa con profundo sueño, libre de todo cuidado. Dormiebat sopore gravi. Pues si los pilotos temen el naufragio, como Ionas duerme sin recelo, como si el mar estuviese tranquilo? No veis que los marineros ignoran quien es el autor de la tormenta, i Ionas save que Dios la a dispuesto para castigar su culpa. Scio enim ego quoniam propter me tempestas hæc grandis venit super vos. Pues como los marineros ignoran quien es el autor de la tormenta, que mucho es que desconsolados se aflijan, y recelosos se muestren congoxados. Et timue-

Ion. Cap. 1. 12

runt nautę; pero Jonas avista del peligro no se muestra asustado porque conoce que es Dios quien le castiga, y que de su disposición se an inquietado las aguas. *Quantum ad historiam pertinet* (dice San Geronimo) *prophetę mens secura describitur, non tempestate, non periculis conturbatur: eundem et in tranquillo et imminente naufragio animum gerens. Denique alii clamant ad deos suos; vasa proiiciunt: nititur unus quisque quod potest. Iste tam quietus est, et securus, animi que tranquilli, ut ad navis interiora descendens, somno placido perfruatur.* Es forçoso de cuidado, quando no se conoce quien hace el tiro. *Tacitę inimicitię* (dice Ciceron) *magis metuendę sunt, quam indictę et apertę.* Quando el enemigo saca la cara, con facilidad se le rebaten sus puntas; mas quando se vale del emboço, para el tiro, le logra mui a su salvo, porque se vale de las armas del disimulo. Nunca el Griego uviera reducido en pavesas los sovervios edificios de Troya, si uviera salido a campaña, haciendo a su opositor frente de vanderas: Valiose del hurtado Paladion para vencer; y con pretexto de ofrecer el fingido bruto a las aras, perdieron los infelices Troyanos las vidas, porque el disimulo con que el Griego introduxo sus soldados, no les dio permiso para la defensa. Digamos al Lucio Eneo, que si no me engaño lo dice todo. *Nullę sunt occultiores insidię, quam hę, quę latent in simulatione officii, aut in aliquo celsitudinis nomine. Nam eum qui palam est adversarius, facile cavendo vitare possis, et Troianus equus ideirco fefellit, quia formam misericordię mentitus est.* No puede ser mas del caso. Y asi los marineros temen, y se acovardan, porque ignoran quien es el autor de la tormenta. *Et timuerunt nautę*: pero Jonas con todo descanso duerme, porque save,

Hier. I. 5. ibi

Cicer. in Verr.

Senec. in proverb.

que es Dios quien tiene levantado el açote. Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi.

196 No ai cosa mas torpe en el mundo, que el hombre ebrioso

No ai cosa mas torpe que el hombre ebrioso, dice el Pontifice Innocencio Quid turpius ebrioso? qui fetor in ore, tremor in corpore, qui promit stulta; prodit occulta, cui mens alienatur, facies transformatur. En el exterior aspecto de el ebrioso, se leen siempre vivos exemplares de desengaños. Los Sibaritas para preservarse de la embriaguez ponian en su presencia esclavos, que turbados del vino, descubriesen mas torpemente su vicio para el escarmiento. Consejo fue este que dio Anacharsis, como refiere Plutarco por estas palabras Anacharsis Scita dicere solebat, quicunque sobrius fieri vult, turpes ebriorum mores intueatur. Y Langio dice de Ciceron que Discipulos suos admonebat, ut se ebrios in speculo contemplarentur. Sic enim fore ut dum faciem suam furibundam et phrenetico similem intuerentur, in posterum ab ebrietatis vitio abhorrerent. Este mesmo exemplar nos propone la sagrada escritura en el Rei Baltasar, quando occupado del vino, mando traer, para que sirviesen a la mesa, los sagrados vasos que su padre Nabuco Donosor avia traido del templo de Jerusalen. Præcepit ergo iam tumulentus ut afferrentur vasa aurea et argentea, quæ asportaverat Nabucho Donosor pater eius de templo, quod fuit in Jerusalem. Puede ser mayor locura? Pero que mucho, dice Theofilacto, si estos son efectos de la destemplança, y procederes occasionados de la copa. His autem docet nos propheta non solum impietatis exuperantiam, sed etiam damnum ab intemperantia vini profectum. Obruit enim rationem ebrietas, et incontinentia peperit insaniam. Pero tal desacato, y semejante sacrilegio, era fuerça no quedase sin castigo

Inno. 3. de contemptu mund. Cap. 9 de Ebrietate

Plutar. Lib. 1

Lang. F. 1. part. 1. Verb. Ebrietas

Dani. Cap. 5. 2

Theophy. in Ilo. ibi

~~196~~ 197 Levantó los ojos el rei Baltasar, y vió unos dedos como de mano de hombre que escribian en la pared. *In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum in superficie parietis aulę regię.* Quando el rei se jusgava mas seguro, y entregado a las delicias, unos misteriosos dedos le estan fulminando la sentencia, para que se conosca, dice Ruperto, que quando el peccador se jusga mas libre, le castiga Dios con acelerada, i intempestiva muerte. *Et notandum quod in medio convivii manus in illa nocte apparuit* (dice el docto Abad) *et iam temulentorum regis et optimatum eius securitatem visione horribili fortiter conterruit. Sic enim repentina et improvisa dies illa securis et contemptoribus dei, superveniet.* Alborotaronse los convidados, y el rei mas que todos afligido, vistió de palidecez el rostro *Tunc facies regis commutata est.* Que de pensamientos le afligen? Quantas imaginaciones le conturban? *Cogitationes eius conturbabant eum.* El discurso le servia de torcedor rigoroso, proponiendole infelices presagios. Empieça a discurrir un sudor frio por los guesos, y abrirse unos con otros *Compages renum eius solvebantur, et genua eius adse invicem collidebantur.* Todo es horror, todo es miedo, todo es susto, y el esplendido vanquete, es ya tortura formidable. Pero deque tiembla? Deque se asusta? Deque se congoxa? Quien le fatiga? Aquellos dedos que escriben; y bien, lo escrito que contiene? Ahora leamos, veremos si ai occasion para el susto, y para descubrir si baticinan algun fracaso *Mane, Thecel, Fares.* Esto es enigma, no se descubre cosa de receçelo en su corteça. O i quanto desdice de un pecho real, el temor! Que haria (pregunta Theodoreto) si viese invadido su reino, de crueles, si ex

Dan. Cap. 5. 5.

Rupert. F. 1. lib. 1. in Daniel. Cap. 9

V. 6.

V. 6.

Quando el peccador se jusga mas libre, suele Dios castigarle con intempestiva muerte.

esforzados enemigos? Que si se hallase aherrojado como esclavo vil, quando la fortuna le hizo soberano rei? Si solo vea unos dedos sin entender lo que escriven, le occasiona fatales temores, que hara si viese en forma humana un Angel? Los ojos conçeño, los labios con çuño, amenaçandole con horribles presagios? Quod si digitorum scribentium species, ita perterruit eum qui maximum administrabat regnum, ut etiam articulorum compages prae metu dissolverentur, et artus timore occupati concuterentur: quid non sustinuisset Deo infestus si prestias, id est fulminis genus, aut fulmina conspexisset, aut angelos torve intuentes, et novo figurae habitu deterrentes, quorum conspectu ne magnus quidem Daniel absque metu ferre potuit? Theodoret. orat. 5. in Danielem

Veamos lo que hace, quando conoce, lo que el enigma contiene? Llega Daniel a explicarle, y estando el rei pendiente de su voca, le oye promulgar esta sentencia. Mane, Thecel, Fares. Haec est interpretatio. Attiende, le dice, esos caracteres, son presagios quanto encubren. Mane: numeravit Deus regnum tuum, et complevit illud. Thecel: appensus est in statera, et inventus es minus habens. Phares: divisum est regnum tuum, et datum est Medis et Persis. Oye, attiende, que estas son palabras de Dios que determina castigarte. Mane quiere decir que con la vida se acava ya el tiempo de tu reinado. Thecel, que a puesto Dios en una valança todas tus obras, y si descubre que preponderan las malas. Phares; que tu corona sea de dividir entre los Medos, y Persas. Esto es lo que dicen aquellos mudos caracteres. Terrible sentencia, dirigida contra la corona, contra la vida, y contra el alma! Ahora si Baltasar, ahora es occasion de asustarte, ahora es occasion de afligirte, ahora es tiempo de estremecerte. Y que hace? Pierde el color del rostro con el susto? V. 25. 26. 27

Leobliga atemblar el miedo? Lo enagena el intempestivo fallo? No, antes bien sealegra, y alboroca, y manda que a Daniel le pongan bestiduras reales, y que como a su mesma persona le honren. Tunc iubente rege indutus est Daniel purpura, et circumdata est torques aurea collo eius: et praedicatum est de eo quod haberet potestatem tertius in regno suo. Que es esto? A vista de unos dedos que escriben, aun sin saver lo que la escritura contiene, se asusta; y oyendo que es sentencia contra su vida se alboroca? Aqui que es cierto el peligro se alegra, y alli antes de saverlo se estremece? Qual sera la causa? Notad la differencia. Alli que vio? Unos dedos que parecian de mano de hombre; y no mas? No; pues el susto es fundado en razon, porque si ve solo dedos que manifiesta una aparente mano para el tiro, y la mano es de quien oculta el rostro para negarse al conocimiento, con razon teme, y con justa causa se afflige. Tunc facies regis commutata est; porque si ya no podra obiar los estragos, porque el que escribe se vale del emboço. Que bien Cornelio! Porro manus scribentis apparuit, non ipse scribens, ut rex videret parari sibi insidias, et necem strui; at auctorem omnino ignoraret: et sic articulos tantum videret, manum non agnosceret. Fue disposicion Divina, no viese el rei mas de dedos, y que no conociese cuya era la mano, para que entendiese era irreparable el castigo. Bien, pero como quando oye la sentencia, no se congoxa, saviendo es contra su vida? Porque Daniel le dixo, cuya era la mano. Mane: numeravit Deus regnum tuum. Pues si ya le consta, quien es quien da la sentencia, que mucho es no se afflija? Ya queda el coraçon libre del susto, saviendo quien es quien da el fallo; pero quando ve el emboço, es fuerça le embargue todas las atenciones el ~~susto~~ miedo.

V. 29

Cornel. ibi

193. El corazon mas asustado se atribula, oyendo palabras misteriosas. No importa que la conciencia no acuse del delito, ni que se halle libre del escrupulo, porque la confusion es quien mas atormenta el pecho. Vnus vestrum me traditurus est. Vno de vosotros (dixo Christo a sus Apostoles) traidoramente ingrato, me a de entregar al tropel de mis enemigos. Que pena! Que susto! Que congoxa! Et contristati valde, ceperunt singuli dicere: Numquid ego sum Domine? Pues de que es el rezelo, si la conciencia no les arguye de peccado? De aquella sentencia, misteriosamente indecisa, dice la Glosa; porque aunque no sea forzado en la certeza de sus pechos delito tan atroz, conociendo la humana fragilidad, dan mas asenso a lo que dice Christo, que a lo que con evidencia conocen de si. Quia plus credunt magistro quam sibi, et timentes etiam fragilitatem suam, quærunt de peccato, cuius non habent conscientiam. Vno era solo el culpado, y todos se contristan temerosos, porque aquellas palabras misteriosas de Christo, les obligó a estar de si con rezelo. Lo mesmo refiere San Ioan dixo Christo a sus Apostoles con mucha antelacion. Advertid, les dice, que de doce que escogi para mi Apostolado, uno en el obrar es demonio. Nonne ego vos duodecim elegi: et ex vobis unus diabolus est? Nota el Evangelista que dixo estas palabras por Iudas, el qual avia de ser traidor con su divino maestro motivado de la cudicia. Pues porque no expresa su nombre? Porque los demas se contristen, dice mi gran padre San Augustin. Non illum expressit, sed nec siluit, ut omnes timerent, quamvis unus periret. Palabras misteriosamente confusas, atemorizan aun al de conciencia mas asustada. Quiere su Magestad, dice San Cirilo, luchen con el rezelo, para que no se entreguen al descuido, sino

Palabras misteriosamente confusas, atemorizan, aun al de conciencia mas asustada

Matt. Cap. 26. 22

Es tan grande la humana fragilidad, que halla rezelos de culpa en la misma virtud

Glos. in Cap. 26. Matthei.

Ioann. Cap. 6. 71

Aug. T. 9. Tract. 27. in Ioannem

Cril. Apu. Corn: que esten congrande aviso, Jusgandose cada qual culpado Vigilan-
Alapid. ibi tiores facit omnes, quia quis traditurus sit clare non dicit, sed uni
generaliter tantæ impietatis onus imminere assumans, sollicitos
omnes reddit, et horrore ad maiorem vigilantiam erigit.

199 Demonio llama al traidor discipulo. Et ex vobis unus diabolus est
Adequado renombre, para quien obra tan ruinmente; pero hallo que
Matth. Cap. 26. 50 Christo en occasion de la entrega le llama amigo Amice ad quid venis-
ti? ~~y quando la traicion atenido solo entrada en el pecho~~. Ahora pa-
rece le adequava mas bien el titulo de demonio; porque el hombre no de-
genera de serlo quando incurre en la culpa, y solo se asemeja al demonio
quando en ella persiste con pertinacia: pues como quando Judas pone
en execucion el mas atroz delito vendiendo a su maestro, no dice que es
demonio, sino amigo. Amice ad quid venisti; y quando la traicion so-
lo atenido entrada en el pecho, no le da titulo de amigo, sino de demo-
nio Et ex vobis unus diabolus est? Ahora mirad como se emboscó en
el paraiso para rendir al hombre: no tomo forma de serpiente? Si. No
se valio de las cariños as armas del halago, para que tuviesen logro
sus tiros? Tambien. No se atrevió a entrar en aquella amena, y flo-
rida campaña con la cara descuvierta, porque quedaria vencido, des
cuviertos sus engaños, y asi se vistio de conchas, y se pertrechó de esca-
mas para lograr el triunfo; por esa causa le da titulo de sagaz la divi-
Gen. Cap. 3. 1. na escriptura. Sed serpens erat callidior cunctis animantibus terræ
Olyast. ib. ad litt. Asi lo explica Oleastro. Iam capite præcedenti admonuimus, verbum
(harum) significare proprie involutum esse, et inde esse callidum, qu-
od callidus videatur involutus, ut ignores quid lateat in eo. Todo lo dice
Ciprian. Tract. 3. San Cipriano. Diabolus dictus serpens, quia cum latenter obrepit

cumper pacis imaginem fallens, occultis accessibus serpit (unde nomen serpentis accepit) ea est eius astutia, ea est circumveniendi hominis ceca et latebrosa fallacia, ut asserere videatur noctem pro die[20], venenum pro salute, desperationem sub obtentu spei, perfidiam sub pretextu fidei, Antichristum sub vocabulo Christi: ut dum verisimilia mentiuntur, veritatem subtilitate frustentur. Nam transfigurat se in Angelum lucis. Es propio del demonio, obrar siempre con fa-lacia, y engaño, para lograr el tiro; propone la mentira, con aparienencia de verdad; y el tosigo, con visos de salud; y siempre diligencia ocultarse, para que su malicia se logre. Asi? Pues por eso dice Christo, que Judas en aquella occasion es demonio. Ex vobis unus diabolus est, pues muestra cariño en los lavios, quando concive la traicion en su pecho; y con trato de discipulo encubre la alevosia, siendo su amistad paliada, seguro para la offensa; may quando se quita el emboço, y saca su traicion alo publico, ahora que se confedera con una esquadra de soldados, para prender a su maestro, con a-con seteda titulo de amigo Amice ad quid venisti? Porque no daña el enemigo que acomete sin cautela, sino el que lisongea el oido, para que no halle reparo el veneno. Quamvis sciret Jesus (dice Caietano) ad quid adesset (scilicet ad prodendum ipsum) non tamen appellavit eum proditorem, sed amicum; porque el enemigo declarado, puede pasar plaça de amigo, y solo puede offender, quien sin cautela para agraviar.

Caiet. ibi

200 ~~199~~

La hacienda agena se entrega al descuido, y para la propia se pone todo el desvelo

Con diferente cuidado se miran las cosas propias, que las agenas, estas se suelen entregar al descuido, y para aquellas se apercive todo el desvelo. Bien podre señor (dixo David a Saul) bien podre salir a la singular batalla con este incircunciso monstruo, pues yo tu ~~ESCLAVO~~ siervo[+humilde], talvez oblique à los montaraces brutos, a que rindieren las vidas entre mis braços. Solia

Reg. 17

estar pastoreando el ganado de mi padre, y el leon hambriento invadia los rediles, i yo asiendolo de la melena le quitava el cordeirillo que ya llevava en sus uñas, pagando el hurto con la vida. Atrevido hacia el oso tambien imbasion en mi ganado, y valiendose de su natural pujança, pretendia hacer en el presa, pero ofreciendome a la lucha le obligue munchas veces a que confesase rendimientos a mis fornidos braços. Notable valentia! prodigiosas haçañas! Mui al contrario, dice Christo por San Joan, obra el pastor Jornalero, pues apenas ve venir el lovo por el monte, quando acovardado huye, desamparando el ganado es pasto de sus dientes

Joann. Cap. 10. 12

Mercenarius autem, et qui non est pastor, cuius non sunt oves propie, videt lupum venientem, et dimittit oves, et fugit: et lupus rapit, et dispergit oves. Mercenarius autem fugit, quia mercenarius est, et non pertinet ad eum de ovibus. Pues si David siendo un pequeño rapaz, obra con tanto valor, como el Jornalero acovardado huye tan ~~acobardado~~ entregado al descuido! La solucion hallo en el mesmo texto. David mirava el ganado como propio Pascebat servus tuus patris sui gregem; y asi por defender su hacienda, obra con tanta vigilancia, que los osos, y leones no podian imbadirla; pero el Mercenario, como el ganado que guarda es ageno, no se fatiga aunque vea hacer presa a los lovos. Cuius non sunt oves propie, videt lupum venientem, et dimittit oves. Que bien el Magno Gregorio! Sola enim causa est, ut mercenarius fugiat, quia mercenarius est. Aunque no aiga riesgo, como la hacienda es agena, procede el mercenario con tanto descuido. Expresamente, lo dice Cornelio a Lapide. Nemo enim curat tam diligenter res alienas, quam suas: quare vitam suam magis amat, et curat mercenarius, quam oves alienas: veniente ergo

1. Reg. Cap. 17. 34.

S. Greg. Magnus Hom. 14. in Evang.

Corn. a Lap. ibi

lupo fugit, ut vitę suę consulat magis quam ovium. 9

201 Està bien lo dicho, pero parece que David habla con arrogancia; pues solo numera a los osos, y leones en las luchas Veniebat leo, vel ursus, et tollebat arietem de medio gregis: et persequebar eos... Nam et leonem et ursum interfeci ego servus tuus. Como no hace mencion de los lovos que suelen ser mas frequentes en estas contiendas pastoriles? Solo de este voraz bruto (refiere el Evangelio) se hallava perseguido el mercenario. Mercenarius autem... videt lupum venientem. El lovo (dice Chrisostomo) vive de lo que hurta, y solo en el garrado hace sus presas. Unaquęque conditione prędita est, veluti lupus ad rapinam natus est. El lovo como hace continua guerra al ganado, avita cerca de los apriscos. Bestię nempe sunt (dice Ambrosio) quę insidiantur ovibus, circa pastorales versantur casas. Y no obstante David no hace mencion de aver quitado alguna presa a este tan nocivo animal? No, que quiere acreditarse de fuerte, y en las luchas de los leones, y osos alcançó repetidos triunfos Nam et leonem et ursum interfeci ego servus tuus, y si dixese las que tuvo con los lovos, avia de confesar rendimientos. Porque? Porque el leon valiendose de su natural gallardia, sale descuvierto a la campaña, hace con el rugido reseña, y alarde de sus corvas uñas, y como es enemigo manifiesto, le era facil a David supeditarle. De la mesma propiedad es el oso, pues sacudiendo la gue de suda melena, hace publica ostentacion de su pujança. Mas el lobo, acomete siempre con engaño (dice San Ambrosio) observa quando estan dormidos los perros; y su vigilancia, es attender quando

1. Reg. Cap. 17. 36

Chrysost. T. 1. Hom. in Psalm. 48

Ambro. T. 3. Lib. 7. Cap. 10 in Luc. super illud Ecce ego mitto vos

el pastor está con mas negligencia, y como es enemigo encuvierto, son

Amb. ub. supra

inebitables sus daños. Habitacula domorum intrare non audent, somnium canum, absentiam aut desidiam pastoris explorant, ovium guttur invadunt ut cito iugulent, sicut rapaces, iidemque natura corporis rigidiores, ut se facile non possint inflectere, impetu quodam feruntur. &. Son estos enemigos encuviertos, y por el consiguiente notablemente nocivos. Pero como los osos, y leones sacan la cara, no solo hallan en el hombre resistencia, sino que suelen perder entre sus manos la vida. Leonem, et ursum interfeci ego servus tuus. Los marineros se asustan porque no saven quien ocasiona la tormenta; mas Et timuerunt nautæ. Mas como ve Ionas que Dios inquieta los mares, con todo descanso, y sin recelo duerme. Et dormiebat sopore gravi.

Idea 2ª. §. 2. V. 5.

202 Las mayores afliciones se hacen suaves, no attendiendo a la piedra que offende, sino a la mano que la tira.

Aunque todo el mundo esta lleno de peligros, los que cursan el mar los experimentan mayores, y los hallan mas frequentes. El mar con poca causa se altera, y como le es nativa la inconstancia, suele encresparse sus olas, aun quando ofrecen tranquilidad sus espumas. Bien manifestó esta verdad Epiteto, quando le preguntaron: que era el mar? Que cosa era navio, y que sentia de los pilotos? A la primera, dixo, que era un camino incierto, donde no queda de los que le cursan algun bestigio, para señal del seguro. Mare (dixo) est iter incertum. La nave es, respondio, una casa erratica, que esta expuesta a los contrastes y vaivenes de la incons-

Epit. in altercatio. cu Adriano. Aug.

inconstante fortuna. Navis est domus erratica. Mas hablando del marinero, dixo, era amante del peligro, solicitador del naufragio, despreciador del firme seguro, quien aborrecia la vida, y anhelava por la muerte. Nauta est amator pelagi, firmi desertor, contemptor vitę, mortisque et undę cliens. Bien se conoce, pues como dice Iuvenal, el que navega, solo el grueso de una fragil tabla dista de la muerte.

I nunc, et ventis animum committe dolato
Confisus ligno, digitis a morte remotus
Quatuor, aut septem, si sit latissima teda

Iuv. Satir. 12 Lib. 4.

Pero tanta, y tan repetida calamidad, se haze suave con el interes; y el deseo desordenado de adquirir hazienda, no da lugar a que se attienda a lo principal que es conservar la vida. asi lo dice San Gregorio Niseno. Neque enim qui mare navigant, mercaturamque mari exercent, hi ab instituto spei cursu desistunt, naufragio deterriti quod quispiam fecerit; sed bona sua spe ipsi excitati ad perfectum muneris finem festinant. Que ufana, quan vistosa, saldria la nave que llevava a nuestro profeta, del puerto de Iafa, para el de Tharsis! Que gustosos navegavan los Iopitas en compañia de Ionas! El mar se les ofrecia tranquilo, y apacible el viento; mas quando juzgaron que en pocas singladuras, davian fin a la jornada, de los amigables braços de la bonança, pasaron al peligro de la tormenta. Encapillaronse las aguas, a impulsos del viento que las impelia; todos asisten a las faenas; mas como vien se augmentan mas los crespos remolinos, desesperados del remedio, empiecan a discurrir por el vagel temerosos. Et timuerunt nautę. Temen porque ven en manifiesto peligro las vidas, y no hallan medio para librarse de la tormenta.

Greg. Nisenus Cap. 24. de Virg.

Ion. Cap. 1. 5

Los marineros se afligen, porque en cada valance, aguardan des dichada muerte. Mas Ionas al mesmo tiempo vive descuidado, goçando de un sueño tranquilo *Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi.* Mui ponderable es este descuido, con aquel cuidado. Que tan formidable tormenta, le sirva para goçar del sueño de suave lisonja! Que tan horrible alvoroto, le sea de apacible arrullo, sin que le asuste tan evidente riesgo! Parece quiere obstentar el profeta su animo valeroso, pues ni descaece con la tribulaciones, ni le atemorizan los horrorosos espectaculos de la muerte *Fortes igitur ex eo; ut dixi, nominantur* (diçe Aristoteles) *quod ea quæ acerba sunt et videntur, forti magno que animo perferant.* En el peligro es donde se descubre el hombre valeroso; pues el pusilanime descaece a vista del riesgo. Los marineros se asustan, con el horror de la borrasca *Et timuerunt nautæ;* y Ionas con todo descanso duerme, sin que le atribule, ni congoxe la tormenta *Dormiebat sopore gravi.* Mui bien notó San Geronimo este caso *Aliis turbatis* (diçe) *propheta securus, et tranquillus describitur; ut in interiora navis placido somno perfruatur.* Pues como con tanta tranquilidad reposa, quando le arguye la consciencia, con el delito de la fuga? Los marineros se afligen con el temor de la muerte, i Ionas se entrega a lo apacible del sueño, sin que le acovarde el susto? Si, que los marineros solo atienden, a la commocion del aire; Juzgan que aquellos rizados escollos, se occasionan solo del furioso impulso del viento; pues por eso se acovardan, por esa razon se asustan, eso fomenta sus fatigas, mas Ionas no mira al viento que impele, sino a Dios, que es la superior mano que lo govierna, y rige. Conoçe no es casual la tormenta, sino dispuesta por Dios para

Ion. Cap. 1. 5

Arist. Lib. 3. Ethi. Cap. 9.

S. Hier. F. 5. ibi Et in Glosa

castigar sufriga. Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec Ion. Cap. 1. 12.
grandis venit super vos. Sentir fue este de Cornelio a Lapide Notahic Corn. a Lap. ibi
(dice) Ionam hec dixisse ex instinctu Dei, quo sciebat Deus velle ut
quasi piaculum et lustramentum mitteretur in mare; ideo enim
a Deo tempestatem hanc esse excitatam. Hoc est enim quod ait:
Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit
super vos. Asi pues que muncho es dierma sinzecelo a vista del nau-
fragio, si conoce logo vitanan superiores impulsos. Los marineros
temen, y acovardados gimen Et timuerunt nautæ, porque miraron
como casual el peligro, y que la tormenta era originada del viento. Do- Theophyl. in Hora
cemur, quod nihil citra Dei providentiam geratur (dice para nuestra
enseñança Theophylato) verum tempestates etiam Divina volun-
tate, et non fortuito fieri. No son casuales los trabajos que suelen pa-
decer los hombres, sino enviados de Dios, o para nuestro castigo, o para
nuestro aprovechamiento, y asi es preciso nos parescan suaves, si se
considera la divina mano de donde provienen.

203 No se puede llamar paciente, quien muestra insensible al repetido golpe

No se puede decir paciente, quien se muestra insensible a los re-
petidos golpes; porque es mas obstinacion, y proterviia, que valor i cons-
tancia. Asi lo dice el Profeta Ieremias. Percussisti eos et non doluerun- Ierem. Cap. 5. 3
nt: attrivisti eos, et renuerunt accipere disciplinam. Quando el enfer-
mo no siente la enfermedad, señal evidente es que el juicio padece

No es valor, sino falta de entendimiento, hacerse insensible al castigo

lesion; porque no es valor, sino falta de entendimiento, mostrar in-
sensibilidad con el castigo. Hippocratis aphorismus (dice Cornelio) cum Corn. in Cap. 5. Isai.
corpus ægrum, vel afflictum suas plagas vel dolores non sentit, iterum
est signum mentem ægrotare. Asi mesmo el que se muestra impacien-
te con la tribulacion, da indicios manifiestos de protervidad, porque es=

preciso se halle bien con la llaga, quien no da permiso para la cura. Dixolo asi el Psalmista: *In miseriis non subsistent*. Asi explica este texto San Augustin *At vero super illos cum ceciderit aliqua pressura, aliqua miseria: non subsistunt, cadunt. Quando enim tales patiuntur huiusmodi pressuras, non valent tolerare, decidunt in iniquitates malas, quia tradunturr a desiderio suo peccatori*. El castigo a de sentirse, y juntamente tolerarse: Porque si falta la paciencia, se tocara en el escollo de la pertinacia; y si se niega al sentimiento descubrira torpe inflexibilidad de animo. Quien mas exercitado en los travaxos que Iob? Sus heroicas virtudes sirvieron de estimulo al demonio, para solicitar por todos caminos su daño. No se contentó el comun enemigo con quitarle la hacienda, sino que para tocarle en lo mas sensible del alma, dispuso que un furioso huracan, diese a sus queridos hijos a un mesmo tiempo muerte y sepultura. Sugerenle las lamentables noticias, y en señal de su grande sentimiento rompio sus vestidos, y cortado el pelo se postró en tierra, y dando gracias á Dios, se conformó con su santa voluntad. *Tunc surrexit Iob, et scidit vestimenta sua, et tonso capite corruens in terram adoravit, et dixit: Nudus egressus sum de utero matris meæ, et nudus reverter illuc: Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit ita factum est; Sit nomen Domini benedictum*. No veis en este caso (dice San Odon, en el compendio que hizo a los morales de San Gregorio) como a un mesmo tiempo Iob afligido siente el rigor del golpe, y constante lo tolera y sufre? Este es el todo de la perfeccion, mostrarse con sensibilidad para padecer, y constante roca para tolerar. *Beatus itaque Iob quia veræ phylosophiæ regulam tenuit, contra utraque mira se arte servabat. Quod vestimenta scidit flagelli dolorem*

Psalm. 139. 11.

Aug. T. 8. Enarrat. in Psalm 139

Iob. Cap. 1. 20. 21.

S. Odo. in Iob.

sensit. Quod vero adoravit, contra flagelantis iudicium non exessit.

204 Iob se muestra pacientemente sentido, mas parece que la demasiada pena le tiene embargado el discurso, por lo que oigo articulan sus lavios. Dominus dedit, Dominus abstulit. Dios me dió (dixo) copiosa hacienda, diome tanbien hijos para que en la posteridad se perpetuase mi memoria, pero como recevi estos beneficios de su mano, tambien me privó dellos por sus secretos, y Justos Juicios. Aguardad soberano paciente (le dice Origenes) Reparad bien en el caso, y hallareis que vuestras calamidades las procuró el demonio Quid dicis ó beate Iob? Dominus vere dedit, sed non Dominus vere abstulit, sed abstulit omnium inimicus, et nequissimus adversarius atque invidus diabolus. Es verdad que Dios con liberal mano os dio la hacienda, y hijos, pero no les que dios os lo quitase, ni fue quien os a occasionado tan sensibles mortificaciones. El commun enemigo envidioso de vuestras glorias, trocó tan feliz fortuna, y con tan horrible borrasca, pretendió diesedes en el vagio de la impaciencia. Su Magestad solo le dio permiso, para que en el crisol de las tribulaciones, se conociesen los quilates de vuestras virtudes, y meritos. Pues si fue el demonio quien diligenció tanta perdida, quien derrivó la casa, donde vuestros hijos perdieron la vida, como attribuis a Dios tan repetidos fracasos? Quid dicis Dominus abstulit? (le dice tambien Chrysostomo) fur abstulit, et tu dicis Dominus abstulit? No veis, dice el Magno Gregorio, que por este medio triunfo del comun enemigo. Bien conoció Iob su malicia, y que ~~[illegible]~~ procuró probocarle a impaciencia, y contrastar su firme tolerancia; y asi para lograr un inaccessible triunfo, no attribuye aquellas calamidades al demonio, sino a solo Dios que le dio el permiso Sanctus vir

Orig. lib. 1. in Iob

parece

Chrysost. T. 1. Ho. 5. de Patien. Iob

Greg. Mag. Lib. 2 in Cap. 1. Iob. Cap. 12

tentante adversario cuncta perdiderat (dice el Magno Pontifice) sed tamen sciens quia contra se satan tentandi vires nisi permittente Domino non habebat: non ait, Dominus dedit, diabolus abstulit: sed Dominus dedit, Dominus abstulit. Fortase enim fuerat dolendum, si quod Dominus dedit, hostis abstulisset. Fuera, dice incomportable el golpe mirandolo como occasionado del demonio, y asi solo lo attribuye a Dios. para que se asegure mas el sufrimiento.

El amor propio, y el no conocer los propios defectos, occasiona no tolerar los agravios

204. El no tolerar sufridos los agravios lo occasiona el amor propio, y el no conocer los propios defectos; porque si de verdad pesaramos lo grave de nuestras culpas, reciviriamos como por justo castigo los denuestos, y afrentas. Tunc enim illata convitia (dice el Magno Gregorio) bene toleramus, cum in secreto mentis ad mala perpetrata recurrimus. Leve quippe videbitur quod in iuria percutimur, dum in actione nostra conspicimus, quia peius est quod meremur, sic quie fit, ut contumeliis gratia magis, quam ira debeatur, quarum interventu Deo iudice pena gravior declinari posse confiditur. Viase David perseguido de Absalon que tan ambicioso, como ingrato, procuró quitarle el reino. Iva marchando con su exercito, quando un hombre de la casa de Saul, llamado Semei, le salio al camino, y tirandole piedras, le dixo munchos valdones i injurias. Grande atrevimiento! Notable descaro! ~~Notable~~ ponderable arrojo! Que se halle David con todo su exercito en campaña, y un hombre solo se le atreve, sin recelo de perder la vida! Pero que muncho si la emulacion no attiende a propios riesgos, quando procura lograr agenos desdoros. No escusa Semei perder la cabeça, por conseguir que David quede ultrajado con la infamia, y asi grosseramente atrevido, le baldona con sus peccados. Ofendido Abi-

Greg. Mag. lib. 30. Moral. Cap. 9.

La emulacion no attiende a propios riesgos, si procura lograr agenos desdoros

Abisai de tan grande insolencia, quiso tomar las armas para castigar tan grande demasia; pero David sufrido, no permittio le hiciesen el menor agravio, porque conociendo sus delitos, recivio aquellas injurias como castigo del cielo. Dimitte eum, ut maledicat: Dominus enim praecepit ~~eum~~ ei ut malediceret David. Con quanta razon pondera San Ambrosio este varonil, si admirable sufrimiento! Cum conviciaretur Semei filius Gera filii Iemini, tacebat David: Et quamvis septus armatis, non retorquebat convicium, non ultionem querebat, eo usque ut dicente sibi Sarvie filio quod vindicare in eum vellet, non permiserit. Ibat ergo tamquam mutus et humiliatus, ibat tacens: nec movebatur, cum vir appellaretur sanguinis, qui erat concius sue mansuetudinis. Non ergo movebatur conviciis, qui abundat bonorum operum conscientia. Las mas justa venganza, es desmentir con las obras; por esa razon, quando Semei ultraja a David llamandole cruel, le castiga con la piedad. Nec movebatur, cum vir appellaretur sanguinis, qui erat concius sue mansuetudinis. Paciente oyo los improperios, dice mi Chrysostomo; porque retirando la consideracion alo interior de su pecho, conocio merecian mayores castigos sus pecados. Cum ille in me, inquit, maledictis incesseret, peccatum a me commissum revocavi in memoriam, considerans quod propter ipsum maledictis appetor, et punior, et regia expulsus, fuga cogor mei salutis consulere...

2. Reg. Cap. 16. 10

Amb. Lib. 1. de Officiis. Cap. 6 Tom. 5

La politica venganza, desmentir las injurias, con las obras

Chrysost. T. 1. inter piet. in Psalm. 38

206. Gran piedad! No lo ignoro, mas no se si se oppone a las obligaciones del officio. Es razon que de sin el devido castigo, tan grande desacato? No fue la offensa solo contra ~~p~~ la persona de David, sino tambien contra la regia dignidad; y aunque piadoso, y humilde omitta su agravio, la sagrada purpura ultrajada solicita el castigo. Pues a mi ver si decernis

pierda la vida, quien perdió el respeto devido a la corona. En que bien hace, mui acertado procede; porque en el tribunal de la offensa, aunque execute la Justicia, suele ser á impulsos de la vengança. Pareçi desacato que Moises rompa las tablas al pie del monte. *Cumque appropinquasset ad castra vidit vitulum, et choros: iratusque valde, proiecit de manu tabulas, et confregit eas ad radicem montis.* Hallave Moyses offendido, por averle querido quitar el govierno; consideró al pueblo delinquente, y pena establecida en las tablas para castigarle, pues por esa causa las quiebra *Fregit tabulas*; porque le pareció difficultoso dar Justificadamente el fallo, quando se atravesava el sentimiento. Esto, parece, motivo a David para dexar a Semei sin castigo, avista del agravio; pero no pues al fin de sus dias, mandó a su hijo Salomon vengase esta injuria; quitandole al iniquo Semei la vida. *Habes quoque apud te Semei filium Iera filii Iemini de Bahurim, qui maledixit mihi maledictione pessima, quando ibam ad castra: sed quia descendit mihi in occursum cum transirem Iordanem, et iuravi ei per Dominum, dicens: Non te interficiam gladio: tu noli pati eum esse innoxium: Vir autem sapiens es, ut scias quae facies ei, deducesque canos eius cum sanguine ad inferos.* No son estas acciones encontradas, y renidamente oppuestas? Alli cufrido perdona el agravio, y le affiança el seguro con Juramento; y aqui el castigo de la injuria, lo dexa como por herençia? En aquella ultima hora, es quando con mas razon se an de perdonar las offensas; y manda se castigue su agravio, quando esta para dar el ultimo aliento? *Sed cum dedisset ei veniam* (pregunta Theodoreto) *cur Salomoni iussit, ut ipsum puniret?* No se que es tiene una injusta offensa, que aunque

Margin: Exod. Cap. 32. 19

Margin: En el tribunal de la offensa aunque execute la Justicia, suele ser a impulsos de la vengança.

Margin: 3. Reg. Cap. 2. 8

Margin: Theod. Quest. 5. Et in Glos. ibi

la sepulten del tiempo las cenizas, brosan en la occasion, conocidos incendios sus llamas. Pero ya David no le a perdonado? Luego no obra como hombre justo? No veis (dice Theodoreto) que attiende a conservar la vida de Salomon su hijo. Era Semei alevoso, cruel, y mal intencionado, y por el consiguiente vengativo: Ahora le tiene humillado la potencia, viviendo David no se atreve a sacar la cara, conociendo lo permanente de su dichas, y lo insuperable de su fortuna; pero faltando David tiene riesgo la vida de Salomon; pues ya que no pudo offenderle en su persona, lo hará por lo menos en su hechura: porque nadie puede vivir seguro de un emulo, si le asiste lo mal intencionado; pues quando mas rendimientos afecta, premedita el medio de emplear su ponçoña. Virum noverat tyranum, et valde audacem (responde a su inquisito Theodoreto) et filii sui providens saluti, eum docuit quæ ausus sit, et viri caveret pravitatem. Bien discurrido, pero mas adequada solucion hallo en el texto. David manda a Salomon castigue (quitandole la vida) a Semei, aviendo cufrido el agravio, tolerandole gustoso, sin que le irritasen las piedras, y sin que las injurias le probocasen a ira, i justa vengança? Si, porque? Quando le manda castigar de quien dice recivio el agravio? De Semei: Habes quoque apud te Semei filium Jera filii Jemini de Bahurim, qui maledixit mihi maledictione pessima; y quando lo tolera cufrido, y perdona gustoso; a quien mira? No a Semei que como instrumento executa, sino a Dios; que como causa principal, se lo manda: Dominus enim precepit ei, ut malediceret David. Pues ya esta disuelta la difficultad, y manifiesta la solucion; pues es precisa falte la toleranci a quando se mira la piedra que offende, y se lleva el mayor agravio con gusto quando se attiende a la mano de Dios que la arige

Nadie puede vivir seguro de un emulo, si le asiste lo mal intencionado

Theod. ub. sup.

Oleast. in Cap. 14. v. 13 Que bien Oleastro! Dimitte eum: quia Dominus praecipit ei, ut maledi=
Senec. Ad mo. 14 ceret David. Arbitraris, (ait) quod de manu servi debiam maledictionem
ferre? Non sum tam pusilli animi, ut alium quam Deum mihi ma=
lefacere posse putem. Nihil mali ab alio, quam a Deo, suscipere novi. Co=
noce David que para que la mortificacion se suavice, es necessario conocer,
y considerar que es Dios quien la dispone, y la causa principal de donde pro=
cede; y asi con estos recatados tolera paciente los desacatos de Semei; mas
quando lo juzga agente principal de las offensas, tan llevado del sentimi=
ento obra, que manda a su hijo Salomon le quite la vida.

~~206~~ 207. O que buen documento, quan superior motivo, para perdonar agravios!
Con quanta tranquilidad se hallaria con esta consideracion el pecho! Con
quanta facilidad se perdonaria al enemigo! No dudo que se commueve
la ira con la offensa, mas ninguno ignora que es a todas luces injusta
la vengança. Suele ser el demonio quien fomenta el agravio, y te irri=
tas contra el hombre que solo sirvio de instrumento? Que bien pondera
Alciat. Embl. 174 Alciato este caso en el Emblema, cuyo titulo es Alius peccat, alius plecti=
tur. Pinta a un mastin que herido de una piedra la muerde furioso, no at=
tendiendo a la mano que le imprimio el impulso, y lo explica con estos ver=
sos. Arripit ut lapidem catulus, morsu que fatigat,
Nec percussori mutua damna facit:
Sic plerique sinunt veros elabier hostes,
Et quos nulla gravat noxia, dente petunt
No se si hallaré comprobacion para esta doctrina, en las sagradas, y
divinas letras.

208 Enseña Christo a los suyos a hacer oracion (ultimo asylo para qu=
alquiera necessidad) y despues de decirles lo que an de pedir, les amonesta

lesuppliquen perdone suspeccados, así como decorazon perdonan los enemi=
gos Et dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nos- Matth. Cap. 6. 12
tris. Asi explica este texto Cornelio allapide Debitoribus nostris, Scilicet de- Cornel. ibi
bita nonpecuniæ, nec restitutionis famæ, et honoris, sed iniuriæ nobis il-
latæ, ita ut propter illam nonprosequamur eos odio. Todo elconato de
nuestro Divino maestro, es, nosolo queperdonemos los agravios, sino-
que sefaborescan los enemigos. ~~Todo elconato denuestro Divino maestro~~
Diligite inimicos vestros, et benefacite his qui oderunt vos: et orate pro Matth. Cap. 5. 44.
persequentibus et calumniantibus vos. Incomportable seria elprecepto, si=
no nosdiese algun resguardo, contra los procedimientos delos enemigos. Fo=
menta talvez sudesverguença laafabilidad; yloque avia deser motivo pa-
ra reduzirle, suele ser occasion para irritarle, yestimulo para endurecer=
le: pues no nos dexo sin defensa, yaque su Magestad nosprohibe lavengan=
ça. Ea que noestais enelcaso, yanos da medio paraque podamos obiar el
peligro. Atended al fin dela oracion. Sed libera nos amalo. Loultimo V. 13.
que nos aconseja para nuestro total seguro, es pidamos a Dios nos libre
delmalo. Delmalo? Deunosolo? Noson muchos los enemigos? Diligi-
te inimicos vestros ... Sicut et nos dimittimus debitoribus nostris-
Pues como para ladefensa hace mencion deuno solo Sed libera nosamalo?
Elreparo es de Chrysostomo. Nondixit: libera nos amalis, sed amalo. Porque Chrysost. F. 2. Ht. 20
estemalo dequien habla Christo, es el demonio, dice San Gregorio Niseno in Cap. 6. Matth.
Videtur Dominus multis hic vocabulis malum nominare, iuxta differen= Greg. Nisenus
tias pravarum efficientiarum et improborum exercitiorum. Vocat- lib. de oratione,
enim diabolum, Beelzebub, Mammonam, principem mundi, homi- Et in Glos. ibi
cidam, improbum, patrem mendacii. Bien, pero silos hombres porser
los queoffenden, son losque ande amarse; luego de estos avemos depedir à

a Dios nos libre? No sino del demonio, Sed libera nos a malo, explica el Cardenal Hugo, porque este es la causa principal, y promotor dela offensa, y el hombre es solo el medio conque la executa. Et non dixit: a malis libera, sed a malo: ut non odiamus proximos, cum ab illis mala passi fuerimus, sed ab illis ad istum transponamus inimicitias, sicut ad causam malorum. Este será el mayor motivo para la tolerancia, y quien nos oblique a refrenar los desenfrenados impulsos dela ira; pues esta cegando el entendimiento, como amotinado bruto, no dá (aun para las propias conveniencias) permiso. Quien quiere vengarse offendido es, dice Seneca, como el muchacho, que cayendo en tierra, la hiere con las manos para saciar por este medio su enojo. Sicut puerorum, qui si ceciderunt, terram verberari volunt, et sepe nesciunt quidem, cui irascuntur, sed tantum irascuntur sine causa, et sine iniuria, non tamen sine aliqua iniurie specie, nec sine aliqua pene cupiditate. Deluduntur itaque imitatione plagarum, et simulatis deprecantium lacrymis placantur, et falsa ultione falsus dolor tollitur. Grande desacierto es airarse contra la tierra que no occasionó el golpe; quien diligenció la caida, ese solo deve ser el ogebto dela venganca. Pero los desaciertos siguen al airado arrojo; pues si se attendiese, ala causa principal que lo permitte, se grangearia el sufrimiento, y la mayor pena se toleraria con gusto. Los marineros temen, porque attribuyen la tormenta solo al furioso impetu del aire Et timuerunt naute; pero como conoce Ionas, que es Dios la principal causa, y que por su disposicion el mar se alborota, para castigar su fuga Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos, duerme sin cuidado, sin que le inquiete el recelo Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi

Hug. Card. ibi

Sene. Lib. 1. de ira Cap. 2

Idea 22. §. 3. V. 5.

Tanto descanso tiene el hombre en la culpa, que en algun modo, se roça con la desverguença

El peccado, anubla la luz del entendimiento

El peccado, anubla siempre la luz del entendimiento. Comprehenderunt me iniquitates meæ (dice David) et non potui ut viderem. Comprehendieronme las tinieblas de la culpa, y me privaron de la vista del alma. Dereliquit me virtus mea: et lumen oculorum meorum, et ipsum non est mecum. Que bien Chrysologo! Non sunt tales tenebræ noctis, quales illæ sunt, quæ de confusione veniunt peccatorum. Audi Prophetam dicentem: Comprehenderunt me iniquitates meæ, et non potui videre. Et alibi: Iniquitates meæ gravatæ sunt super me. Et post: Et lumen oculorum meorum non est mecum. Nox sepelit hesternum lumen, peccata sensum, animum membra confundunt. La mala conciencia, como fiscal, la atribula: por eso decia David que no avia paz en sus gues[s]os, porque el peccado le obligava a vivir con temores, fatigas, congojas, y sustos. Non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum. Porque la culpa, no solo fatiga el alma, sino que tambien el cuerpo padece, opprimido con incomportables pensiones. Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum: et sicut onus grave gravatæ sunt super me. Non est sanitas in carne mea (Explica Remigio Antisiodorense) id est affligor omni afflictione interiori. Es tan grave el peso, que sobre mi coraçon pone el peccado (expone Theodoreto) que no tengo un dia de alegria, porque incesablemente me atormenta su memoria. Inflexit me, inquit, gravi peccationis: ingrato autem me afficit gravis odor illorum vulnerum tam putridorum, quæ accepi cum prudentiam obiecerim, et insipientiæ servi[v]erim. Qua

Psalm. 39. 13

Psalm. 37. 11

Chrysol. Serm. 3

Psalm. 37. 4.

V. 5.

Rem. Anthisio. ibi

Theodoret. ibi

de causa omni voluptati privatus mæreo, et tristis sum quotidie, et mæroris vicissitudinem non invenio. Y no obstante esta infalible experiencia, ai quien desvocado se arroge a repetir tanta culpa? Si, dice en su Pastoral San Gregorio, porque el comun enemigo con aparentes delicias occasiona en el hombre tanto embeleso, que le priva de la luz del discurso, para que no vea el peligro; y con mentidas seguridades, le reduce al riesgo mas evidente, y al estado mas infelice. Plerunque enim hostis callidus mentem quam peccato supplantat, cum de ruina sua afflictum respicit, securitatis pestiferæ blanditiis seducit. Con estas aparentes, si momentaneas delicias prosigue el hombre tan ciego, y se juzga tan seguro, que no repara en su daño; no siente las calamidades, y ensordece a las amonestaciones, porque la culpa es el todo de su deleite; en ella descansa, en ella solo se asegura, sin que le haga armonia, el fiel despertador de la conciencia.

Greg. P. 1. Pastoral. Cap. 30

~~209~~ 210 Huyo Jonas desatento, porque juzgó que la ira del divino braço solo se podia experimentar en Israel donde era su Magestad conosido, y no entre los idolatras que le negavan los devidos cultos. Putans quod iram Dei vitare posset in alieno loco si Judeam relinquat (dize la Interlineal) in qua solummodo Deum notum putabat. Envarcose para este fin, quando intempestivamente le sobresaltó una rigorosa borrasca, y desapiadada tormenta. Pero quando todos attienden al remedio, y procuran obiar el peligro, Jonas, sin que le atemorize el susto, se retira, y duerme descuidado. Jonas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. No solo le veo dormido, sino que el sueño es tan profundo, que parece fatal letargo. Dormiebat sopore gravi. Sanctes Pagnino. Dormiebat et soporatus erat. Los Setenta. Dormiebat et stertebat. Vatablo. Dormiebat que et sopore.

Interlin. ibi

Jon. Cap. 1. 5.

Sanct. Pagn.

Septuaginta.

soporatus erat. Y Mariana Bene exprimitur vis verbi Radam, quod sig- Batab.
nificat profunde dormire. Notable condicion la de Jonas, pues con estra- Marian. ibi
vaxo descansa, con la tempestad se arrulla, sirviendole de suave delicia
la tormenta! Quando los demas se hallan con el temor de la muerte assus-
tados, el profeta descansa gustoso, y con apacible sueño? Deesto se admira
(y con mucha razon) San Geronimo Alii clamant deos suos, vasa Hieron. F.s. ibi
proiiciunt: nititur unusquisque quod potest, iste tranquilitas et secu-
rus, animi que tranquilli, ut ad navis interiora descendens somno
placido perfruatur. Pero no, dice el mesmo sancto, este sueño de Jonas,
no arguye seguridad, sino tristeza; como los discipulos durmieron en
el guerto, con el temor, y pesar agravados Quod autem dormit, non securi- Hieron. ut supra
tatis est, sed meroris. Nam et Apostolos legimus in Domini passione
pro tristitie magnitudine somno fuisse depressos. Con todo, me parece,
no milita la mesma razon, en una y otra parte, pues no les arguia la
conciencia de alguna culpa a los Apostoles; pero Jonas se reconoce reo,
save que aquella borrasca la envia Dios para su castigo Scio enim Jon. Cap. 1. 12
ego, quia propter me tempestas hec grandis venit super vos; y no obs-
tante duerme, sin que el temor le congoje, y si inquietan manifiesto pe-
ligro le asuste? Dormiebat Jonas sui ipsius immemor (dice Sanches) Sanch. ibi
cum gravis erat maris estus, et mors ante oculos. Puede ser mayor locura,
que entregarse al ocio, y descanso, quando arguye la conciencia, y ai eviden-
te riesgo de perder la vida, y el alma? Este Juez recto (dice Plauto) no
permitte al agresor algun alivio

At hoc me facinus miserum macerat Plaut. in Milite

Meum cor corpus que cruciat

y Pitagoras: Vir iniquus et afflictus conscientia, plus mali patitur Pytag. in Tloalog.

Verb. Conscient. — , qui incorpore castigatur, et flagris caeditur; porque, como dice Ciceron, la conciencia es peso grande, y rinde al hombre muy valiente Conscientiae grave pondus; y Jonas descansa, quando está en riesgo de perder la vida, teniendo sobre si el peso de la culpa, y el gravamen de la desobediencia Dormiebat sopore gravi? Si dice Sanchez, pues Jonas simboliza aun hombre sin juicio, y aun peccador obstinado, a quien no acobarda el recelo, ni atemoriza el castigo, ante y en su mal estado, vive con toda desverguenca gustoso En symbolum optimum hominis amentis, et stupidi, qui in peccatis obstinavit animum, et cum alia perpetuas agat, et vigiles escubias, in animae tamen suae custodia totus torpet et dormit No es tanto de admirarse que por particulares respetos, no obedezca Jonas los divinos mandatos; lo que admira y no le acuse la conciencia, y que duerma gustoso, quando clamorea el peccado dentro de su pecho Somnus Prophetae et gravissimus sopor (dice San Geronimo) hominem significat erroris sopore torpentem, cui non sufficerat fugisse a facie Dei, nisi quadam vecordia mens illius obruta, ignoraret iracundiam Dei, et quasi securus dormiret, et profundissimum somnum ronco nare resonaret. Quien ve el acote a los ojos, y duerme descuidado, sin que le atemorice el susto, es señal de desenfrenada locura, y de descarada desverguenca.

Cicer. de nat. Deor. 3

Sanch. ibi.

Hier. J.s. ibi

211 No ai felicidad humana que sea permanente, porque todas traen consigo lo inconstante: es accion que como tiene principio, tiene termino; y suele aver corta distancia entre el termino, y el principio; pues aun no se les hallasen, quando se llegan a gozar Et quoniam voluptate nemo continenter afficitur (dixo Aristoteles) aut laborem subit (humanae enim res laborem sempiternum non possunt pati) idcirco nec voluptas

Arist. Part. 2. lib. 10. Ethicor. Cap. 4

En las felicidades del mundo, se junta el termino con el principio

quidem manet illa sempiterna, cum presertim actionem comitetur.

Pero las humanas delicias se apoderan tanto del coraçon, que el engaño vusca en ellas la perpetuidad; y quando llega el verdadero conocimiento, experimenta un leve humo, que se desvanece entre las manos, y se hurta de los ojos. Son Sirenas dice Iacob Bilio, que encantan con aparentes dulcuras, cuyo alago solo se conduce a quitar la vida.

Sirenis periculosis, procul fuge blanda voluptas: — Billius Anthilog. Sacra

Desine nos cantu perdere velle tuo.

Gaudia nam nobis quod primum ostendis et offers,

Id facis, ut miseris causa sit illa necis.

Ai de vosotros (dice el Profeta Amos) los que para mayor delicia, y regalo teneis camas de marfil. Ve: Qui dormitis in lectis eburneis. Infelices de vosotros, los que para excitar el torpe apetito vestis vuestros estrados con adornos preciosos. Et lascivitis in stratis vestris: porque con esta diligencia, quereis perpetuar vuestras delicias, siendo momentaneas, caducas, y transitorias; porque si de veras considerais la corta duracion que les asiste, no gastariais el tiempo en cinzelar brutos marmoles, y en dorar artesones; mayor delicia ais de tener, quando llegais el conocimiento, al repetido desengaño. — Amos. Cap. 6. 4.

Increpationibus eorum delicias exagitans eos sibi lectos sternere eburneos ait (dice Theodoreto) omnibus que cubandi et edendi voluptatibus diffluere, hedis ex grege, vitulis ex armento vobis appositis pro fundamini, instrumentisque suavi harmonia vos permulcentibus, plausu manuum ad sonum accomodato, vino odorato, et defecato ad hibito, unguenti suaviter olenti luxum cumulant redundatis: cum inquit, sic viveretis, et dissolutum genus vivendi vestris amplexi, atque hec legitima et perpetua existimaretis, non — Theodoret. ibi.

cogitastis eorum statum fluxum, et parum diu stabilem.

212 Contodo, parece que la amenaza excede a la gravedad de la culpa. Que importa se juzguen eternos, si an de tener en la muerte el desengaño? El tener camas de marfil es circunstancia que hace mas ponderable el delito? Con mayores preciosidades los dispuso Asuero para aquel magnifico convite, y la escritura no lo reprehende. Lectuli quoque aurei et argentei, super pavimentum smaragdino et pario stratum lapide, dispositi erant. Uso era entre los Principes Romanos, como refiere Plinio Lib. 33. Cap. 11. fabricar de marfil los lechos, [illegible] Oracio

Esth. Cap. 2. 6.

Rubro ubi cocco

Tincta super lectos canderet vestis eburneos

Orat. Lib. 2. Saty. 6

Pues que es lo que reprehende Amos? El aseo? El adorno? No, sino el gasto, y la demasiada curiosidad, dice Lira, eso solo reprehende el Profeta. Notans eos de nimia curiositate. Pues es culpable el ser curioso? Si dice el Sancto Arcobispo de Milan, porque lo que se gasta en superfluas vanidades, es hacienda que se usurpa a los pobres. Vistis con oro las paredes de vuestras casas, desponjando a los inferiores de lo que por derecho natural les toca. Parietes vestitis auro (dice Ambrosio) homines veste nudatis. Clama a tu puerta el mendigo, tan hambriento, como desnudo, y a tan las timosas voces te haces inhumana mente sordo, quando solo es tu cuidado procurar, que las paredes de tu casa, esten vestidas de ricas pieseas. Clamat ante domum tuam nudus, et negligis: clamat homo nudus, et tu sollicitus es quibus marmoribus pavimenta vesties. El pobre se contenta con un pedaço de pan, y aunque lo busca, no lo halla, quando tus cavallos tascan frenos de oro. Pecuniam pauper quærit, et non habet: panem postulat homo, et equus tuus aurum sub dentibus

Lira. ibi

El adorno superfluo, es con razon notado

Lo que se gasta en superfluas vanidades, es hacienda que se usurpa a los pobres

S. Ambro. T. 1. Lib. de Nabuth. Cap. 13.

mandit. Procuras el menage, y ornato, para delicias los ossos, quando a los demas les falta lo preciso para el natural sustento. Sed delectant te ornamenta pretiosa, cum alii frumenta non habeant. Di como essas alhajas te acusan! Di como tanta profanidad te condena! Quantum o dives sumis tibi iuditium! Perece el pueblo de hambre, y quando ovias de socorrerle, cierras desapiadado tus troxes. Populus esurit, et tu horrea tua claudis: y quando oyes lastimosos llantos, tu te deleitas con tus ricos tesoros. Populus deplorat, et tu gemmam tuam versas. O desdichados ricos (exclama San Ambrosio) pues teniendo con que remediar tanta cuita, os falta el animo, y voluntad para subvenir tanta lastima. Infelix, cuius in potestate est tantorum animas a morte defendere, et non est voluntas. A eso, parece, se encaminan las amenaças de Amos, pues quando los pobres tienen tanta necessidad, se niegan al socorro por hazer camas de precioso marfil. Ve... qui dormitis in lectis eburneis, et lascivitis in stratis vestris. Maior misterio tiene (dice S. Jeronimo) la amenaça del profeta: esta comminacion mira arras exorbitantes culpas. No reprehende el regalo, no pondera lo costoso, solo si la desverguença y descuido, pues se entregan a las delicias del sueño, quando tienen agravadas las conciencias con torpes, y sensuales vicios. Qui vero deliciis vacant (dice la sagrada purpura) atque luxuriae, et omnia causa ventris faciunt: dormiunt in lectis eburneis mortui animalis, et inmundis hærent ossibus: et quia pulchra videntur vitia, et præsenti nitore delectant, requiescunt in eorum lectulis, et sopore gravissimo deprimuntur. Este descuido, es su mayor peccado, este descanso, es el mayor delito. Savorearse en la culpa, quando causa confusion cometida, es el todo de la desverguença. Entregarse al sueño, quando esta haciendo bateria en el coraçon el

Hieron. f. 5. lib. 3. in Amos. proph.

mayor enemigo que es el peccado, es mayor abominable descuido, y reprehensible desahogo; pues descansa en la culpa, como si tuviese seguridad en la conciencia. Et quia pulchra videntur vitia, et praesenti nitore delectant, requiescunt in eorum lectulis, et sopore gravissimo deprimuntur. Contra semejante descaro se dirige la amenaza del profeta, por ser culpa tan inigua. Ve... Qui dormitis in lectis eburneis, et lascivitis in stratis vestris.

213 La razon natural, enseña que ai Dios. Manifesto su Magestad a los hombres su soberana existencia, para que en ningun tiempo se apatrocinasen con la ignorancia. Quod notum est (dice el Apostol) manifestum est in illis. Deus enim illis manifestavit. Invisibilia enim ipsius, a creatura mundi, per ea quae facta sunt, intellecta conspiciuntur: sempiterna quoque eius virtus, et divinitas: ita ut sint inexcusabiles. No puede nuestra flaca vista pasar su nativa esfera; mas en esos azules quadernos, con letras de tanto brillador diamante se leen las divinas glorias; pues el ver tanta resplandeciente, y hermosa criatura nuestros ojos, es para que venga en conocimiento de su omnipotente artifice, nuestro discurso. Coeli enarrant gloriam Dei (dixo el Psalmista) et opera manuum eius annuntiat firmamentum. Ninguno puede alegar de esta verdad ignorancia, pues con voces mudas la publican, ese concertado vulgo de resplandecientes estrellas. In illo mirabilia meteora cernuntur (dice Genebrardo) quae et ipsa docent, et praedicant Dei opera, et effectus admirandos. Todo lo dice mi Chrysostomo, exponiendo el texto de San Pablo. Quod illos voce validius illicere poterat, id fecit, mundi creatione in medium proposita, ut possit sapiens, rudis, Scitha, barbarus, ex ipso aspectu, rorum quae oculis subiecta sunt, pulchritudinem edoctus, ad Deum cons

Ad Rom. Cap. 2. 19.

Psal. 18. 1.

Genebrard. ibi

Chrysost. T. 4. Ho. 3. Ad Romanos

La razon natural, enseña que ai Dios

cendere, propterea ait: Siquidem quæ sunt invisibilia illius, exercatio-
nem mundi dum per opera intelliguntur, pervidentur. Quemadmodum
et Propheta inquit: Cæli enarrant gloriam Dei. Quid enim eo die di-
cent gentiles? te ignoravimus? Ita ne vero non exaudistis cælum, vo-
cem ab aspectu emittentem? Non exaudistis compositam rerum omni-
um harmoniam tuba illustrius clamantem. Esta verdad la registran
nuestros ojos, todas las criaturas nos sirven de maestros; luego no pu-
de aver quien diga lo contrario? Si ai; Quien? El ignorante, dice David,
lo afirma dentro del retrete de su coraçon Dixit insipiens in corde suo Psalm. 52. 1
non est Deus. Que comun es en el mundo, tener una cosa en el pecho,
y manifestar otra en los lavios. Ore suo benedicebant (dice el mesmo Da- Psalm. 61. 5.
vid) et corde suo maledicebant. Con la mentida lisonja, suele disfraçar
el mal intincionado el veneno de su malicia; porque si alava es para offen-
der, si aplaude es para infamar: quien asi quiere sucedito con la alavança,
para que despues no se desvanesca la calumnia. Asi lo dice S. Gregorio el
Magno, citado por el Incognito. Vbi notandum, quod mos est perversorum, Incogn. ibi
primo laudare illos, quos perdere volunt. Vt ostendit Gregorius, dicens. Ini-
qui enim ne pravi videantur, loquuntur aliquando bona de iustis, quæ
esse iam cognita et aliis noverunt, sed hæc ipsa protinus ad cumulum re-
atus pertrahunt. Et credendum sibi in contrariis, ex eo quod prospera lo-
quuntur ostendunt. Tanto que mala quasi veritas infamant, quanto
bona quasi devote laudant. Ad usum ergo intorquent criminis, voce
favoris, dum iustorum vitam inde post gravius vulnerant. Son estos
los que solo en el coraçon niegan el divino ser. Dixit insipiens in corde suo:
Non est Deus? No, porque todos lo conocen, y los effectos que con ad-
miracion descubre la vista, no se les pueden ocultar al alma. Todo lo-

Es estilado en el mundo, tener diffurente sentir en el pecho que en los lavios.

registran los comunes sentidos, tienen aprobacion enel entendimiento. Pues si la vista descubre que ai una infinita, simagestuosa inteligencia, enesos luminosos, sibrilladores alcazares; luego es impossible que el coraçon nolo que parece? Asi es: pues como se niega enlo interior del pecho, lo que passó por la aduana delos ojos? Dixit insipiens in corde suo: Non est Deus? Ya responde ala difficultad, mi gran Padre San Augustin. Prodeant in medium qui male vivunt, inspiciamus facta flagitiosorum, facinorosorum, sceleratorumque hominum; quorum magna turba est: qui fovent quotidie peccata sua, qui factis in consuetudinem versis etiam verecundiam perdiderunt. Hec tanta hominum multitudo est, ut inter eos positum corpus Christi, vix audeat reprehendere, quod nan cogitur admittere: et pro magno sibi putet servari integritatem innocentie, ne faciat quod culpare iam per consuetudinem, aut non audeat, aut si ausus fuerit, facilius erumpat reprehensio et reclamatio eorum qui male vivunt, quam vox libera eorum qui bene vivunt. Et isti tales sunt, ut dicant in corde suo non est Deus. Examinemos con cuidado (dice el firme Adlante dela iglesia) los procederes de algunos hombres, de aquellos aquien no cegó la ignorancia, ni abasalló la flaqueza, si no de aquellos que se precipitaron con desraizada malicia, y delos que se hallan tan gustosos enla culpa, que an perdido al mundo la verguença: estos, aunque afirman que ai Dios con las palabras, lo contradicen con sus detestables obras. Qui fovent quotidie peccata sua, qui factis in consuetudinem versis etiam verecundiam perdiderunt... Et isti tales sunt, ut dicant in corde suo, non est Deus. Tanto corre el hombre por la senda delos vicios, tan gustoso se halla enel peccado, que da aen

Aug. T. 8. ibi

tendrá que no ai Dios en el cielo, de quien pueda recelar el castigo. Etsi ti tales sunt, ut dicant in corde suo non est Deus.

21 En el grandioso Mausoleo que mandó fabricar para sus cenizas Semiramis (como refiere Langio) hizo poner este rotulo. Quicunque Rex peccuniis indiguerit, aperto sepulchro, quantumvis opus est, capiat. Qualquiera Principe que necessitare de dinero, hallará quanto desiare dentro deste sepulcro. Parecíole a Semiramis impossible que la mayor cudicia, se atreviese a registrar aquella estancia asquerosa; porque no solo offende el olfato, sino que se hace respetar delos mas atrevidos osos. Preguntaronle a Demostenes sus amigos viendolo cercano a la muerte, donde gustava le enterrasen? Y respondió, como mui cuerdo, que escusasen esa prevencion, y diligencia, porque el mal olor que de necessidad avia de tener su cuerpo, le solicitaria con toda brevedad la sepultura. Asilo refiere Erasmo Nequid, inquit, ista res vos habeat solicitos: fetor me sepeliet. Por esa causa (dice Ciceron) una lei delas doce tablas prohibia, que los cadaveres se quemasen dentro dela ciudad, y que en ella seles diese sepultura. Hominem mortuum, inquit lex in duodecim tabulis, in urbe ne sepelito, neve urito. Quando Christo nuestro bien quiso dar a Lazaro vida, mandó quitar la piedra que servia de moldura a la boca dela gruta Tollite lapidem. Marta quiso estorbar esta diligencia, porque no (dice la Glosa) saldria su hermano vivo, sino una intolerable hediondez que offendiese el olfato Domine iam fetet, quatridianus est enim. Timebant remoto lapide potius fetorem exitari, quam fratrem resuscitari. Y quando todos se llan con fuertes laudas sus sepulcros, solo el peccador, dice David, tiene el de su alma manifiesto, siendo mucho mas asqueroso. Sepulchrum patens est guttur

Lang. in Florileg. F. 1. Verb. Sepult.

Erasm. Lib. 8. Apophth.

Cicer. lib. 2. de legib.

Ioann. Cap. 11. 39

Glos. ibi.

Psalm. 5. 11.

eorum. La muerte dela culpa, es la que causa mas horrorosa ignominia; este yerto, sidenegrido cadaver està oculto enla sepultura del pecho, y el pecador con atrevido desahogo, muestra su asquerosa obcenidad abriendo las puertas delos labios. Que bien Cornelio! Guttur eorum, quasi sepulchrum patens. foeditatem, putorem et abominationem lethalem mortui cordis, quasi cadaveris intus sepulti semper exalat. Esto que reprehende David, y refiere el Apostol, parece opuesto alo que dice Christo. Vae vobis Scribae et Pharisei hipocritae: quia similes estis sepulchris dealbatis; quae foris parent hominibus speciosa, intus vero plena sunt ossibus mortuorum et omni spurcitia. Si David abomina que los hombres manifiesten el asqueroso sepulchro de sus pechos Sepulchrum patens est guttur eorum, como Christo los amenaza porque solicitan ocultar esa mesma sepultura? Gran misterio encierra el caso, dice Origenes, pues solo una destas dos acciones (por ser opuestas) parece avia de ser reprehensible, y la otra loable; ai està el punto, en que ambas se descubren vicio: porque aunque es tan grande iniquidad, encubrir la culpa dentro del retrete del coraçon, con hipocritas exterioridades de virtud, es muncho mayor la que comete quien publica la obcenidad de su alma, no para la emmienda, sino para deleitarse en su asquerosa, sidepravada malicia. Diversa in his (ut mihi videtur) humani generis peccata describit (dice Adamancio). Omne sepulchrum immunditiam defuncti cadaveris contegit: unde et dominus dicebat in evangelio de scribis et phariseis, quod essent sepulchra dealbata, quae foris quidem speciosa videntur hominibus, intus autem plena sunt omni immunditia. Videtur autem Paulus in hoc loco maius aliquid in istis, de quibus sermo est, ostendere criminis: cum eos sepulchrum non tectum, neque co-

Cornel. sup. Cap. 3. Ver. 13. Epist. ad Rom.

Matth. Cap. 23. 17

Orig. Cap. 3. Lib. 3. Epist. ad Roman.

operium, sed patens appellat. Gran maldad es la del hypocrita, pues teniendo el corazon lleno de vicios, se vale de la virtud para el credito, con que mediante el emboço, puede introducir, y establecer el engaño. Mas quien no se averguença de la culpa, quien obra con desahogo y desverguença: quien hace alarde de sus delitos; quien se deleita y vive gustoso entre la obscenidad de sus peccados; este (parece) no es digno de misericordia, pues se recrea en el crimen de la culpa, y se gloria con lo que mas infama. Clausa enim sepulchra dicuntur ii, quos aliquantulum pudor cohibet, palam delinquere, et proferre ad publicum crimina sua. (prosigue Dionisio) Patens vero sepulchrum dicuntur ii, qui immunditias suas, et impuritates in propatulo habent. Quibus asiduitas et usus scelerum, quod est in malis ultimum, etiam commissorum verecundiam sustulit: ut iam non aperiant os suum, et proferant verbum Dei vivum, sed aperiant guttur suum, et proferant verbum mortuum: verbum diaboli, non de corde, sed de sepulchro. La culpa se propone deleitable quando se procura, y es aborrecida executada, porque da que y el cruel fiscal de la conciencia; mas quando esta no aflige, quando, el pundonor no persuade; quando no ai verguença que obligue al disimulo, quando no se oculta la culpa en la carcel del pecho, quando se descubre por las puertas de los lavios, es desvergonçado desahogo, y el mas ponderable delito. Oigamos a San Anselmo. Clasum enim sepulchrum esset guttur eorum, si pudor eos adhuc cohiberet, ne internum fetorem mortuæ suæ animæ foras in publicum loquendo proferrent. Sed patens sepulchrum est guttur eorum, quia quod in malis ultimum est, verecundiam perdiderunt, ut iam publice crimina sua loqui non erubescant, sed guttur suum impudenter aperiant, et extra fetorem mortuæ animæ circum

Dionig. ub. supra

Anselm. in cap. 3. Epist. ad Roman.

tantibus proferant. Asquerosos sepulchros son los pechos delos hypocritas, mas como se adornan con la virtud, no siruen de tropieço a los ojos, ni de escandalo a los oidos; mas quien con disolucion obra, quien pierde al mundo la verguença, a todos agravia con su mala vida. Videtur autem Paulus in hoc loco maius aliquid in istis, de quibus sermo est, ostendere criminis cum eos sepulchrum non tectum, nec coopertum, sed patens appellat.

215 El hombre a de buscar compañero de quien aprenda a morigerar las costumbres, y a regular por la razon los procederes. El buen amigo es el medico del alma, y asi se a de elegir tal que sea util, y provechosa su compañia. Consejo fue este del gran Emperador Basilio. Versare assidue cum medicis animorum, ut ipse animo valeas: ab eis enim discere poteris quas res expetere, et a quibus abstinere debeas: quibus cum hominibus consuescere, et a quorum consuetudine abhorrere, et quomodo vitam totam dispensari oporteat, ut ne in frequentes morbos incidas. Si hanc institueris viam, ad solidae germanaeque virtutis veros limites brevi pervenire poteris. No se comunica la virtud con tanta facilidad como el vicio; este es pernicioso contagio, y luego al punto difunde su pestilencial veneno. Palabras son de San Gregorio Nacianceno

La mala compañia es veneno para el alma

Basil. Imp. Cap. 1

Greg. Nacianeen. Carm. 50. Nicobuli patris ad filium.

Ne tibi qui vitiis scateat, coniunge sodalem
Namque ac si imos pestis gravis occupat artus,
Non tu virtutem tribues, sed dedecus ipse
Accipies, vitiis atque inficiere prophanis.

Por esa razon llama David bienaventurado, a quien evita el commercio delos impios, y quien no admitte su compañia, ni se asienta en su pestilencial cathedra. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum, et in via peccatorum non stetit, et in cathedra pestilentiae non sedit. Lla-

Psalm. 1. 1.

Llama peste ala communicacion delos peccadores, dice Theodoreto, por que con el veneno dela culpa, que en si experimentan, inficionan aquantos tratan. Porro pestilentias vocat non solum eos, qui se ipsos labe faciant, sed etiam illos, qui cum ceteris labem communicant: instar morbi, qui et homines et pecudes invadit, cuius participes etiam fiunt, qui egrotantibus appropinquant. Quam obrem Davidicus sermo iubet, ut etiam horum consortia fugiamus. — Theodoret. ibi

216 Esta bien dicho, mas yo juzgo, que tienen las palabras de David mayor misterio, pues no llama bienaventurado al hombre que nunca vió el rostro ala culpa, porque esta perfeccion, parece (sino impossible) difficultosa, attendiendo alo fragil y deleznable de nuestra naturaleça, sino aquien no permaneció en la caida. Non dixit, in via peccatorum non ambulavit (dice San Jeronimo) hoc quippe impossibile est: quia nullus absque peccato, nec si unius quidem horę fuerit vita eius: nullum sine peccato dicit: sed in via peccatorum non stetit: hoc est, qui non perseverat in delicto, sed per penitentiam ad meliora conversus est. Pues como David pone tres estados en esta bienaventurança. Beatus vir qui non abit, stetit, et sedit? El reparo es del divino Aurelio. Considerandus est ordo verborum (dice) Abit, stetit, et sedit. No será sufficiente para gozar de esta bienaventurada dicha, no quedar muerto con el tosigo dela culpa, mediante los auxilios dela gracia? Si, pues por esa razon no dice qui non obit, sino, qui non abit. Explicacion es de S. Basilio. Dixit qui non abiit, non, qui non obiit. Luego para que el hombre sea feliz y dichoso, será bastante no caminar por la senda del vicio? Ademas (dice San- — Hieron. Ps. 8. ibi — Aug. Ps. 8. ibi — S. Basil. in Psal. ibi

Hilario) que si para estar de asiento en la cathedra del vicio, primero tiene de consentir en el peccado; quien no admite la culpa en el alma, seguro estará de la nota de su permanencia. Hilar. ibi. *Sequens autem est, ut qui in impiorum consilium non abiit, in peccatorum via non stet.* Luego son super fluas estas tres differencias de estados *Abiit, Stetit, et Sedit?* Es aqueno, dice el Sancto Obispo Herbipolense. Estas tres distinciones de la bienaventuranza, corresponden a otras tres en que suele ponerse el hombre quando corre por el camino de la culpa. S. Brunus. ibi *Tribus modis hic ostendit evenire humanos errores, cogitatione, facto et dicto. Cogitatione peccatrice abitur, facto malo statur longe a Deo. Dicto vero male doctrine, sive gloriationis, sive peccati consuetudine, in cathedra insicientis pestilentie sedetur.* Estas tres differencias de peccados (dice el Incognito) estan simbolicadas en los tres difuntos que resuscito Christo. El primero fue la hija de Iairo, a quien dio vida dentro de su casa; el segundo fue el hijo de la viuda de Nain, cuyo pasmoso milagro se obró junto a la puerta de la ciudad. El tercero fue Lazaro, a quien con admiracion de todos hizo salir vivo, aviendo quatro dias que avitava las escuras mas morras del sepulchro. Primero consiente en la culpa el hombre, despues pasa a la publicidad de las obras, y finalmente se deleita tanto en su mala vida, que sin temor ni verguenza, hace patente a todos la asquerosa sepultura, donde yace su infelice alma. Incognit. ibi. *Isti tres modi peccandi* (dice el ya conocido Incognito) *sunt figurati per illos tres mortuos, quos Christus suscitavit, scilicet, quia suscitavit unum in domo, hoc est peccatum latens in mente. Alium extra portam, hoc est peccatum iam extra patens per operationem. Alium in sepulchro, hoc est peccatum ex consuetudine omnibus fetens.* Gran lastima es que de su voluntario consentimiento, se rinda a las infama-

les sugestiones del demonio, mas no se detiene, ni para en el camino de la culpa;
Mayor mal es detenerse en el peccado, no siendo con toda promptitud el arre-
pentimiento, pero basta que no se asienta procurando perpetuarse en sus
vicios; Mas quien con toda quietud descansa en la contagiosa catedra
de las culpas, quien sin empacho hace obstentacion de su mala conciencia,
este se halla en el estado mas infelice, porque se deleita en sus maldades,
y duerme gustoso en sus abominaciones. Que bien del intento Caietano!
Vide tres generales modos seu status peccandi, scilicet mobiliter in hoc- Caietan. ibi.
quod ambulavit: firmiter, in eo quod stetit: et quiete, in eo quod sedit.
Y poco despues. Vide progressum malorum esse, malum, peius, pessimum,
et iuxta hunc ordinem rationem progedi: quia malum est ambulare in
consilio impiorum, peius stare, pessimum sedere. Este es el mas infelice
estado, donde el peccador tiene mas riesgo, y de que Dios se da por mas offen-
dido. Bien se vé en Jonas, que aunque consintió en la desobediencia, aun-
que executó la fuga; solo quando de ~~attento~~ proposito, se pone a dormir descuidado
su Magestad le castiga con el açote de las aguas; porque dormia tan de
asiento en la culpa, arguye desatino, y desverguença. Dormiebat sopore
gravi.

Idea 23. §. 4. V. 5

217 La tribulacion se sigue a la bonança, y el alivio al tor-
mento.

El pesar, y el gusto, dice Jacob Bilio, se an de recivir como fantastico sue-
ño; porque como a todas las cosas de esta vida, les falta la permanencia,
es prudente politica mirar con un mesmo semblante la prospera, y la
adversa fortuna.

Quid bona, quid vanos mundi miraris honores? Billi. Anthil. sacra

Quid mala, quid mundi dedecus ipse times?
Haec supere miseris opes, et commoda vitae:
Haec mala timeas, quae niger orcus habet.
Caetera (sive tibi fortuna sit usque noverca,
Sive sit illa parens) somnia vana puta.
Somnia sunt quae cunque fluunt, quae cunque repente,
Ut veniunt, abeunt labilis instar aquae

Porque como alas cosas desta vida, les asiste la inconstancia, seguele hacer facil transito dela adversidad al alivio, como dela conveniencia al ahogo. Que combatida se halló delos offendidos Griegos, la insigne Cidad de Troya. Pero que resistencia no hallaron, no tanto en sus fuertes muros, y en el valor insuperable de su Principe Hector, quanto en la pena y tribulacion que introduxo en los coraçones de todos, Calcas con su infausto baticinio. Todos los dias salian a campaña, todo era prevenir pertrechos para la guerra, y del susto, recelo, y congoxa, sacavan varoniles esfuerços para contrastar la fortuna. Gustoso estava el rei Priamo viendo desde su famoso Ilion sus esforçadas huestes; pues el valor delos enemigos Meridiones, hacia mas invencibles a sus valientes Capitanes. Pero, o dolor! lo que no pudo conseguir en repetidos dias el esfuerzo, logró en pocas horas el engaño. Dexaron los Griegos el furor delas armas, y que acclamasen los Troyanos la victoria, para que la comun alegria, fuese preludio dela mas lamentable tragedia. Iusgavanse ya seguros, y asi admitieron aquel monstruoso cavallo, que fue la occasion desu ruina; pues en corto espacio vieron abrasada tanta magestuosa grandeça. Entre la tormenta vivian animosamente seguros los Troyanos, pero la paz

y bonança les ocasionó el mas fatal infortunio. Asi parece lo dio a enten-
der Ovidio

Ovid. 1. Art.

Mens erit apta capi tunc, cum letissima rerum:
Ut seges in pingui, luxuriabit, humo.
Pectora dum gaudent, nec sunt adstricta dolore
Ipsa patens blanda tum subit arte Venus.
Tunc cum tristis erat, defensa est Ilion armis:
Militibus gravidam leta suscepit equum.

218

Con dilictoso sueño descansava Jonas, quando enbravecido el mar
procuró contrastar la nave que le llevava, con encrespados montes de
salitrosas espumas. Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat
sopore gravi. En tan evidente peligro, dormia pacifica mente seguro,
porque sacó consequencias de tranquilidad del mesmo naufragio. Qu-
antum ad historiam pertinet (dice San Jeronimo) prophetę mens secu-
ra describitur; non tempestate, non periculis conturbatur: eundem et
in tranquillo et imminente periculo naufragio animum gerens. De-
nique alii clamant ad deos suos, et vasa pro iiciunt: nititur unus
quisque quod potest. Isle tam quietus est et securus, animi que tranquilli,
ut ad navis interiora descendens, somno placido perfruatur. Mas al
contrario le cuita, quando se halla dentro de aquella viviente canoa.
Echaronle los marineros al mar, y viendose en el buque de una fiera ma-
rina incessable mente hace oracion. Et oravit Ionas ad Dominum
Deum suum de ventre piscis. Hallavase atribulado, y en el maior con-
flito, y se buelve a Dios pidiendole su ayuda y socorro. Clamavi de tri-
bulatione mea ad Dominum. No se dize si se quexa, de que se angustia,
ni de que se contrista. No save que esta seguro, y que Dios poreste medio le-

Ion. Cap. 1. 5.

Hiero. I. 5. ibi

Ion. Cap. 2. 2

Ver. 3.

le librò del naufragio? Si. En aquel monstruoso albergue, tenia Jonas espacioso estalage; y aunque reducido a su imperio, navegava con todo resguardo, sin que le cocobrase el susto. *Atque non solum sanctis fere testificantur* (dice Chrysostomo); *sed etiam serviunt. Sic et Jonas cetus triduo sub iugalis fuit, et quo intus gubernans, non quo ipse volebat ducens.* Pues como en la bonança vive receloso, quando en el riesgo de la tormenta duerme seguro, sin que le acovarde el peligro? Porque conoce que la tranquilidad con que lisongea la fortuna, suele ser pronostico de la desgracia; pues si tal vez se muestra halagueñamente afable, es para prevenir con mas efficacia el golpe: mas quando se viste de ceños, quando muestra el semblante torbo, da pasa portes de seguro, porque con toda brevedad hace transito de lo adverso, a lo tranquilo. Por esa razon Jonas duerme y descansa en la tormenta *Dormiebat sopore gravi*, y está en continua vigilia, quando se ve en el seguro de la bonança. *Et oravit Jonas ad Dominum Deum suum de ventre piscis. Et dixit. Clamavi de tribulatione mea ad Dominum. Tunc Jonas* (dice San Zenon Veronense) *quem solum spectabat bona illa tempestas, sorte ductus naufragus redditur, imo a ligneo ad navigium vitale transfertur: qui ut est demissus in altum, ferinæ que voraginis est receptus hospitio, vigilat in ceto, qui sterterbat in navi.* Quando alguno recela imbasion de enemigos, hace vigilante centinela al cuidado, sin permittir cesen de su commun tarea los ojos; por esa causa vela Jonas, quando se ve convatido de la halagueña bonança, se congoxa, y duerme sin susto a vista de la furiosa tormenta *Vigilat in ceto, qui sterterbat in navi.*

Chrysost. T. 1. Expl. in Palm. 96.

S. Zen. Veronen. Serm. de Jona

217 Quien empieça a favorecer, se obliga a patrocinar; porque experi-
mentara malogros en sus hechuras, si en la occasion no saca la espa-
da en su defensa. Es tal nuestra condicion (dice Plinio) que una sola
cosa que se nos niegue nos agravia, por cuya razon los antecedentes a-
gasajos se pierden de vista, y assi es politica cordura continuar en los
beneficios, porque quando a estos se les pone termino, se juzga por in-
justicia y agravio. *Est natura comparatum, ut antiquiora bene-
ficia subvertas, nisi illa posterioribus cumules; nam quamlibet se-
pe diligatis, si quid unum neges, hoc solum meminerunt quod nega-
tum est.* Con trecientos y diez y ocho soldados salio Abrahan a campaña,
y con la ayuda de Dios libro a Lot su hermano, y recupero toda su ha-
cienda, quedando gloriosamente triunfante de las fuertes enemigos.
Entonces dixo su Magestad al Sancto Patriarca, que depusiese el temor
y rezelo, porque siempre le serviria de asilo, de protector y amparo, y de
fuerte e insuperable escudo. *His itaque transactis factus que est ser-
mo Domini ad Abram per visionem dicens: Noli timere Abram, ego
protector tuus sum.* Sanctes Pagnino traslado *Ego scutum tuum*. Estas pa-
labras encierran ensigran misterio, dice Chrysostomo, pues para que se halle
Abrahan asegurado, le dice Dios le serviria de escudo, el mesmo que empeço a
hacerle beneficios. *Multam habent hoc verbum Emphasim* (dice) *Ego qui
a Chaldeis te evocavi, ego qui te huc duxi, ego qui te a periculis Aegipti li-
beravi, ego qui semel, atque iterum promisi tibi atque semini tuo datu-
rum me terram hanc, ego qui in dies magis et magis omnibus te clarum
ostendo, ego protego te, hoc scuti vice tibi ero, ego protectio, propugnator
sio, curam gero, omnia difficilia facilia tibi reddam; ego protego te.* De-
secha (le dice Dios) los temores, pues no es possible te falte, aviendo empeçado

Quien empieça a favorecer, se obliga a continuar

El beneficio se introduce de gracia, y se pide despues como de justicia

Plin. Lib. 3. Epist. 4

Gen. Cap. 15. 1

Sanct. Pagnin.

Chrysost. in Glos. ibi

afavoreceate. Ya tienes experiencia como castigue a Faraon para que te bolviese tu esposa; ya viste como en esta occasion estuve atalado, con cuya proteccion conseguiste tan gloriosos triunfos; y asi corren ya por mi quenta tus mejoras, sirviendote de incontrastable escudo, para que salgas airoso aun de mayores empeños. Noli, inquit, timere Abraham, ego protector tuus sum (Explica el Abad Ruperto) tamquam diceret, iam accepisti gustum protectionis meę, primum in eo quod propter uxorem tuam Sarai flagellavi Pharaonem, et domum eius plagis maximis, et divitem te inde ascendere feci: deinde et in eo quod me protegente hostes, scilicet, quinque reges in manu tua fuere. Ergo de cetero fidentior esto, quod ego protector tuus sim, et generi tui. Es legitima consequencia que ade ayudar en los subsequentes peligros, quien asistio en los antecedentes riesgos. Ergo de cetero fidentior esto, quod ego protector tuus sim et generi tui. Es mui del caso el emblema 161. de Alciato. Pinta a un soldado, que para librarse de la furia del agua en occasion de una tormenta, hico varco de su mesmo escudo, dando a entender, solo le podia librar del rigor de las aguas, quien le defendio de las enemigas puntas en la guerra.

Rupert. lib. 5. in Genes. Cap. 17

Alciat. Embl. 161.

> Bina pericla unis effugi sedulus armis,
> Cum premerer que solo, cum premerer que salo.
> Incolumem ex acie clypeus me præstitit: idem
> Naufragum apprensus littora ad usque tulit.

228 Vengo en que Dios defienda a Abran quando se halla en algun peligro, mas no se aya ahora causa para el susto, ni para que se ahogue entre temores el pecho. Si se congojase Abran antes de entrar en la batalla, no me admiraria, porque son mui varios los sucesos de la guerra, y suele dar la victoria, al menos digno la beltaria fortuna

como lo dice Virgilio hablando de Eneas

Hic magnus sedet Eneas secumque volutat
Eventus belli varios.

Virg. lib. 10. Eneid.

Mas aviendo vencido tantos principes, aviendo desvaratado sus exercitos, era digna tan grande victoria que se celebrase con su vito, y alborozo, no con temor y sentimiento. Pues si se halla triunfante, de que teme Noli timere Abram. Cayetano responde. Rationem timendi Abram habebat: quia contra Assyrios insurrexerat, qui erant potentes ad redeundum in Pentapolim, et opprimendum Chebron, et omnem terram Chanaam: ut testantur prius gesta ab eisdem. Et propterea Deus in primis tollit ab eo timorem, predicendo illi non eventurum illi malum, quod timet: quia defensionem Abre suscepit in se ipso, tanquam scutum Abre, ad reiiciendum omnes adversus Abram sagittas, ictus, et huiusmodi. Es triunfo mui arresgado, si el vencido es poderoso, pues con los tales solo puede llamarse victoria el rendimiento. Vencio Abrahan a muchos poderosos reyes, y con razon se recela bueluan a tomar las armas para desquitarse. Ni timeas (explica Oleastro) Quoniam debellaveras reges: forte timebat, ne illi congregato exercitu, eum delerent, ideo eum securum reddit Dominus. Temio Abrahan, y con mucha razon) dice el Borbense, pareciendole agena de su pusto el aver salido a la campaña, siendo su profesion el manejo de las victimas; porque el Ecclesiastico, que occupa sus manos en el sacrificio, no las a de embarazar con el acero. At timor quidem iste in viro sancto, et sacerdote solito victimas Deo libare, multum laudabilis est (dice) quippe cum servi Dei, ac sacerdotes maxime tractare arma non soleant, nec debeant, uti alienum prorsus munus. Por esa causa

Cajet. ibi

Es triunfo muy arresgado, si el vencido es poderoso

Oleast. ibi ad litt.

Las manos que se occupan en los sacrificios, no an de esgrimir el acero

Borben. ¶.2. in cap. 15 Genes. num. 4.

reprehendió el Santo Obispo Turonense a un sacerdote que hico atormentar a un reo, por sospechas de un hurto. Reos tormentis afficere, vel suppliciis extorquere confessionem; censura Curiæ est, non Ecclesiæ disciplina. Unde et ab eius animadversione abstinere debuisti, quem pecuniam tuam furto suspicaris absportasse: neque enim carnifex es, sed sacrifex; pro reis quidem, sed non reos immolare constitutus. Bien parece Moysés (dice San Pedro Damiano) haciendo oracion en la colina; como Iosue peleando con los enemigos en la campaña, medios los dos los mas proporcionados para conseguir la victoria. Orantis manus, præliantium manus roborabant: et quia illæ imbelles ad cælum patebant, idcirco istæ dimicantes victoriam regis hostibus obtinebant. Istarum quippe fuerit pugna, sed illarum non ambigitur fuisse victoria; quia ut istis datur vincere, illæ meruerunt divinitus impetrare. Sed illæ manus ad corripienda arma deponeret, victoriam hostibus tribuisset. Mui al contrario le sucedió a Balaam (prosigue el mesmo Sancto) pues perdió el triunfo, por aver empuñado la espada contra los enemigos. At contra Balaam, qui ad prælium cum Madianitis egreditur, gladio trucidatur: et iure qui proprio non est contentus officio, discrimini redditur ob noxium alienum. Abraham teme, y se rezela (dice Lira) que con aquel glorioso triunfo recompensase Dios sus servicios, porque deseava tener mas ventajoso premio; y así su Magestad le asegura dandole a entender será immarcesible su corona. Abram enim ex victoria tam solemni, quam Dominus dederat ei, timuit ne in hoc accepisset totam mercedem iustitiæ suæ a Domino, et ideo Dominus assecuravit eum de contrario, dicens: Noli timere de eo quod cogitasti. Sequitur: Et

Episc. Turon. Epist. 30

S. Pet. Dam. Apolog. De cont. Cap. 27.

Quando da Dios en esta vida el premio, suele reservar para la eterna el castigo.

Lira ibi.

mercestua magna nimis, idest victoria quam dedi tibi, non est mer=
cestua, sed maiorem satis ego reservo tibi. Quando Dios da en esta
vida algun premio, en recompensa del travaxo, suele reservar para
la eterna el castigo: y como Abrahan se vió triunfante, con razon te-
mió no se embocasen en esa misericordia los Divinos rigores. Mas no
may misterioso es el recelo; esa mesma felicidad le occasiona el susto,
en la tranquilidad y bonanza descubre la tormenta; y su ruina, en
tan admirable victoria. Como se vé triunfante, le embargan el cora=
con los temores: save que dela fortuna, se hace breve transito ala cocobra,
y como se ve victorioso, era preciso le asistiese el recelo, no fuese esa
dicha prevencion para un lamentable fracaso. Timebat Abraham Borb. ubi sup. n. 2
(dice explicando este texto el Borbense) sibi victor avictis; timebat.
ne in amplissimo illo triumphorum fastigio constitutus inde (Deo
sic disponente) in alicuius calamitatis ruinam precipitaretur. Si
uviese experimentado una fatal desgracia, tendria lugar la nativa
appetencia, de volar ala cumbre dela dicha, con las alas dela inconstan=
te fortuna; pero de tan feliz vencimiento, deduse la desgracia como de
indefectible pronostico.

~~219~~ 221 No es dudable que el ser noble, esprenda atodas luces sobre saliente.
Muncho deve ala fortuna, quien nació con sangre exclarecida; porque
La buena sangre, obliga atener honrados procederes
lo lustroso del nacimiento, en alguna manera obliga a no degenerar
de su principio. No se acuerda que es noble quien obra mal, porque
si de verdad atendiese, alo que heredó de sus progenitores tendria bas=
tantes estimulos para proceder bien. Siempre me hiso muncha di=
ficultad la reprehension que dió el Baptista alos Fariseos. Preci=
avanse estos deser decendientes de Abrahan, como San Ioan lo re=

S. Ioann. Cap. 8. 33 refiere *Semen Abrahe sumus*, y asi les dice el sagrado Precursor.

Matth. Cap. 3. 9 *Et ne velitis dicere intra vos: Patrem habemus Abraham.* No parece que esta reprehension es racionable, pues no juzgo por culpa que blasonen de tener predecesor tan ilustre. Lo que tengo ~~solo~~ por reprehensible, es solo no imitten los virtuosos proceder y de su padre; eso

Ioann. Cap. 8. 39 fue lo que les dixo Christo. *Si filii Abrahe estis, opera Abrahe facite.* Ademas que hasta ahora no se descubre vanidad en sus lavios, es sentir esta oculto en el pecho. *Ne velitis dicere intra vos:* Pues de que les reprehende? De eso mesmo; de que no publiquen lo que conocen, y de que no saquen al comun registro ese ilustre nacimiento; pues parece no desarian de obrar bien, saviendo les consta a todos ser hijos de Abrahan; y como esa nobleza no era notoria, podian tener para su imitacion alguna escusa: y asi no les reprehende tanto el que se precien de ser hijos de Abrahan, quanto porque ese lustre está oculto en el coraçon. *Et ne velitis dicere intra vos: Patrem habemus Abraham.* Porque el conocimiento de la buena heredada sangre, exita a tener buenos y justificados procederes; y como el que se crió en paños humildes, tiene lo mas andado para serlo tambien en las costumbres; estos si mejoran de fortuna, estan mui proximos a la ruina; porque se hacen intratables por su aspereza, y desvanecidos se previenen a cada

Senec. Ap. Langi. in Floril. Verb. Nobi. paso la desgracia, que es lo que dixo Seneca. *Eis, qui non nati sunt nobiles, sed facti, nihil crudelius, iuxta illud. Asperius nihil est humili, cum surgit in altum.* Aquel pasmo de milagros Elias, hiriendo con su manto el Jordan, vuelto obediente al divino imperio, reprimió su rapido curso, y entre dos diques de amontonados cristales, hizo camino seguro, para pasar con su discipulo Eliseo. Aqui le propuso el gran pa-

padre su ausencia, y para mitigar los sentimientos precisos que le avian de occasionar su partida, dexa ala eleccion de su gusto, las apetencias de su deseo. Postula quod vis a me quod vis ut faciam tibi, antequam tollar a te. Larga es (le dice) mi jornada, y ya q[ue] a decido (como es justo) a tus asistencias, quiero colmarte de favores, y asi pide lo que gustares. Entonces Eliseo le dixo. Obsecro ut fiat in me duplex spiritus tuus. Supuesto que vos no sois escaso en ofrecer, no sera justo lo sea yo en pedir; y asi valiendome dela oferta, os suplico, quede yo en esta soledad y desamparo, con dos espiritus como el vuestro. Dos espiritus? Pues no quedaria con virtud sobresaliente, teniendo tanto espiritu como su padre? El espiritu de Elias no fue tan pasmoso, como lo demuestran sus repetidos milagros? Si; Luego no obra como prudente, en querer exceder a su padre? Ea quiero, antes bien pide cuerdo, para establecerse seguro. No se crio Eliseo entre la mancera, y arado? Asi lo hallo Elias quando lo constituyo en profeta. Profectus ergo inde Elias reperit Eliseum filium Saphat, arantem in duodecim iugis bovum. Sirvio a Elias, no solo de compañero, sino de criado. Est hic Eliseus filius Saphat, qui fundebat aquam super manus Eliæ. Esta accion de echar agua enlas manos de Elias denota servidumbre, dice Cornelio a Lapide Idest, qui Eliæ quasi minister servabat: ministrorum enim est, fundere aquas super manus dominorum, cum eas mane, vel ante prandium abluunt. Asi? Pues si de tan humildes principios, a de pasar a lo divino, sino es con el doblado espiritu de Elias, parece, no se hallaria seguro. Como a de suceder a su maestro enla dignidad, en al gun modo, necessita de mas espiritu para no descaecer. Fiat in me spiritus tuus duplex, dice Galfrido. Duplicem petit spiritum magistri

4. Reg. Cap. 2. 9.

Vers. 9.

3. Reg. Cap. 19. 19

El hombre humilde puesto enla dignidad necessita de especial auxilio de Dios para no caer

4. Reg. Cap. 3. 11

Corn. ibi

Galfrid. Ap. Silman.

suscepturus officium. Porque asi como al noble, le estimula su mesma sangre, para tener buenos procideres, el que nació en humildes paños necessita de particular asistencia, para que sean justificadas sus obras.

222 Dos espiritus como el de Elias, pide Eliseo, dice Chrysostomo, para que en la ausencia de su padre, le asista con especial favor. Aiga dos Elias, dice, uno en el cielo, y otro en la tierra, que no es razon que de Eliseo desamparado, siendo su discipulo. *Tanquam maximam hereditatem Heliseus melotem suscepit, etenim vere maxima fuit hereditas, omni auro pretiosior. Et erat post hac duplex Helias ille, et erat sursum Helias, et deorsum Helias.* Era Eliseo hechura de Helias, y asi no era razon le desamparase en su ausencia. Los Angeles llevaron a Elias al cielo, y esos mesmos Angeles sirven a Eliseo de patrocinio, y amparo: porque es obsequio que se hace a los padres, el agasajo que los hijos reciven; y no, parece, gustaria Elias de aquel magestuoso triunfo, si quedase Eliseo entre tantos peligros sin amparo. *Ergo Heliam angeli ad celum perferunt* (dice San Ambrosio) *Eliseum angeli in terris custodiunt. Sed quid mirum, si angeli qui magistrum portaverant, discipulum tuebantur et nova quedam obsequia que patri exhibuerant, etiam filio deferebant? Ipsi enim Helie spiritualis est filius, ipse eius heres sanctitatis. Recte autem Eliseus Helie spiritualis filius dicitur, qui ascendens in celum, spiritum duplicem et sue gratie dereliquit.* Bien; mas Juzgo, no necesitava ahora tanto Eliseo, de este celestial patrocinio. Si no a de tener persecuciones; si se a de ver colmado de felicidades; si a de quedar postrados sus enemigos, si a de conseguir gloriosos triunfos, para

Chrysost. T. 5. Ho. 2 ad Populum

Quien empieza a favorecer, se obliga a continuar

S. Ambros. T. 1. Ser. 2. de Eliseo

que se le dan angeles que le asistan, que le patrocinen, y defiendan? Elias si, parece, necesitava quando estava en el mundo, de este angelico socorro; porque se hallo sitiado de tribulaciones, afligido con la hambre, y perseguido de los principes; y no obstante solo le asisten angeles quando suve al cielo en aquel magestuoso, y resplandeciente carro. Si, que de ai se conoce que a Elias le tenia seguro el riesgo; y a Eliseo la tranquilidad podia serle de mayor peligro: avia este de navegar con bonança, y como esta en el mundo es la mayor tormenta, no solo para su resguardo quiere tener mas espiritu que su padre Elias, sino que le dan angeles para que le hagan escolta. El concepto es de mi gran padre Augustino. Sed potius hoc duplicem gratiam Heliæ esse in Eliseo pronuntiat, quod Eliseus imperando præcipiebat, quæ Heliaς orando et postulando impetrabat. Sive ut cæteri dicunt (Agus) quod Eliseus cum magno honore et seculi dignitate, virtutum et prophetiæ donum habuit, quod Helias profugus et persecutus in montibus et speluncis degens, et ejectus ab hominibus retinebat. Como Elias avia de padecer tantas persecuciones, no necessitava de Angeles que le asistiesen; mas como Eliseo avia de estar batallando con el riesgo de la prosperidad y grandeza, no solo de doblado espiritu necesita, sino de Angeles para su amparo, y custodia. Obsecro ut fiat in me duplex spiritus tuus: Eliseus cum magno honore et seculi dignitate, virtutum et prophetiæ donum habuit, quod Helias profugus et persecutus in montibus et speluncis degens, et ejectus ab hominibus retinebat.

Aug. T. 3. lib. 2. de mirab. sac. scrip. Cap. 26

223 Todos asisten a la casa de la opulencia, y huyen de donde ay mi-seria. Bien claro lo dixo Salomon en los Proverbios: Etiam

Proverb. Cap. 14. 20

proximo suo pauper odiosus erit: amici vero divitum multi. Y en otra parte: Divitiæ addunt amicos plurimos: a paupere autem et hi, quos habuit, separantur. El pobre se ve desnudo de sequito, solo el rico arrastra los aplausos; no se hace el cortejo a la persona, sino a la hazienda, y por esa razon le desamparan, si le mira despues con mal aspecto la fortuna; y asi dixo Ausonio, que el tiempo adverso, es la sonda que descubre el fondo del amigo. Amicos rebus adversis probas. Porque como la falsa amistad se funda sobre los flacos ombros del interes, en faltando este, es preciso se arruine el edificio de la amistad. Sentir fue este de Petronio

Proverb. Cap. 19. 4.

Solo el pobre se halla con desamparo, el rico, arrastra todo el sequito

Auson. Apud. Corn. in Cap. 19. Proverb.

Petron. Arbiter

> Cum fortuna manet, vultum servatis amici:
> Cum cecidit turpi vertitis ora fuga

A los amigos que solo attienden a su conveniencia, con muncha propiedad los asemeja Ciceron a las golondrinas. Quien no se admira de verlas, y con quanta satisfacion y seguro nidifican en las casas, y que pretenden lisongear los oidos de sus guespedes, con su desapacible, y enfadosa musica, mas esto es solo mientras dura la prosperidad del verano, pues vemos se ausentan antes que llegue el rigoroso invierno. Ut hirundines estivo tempore presto sunt (dice) frigore pulsæ recedunt: ita falsi amici sereno vitæ tempore presto sunt; simul atque fortunæ hiemem vi derint, evolant omnes. Quien tuvo mas experiencia de esta verdad, que el pacientissimo Job. Tenia munchas tierras, y ganados, y otras presas vastantes para llamarse rico; porque estas son el fundamento, como lo siente el Filosofo: Divitiarum partes sunt pecuniæ, prediorum multitudo, regionum possessiones, et praeterea supellectilium copia.

Cicer. Lib. 4 ad Herenn

Arist. Part. 1. Lib. 1. Rhetor. Cap. 5

et pecudum, et servorum da. Mas el comun enemigo envidioso de sus glorias, pretendió contrastar su firme constancia, a impulsos de la pobreza, y con repetidos golpes de calamidades y desdichas. Pasó Iob de uno a otro estremo, i ya no le conocen sus parientes, y amigos, quando devian reconocerse agasajados. Este es el mas duro golpe, y la calamidad mas sensible, pues puede hacer impresion en la dureza de un diamante. No le oïs como se quexa, dando a entender que esta ingratitud es quien mas le lastima: Dereliquerunt me propinqui mei: et qui me noverant, obliti sunt mei. Inquilini domus meę, et ancillę meę, sicut alienum habuerunt me, et quasi peregrinus fui in oculis eorum. Servum meum vocavi, et non respondit, ore propio deprecabar illum. No puede ser mayor el desconsuelo, pues se experimenta el desampaso, quando se necessita de mayor alivio. Ninguno conocia a Iob en tiempo de tanta calamidad, todos huyeron el rostro, y le desconozieron, no solo sus amigos, sino tanbien sus criados. Non solum autem extranei me reliquerunt (dice nuestro Pitelman) verum etiam domestici, ut potè vernacula domus meę, quos ipse in domi meę alvi, et ancillę matris eorum illorum vernaculorum me noluerunt agnoscere ut dominum et herum suum, obedientiam et reverentiam debitam mihi persolvere recusantes. Sed me sicut alienum et incognitum reputaverunt, nihilo amplius meis verbis quam alterius cuiuslibet hominis incogniti et nullum in eos habentis imperium, parentes. Servos meos, si qui forte ex multis pauci adhuc superi erant, cum vocarent, possentque exhiberi mihi ab eis aliquid obsequii, non dignati sunt vel respondere mihi, ita ut si quid ab illis vellem obtinere, precibus mihi agen-

Iob. Cap. 19. V. 14. 15. 16.

Pitelman. ibi

dum esset, non iussione aut imperio, cogerer que propia ore ego dominus et herus illos suppliciter deprecari, quibus paulo ante meo iure solebam imperare; atque praecipere prohibito. Acavose la batalla, consiguió Iob immarcessibles vitorias; bolviole Dios duplicada la hacienda, y le vinie- ron sus deudos y amigos. Luego que le vieron mejorado de fortuna Vene- runt autem ad eum omnes fratres sui, et universae sorores suae, et cunc- ti qui noverant eum prius, et comederunt cum eo panem. En el ti- empo de la tribulacion todos le dexan, y crueles le desamparan; mas quando le ven prosperado le visitan. O falsas amistades, pues por- vuscar propios intereses, se pierden de vista antiguas obligacio- nes! Venerunt scilicet ad eum omnes qui de progenie eius erant (prosigue el docto Capuchino) cognati, et affines, tam viri, quam mulieres, et universi per circuitum, qui eum ante familiariter no- verant, vicini familiares, amici et subditi, ad offerendas ei saluta- tiones more solito, ut qui eum rursum sibi in principem et guber- natorem confirmarent, quem plagae tempore despexerant, vel certe neglexerant, quasi desperatae valetudinis hominem, qui nunquam sufficere posset ultra iudicis ac principis officio. Con la enfermedad Juzgavan, no bolveria a empuñar el cetro, y asi le niegan todos el cariño, y agasajo; mas como ya le ven libre de tan molesto achaque, interesa- dos le asisten.

Iob. Cap. 42. 11

Pitelm. ubi supra

224 Aun mayor misterio descubro en esta visita, para inusitadas- las acciones con que este festejo se celebra. Que aunque viniesen los deudos y amigos, prevenidos de festivos alborozos, mas solo se ven demons- traciones de pesar y sentimiento. No lo veis, como le vienen a conso- lar? Venerunt autem ad eum omnes fratres sui, et universae sorores

sue da et comederunt cum eo panem in domo eius: et moverunt super eum caput, et consolati sunt eum. Mui fuera de proposito, parece, este consuelo, pues solo se hace esta funcion con quien está afligido, y con quien padece alguna calamidad, i infortunio: pues si Iob tiene ya duplicada su hacienda, si le sacó Dios de penuria, si le libró de tanta desdicha, a que se dirige el consuelo quando se vé con tantas mejorias? Esto parece avia de ser, quando se hallava en aquel asqueroso muladar, quando estava lleno de lepra, y todo su cuerpo cubierto de llagas; entonces no le agasajan, que es quando mas lo necessita, y ahora que avia de ser todo festivos placemes, y repetidos parabienes, le consuelan, como si uviese occasion para estar triste. Et consolati sunt eum? Pues no la ai? No pasó a la bonança, de la tormenta; de la tribulacion, a la felicidad? Si; pues bien necesita de consuelo, si ya se ve sin el firme seguro de los trava~~jos~~ Et consolati sunt eum. Quando padecia adversas calamidades no necessitava de exterior alivio, pues en la mesma afliccion tenia bastante consuelo, mas ahora se halla sin la seguridad de los travajos, y asi le asisten piadosos; ven le favorecido de la fortuna, y de aquella bonança, hacen legitima ylacion para la zozobra, y por esa causa; atentos le consuelan Et consolati sunt eum (dize Titelman) Neque solum gestibus ac notibus, verum etiam verbis et rebus pro virili eum studuerunt consolari. Con palabras, y con obras, procuran todos consolar a Iob, por verle en la rigorosa tormenta de la prosperidad. Ionas duerme seguro en la borrasca Dormiebat sopore gravi; porque halló seguridad en la tormenta, y vela cuidadoso: quando se halla seguro, en aquel viviente navio, porque la tranquilidad le ocasiona el mayor recelo. Vigilat in ceto, qui stertebat in navi.

Idea. 24. §. 5. v. 5

225 El hombre cuerdo antepone el alma, y vida a la hacienda; mas el necio aprecia mas la hacienda, que la vida, y alma.

En los mesmos medios que vusca el hombre su conveniencia suele tropeçar con la desgracia, y dar de ojos en la mayor ruina. Es el mar donde mas se experimentan los peligros, y donde son mas evidentes los riesgos; y no obstante por adquirir hacienda, fia el hombre su vida de lo fragil de una tabla? Si, que a todo se arroja la desenfrenada cudicia. Pero quantos se hallaron pobres, quando por hacerse mas ricos surcaron los dilatados mares, y dieron en manos de la pobreça, quando se arrojaron al mar para tener crecidas ganancias? Que bien lo significo un poeta.

Donde vusca el hombre su conveniencia, halla su mayor desgracia

Ap. Novar. Lib. 6 de aquis nuptialib. Cap. 86. N. 844)

Per mare pauperiem fugiens sum factus egenus:
Instabilis stabilem non facit unda statum.

Vusca el hombre en el mar su mayor conveniencia, y pierde la que antes tenia; porque el mar pirata desenfrenado, con ayuda del viento, hace continuos, y frequentes robos.

226 Ufana mente gallarda, cortava las salitrosas espumas, la nave en que iva el fugitivo Jonas, lisongeada del cefiro, surcava el bullicioso vidrio; y los mercaderes goçosos se prometian ventajosas ganancias en el despacho de sus haciendas; mas el viento que hasta entonces soplava afable, empieça a silvar entre las xarcias horrible, y vistiendo negro capote las nuves, pronostican tempestad inevitable; todos la esperan prevenidos (que es gran cordura anticipar al riesgo el reparo) mas que importan diligencias humanas, si intu=

intervienen disposiciones divinas. Dios mandó al viento que in=
quietase la mar, y que por todas partes se le pusiese cristalino asedio
al vagel. Prudente el Capitan llama los pilotos a consejo, en la
sala capitular de su rancho, por cumplir con la obligacion de am-
parar las vidas de los que venian devaxo de su dominio, que es lo=
que dixo Platon: *Vir sapiens bonus qui gubernabit semper, rex* — Plat. in dialog.
ad salutem subditorum respiciens, ut nautarum navisque sa=
lutem respicit gubernator. No pudo pedir mas al principe, sino que
se asemeje al que gobierna una nave, pues todo su estudio se encami=
na a aquel que al deseado puerto. No ay reparar en la hacienda, si cor=
re riesgo la vida; pues vemos cada paso que los pilotos por redimir las vi=
das, echan al mar sus haciendas. Palabras son del mesmo Platon, dan=
do liciones de bien gobernar: *Veniamus ad imagines, quibus regios* — Plat. ubi sup.
principes comparare semper necesse est. Generosum scilicet navis gu
bernatorem; et nobilem medicum a quibus propterea multa gravia
sustinemus, quia nos servare utrique volunt. Medici enim se=
cant et urunt, et ex hoc instituto suo, quasi quodam tributum mer=
cedem referunt: cumque multa cogant expendere egrotantem,
ipsi pro egrotante expendunt nihil. Gubernatores quoque alia
quedam eiusdem generis patrare dicuntur, ut pote qui mercato=
res merces suas in mare iactare cogant, et alia huiusmodi dam=
na inferant. Ceterum hec libenter ab illis sustinent vectores: qu=
ia hec ideo faciunt ut illos servent et in portum ducant. Asi sa=
lió decretado de la consulta, y con toda promptitud echaron al mar
todas las mercancias, para que el vagel pudiese aguantar la tor=
menta. *Et miserunt vasa, que erant in navi in mare, ut allevia=* — Ion. Cap. i. 5

retur ab eis. Como? Tanto desprecio delo que costó de adquirir tanto trabaxo? Ninguno se escusa? Cosa alguna se reserva? No, aun delo mas precioso no hacen caso, porque en la occasion la hacienda es mas de estorvo, que de provecho; y conocen es cordura, que sirva la hacienda para conservar la vida, como necedad que se arriesgue la vida, por conservar la hacienda. Cum de vita agitur (dice Gaspar Sanchez) facile contemnuntur omnia, quanto cunque in pretio habita, quanto cunque comparata studio, atque labore, et dum modo vite iactura non fiat, nulla rerum iactura facta existimatur. Cordura es hacer mas aprecio delo que mas importa, y asi obran bien en echar al mar todos los fardos, porque la vida no padeciese detrimento en tan notorio peligro. Cum de vita agitur facile contemnuntur omnia. Mui al contrario veo obran los de Ninive. Entró nuestro profeta por aquella grandiosa ciudad, y baticina que en el espacio de quarenta dias se a de destruir, y arruinar. Adhuc quadraginta dies, et Ninibeve subvertetur. Alborotaronse todos; y aunque el predicador era estrangero, no dudaron del baticinio, antes bien lo tuvieron por infalible oraculo; porque las malas nuevas tienen de su parte muncho abono para ser creidas. Comminatur extraneus (dice San Basilio de Seleucia) et ad eius orationem mox commutat civitas universa. Extraneus loquebatur, ac veluti demissum celitus orationem pertimuerunt, et ad unam vocem luctui indulgebant. Esta comminacion fue bastante para que se apoderase de todos el miedo, para que ahogase los corazones el susto, y para que en toda la ciudad solo se oyesen gemidos, y repetidos, si funestos llantos. O que bien lo pondera San Ambrosio! Videre itaque mihi videor quanta miseros artabat anguslia, et qualis pers

Sanch. ibi.

Ion. Cap. 3. 4.

Seleuc. Orat. 12.

Amb. F. s. Lib. de Penitentia

tinxerat in timore necessitas. Consilium metus amiserat, remedium desperatio non habebat. Ita enim fuerat ~~temporis~~ temporis precipitata celeritas, ut nec spatiis quidem attributa diram suspitionem crîminis relaxaret. Bien es que sientan que la Ciudad se arruine, que se demuelan sus empinadas torres, que se pierdan sus dorados chapiteles, que se aniquile su costoso omenage; mas reservando las vidas, es menos sensible la desgracia: pues para que es tan repetido llanto, como si tuvisen el dogal al cuello? La sentencia es contra la Ciudad, no contra los que la asisten, luego pueden hallar remedio, desamparando aquel sitio. Con esto, aunque vengan a tierra los muros, aunque desplomados se caigan todos los edificios, con la fuga no padeceran las vidas detrimento; luego es fuera de lo prudencial tanta pena, quando pueden obiar la desgracia? Los marineros que llevaron a Jonas temieron viendose combatidos de la tormenta. Et timuerunt nautę, mas se olvidaron del llanto, por acudir al remedio; mas los Ninivitas se olvidaron de lo que podian tener por remedio, por dedicarse al llanto, cuya confusion era de mayor pena para corazones tan afligidos. Unus audiebatur per menia civitatis eiulatus disparium naturarum (prosigue Ambrosio) et per omnia tecta verbis flebilia resonabant lamenta plangentium. Pues desamparen la ciudad, si quieren preservar las vidas; ea que no es facil quando dentro de aquellos muros estan sus tesoros, y hacienda. Nec reliquerunt eversendam civitatem suam (dice Ambrosio) sed in ea potius remanserunt. Mas prudentes obraron los marineros, in Jonam, pues por remediar las vidas echan al mar todos los fardos. Miserunt vasa, quę erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis: porque como es grande ceguedad anteponer la hacienda a la vida, asi es grande cordura redi=

Amb. T. 2. Enarr. 2.

redimia la vida, aun con detrimento de la hacienda. Cum de vita agitur, facile contemnuntur omnia quanto cunque in pretio habita, quanto cunque comparata studio.

227 El avaro no sacia su apetito con los grandes tesoros que posee, porque nunca los llega a gozar: es Tantalo de su riqueza, pues solo le sirve de lisongear la vista, y por no gastarla, padece siempre necesidad, y penuria. Hace Alciato el emblema 84, cuyo titulo es Avaricia, y pinta al Tantalo cercado de agua y de fruta, y con sed, y hambre por no poder gozar lo que tenia tan cerca de los labios, pues solo le servia de plato para los ojos, sin que llegase a la posesion el gusto; asi es el avariento (dice) pues por no gastar la hacienda que tiene atesorada, trae su persona deslucida; perece de hambre, y se trata como desdichado pobre. Explica el emblema con estos disticos

El avaro quiere mas morir de hambre, que gastar la hacienda que tiene

Alciat. Emble. 84

Heu miser in mediis sitiens stat Tantalus undis,
Et poma esuriens proxima habere nequit.
Nomine mutato dete id dicere avare,
Qui, quasi non habeas, non frueris quod habes.

Y Cornelio Galo

Corn. Gall. apud Claud. Min. in Comm. Emble.

Quid mihi divitie, quarum si dempseris usum,
Quamvis largus opum, semper egenus ero.
Imo etiam pena est partis incumbere rebus;
Quas cum possideas, est violare nefas.
Non aliter sitiens vicinas Tantalus undas
Captat, et appositis abstinet ora cibis

No es esto lo que le sucedio a aquel rico que refiere San Lucas? Si. Tenia en siladas repetidas cosechas, y le quitava el sueño el considerar

no tenia troxes donde encerrar el trigo, que avia de coger aquel año. *Et cogitavat intra se, dicens: Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos?* No oís a este rico lamentarse, dice San Basilio? Estas ansias parecen de necessitado pobre, se lamenta como quien padece penuria. Sí, porque lo que no se goza, no sacia, aunque se posea; eso insinua aquel dicho vulgar: *Tam deest avaro quod habet, quam quod non habet.* Pues lo que no sirve para la conveniencia, no puede sacar de penuria. Oigamos a San Basilio en la Homilia que escrivio sobre estas palabras: *Non redditus fert ipsa terra, sed gemitus producit. Perinde enim ac egestate pressi, miser afflictatur et eiulat. An non talem edit vocem, cui propter paupertatem anguste res sunt? qui que mendicat? Ex omnibus quibus domi affluit nihil percipit gaudii, sed illa animum eius pungunt, et lacerant.*

Luc. Cap. 12. 17

S. Basilius

228 No tengo, dice, donde encerrar mis frutos, que he de coger este año. *Non habeo quo congregem fructus meos.* Puede ser mayor locura, dice el mesmo S. Basilio, que llame suyo lo que todavia está expuesto a la contingencia? El trigo hasta que está encerrado, no está seguro, aun hallandose en la era tiene riesgo, y no obstante le llama ya suyo: *Non habeo quo congregem fructus meos.* Sí, que el avaro, lisongea las apetencias de su gusto, fingiendose dueño de todo. *Nondum colligit fructus* (dice San Basilio) *et iam avaritiæ iudicium incurrit: quot enim pericula imminent ante fructuum collectionem? Nam et grando sæpe confringit, et æstus ex mediis manibus rapit, et pluvia intempestive è montibus erumpens inutiles facit.* Pero este necio y desdichado rico se iba tan contando por propio el grano que no avia cogido: Por esa causa oyó aquella espantosa voz que le dixo: *Stulte, hac nocte animam tuam*

S. Basil. ub. sup.

V. 20

repetunt a te: quae autem parasti cuius erunt? Necio esta noche pu-
deras la vida, y con ella el alma, mira quien heredará tu hacienda?
Terrible y rigoroso fallo (dice Iansenio) pues con violencia le an de
quitar al avaro el tesoro, donde su alma tenia su total regalo, y deli-
cia! *Non dictum est ei, hac nocte morieris, sed quod gravius erat au-
dire, animam tuam, cui haec omnia parasti, cui multos et felices
annos in hac vita pollicitus es, repetent a te.* Quando te prometias
dilatados siglos, hallaras con la intempestiva muerte el desengaño,
sin que te quede esperança para apelar al remedio. Con todo (dice el
Cardenal Hugo) reparad en esa sentencia, y hallareis que entre el
nublado de la Justicia, se descubren admirables resplandores de la di-
vina misericordia. *Tunc Deus dicitur dicere homini: quia hoc
quodammodo inspirat homini.* Este hablar Dios al hombre de mu-
erte; que interiormente le inspira, para que mire por la salud de su
alma. *Haec Deo ad hominem dicere* (explica Beda) *est, pravas eius ma-
chinationes subita animadversione compescere.* Oygamos, este ava-
ro que hace? Que dice? Que responde? Se arrepiente de sus culpas? Detes-
ta su avaricia? Ofrece dar limosna? No; solo si congojado, cierra
el coraçon con la llave del silencio. Pues como? si Dios le inspira,
si su Magestad le habla para que se convierta; como se muestra a tan-
tas voces, sordo? Como se halla entre tantas angustias, mudo? Como
a fuerza de lagrimas no solicita su remedio? Hombre que tanto habla,
sella los lavios, quando con dolorosos suspiros avia de buscar su conve-
niencia? A Ezechias le intimó Isaias sentencia de muerte de parte
de Dios. *Haec dicit Dominus Deus: Praecipe domui tuae: morieris
enim tu, et non vives,* y al mesmo tiempo llora, al mesmo punto

Iansen. Cap. 86 Concord. Evang.

Hug. Card. ibi

Bed. Lib. 4. in Luc. Cap. 53. Tom. 2

4. Reg. Cap. 20. 1.

exclama, y pide a Dios misericordia, y prorrogacion de la vida. Qui convertit faciem suam ad parietem, et oravit ad Dominum, dicens: obsecro Domine, memento queso quomodo ambulaverim coram te in veritate, et in corde perfecto, et quod placitum est coram te, fecerim. Flevit itaque Ezechias fletu magno. Pues si el temor de perder la vida obliga aun rei aprorrumpir en lagrimas, y a pedir a Dios misericordia; como a este hombre no se le oye un suspiro, quando se le intima tan rigoroso fallo? Ezechias llora, y gime, a vista de su muerte, no tanto por el dolor de perder la vida, quanto porque no sabe el juicio que hara Dios de su alma, al tiempo de darle quenta, dice la Glosa. Alii asserunt etiam sanctos morte terreri pro incertitudine iudicij. Y este des dichado no exala un suspiro, quando su vida, y alma estan en tan notorio riesgo. Stulte, hac nocte animam tuam repetunt a te! Llora, para que se reboque la sentencia; gime, para que el Juez se apiade: mas o corazon de bronce! Es el fallo tambien contra su hacienda: Quæ autem parasti cuius erunt? y asi no hace caso de la vida, y de el alma, porque como era necio, solo el tesoro era el todo de su gusto. Con quanta melifluidad lo dixo el doctissimo Melo! Stultus sane dicendus est avarus, quum se ceteris omnibus minus diligat. Unde Divus ibi Augustinus admiratus ait: Adeo cecitas mentis convaluit, adeo absorbuit hominem interius, ut omnia velit preter seipsum bona habere. Et iterum idem Augustinus ad avarum sermonem dirigens ait: Quid est quod tevelis malum habere, nihil omnino? Non uxorem, non filium, non servum, non tunicam, postremo non caligam, et tamen vis habere malam vitam. Rogo te prepone vitam tuam caligæ tuæ. Mas en eso se conoce la ceguedad, y locura de el avaro

V. 3

Glos. in Cap. 38. Isai.

Mel. Comm. in Luc.

(prosigue) pues le llega al corazon perder una pequeña parte de su hacienda, sin hacer caso del malogro de su vida, y alma. Stultus denique avarus homo censendus est, atque maxime stultus quum de amissione vel oboli maximo dolore afficiatur, de animi autem sui perditione minime. Ezechias era cuerdo, y asi no attendia a la perdida de su corona, y solo le sacan lagrimas a los ojos la contingencia de su alma y vida; mas este necio no hace caso de su vida y alma, porque en su corazon tiene primero lugar su riqueza.

229. El traidor, y aleboso, suele tener en si el mayor enemigo, sirviendole sus manos de cruel verdugo. Introducese la tirania, pretestandose con los emolumentos de la patria, siendo asi que solo mira sus propias conveniencias; y lo que en la realidad es interes, se emboca con la publica utilidad, y con el celo del bien comun: mas descuvierto el engaño, vusca en la desesperacion el remedio, y en la cruel muerte el alivio. Llegó Cayo Iulio Cesar a ser dueño de la republica Romana. Bruto invidioso con el traidor Casca confederado derrivó aquella firme coluna donde se afiancava todo el imperio. Aspirava Bruto a la corona, y cohonesta su malicia, diciendo vusca la libertad de la patria. Mas no quedo sin castigo su traicion, pues hallandose sitiado del campo del segundo Cesar, desesperado sequito la vida con su propio acero. Hunc proxime adsistere iubens (dice Plutarco) stricti gladii manubrium utraque manu suffulciens, in mucronem incubuit. Itaque finem vitæ fecit. No es esto lo que le sucedió al traidor de Iudas? Era ladron, y con pretexto de subenir a los pobres, enbocava su cudicia, y aquellos treinta dineros, que juzgó su avaricia neciamente perdidos, quiso compensarlos vendiendo a su Dios, y maestro, que es lo que dixo San Geronimo. Infelix

El traidor, y alevoso suelen tener en si el mayor enemigo pues mueren a sus manos

Plut. in vit. Marc. Bruto

Iudas damnum, quod ex effusione unguenti se fecisse credebat, vult magistri pretio compensare. Mas en pena de tan atroz delito, el mismo se entriega al Lazo, sirviendo para darse la muerte de cruel verdugo. Et projectis argenteis in templo, recessit: et abiens laqueo se suspendit. Quan del caso San Ambrosio! Intelligens enim quantum scelus admiserit, non sufficit ei sacrilegii carere mercede, nisi careret et salute. Dignum enim se morte iudicavit, quod Christum vitam omnium tradidisset. Severissimus igitur iudex sui Iudas, vel in ulciscendo confitetur, quem negaverat in tradendo.

S. Hier. in Cap. 26 Matth.

Matth. Cap. 27. 5

Ambros. T. 5. serm. 51 de tempore

270 El traidor discipulo muere desesperado, mas ser en aquella occasion arguye gran misterio. Mucho antes conocio su culpa, no le cego la ignorancia, pues le arrastro la malicia. Pues si fue con tanta premeditacion el delito, como difiere para esta occasion entriegarse al Lazo? No save quan grande es la divina misericordia? Si, pues haga penitencia, y no seguite la vida. Pero como, si se vey a desposeido del dinero, y es este lo que mas estima, y lo que mas aprecia. Quando se hallo con caudal vivia gustoso, mas quando se desposeyo del desprecia el alma, y la vida pues entriega el dogal al cuello. Fue ligitima consequencia en Iudas, dice San Ambrosio dexar el dinero, y desesperado quitarse la vida. Denique post traditum pretium laqueo se suspendit, ut qui se multaverat pecunia; multaret et vita. Bien save que Dios es misericordioso, y que haciendo penitencia le perdonara tan atroz delito, mas todo lo desprecia faltandole el dinero. Bien, mas si conocio que la desenfrenada cudicia, le obligo a cometer tan exorvitante culpa, si buelve los treinta dineros por esa causa, luego los desestima, pues dellos se desapropia? Ta queno, antes los veneria como a deidad; pues como si mereciesen culto, los lleva al tem-

Amb. ub. sup.

plo, como lugar y sitio el mas decoroso. *Et proiectis argenteis in templo, recessit: et abiens laqueo se suspendit* (dice Drogo Hostiense) *Vide quam magni ponderabat eos, non proiecit eos in sterquilinio, sed in templo: nimirum talibus semper diis templum suum devoverat: avaritia enim, simulachrorum servitus est, et avaritia excecat oculos sapientum. Ecce infelix, qualiter excecatus est! maluit se ipsum perdere, quam denarios perire.* No pudiere ser mayor ceguedad, ni ignorancia mayor que hacer mas aprecio de la hacienda, que del alma, y vida; esta la entrega al lazo, y aquella la coloca en el templo, como lugar el mas seguro. *Denarios templo, seipsum laqueo addixit* (prosigue el Obispo Hostiense) *amabat heredes suos qui eosdem denario exinde colligerent, qui etiam nunc reservant in suo Corbant: proiecit eos in templo, et abiens laqueo se suspendit. Iam diu erat quidem quod a Christo recesserat, et avaritie laqueo se suspenderat: Sed quod fecerat in oculto; palam omnibus innotuit.* Al mesmo punto que admitió en su pecho la codicia, la hizo absoluto dueño de su alma; rindiendole como a deidad (primero con el afecto, y despues con la execucion) sacrificio de su vida. *Quod fecerat in oculto; palam omnibus innotuit.*

Drog. de Sacram. Dom. Pass. Serm.

~~229~~ 231 Mui al contrario obra David, pues solo de los bienes de su alma hace estimacion; las riquezas y tesoros las entregava al desprecio, porque solo la observancia de las divinas leyes era el todo de su cuidado. *Ideo dilexi mandata tua, super aurum et topazion.* No me deslumbra señor (dice) lo brillante del oro, ni me arrastra el afecto la preciosidad del topacio, sola vuestra voluntad es la que sigo, a cuya observancia se dirige todo mi gusto. No seria de este sentir el avaro

Psalm. 118. 127

(explica San Ambrosio) porque como tiene sucoracon enlas rique=
cas, por conservarlas, las leyes delmesmo Dios desestima: solo si=
quien vive desnudo, ydelas cosas terrenas, ytransitorias desapropia=
do Non dicit avarus, qui auro incubat, di vitiis inhiat, orna= Amb. F. 2. Enarrat. in octon. 16.
menta desiderat, sed ille dicit qui potest dicere Aurum et argentum
non habeo. Conoce el profeta (dice San Hilario) que lomas precio=
so que ofrece elmundo, es sombra vanidad, yviento, yasi confaci=
lidad lodesprecia, estimando solo alos cumplimientos del alma, que es
lamayor codicia. Super hunc igitur topazion, et super aurum = S. Hilar. ibi
mandata Dei propheta dilexit, non terrenis, sed celestibus se de=
sideriis significatus detinere. Contempta autem secularium opum
cupiditate, omnem ase occasionem perverse et prave voluntatis recidit.
Diligens enim super aurum et topazion mandata dei, dehinc ait: Prop=
ter hoc ad omnia mandata tua dirigebar, omnem viam iniquam odio
habui. Non deflectitur, non detorquetur per terrenas cupiditates, sed
ad omnia dei mandata dirigitur. Non obvia occupant. Vidit au=
rum, scit hoc terre limum esse: vidit gemmas, meminit esse aut
montium, aut maris calculos: vidit illicem ad lasciviam vultum,
scit tanquam avibus celi ex his sibi laqueis evadendum. Resistit
ergo coalitis sibi nature vitiis, et omnem viam iniquitatis odit.
Ideo itaque ad mandata omnia dirigitur, quia ea super terrena de=
sideria diligit. Todos los bienes dela tierra, los estima David en
poco, respeto desu alma; mas el traidor discipulo, hace menos apre=
cio desu alma yvida, que dela hacienda; esta lacoloca como deidad
en el templo, ydespues pone enlagarganta el laco Denarios tem=
plo, se ipsum laqueo addixit. Los Ninivitas nohuyen, nidesam=

paran la cidad donde podian peligrar sus vidas, por no dexar sus haciendas. Nec reliquerunt evertendam civitatem suam, sed in ea potius permanserunt; quando prudentes los marineros, obran tan al contrario, que por librarse del peligro, echan al mar todos los fardos. Et miserunt vasa, que erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis: porque quando la vida corre riesgo, no se a de hacer caso de lo mas precioso. Cum de vita agitur, facile contemnuntur omnia quanto cunque pretio habita, quanto cunque comparata studio.

Idea. 25. 6. V. 5

232 No a de ser Dios solo el que obre, para que su Magestad ayude, a de hacer la criatura algo de su parte.

Todo lo que se empriende, con la continuacion se consigue; porque la perseverancia, es el todo para conseguir lo que se desea. Audax virago non tulit retro gradum, dixo Seneca. Que inporta llames al cielo, con el golpe del gemido, si se cansan con brevedad tus lavios? Insta, repetidas veces ora, porque no es possible deges de conseguir si te ayuda la perseverancia. Quien no se admira oyendo aun des dichado animalejo, que instante mente esta todo el dia cantando? La cigarra, continuamente clamorea, y olvidada del nativo sustento, solo se occupa en sus canciones y melodias. Geroglifico es este, del hombre que persevera en la oracion constante: assi lo pintó Freo, y lo adornó con este titulo. Canit usque cicada: Nuestro Pisano, lo explica a este mesmo intento. Canit usque cicada, idest, pudeat te hominem editum ad imaginem Dei non posse moras protrahere fundendo preces, cum cicada vile ani

Margin notes:

Senec. Trag. 6

La perseverancia, es el todo para conseguir lo que se desea

Pisan. F. 3. Fer. 5 Dom. 1. Quadrag. Sect. 2

indultum, intesseram gratitudinis suę obguttulas roris, quibus aspersa madet, occinat usque quaque. Pues si tanto insta un des di-chado animalejo, mas razon sera que el hombre persevere en la supplica, para conseguir de Dios le faboresca. Grande tribula-cion padecian los marineros, por llevar al desobediente Ionas en su navio. Las olas le buscavan para prenderle, y piadosos procuran amparar le. Llamar fue en esta occasion salitrosa campaña, y cristalina palestra, donde parece lluchavan Dios, y la criatura; su Magestad con la espada de su Justicia, y los marineros le hacian opposicion solicitando su misericordia. Subito enim Dei man-datum movit mare ad inquisitionem (dice San Basilio de Se-leucia) Retinete inquit, o mare, Prophetam meum fugi~~tivum~~entem, age servum meum in vincula; intelligat ut audax, ac ma-le meditatum facinus sit aggresus, navis fluctibus obsideatur, ac vi ventorum propellatur in periculum, dum tractatur, qui queritur. His mandatis communitum mare funditus turbat navigantes, un-darum montes circumstantes Prophetam deposcebant. Qui vero na-vigabant ignari viri sancti arte cum tempestate depugnabant; et gubernaculis periculum repellere sperabant, et adversum ma-re navalem pugnam suscipiebant. Mas viendo que sola su nave experimentava aquella borrasca, y que las demas con toda tranqui-lidad navegavan, se dieron por vencidos, y con humildes supplicas pi-den al cielo socorro. Et clamaverunt viri ad deum suum. Asi lo dice Ruperto. Sed cum alios sine periculo mare secantes viderent, suam vero decumanis fluctibus exagitari, primum quidem se ad preces con-verterunt. El patron de la nave (dice Chrysostomo) conoció con eviden-

Seleuc. Orat. 12.

Ion. Cap. 1. 5.

Rupert. ibi

evidencia, el motivo de tempestad tan estraña, y asi dexados los remos imploró con oracion fervorosa la divina clemencia. Sciebat iam, non naturam suam exercere elementum, sed divino motu universa turbari, et artem nauticam tantis procellis resistere nulla posse virtute, nec gubernatoris manus utique circum vallantibus fluctibus reluctari posse credebat. Maior enim gubernator necessarius fuit, scilicet qui cuncta gubernare consuevit: et aliud nihil nisi celeste flagitabatur auxilium. Ideo et illi contentis remis, velisque depositis, et omne nauticum subsidium abdicantes: manus tendebant ad celum, dei misericordiam postulantes. En tan grande calamidad dexan los remos, y apelan al sagrado de la oracion. Constantes perseveran, porque no hallan otro medio para salvar las vidas; y aunque experimentan a Dios severamente enojado, por este medio juzgan tenerle propicio, que es lo que dixo Ovidio

Chrysost. T. 1. Hom. de Iona

Flectitur iratus voce rogante Deus

Ovid. lib. 1. de Arte

233 Con repetidos clamores les oigo hacer instantes supplicas, mas tanbien les veo occupados en las faenas. Et clamaverunt viri ad Deum suum: et miserunt vasa, que erant in navi in mare. Como? Si ya desahuciados de los naturales remedios, apelan en lance tan temeroso a los divinos Contentis ~~velis~~ remis, velisque depositis, et omne nauticum subsidium abdicantes: manus tendebant ad celum dei misericordiam postulantes (que ya dixe con Chrisostomo) Para que desembaraçan la nave, quando conocen, no es natural la tempestad que padecen? Ya avian calado los masteleros, cortado los arboles, mas cosa alguna aprobecha, el agua mas se encapilla, y in-

Ion. Cap. 1. 5.

pavorosos remolinos les previenen infausta sepultura. Pues si conocen que Dios offendido, hace rigorosa ostentacion de su enojo, si procuran aplacarle con humildes, y fervorosas oraciones Clamaverunt viri ad Deum suum, porque razon prosiguen con la faena, echando quanto tenian en el vagel al agua Et miserunt vasa quæ erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis? Que importa que el navio esté boyante, si es Dios quien esgrime el azote, si es solicitar con anticipacion el naufragio quando la humana industria quiere prevalecer contra el cielo. Dexen, dexen la operacion de las manos, pues conocen que solo de Dios pueden tener el socorro, y alivio; eso no, dice Mariana, que no es ese seguro medio para salvar las vidas, porque no se ha de remitir todo a Dios: la criatura juntamente tiene de obrar; el coraçon se ha de poner en el cielo, y entregarse a la tarea las manos. Deum invocant, et vasa mittunt. Ad preces industriam adiungunt. Bien pudiera Dios librarlos del riesgo, bien pudiera sacarlos del peligro, en su voluntad estava no padeciesen naufragio, mas gusta que el hombre se ayude, y que haga lo possible de su parte, para que su Magestad coopere. Y assi aunque los marineros se dedican a la oracion, no por eso dexan de obrar, pues quando fervorosos invian humildes supplicas al cielo, entonces juntamente procuran aligerar el navio Et clamaverunt viri ad Deum suum: et miserunt vasa, quæ erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis. Deum invocant, et vasa mittunt. Ad preces industriam adiungunt.

Mariana ibi

234. Las enfermedades del alma suele Dios curarlas con las del cuerpo, pues talvez invia la dolencia, para que sirva al espiritu de

Las enfermedades del alma, suele Dios curarlas con las del cuerpo

antidoto y medicina. Sentir fue este de Iacob Bilio

Iacob. Bill. Anthi= Sacra

Verbere non nunquam castigans corda paterno,
Nec cito consumat seva flagella reos.
Sic pietas Dei terrarum non vacat orbis,
Et nihil est quod nos non trahat ad veniam.
Dum rex salvandis, ipsa quoque consulit ira
Et curat melius vulnere vulneribus.

Horror causa la pocima al enfermo, aun antes que lleguen a gustarla los lavios, mas a su despecho gustoso la recive, porque presume que por ese medio se librará de la muerte. El mayor valor, viendo el cauterio sea covarde, y no obstante si sufre con paciencia; por no perder a rigores de la enfermedad la vida. Consejo es este que dio Ovidio.

Ovid. lib. 1. de remed. amoris

Dura aliquis precepta vocet mea, dura fatemur
Esse; sed ut valeas multa dolenda feres.
Sepe bibit succos quamvis invitus amaros;
Eger et oranti mensa negata mihi est.
Ut corpus redimas, ferrum patiaris et ignis,
Arida nec sitiens ora lavabit aqua:
Ut valeas animo quicquam tolerare negabis?
At pretium pars hec corpore maius habet.

Munchos, y mui graves peccados fueron los del paralitico que refiere San Ioan, y para darle salud le castiga la divina misericordia con una enfermedad mui dilatada. Treinta y ocho años estuvo en la piscina sin hallar remedio, piadoso castigo, pues va a la salud del alma encaminado, por disposicion del Divino medico, dice Chri=

sostomo. Res profecto gravis est peccatum, gravis animi sordes, ut non nunquam vi ea et exuperantia sua corpora quoque inficiat. Verum gravitur ægrotante anima nullo dolore afficiamur, parvo corporis morbo summa diligentia medicinam perquirimus. Ideo Deus ob animi peccatum corpus flagellat, ut deterioris partis supplicio, melior ad quærendum remedium convertatur. Ita Corinthium fornicatorem Paulus corrigit interitu carnis, et sectione corporis animi morbum coercens, tanquam optimus medicus, qui cum hydropisim vel splenem potionibus, et levioribus medicinis sanare non possit, extrinsecus ferro et igne utitur. Hunc autem Christus in paralytico exercuit. No lo veis quan cufrido, pues aun no si hoye una quexa en los lavios? Agravado de tan fuertes y recios dolores tolera paciente, porque es tan eficaz la medicina de las penas, que no solo libran de la enfermedad de las culpas, sino quedan soveranos alientos de gracia. No se ve? Preguntale Christo si quiere cobrar salud. Vis sanus fieri? y con notable paciencia responde, no tiene persona alguna que le ayude. Domine hominem non habeo, ut cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscinam. Aqui es la admiracion de Chrisostomo. Quid hoc miserius? Quid calamitosius? Vides hominem longo languore confectum? Vides humilitatem? Non maledixit, ut non nullos in afflictionibus audivimus, non execratus est diem suum. La larga, y prolixa enfermedad le a hecho venir en conocimiento de sus culpas, y asi esta pertrechado con el escudo de la paciencia, y con la virtud de la tolerancia.

Chrysost. Ho. 37 in Cap. 5. Joann.

Ioan. Cap. 5.

Chrysost. Ho. 36. in Cap. 5. Joann.

235 ~~237~~ Bien, pero esa pregunta, parece, podia ser escusada, avista de necessidad tan extrema. No parece ai motivo para preguntar al enfermo-

siquiere ser sano; porque que hombre puede aver, que aborresca

Theophyl. ibi. la salud? Quien desea permanecer en la enfermedad? Hoc enim non solum superfluum esset (dice Theophylato) sed insipiens, quaerere an eger velit sanari. No ai hombre tan neciamente ignorante, que su

Demost. 1. Olinth. propia salud desprecie, dice Demostenes. Incredibile est alicui tantam ignaviam esse insitam, ut salutem suam negligat. Luego la pregunta pudiera escusarse, quando treinta y ocho años aguarda, que alguno compadecido le lleve ala piscina? Es acaso esta pregunta, porque está librado a nuestro querer, el medio para salir dela enfermedad, y el todo para conseguir la salud? Por lomenos asi, le parecio a Jacob Bilio.

Billi. Anth. Sacra.

Pars mihi semper erit servari velle salutis

Maxima, si cupias; iam prope salvus eris.

Engañó, dice San Cirilo, esa pregunta encierra en si gran mis-

Ciril. Lib. 2. Cap. 124. terio. Interrogatio huiusmodi; si vellet aegrotatam consequi, ad alind ocultius intelligendum reducit. Y en que está el misterio

Cornel. Iansen. Conc. Evang. Cap. 36. de esta pregunta? Cornelio Iansenio da la respuesta. Postremum (dice) ut illum excitaret ad petendum aliqualiter opem a se, sicque disponeret ad perceptionem beneficii, ac ostenderet neminem ab animi vitiis sanari posse, nisi et morbum suum agnoscat, et salutis desiderio teneatur (Aqui) ac sue sanationi cooperetur. Cierto es que el paralitico deseava tener salud, pero Christo le pregunta si gusta salir dela enfermedad. Vis sanus fieri? para que por lomenos coopere con la peticion. De parte de Christo esta el hacer el milagro, mas el hacer la supplica esta de parte del enfermo. Coopere, para que Dios le ayude; supplique, que es lo que esta de su parte; porque si se niega al-

trabaxo, es preciso le falten los divinos socorros *Ar sus sinalidni cooperetur*.

230 Todos los aciertos, se atribuyen en la campaña al caudillo. Di-

Los aciertos de la campaña, se atribuyen siempre al caudillo que la govierna.

y quan disciplinado avia de ser siempre el caudillo, quando penden de su disposicion los aciertos. Mucho trabaxo, y poco fruto hallava Pedro en el mar, pues aviendo echado en una noche muchos lances, nunca se estendieron las redes. Llego Christo adar los discipulos los buenos dias, y queriendo experimentasen su omnipotencia, les mandó echar lances por el lado derecho de la varca. Obedecieron los discipulos, y fue tan mucho el pescado que prendieron, que no podian traer a tierra el copo *Non valebant illud trahere prae multitudine piscium*, dice San Joan. Conocieron entonces los Apostoles a Christo, y Pedro mas que todos fervoroso se arrojó al agua, para llegar donde estava el divino maestro con mas diligencia. Pidio su Magestad de comer, y dice el sagrado Coronista, que en esta occasion solo Pedro truxo el copo a tierra lleno de gran multitud de pescado. *Ascendit Simon Petrus et traxit rethe in terram plenum magnis piscibus*. Aqui mi difficultad: Si no pudieron traer lanto todos los discipulos juntos *Non valebant illud trahere*, como dice ahora la truxo Pedro? Tuvo mas brio solo, que hallandose acompañado? No. Pues si la fuerza de tantos no fue bastante a arrastrar las redes *Non valebant*, como dice que solo Pedro las conduce. *Ascendit Simon Petrus et traxit rethe in terram*? Aesta funcion (dice Hugo) todos los discipulos intervinieron *Ascendit Simon Petrus et traxit, non solus, sed auxiliantibus aliis*. Pues si los demas le ayudan, como a solo Pedro se atribuye esa hazaña? No veis (dice Cornelio) que era el capitan y caudillo, y como tal los condujo al carcho *Vado piscari*, di-

Joann. Cap. 21. 2.

Ver. 11.

Hug. ibi

Ver. 3.

dixo; y los demas con promptitud obedecen: Dicunt ei: venimus et nostecum. Asi? Pues si en esta pesqueria, es Pedro quien gobierna, aunque los compañeros le ayuden, con razon a solo Pedro se atribuye faccion tan admirable. Petrus ut dux caeteris (dice Cornelio a Lapide) tamen sociatus, ut colligitur ex v. 6. nec enim rete tanta piscium mole oneratum solus attrahere potuisset. Aunque todos obravan, y travaxavan, solo a Pedro que sirvio de Capitan se le atribuye el aver traido a tierra la red. No es esto lo que a Moyses le sucede? Si; pues siviendo a sus manos, la victoria de su exercito, ola de sus enemigos. Los Amalequitas davan cruel guerra al pueblo de Israel: Mando Moises a Iosue que eligiendo los mas valientes soldados, presentase la batalla a los enemigos. Suvió Moyses a una colina, para descubrir toda la campaña, y solo con levantar las manos al cielo, experimentava el triunfo; y quando las inclinava ala tierra, los Israelitas desmayavan. Cumque levaret Moyses manus, vincebat Israel: sin autem paululum remisisset, superabat Amalec. No se mide el triunfo, con el valor, y esfuerço, pues solo pende dela buena disposicion de su capitan y caudillo.

Corn. Alapid. ibi

Exod. Cap. 17. 11

237. Pero que dependencia tiene esta accion de manos para lograr o perder la victoria? Que el Capitan de consejo, que se valga de militares ardides, vaya; porque los aciertos, se deven talvez alo industrioso: pero que las manos de Moyses sea el todo dela victoria, y hagan tanta operacion en la campaña? Si, que es demostracion externa dela oracion que hace; pidiendo a Dios buelva por su gente, dicelo asi la Parafrasis Caldea, pues donde nuestra Vulgata leyó Aaron autem et Hur sustentabant manus eius ex utraque parte. Et factum est ut manus illius non lassarentur usque ad occasum solis

Exod. Cap. 17. 12

Leyó el Caldeo Aaron autem et Hur sustentabant manus eius hinc unus, et inde alter. Fueruntque manus Moysi extentę in oratione usque ad occasum solis. Via Moyses el peligro, en que estava su pueblo, y por medio de la oracion procura su socorro. Desde el monte peleava no con el acero, sino con humildes supplicas, y devotos suspiros. Pedia á Dios le auxiliase, porque socorros humanos para tanto empeño no eran sufficientes. Está ausente de las enemigas vanderas, y con las armas de la oracion las molestava. La oracion estava oculta en lo mas interior del pecho, y la victoria se veia en el comun teatro. Palabras son estas de Chrysostomo. Stabat Moyses in monte non armis, sed precibus pugnaturus: stabat extensis manibus ad cęlum, de Moyse devoto orans affectu non de terra, sed de cęlo auxilium postulabat. Pugnabat cum hostibus absens, cum exercitus sine bello certaret) ut quem loci diversitas ab inimicis se iunxerat, orationis effectus bellatorem presentem hostibus exhiberet. Fit Moyse orante occulta pugna, sed manifesta victoria: Latenter dimicat, ut evidenter devincat. Solus orat, ut multi salventur. Stabat Moyses in monte proximus iam cęlo, iam vicinus syderibus. Et quanto eum sublimitas montis extulerat: tanto oratio deo proximum exhibebat. Fit Moyses orante victoria, cessante mestitia: potentior hostis efficitur, iusti corpore fatigato. Dicitur Israel vincere, Moyse desistente in prece: ut dum diversa populis exiberentur, orationis potentia nobis monstraretur. Denique tandiu ista diversitas valuit, quandiu oratio defuit: perseverante prece, perseverans victoria roboratur. Tanta efficacia tenia en la oracion Moyses que lo que no podia lograr el valor de la espada, se tenia

La oracion es el mas eficaz medio para vencer los enemigos.

Chrysost. F. 1. Serm.

assi devota supplica; y al paso que instava fervoroso, descaecia el barbaro exercito de enemigos. Bien, pero como los Israelitas pierden sus alientos, quando su capitan inclina las manos. Cumque levaret Moyses manus vincebat Israel: sin autem paululum remisisset superabat Amalec? Es verdad que las fuerças naturales faltavan, mas el espiritu no desfallecia; las manos con la gravedad se desploman, pero de orar no cesa, dice Chrysostomo. In Moyse corpus deficiebat: non voluntas aliquando cessabat. Pues si tiene el coraçon en el cielo, que importa incline las manos? Mucho; porque quien quiere vencer, no le basta tener coraçon para pedir, si le faltan manos para obrar. Cum operatione debemus orare (dice la Interlineal) si volumus hostes vincere. La oracion se dirige, a que Dios favoresca, y ayude; mas no se consiguira lo que se desea; si al mesmo tiempo no se obra. Quando Moyses obra y pide, Dios le socorre y favorece; pero quando inclina las manos, y dexa todo el cuidado a su Magestad logran los enemigos el triunfo. Cumque levaret Moyses manus vincebat Israel: sin autem paululum remisisset superabat Amalec. Las manos de Dios y las de la criatura aun de unirse, para que lo que se desea se logre. Dios ayuda, quando el hombre obra; y quando este cesa, su Magestad se retira. Quod si inquiras (dice Oleastro) quid prosessit huiusmodi manuum elevatio: putarem, nos malis impressos, manus deo extendere, ut ipse suas porrigat auxiliatrices.

Chrysost. ub. sup.

Interli. ibi.

Oleast. ibi. ad mor.

238

Suele la potencia abasallar libres voluntades al yugo de su corona; pero ese es obrar a todo riesgo; porque tiranas oppresiones, occasionaron siempre secretas hostilidades; y sola la cariñosa

humanidad segrangea loplausible. En esto sediferencia el imperio de Christo, y el del demonio; este aquien t sele sugeta opprime, y aquel aquien sele abasalla favorece. Si su Magestad empuña el cetro, es solo porque sus subditos, tengan alivio, y descanso. No Veois que nos llama? No reparais con loque nos convida? No quiere aherrojarnos como aviles esclavos enla cadena, sino aliviarnos del peso grave denuestras culpas, trasladandolo asus espaldas. Venite ad me omnes, qui laboratis, et onerati estis, et ego reficiam vos Con quanta elegancia, refiere todo lodicho San Basilio de Seleucia! Terrarum reges (dice) hostili sub iugato exercitu in odiosiorem servitutem rebelles vi mittunt, et spiritum sub mittere captivos cogunt mutata vite ratione audacie penas exposcentes. Christus vero rex veris belli artibus, et incarnationis sapientia cum diaboli tyrannidem oppressisset, eos qui sub eo contra dominum senserant, vocat in libertatem, et ad regnum fruendum accersit, tranquillo ille quidem aspectu, expansis manibus, et ad se redeuntibus, humanis que vocibus attrahit dicendo. Venite ad me omnes, qui laboratis, ~~qui diaboli~~ et onerati estis, et ego reficiam vos. Factus Christus humanitatis pelagus profusis aquis omnes inundat. Venite ad me omnes, qui laboratis, qui diaboli aciem contra me muniveratis, mecum bonis meis deliciis que ulmini, qui bellis in me exercitatis estis fatigati, quietem mi dante capite, diabolicam servitutem meo mutare regno. Tan humano es Christo ensu imperio, que alos que sealistaron devaxo delas vanderas del demonio para offenderle, los llama; no para el castigo, sino para el premio; no para la fatiga, sino para el descanso.

Dios vusca al hombre para el alivio, y el demonio para el travaxo

Matth. Cap. 11. 28

Seleuc. Orat. 29

239 Grandes son las ofertas que Christo nos hace, grandes seran tambien las exerciones. Veamos el alivio, con que sea de exonerar tanto peso. Tollite iugum meum super vos. Tomad (nos dice) mi yugo, y ponel do sobre vuestros ombros. Y ese es descanso? Quid est (pregunta Galfrido) quod idem ipse, qui refectionem pollicetur, adiungit: Tollite iugum meum super vos? Promette alivios, llama alos cansados, ofrece quitarles el peso, y les manda tomar el yugo. Venite ad me omnes, qui laboratis, et onerati estis, et ego reficiam vos. Tollite iugum meum super vos? Si, dice Chrysostomo, porque esa carga es ligera; ese iugo contiene en si el mayor alivio. No os espanten estas voces (dice) por que lo que al oido suena carga, y fatiga, con la experiencia, hallareis suavidad, y dulzura. Nolite igitur iugum audientes pertimescere suavitatis enim eximie plenum est. Alivio puede aver en el travaxo, y suavidad en el iugo? Si, dice Cornelio, porque ese iugo tan grave, mas es de Dios, que del hombre iugum meum, dice. Iugo se llama, porque entre dos cervices se reparte la fatiga entre el de Dios, y el dela criatura, y quando los dos ponen juntamente el hombro, es fuerza se experimenten alivios. Meum (dice Cornelio) quod scilicet ego Christus vobis impono, sed et vobiscum fero, onerique succollo, imo totum onus, et vos ipsos baiulo et porto: iugum enim dicitur, quod duo iumenta iuncta subeunt; iugum enim a iungendo nuncupatur. Christus ergo iugi, id est, legis Evangelicae unam dumtaxat partem collo nostro imponit, alteram et potiorem ipse subit, itaque nobiscum iugum hoc trahit, et nobis vires animosque trahendi sua gratia, eque ac suo exemplo suggerit. Carga pesada seria, la observacion dela lei para la criatura, si Christo no applicase la cerviz al yugo; mas no quiere su

Matth. Cap. 11. 29

Galfrid. in alleg. Filmani

Chrysost. T. 2. Ho. 39. in Matth.

Quando el superior arrima el hombro al travaxo, se le hace suave la lei al subdito.

Cornel. a Lap. ibi

Magestad que el hombre del todo se niegue a tiavarse, y que ponga a sus espaldas todo el peso; haga lo que le toca de su parte, y le experimentará en su ayuda muy firme. Venite omnes qui laboratis, et onerati estis (dice S. Basilio de Seleucia) et ego reficiam vos. Tantummodo propensi estote, et curationem restite: apud vos criminia, apud me medicamenta: apud vos vulnera, apud me pharmaca. Solam poenitentiam quaero, et huleus sano: Ostendite mihi mutatos mores, et amolestia estis liberi. La criatura no puede obrar sin el concurso de Dios; y Dios se niega al concurso, si la criatura escusa el travaxo: de parte del hombre ade estar el dolor y arrepentimiento de las culpas, y el disponerse para la penitencia, y de parte de Dios favorecerle con su gracia; y así llevando entre los dos este yugo, es preciso se experimente suave y ligero. Iugum enim meum suave est, et onus meum leve. Pero como? no nos llama Christo, para quitarnos el peso del pecado? Si, dice Hugo. Venite ad me omnes qui laboratis et onerati estis peccatis; y este exonerar de la culpa, no es por medio del auxilio de la gracia? Sentir fue de Nicolao de Lira. Et ego reficiam vos. In praesenti per gratiam, et in futuro per gloriam. Pues si llama a todos los que se hallan con este penoso gravamen Venite ad me omnes, como dice Cornelio. Nemine excluso: nemo enim est, qui non aliquo morbo laboret, et Christi medela indigeat; luego faborece, antes que la criatura obre, y sin que execute lo que deve hacer de su parte? No estais en el caso (dice Chrisostomo) Reparad en el texto, y vereis no llama a los que se entriegan al ocio, ni a los que procuran el alivio, sino a los que se atarean al travaxo Venite ad me omnes qui laboratis, et onerati estis. Et vide (dice la

Seleuc. ub. supra

Vers. 30

Hug. ibi

Lira. ibi

Corn. a Lap. ibi

Chrysost. Ho. 28. ex imperf. Matth.

dorada voca) quomodo dicit, qui laboratis. Quis est qui laborat? Pregunta. Quien es el que travaja? El que se halla agravado con el peso de las culpas? No, sino quien negandose al ocio, pone todo esfuerço para salir de peccado. Qui festinat adimplere iustitiam, et non prevalet. Qui autem non vult facere iustitiam, ille non laborat sub pondere legis. Vt puta, si ante te videris aliquem ponderis fascem: siquidem contenderis illum tollere superte: et non potest laborat: si autem neglentas, nullum sentis laborem de pondere. Ergo illos non illos vocat Christus ad se, qui omnino non concupiscebant facere iustitiam, sed qui festinabant et qui laborabant, et prevalere non poterant. Christo con su acostumbrada misericordia, solo llama a aquellos que se ayudan, pues aunque por sus cortas fuerças no consigan exonerarse del peccado, travaxan por lo menos, haciendo lo que es de su parte para conseguirlo. Venite ad me omnes qui laboratis, idest (prosigue Chrysostomo) qui contenditis iusti esse, et non potestis, quia preceptum legis dum explere non potest, semper concientiam facit ob noxiam. Llamar a Dios con los labios, y negarse a la diligencia; es querer permanecer en el peligroso estado de la culpa; pues para obligar a su Magestad nos favoresca y ayude, es preciso hagamos diligencias de nuestra parte. Los marineros invocan el patrocinio de Dios con lagrimas y gemidos. Et clamaverunt viri ad Deum suum, y se occupan al mesmo tiempo, en aligerar el vaso. Et miserunt vasa, que erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis. Ad preces industriam adiungunt.

Idea 26. §. 1. v. 3

240 No ai mayor peso, que el que trae consigo el peccado, pues parece agrava los Divinos ombros

Lahacienda es enemigo capital delavida

No acaso la naturaleza le dio color palido al oro, insinuando le assisten temores, porque todos procuran aprisionarle; sentir fue este de Diogenes, que preguntandole, porque el oro tenia el color amarillo, respondio, como refiere Laercio: Quoniam plurimos habet sibi insidiantes. Laert. Lib. 6. Max. Sermo. 12 El oro, está siempre sitiado de enemigos, y quien le defiende está expuesto a riesgos inebitables. Navegava Aristipo con grande cantidad de hacienda, fue alcanzado de unos piratas, y sacando todo el dinero al combes, despues de contarlo lo echo al mar, diciendo: basta que tu peligres, sin que perezca yo por defenderte. Satius est ut hec per Aristipum, Laert. Lib. 4. Cap. 8 quam propter hec pereat Aristipus. Esto juzgarian los marineros que navegavan a Tharsis, pues hallandose combatidos con las turbulentas aguas, entregaron a su voracidad su hacienda, deseando por este medio redimir las vidas. Asi lo dice Remigio Antisiodorense: Projiciunt autem vasa in mare in summo periculo constituti, ut levior Remig. Antisiod. Exposit. in Ionam facta navis facilius fluctibus superferretur. Y y se quieta el mar? No, antes encrespa mas su indomita cerviz, y con cristalinos sparborosos diques pone rigoroso asedio al vagel. Es Dios quien haze la guerra, y asi aprovechan poco diligencias humanas. Pues como? No solicitan la divina misericordia? No se occupan al mesmo tiempo en las faenas? Como su Magestad no los oye? Como no les faborece, quando obran lo que esta de su parte? Porque es tan grande el peso, que lleva en su buque el navio, que no es possible aguantarlo. Pues ya no lo aligeran? No arroja-

Jon. Cap. 1. 5 — ron al mar los fardos, y mercancias? Si *Miserunt vasa, quæ erant in navi, in mare, ut alleviaretur ab eis.* Pues qual es el peso que tanto le oprime? Jonas desobediente, dice San Geronimo: *Arbitrantur navim solito onere pregravari, et non intelligunt totum pondus esse fugitivi prophetæ.* Jusgavan engañados, que las mercancias agravavan el navio, sin reparar que la culpa de Jonas era quien la opprimia. — Hieron. F. 5. ibi

Verdad es que obran diligentes, quando fervorosos piden a Dios los ampare; pero faltan a la principal diligencia, pues mantienen en el vagel a Jonas que le oprime con su culpa. Que bien lo dice mi Chrysostomo! *Sed nautæ nondum agnita natura causa naufragii, navem aliquantarum rerum iactatione sublevari arbitrabantur: et nihilominus navigium turbabatur. Apud se enim periculi sarcinam retinebant, et magis magis que prophetæ corpore gravabantur: non corporis magnitudine, sed peccati. Nihil enim grave æque et onerosum invenies, quam peccatum. Et ideo Zacharias plumbo peccatum figuravit: et David naturam eius describens, ait: Iniquitates meæ superaverunt caput meum, sicut onus grave gravatæ sunt super me.* — Chrysost. F. 1. Hom. de Jona

Entre varios pareceres confusos los marineros, con tan estraños sucesos indecisos, jusgavan por casual la tormenta, y para redimir las vidas se valieron de la industria: ya tenian desarbolado el navio, jusgavan que daria boyante sin aquel peso, pero ni cesa la tormenta, ni el vagel se halla ligero sobre el agua. Acuden al ultimo remedio; pero quan sin fruto! pues no se quieta el mar, aunque para aplacarle le sacrifican en las cerules aras, con su guardado tesoro, el coraçon. Que haceis? No son los fardos los que agravan la nave, el peccador que en ella se esconde, es quien la tiene en estado tan infelice; a ese solo aveis de sepultar en el agua, pues el es quien

quien os oprime con su desobediencia, y el insuperable peso de su culpa: *Trepidant nautæ* (dice S. Zenon Veronense) *festinant in cassum iactura vasorum navem levare ponderibus, quæ prophetæ pondere premebatur.* — Zen. Veron. Serm. de Iona

No puede ser mas claro, ni mas a medida del intento.

239 241

Es necessario sondar el fondo del amigo, antes de fiarle la llave del pecho

Al amigo se le puede entregar la llave del pecho, mas para no tropezar en el engaño, se a de sondar el fondo del amigo. En todas las cosas puso naturaleza distincion, para hermosearse con la variedad; solo no guardó este orden entre los amigos, y enemigos, pues a todos dio un mesmo semblante. Que de engaños por esta razon se occasionan, pues suele fiarse el alma, de quien desea quitar la vida. La fingida amistad suele servir de emboço para lograr el estrago, y el rostro mentida mente halagueño, con mas seguro, suele lograr el tiro. Saul invidioso de los merecidos aplausos de David, determina casarle con su hija Merob, y para que se egecute la tirania mas a su placer, se vale de lo amigable del vinculo nupcial; introduciendole a hijo, para beberle la sangre de quien estava sediento. *Dixitque Saul ad David: Ecce filia maior Merob, ipsam dabo tibi uxorem: tantum modo esto vir fortis, et præliare bella Domini. Saul autem reputabat, dicens: non sit manus mea in eum, sed sit super eum manus Philisthinorum.* Introducese Saul a lo cariñoso, para que David engañado, no reconosca la traicion que forja la maquina de su pecho. Cuerdamente San Basilio de Seleucia: *Scriptura vero Saulis nequitiam coarguens animum evulgat, cogitabat enim tradere David in manus Philisthinorum, inquit illa. Non ut sponsum victorem ante nuptias spectaret, sed ut ante thalamum per consumeretur, ut quæ mors nuptias anticiparet, necis instrumentum faceret alienigenas. Non vult rex sponsalia, sed centum præputia postulavit. Mors perversi, cogitatio frau-*

Concariñosas demonstraciones se paliaban sangrientas hostilidades

1. Reg. Cap. 18. 17

Seleuc. Orat. 16. in Davidem

dulenta. Arbitratus enim est David precis vel domesticorum capitibus, quod ab invidia sibi periculum creabatur, furtivo stratagemate posse propulsare; quando in amicis, et inimicis formæ discrimen natura nullum figuravit. Estava Saul poseido del Demonio, y asi aprendió en su escuela el transformarse en apacible, para que el trao se logre: es la mesma obscuridad, y para nuestro daño suele transformarse en Angel de luz. Ipse enim satanas (dice el Apostol) transfiguratse in Angelum lucis; y lo entiende asi San Gregorio Nacianceno. Accerte Sathanas quamvis caligo sit, tamen, ut cum Apostolo loquar, in Angelum lucis transfiguratur: et cum aperte nos deiicere ac prosternere nequit, obscuris insidijs aggreditur. No lo veis como se introduce con los Angeles? En el primer capitulo de Iob se refiere. Assistian al divino rei los alados palaciegos de su corte celestial; y entre tanta copia de Angeles, procuró el demonio encubrirse. De donde vienes? le pregunta su Magestad. Vnde venis? Reparad (dice el Magno Gregorio) que quando son tan muchos los Angeles que asisten a la Magestad suprema, solo al demonio se le hace esta pregunta. Por que causa? pregunta el Santo Doctor. Quid est quod venientibus Angelis electis nequaquam dicitur: Vnde venis: Satan vero unde veniat, percontatur? Digna se la respuesta queda Adamancio, que a lo que yo juzgo, es muy del intento. Et dixit Deus ad diabolum, unde venisti? Non quasi interrogans, vel quærens, vel sciscitans dixit unde venisti: sed culpans, et detegens, abdicans quoque, atque redarguens, et iniquitatem eius atque apostasiam, malignumque eius livorem circa Iob, et circa omnes sanctos demonstrans dixit unde venisti? Non dixit hoc ad Angelos, neque ad sanctas virtutes, non interrogavit speciales ministros unde venissent, vel

2 Chor. Cap. 11. 14.
Greg. Nac. Orat. 14
Iob. Cap. 1. 7.
Greg. Magn. Lib. 2. Moral. Cap. 3.
Orig. lib. 1. in Iob.

unde veniant. In ipso enim atque in eius voluntate, invisioribus eius atque ordinationibus et eunt et veniunt, et omnia perficiunt, atque omnia implent et cuncta secundum eius voluntatem operantur, iuxta hoc quod dictum est: Benedicite dominum omnes Angeli eius, ministri eius, qui facitis voluntatem eius. Ergo quia tales sunt sancti Angeli, et taliter faciunt voluntatem Dei, et in ipso eunt, et veniunt, et extra ipsum nunquam sunt, merito ergo illos non interrogat undeveniant: malignum autem illum refugam atque apostatam interrogat, tanquam alienigenam, tanquam externum, tanquam adversarium, tanquam inimicum omnium bonorum. Los Angeles como son amigos, les fia Dios sus secretos, y asi no les pregunta de donde vienen, porque save no an de apartarse un apice de su voluntad y gusto. Pero como el demonio es enemigo traidor, como siempre procura engañar, como se emboça con mascara de luz, como se introduce entre los Angeles, para que su malicia se logre, le pregunta su Magestad donde viene, para que conocido, y descuvierto, su dañada intencion se frustre.

242 Lo que al presente ocasiona mas mi reparo, es lo que responde a esta pregunta el demonio. Circuivi terram, et perambulavi eam. Señor (dixo) vengo de dar buelta ala redondez del mundo; no a quedado cosa alguna en la tierra, que no la aya registrado mi vista, y con grande fatiga examine todo lo que cubre la hermosa capa del cielo. Asi leyeron este texto los Setenta. Postquam circuivi terram, et perambulavi eam, quae sub caelo adsum. Sin razon se gloria (explica Origenes) de que a pasos tiene medido el espacioso ambito del cielo, pues nunca llegara a poseer la hermosura dela gloria. Caliginoso cometa fue-

Iob. Cap. 1. 7.

Sept. interp.

Ang. lib. 1. in Iob. precipitado del cielo, y no bolveran a gozarlo sus ojos. *Sed interim, inquit, circuivi totam terram quę sub cęlo est, et veni* (dice) *sed male gloriaris, et mala est hęc tua gloriatio. Terram circuis, sed ad cęlum non reverteris. Ea quę sub cęlo sunt peragras, sed ea quę in exelsis sunt non possidebis.* Vfano, dice, que con ansiosos giros, midió a pasos todo lo que abraça la circunferencia del cielo. *Et respondens Sathan ad Dominum, et dixit* (trasladó Sanctes Pagnino) *A circumeundo terram, et a perambulando eam.* Reparad, dice S. Gregorio, que este modo de hablar es demonstracion de quien camina agravado, con la fatiga del peso. *Solet per gyrum circuitus, laboris anxietas designari.* Para que conosca quan grande es la agilidad de los espiritus Angelicos, nuestra rudeça, nos los demonstro con alas Isaias. Con agil vuelo, vino el Serafin para cauterizarle a Isaias los lavios: Pues si el demonio no perdio su naturaleça con la culpa, como en el andar da indicios de pension y fatiga *Circuivi terram et perambulavi eam!* Tan veloz es en su movimiento, que algunos le jusgan por instantaneo (como Brancasio, de Angelis Disp. 6. quęst. 5. num. 1. et. 2.) y no obstante el demonio gira el celeste orbe con fatiga? Si dice San Odon abad Cluniacense, pues su soberbia, parece, le privó de su agil vuelo, y que le oppime la gravedad de su peccado. *Satan ergo laborans terram circuit, quia quietus in cęli culmine stare contempsit: Cui non trans volans, sed per ambulans circuit, quia in imis peccati pondere gravatur* (Lo mesmo dice S. Gregorio el Magno, de quien lo tomo Odon; como lo dice en el prologo a sus Morales) Verdad es que el demonio, no perdio su veloz y agil vuelo, pero lo grave de su culpa le obliga a mostrar tardos pasos, y violentos giros; porque como

Sanct. Pagnin.

Greg. Mag. Lib. 2 Moral. Cap. 3.

S. Odo. Lib. 2. Mor.

el peccado es el peso mas grave, aun al mesmo demonio parece que le oprime, y asi lo dice todo el mundo con veloz carrera, sino con pension y fatiga: *Circuivi terram, et perambulavi eam. Quia in imis peccati pondere gravatur.*

243. Una victoria adquirida, da nuevos alientos para salir segunda vez a la campaña: porque al paso que los vencidos descaecen, cobran generosos brios los triunfantes. Verdad es que el triunfo nunca fue hereditario, y que tal vez se barlobea, segun que soplan los impulsos de la inconstante fortuna, como dice Vegecio: *Nulli peculiare est vincere, tibi hospes est victoria,* pero lo mas hordinario es tener esfuerço para escalar la muralla, quien ya rindio enemigas vanderas. Sentir fue este de un Philosofo: *Ita refert natura, ut omnis victor in exsatiabili rerum secundarum desiderio efferatur, neque finem illum cupiditati statuat.* El pueblo de Israel iva no poco fatigado, y saliendole al encuentro los Amalequitas le dieron la batalla. *Venit autem Amalech, et pugnabat contra Israel.* Parece que Dios desampara su pueblo, pues permitte le salgan al paso sus enemigos: no lo entendeis, dice Lira, porque si se le opponen enemigas vanderas, es para que conseguida la victoria, se exite el valor para mayores haçañas, y para que con las armas que consiguiran del despojo, esten mas seguros, y pertrechados. Ad hoc Lir. *ibi enim permissit Dominus bellum istud contra eum insurgere, ut ex victoria sequenti essent audatiores decetero contra adversarios insurgentes, et de spoliis Amalech essent muniti armis, et aliis necessariis que efugientes dimiserunt.* Haga opposicion al pueblo el barbaro Amalec, para que rendido pierda el esfuerço, y lo cobren

Vna victoria adquirida, da esfuerço para conseguir otras

Vege. de re milit. Lib. 3.

Apud Langium Verb. Victoria

Exod. Cap. 17. 8

los Israelitas para obtener mas gloriosos triunfos?

244. Salio Josue por mandado de Moyses al campo, para hacer opposicion al enemigo. Todos pelearon con esfuerzo, y de una y otra parte perdian munchos la vida, por renacer en los immortales ecos de la fama. Neutral estuvo la campaña muncho tiempo, porque quando elevava Moyses las manos, se declarava por los Israelitas el triunfo, y quando las humillava se reconocia la victoria por los enemigos. Cumque levaret Moyses manus, vincebat Israel: si autem paululum remisisset superabat Amalec. Aqui toda la fuerça de mi difficultad. Si Moyses con tantos anhelos desea la victoria, y esta la tiene en sus manos segura, solo con que esten elevadas, como las inclina a la tierra? Que principe saviendo los medios para conseguir la victoria, dexo de lograr la dicha que le offrece la fortuna? Pues como por no levantar las manos al cielo, arriesga Moyses el triunfo, y se lo da a los enemigos? Saveis que veo Sancto Profeta, que si como estais en la seguridad de la colina, estuvierades metido en el riesgo de la campaña, hariais de vuestra parte mas diligencia: pero como os hallais en la fortaleça del monte, no attendeis a lo que vuestros soldados padeçen. Ea levantad las manos, mirad que vuestras huestes quieren bolver las espaldas, y el Amalequita quiere apellidar la victoria. Pero no, no las humilla el descuido, su gravedad es la causa que se desplomen al suelo. Tenia Moyses las manos tan pesadas, que no podia contrastar su violencia. Manus autem Moysi erant graves. Pues pregunto, de donde le vinieron a estas manos tanto peso? No fueron por lo leve temidas, y por ligeras pasmosas? No hicieron temblar a todo Egypto? No le comunicaron tanta virtud a una vara, que obrava con ella quanto queria?

Exod. Cap. 17. 11.

Vers. 12.

Nola esgrimido sobre el mar arrojo timpulso, no solo uprimio aquel charco su rapida corriente, sino que se dividieron las aguas, y hechas dos muros de cristal, dio paso libre por sus nunca registradas arenas al fugitivo Israel, sirviendo despues de lugubre tumba a todo el exercito de Faraon. Pues si entonces tan leves, como ahora se demuestran pesadas, y graves. Manus autem Moysi erant graves. Tanta devilidad tiene en los braços que necessita que Aron, y Hur los sustenten, para que agravados no se desplomen, para que sus soldados no peligren, y para que la victoria no se fruste. Si, dice la suave Lira de mi religion Serafica. Novis que los Israelitas avian cometido munchos peccados, y estos cargan siempre sobre las manos del superior y caudillo. Pues si Moyses tiene en las suyas las idolatrias, desconfianças, i ingratitudes de su pueblo que muncho es no pueda tenerlas elevadas en el aire, que muncho es que con tan grande peso se desplomen, porque la gravedad del peccado sugeta y a rinde, las fuerças del mas fornido gigante. Manus autem Moysis erant graves (dice Nicolao de Lira) Lira ibi. per quod designatur quod in populo sibi subdito erant aliqui peccatis aggravati; quia secundum quod dicit Gregorius. Secundum qualitatem subditorum disponuntur acta regentium. Los peccados de la pleve, hacen eco en las manos del principe, pues como los Israelitas estavan tan acostumbrados a peccar, todas esas culpas se vincularon en las manos de su caudillo Moises. Quiere elevarlas, porque save pende de esa accion la victoria, una, y otra vez lo intenta, mas como es tan grande el peso de las culpas, contra su voluntad se rinden, y sin poderlo remediar se venceen.

245 Siempre se ha de hermanar la Justicia con la misericordia, por=

que noseroce conel vicio infame delavengança. Aesta soveranavirtud dela Justicia, lerindieron los Gentiles cultos como adeidad. Labraronle magnificos ysumptuosos templos, ysu simulacro era una hermosa doncella: tenia el aspecto severamente torbo, para demonstrar lointegerrimo; yqueno avia deladearse conlasupplica, ni deponer su entereça con la codicia. Vnoido sedescubria avierto, yotro cerrado, dando aentender solo secommerciava conlaraçon, yque noadmitia platica con la iniquidad. Enlamano derecha tenia un estoque, yenlasiniestra unpeso, para insinuar que despues de Justificado el delito, seavia decastigar severamente alreo. Todo lodice un poeta Latino eneste dialogo

La Justicia seade acompañar conla misericordia, porque noseroce conel visio delavengança

Apud Lang. F.1. Verb. Iustitia

Quis dea? Iustitia. Cur tam torvo lumine spectas?
Nescia sum flecti, nec moveor pretio
Vnde genus? Celo. Qui te genuere parentes?
Mi modus est genitor, clara fides genitrix.
Aurem aperta tibi cur altera, et altera clausa est?
Vna patet iustis, altera surda malis
Cur gladium tua dextra gerit? Cur leva bilancem?
Ponderat hec causas, percutit illa reos.

Elque gravemente delinque, es Justo, ypuesto enraçon pague suculpa con lamuerte, para que puesto enel patibulo, sirva alos mas agresores de escarmiento: pero esta raçonable Justicia, sea de acompañar con lapiedad ymisericordia. Raçon es que el delinquente muera, mas tambien lo es seledé al yerto cadaver sepultura. Eso es loque mandava Dios en el Deuteronomio. Cuando peccaverit homo quod morte plectendum est, et ad iudicatus morti appensus fuerit in patibulo: non

Deuter. Cap. 21. 22.

permanebit cadaver eius in ligno, sed in eadem die sepelietur. Cualquiera que por sus delitos, fuere a muerte condenado (decia la lei) ese mesmo dia sea quitado de la cruz, porque no es razonable que el cadaver experimente el rigor: ya pago su culpa con la vida, y no es justo, que la imagen de Dios que es el hombre se le de tan grande afrenta. El Abulense explica asi esta clausula. Suspendere malefactores (dice) qui est actus iustitie, quo reus punitur, hinc tedit in gloriam Dei; sic maneat in cruce suspensi cadaver, iam non punitur suspensus, ut pote iam mortuus, sed eius corpus tantum, quod aliquam gerit Dei imaginem in vultu humano et erecto. Executese en el agresor la Justicia, mas para que no parezca venganca, tengase con el cadaver (que es semejanca de Dios) misericordia, dandole con toda brevedad sepoltura.

Abul. apud Corn. a Lap. ibi

246. Asi lo discurrio el Tostado, mas otro motivo, parece, insinua el texto. Quia maledictus a Deo est qui pendet in ligno: et nequaquam contaminabit terram tuam, quam Dominus Deus dederit tibi in possessionem. No es justo per noche el cadaver en el patibulo, porque por la maldicion de Dios fue castigado. Asi traslado Batablo. Quia ob maledictionem Dei suspensus est. Y ye ese es castigo? pregunta Ruperto. Ense ñal de maldicion se le manda dar sepultura? Maldicion parece negarla dice Jeremias. Sepultura asini sepelietur. Pues porque llamando maldito a quien muere escarpiado en un tronco Maledictus a Deo est qui pendet in ligno, manda Dios se le prevenga el sepulchro In eadem die sepelietur? La difficultad es de Ruperto. Nonne mortuis pars benedictionis est sepeliri, et e contrario maledictionis sepultura carere more asini? sicut de quodam rege terribiliter dictum est, pro ut erat meritus sepultura asini, id est, nulla sepultura sepelietur. Pues como la lei con tanto cuidado

Ver. 23.

Batab.

Hierem. Cap. 22. 19

Rup. Lib. 1. Cap. 6

~~entierr~~ manda enterrar al que muere pendiente dela cruz, si le suppone con la ignominia dela maldicion? El mesmo Ruperto, responde asu inquisito. Digitur mirabile et antiquum crucifixi huius consilium, qui tanto antequam veniret, ita desepeliendo corpore suo dedit preceptum, ut profuerit omnibus crucifixis, scriptum prose uno legis mandatum. Cum enim decolatos, sive lapidatos, aut aliavi peremptos licuerit ipimpune insepultos canibus proiici, solis crucifixis, propter istum crucifixendum Lex prophetica, ut pote digito Dei conscripta, sepulturam negari prohibuit. Solo alos que morian enla cruz, dava esta honra la lei, porque aunque fuesen facinorosos, en alguna manera quedavan ennoblecidos, porque avia de morir encruz el divino cordero, para redimir dela esclavitud del demonio atodo el genero humano. Bien puede ser lo discurrido, mas differente causal hallo en el texto. Et nequaquam contaminabis terram, quam Dominus Deus ~~tuus~~ dederit tibi in possessionem. La causa porque mando Dios, dar alos que morian enla cruz sepultura, es porque no quedase infecta y contaminada la tierra. Tan contagioso es el peccado, que quien le comete basta para infisionar todo el mundo. Terret me revera Locus iste (dice con admiracion Oleastro) asserens impium etiam mortuum contaminare terram. Quid enim vivus faciet, qui mortuus non permittitur super terram esse etian in suspendio. Esta lei, dice, me occasiona grande admiracion viendo los effectos que se siguen al peccado mortal, pues aun estando el peccador en el patibulo ~~pitulo~~, y muerto, manda que sin dilacion se le de sepultura, porque con su contacto no inficione la tierra. Cuidado admirable, mas no parece es ese el motivo, pues con esa diligencia no se estorba el inconveniente. Si se sepulta en las entrañas dela tierra, no es preciso quede

Rup. ubi supra

Aun alos facinorosos que morian enla cruz mandava Dios fuesen venerados, por aver de morir en ella Christo

Ver. 23.

~~Ver. 23.~~

El peccador con el contagio de su culpa, puede infisionar toda la tierra

Oleast. ibi. ad mor.

may inficionada? Si, Luego no es esta tarazon, Luego no es esta tarausal. *Mira spiritus Sancti arte dixit* (dice Ruperto) *et scripsit cum potius terra contaminata terra posset videri, si ipse reciperet corpus maledicti.* Luego no es el propuesto el motivo? Es asi explica Oleastro, porque la diccion Hebrea *Chalal* significa aligerar de algun peso. *Significat verbum Chalal alleviare, levem reputare, despicere, et maledicere: et si in priori significatione interpreteris scilicet, quoniam alleviatio Domini suspensus: sensus erit. Quoniam alleviatio Domini scilicet terre a Domini, seu quam facit Dominus est suspensus.* Pues de que se halla oppimida la tierra, que es menester exonerarla? Del peso incomportable que trae consigo la culpa, pues parece que con el toda la tierra se fatiga. *Videtur enim terra onerata malis hominibus alleviari, cum illi e terra eliminantur,* dice el docto Lusitano. Gime la tierra oppimida, con el peso de la culpa, y como tiene a los facinorosos sobre sus espaldas, parece solicita Dios su alivio, quitando de su circunferencia, lo que tanto le agravava. *Similiter terram impiis mirum in modum gravari* (repite Oleastro) *quorum suspendio alleviari prohibetur.* Pero que mucho si el peccado, parece fatiga los divinos ombros.

Rup. ub. supra

Oleast. ibi ad litt.

247. O que bien pondera esta verdad el Profeta Amos! *Ecce ego* (dice en nombre de Dios) *stridebo subter vos, sicut stridet plaustrum onustum feno.* Veisme aqui que fatigado gimo, como lo hace el carro quando va cargado de heno. Quexase Dios, dice Batablo en sus Escolios, quexase de los Israelitas porque le tienen oppimido con el peso de sus culpas. *Conqueritur Deus de Israelitis, qui eum onerent peccatis, et sceleribus suis.* Pues como! Si quiere ponderar la gravedad del peccado, como lo

Amos. Cap. 2. 13.

Vatab. ibi Schol. 26

Lo asemeja ala ligereça del heno, quando parece seria mas propio asimilarlo ala pesadumbre que occasiona al carro el pesado trigo? Digase la repuesta de Remigio Antisiodorense. *Bene dicit, onustum fœno, et non tritico: quia illi fœnum laborant, hoc est inania et inutilia opera.* Por cosas de poca importancia, se sugeta el hombre alo infame dela culpa; no parece le motiva a peccar el interes, sino solo la offensa de Dios. La interlineal. *Non frumento quod recondatur in horreo, sed fœno, quod priusquam evellatur exaruit.* No se asemeja el peccador al trigo que por su estimacion se guarda en los graneros, sino al heno pues antes que llegue la siega, suele ser pasto dela llama; asi es la culpa, pues quien la admite en su pecho (mientras no sale della) trae gages de condenado, aun antes de perder la vida. La version Tigurina leyó. *Ë ego onustus nimium premor, stridéo que sub vobis, perinde ac plaustrum onustum manipulis premitur ac gemit.* Asi como el carro gime quando va opprimido con las mieses, asi yo me lamento con el gravamen que sobre mis ombros, ponen vuestros peccados. Que es esto Señor? Que fatiga puede obligaros a prorrumpir en tales sentimientos? No sois vos (no aquel mentido Atlante, de quien los poetas fingen que sobre sus ombros se afiança, ese hermoso vulgo de estrellas) si aquel valiente, y fornido gigante en cuyas poderosas manos se sustenta la armoniosa fabrica del mundo? Pues que peso es el que fatiga tan soberanas fuerças? Ya responde Remigio Antisiodorense. *Deus omnipotens stridere dicitur subter nos, quando pondere peccatorum nostrorum pressus, diu expectans nos ad penitentiam, quasi coactus minatur nobis pœnam miseriarum infligere.* Vese Dios obligado a executar el castigo que merecen nuestras culpas, y para su Magestad es esa

Remig. ibi.

Glos. interl. ibi

Tigurin.

Remig. ibi

Por cosas de poca importancia, se sugeta el hombre alo infame dela culpa

El aver de usar Dios desu Justicia, es lo que a su Magestad mas le congoja

la caiga mas pesada. Mas al intento responde San Cirilo. Clamabo vero quasi quis onus grave peccatorum, ab impiis acervatorum amplius sustinere nequeam. Clamo, y gimo, dice en nombre de Dios, porque el peso del peccador que comete el hombre, es tan pesado y grande, que ya faltan alientos para sufrirle. Y veamos que importa que pese tanto la carga, para que Dios como opprimido gima? Verdad es que la offensa es contra su Magestad, mas su peso solo agravara a quien la comete, como lo conocio David. Iniquitatem meam ego cognosco, et peccatum meum contra me est semper. Idest (explica Lira) horridum mihi est, sicut adversarius existens continue contra me praesentialiter. Mi peccado continuamente me haze guerra con su presencia, como el mas cruel enemigo. Pues si es el hombre quien siente la agonia de la culpa, Dios, porque, y de quien se queja? Ahora atiendes a lo que dice Isaias. Tu autem eruisti animam meam ut non periret, proiecisti post tergum tuum omnia peccata mea. Tu señor usando de tu acostumbrada misericordia me libraste de la muerte, y pusiste a tus espaldas mis peccados, no solo para entregarlos al olvido, sino para satisfacer por ellos. Pues como Dios toma sobre si el peso de las culpas, gime dando a entender le opprimen sus espaldas. Ecce ego stridebo subter vos, sicut stridet plaustrum onustum foeno, Rupertus... onustus nimium premor. Clamabo vero quasi quis onus grave peccatorum, ab impiis acervatorum amplius sustinere nequeam. Quien pues no corregira sus acciones, oyendo a Dios lamentarse? Quien no se reprime, si quiera por no darle occasion a que se queje? Advierte hombre que es Dios a quien agravias, mira que offendes a quien siempre te beneficia; y si no te mueve un Dios que tiernamente se queja, del peso que pones sobre sus espaldas con tus culpas, mire

Ciril. Alex. in Amos

Psalm. 50. 5.

Lir. ibi

Isai. Cap. 38. 17

Amos. 2. 13.

Ruper. ...

vate, por lo menos el que pones sobre tu alma. Si su Magestad da a entender no puede sufrirlo, como podras tu tolerarlo? Y como conoceras esta verdad en la hora de la muerte! Entonces tendras tan inclinado a la tierra el espiritu, que no te dexará levantar la consideracion al cielo. Entonces conoceras con la luz de aquella fatal vela, a cuyas lucidos llamas nada se occulta, el peso que pusiste sobre ti con tu mala vida. O que gemidos! O que sollozos seran los tuyos, viendote opprimido con la carga de tanto yerro! O anima despierta, sacude con tiempo de tu flaca cerviz tan incomportable oppression; mira que poco a poco, te va precipitando al abismo, y si te descuidas te hallaras impossibilitado de remedio: advierte que no es seguro agraviar, a quien a de ser tu Juez. Como te atreveras a mirar su divino rostro, teniendole offendido? Tu fuiste quien hirió su sagrada cabeza con las espinas de tus culpas, tu mesmo heriste sus mexillas, tu le pusiste en un madero y le obligaste a decir con acentos Lastimosos. Ecce ego onustus nimium premor. Clamabo quasi qui onus grave peccatorum, ab impijs acervatorum amplius sustinere nequam. V.

248. Quien obra por respetos humanos, es fuerça falte a los Divinos, y el Juez que attiende a propias conveniencias, atropellará a cada paso con la equidad de la Justicia. Sentia fue este de Aristoteles. Sepe numero vel amore, vel odio, vel utilitate propia moventur ita, ut nullo pacto amplius veritatem intelligere, ac videre satis queant, cum propia voluptas, aut molestia vero iudicio tenebras offendat. La luz de la verdad se obscurece a vista de la passion, porque las conveniencias, i interesses, pintan al olio del gusto las acciones. Asi lo dice Horacio

Aristot. Lib. 1. Rhetor. Cap. 1.

El Juez que attiende a propias conveniencias atropellará a cada paso con la Justicia.

Dicam si potero, male verum examinat omnis — Orat. 2. Serm. 2
Corruptus index.

Por esa causa aconseja el Stagyrita, que el orador, no mueva con retoricas palabras el animo del Juez, porque no tenga estraños y aparentes colorídos la verdad. Omnes enim existimant legibus hoc cavere oportere: quidam etiam eo utuntur, et prohibent oratorem quicquam extra causam dicere: quemadmodum Athenis fit in Areopago; Et recte quidem hoc sentiunt: neque enim convenit iudicem distorquere, atque inflectere ad indignationem, vel invidiam, vel misericordiam. Idem enim est, ac si quis eam qua usurus est, regulam obliquam, ac tortuosam efficiat. — Arist. Vb. sup.

Bien conocia Pilatos la inculpable vida de Christo; porque aunque se armó contra su Magestad la invidia, en la mesma accusacion se descubrio su innocencia. Sciebat enim quod per invidiam tradidissent eum, y asi declaró que no tenia culpa. Ecce adduco vobis eum foras, ut cognoscatis quia nullam invenio in eum causam. Pero ó emulacion que bien te pertrechas, para torcer la Justicia! Si hunc dimittis non es amicus Caesaris. Si le das por libre (le dixeron) sino le condenas a muerte das a entender eres enemigo del Cesar. Temio Pilatos perder sus conveniencias y emolumentos, y doblando la vara de la Justicia, dio contra Christo sentencia peremptoria. Tunc ergo tradidit eis illum ut crucifigeretur. Que bien lo dice Chrysostomo! Quod cum audisset Pilatus, tradidit eum ut crucifigeretur, et quam iniustissime. Erat enim investigandum, an regnum affectasset, sed solo metu tulit sententiam. Deseava Pilatos conservarse en el govierno, y amenazaronle con el Cesar los Iudios, y asi compelido del temor, opponiendose a su mesmo sentir, y faltando a las obligaciones de Juez, se arrojó ciego a la mayor iniquidad. Solo metu tulit

Matt. Cap. 27. 18
Vers. 12.
Ioann. Cap. 19. 12
Ver. 16.
Chrysost. Tom. 3. Hom. 84. In Ioan.

sentenciam. 9

247. Llegó el obediente Isac al monte donde avia de ser sacrificado, llevando la pesada cruz sobre sus ombros, y taladradas las manos y pies le levantaron en alto a vista de toda aquella multitud. Susceperunt autem Iesum, et eduxerunt. Et baiulans sibi crucem, exivit in eum, qui dicitur Calvariæ locum, Hebraice autem Golgotha: ubi crucifixerunt eum. Honoroso espectaculo (dice Augustino) a vista de la infidelidad ignominioso; pero attendido de la fé, lleno de misterios. Grande spectaculum. Sed si spectet impietas, grande ludibrium: si pietas, grande mysterium. Es verdad que una mesma accion, segun quien la attiende, tiene differentes visos, pero en que puede la piedad descubrir misterios viendo al mesmo Dios pendiente de tres clavos? ya nos enseña la fé que para redimir al hombre, tomo su Magestad nuestro grosero trage, y que satisfaciendo por su culpa, le restauró a la vida con su muerte. Pues ese el mysterio? No dice un docto expositor de Isaias, sino que se descubran sus pies y manos fixos con tres yerros. No se busque por casu al este modo de morir, porque el grande peso pedia fuertes amarras, y seguros. Avia puesto sobre si el golpe de nuestras culpas, para satisfacer por ellas, y asi para que aquel divino cuerpo no se desplomare, es necesario que tres fuertes clavos le asseguren, y afiancen. Eas suffixit ligno, (dice) ut clavis eas retineret, nec eas scelerum pondus ad terram inclinaret. Estava su Magestad opprimido con el peso grande de nuestras culpas, y si no le sustentasen aquellos tres clavos era preciso se desplomase a la tierra. No loveis? Et inclinato capite tradidit spiritum, dixo San Ioan. inclinó Christo la cabeza, y despues despidió el alma. Reparad (dice Chrysostomo) en el modo tan estraño, con que muere

Ioann. Cap. 19. 17.

Aug. T. 9. tract. 117

Arcon. in Cap. 1. Isai. V. 4 Dic. 6.

Ioann. Cap. 19. 30

Christo. Lo natural es inclinar la cabeça, y despues que falta la vida, y su Magestad antes de perder la vida desploma la cabeça. Atqui non post inclinatum caput expiravit, sed post spirationem caput inclinatur. Accion es misteriosa, y asi es preciso imbistigar la causa. El mesmo Chrysostomo (a lo que yo Juzgo) la insinua. Cum enim omnia consumata essent, inclinato capite, quod afixum non erat, tradidit spiritum, hoc est spiravit. Aviendo ya cumplido con todo lo que estava profetiçado, inclinó el rostro, que es la parte sola que no estava fixa en el madero? Asi. Luego bien dixe fue disposicion divina que aquel divino, sagravado cuerpo, se afiançase con tres clavos porque no cayese en la tierra. Eas sufficit ligno, ut clavis eas retinerent, nec eas scelerum pondus ad terram inclinaret. Pensa Christo sobre si el peso de nuestras culpas, como dixo el Apostol. Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum; y asi pareçe se desplomó el rostro a la tierra, compelido de tan incorportable carga. Con el intento Salmeron! Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum: ubi pregravitate oneris, caput inclinavit

En lo natural primero es faltar los vitales alientos, y luego descaeçer el rostro, pero Christo inclina el rostro, no porque le falta el aliento, sino dando a entender le tiende la gravedad de nuestros peccados. Qe ciera diligencia es en los marineros pretender aligerar la nave echando al agua las merçancias. Miserunt vasa quæ erant in navi in mare, ut alleviaretur ab eis, quando residian en ella el mayor peso, ocasionado del profeta fugitivo. Et magis magis que prophetæ corpore gravabantur, non corporis magnitudine, sed peccati

Chrysost. Tom. 3. Ho. 84. in Ioan.

Chrysost. ub. sup.

San Pedro 1. Petr. Cap. 2. 24

Salm. T. 7. Trac. 25.

Que nunca se ha de dar el castigo, para que occasione el estrago, sino para que motive el escarmiento ✝

✝ mas quien con luz no enmienda su vida, en algun modo se h[ace] incapaz de mis[ericordia]

Al divino precepto sordo se envarca Ionas para Tharsis. Que neciamente seguro, quan desesperadamente gustoso, se hallava en el navio! Mas Dios que quiere impedir su fuga, y castigar su desobediencia, Justamente le aprisiona, con los grillos de las aguas. Zenon Veronense pinta este caso con su acostumbrada energia. Intempestivamente (dice) oculta el cielo sus luces, trunca en aparatos Lugubres sus resplandores. Que confusos attienden a esta novedad los marineros, differentes Juicios hacen en su pronosticacion los pilotos, mas todos convienen que las negras y encapotadas nuves, amenaçan una tempestad horrible. Que confusion! Que espanto! Qven braman las aguas con los horribles soplos del viento. Subito compugnantium ventorum flatu violento lacessitum fremit mare. Los repetidos combates, pronosticavan riesgos evidentes; Las aguas se encapillan, las olas se encrespan, y en confusos remolinos parece fabrican cristalinos montes para escalar lo inaccessible del cielo. Solliciti quae quaquis praeruptorum montium cavijs voluminibus repugnantium littorum spumantia ora contundens minatur per momenta naufragium. La nave cruge, al paso que el viento gime, temiendo el naufragio por instantes, con los continuos baibenes. Silvan los cables y maromas, rompense por muchas partes las velas, y quando se quieren aprovechar del timon para obiar el peligro, ven por la proa mayor riesgo, pues caminan a chocar con los escollos. Que pena! Que fatiga! Que zoçobra! Que ansia! Alijan el navio, empiecan a echar los ranchos

S. Zen. Veronen. Serm. de Iona

y por librar las vidas, arrojan sus tesoros a la voracidad de aquel salobre elemento. Prosigue la tormenta, todo humano remedio se frustra: no basta que los masteleros se calen, que los arboles se corten, que las obras muertas se quiten; pues quando juzgan que el vaso está mas boyante y ligero, prepondera la culpa del profeta fugitivo. Procellæ crebescentes insaniunt: horrendum sibilant funes: gemunt cedentibus velis antennæ: retunsa undique iter non invenit prora. Trepidant nautæ: festinant incassum iactura vasorum navem levare ponderibus, quæ prophetæ pondere premebatur. Y quando todos temerosos, palidos, y afligidos se occupan en las faenas (sino para librar, por lo menos para dilatar la muerte, y entretener la vida) Ionas sin recelo, descuidado, se pone a dormir en su camarote ~~des cuidado~~ tan gustoso, como si estuviese en una cama de flores. Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Ion. Cap. 1. 5.

Tirano desatino! Es posible que no le atemorizan tanto confuso tropel de voces? No le acobarda tan conocido riesgo? No le despierta de tan profundo letargo, el peligro? No dice Remigio Antisiodorense Nautis turbatis, et suos Deos inclamantibus, Ionas securus, et mente quieta persistebat, adeo ut dormiret. Rem. Anti. ibi. Y Theodoreto Sed, tantis que impetentibus navem tempestatibus, fluctibus que extrinsecus impræcipitia sese dirumpentibus, nautis intus perturbatis, ipse enim interim non parum, nec ~~leviter~~ dormiebat, quin artiori somno compressus, ~~stertebat~~ stertebat. Theod. ibi. Que duerma ~~Theofilo~~ descuidado, a suaves violencias del vino, no ay de que admirarse, porque [illegible] el esto que esta amenazando fatalidades a sus gargantas, nosa requiere; aunque una muger tan valiente como hermosa, le adequirtar la vida; con todo no tiene noticias del riesgo, antes bien sea cedita seguro, quando se halla de un numeroso

exercito presidiado, pero que duerma Ionas en tan evidente riesgo de perder la vida, y que quando conoce que su culpable fuga, es por lo que se occasion la tormenta, que no se atemorice, y escarmiente, quando ve que Dios tiene levantado el acote para castigarle, es digno de admiracion y espanto, porque esta confianca en algun modo se toca con la desverguença. Somnus prophetæ (dice San Geronimo) et gravissimus sopor, hominem significat erroris sopore torpentem, cui non sufficerat fugisse a facie Dei, nisi quadam vecordia mens illius obruta, ignoraret iracundiam Dei, et quasi securus dormiret, et profundissimum somnum roncho nare sonaret. Asi que duerme con desahogo, a vista de tan evidente peligro, y cerrando obstinadamente los ojos, se niega al escarmiento? Muy bien merece experimentar el naufragio. Et tullerunt Ionam, et miserunt in mare. Es verdad que conoce su culpa, que publicamente la confiesa. Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos. Mas ~~quando~~ como quando le amenaçava el rigor del castigo, en lugar de aprobecharse de la occasion para el escarmiento, entonces, entonces duerme; que mucho, que mucho, que aun asistido de la penitencia pe-ligre. Para que Dios perdone nuestros yerros, es sufficiente el gemido, se satisface con el arrepentimiento; ostenta su piedad, y misericordia, con la penitencia, y con las fervorosas lagrimas, mas quando no hace operacion la amenaça del castigo, quando no ~~hace~~ occasionan ~~operacion para~~ el escarmiento; quando nuestros coraçones, no se reducen con los exemplares, se demuestra que no son verdaderas las lagrimas, es fingida la penitencia, y arrepentimiento?

Hier. I. 5. ibi.

~~Hieron. I. 5. ibi~~

Ion. Cap. 1. 15.

Ion. Cap. 1. 12.

~~249~~ 251 Valese talvez Dios de las criaturas, para que sean executoras de-

Suele valerse Dios de las criaturas para la execución de su Justicia

de su Justicia. Aquel fratricida alevoso, en ningun sitio se hallava seguro, porque le acompañava siempre su peccado. Omnis igitur qui invenerit me, occidet me. Aunque me occulte en los mas embreñados montes, qualquiera que me hallare, me dará rigorosa muerte. Pero de quien se recela? pregunta Ambrosio, si solo el, y sus padres estavan en el mundo? Sed a quo timebat occidi, qui solos parentes habebat interris? Y responde a su inquisito. Potuit quidem et incursus bestiarum timere, qui legis Divinae iura violaverat. Quien a Dios tiene offendido, aun en la mayor seguridad tiene riesgo; pues todas las criaturas es preciso se pongan en arma, para vengar su offensa. Summe ergo fratres cavendum est, ne Deum offensum habeamus quoniam non solum eum, sed omnes creaturas eius habebimus adversarias. No es esto lo que le sucedió a Jonas? Huyendo de Dios se fabore[illegible]e del sagrado de un navio; el aire como ministro de la Divina Justicia, le busca; el mar le persigue hasta que le aprisiona, en sus cristalinas entrañas, y luego que le tiene preso, gustoso se muestra afable y tranquilo. Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare: et stetit mare a fervore suo. Quia invenerat quem querebat (dize San Jeronimo). Velut si quis persequatur fugitivum, et concito pergat gradu: postquam fuerit consecutus, desistit currere, et stat, ac tenet quem apprehenderit: ita et mare quod absente Iona irascebatur, in visceribus suis desideratum tenens, gaudet et confovet, et ex gaudio tranquillitas redit. Con que descanso, quan gustosos, se hallarian los marineros, viendose ya libres del peligro; porque es mas gustosa la bonança, si la precedió la tormenta. Pero no, escuchen, que les vio con mas ansiedades y temores. Et timuerunt viri timore magno. Pues de que se conturban, si el aire cesa, y el mar se apacigua? Que se muestren afligidos, qu=

Gen. Cap. 4. 15

Amb. l. 1. de Abel et Cain. lib. 2. Cap. 9

Oleast. ibi. ad mores

Dize Oleastro

Ion. Cap. 1. 15

Hieron. l. 5. ibi

Ion. Cap. 1. 16

quando ven la muerte a los ojos, quando por instantes esperan el naufragio, es mui justo, porque la occasion no era para menos, y el mayor aliento flaquea, quando se ve en notorio riesgo la vida; pues si ya el viento no sopla, si ya passó la borrasca, si el mar enfrena sus espumas, de que temen? De que se afligen? Del fracaso que registraron sus ojos: vieron a un profeta, por su desobediencia castigado, y prudentes, de ese exemplar sacan liciones para el escarmiento. Certe (dize Villenjo) verent: etiam si poterant cum sic impeti Ionam viderent suorum male scelerum conscii aliquid amplius, et arbitrari attrociora capitibus suis impendere supplicia.

V. Veni. ibi.

No importa que el cielo se serene, que el viento no sople, que el mar sea bonançe, si ven a un peccador castigado, y les acusa la conciencia de munchos delitos. Con la seguridad se afligen, porque el exemplar que an visto hiere sus coraçones: hacen prudentes consequencias, viendo el naufragio que a Ionas originó su culpa, y por no hacerse incapaces de misericordia, detestan sus peccados, y procuran desenojar a Dios haziendo votos, de servirle con religiosos cultos. Et timuerunt viri timore magno Dominum, et immolaverunt hostias Domino, et vererunt vota.

252 En las mayores adversidades, es donde se conoce un coraçon esforçado, y valiente; porque los travaxos sirven de piedra de toque, por donde se descubren los quilates del pecho. El primer Cesar, Caio Iulio se halló en poder de unos piratas aherrojado, preso, y cautivo; y para dar a entender al mundo tenia sangre del siempre invicto Mario, no solo no se acovardó con la adversidad, en que le puso en aquella occasion la fortuna, sino que de los grillos hiço clavo que colocó en lo mas eminente de su inconstante rueda. No solo no desmaeció su gallardo

El coraçon esforçado, y valiente se descubre, alto que de las adversidades

pecho, hallandose esclavo de gente barbara y cruel, sino que los amena-
çó con la muerte, pronosticandose que de aquella prision, avia de hacer
escala para suvir alo summo de la felicidad. Para que Joseph ascendiese
al govierno de Egipto, se valio Dios de la invidia de sus hermanos. Gran
prodigio (dice San Basilio de Seleucia) que de las crespas ondas, con que
le quiso sufocar la invidia, hiciese guirnalda, para coronar su cabeça.
Enavigatis autem invidiæ fluctibus Egyptum occupat, et servus eva-
dit corpore, cuius animus nulli servituti poterat esse obnoxius.

Seleuc. Orat. 8 in Josephum.

Grande fue su fortuna, mas la grangeó su constancia, y la favoreció el aver
ascendido en alas de la desdicha. Que mayor calamidad que la de nues-
tro profeta Jonas? A Dios tiene enojado, a los marineros offendidos, ex-
poniendolos al mayor riesgo, por cuya causa le dan entre las irritadas on-
das infelice sepulcro. Pero que mal discurrys, dice el Sancto martir, y O-
bispo Veronense. No le veis fluctuar con las aguas? No le considerais co-
mo en su viviente lobrica cançela, una fiera marina? Pues tened entendido,
que esa infelicidad, lo ade hacer mas dichoso: en la nave parece estava mas
seguro, como en la viviente prision arresgado; pero no, aquella seguridad
sirvió para el fracaso, y solo halló la dicha en el precipicio. Felix magis
sepulchro, quam navi. Que? Avia de acovardarse su constante pecho con
la adversidad? No; antes violenta alas de dicha, para hacerse con ella
mas feliz.

S. Zen. Veron. Serm. de Timore

253 No le oyes como en medio suave, canta religioso cisne? Oravit Jo-
nas ad Dominum de ventre piscis. Tres dias, y tres noches (dice Theodoreto)
estuvo Jonas en esta viviente carcel. Venter vero grandis piscis habitatio
prophetæ tres dies, totidemque noctes extitit. Todo este tiempo gasta en la
oracion sin que le interrumpa el sueño, y sin dar permisos al descanso, co-

Jon. Cap. 2. 2.

Theod. ibi

S. Zen. Serm. de Jona. como dice S. Zenon Vigilat in ceto, qui stertebat in navi. En la nave con
tanto descuido, y en el vientre de la fiera marina con tanto cuidado? A-
lli con tan grande borrasca, con tan furiosa tormenta, duerme, y aqui
tan vigilante quando Dios a depuesto sus rigores? Si, que està de su cul-
pa arrepentido, y se obliga con expecial voto, a executar exactamente

Ion. Cap. 2. 10 — los divinos mandatos Quecumque vovi reddam pro salute Domino.
Hallose en el mayor conflicto, y angustia, y ofrece servir a Dios con prom-

Lir. ibi — pta obediencia Homines enim in magna necessitate existentes (di-
ce Lira) solent emittere vota Domino, et sic fecit Ionas in ventre pi-
cis existens. Como si dixese (explica Ruperto) bien conosco Señor
que me arrastrò la vanidad; mas ya arrepentido hago voto, y prometo
de obedecer con resignada promptitud. Attendi a respetos humanos, re-
paré en el interes de mis creditos, preciado de veridico: desprecié la sa-
lud de los Gentiles, porque los de mi profesion no se perdiesen. Ya vio que
fue este grande error, y notoria vanidad; ofresco, y hago voto de ir a pre-
dicar a Ninive para que sean capaces de vuestra misericordia, los que
por sus culpas se an hecho objeto de vuestra indignacion y Justicia.

Rup. ibi. — Ego autem (dice Ruperto) et si vanitatem feci, non custodio illam,
sed potius votum voveo tibi; votum corrigendi, votum obediendi et per-
gendi quocumque iusseris, et hanc obedientiam immolando tibi in voce
laudis, hec vota pro salute mea Domino. Vanitas quippe fuit, quod te
precipiente, ut irem in Niniven civitatem magnam, et predicarem
in ea, preoccupavi ut fugerem a facie tua in Tharsis, metuens ne con-
demnaretur Israel impenitens, penitentiam agente Ninive, et affec-
tum gentis mee preferens voluntati tue, sed hanc ipsam vanitatem
non custodiam. En el navio descuidado duerme, sin que le acobarde la tor-

Latormenta; y sin escarmentar en la amenaça, viendo que los vientos se conjuran contra su vida. Mas aviendo visto el castigo a los ojos, y con la experiencia del naufragio, vela incessablemente aunque riesgos no le afligen, ni le acobardan temores. Vigilat inceto, qui stertebat in navi. Pero mas feliz puede tenerse, quando se halla dentro del pez, que quando se vio en la nave Felix magis in puchro, quam navi; porque en el navio, se entregó al descuido, por donde se granjeó el naufragio, y de la bestia marina sacó liciones de escarmiento Sed Rup. ub. sup. hanc ipsam vanitatem non custodiam, idest (prosigue Ruperto) in hac intentione non persistam, presenti vexatione commotus. Quedo tan escarmentado, del antecedente peligro, se halló con tanto arrepentimiento, que le manda Dios segunda vez vaya a predicar a Ninive. Et Ion. Cap. 3. 1. factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens: surge, et vade in Ninivem civitatem magnam, et predica in ea; seguro, que atemoriçado, no faltará a la obediencia. Asi lo siente el doctissimo Rivera Castigatus naufragio, atque eruditus Propheta talis per peniten- Rivera. ibi tiam redditus est, ut iterum Deus per illum loqui velit, et prophetico eum lumine illustret. No estima en tan poco la vida, que guste exponer la segunda vez a la contingencia. Luego al punto se pone en camino, compelido del precepto, y obligado del voto. Era Ninive, tan populosa, y grande, que para pasear su ambito, eran necessarios tres dias de camino, dice el sagrado texto Ninive erat civitas magna itinere trium dierum. Ion. Cap. 3. 3 ¿Y gastó (pregunto) mucho tiempo? Un dia solo Et cepit Ionas introire in civitatem itinere diei unius. ¿Como? En V. 4 un dia pudo caminar, espacio que necessitava de tres? Si dice San Geronimo, que el castigo le vistio de alas, y el escarmiento le calço de

S. Hier. F. 5. ibi.

de espuelas. Statim Jonas quod fuerat sibi imperatum opere perfecit. Ninive autem erat ad quam pergebat propheta: civitas magna, et tanti ambitus ut vix trium dierum possit itinere circumiri. At ille precepti et superioris naufragii memor, viam trium dierum unius diei festinatione complevit. Hace milagros el castigo, y logra impossibles el escarmiento. Con que facilidad se egecuta, experimentando la pena, lo que tanta difficultad tenia, antes de la amenaça!

24. Asi como por los effectos se suelen imbestigar las causas, asi de la gravedad de la pena, se puede venir en conosimiento de la calidad de la culpa. En los tribunales del mundo, experimentan lo contrario nuestros ojos. En quantas occasiones, se a visto condenar al inocente, y perdonar al culpado? El hombre, puede como tal, engañarse, tal vez la pasion le rige, y tal vez los siniestros informes suelen vencerle. O quanto se puede temer, ser Juzgado en el humano tribunal, pues solo se asegura la equidad de la Justicia en los estrados de Dios.

La Justicia flaquea en el humano tribunal, y solo se asegura en los estrados de Dios

253. Siendo esto asi, oigamos las sentencias que se dan en la sala del crimen, donde Dios es soberano, y supremo Juez. Los dos primeros reos que se hallan en el teatro del mundo son Adan desobediente, y sobervio, y Cain que invidioso quito la vida a su inocente hermano. Pecco Adan engolosinado con las apetencias de ser como Dios, y fiscalizada la culpa, fulmina su Magestad la sentencia con estas palabras. Quia audisti vocem uxoris tue, et comedisti de ligno, ex quo preceperam tibi, ne comederes, maledicta terra in operetuo. Pues fuiste desobediente a mi precepto, dexandote llevar de las aparentes delicias con que tu muger brindo a tu desordenado apetito, quedará la tierra, desde oi maldita, y si hasta ahora producia hermosas y fragantes flores, si llevava opimos frutos, sin que

Gen. Cap. 3. 17.

Los q costiasse el desvelo, y atrianicada por tu culpa, solo te offreceria male-
cas, y espinas, y todo lo que condugere a tu sustento, a de ser a violencias del
arado, y a espensas de repetidos sudores de tu rostro. Esta fue la pena dela
culpa de Adan; oigamos la de Cain. Por la voca dela tierra, la sangre del
Justo, i inocente Abel pide alos cielos vengança; llega al tribunal de
Dios la querella, y va sa su Magestad a administrar Justicia, y convic-
to el alevoso hermano, se publica la sentencia de este modo. Nunc igi- Gen. Cap. 4. 11
tur maledictus eris super terram, quæ aperuit os suum, et suscepit san-
guinem fratis tui de manu tua. Maldito seras sobre la tierra, pues quan-
do ella estava enseñada a esmaltarse de flores, tu la rubricaste con purpu-
ra inocente. Pues como? Estas sentencias son Justificadas? Se observa
aqui la equidad dela Justicia? Sobre Cain apela la maldicion Ma-
ledictus eris; y sola la tierra es maldita en la sentencia de Adan Maledic-
ta terra in opere tuo? Yo tenia entendido, que el de Adan fue maior
peccado. Si quantas circunstancias se asisten, para ser tenido por mas
grave! Adan se hallo pertrechado dela gracia, tuvo armas defensivas
para triunfar dela sobervia; mas Cain bebio en los pechos de su madre
el tosigo dela culpa; entro por las puertas del mundo, envilecido escla-
vo, y miserable cautivo. La culpa de Adan, fue immediatamente
contra Dios, y contra una criatura la de Cain: aquel peccado
fue origen de quantos se an cometido, y se cometieran en el mundo, este
redundo solo contra un individuo. Luego fue mas inorme la culpa
de nuestros primeros padres; Luego la pena avia de ser correspondiente. Pu-
es no lo es? Yo dixera fue mas grave la pena de Adan; no fue este produ-
cido de tierra? Si, pues que mayor castigo, ni mas sensible para un
hombre, que el que redunda en infamia de sus padres? Tuvo Adan por

origen nativo ala tierra, y supponerla maldita, le sirve de sanbenito para la infamia. Mas no, no digo bien a Adan no le toca esa maldicion, porque la tierra de que fue formado, tuvo (para su bondad, y nobleça) aprobaciones del cielo, y Adan juntamente fue bendito desde su primer anullo *Vidit que Deus cuncta que fecerat: et erant valde bona*: Avia de su progenitor de lamas resplandeciente aurora. y padre de la mas pura doncella, y aviendo de ser esta prevenida de la gracia, no avia de careçer su principio de esta nativa nobleça. Bien, mas en este fallo no se falta ala equidad de la justicia, con tan differentes penas? No, dice Chrysostomo, pues siendo Dios infinitamente justo, se infiere, que es tanto mayor la culpa de Cain: que la de su padre Adan, quanto es menos la pena de Adan, que la de su hijo Cain. *Vides maledictionis diversitatem dilecte?* (dice) *Ne igitur inconsiderantes hinc abeas, sed et maledicti magnitudine flagitii immanitatem expende. Nam quanto maius sit peccatum hoc prevaricatione protoplasti, ex maledictionis varietate scire volenti licet. Illic enim, inquit: Maledicta terra in operibus tuis: et in terram effusa est maledictio, ostensa sua in hominem cura. Hic vero quia res perniciosa, facinus iniquum, et inexpiabile flagitium ipse pœnam luit. Et nunc maledictus, inquit, tu de terra*. Pues en que excedio la culpa de Cain, ala de Adan? En que este confiesa su peccado, y aquel diligencio encubrirlo? En que Adan apela ala divina misericordia, y Cain barbaro desespera? No, porque esas circunstancias fueron subsequentes ala culpa, y en la de Cain se hallo antecedentemente la ~~culpa~~ malicia. En que? ya lo dice Ravano *Notandum quod in peccato Adæ terra maledicitur, Cain vero maledicitur, quia*

Gen. Cap. 1. 31

Chrysost. S. 1. Ho. 19. in Genes.

Rav. in Glos. ibi

sciens damnationem primę prevaricationis fraticidium addidit. No pitedeser mas del intento. Verdad es que Adan sobervio, yambicioso emulò el ser Divino: esasi que condenò atoda suinfeliz posteridad, amisera esclavitud. Criado fue engracia, conquetuvo ventajoso esfuerço para triunfar delaculpa, mas como noavia visto castigos, dequien tomar escarmiento, eso esbastante para que secònosca ser menor su peccado. Cain fue concevido enculpa, laque commettiò fue contra una pura criatura, mas laagrava elnoaverse valido del exemplar para la enmienda; avia deservirle lanoticia destreno, supo que sus padres fueron castigados; ynosolo no escarmienta, sino que desvocado se precipita, pues que muncho sehaga incapaz demisericordia. Cain vero maledicitur, quia sciens damnationem primę prevaricationis fraticidium addidit.

255 Que ageno està el hombre, deque adelegar la hora delamuerte, siendo esta tan infalible! El mayor regalo, yopulencia, laedad mas florida, nose eximen dela Juridicion dela inexorable parca. Que es maltrado estava el campo deflores, quesiguios logocavan los vivientes, todos seprometian perpetuidades. Deleitavanse con lahermosa primavera, vian resobenecer las plantas, que aunque les hurtò sus riças esmeraldas el otoño, selas restituyò conciecidos emolumentos desfrutos el Mayo. Que frescura! Que regalo! Que delicia! La sangre fecundava las venas, ylos humores templados, promettian alos hombres dilatados siglos. En esta occasion (dice el Sancto Arcobispo de Milan, destruyò Dios el universo, con un general diluvio. Est etiam illa non perfunctoria consideratio (dice Ambrosio) quod sixcentessimo anno Noë, mense secundo vigessima et septima mensis sit diluvium. Secundum.

Quando se juzga mas seguro, ydeliciado el hombre suele hallarse en los braços dela muerte

Ambro. l. 1. Lib. de Noe, et arc. Cap. 14.

mensem verni esse temporis non ambigitur, quando augentur nascen-
tia, ager parturit, terrarum pariter atque animantium fetura se fun-
dit. Tunc ergo fecit diluvium, quando dolor eorum maior foret, qui in
sua abundantia puniebantur, tunc ultior terribilior tamquam dicen-
tis Dei: Ecce omnia secundum liberalitatis divine providentie grati-
am dives natura generavit, omnia in usum hominum germinavit
terra fecundior, segetes spectantur, tritico et hordeo campi replentur,
come arborum venturi fructus floribus vestiuntur: non deest terra obsequ-
iis suis, non bestie desunt muneribus suis, que solemnes solvuntur in
partus, ut homini nihil desit. Que tormento (prosigue Ambrosio) ver
fluctuar la vida, si que le sirva desagrado la abundancia, ni le pueda soco-
rrer la hacienda! Muera el hombre, y juntamente mueran todas las
criaturas, pues solo estavan en el teatro del mundo para servirle. Pere-
ant cum homine omnia propter quem nata sunt omnia. Pierda la vida
y toda su riqueça, para que se agrave su culpa. In suis divitijs consuma-
tur homo, cum sua dote moriatur. O quan felice iace, el que muere pobre;
pues la hasienda, es quien en aquella hora, hace mas bateria en el alma!
Descuidados vivian los hombres en el mundo, y tan del todo entregados a los
vicios, que sin valerse de las liciones del freno, corrian impetuosos a su ma-
yor estrago. Todo era festines, todo era banquetes, incentivos para sus tor-
pes sensualidades; pero quando mas agenos de morir estavan los vivien-
tes, oculta el cielo sus luces, y desatandose las nuves en agua, empeço a
inundarse toda la tierra. Noe con toda su familia caminava seguro ho
llando con el arca los encrespados rizos, de los cristalinos escollos. Corren
impetuosas las aguas, ~~[illegible]~~, y ia que
no pueden los hombres faborecer sus tesoros, procuran por lo menos re-

redimir las vidas. Huyen unos al sagrado de los montes, trepan otros por
los empinados arboles, para librarse de la muerte. Que gemidos escalavan
el cielo! Las lagrimas eran tan munchas, que podian aumentar las co=
rrientes para su mayor desdicha. O santo, y piadoso Noe, no ois las la=
mentables voces de tanta criatura que emperece infeliz? Piedad, que
que nos anegamos, socorro que perecemos. Noe no responde, no puede fa=
vorecerles, porque cerro Dios la puerta y se quedo con las llaves *Et inclu=* Gen. Cap. 7. 16.
sit eum Dominus deforis. Santes Paguino leyo del Hebreo *Exclausit* Sant. Pagn.
Dominus super eum. Los Setenta. *Exclausit Dominus Deus arcam* Septuag.
deforis eius. Pues Señor, tan poco fiais de Noe, que no le dexais la llave de
esa ~~[illegible]~~ felicissima prision? Es el caso (dice Chrisostomo) que quiere
Dios tenerle como en una carcel guardado. *Erat enim inclusus quasi in* Chrysost. T. 1.
carcere et custodia. Por que causa? Porque no vea desde alli tanto estrago, Ho. 25. in Gen.
y se mueva a interceder compadecido, dice el mesmo Santo. *Bonorum*
enim virorum animae magnam compassionem habere solent, si quan=
do vident puniri homines, etiam si mali sint qui pereunt. Et inveni=
es omnes prophetas et iustos plurimum pro illis deo supplicare, sicut
patriarca pro Sodomitis faciebat, sicut et prophetae continuo facere so=
lebant. Era Noe compasivo, y si viere tanta fatalidad era preciso con=
dolerse, y pedirle a Dios levantase el azote. Asi? Pues este encerrado, y
preso, llevese Dios las llaves del arca, para que no se commueva, a
pedir misericordia, y para que queden todos los vivientes sin vida a
violencias del agua. Pues Señor, como tanto estrago? Como tan ene=
migo de vuestras criaturas? Porque impedis los medios que pueden soli=
citar vuestra clemencia? Porque (en algun modo) se an hecho incapa=
ces de remedio. Quereis verlo? Pues hagamos aqui punto, mientras

examinamos otro castigo?

286 Reduzese a admiracion el animo, quando se experimenta lo que nunca antes registraron los ojos. Que confusion, que espanto tendria Eva hallandose preñada, quando de tal cosa no tenia noticia? Aumentaríase (claro esta) viendo despues una criatura a su planta. Con que admiracion atenderia a aquellos delicados miembros? Solo tenia noticia, que avia sido formada de la costilla de Adan, y este de tierra mediante la omnipotencia de Dios; ve aora lo que nunca avia visto, y asi todo seria confusion y espanto. Cognovit Adam uxorem suam Evam, quae concepit et peperit Cain (dice San Basilio de Seleucia) Pulsant ventrem, et conceptio et dolor, et foetus, lata populavisque naturae via, ac sata geniturae humanae satio. Hinc exorsa est natura spicas rationabiles germinare. Concepit, et peperit, non ex terra, non ex costa, sed ex alvo germen prodiit. Hoc parentes attonitos reddit. Vidit Eva spectaculum inopinabile, naturam numero propagatam, et partita corpora; remque miram promulgans, creatorem contestatur. Pues si a Eva le causaria admiracion la estraña novedad, viendo el nacimiento de su hijo Cain; qual seria la de Cain, viendo difunto a su hermano Abel? Alevoso le saca al campo, traidora mente halagueño le engaña, y sediento de su inocente sangre le quita la vida. Consurrexit Cain adversus fratrem suum Abel, et interfecit eum. Que horrendo espectaculo! Que pavoroso! Que confuso se hallaria el fratricida, viendo cosa tan nueva! El brotar por las heridas la sangre, ver con el inocente carmin esmaltadas las flores, agonicar con lo horroroso de la muerte. Que bien pondera este delito mi Chrysostomo! O abominabilem manum, o dexteram miserabilem! O audacem mentem et abomina-

La novedad, causa siempre admiracion.

Gen. Cap. 4. 1.

Seleuc. Orat. 4. in Cain. et Abelem

Gen. Cap. 4. 8.

Chrysost.

nabilem et miserabilem, et quit quid dici potest, nonsatis dicitur. La ma-
yor ponderacion escorta, para exagerar Lo grande desta culpa. Quomodo
non obtorpuit manus. Como noseleentorpecio Lamano, quando empu-
ño el instrumento, para egecutar tan atroz delito. Quomodo potu-
it tenere gladium, et infligere plagam. Como pudo tolerar tan
horridosa vista, atendiendo a un hombre muerto, teniendo sobre la mano.
Como noperdio Lavida, viendole con aquellas mortales ansias, palpitar
Los espiritus vitales, y aquellas agonias delamuerte. Quomodo
potuit ferre post facinus, ut videret corpus fratris spiritum efflantis super
terram. Quomodo potuit videre corpus mortuum super terram, et a spe-
taculo non statim perit. Preciso es que por inaudita, y estraña causa-
se summo horror La violenta muerte de Abel, como por la mesma causa, tu-
vo Losmesmos efectos elnacimiento de Cain.

~~256~~ 257 Mas la invidia constituye el coraçon tan de diamante, que no le
asombra Lo pavoroso delamuerte. Es verdad dice San Basilio de Seleu-
cia, que Cain noavia experimentado muerte de criatura humana,
mas en las que solia ver en los brutos, conocio ser factible el matar
asu hermano. Hominum quidem interemtionem nullam ante
viderat at necem animalium expercussione viderat sepe, inqui-
bus naturam cognovit morte affectam, et ex indecentia quam vi-
derat didicit, cepit que audaciam. Et venia talia transfert ad Abe-
lum. Un protervo natural, en quien predomina Lo cruel, enla mis-
ma escuela donde avia de aprender Lo benigno, saca lisiones para lo
sangriento. Mas o piadoso Dios! O summa e infinita bondad, pu-
es aunque sea gravissimo el pecado, para poder mostrarte misericor-
dioso, vuscas occasiones para nuestro arrepentimiento. Donde esta

Selenc. Orat. 4 in Cain. et Abelem

Abel tu hermano? Le pregunta, con su acostumbrada clemencia: mas protervo y desesperado se escusa con decir no es su custodio. Pero que importa (le dice) niegues delito tan inorme, si de las entrañas de la tierra pide Justicia la vertida sangre? Confuso, y convicto Cain apela de la sentencia a la desesperacion; temeroso del castigo, elige la muerte por sagrado. Mas no (le dice Dios) no as de morir, yo te pondre una marca, para que todo el mundo conosca corre por mi quenta tu vida: *Posuit que Dominus Cain signum, ut non interficeret eum omnis qui invenisset eum.* Y qual fue la señal? La que dice el mesmo Cain: *Ero vagus et profugus in terra:* los Setenta: *Ero gemens et tremens super terram.* Pues Señor como? A tan atroz peccado, dais tan limitado castigo? Mirad que es su hermano a quien quitó la vida, que fue el primero que enseñó a la tierra a beber sangre humana; experimente los rigores de vuestra Justicia. Ea que no lo entendeis, dice San Basilio de Seleucia; verdad es que es corto el castigo, mas reparad que es dilatado; quiere Dios que por munchos años viva en el mundo, para que sea a la posteridad de exemplo, y se atemoricen los hombres con su castigo. *Tremens et gemens eris super terram* (dice el de Seleucia): *Manita nonsepisti mea, erumnis constrictus esto, tuaque trepidatio posteris vitatur in legem. Tremens obambula animata lex videntibus occurrens, spirans columna avertat a pari pena; Lex inquam, atramenti vice trepidationis nota conscripta.* Tengo de esculpir (dice Dios) una temerosa Lei, para que sirva de freno a la posteridad, y quien la promulgue a de ser el aleroso Cain: Tengo de erigir una infame siviviente columna para que sirva a los hombres de norma. Este temblor que tiene Cain, servira de castigo a su peccado, y a todo el

Gen. Cap. 4. 15.

V. 14.

Septuag. interp.

Seleuc. Orat. 4.

mundo de escarmiento. Del mismo sentir es Chrysostomo. Semper enim Deus ubi peccavit anima, punit corpus. Itidem fecit et in Cain. Anima peccaverat admisso parricidio, et corpus illius paralysi tactum est, idque iure optimo. Quam ob rem? Gemens ac tremens eris super terram. Et circumibat Cain, omnibus loquens, silentio vocem edens, silentio que erudiens. Lingua tacebat, et cetera membra clamabant, cunctis que exponebant quur gemeret, quur tremeret: Fratem occidi, parricidium admisi. Aquel castig temblar como acogado, aquel mostrarse a todos como paralitico, fue un pregonero mudo, que promulgava a todos con las voces del silencio, la pena que se granjeó con el fratricidio, y callando publicava leyes de escarmientos. Oid mortales, oid, (decia con la lengua de su enfermedad) attended hombres attended, reparad en mi, reparad, pues hallandome en mis juveniles años, me veo en la mayor miseria, y me hallo en la mayor desdicha, justo castigo a mi execrable culpa. Escarmentad en mi; timed, temed los divinos rigores, pues ya teneis experiencia como se castigan los que faltan a sus leyes. Asi? Pues bolvamos donde hice punto, y ase descubre porque Dios cierra el arca y se lleva las llaves. Et clausit Dominus Deus arcam de foris eius: No quiere que vea Noe el universal estrago, para que no se conmueva a solicitar el perdon piadoso. Sean las furiosas aguas, egecutores de la Divina Justicia; todos los vivientes perescan, solo los que estan en el arca se conserven, en los demas se egecuten los divinos rigores. Por qué causa? Ya no está dicha? No puso Dios a Cain en el teatro del mundo castigado, para que a todos sirviese de exemplar, y escarmiento? Si. Aprendieron en esta escuela? Aprobecharon con esta doctrina? Enmendaron sus depravadas costumbres? Se corrigieron a vista del azote? No,

Chrysost. F. 1. Ho. 4. de verb. Esai. Vidi Domi.

antes con tan miserable exemplar despeñados de su malicia, intrepidos se arrojaran expontaneamente al precipicio; y lo que avia de motivar el escarmiento, hicieron motivo para el escandalo: pues si no morigeran sus costumbres con el castigo de Cain, sino abraçan la virtud, con el premio de Abel, que mucho hallen cerradas las puertas de la divina piedad. Gran dicha seria si hallase quien apadrinase mi concepto. Digamos a San Basilio. *Tunc erat terre corruptela, vivax que pestis; unum ad expiationem diluvium deerat. Omnes profecto invitatores et impietatis heredes habebat Cainus, neque nemo illius corporis circumpositus videntes reprimebat; sed per animi pravitatem mali quoque metum limis intuebantur. In iis nemo, qui Dei amantem Abelum emularetur: sed emortuam virtutem opinabantur, que tamen vel in mortuo corpore loquebatur.* Dexo Dios a Cain en el mundo, para obrar el estrago, y motivar el escarmiento; y no solo no refrenaron sus costumbres, sino que siguieron los vestigios de sus ruines proceres: lo que les avia de servir de medicina, fue occasion para agravar la llaga, causa sufficiente para hacerse incapaces de la Divina misericordia.

Sileuc. Orat. 5. in Noemum

258 Nunca mas seguros los favores del cielo, que quando falta el humano patrocinio, dice Chrysologo. *Merito ergo genti sancti, quia humana desunt, divina succurrunt, et adest Deus ipse, cui homo non erat qui adesset.* En el mundo no se attiende al desamparado, no se favorece al afligido, mas Dios que es todo comiseracion, que es todo piedad, inclina mas su asistencia, a quien está mas distituido del auxilio de las humanas criaturas. Entra su Magestad en aquel hospital tan pasmoso, como celebre, donde el medico era no menos que un Angel. Entre gran multitud de enfermos, estava un paralitico: tan pobre, tan solo, tan desamparado, que por falta

Chrysolog. Serm. 156

Siempre son mas seguros los favores del cielo, quando falta el humano patrocinio—

de hombre que llegase a entrar a la agua antes de treinta y ocho años que estava en aquella piscina: solo deste mira Jesus, solo este se roba la atencion, pues siendo el valido, desamparado de los hombres, era preciso que aquel Divino y piadoso señor lo socorriese. Hunc ex omnibus languentibus ibi iacentibus (dice Cornelio Jansenio) quorum ingens erat numerus, elegit Dominus, qui et erat maxime deploratus, et maxime miserandus, ut qui et in medicabili et vetustissimo morbo laborabat, et humano subsidio destitutus erat, quo tempestive descenderet in aquam. Hunc ergo Dominus sanans et restitutionem reddit suam tum potentiam, tum bonitatem et misericordiam, ostendit quod se eorum maxime curam habere, quos hominum inhumanitas negligit.

Ioan. Iansen. cap. 36 Concordant. Evang.

259 Quieres ser sano? Le pregunta Christo, diligencia al parecer ociosa, mas a hombres que estan tan bien hallados con la enfermedad, que aborrecen la salud. Significo su deseo el paralitico, y su Magestad le mando levantar, y se iva ya llevando sobre si el lecho, testigo evidente del milagro, porque la invidia estava bastantemente ciega, que se niega a agradecidos, aun quando los prodigios los registran los ojos. Murmuro deste prodigio la emulacion, y ya que no pudo negarse a la realidad del hecho, procura deslucirle por el modo, notando que la curacion avia sido en dia prohibido. Mas el paralitico [illegible] para corresponder a este agradecimiento, le amonesta evite los peccados, porque no experimente mayores castigos. Ecce sanus factus es: iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. Esta enfermedad tan prolongada, [illegible] sus culpas, advierte que [illegible] porque le sucederia mucho peor en la reincidencia. [illegible] fue dar Christo a este hombre la deseada salud, mas mucho ma-

Ioann. Cap. 5. 14

mayor, y la precaucion de la enfermedad. Pero, pregunto, que peor le puede sucedar del que ha experimentado en tanto tiempo? *Cur dicitur huic languido* (pregunta el Obispo de Monopoli) *maiori egritudine puniendum si in eadem vel similia peccata labatur?* Parece no puede llegar a mayor padecer; si puede, pues resta el de la eterna condenacion. *Ne deterius tibi aliquid contingat* (dice Lira) *incurrendo penam eternam; quia in recidivante fiunt novissima peiora prioribus.* La reincidencia es quien mas agrava la culpa, y quien da la ultima intension a la malicia. Si hasta ahora as padecido penas temporales, bolviendo al vomito de tus vicios, será tu padecer eterno. Terrible fallo! pero (al parecer) mui opuesto a lo que despues enseñó Christo. Señor, le preguntó Pedro, supuesto que nos aveis enseñado la correccion fraterna, y que nos mandais perdonar las culpas, para que no sea culpable el exeso, quisiera de vuestra voca saver el numero. *Domine quoties peccabit in me frater meus, et dimittam ei?* Sera bastante esperar que repita siete veces la culpa? *Usque septies?* Pedro, le respondió su Magestad, no es quiero tan rigido; con el peccador siempre aveis de mostraros humano y misericordioso; el numero, a de ser sin numero; quantas veces llegare el peccador penitente, le aveis de franquear el tesoro de las llaves. *Non dico tibi usque septies, sed usque septuages septies.* Como no tiene limite la fragilidad humana, asi tambien no le tiene el insondable abismo de misericordia. *Idest* (explica Cornelio a Lapide) *innumerabiliter et innumerabilibus vicibus offensam frati, qui peccavit, si peniteat, dimitte.* Pues como ahora amenaza su Magestad al paralitico, con las penas del infierno si repite los peccados: *Noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat?* Ya responde Chrisostomo. *Illud pretera considi-*

Ep. Monop. f. 3. de hoc Evang. n. 8.

Lira. ibi.

Matth. Cap. 18. 21.

V. 22.

Cornel. A Lap. ibi.

considerandum, quod si gravem priorum scelerum pœnam dedimus, de- inde iisdem inciderimus, dabimus longe maiorem: et meritosane. Qui enim supplicio non fit melior, tanquam stupidus quidem et contemptor, graviorem sibi pœnam preparat. Ipsum namque peccatum semel lapsum, satis superque cohibere, et sapientiorem reddere debebat, ne iterum in idem prolaberetur. Verum cum ne- que supplicium sontem corrigit, non in iuria flagello utitur ve- hementiore. La difficultad tiene facil solucion (dize la voca de oro) Aun- que repita los peccados, siempre experimentará a Dios piadoso, como llore arrepentido: Non dico tibi septies usque septies, sed usque septua- ges septies. Mas como el paralitico llegó a estar en tan miserable esta- do por sus culpas, como se vio en la mayor desdicha, en si propio tenia bas- tantes motivos para el escarmiento; pues si despues de tan prolongado pa- decer buelve a repetir los peccados, se puede dudar del arrepentimiento, aun- que lo demuestren con lagrimas lastimosas, y con suspiros tan tiernos. Qui enim pridal supplicio non est emendatus (dice Theophylato) ad ma- iora tormenta, servatur, tanquam insensatus, et contemptor. As- sique mancha duieca, repetir la culpa, aviendo sido castigada, ya- si puede temer los severos rigores de la divina Justicia.

Chrysost. T. 3. Ho. 31. in Cap. 5. Ioann.

Theophyl. ibi.

~~259~~ 260

La perseverancia, es quien califica las obras

De muchos es emprender, de pocos el conseguir. Que importa que con varonil esfuerzo, trepe el soldado por el inacessible muro, hasta entrar en el inexpugnable castillo, si aunque tuvo valor para ganarle, le faltaron brios para mantenerle. La vida del hombre (dice Iob) es una espiritual vatalla, una continua lucha, y religiosa palestra. Militia est vita hominis super terram. El demonio, nuestro comun enemigo, como Leon sangriento, da continuas, y circulares bueltas-

Iob. Cap. 7. 1.

vuscando aquien offender consus uñas, y despedaçar consus garras.
Vna vigilante antorcha los descubierto, y desde la fuerte torre dela iglesia
nos da este aviso: *Sobrii estote, et vigilate: quia adversarius vester dia-*
bolus tamquam leo rugiens circuit, quaerens quem devoret. Apenas en-
tra el hombre en el mundo, quando toma el demonio posesion del cas-
tillo de su alma, con la original culpa: desalojale el celestial esfuerço
dela gracia. Pero o desdichado hombre! que inconstante! que poco fir-
me! pues apenas te amanese la luz dela razon, quando te dexas vencer,
aun antes de pelear! Emprendes mas no consigues. O inconstante! Su-
eles alcançar despues repetidas vitorias, con las armas dela penitencia,
y a flacos impulsos te reduce el enemigo al miserable cautiverio dela cul-
pa. Que alboroto, que estruendo, que lagrimas, que gemidos, que te-
merosos clamores son los que se oyen en la grandiosa Cidad de Ninive?
Entra el Profeta Jonas por su puerta, siendo pregonero dela divina Jus-
ticia, y todos despavoridos se visten de sacos, y se consagran en las aras
del ayuno, para aplacar al cielo. *Homines et iumenta, et boves, et pe-*
cora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. Et
operiantur saccis homines, et iumenta, et clament ad Dominum in
fortitudine, et convertatur vir a via sua mala, et ab iniquitate, quae est
in manibus eorum. Notable caso, que la voz de un hombre estrangero fu-
ese vastante, a reducir tanta multitud de hombres? Si, dice Cornelio A-
lapide, que savian ya que Dios avia castigado severamente al profeta
por su fuga, y ese exemplar fue suficiente para que todos enmendasen sus
vidas. *Ninivitae moti sunt ad credendum Ionae per miraculum devora-*
tionis et liberationis e ventre ceti, quod Ionas eis proposuit, quodque
per nautas iam sparsum erat per totum Orientem. Hoc est quod ait Chris-

1. Petri. Cap. 5. 8

Iona. Cap. 3. 7. 8.

Corn. Alap. ibi.

Christus Luc. 11. Sicut fuit Ionas signum Ninivitis, ita erit et filius hominis generationi isti. Hoc enim signum clare eis demonstrabat Ionam a Deo ad eos mitti, simulque monebat, et terrebat eos, ne, si Ione non crederent, sique imo magis punirentur quam Ionas, atque ab aqua vel terra absorverentur. Supieron que Dios avia castigado a su profeta, y prudentemente escarmentados hacen rigorosa penitencia de sus culpas. Parece alude a esto lo que dice San Zenon Veronense. Mirares! post naufragium, post natalile sepulchrum incolumis tertio post die Ninivitas illustrat, terribilibus oraculis salutem civitati credule prestituens. El castigar Dios a Ionas no fue para solicitar su estrago, sino para que sirviese a los Ninivitas de exemplo. Saven estos lo que le sucedio al arrojarlo al agua, que se le tragó una fiera marina, y temerosos de otro semejante castigo tratan de emmendar la vida; por esta razon se visten de sacos, y se pertrechan con las armas del ayuno. Mas que importa que los Ninivitas lloren, si son inconstantes? Que les aprobecha el ayuno, si en breve tiempo se olvidan del castigo y buelven a sus obcenidades como desvocados brutos? Emprenden, mas no consiguen, hacen penitencia, mas cobardes buelven las espaldas, dandole al comun enemigo la victoria. Quieres verlo? pues escucha.

S. Zen. Serm. de Iona

26. Hallandose Tobias cercano a su muerte, llamó a sus hijos, y nietos, y les dixo: saved se va llegando el tiempo en que esta grandiosa Cidad de Ninive a de ver arruinados sus magestuosos edificios. Prope erit interitus Ninive. Sus fuertes, y almenados muros, an de quedar demolidos, y asi tomad mi consejo, y en muriendo vuestra madre, a un mismo tiempo pondreis la planta sobre su sepultura, y huireis de esta tierra. Ahora veamos de donde infiere, la subversion de Ninive Prope erit interitus Ninive?

Tobi. Cap. 14. 6.

V. 13. — Y ya lo dice: *Video enim quia iniquitas eius finem dabit ei*. Tengo por cierto que la ha de asolar la iniquidad de sus vicios, y la publicidad de sus peccados. Pues esos mesmos no provocaron la divina Justicia? *Ascendit malitia eius coram me*? No se dió en el supremo tribunal la sentencia? No fue el mesmo profeta Jonas a notificarla? *Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur*. Se executó el fallo? Surtió efecto el baticinio? No, porque como los de Ninive hicieron penitencia, aplacó Dios su ira. *Et vidit Deus opera eorum: quia conversi sunt de via sua mala, et misertus est Deus super malitia quam locutus fuerat, ut faceret eis, et non fecit*. O que admirables son las palabras de San Basilio de Seleucia! *Penitentia penitentiam genuit* (dice) *homines immutantur, et Deus consilia retractat. O divinam clementiam! Ad quantam dignitatem evexit penitentiam! Homines lachrymantur, et Deus immutatur; lugent mortales; et decretum solvit immortalis*. Pues si tan grande es el poder de las lagrimas, si tanto obliga a Dios la penitencia, si tan super abundante es la divina misericordia, como Tobias tiene por indubitable la destruicion de Ninive? No pueden segunda vez arrepentirse? Si se arrepienten, no será preciso que Dios los perdone? Mas ay dolor, y que bien discurre! No experimentaron el riesgo? No se hallaron con el castigo a los ojos? Pues si inconstantes repiten las culpas a vista de la pena, bien se puede entender no hallaran asilo en la divina misericordia. Cuan del caso la sagrada purpura de Jeronimo! *Ex quo intelligimus primo tempore ad Jone predicationem acta penitentia, Ninivitas veniam consecutos: postea vero in pristinis vitiis perseverantes, Dei in se provocasse sententiam*. Vio Tobias que abusando de la misericordia Divina, en breve tiempo enjugaron las lagrimas bolvien

Margin notes:

Jon. Cap. 1. 2.

Jon. Cap. 3. 4.

Jon. Cap. 3. 10.

Seleuc. Orat. 12. in Jonam

S. Hier. T. 5. in Proem. Jone prophete

La reincidencia en las culpas, apaga la luz de la misericordia

viendo avreincidir en las culpas. Quando el castigo avia de perpetuar la enmienda de sus peccados, los repiten obstinada mente protervos, pues bien infiere la total ruina de Ninive; pues quien no morigera sus costumbres, a vista del açote, es preciso que desdichada mente perligre. Prope erit interitus Ninive (dice Lira) Ionas enim Propheta Lira ibi prius denuntiaberat Ninive subversionem, sed quoniam ad verbum eius egerunt penitentiam: ideo subversio eius fuit dilata, postea vero Ninivitæ reversi ad vitia consueta, propter quod destructionem eius iterum dixit Dominus per Nahum Prophetam, quæ destructio facta est per Chaldeos, et hanc destructionis apropinquationem prædixit hic Sophias. Dios como misericordioso les pone a la vista un profeta por desobediente castigado, para que les sirva de exemplar, y escarmiento. Amenaçales despues con la subversion de la Cidad, y aunque mas temerosos, que arrepentidos, se visten de sacos, y se consagran al ayuno, con brevedad, inconstantes, bolvieron a repetir sus vicios escandalosos. Mas Dios que es todo piedad, y misericordia, y no desea la muerte del peccador, sino que se convierta y viva, les propone segunda vez el castigo a los ojos por Nahum su profeta, y no solo no se valen de la ocasion para el escarmiento, sino que se estan mui gustosos en sus vicios. Asi pues cierta es la subversion. Prope erit interitus Ninive. O ya no ai esperança de la enmienda, pues la amenaça del castigo no los modifica. Esto mesmo experimento en si Ionas, pues sin remedio lo echaron al agua, por no aver se reducido con el castigo de la tormenta, antes bien se retira a dormir descuidado, sin que le acobarde el susto. Dormiebat sopore gravi

Idea 28. § 9. V. 5

262

Quando la necessidad es de muchos, todos los interesados an de acudir al remedio

No ai cosa mas amable que la vida, y assi todos los animales procu-ran conservarla. Aunque ando se padecen desdichas, miserias, y cala-midades, apetecen vivir mas los hombres. Sentir fue de Marcial

No ai cosa mas estimada, que la vida

Mart. Lib. 2. Sat. 62

Vivere quod propero pauper, nec inutilis annis,
Da veniam: properat vivere nemo satis.

Calf. Flac. Contror. 26

Y Calfurnio Flaco: *Dulcis est omnibus vita, et jucunda vel miseris hu-ius lucis usura.* El medico quando padece alguna enfermedad, a qualquie-ra pide parecer conducible a su salud, por el apetito innato de vivir. Que espantoso ruido se oia en la nave, despues que Jonas pisó lo fragil de sus tablas! Entre el cuidado se mezclava el asombro. El aire la comba-tia, silvavan horriblemente las lonas. El mar ensobervecido, preten-de escalar el cielo, vocean confusamente los pilotos; y quando todos atienden a poner medios para no peligrar en aquella desapiadada tor-menta, se retira a lo interior del navio Jonas, como si no fuese el la cau-sa de tan lamentable desdicha. *Et Jonas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi.* Despiertale el patron admirado, de que se entriegue al ocio, y duerma con tanto sosiego, quando el temporal les amenaça fatales infortunios. Como? le dice, ahora te pones a dormir, que conjurados los elementos contra nuestras vidas solicitan nuestra perdicion? Sube, sube al combes, que sera factible halles remedio a tan evidente daño, y manifiesto peligro. *Quid tu sopore deprimeris? sur-ge, invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pere-*

Jon. Cap. 1. 5.

Jon. Cap. 1. 6.

amus. Pues en que puede Ionas asistirte, si no entiende de marinage?
Mas estorva, que ayuda, quien no se crió entre las velas; pues dexelo goçar
de la quietud del sueño, pues mientras duerme no se hallara atribulado
con el susto. Eso no dice Remigio Antisiodorense, porque en lances deses-
perados, es cosa natural pedir a qualquiera consejo. Como es tan ama-
ble la vida, no se omitte diligencia alguna, que pueda conducir à
conservarla. Naturale est unum quemque in periculis de alio plus Remig. Antisio. ibi.
quam de se sperare, unde gubernator, qui alios debuerat consolari, exi-
tat dormientem Ionam, ut invocet nomen Domini. Para pedir su
consejo en tanto peligro no importa que Ionas no entienda de marina-
ge, pues para defender la vida, no se à de omittir la menos diligencia.
Que invoque a su Dios le dice. Surge, invoca Deum tuum. Por barbara
califico esta peticion. Si estos marineros son gentiles, si ya an apelado
al auxilio de sus dioses Clamaverunt vir ad Deum suum. Si conocen
en el trage que Ionas reverencia differentes aras, como para su seguridad
solicitan el patrocinio de su Dios Invoca Deum tuum. Y ya responde
San Geronimo Gubernator, sive proreta, qui vectores timidos debuerat con- Hieron. h. s. ibi
solari: cernens discriminis magnitudinem, excitat dormientem, et ar-
guit improvide securitatis: commonet que, ut ipse quoque pro virili
portione deprecetur Deum suum: ut cuius erat commune periculum,
communis esset oratio. No es razon que Ionas duerma, quando todos
incessablemente travaxan para redimir las vidas. Supuesto que
es comun el peligro, y que a todos amenaça el naufragio, no es justo
que Ionas se entriegue al ocio del sueño: despierte, travaxe, ore, haga
de su parte lo possible; porque aunque es de opuesta religion, siendo el
peligro comun, + ayude orando a los demas Vt cuius erat commune peri= + es preciso

culum, communis esset oratio.

263 Nunca la corona se ve mas ennoblecida, que quando muestra rendimientos ala dignidad suprema; porque como su Magestad es rei de reyes, y señor de señores, que dixo San Juan enel Libro de sus revelaciones. Et habet in vestimento, et in femore suo scriptum: Rex regum, et Dominus dominantium. Es preciso que estos rendimientos humildes, sean la finca mas segura para que se perpetuen las felicidades. Summa illa, et pulcherrima omnium natura, quos periculo eximit, nec periculosos quidem fecit (dixo Seneca) Primus est Deorum cultus, Deos credere: deinde reddere illis maiestatem suam, reddere bonitatem, sine qua nulla maiestas est, scire illos esse qui president mundo, qui universa, ut sua temperant, qui humani generis tutelam gerunt. A de entender el Principe, que todo dimana de aquella soberana fuente, y para templar los justos enojos, que occasionan los peccados, es medio mui efficaz tributarle rendimientos. Entro Jonas por aquella grandiosa Cidad de Ninive enarbolada la espada dela Divina Justicia, dando por termino peremptorio quarenta dias aquienes avia de suceder un comun, y lamentable estrago. Llegó anoticia del rei esta comminacion, y deseoso de defender la cidad, depone la regia corona, desnudase dela purpura, viste un grosero saco, y en la catedra dela humilde ceniça, leyó con su exemplo liciones de penitencia. Et pervenit verbum ad regem Ninive: et surrexit de solio suo, et abiecit vestimentum suum a se, et indutus est sacco, et sedit in cinere. O que notable prudencia, avista de calamidad tan notoria! Con estos humildes obsequios, pretende quitarle a Dios el acote delas manos. No pierde la dignidad regia, quando renuncia la corona, antes por este medio la eterniça, y perpetua. Son differentes las armas

Nunca mas ennoblecida la corona que quando rinde basallage ala Magestad suprema

Apocalip. Cap. 19. 16.

Senec. Epist. 9. 2.

Jon. Cap. 3. 6.

con las que se pelea con Dios, y con los hombres; con estos es menester ha-
zer vistoso alarde de los brios, mas con su Magestad de rendimientos, con
quienes se consiguen del mesmo Dios gloriosos triunfos. Quan del caso
San Ambrosio! Sapiens plane rex, qui intelligeret, quibus armis Ambros. T. 2. Enar.
uteretur pro temporis qualitate. Cum enim insidiantur illi ho- 1. de ielun. Ninivi.
mines, apprehendit arma bellica: cum irascitur ei Deus, corripit ar-
ma iustitie. Sapiens inquam rex, qui pro salute civium peccato-
rem se magis confiteretur esse quam regem. Obliviscitur se regem esse,
ubi Deum omnium pertimescit: nec potentie sue meminit, ubi
potentiam divinitatis agnoscit. Obliviscitur ergo se regem esse
dum proiicit purpuram, dum diadema deponit cilicio autem ves-
titur, et sacco, ieiuniis perseverat, orationibus immoratur. Mi-
rarys: dum se regem hominum esse non meminit, rex incipit esse
iustitie. Religiosus igitur princeps non perdidit imperium, sed mu-
tavit. Principatum enim ante militaris discipline tenuit, nunc
celestium disciplinarum obtinet principatum. Non inquam perdi-
dit imperium, quia sive ferro, sive iustitia pro civium salute primus
invigilat. Como capitan valeroso, mandó echar un vando, para que
todos los de su reino, se dedicasen a la penitencia, oración, y ayuno.
Et clamavit et dixit in Ninive ex ore regis et principum eius dicens: Ion. Cap. 3. 7. 8
Homines et iumenta et boves, et pecora non gustent quicquam, nec
pascantur, et aquam non bibant. Et operiantur saccis homines et
iumenta, et clament ad Dominum. Notable caso! Pareçe que la tri-
bulacion que el rei padece le a embargado el discurso. Que los hombres
ayunen, que vistan asperos silicios los racionales, que incesablemente
reoren, vaya, porque es justo hagan penitencia, los que irritaron

a Dios con sus culpas: mas si los brutos no peccaron, si son incapaces de merecimiento, para que manda el rei se dediquen al ayuno? Tambien el bruto es incapaz de vestido, y no obstante manda el rei se cubran con sacos Et operiantur saccis homines et iumenta? Con sus nativas pieles les dio naturaleça el vestido, y parece monstruoso poner sobre ellas los sacos. Luego lo que manda el rei, no es regulado por la razon? Ea que no lo entendeis, dice San Basilio de Seleucia. Condoleat una cum ratio-

Seleuc. Orat. 12. in Ionam

nali natura irrationalis, communis calamitatis communis sit lamentatio: Unus enim omnium conditor, una manus efformavit universum, una in omnes explicata est providentia: ieiunio vocent, quem lingua minus possunt, ut meroris miseratus sententiam solvat. Es verdad, dice, que los brutos no peccaron, que son incapaces de merecimiento, mas como eran interesados en que usase Dios de misericordia, como avian de participar de las fatalidad y de la subersion y ruina, es razon entren tanbien en parte de la penitencia; porque en necessidades comunes, an de ser comunes los remedios, y es buena politica haga cada qual lo que pudiere de su parte Communis calamitatis communis sit lamentatio; pues acudiendo todos al remedio, de necessidad se a de evitar el daño. Attendid. Perdona Dios a los Ninivitas, y pareciendole que era contra su credito a Ionas, afligido se quexa de tan estraña misericordia. Reconvinole su Magestad con el sentimiento que tuvo quando se secó la yedra, corto alivio a sus fatigas; y le concluye con esta ilacion evidente. Ergo non parcam Ninive civitati magnae, in qua sunt plus quam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram et sinistram suam, et iumenta multa? Si tu tanto te lastimas del malogro de una inculta planta, don-

Ion. Cap. 4. 11

de no pusiste el disvelo, ni te merecio el cultivo; no es fuerça que yo perdone à la grandiosa Cidad de Ninive, donde ai mas de ciento y veinte mil hombres, y munchos brutos? Como Señor? Los irracionales solicitan vuestra piedad? Que las humanas criaturas experimenten vuestra misericordia no es muncho, pues quien a de hacer lomas, que es redimirlas, hara lo menos, que es perdonarlas: mas que aplaqueis el justo enojo, teniendo tambien conmiseracion de los brutos Et iumenta multa; con justa racon me admiro. Noveis (dice Eusebio Galicano) que en la calamidad comun, los brutos, como interesados, entraron à la parte de la penitencia, para el remedio. No se dedicaron juntamente con los hombres al ayuno? No los vistieron de silicios? Con su natural idioma, no pedian à los cielos clemencia? Si; pues que muncho que los irracionales motiven la divina piedad, si no se an negado al remedio del estrago comun. Iune uni civitati profuisse memoratur (dice el Galicano) tunc vagitus infantium, pecorum balatus, armentorum mugitus, uno in loco subditorum paucitate sonuerunt: nunc miseris omnem terram clamoribus replent, et usque in finem seculi personabunt. Inter fideles quisque non dubitet hostias precum, holocausta votorum, sacrificia lachrymarum ad divinum familiariter ascendere posse conspectum. Ecce ad aurem Domini gemitus etiam brutorum animalium pervenerunt. Luego prudente el rei de Ninive, comprehende en su decreto a los brutos; pues siendo interesados en la consecucion de la misericordia es puesto en racon ayuden à aplacar à Dios con la penitencia. Communi calamitatis, communis sit lamentatio.

Euseb. Gallican. Hom. de p. Ninivit.

264 Quien podra hacer resistencia a una multitud tumultuada, quando ni la racon la reprime, ni la potencia la detiene, antes bien como feroz

bruto, y no obediente a las liciones del freno, corre impetuoso al precipicio del escandalo. Suele tener leve principio la sedicion, mas si la apatrocinan los nobles, en poco tiempo crece gigante, porque halla por auxiliar la pleve. Cum enim (dice el politico Stagirita) a principio error nascatur, principium quod dicatur dimidium esse totius, certe leve peccatum in quod quisque initio impellitur, in reliquas etiam partes infunditur. Omnino que nobilium seditiones in totam etiam civitatem malum infundunt. Este voraz fuego, es como el del rayo pues se siguen siempre lamentables desgracias al ruido. Hace Pierio Valeriano Jeroglifico de la sedicion con la pintura de dos Langostas que aviendo vivido sociables, por leves causas se hace la una a la otra guerra, hasta que pierden la vida. Popularis seditionis studiosum hominem significare qui volunt, locustas duas marinas sese invicem incursantes pingunt. Videri enim est sepe universas, tanquam gregis collegium celebrare, dimicare interim inter se cornibus Arietum modo, ac mutua flagellatione invicem sevire, et genuinum et rivibus, inquit Pindarus, invicem invidere. No es esto lo que le sucedio al pueblo de Israel? Sube Moises al monte, para conseguir de Dios, por medio del ayuno, apatrocinasse al pueblo con sus leyes, y en la mesma occasion que su Magestad les hacia el mayor beneficio, ingratos le niegan los divinos cultos, por darlos al demonio. Solet enim talis esse hominum ingratitudo, ut eo potissimum tempore adversus benefactorem mala cogitent (dice Oleastro) quo ille in eorum beneficijs occupatur. Tardose Moyses mas de lo que quisieran, y valiendose de la occasion, se empeço el pueblo a tumultuar. Pareciole a alguno seria bien erigir aras a un idolo, y en poco tiempo fue valida esta voz por todo el campo. Llegan a Aron, i con atrevido imperio, le dicen, Les haga dioses que los governen

Margin notes:

La sedicion tiene leve principio, y crece como boraz fuego

Arist. Lib. 5. Politi. Cap. 4.

Pier. Vale. lib. 28 Jerogl. Seditios.

Oleast. ibi Admoues

ysaque de tan penosos, como continuos travajos. Dioses quieren amedida de sugusto, y para que les permitta vivir alo licencioso, quieren sea hechura de sus manos. Surge, fac nobis deos, qui nos praecedant. No se atrevio Aaron ahacer resistencia (dice la Glosa) porque viendo estava toda La gente tumultuada, temio Siguitase en La vida. Non est ausus resistere, quia sciebat populum pronum ad occidendum.

Exod. Cap. 32. 1

Glos. interl. ibi

264. Grande pena fue la de Aaron, viendo tan sacrylega maldad; pero discurrio ingenioso, condescendiendo con sus deseos, desuerte, que no se logra sen sus intenciones. Esto i (les dixo) en que fabriquemos un Dios para nuestra defensa, y amparo, y asi traedme todas las arracadas de vuestras mugeres, y hijas, para que lo precioso del metal, de ala fabrica mas plausible estimacion. Tollite inaures aureas, de uxorum filiorumque, et filiarum vestrarum auribus, et afferte ad me. Las Joyas mas estimadas, y preciosas pide Aaron, para la fabrica de la sacrylega deidad, dice Augustino, pareciendole no querran compiar dioses tan caros. Intelligitur Aaron difficilia praecipere, ut hoc modo eos ab illa intentione revocaret. Hallose Aaron entre dos inconvenientes, confuso; entre dos dificultades perplexo: si les niega lo que piden, Le an de dar la muerte; porque como estan amotinados, intentaran qualquier delito: si condescienden con lo que desean, se hace complice cooperando en la Idolatria, y con su autoridad, quedaria con nestado delito tan atroz: pues buen remedio (discurre) pidiendo alas mugeres Los oros, se obviara uno y otro daño, pues no querran venir en la fabrica, siendo a expensas de sus Joyas. Asi Lo siente Theodoreto. Primum enim eorum impetum verbis reprimere tentavit: ut autem vidit eos nulla ratione adduci posse, postulavit a mulieribus ornamenta aurea, affectum affectu repellens, nempe

Exod. Cap. 32. 2.

Aug. Quest. 142.
Et in Glos. ibi

Theod. Quest. 66. in Exodum

cupiditatem pecuniæ, et ornamentorum opponens insano dæmonum cultui. Pero no le salió, como intento, la traça, pues con grande presteça, trugeron las mugeres todas las Joyas. Fecit que populus, quæ iusserat, defferens inaures ad Aaron. Notable promptitud (dice Oleastro) pues apenas Aaron pronunció la ultima palabra, quando ya tenia en su poder todos los sarcillos! Vix Aaron verba finierat, quando iam omnia iocalia et preciosa sua, ad eum adducunt. No pudo la cudicia, templar el deseo de tan barbara apetencia: Liberales todos tributan y consagran las presseas de las mugeres. A no aver otro medio, para la constrution del idolo, no estrañara el caso, mas si la fabrica, puede ser de otra materia, porque no reparan en el malogro de tantas, y tan ricas Joyas. En la insigne, y opulenta Cidad de Babilonia, no solo avia idolos de oro y plata, sino tambien de madera, y piedra, como dice Baruth Nunc autem videbitis in Babylonia deos aureos et argenteos, et lapideos, et ligneos in humeris portari. Luego con justa causa podia el pueblo de Israel decirle a Aron, hiciese los dioses de otro menos estimable metall, y pues estavan en aquellos paramos, se podian hacer de algunos troncos; pero no replican, mui acertado le parecio a cada qual ofrecer sus Joyas; Jusgaron que aquel idolo, avia de ser su total remedio, que los avia de capitanear en aquel paramo. Fac nobis deos, qui nos præcedant, y como entienden ~~con~~ que la necessidad es comun, todos con gran diligencia acuden a su formacion. No uvo tardança, ninguno hiço resistencia, todos acuden a lo que Jusgan es conveniencia de todos. Fecit que populus quæ iusserat, defferens inaures ad Aaron. Bien podian hacer los idolos de piedra, mas no entenderian todos en su fabrica: Pues por esa causa trae cada uno el oro que tiene, para que se entienda, que todos obran de su parte, en conveniencias, que Jusgan, comunes. Vix Aaron verba fini-

Marginal notes: V. 3. — Oleast. ibi ad mor. — Baruth. Cap. 6. 3

erat, quando iam omnia iocalia, et speciosa sua ad eum adducunt. Por esta causa, fue reprehensible el sueño de Jonas, pues quando los marineros se dedican al travajo, para librarse del peligro, descansa en su catre seguro.

Idea 29. § 10. v. 5.

266 Que es accion monstruosa que los Eclesiasticos se entreguen a las delicias, quando los seglares se consagran a la penitencia

El susto, es enemigo capital del sueño

El sueño lo dio naturaleza como vital descanso, porque en el cesan de su comun tarea los sentidos. Asi lo dixo Ovidio

> Somne quies rerum, placidissime somne deorum
> Pax animi, quem cura fugit, qui corpora duris
> Fessa ministeriis mulces, reparas que labori.

Ovid. Lib. 11. Metamor.

y es su total enemigo la pena, la fatiga, y el cuidado. Emilio estando en campaña contra los Persas, prohibio que los postas, llevasen consigo armas. imprudente mandato, parecio este a muchos, porque exponia los centinelas a evidente riesgo, pues les quitava con que pudiesen defenderse del enemigo: pero satisfico a la nota con estas palabras que refiere Plutarco Rogatus a quodam, cur suis arma negaret? Respondit: ut metu hostium sublata resistendi fiducia adversus somnum pugnarent. Es tal a que ño enemigo el sueño, es para el hombre el total descanso, pero como se apaga con el susto, como cesa a vista del peligro, no ai remedio mas eficaz para que el guarda este vigilante, que quitarle las armas con que avia de defenderse; porque la noticia del peligro, desterrara el sueño de los ojos.

Plutarch

267 I no obstante duerme Jonas al pavoroso son de la tormenta, quando

Los espantosos remolinos del agua, estan baticinando fatalidades a su vida? Si. Et Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi. Pues como tanto ~~cuidado a vista~~ descuido, a vista de tan grande peligro? Los marineros siendo Gentiles, temerosos del castigo se conturvan; siendo profanos oran; y Ionas, varon religioso, se entrega en la mesma occasion al descanso, y delicia. Dormiebat sopore gravi? Proceder es este estraño, dice Palacios. Id quod miratu est dignissimum (dice) quod in tanta nautarum, et hominum, qui vehebantur in navi turbatione, et ad tam turbulentam iactatione mercium, unde necesse erat clamores plusquam Stentoreos exitari: Ionas nihilominus altissime dormiret. Con toda seguridad descansa, dice San Geronimo, quando los inculpados Iusgan que la tormenta, les à de quitar las vidas. Alii clamant ad deos suos, et vasa proiiciunt: nititur unusquisque quod potest. Iste tam quetus est et securus animi que tranquilli, ut ad navis interiora descendens, somno placido perfruatur. Los marineros escalan el cielo con gemidos, atribuyen aquella calamidad a sus peccados, vierten tiernas lagrimas en señal de penitencia, y con repetidos votos prometten enmendar sus vidas. I Ionas les asiste? No; pues que hace? ya lo dixe; con toda tranquilidad, y con sueño profundo descansa, y duerme. Dormiebat sopore gravi. No le inquietan las voces, no le conturban los valances, no le causa horror la muerte, antes bien del evidente peligro, haze materia para el descuido; y de lo religioso, finca para el regalo. Dormiebat sopore gravi, dixo Remigio Antisiodorense. Nautis turbatis, et suos deos inclamantibus, Ionas securus, et mente quieta persistebat, adeo ut dormiret. Bien conoce Ionas que aquella + la envia Dios para castigarle, que a commovido el mar para prenderle. Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos; y quando

Ion. Cap. 1. 5.

Palac. ibi.

Hiero. T. 5. ibi

Remig. ibi

+ tormenta

Ion. Cap. 1. 12

tantas obligaciones se asisten, quando los marineros se obstentan penitentes, quando llegan a sus oidos sus afectuosas voces no solo no los acompaña en la oracion, sino que descuidado se pone a dormir. Sed mirum apparet (dice el contemplativo Cartusiano) si tempestatem videns insurgere, et agnoscens eam propter suam culpam accidere, non potius dedit se ad orandum corde timorato, atque solicito somnum excludente, quam ad dormiendum, maxime ne occasione ipsius omnes perirent qui erant in navi. Es preciso cause admiracion al mundo, que quando los seglares obran con proceder de religiosos, se entreguen a la diversion los Eclesiasticos: No oís la reprehension que le da el patron de la nave, a Jonas quando duerme? Quid tu sopore deprimeris? Como duermes le dice, descuidado, quando ves que contra nuestras vidas se conjuran los cielos? No oyes nuestras supplicas? No ves nuestras tiernas lagrimas? Pues como te entregas a tan profundo letargo, quando devias acompañar nuestros gemidos? Levantate, y llama a tu dios para que nos ayude, y pues el avito te descubre religioso, no es razon que en lance tan apretado te embarguen los sentidos el sueño, quando el hacer penitencia ha de ser tu principal exercicio. Invoca deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus. O que bien Ruperto! Gubernator, ut naturale est unumquemque instio periculo de alio plus sperare, cum deberet vectores timidos consolari, cernens discriminis magnitudinem excitat dormientem et arguit improvide securitatis commonetque, ut ipse quoque pro virili portione deprecetur deum suum. O que cierto es, que los seglares nos reprehenden con sus obras, pues procedemos como dormidos los religiosos, y quando ellos vigilantes, y penitentes procuran aplacar a Dios con ayunos, y fervorosas oraciones. Exorta autem vehementi tempestate, ita ut periculum esset ne navis mergeretur (dize Josepho) qui

Cartus. ibi

V. 6

Rup. Ibi. Lib. 1.

Joseph. Lib. 9. Antiq. Iudaic. Cap. 11.

516

bernator et nautæ, atque ipse etiam naucleru vota pro incolumitate facie-
bant: Ionas vero solus operto capite iacebat, nihil quemadmodum alii fa-
ciens.

268 Con el castigo, se experimentan ajustados procedimientos; pues lo que el cariño no consigue, suele lograr el açote. Pinta Bargalio un trompo, a quien un muchacho obliga, a dar circulares bueltas con el açote, y lo demuestra con esta inscripcion Peto surgo; dando a entender, que la mocion, y obediencia, se deve a quien le castiga; y que esta como muerto, quando no experimenta el golpe de la mano. Assi lo explica en su Encyclopedia Pisa el Capuchino. Etenim ille trochus iacet, si non erigitur flagello. In huius et nos modum qui decumbimus, si nos flagella non erigant. Cum ergo occurret aliqua molestia, aut ictus flagelli cuiuspiam sic eamus obiam: Feletus excipio ærumna cælitus illapsa, Peto surgo. Qui enim voluptabar in obcenis, immemor Dei, iam exitor his flagellis. Esta differencia ai entre los peccadores, y los Justos (dice Oracio) que estos dexan de peccar, por el amor que tienen a la virtud, y aquellos solo se abstienen por el horror del açote.

Oderunt peccare boni virtutis amore:

Oderunt peccare mali formidine pœnæ

Pero es cierto que todos experimentan en el castigo, mas que natural es progresos. En solo un dia corrio Ionas el grande ambito de Ninive: su circumbalacion era tan dilatada, que en correrla era preciso gastar espacio de tres dias, y con tan breve tiempo, registró Ionas todas sus plaças y muros. Ninive erat civitas magna itinere trium dierum. Et cepit Ionas introire in civitatem itinere dei unius. Este prodigio tan admirable, solo se devio al açote, porque como experimentó el castigo de su desobidiencia, era preciso exercitarse con tanta promptitud y vigilancia. Ninive autem erat adquam pergebat

Margin notes:

El castigo obliga a tener buenos procedimientos.

Pisan. T. 2. Encyclo. Tract. de Sanctis Martii. Sect. 2

Orat. Lib. 1. Epist. Epist. 7.

Ion. Cap. 3. 3. 4

Hiero. T. 5. ibi.

propheta, civitas magna, et tanti ambitus, ut vix triumdiuum possit itinere circumiri (dice San Geronimo) At ille precepti, et superioris naufragii, viam trium dierum unius diei festinatione complevit.

269. Lomesmo se experimenta, enlos procedimientos delos Ninivitas, pues apenas oyen la comminacion contra la ciudad, quando por decreto, y mandato del rei, con asperas y rigorosas penitencias procuran aplacar a Dios. Et pervenit verbum ad regem Ninive: et surrexit de solio suo, et abiecit vestimentum suum a se, et indutus est sacco, et sedit in cinere. Et clamavit, et dixit in Ninive ex ore regis et principum eius, dicens: Homines et iumenta, et boves, et pecora non gustent quid quam: nec pascantur, et aquam non bibant. Et operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine, et convertatur vir a via sua mala, et ab iniquitate, que est in manibus eorum. Hallavanse los Ninivitas con el fallo de Jonas en el ultimo ahogo, y con la desesperacion del peligro, solicito el discurso el mas eficaz remedio, dice Ambrosio. At ecce miseros non deseruit in pavore consilium, et invenit remedium expericulo desperatio. Examinavan sus conciencias, y las hallavan agravadas de culpas, y conociendo su enfermedad, procuran el remedio mas adequado para cobrar salud, que es la penitencia, y publica confession. Ad se ipsos redeuntes (va diciendo Ambrosio) conscientias suas vice iudicantis interrogant, currunt ad propugnaculum penitentie, et confessionis veluto opposito declinant sagittam. Castigan sus cuerpos con abstinencia, porque el ayuno es el que borra las culpas, y postrandose humildes, abaten la sobervia pompa de que blasonavan arrogantes. Induxerunt sibi necessarium perituri ieiunium in ipsis corporibus, animas humilitatis flagello castigant. Ya dexadas las galas con que servian

Exagerando lo que halla la virtud en lo profano, que falta en lo religioso

Jon. Cap. 3. 6. 7. 8. 9

Amb. T. 5. lib. de Penit. Cap. 6.

al fausto, visten aspera gerga, y cilicio tosco; y en lugar de deliciosos a-
romas, llenan su rostro de ceniza, y postrados en tierra, ponen en ella con
toda humildad las voces. Induunt pro veste cilicium, et pro ungu-
entis cinere se aspergunt, ac prostrati humo pulverem lambunt. Con
repetidas lagrimas, hacen a su premeditada muerte las exequias; y el con-
tinuo gemido, es ya la vida donde reciven aliento. Ninguno se avergüen-
za, de que salgan a publica plaça sus culpas; antes lo que ocultava la
carcel del pecho, lo manifestavan en la puerta de los lavios. Reatum suum
gemitibus publicant, et actuum suorum pandunt arcana facinora. Nin-
guno se exceptuó, de esta penitencia comun; la mayor gala de las mugeres,
era el aparato funesto y lugubre. Aun la mesma inocencia, intervino en
el ayuno para el remedio de las agenas culpas; pues les negavan sus madres
el pecho, para que pidiesen misericordia con balvucientes gemidos. Sed
plane illae sordes corporis ornamenta fuerunt penitentis, et vilitas ha-
bitudinis summum fuit decus confessionis: negata quoque sunt ip-
sis alimenta lactentibus, et aetas nec dum propriis peccatis infecta, onera
sustinuit aliena. A los brutos les prohibieron el pasto: la simple ove-
juela, corria a la fuente ansiosa, y aun no la permitian tocar al agua. Ci-
bum suum mutum pecus esurivit, et naturalia pabula brutum animal
non accepit. Por toda la circumbalación de la ciudad, se oia una monstruosa
confusion, pues herian el aire, mesclados los bramidos de los brutos, y los ge-
midos de los hombres. Unus audiebatur per moenia civitatis eiulatus dis-
parium naturarum. En todas partes servian penitencias, todo era gemi-
dos y lagrimas, todos con corazon contrito pedian a Dios misericordia
Per omnia tecta (exclamata Ambrosio) urbis flebilia resonabant lamen-
ta plangentium, et ut semel dixerim; terra mugitus confitentium.

sustinebat. Esta estraña penitencia hizieron los Ninibitas, compelidos dela comminacion de Jonas. Yo juzgo a nuestro Profeta ~~glorioso~~ gozoso, viendo que de su predicacion se avia experimentado tanto fruto. Celando tanto la honrra de Dios, estaria religiosamente ufano, viendo que tan grandiosa multitud se hazia penitentes cultores a su Magestad. Alentaria los (sigo yo) con su exemplo, pondriase delante de todos vestido de un saco, entraria con los demas en la aspereza del ayuno; seria el primero aqui tal quiera penitencia, maceraria sus carnes con asperas disciplinas; alentaria a las afligidas mugeres para impetrar misericordia. Siendo varon religioso, estando a Dios consagrado, siendo del pueblo escogido, viendo a unos barbaros Gentiles, exercitarse en tan estrañas virtudes; fuerça es que tome la pica tan esforçado, exceda en el obrar a sus soldados visoños. Hazelo asi? No. Dexolos en la palestra, y saliendose dela Cidad, para su regalo, empieça a fabricar una choça. Et ingressus est Jonas de civitate, et sedit contra orientem civitatis: et fecit sibimet umbraculum ibi, et sedebat subter illud in umbra, donec videret quid accideret civitati. A buen tiempo vusca la conveniencia, quando oye tan repetidos clamores, y quando los Ninivitas penitentes, estan haciendo guerra a su carne. Acuerdese que offendio a Dios con su desobediencia, [illegible] irrito con su fuga, pues acompañe a esos fervorosos penitentes, para que con su exemplo se estimulen, porque parece mal que un profeta con predicamentos de religioso, vusque el regalo, quando un rei idolatra, solicita con profunda humildad su desprecio, quando su mayor delicia es el ayuno, y quando la regia purpura se reduce a un aspero silicio. Mui lexos esta (dice el doctissimo Gaspar Sanchez) de hacer penitencia, cubriendose de ceniça, quando procura la delicia dela choza. Et fecit sibi met umbraculum sibi (dice el docto Jesuita) Longe erat Jonas

Ion. Cap. 4. 5

Sanch. ibi.

<u>ut cineream amaret, et saccum quando umbraculum sibi quærit et quietem, et ad ieiunantium et sagatorum societate discedit.</u> ¡O que mal visto hace a Jonas buscar las conveniencias, a vista de tan penitentes lagrimas! Y siempre parecerá proceder monstruoso, si los Eclesiasticos lisongean con diversidad de platos el apetito, quando los seglares se dedican al penitente ayuno.

~~269~~ 270 ¡Que poca subsistencia tiene la felicidad humana, pues su duracion suele reducirse al parentesis de un dia! Pinta Alciato a una humilde calabaça, que arrimada al tronco de un pino, en breve tiempo escaló sus mas encumbrados pinpollos. Ufana vivia con su hermosura, y juzgandose perpetua, ofrecia a los demas arboles enriquecerlos con su gala, y adornarlos con su verde pompa. Pero viendo el pino su desvanecimiento, le dió en los ojos con el desengaño. No te juzgues (le dixo) como objeto de la invidia, pues ya viene el invierno, y te despojará de tu belleza, y ocasionará a todos escarmientos y lastimas.

Tienen poca perseverancia las humanas dichas

Alc. Emblem. 124

Aeriam propter crevisse cucurbita pinum
Dicitur, et grandi luxuriasse coma:
Cum ramos complexa, ipsumque egressa cacumen,
Se præstare aliis credidit arboribus.
Cui pinus, Nimium brevis est hec gloria: nam te
Protinus adveniet, que male perdet hyems.

Esta pension tienen las felicidades de este mundo, pues apenas dan permiso a que las gocen los ojos. ¿Quien no se admira viendo a Jonas tan gustoso, y alborocado con aquel verde pavellon ultimo alivio a sus fatigas? Hizo una agreste choza para defenderse de los intensos rayos del sol, y al mesmo tiempo crió Dios una yedra, para que su frescura, y en-

yenta texidas ramas acrecentase su commodidad. Que gustoso! Que ale-
gre se hallava el profeta en tan deliciosa estancia! El jubilo se conocia en
el rostro, y lo manifestava en los labios. *Lætatus est Jonas super hederam,* Jon. Cap. 4. 6
lætitia magna. Pero en breve separo marchito toda esta belleza un vil gu-
sanillo. Ya Jonas desconsolado se aflige, y privado de este corto alivio
se desea la muerte. *Et petivit animæ suæ, ut moreretur.* Con que brevedad V. 8
pasa del gusto al llanto! Poco a servir con la felicidad alegre, y ya desva-
necida, se lamenta triste. *Bene irascor ego usque ad mortem.* Si no hizie- V. 9.
se fincia en felicidad transitoria, no hallaria falsas sus esperanzas: mas
como las pone en lo que esta caduco, esperimenta que con brevedad llora su ma-
logro. *Verum quia res seculi (dice Rivera) quæ dum possidebantur, mag-* River. ibi
næ et quasi perpetuæ videbantur, tunc demum homines discunt,
quam sint vanæ, et fluxæ, cum subito amittuntur.

27I. Bien que sienta Jonas perder aquella commodidad, una muestra tan-
to enfado no parece se funda en razon. Que una vil planta se agoste, es bas-
tante para desear la muerte? Que mas demonstracion podia hazer, vi-
endo arresgada su vida y opinion? La que tiene mas misterio su enfa-
do, tiene mayor motivo su enojo. En el se carga la pena conocio, corresponde
su profetico (dice San Jeronimo) que la conversion de los idolatras, uale
desea destruccion de los Israelitas, y asi afirma que es justo su enojo, y
razonable su sentimiento. *Super salutem gentium non dolebat* Hieron. F. 5. ibi
(dice la sagrada pluma) *hic autem postquam insiccata cucurbita*
artilt Israel: et cum distintione interrogatur. Bene irasceris tu su-
per hederam? confidenter respondit, et dicit: Bene irascor ego, vel con-
tristor usque ad mortem. Pues en que se funda, en tener por cierta la
destruccion de los Israelitas? En que en Israel, y Ninive vieran

mesmo tiempo, procederes monstruosamente contrarios (dice San Efren Syro) via a los idolatras hacer penitencia, y al mesmo tiempo los del pueblo de Israel entregados a torpes, y sensuales delicias. Ya en Ninive no se descubrian sacrilegos sacrificios de animales; solo a Dios hacian oblacion de sus afligidos corazones. Que el rei fue el primero, que vistio grosero saco, y se mortifico con la aspereza del ayuno; y en esa mesma occasion los Israelitas se deliciavan con banquetes, dando de mano al exercicio de las virtudes. En Ninive se demolian iniquos altares, y los Israelitas erigian obcenas aras a los falsos dioses. Esto fue quien occasionó su sentimiento, quien sacó lagrimas a sus ojos, y vivas quexas a sus labios. Filius Nembrod strenui gigantis, a ferarum cede desistens, pravas affectiones vulnerabat, et pro bestiis, turpia iugulabat peccata, externis que feris relictis, internam perimere studebat improbitatem. Pro gloria et honore curruum, pedibus per urbem incedebat omnes qui ad penitentiam studiosse impellebat. Accedebat rex ad vicos civitatis, ut ex ipsis peccatis sordes ablueret. Humiliter incedebat, et presidium ipsemet civitatis sibi subiectæ ne corrueret fiebat. Videbat ista Jonas (prosigue el Santo) et vehementer obstupuit: cepit que admirari alienigenarum filios. Videbat bona Ninivitarum opera, atque virtutes: et illacrymans lugebat super Abrahe semen in fide iustificatum, et super Jacob, quod fornicatum erat a Domino. Cernebat incircumcisos corda scindentes, et circumcisos in duritia cordis perseverantes. Esto conoçio Jonas en el agorarse la ayeda, y esta precisó le occasionase sentimiento ver que quando los Gentiles se exercitavan en diversas virtudes. Los Israelitas desenfrenados, corriesen al mesmo tiempo impetuosos por las sendas de sus vicios. Estos monstruosos procederes reduxeron toda su atencion en admiraciones.

S. Efre. Cyr. Ser. in Jon. et depen. Ninivitarum

Videbat ista Ionas et stupuit. La mesma admiracion causa ver alos marineros entregados alas lagrimas, y al riegalo del sueño a Ionas Dormiebat sopore gravi.

Idea 30. §. 11. V. 5.

272 Que para que los bienes del mundo no causen exesivo dolor al dexarlos, no se les deten[er] mucho amor al poseerlos

La compañia, es el total alivio delas penas, y la soledad motivo delas congoxas

La compañia es el total alivio delas penas; como la soledad irremediable desconsuelo del atribulado. Asi lo dice el divino Espiritu por el Ecclesiastes. Melius est ergo duos esse simul, quam unum: habent enim emolumentum societatis suæ: Si unus ceciderit, ab altero fulcietur. Væ soli: quia cum ceciderit, non habet sublevantem se. Al solo, le suppone caido, y sin esperança de remedio, porque las calamidades, afliciones, y desdichas, son consequencias que se siguen al desampato. Rursum cum ceciderit (dice Cornelio) significat infallibilem casum, et lapsum: porque donde falta la compañia amigable, parece infalible lo ruinoso del accidente. Eso significa aquel proberbio Hebreo Aut societas, aut mors. Por esa causa hiço naturaleça al hombre sociable, y al paso que la soledad aborreçe, con nativa appetencia, busca compañeros, y amigos, no solo para divertirse, sino para el desahogo, y consuelo en las precisas calamidades, y afliciones. Quomodo solitudo inedia est (dixo Seneca) sic indulgetur appetitio societatis. Quomodo hominem homini natura conciliat, sic inest huic quoque aet stimulus, qui nos amicitiarum appetentes faciat. Dela compañia se sigue una mutua conveniencia, porque como se attiende al comun emolumento, unos, a otros se dan las manos Conveniunt enim homines emolumenti

Ecclesiast. Cap. 4. 9

Corn. a Lap. ibi

Senec. Epist. 9

Arist. L. 8. Ethic. Cap. 9

alicuius causa (dixo Aristoteles) et ut aliquid suppeditent, quod ad vitæ usum cultumque pertinet. Los que militan de vaxo de una vandera, y los que surcan el mar en una mesma nave se hacen un cuerpo, para salir sin riesgo en el mayor peligro, y asi se mira, como conveniencia propia la del compañero. In iisdem rebus, ut initio dixi (dixo el mesmo) versari amicitia et ius videtur. Quippe cuius in omni societate et amicitia certa natura. Itaque amicos appellant eos, quibus cum una et navigant et militant: itemque eos quibus cum quampiam aliam ineunt societatem, quandiuque illi homines inter se communione aliqua consociati sunt, tamdiu, quoniam iuris etiam communio, amicitia permanet. Et proverbium illud recte, Amicorum bona communia, quando quidem amicitia in societate consistit. Con esta sociabilidad gustosa, navegavan a Tarsis los Iopitas, quando enlutandose el cielo con pardas nuves, dava muestra de una tempestad horrible. Sopla el viento furioso, el mar se encrespa sañudo, y con repetidos contrastes amenaça al infeliz vagel desdichado naufragio. Todos uniformes acuden a las faenas, y todos al cielo claman, pidiendo misericordia. Et clamaverunt viri ad deum suum. Ninguno se escusa, porque a todos amenaça la tormenta, y en tan evidente desconsuelo les sirve de alivio la ayuda que tienen unos de otros. Prosigue la borrasca, y por ultimo remedio sacrifican a Neptuno sus haciendas, arrojando al mar sus mercancias. Et miserunt vasa, que erant in navi in mare. Notable uniformidad, pues aviendo tantas voluntades solo se halla un sentir! Batallavan con el riesgo, y pretendian vencerle, constantemente unidos.

Arist. ubi sup.

Ion. Cap. 1. 5.

Ion. Cap. 1. 5.

273 ~~275~~ Pero me causa admiracion, ver con quanta presteza echan los fardos al mar. Parece que para que quedase boyante el navio, vastava aligerarle de lo mas pesado, reservando lo precioso; y cosa alguna perdonan, todas

Las mercancias, como condesprecio, las entriegan al rigor delas aguas. Ahora hagamos aqui punto, y vamos al Capitulo 4. y hallaremos anuestro Sancto Profeta notablemente afligido, porque se secó la yedra, en cuya sombra estrivava, el todo de sus delicias; pues preguntandole Dios, si era justo si enojo: *Putas ne bene irasceris tu super hedera*. Respondio con desabrimiento, que su sentimiento era justificado: *Bene irascor ego usque ad mortem*. Con mucha razon me quexo (dixo) puesto do mi cau-dal se reducia, a una pobre choça, y un vil gusanillo me privó de esta conveniencia. No es notable el caso, que los mercaderes echen al mar sus tesoros, y que no muestren por esta ocasion el menor sentimiento, y que Jonas se congoxe por una cosa tan leve? Donde esta la tolerancia, si tan sin occasion se aira? Al mesmo Dios se da repuesta tan aceda, quando con humildes obsequios solicitan su piedad hombres idolatras? Estos no hacen caso de todas sus mercancias, y Jonas se aflige tanto por aver perdido una pobre tienda? No veis (dice Gaspar Sanchez) que todo quanto ai en el mundo se pospone a la vida. Que mucho es que los pilotas arrojen al mar sus fardos, si juzgan estriva su remedio en aligerar el navio. *Cum de vita agitur facile contemnuntur omnia*. Asi avia de ser, si obrasen los hombres segun el dictamen del coraçon; porque la vida es la mas estimable joya, y sin ella faltan todas las conveniencias; mas no obstante nuestro profeta, con su injusto enojo, da a entender lo contrario. *Melius est mihi mori, quam vivere*, dixo. Luego hace mas aprecio de aquella pobre choça, que de la vida? Luego los mercaderes proceden con mas corduna, pues por conservar la vida, echan al mar sus haciendas? No ai duda. Qual, pues, será la causa, que hombres barbaros,

Jon. Cap. 4. 9

V. 9

Sanch. ibi

Jon. Cap. 4. 8

con tanta perdida ~~[tachado]~~ seobstentan cafidos, quando un varon religioso por cosa de tan poca importancia muestra tanto sentimiento? El mesmo texto lo insinua: pues aunque aquellos se envarcaron con intencion y deseo de multiplicar la hacienda; con todo regularon por la razon la codicia, no permitiendo se apoderase del alma: por esa razon no se les oye un suspiro, a vista de tanto malogro. No se dice que con tan grande perdida se entristecieron, porque tan poco se nota tenian mucho amor a sus tesoros, quando los gozaron. Pero la yedra, fue el todo del cariño de Jonas, aquella verde estancia, fue el colmo de sus delicias. Apenas vio aquellos entretegidos lazos, y que le servian de agradable toldo, defendiendole de tan activo incendio, quando se reconoció su gusto, bosando la alegria por los labios: *Letatus est Jonas super hedera, Letitia magna.* Pues por esa razon fue tan excessivo su sentimiento, que quisiera mas perder la vida, que ver seca aquella planta, ultimo alivio a sus fatigas, y desahogo a sus congojas. *Petivit anime sue ut moreretur, et dixit: Melius est mihi mori, quam vivere.* Quan del intento Aponte! *Cum ira et rancore deperditur; quod cum nimio amore, inordinate que voluptate possidetur, propter quod scriptum est: Fugite umbram seculi huius.* Lo que desordenadamente se ama quando se posee, es preciso toque muy en el alma quando lo quita alguna fatalidad. Jonas prorrumpe en quexas, porque se agostó aquella planta donde avia puesto toda su afision, y los mercaderes no muestran sentimiento quando arrojan al agua toda su hacienda, porque no les avia avasallado la voluntad.

Ion. Cap. 4. 6.

Apont. T. 1. in Cant. Lib. 4. Exort. 26. §. 1

274 Con mucha prudencia y cuidado se ha de poner el iugo sobre agenos ombros, porque no descaescan con el excesso. Antes de imponer la carga, se an de pesar las fuerzas, porque no desmayen con la intolerable

Nopone Dios sobre nuestros ombros mas carga, de la que pueden tolerar nuestras fuerças —

fatiga. Probame Domine, et tentame, decia David a Dios. Nose escusa de Psal. 25. 2 entrar en la batalla, solo si quiere exeda la lucha, a lo que pueden tolerar sus fuerças. Prius vires inspice (Explica Casiodoro) et tunc ut fuit valeo tentari permittit. Casiod. in Illo. ibi Escusada, parece, podia estar esta supplica, pues (como dice el Apostol) quando Dios permitte al demonio esta licencia, es llevando en su mano la sonda. Fidelis autem Deus est, qui non 1. Corinth. Cap. 10. 13 patitur vos tentari supra id quod potestis. Idest (Explica San Anselmo) Anselm. ibi non permittet ulla mensuram vestrarum virium excrescere pondus alicuius tentationis. Nisi enim misericors Dei cum viribus tentamenta modificet, nullus profecto est, qui malignorum spirituum tentationes non corruens portet. Procura siempre el comun enemigo destruir al hombre, y quando le ve en la virtud mas probecto, le hace mas activa bateria con sus infernales trabucos. mas Dios con su infinita misericordia no da permisos a este Leon sangriento a que exeda en las armas, sino que las mensura, segun que reconoce tiene el hombre la fuerça. No as visto a mi siervo Job (dice Dios al demonio) hombre tan Justo, y en todas las virtudes tan perfecto, que no ai otro que le iguale en todo el mundo? Asi es, Señor (respondio el comun enemigo); pero solo en el se descubre, el ser buen correspondiente. Que muncho es, Señor, que continuamente os alabe, si cada dia le colmais de favores. Conoce, le multiplicais la hacienda, y asi no es muncho que agradecido os rinda las devidas gracias. Suspended (para saborearle) la mano: y conocereis al toque de la tribulacion, quan pocos son los quilates de su virtud; y al perder de su hacienda, a de titubear su constancia, y a mis repetidos impulsos vereis que viene a tierra, la que parecia incontrastable roca. No se a de hacer el Juicio a vista de la felicidad, sino a la exa-

examen dela tribulacion; permitidle atribulado, y le espeirimentareis nada cufrido: porque como es el interes quien le mueve, es preciso se olvide al primer golpe. Paraque conoscas tu engaño (le dice Dios) y para que sepa todo el mundo la solida virtud de mi siervo, disponed de todo lo que tiene a tu gusto. Quitale los hijos, destruyele su hacienda, mas esto a de ser

Iob. Cap. 1. 12.

de suerte que no toques en su persona. *Ecce universa que habet, in manu tua sunt: tantum in eum non extendas manum tuam.* Parece que Dios desconfia del valor de su siervo, pues quarta la jurisdicion a su enemigo. Si despues se la de entregar tambien la persona, si save lo a de poner en un muladar todo cubierto de llagas, porque razon ahora lo reserva? Pongalo de una vez todo en sus manos, para que sea mas plausible el triunfo. Es no, dice el Magno Gregorio, no se a de poner al principio toda la carga, ni a de ser mas el peso de lo que piden las fuerças. *Substantiam prodit* (dice) *sed tamen corpus protegit: quod quidem post modum tentatori traditurus est, sed tamen non simul ad omnia relaxat hostem, ne undique feriens frangat civem. Mala enim cum multa electis eveniunt, mira conditoris gratia ex tempore dispensantur: ut que coacervata perimerent, possint diversa tolerari.*

Greg. Magn. Lib. 2. Moral. Cap. 7.

275 Con este quartado permiso, empeço a disponer sus infernales baterias el demonio. Y viendo estavan todos los hijos de Iob en un banquete derrivó la casa, y a un mesmo tiempo les quitó la vida, y les dio lastimosa sepultura. Que noticias tan sensibles fueron las que llegaron a los oidos de su padre! O que crudo, y desapiadado golpe! pues no solo el lamentable fracaso, lastimó aquel diamantino pecho, sino el modo con que lo refiere el imprudente nuncio. *Filijs tuis et filiabus vescentibus et bibentibus vinum in domo fratris sui primogeniti, repente ventus*

Iob. Cap. 1. 18. 19

vehemens irruit a regione deserti, et concussit quatuor angulos domus, quæ corruens oppressit liberos tuos, et mortui sunt. Sanctes Pagnino leyó Cecidit super pueros, et mortui sunt. Los Setenta: Cecidit domus super parvulos tuos, et mortui sunt. Grandes eran ya los hijos de Iob, pero para que se agrave su pena, y sentimiento, los llama parvulos, y muchachos, dice Chrysostomo: En verbum fictum potens excitare fletum, non dixit super filios tuos, sed super pueros: ut simul audiens, misericordia vulneretur, atque miserabundus compassione flectatur. Las palabras tiernas, hieren y lastiman mas el alma, y para que sea mas grave su sentimiento, y para sacarle las lagrimas a los ojos, llama en esta occasion muchachos a sus hijos. ¿Que hace Iob con tan lastimosas noticias? ¿Prorrumpe en quexas? ¿Se le oye un suspiro? ¿Se ven humedecidos sus ojos? No, antes bien rompiendo sus vestiduras, y postrado en tierra dio gracias al altissimo con estas humildes palabras: Nudus egressus sum de utero matris meæ, et nudus revertar illuc: Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini benedictum. ¿Ai roca mas incontrastable, a tan repetido, y lastimoso golpe? ¿Es posible Iob que tan poco os merecieron vuestros hijos, que a vista desta desgracia no os devan un sollozo, en demonstracion de vuestro sentimiento? No menoscavara vuestro triunfo el llanto, antes sera mas ilustre la gloria, haciendo demostracion de vuestra pena, pues crece el merito al paso de la tolerancia. Que no os cause dolor la perdida de tanto ganado, no me admiro, si que no os mueva a excessivo dolor la desgracia de vuestros hijos. Llorad pues, no tanto porque la segur villana, tale flores quando empeçavan a gozar las primeras caricias, ya rucillos de la aurora, quanto por la fatalidad con que rindieron las vidas, pues su mismo palacio les sirvió de infelice, y lastimoso sepulchro.

Sanct. Pag.

Septuag.

Chrysost. f. 1. Ho. 3 de Pacient. Iob

V. 21.

Orig. lib. 1. in Iob

Suspira, inquit, o homo (refiere Origenes) diria el nuncio admirado) et lachrima o Iob, tametsi non, inquit, ob hoc quod tales perdideris filios, saltem vel quia tam lamentabili morte mortui sunt, vel quia ita miserabiliter de vita exierunt. Pues quetus hijos an muerto y niegas los ojos al llanto? Filij tui mortui sunt, et quid expectas ut non lugeas? Considera aquellos delicados miembros, ya mesclados con las piedras, y polvo; y que sucedió esta ruina, quando con todo gusto se estavan brindando con el nectar de la copa. Cum lapidibus comminuti sunt, cum pulvere commixti sunt. Carnes eorum cum sanguine, et ossibus, cum ipsis etiam visceribus comminute sunt. Fratum cum sororibus, et sororum cum germanis omnium comminutio simul cum ipsis ante positis cibis commixta est, omnium nihilominus viscerum cibus cum ipso vino quod in manibus habent commixtus est. Y que hace Iob a vista de

Chrysost. T. 1. Ho. de Abrah. et Iob

tantas desgracias, pregunta Chrysostomo? Quid igitur fortissimus ille? Quid vidar ille inclytus? Sanguitoso da gracias a Dios por esta perdida, como se las dava quando se via dueño y padre de tan numerosa familia. Habens filios gratias agebat (te responde el mesmo Sancto) ablatis eis non minus gratus est. Quando le digeron a Iacob, que una fiera avia despedaçado a su hijo Ioseph no solo se entregó del todo al llanto, sino que no

Gen. Cap. 37. 34

quiso admitir ningun consuelo. Scissis que vestibus, indutus est silitio, lugens filium suum multo tempore. Vistiose un silicio tan aspero como lugubre, y se determinó a permanecer con este trage triste, hasta la

V. 35.

muerte. Noluit consolationem accipere, sed ait: Descendam ad filium

Oleast. ibi. ad Lit.

meum lugens in infernum. Asi explica Oleastro este texto. Idest, usque ad sepulchrum: Et est sensus. Lugendo filium meum, descendam ad sepulchrum, seu usque quo sepeliar lugebo filium meum. A lo menos, oc=

casion tenia Iacob, para sentir la muerte de Joseph, pues le quedava su hacienda libre, y otros hijos con quien consolarse: pero Job se halla pobre, solo, desamparado, y sin hijos. Pues como Iacob siente con tanto extremo la muerte de Joseph, pues hasta verle no se enjugaron sus ojos, y la de tantos no le quista a Job un suspiro? No veis que Iacob amava a Joseph con todo extremo, y que era el total alivio de sus años. Aviale en la vejez engendrado, y por esa razon (y por sus muchos meritos) le queria mas que a todos los otros hijos. Israel autem diligebat Joseph super omnes filios suos (dice el Sagrado texto) eo quod in senectute genuisset eum. Pues si el amor que le tenia era tan grande, que mucho es hiciese con la noticia de su muerte tales demonstraciones. Descendam ad filium meum lugens in infernum. Pero Job, aunque queria, y estimava a sus hijos como padre, no era el amor con exeso: tan desasido estava de todas las cosas del mundo, que aun tan amables prendas no avian tomado total posesion de su pecho. Pues si Job no ama con exeso a sus hijos, quando los goza, es preciso se lle a la pena los lavios quando un fracaso se los quita. De no aver hecho Job alguna demostracion de sentimiento por la perdida del ganado, infiere el Magno Gregorio, estava totalmente desasido de todas las cosas del mundo. Nunquam (dice el Sancto) quippe sine dolore amittitur, nisi quod sine amore possidetur. Itaque dum substantia magna describitur, et tamen paulo post patienter amissa perhibetur, quam sine dolore constat quia sine amore possedit. Lo que con extremo se ama, quando se pierde, con extremo se llora: mas si no se lleva todo el afecto lo que se posee, aunque lo usurpe la mayor desgracia, no tendra cavida el dolor. Iacob llora sin consuelo la fatalidad de Joseph su hijo, porque era el todo de su gusto; Pero como Job con exeso a los suyos no los ama, no es mucho no haga extremos...

Gen. Cap. 37. 3

Greg. Mag. Lib. 1. Mor. Cap. 4

avista desuperdida; porque *Nunquam quippe sine dolore amittitur, nisi quod sine amore possidetur.*

276. Quien enlos casos difficultosos segovierna porsupropio capricho, se expone, acometer munchos yerros; porque como dice Quinto Curcio, enlas cosas propias, nosetiene tanta expedicion como enlas agenas: *Insuo quisque negotio hebetior est, quam inalieno; turbida enim sunt consilia eorum, qui sibi suadent.* El esforçado mancebo Belerofonte seresolvió asalir acampaña contra la trisorme Chimera, porque su inocencia, le dava seguros dela vitoria: El empeño era difficultoso, mas pidiendo consejo alos dioses, lehicieron montar enel alado pegaso, con cuya industria, pudo triunfar deaquella monstruosa bestia. Hace Alciato Emblema deeste caso, para persuadir quanto importa, valerse enlas materias arduas deconsejo. El titulo es *Consilio et virtute Chimeram superare*, y lo explica enestos versos

> *Bellerophon ut fortis eques superare Chimæram*
> *Et Lycii potuit sternere monstra soli,*
> *Sic tu Pegaseis vectus petis æthera pennis,*
> *Consilioque animi monstra superba domas.*

Quien pide parecer, seobliga asugetar, alageno dictamen susentir; porque quien egecuta locontrario, da aentender que el solicitar el consejo, nofue dictar elacierto, sino porhallar aprobacion y desugusto, y es humildad soverbia, dirigir solo acalificar sudeseo. Lapregunta *Non recipit stultus verba prudentiæ* (dice Salomon enlos Proverbios) *nisi ea dixeris quæ versantur incorde eius.* El ignorante noespara que el consejo se funde enrazon, sino enque se conforme consuvoluntad. Desea el apasionado que le hablen algusto, y aese fin quiere se dirija elconsejo *Nisi*

Quint. Cur. Lib. 7.

Alciat. Emb. 14

Proverb. Cap. 18. 2

Quien no pide consejo enmaterias difficultosas, seexpone atener munchas faltas.

Algunos no buscan enel consejo eldesengaño, sino elapoyo desugusto

ea que versantur incorde eius; Complacent: añidio la inter lineal. Con Glos. inter lin.
ganandose assi aquel mancebo, que refiere San Mattheo;
deconseguir la gloria. Mas como no se puede alcançar el fin sin poner
los medios, pregunta a Christo, con que medios, podia conseguir este celes-
tial tesoro? Con guardar las leyes Divinas (le respondio Christo) lograras
lo que deseas. Señor, replicó el mancebo, con esa attencion è vivido desde
mis primeros años; veo si esta otra cosa para lograr mi pretensa? Pues
si quieres conseguir el colmo de las virtudes, (le replica el Divino Maestro)
vende toda tu hacienda y data a los pobres, y despreciando las vanas pom-
pas del mundo, sigue por el camino de la perfeccion mis vestigios. Si vis Matt. Cap. 19. 21.
perfectus esse, vade, et vende ~~omnia~~ que habes, et da pauperibus, et
habebis thesaurum incelo: et veni, sequere me. Oyó esta repuesta, y sin
replicar palabra, se fue llevando el coraçon occupado de estraño pesar i
melencolia. Cum audisset autem adolescens verbum abiit tristis. Nota- V. 22
ble resatino! Pide consejo, y se entristece, porque la repuesta no es con-
forme a su gusto? Consulta, no para saver la verdad, sino para que se a-
fiançe su opinion. Queria ser perfecto con manutencion de su hacienda,
y se enfada, viendo no era segun su dictamen aquella doctrina. Iste ado-
lescens significat (dice el Cardenal Hugo) eos, qui querunt consilia,
et contristantur, si sibi non placeant. Proverb. 18. Non recipit stultus
verba prudentiæ, nisi ea dixeris, quæ versantur in corde suo. No busca
en el consejo, el desengaño, sino el apoyo de su gusto.

271 ~~27~~ Bien; pero de que se entristece, quando la repuesta de Christo le
dá bastante occasion para alegrarse? No le obliga a ser perfecto, pues
lo dexa a su voluntad y gusto. Si vis perfectus esse. Luego no ai motivo
para tanta tristeça, supuesto no es obligatoria esta dotrina? Lo que pre-

V. 17

tende, es solo salvarse. *Qui boni faciam ut habeam vitam eternam?* y le respondió el Divino maestro, que el medio para conseguir el celestial tesoro, es observar con toda rectitud los mandatos. *Si autem vis ad vitam ingredi, serva mandata.* Pues si vivio en esta observancia, desde su adolescencia

V. 20

Omnia hæc custodivi a iuventute mea. Luego puede estar gustoso, pues con poco travajo, conseguirá las delicias del cielo? Pues de que se entristece, quando se le dá tanto motivo para alegrarse *Abiit tristis?* Si gozando de sus posessiones y riquezas, puede conseguir con todo descanso la gloria, en que se funda tan estraña melencolia, que le obliga a bolver grosero las espaldas? No veis que le hirió el coraçon el oir que renunciase sus posesiones, *Vade, vende que habes, et da pauperibus;* pues eso fue bastante para entristecerle, y afligirle.

V. 22

Cum audisset autem adolescens verbum, abiit tristis: erat enim habens multas posessiones; pues aunque aquel fue solo consejo, y no mandato; como era rico, y tenia desordenado afecto a su hacienda, solo imaginar era factible el dejarla, fue bastante motivo para su tristeza. Digamoslo

Chrysost. T. 2. Ho. 64. In Matth.

Chrysostomo. *Perspice igitur quanta huius passionis vis sit, cum magna dives ille Christum letitia adiisset, ita suffusus, atque obrutus fuit, quia eiiciendam pecuniam esse audivit, ut nec respondere quidem potuerit, sed tristis, ac mestitia pressus decesserit.* Aunque la doctrina de Christo, devia ser el todo de su gusto, pues sin dejar su hacienda podia lograr el cielo; el desordenado afecto que tenia le entristeció solo por entender era factible dejarla.

Corn. Jan. C. 100 Concord. Evang.

Quamvis valde avidus esset adolescens iste perfectionis (dice Cornelio Iansenio) *tamen divitiarum quas possidebat abundantia et amor, non permisit eum amplecti quod volebat.* Quando con exceso se ama lo que se posee, aprisiona con-

doradas cadenas la voluntad, y miserablemente cautiva, vive tan infelizmente, entre estos oppuestos tan gustosa, que solo entender puede dexar este desdichado yugo, haze con grande actividad el alma. Luego gran de conveniencia será vivir desasido de todas las cosas del mundo, pues no se sentirá tanto dexarlas, si no fueron el todo de su gusto al posseerlas. Ionas se muestra estrañamente enojado, quando no yo la yedra un vil gusanillo *Melius est mihi mori quam vivere*, pospuso la vida, a aquella leve conveniencia, por el afecto que tuvo a su sombra. *Letatus est Ionas super hederam*: pero como no se descubre en los mercaderes demasiado amor a sus teros, por evadirse del peligro arrojan al mar los fardos *Miserunt vasa, que erant in navi, in mare*.

Idea 6. Literal, y explicacion del texto del Profeta Ionas

Et accessit ad eum gubernator, et dixit ei: Quid tu sopore deprimeris? surge, et invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus. V. 6

1 Que solicito, que diligente discurriria el patron de la nave, quando acosada del viento, y de las olas estava a riesgo de naufragar con tan desapiadada tormenta. Asistiria a todas partes, porque por razon de su cargo avia de acudir personalmente al remedio para obviar el peligro. No se necessita de su presencia, en tiempo de la bonança, solo quando amenaça el riesgo se vale del arte, de la maña y de la industria. Aqui solo se conoce el perfecto nautico, pues el no perder en tanta calamidad las vidas se deve a su desvelo y estudio. Asi lo dice San Ambrosio exponiendo aquellas palabras *Docebo iniquos vias tuas* del Psalmo 50. *Ille precipuus est gubernator, qui scrupuloso in litore navim gubernat.* Y en el Octonario del Psalmo 118 expli- S. Ambrosius

explicando aquel texto *Paratus sum et non sum turbatus*, dice lo siguiente: *Sed gubernator ille melior est qui in tempestate navim gubernat. Rege igitur te ipsum, quando turbatur animus, mens fluctuat. Laudaverim virtutem gubernatoris, qui nullas procellas senserit et cursum navigii direxerit nulla tempestate iactatus? Sed illum laudaverim, qui adversus ventos renititur, insurgit adversus fluctus, non timet vel cum in altum elevatur undis navigium, vel cum ad profundi ima deponitur.* O! qué tan disciplinado a de ser quien en este arte se exercita, pues si exponen sus vidas todos al riesgo de lo fragil de una tabla, es afiançados en la practica de su ciencia. Por esa causa mandó Platon en una de sus leyes, que ninguno exercitase dos artes, principalmente quien se exercitava en el nautico, porque dependiendo de esta ciencia la salud publica estuviese en ella bien industriado, sin que otra occupacion le hurtase las atenciones, y el tiempo. *Ut gubernatorem quisquam opificio ulli operam navet. Quippe cui hoc tributum est a natura muneris ut publicam civitatis salutem, et publicum ornamentum tueatur, atque adeo non perfunctoria opera satis ei sit ad tanti muneris procurationem. Duas autem artes, aut duo munera commode tractare non potest illa humana natura. Nemo etiam, vel uni arti satis vacare potest, et simul aliam exercenti preesse. Hoc igitur in nostra republica, firmum, ratum que sit; itaque velut primordium primatur, ut ne quis duabus rebus una vacet, veluti ne quis faber ferrarius lignariam artem exerceat.* Casi juzgo que por esta causa, solo en esta occasion le da el sagrado texto titulo de Gobernador. *Et accessit ad eum gubernator*, porque como ciéntifico attendia con grande cuidado a las faenas, procurando con su industria que el vagel salga ileso de tan fuerte tormenta, y de tan horrible borrasca.

Plat. lib. 8 de legib.

2 Bien conoció el Patron, como tan experto, que el aire, y el agua le amena-

caran infelice naufragio, pero su animo no descaece con el rigor delas adversidades, porque conoce se suele pasar ala bonança en braços dela tormenta. Que bien lo notó el Estoico Cordoves. Multa intervenerunt, quibus vicinum periculum, vel prope ad motum, aut subsistat, aut desinat, aut in alienum caput transeat, incendium ad fugam patuit, quosdam molliter ruina deposuit; habet enim mala fortuna levitatem, nulla autem causa vite est, nullus miseriarum modus si timetur quantum potest. Hic prudentia prosit; hic robore animi evidentem quoque metum respue: nihil tam certum est ex his que timentur; ut non certius sit et formidata subsidere, et sperata despicere. Y en otra Epistola. Desinit morbus, incendium extinguitur, ruina quos videbatur oppressura deposuit: mari quos hauserat, eadem vi qua sorbebat eiecit incolumes, gladium miles ab ipsa perituri cervice revocavit. Tambien lo advirtió Casiodoro. Mundanis (dice) siquidem rebus nascitur de adversitate prosperitas: et homines cum ledere cupiunt, beneficia frequenter impertiunt.

Senec. Epist. 13

Senec. Epist. 30

Cassiod. Lib. 4. Epist. 48

Mostró el patron en su constancia la virtud expecial dela fortaleza, porque hizo fineça para el remedio, en las evidencias del peligro. Diçelo asi el Angelico Doctor. Aliomodo potest accipi fortitudo secundum quod importat firmitatem animi in sustinendis et repellendis his in quibus maxime difficile est firmitatem habere, scilicet in aliquibus periculis gravibus. Unde Julius dicit in sua Rhetorica, quod fortitudo est considerata periculorum susceptio, et laborum perpessio. Et sic fortitudo ponitur specialis virtus: utpote materiam determinatam habens. El mayor de los peligros es el perder la vida, y quien en la ocasion no se aparta delo que el dictamen dela razon dicta, da a entender asiste en su pecho la virtud dela fortaleza. Tambien es este sentir de S. Thomas. Et hoc etiam (dice) ad rationem virtutis pertinet, ut respiciat ultimum. Maxime autem terribile inter omnia corporalia mala est mors, que tollit omnia corporalia bona. Unde Augustinus dicit in lib. de moribus Ecclesie, quod vinculum corporis, ne concutiatur atque vexetur labore, vel dolore,

D. Thom. 2.2. Quest. 123. Art. 2

D. Thom. 2.2 Quest. 123. Art. 4

neausferatur autem atque perimatur, mortis terrore animam quatit. Et ideo virtus fortitudinis est circa timores periculorum mortis. Con este cuidado hollando la cerviz del riesgo, asistia el patron a todas las faenas, y discurriendo por todos los ranchos llegó al de Ionas, y viendolo dormido, le despertó y dixo estas palabras.

3 Quid tu sopore deprimeris? Como (le dize) con tanto descuido y descanso duermes, quando descubres la turbulencia de los mares? Es tiempo de entregarte al ocio, quando clamorea con los silvos de las lonas el peligro? Asi lo dice Tertuliano.

Tert. Carm. de Iona

Hunc simul undiseci qui cogit munia proræ,
Pace soporatum placida requiete superbum
Institit impulsans, quid ait discrimine in isto
Somniare cupis, tantaque inturbine portum
Solus habes? Non unda operis spes unica divum est.

Y ya vemos, le reprehende lo que parece descuido, pero no le ultraja con escarnio, ni le castiga con oprobios, porque en la reprehension no a de intervenir la aspereza, ni se a de faltar a la urbanidad y cortesia. El exemplo tenemos en el Sacerdote Azarias, pues viendo que el rei Ozias intento usurpar el presbiteral officio, ofreciendo en las religiosas aras inciensos, con integerrimo valor le hizo resistencia, y aunque le reprehende es con estas medidas palabras. Non est tui officii Ozia, ut adoleas incensum Domino, sed Sacerdotum, hoc est filiorum Aaron, qui consecrati sunt ad huiuscemodi ministerium: egredere de sanctuario, ne contempseris: quia non reputabitur tibi in gloriam hoc à Domino Deo. Este humano, si cortes procedimiento, lo reparó mi Chrysostomo. Non dixit ó impie, ó sceleratissime, omnia subvertisti, confudistique ad extremam impietatem prorupisti: neque sermonem accusationis in longum produxit, sed quemadmodum hi qui secant, hoc breviter facere student, celeritate sectionis cruciatus sensum fallentes: itidem et hic asperitatem obiurgationis paucis verbis constringens, regis iracundiam cohibuit. Quod enim est in his qui laborant sectio, hoc est in his qui pec-

2. Paralip. Cap. 26. 18

Chrysost. I. 1. de verb. Esai. Hom. 5.

peccant iudicantio. Denique præter alia etiam ipsa breviloquentia declarat nobis humanitatem. Esta doctrina enseñó nuestro Divino maestro, pues queriendo reprehender la interna murmuracion del Fariseo, que puso en duda si era su Magestad profeta por ver se permitia al contacto de una muger pecadora, antes de reprehender su error, parece le pide licencia para hablar. Simon habeo tibi aliquid dicere. Advertencia es de Cornelio Iansenio. Reprehensurus Dominus Pharisæum, qui ipsum invitarat, non mox in illum invehitur, sed hospiti suo civiliter deferens, prius dicendi facultatem postulans, paradigma deinde proponit. Qua in re exemplum civilitatis etiam viris Ecclesiasticis non negligendæ reliquit. El patron reprehende a Ionas, y quando hace inquisicion de tan profundo sueño, no le suppone del todo culpado; porque quien pregunta al delinquente, desea saver si ai algun motivo, o causa que le disculpe. Mas diferente se obstenta Dios en el sindicato de nuestros primeros padres, y en el del demonio; a este no le pregunta, y sin oirlo fulmina la sentencia: Quia fecisti hoc, maledictus es inter omnia animantia, et bestias terræ. Pero a Adan le pregunta donde esta. Vocavitque Dominus Deus Adam, et dixit ei: ubi es? y a Eva le dice Quare hoc fecisti? Porque causa? Por obstentar con el hombre piedad y misericordia, y con la serpiente rigor y Justicia. Digamos a Chrysostomo que dice todo el concepto. Attende oro hic ordinem contextus, refertum Dei erga hominem benevolentia. Nam interrogans a viro incepit, deinde ad mulierem transiit. Et postquam ipsa dixit, quis sibi autor fuerit: ut ventum est ad serpentem, non iam illum dignatur ut responsum ex eo audiat, sed penam intentat, et talem quæ omni tempore duret.

Luc. Cap. 7. 40

Ian. Cap. 48

Gen. Cap. 3. 14.

Vers. 9

Vers. 13

Chrysost. T. 1. Ho. 17. in Cap. 3. Genes

4 Sopore deprimeris. El verle dormir tan sin recelo, quando por todas partes esta amenaçando el peligro, es lo que el Governador nota admirado. Pareçe alude a esto lo que la imagen de Mercurio dixo a Eneas (como refiere Virgilio) viendolo entregado al sueño, quando el dexar burlada a la reina Dido le amenaçava algun

lamentable fracasa

Virg. Lib. 4. Eneid.

Nate dea, potes hoc sub casu ducere somnos?

Nec, quae circumstent te deinde pericula, cernis,

Demens! Nec zephyros audis spirare secundos?

Illa dolos, dirumque nefas in pectore versat,

Certa mori, varioque irarum fluctuat estu.

Entregose nuestro Profeta al sueño, buscando en el el alivio a sus congojas y travajos, porque con esta suave suspension de los sentidos que concedio a los mortales la naturaleza, se pone termino a las fatigas y congojas, dicelo asi Ovidio

Ovid. apud Nat. Com. lib. 3. Cap. 14. de Somno.

Somne quies rerum placidissime Somne Deorum,

Pax animi, quem cura fugit, qui corpora duris

Fessa ministeriis mulces, reparas que labori

Lo mismo dice Euripides, citado por Natal Comite. Lib. 3. Cap. 14. de Somno.

Euripid. in Oreste

~~Somne beatorum rex, et rex Somne vivorum~~

Somne o levamen dulce, et egritudinis

Medela dulcis, ut venis mi optabilis.

Oblivio malorum, ut apto tempore,

Nobis misellis advenis iucunda que

Por esa causa Ionas, acusandole la conciencia con el delito de la fuga, busco en el sueño algun alivio, y descanso. Conscientie stimulis vexatus (dice Theodoreto) mestitia que afflictatus, cogitationum suarum aculeos non ferre valens, ex somnio sibi merebatur consolationem

Theodoret. ibi

5 Surge, invoca deum tuum. Levantate (le dice el Patron), y invoca al Dios que adoras, porque no parece razonable busques seguro en el golfo, y en la tormenta el alivio. Sospechoso es el ruego que se hace a violencias del susto; porque en algun modo no obra libre la voluntad quando se mueve a impulsos del temor. Samuel reprehendio a Saul

su desobidiencia. *Quare ergo non audisti vocem Domini: Sed versus ad praedam es, et fecisti malum in oculis Domini?* El rei no solo no propone la enmienda, sino que con sibolas y racones se escusa. Entonces Samuel le pronostica la perdida dela corona, por averse hecho indigno dela purpura. *Pro eo ergo quod abiecisti sermonem Domini, abiecit te Dominus ne sis rex.* Saul conoce su peccado, y con la humedad delos ojos demuestra su arrepentimiento. *Peccavi, quia praevaricatus sum sermonem Domini.* ¿Y consiguio con esta penitente demonstracion misericordia? ¿Merecieron perdon sus lagrimas? *Nunquid* (dice San Bernardo) *profuit Sauli, quod se ad increpationem Samuelis peccase confessus est?* De ningun modo, porque es infrutuosa la penitencia, quando el temor servil la motiva. *Hoc dixit Saul* (dice Lira) *magis timore poenae, quam amore iustitiae.* Contodo, conocen los marineros (aunque barbaros) no tiene Dios cerradas las puertas, quando llama el humilde clamor de nuestras supplicas; pues aunque le enojen nuestros peccados, se commueve su Magestad viendo nuestras afliciones, y oyendo nuestros gemidos. Asi lo dice Esdras, proponiendo a Dios las repetidas ingratitudes del pueblo Israelitico; pues este, parece, hacia estudio en offenderle, como su Magestad en apatrocinarle. *Et in tempore tribulationis suae clamaverunt ad te, et tu de caelo audisti, et secundum miserationes tuas multas dedisti eis salvatores, qui salvarent eos de manu hostium suorum &c.* Si obedeció Jonas al patron no lo dice el sagrado texto, mas se puede entender que si, por ser tan justo, y puesto en razon el mandato. *Obtemperavit Ionas priori observatori et oravit* (dice Theophilato) *Quamquam enim hoc scriptura non expressit, intelligitur tamen*

1. Reg. Cap. 15. 19

Vers. 23

Vers. 24

Bernardus Apud Corn a Lap. ibi

Esd. Lib. 2. Cap. 9. 27

Theophylat. ibi

Idea 31. § 1. Vers. 6
El superior se a de hacer todo ojos, para attender a las conveniencias y bien estar de sus subditos

278. El superior se differencia del tirano, en que este solo attiende a sus conveniencias, ye-

y emolumentos, y aquel se niega asi por concederse todo a sus subditos; el uno se es mera en hacer agravios i injusticias, y el otro siciñe la corona es para obstentarse padre de la republica. Rex adversatur tyrano (dice Phylon) quod ille ius et equum; hic iniquitatem introducit in Rempublicam. Ergo tyranica mens mandat mandata infesta, tum anime, tum corpori noxia, magnas que molestias inferentia, vitiosas actiones et voluptates, que nascuntur ex affectibus. Altera vero mens est Rex qui non imperat tantum, sed paret etiam: quando precepta eius talia sunt, ut anima his adiuta, ceu navis per totam vitam prospere naviget, gubernante illo bono, perito que gubernatore, qui non alius est, quam vera ratio. Por esa causa decia (y con mucha razon) Seneca, que la Republica no era del Principe, sino el Principe de la Republica. Rempublicam non esse Principis, sed Principem Reipublice: Y Claudiano, hablando con Honorio le da este saludable consejo.

Phyl. Iude. lib. 2 Allegoriarum

Senec. lib. 1 de Clem. Cap. 19

Claud. ad Honor.

> Tu civem patrem que geras; tu consule cunctis,
>
> Non tibi; nec tua te moveant, sed publica damna.

Apolo (dicen algunos Mythologios) fue Rei de Arcadia, y le privaron del imperio por las repetidas extorsiones que hacia a sus vasallos. Huyó a Thesalia, por no perder a manos delos agraviados la vida, pues como dice Seneca la muerte del buen Rei a de ser tan lamentable, como la del tirano plausible. In morbo Regis omnes metuunt: in morbo tyrani omnes sperent. El Rei Admeto lo admitio debaxo de su proteccion y amparo, y le dio por exercicio que pastorease el ganado que tenia en las riveras del rio Amfriso. Parece esta indigna occupacion para un Principe. Admeto en algun modo hiço escarnio y mofa de Apolo, y de su adversa fortuna, pero no que fue docta enseñança, pues lo mesmo es imperar que ser vigilante pastor; y para que entienda que el cetro no se empuña para procurar propios alivios, enseñese en el exercicio de pastor a ser buen prelado, posponiendo sus conveniencias a las de los subditos. Todo lo referido es de Natal Comite. Non defuerunt sane qui dixerint Apollinem

Senec. ubi supra

Nat. Com. lib. 4. C. 10.

fuisse Arcadum Regem: qui cum severius imperaret, pulsus fuit a suis civibus, et ex altis=
sima imperii dignitate ad privatam vitam tanquam è celo in terram deiectus, ad Ad-
metum Thessaliæ Regem confugerit: qui illi concessit, ut iis populis, qui circa
Amphrysum fluvium habitabant, imperaret. Inde pastor apud eum armentorum
Admeti fuisse dicitur, cum Reges antiquitus et gubernatores civitatum pastores di=
cerentur, ad custodiam pecudum similitudinem: quia non minus utilitatem su-
orum Reges antiqui procurabant, atque vel pastores pecudum, vel patres filiorum.
Christo nuestro bien, dice la differencia que ai del mercenario al pastor; aquel expone
su vida por conservar la de sus ovejas; y este las dexa entre las presas de los voraces,
y sangrientos lovos, y huye acovardado por obiar propios peligros. Bonus pastor
animam suam dat pro ovibus suis. Mercenarius autem, et qui non est pastor, cuius

Ioann. Cap. 10. [illegible] 12

non sunt oves propriæ, videt lupum venientem, et dimittit oves, et fugit. Quan de mi=
intento explica este lugar el Magno Gregorio! Sunt enim nonnulli qui dum

Greg. Mag. in Cat. D. Th.

plus terrenam substantiam quam oves diligunt, merito nomen pastoris perdunt, non
enim pastor, sed mercenarius vocatur, qui non pro amore intimo oves Dominicas, sed
ad temporales merces pascit. Mercenarius quippe est, qui pastoris locum tenet, sed
lucrum animarum non quærit, terrenis commodis inhiat, honore prelationis gaudet
Quando los Romanos elegian a alguno en la summa dignidad de Pontifice le acla=
mavan diciendole Pa. Pa, que en sentir de algunos es su inteligencia Pater Patriæ
Padre de la Patria, porque hallandose en el superior gobierno, a de ser Padre, y vigilan-
te pastor de sus subditos; pues si le pusieron en las manos la vara, es solo para que
solicite sus conveniencias. Rex (dixo Xenophonte) eligitur, non ut se molliter

Xenoph. lib. 3.

curet: sed, ut per ipsum ii, qui elegerunt, bene, beate que agant.

279 Afligido nuestro Sancto Profeta considerando que el mar se avia inquietado
por su causa, y que las turbulentas olas eran ministros de Dios que intentavan cas-
tigar su fuga, se retiró a lo mas profundo del navio, para hallar en la quietud del sueño

algun descanso; pero el Patron que diligente procurava el remedio de la nave, viendolo dormido, quando todos se hallan atribulados con el susto, y esperando por horas el naufragio, admirandose desta descuido, le reprehende, y con severa voz le dice *Quid tu sopore deprimeris?* Ahora es tiempo de dormir, quando conjurados los elementos solicitan nuestra perdicion? Si no conociera el Governador quien es el que duerme, no estrañaria este modo de tratarle; pero del avito conoció no solo que era Iudio, sino tambien religioso: y no obstante venerando differentes aras, hace para el seguro finca en la oracion de Ionas *Surge et invoca Deum tuum?* Si tienen al de Ionas por el Dios verdadero, si le juzgan poderoso para librarles de aquel peligro, como negandole la obediencia se occupan en sacrilegos cultos? Y ya que milita devaxo de la vandera de la Gentilidad, para que solicita por medio del Profeta la proteccion del Dios de Israel?

Vus. 6

Ya responde Palacios. *Isti igitur (dice) qui in falsis suis diis salutem is presidia non invenerunt, ad Deum verum confugiunt, unde sibi forte incolumitatem conciliarent; ideo que vatem Dei utoret pro ipsis; si forte cogitet, si forte sit propitius nobis.* Avian invocado ya, aunque sin fruto, a sus falsos diosses, y asi en tanto ahogo apelan al Dios del estrangero. Procurava el Governador cumplir exacta mente con su officio, savia era de su obligacion attender no padeciesen detrimento los que venian a su cargo; y asi diligente acude a las faenas segun que lo pedia la borrasca, y viendo que mas se encrespan los mares, implora, con los demas, el auxilio de sus diosses; pero cosa alguna aprobecha, y viendo que duerme Ionas, reprehende su descuido, y le manda invoque a su Dios para que los libre del naufragio. *Quid tu sopore deprimeris? Surge, invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus.* Bien conoce que Ionas es de opuesta religion, mas como por razon de su cargo attiende a que el vagel no çoçobre, y a que sus subditos no peligren, y asi le reprehende, y dispierta, para conseguir se quiete ell rebelion de las aguas *Quid tu sopore deprimeris? Surge, invoca Deum tuum.*

Palac. ibi

~~279~~ 280

Es la ira inflexible, i indomita fiera; manifiestase no solo en los lavios, sino en el sobrecejo del rostro. Es furiosa llama que en el pecho se enciende, y si la razon no la reprime, se descubren sus abrasadoras centellas en el exterior semblante. Mui al vivo pinta el Estoico los naturales movimientos del hombre iracundo y enojado. Nulli certe affectui peior est vultus, quem in prioribus libris descripsimus, asperum et acrem, et nunc subito retrorsum sanguine fugato pallentem, nunc in os omni calore ac spiritu verso sub rubicundum, et similem cruento, venis tumentibus, oculis nunc trepidis, et exsilientibus, nunc in uno obtutu defixis, et herentibus. Adiice dentium inter se arietatorum, et aliquem edisse cupientium, non alium sonum, quam est apris tela sua attritu acuentibus. Adiice articulorum crepitum, cum se ipsae manus frangunt, et pulsatum sepius pectus, anhelitus crebros, tractos que altius gemitus, instabile corpus, incerta verba subitis exclamationibus, trementia labra, interdumque compressa, et dirum quidam exibilantia. Y Chrisostomo, hablando de la ira dice lo siguiente. Quid enim bonum non fuerit absurdum? Tristes oculi, ob obtortum, labra mobilia et tumentia, lingua polluta, nemini parcens, mens in excessu posita, indecens habitus, et alii multum. Vide demonibus pressorum vultus, ebriorum et furentium. Quid inter se differunt? nonne furoris totum est? Casi las mismas palabras trae San Pedro Chrysologo. en el Sermon 38. cuyo titulo es De iniuria equo animo toleranda, y aplicando el concepto al que offende, y se aira contra su hermano, dice lo siguiente. Rogo, que maior phrenesis, que gravior vis furoris, que par dementia, sancti hominis percutere maxillam? mansueti fratris faciem verberare? placidi vultus gratiam tristi livore perfundere? nudare hominem solo, quo tegitur vestimento? et ob vilem predam nil Deo, nil homini, nil nature relinquere, nil pudori? Parece divulga el Sancto Arcobispo de Ravena la ira que mostró Cain viendo avia despreciado Dios su sacrificio, y mirado con agradables ojos al de Abel su hermano. Enojose el iniquo Cain sus gandose offendido, y lo dio a entender en lo turbo del aspecto. Iratus que est Cain vehe-

El iracundo se conoce en el exterior aspecto

Senec. Lib. 3 de ira. Cap. 4

Chrysost. T. 5 Ho. 30 de ira ad Populum

Chrysol. Serm. 38

Gen. Cap. 4. 5.

mentea. Pues ai aqui motivo para laira, quando pudo recoroçer que la falta de cariño es justo castigo de su culpa, y que se grangeo el desagrado su indecorosa ofrenda? Contra el mesmo Dios dirige sus enojos? Si, dice Lipomano, porque le tiene por injusto. Demisso capite velut cogitabundus et tristis Cain malum aliquod machinatus incessit, doluit enim opera sua Domino non probari, fratri invidit Dei gratiam, et Deum iniquum iudicavit. Todos sienten bien dela Justicia, y parece mal executada en la propia persona. Con la pena se le cayó la cara Concidit vultus eius, y salieron por los ojos las llamas con que se ardia el pecho. Tristitia mentis (dice Lira) apparet ex deiectione vultus. Estos son effectos dela irascible, pues no ai bestia tan atroz que le iguale. Quenam bellua ita seva, et truculenta est (dice San Ioan Damasceno) ut homo iracundus, atque impotentis cuiusdam excandescentie tyrannide oppressus? Aut quodnam sevum et venenosum reptile tam acriter in eos qui propius accedunt insilit? ut vir acri, atque effrenata quadam iracundia laborans, totas que velut habenas huiusmodi affectui remittere.

Lippom. ibi

En causa propia se siente mal dela Justicia

Lira ibi

Damasc. in paralel

281 Triste vida pasava el infelice Cain, porque un envidioso no puede vivir con gusto. Livor nihil aliud est quam dolor ex alterius rebus secundis susceptus (dice el mesmo Damasceno, citando a San Basilio) quo fit ut meiores, animi que acerbitates invidum nunquam deserant. Viose con la repulsa notado de infamia, y eso solo le contrista, porque el descredito que se sigue al pecado (dice Procopio) es lo que mas atormenta el pecho. Cain non propter peccatum, sed propter infamiam qua se notatum putabat, quia non recte sacrificasset, tristitia affectus est. Vio el impio Cain que Dios no le avia mirado con apacibles ojos, y asi se juzgo ya de todos aborrecido, porque el aspecto del Principe fue siempre el mobil delas voluntades. Adverte etiam (dice Oleastro) qualiter animum deiiciat negatus principis favor. Sicut enim maxime evehit, et letificat hilaris Domini vultus servum, ita omnino deiicit, si eum sentiat non affectum sibi ea, qua solitus erat hilaritate. Vio Dios su tristeca, y (como si la ignorare) le pregunta la causa Quare iratus es, et cur concidit facies tua? O Cain que te a sucedido? que dolor asiste en tu pecho, que lo demuestras en lo ceñido del rostro? Cariñosa pregunta, quando

Nunca vive con gusto el invidioso

Damasc. ub. supra

Procop. ibi

El hombre se contrista por la infamia, que se sigue ala culpa; y no por la culpa, que occasiona la infamia

Oleast. ibi ad mor.

El aspecto del principe fue siempre el iman delas voluntades

Vers. 6

sepodia entender vendria Dios desenvainando la espada! Pero dexemplar de prelados (dice el
Damasceno) para que attiendan como seande portar enla correccion desus subditos; porque
esgrande imprudencia applicar medicina, conlaquall sea deteriorar la llaga. Era Ca-
in iracundo, y la reprehension severa serviria de dar materia al fuego que avia encen-
dido ensu alma el odio, y asi para quele aprobeche la reprehension la proporcio-
na y commensura consu natural. Non solum (dice el Damasceno) prodelictorum Damas. Lib. 1.
modo increpatio adhiberi debet, sed etiam peccantium animus considerandus est, Paral. Cap. 11.
ne alioqui dum quod prerruptum est sarcire studes, graviorem scissuram facias. Para
reprehender las culpas, seade llevar enla mano el nivel dela prudencia, porque nose
introdusga el daño, quando se procura el remedio. Bien, pero la desatencion de Cain
nomerece seletrate contanta afabilidad; es ingrato, i invidioso, y le occasionará des me-
dios el golpe debeneficios. Que importa viva atormentado dela tristeca, si es la causa
su detestable culpa: Viva desconsolado, quien tiene procedimientos tan iniquos, como
injustos; pero nó, que dexa Dios esta doctrina para nuestra enseñanca. Es su Ma-
gestad vigilante superior, y alos que lóson quiere enseñar consu exemplo el cuidado que
an de tener desus subditos, pues an de ser el total alivio desus fatigas, y an de procurar sus
mejoras con paternal providencia. Docentur hic Principes (dice Oleastro) servos qu- Oleast. ibi ad mores
os viderint tristitia affectos sublevare, ut unde malum processit inde prodeat medi-
cina, sunt multi Prelati qui sive subditi sint tristes, sive hilares, noncurant etiam
si ipsi sint illis causa tristitie, non sic Dominus Deus, sed licet viderit Cain sine
ulla causa iratum erga fratem et tristem, causam tristitie inquirit, sublevat, verbis
que solatur, pollicetur bona si mentem et opera emendet. No merecia el impio Cain
que Dios attendiese asu injusta tristeca; y no obstante parece el todo desucuidado el pro-
curarle el remedio, y el agenciar sus alivios. Postquam vidit illum (dice Chrysostomo) Chrysost. T. 1. Ho. 10
supra modum mestum, et ut ita dicam, a tristitie fluctibus submersum iri, non des- in Genes.
pexit: sed quam erga patrem ipsius misericordiam declaraverat, dando illi satisfacien-

di occasiones, et fiduciæ ianuam aperiens, et dicens: Ubi es? Post gravem illam ruinam, misericordiam, et nunc erga ingratum illum declarat, manum illi quasi in præceps eunti porrigens, et occasionem præbere volens, ut delictum corrigat.

282 — *Quien solo para si vive, desdichadamente muere*

No vive quien solo para si vive; quien se olvida del util y conveniencias de los demas, aun viviendo, desdichadamente muere. Dixolo asi el Estoico Lucio Eneo. Qui res, et homines fugit, quem cupiditatum suarum infelicitas relegavit, qui alios feliciores videre non potuit, qui velut timidum, atque iners animal oblituit; ille sibi non vivit, sed (quod est turpissimum) ventri, somno, libidini. Non continuo sibi vivit, qui nemini

Senec. Epist. 55

Misteriosas palabras las del Apostol, el quall despues de aver tratado de las viudas honestas, y recogidas, dice de las que no lo son lo siguiente. Nam quæ in delicijs est, vivens mortua est. La viuda que no cumple con sus obligaciones, y que no admitte segundas bodas, no por el amor que tiene al celibato, sino por entregarse con mas libertad a las delicias, aunque vive esta muerta Vivens mortua est. Bien se conoce la antinomia, porque la muerte es privacion de la vida, y asi los dos son predicados repugnantes, y entre si incompossibles; pero no, dice San Bruno, no ai contrariedad porque se varian los suppuestos. Nam illa vidua (dice) quæ est in delicijs carnis vivens mundo: mortua est Deo, y la interlineall, Mortua est in anima. Esta bien dicho, pero esa muerte espiritual se sigue a todo peccado; pues porque causa a este genero de viudas, se les pone con especialidad esa nota? Porque se halla en ellas una ~~especialidad~~, y circunstancia que las hace detestables, y de peor calidad que los infieles, dice el mesmo Apostol. Fidem negavit, et est infideli deterior. Y ya se que la fe esta muerta, o mortificada, quando no le asiste la vida de las obras que es lo que dixo Santiago. Sic et fides, si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Pero Juzgo que solo la falta de misericordia es la que anubla la luz de la fe, y quien mas solicita el severo Juicio de Dios, el mesmo Santiago lo dice asi. Iudicium enim sine misericordia illi, qui non fecit misericordiam. Digamos la explicacion que da a este texto mi gran Padre San Augustin. Parva putatis opera

1. ad Tim. Cap. 5. 6.
S. Brun. ibi
Intral. ibi
Vers. 8
Iacob. Cap. 2. 17
Vers. 13
August. in Glos. ibi

misericordie. Attendite istam sententiam de sancta scriptura depromptam: Iudicium sine misericordia illi qui non fecit misericordiam. Sine misericordia iudicabitur, qui misericordiam non fecit antequam iudicarem. Quid deinde sequitur? Superexaltat autem misericordia iudicium, idest superponitur misericordia iudicio, in quo inventum fuerit opus misericordie. Etsi habuerit aliquid forte in iudicio quo puniatur, tanquam unde misericordie peccati ignis extinguitur. Luego solo de aquel que no procura socorrer la necessidad de su proximo se puede decir que no tiene fe, y que esta muerto para con Dios? De estos, luego, hablo Santiago. Quid proderit fratres mei, si fidem quis dicat se habere, opera autem non habeat? Numquid poterit fides salvare eum? Si autem frater et soror nudi sint, et indigeant victu quotidiano, dicat autem aliquis ex vobis illis: ite in pace, calefacimini et saturamini: non dederitis autem eis, que necessaria sunt corpori, quid proderit? Sic et fides si non habeat opera mortua est in semetipsa. Asi? Pues veamos de que viudas habla el Apostol? De las matronas, de las madres de familias. Si quis autem suorum, et maxime domesticorum curam non habet, fidem negavit, et est infideli deterior. Quien tiene subditos, y no los socorre, quien se niega al remedio de sus necessidades, aunque vive esta en el alma muerto, y es de peor calidad que los paganos: porque como el principal desvelo del que govierna, es procurar el bien estar de su familia, quien se niega a esta obligacion le falta la fe, y en algun modo se hace incapaz de su eterna salud ~~Dignissima Illustrissima, que luego apoya todo el concepto. Nihil enim habemus propium, sed dispensatores alienarum rerum sumus, que a Domino nobis commisse sunt, ut illas bene dispensemus, sicut ipse imperat. At si concreditas divitias non expenderimus iuxta mentem Domini, et abusi fuerimus illis in nostrum luxum, accusabimur. Etenim voluntas Domini est datis sibi in usus conservorum et non in propias delicias.~~

Vers. 14

283 Se acredita de superior prudente el que no se deja llevar de los rumores, ni executa sin que preceda el devido examen. Aquel hombre rico, que pidio cuentas a su ma-

mayordomo, le hace cargo de que lea usurpado la hacienda, y asi quiere saver lo que responde porque no tenga lugar la malicia, como lo suele hacer divulgando imaginadas culpas, solo porque clamoree el descredito, y la infamia. *Quid hoc audio de te? redde rationem villicationis tue.* Si se dexase llevar del clamoroso sucesso, se hallaria el mayordomo grave mente culpado; pues llamele, preguntele, oigale. *Redde rationem villicationis tue*, y si tiene probança la culpa, sera entonces justificada la pena. Quien habla contra el credito, se trae consigo lo sospechoso, y el seguro delo mal intencionado, y asi para que no padesca el innocente, antes que el castigo se execute, a de preceder la inquisicion y devido examen. *Et vocavit illum ut redderet rationem villicationis sue* (dice el Cardenal Hugo) *et ut sciret ipse an verum esset quod quod audiebat de illo: in quo ostenditur, quod non est facile credendum dicenti malum de alio.*

El superior prudente no executa el castigo sin el devido examen

Luc. Cap. 16. 2

Siempre es sospechoso de falso, el rumor que se esparce contra el credito

Hug. Card. ibi

284. Este mayordomo (dice el mesmo Hugo) es el Superior, Prelado, a quien entrego Dios el gobierno delos subditos. *Per villicum, qui est custos ville, et pastor pecorum, intelligitur prelatus, qui est custos Eclesie, et pastor animarum.* Conoció se iva ya llegando el tiempo de acavar su officio, y cercado se previene para el sindicato. *Quid faciam, quia Dominus meus aufert ame villicationem? Primum est* (prosigue el docto Cardenal) *in quo commendat eum Dominus, quia providit villicationem suam esse finiendam.* Faltame esfuerço para applicarme al travajo *Fodere non valeo*; si para sustentarme quiero pedir limosna me afrento, porque ese humilde exercicio me saca las colores al rostro *Fodere non valeo Mendicare erubesco.* Pero ya e hallado, dice, buen modo de vivir, conservando mi antigua dignidad; compraré amigos a expensas dela hacienda de mi dueño, y con esta diligencia hallaré quien me convide con su casa, y quien me pretenda para llevarme a su familia. *Scio quid faciam, ut cum amotus fuero a villicatione recipiant me in domos suas.* Executolo asi, empeçó a franquear dadivas, y a perdonar deudas (que da sabrosa la mano, quando se hace el beneficio, delo que costó el sudor ageno) Vió el Señor esta prodigalidad, y desperdicio que el mayordomo hacia de su hacienda, y quando yo jusgue lo ultrajase con injurias

Vers. 3

Vers. 4.

digo prorrumpe en sus alavanças. *Et laudavit Dominus villicum iniquitatis, quia prudenter fecisset.* Vers. 8
No es el suçeso estraño, dice Chrysologo, que meresca honorificas acclamaciones quien con tanto desahogo repite los fraudes? Le nota que a disipado su haçienda. *Hic diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona ipsius*, y ahora que sin supermiso hace vala cantiosa a los deudores, le dice aoblado como hombre prudente *Et laudavit Dominus villicum iniquitatis, quia prudenter fecisset?* Rogo (dice el Santo Arçobispo de Ravena, de quien es el reparo) *quid hoc loco mundanus capit animus? Quid hic communis capit et recipit auditus; ubi inter villicum, et dominicos debitores versute fraudis laudatur inventio: ubi debitoris honestas tollitur, aufertur pudor, violatur innocentia, verecunda tota sepelitur: ubi villicus reddende rationis tempore plus audet in fraude, quam tempore villicationis anhelavit in luxu: in articulo discussionis ipsum dominicum plus in dispendium sevit, quam diebus suis fudit et dispendit actionis: et qui ante substantiam vacuaverat dissipando, vacuando chirographa quod remanserat plus evertit: nec curat unde possit sarcire quod deerat, sed quod remanserit quemadmodum inorare possit excogitat.* Chrysol. Serm. 126
Pero si es Dios, como dice Hugo, este hombre rico, si por el mayordomo se entienden los Prelados, descifrado esta el misterio; porque quando le nota de disipador dela hacienda la gastava en sus utilidades, olvidandose desocorrer a sus infelices; mas ahora que discurre y se desvela en remediar sus cuitas, como leve que cumple con la mas principal desus obligaciones, le aclama por justificado y prudente. *Et laudavit Dominus villicum iniquitatis, quia prudenter fecisset.* Digamos a Theofilato. *Nihil enim habemus proprium, sed dispensatores alienarum rerum sumus, que a Domino concredite sunt, ut illas bene dispensemus, sicut ipse imperat. At si concreditas divitias non expenderimus iuxta mentem Domini, et abusi fuerimus illis in nostrum luxum, accusabimur. Etenim voluntas Domini est datis uti in usus conservorum, et non in proprias delicias.* Es el prelado el mayordomo de Dios, y le manda asista con todo desvelo y cuidado a remediar las necessidades desus subditos; y asi con razon se le dice que defrauda Theophyl. ibi

quando de esta obligacion se olvida. Quasi disipasset bona ipsius; mas quando attento se desvela por el bien estar de sus inferiores, entonces le corona de aplausos. Et laudavit Dominus villicum iniquitatis, quia prudenter fecisset, porque esta es expresa voluntad de Dios, y con esto se cumple con las leyes dela fraterna caridad. Etenim voluntas Domini est datis uti in usus conservorum, et non in propias delicias.

285 El buen Principe no a de hacer dela sangre de sus vasallos pechos para sus consumos, si que para el consumo de sus vasallos se a de hacer todo pechos. Quando a Pedro le pidieron los ministros del Cesar el tributo, le mando Christo le presto pagase con la moneda que hallaria en el primer pez que prendiese: De donde se colige, dice San Geronimo, que era tan grande la pobreça de todo el colegio Apostolico que no avia de donde pagar el tributo. Hoc etiam simpliciter intellectum edificat auditorem, dum audit Dominum tante fuisse paupertatis, ut unde tributa pro se et Apostolo redderet, non habuerit. Pues no era Judas el bolsa? No tenia en su poder dineros? Si, pues pague con ellos la gavela, eso no, que esta destinado para el sustento comun, y asi para nuestra enseñança por no agravar a sus subditos se vale Christo de los tesoros de su omnipotencia. Quod si quis obiicere voluerit (prosigue San Geronimo): quomodo Judas in loculis portabat pecuniam? respondebimus, rem pauperum usos suos convertere nephas putavit, nobisque idem tribuit exemplum. Si echase Christo mano de este pobre deposito, se diria desangrava a los suyos para pagar propios devitos, y asi se vale de su poder infinito, sin tocar a lo que esta destinado para el sustento de los subditos. Joseph salio dela carcel para descifrar unos sueños tan confusos, como misteriosos, cuyo nema tenia a Faraon tan afligido, como congojado. Dixole avian de venir siete años pingues, a quien sucederian otros tantos esteriles, y asi le aconsejava mandase recoger el quinto dela cosecha que uviese en los años dela abundancia, y que se reservase para el dela penuria. Nunc ergo provideat rex virum sapientem et industrium, et preficiat terre Egypti: Qui constituat prepositos per cunctas regiones: et quintam partem fructuum per septem annos fertilitatis, qui iam nunc futuri sunt congreget in horrea: et omne frumentum sub Phara-

El buen Principe para sustentar sus vasallos se a de hacer todo pechos

Hier. in Cat. D. The.

Genes. Cap. 41. 33

raonis potestate condatur, servetur que in urbibus. Et preparetur futuræ septem annorum fami, quæ per oppressura est Egyptum. Exorbitante exacion parece quitarle al labrador tanta parte desus granos, que costeó contanto afan ydesvelo; pero no, quenoatesora el rei, attendiendo asupropia utilidad, sino para el alivio, ysustento del comun: bienes contribuigan los subditos, pero sirva solo asus emolumentos. Constat ex hoc loco (dice Oleastro) principem, suis posse tributa imponere, sed quæ postea in eorum utilitatem expendat

Oleas. ibi ad Mor.

286 Executose el consejo, reservose eltrigo, yquando llegó eltiempo delahambre acudieron todos á Faraon pidiendo los socorriese. No es notable el caso, solo alrei vuscan para diligenciar suremedio? Si, porque el principe ha deser mas padre que señor; nhadeservir la parpura para el fausto ygrandeça, sino para socorrer asus vasallos conlas cosas necessarias: Mirum valde est (dice Oleastro) quod ad regem, ut panem præberet, irent: ut hinc reges discant non esse tam domini, quam parentes omnium suorum, et curent temporalia etiam suis administrare. Yi Faraon que les responde? oya el texto lodice. Ite ad Ioseph, et qui quid ipse vobis dixerit, facite. Eso noes demicuidado, vuscad aloseph que ael solo pertenece daros elsustento. A Joseph? pues quien gobierna? quienciñe lacorona? quienviste lapurpura? Notoca alprincipe este desvelo? Pues como pone sobre agenos ombros este cuidado Ite ad Joseph? Es verdad sereservo eltrigo por consejo de Joseph, pero el posito estaadisposiciones de Faraon. Omne frumentum sub Pharaonis potestate condatur. Engrandeciole el Gitano conlamayor dignidad, mas nole antepuso asi: pues como daper mísos paraque impere como dueño absoluto, aviendo deser suobrar subordinado Ite ad Ioseph? Porque aunque Faraon es el Monarca, loes solo enla apariencia, pero Joseph loes en las obras Ahora reparad enel caso, mirad como Faraon obra quando tuvo inteligencia delsueño; aunquesupo seavian deseguir siete años depenuria, aotros siete deabundançia; contodo omiso, ydescuidado notató del remedio yprovidençia: pero Joseph discurre elmodo conque sepuedenremediar los vasallos. Luego bien dixe que Faraon solo enla apariençia es rei, y Joseph enelobrar Advertençia fue de Oleastro. Sed considera quod rex vidit fertilitatem et penuriam, sed non

Oleast. ibi ad reg.

Ver. 55

Vers. 35.

Oleast. ubi sup.

vidit remedium. Así pues en esto obra el Príncipe mui como prudente, conoce que a Joseph se le deve el total alivio del reino, y así lo a él los remitte a él como a su absoluto dueño, y prelado Ite ad Joseph. Agudeza de Chrysostomo! Quasi diceret: Quid me urgetis, non videtis quod ego tantum regis habitum gesto, ille vobis salutis autor fuit? ne igitur illo relicto ad me curratis, sed abite ad illum, et quaecunque dixerit vobis, facite. Yo (les dice) soi una muda estatua, y rei que solo les demuestra la corona, pues constandome de vuestro ahogo, no attendí con paternal providencia al remedio, y pues a Joseph se le deve el hallaros con provision para la presente necessidad, a el solo, como a vuestro legitimo Príncipe aveis de acudir. Ego tantum regis habitum gesto. Ite ad Joseph.

Chrysost. Ho. 64. in Gen. T. 1.

287 — 287 288

Semejantes procederes son los que se grangean las afecciones, porque tienen un natural magnetismo para rendir, y atraer las voluntades. Alegraos, dice Isaias, porque para vuestro desahogo os pronostico que aveis de ser alimentados con el dulce nectar de los pechos. Laetamini cum Ierusalem, et exultate in ea omnes qui diligitis eam: gaudete cum ea gaudio universi, qui lugetis super eam, ut sugatis, et repleamini ab ubere consolationis eius. Obtengo dedar, dice, reyes, prelados y superiores que attiendan a vuestras mejoras, como lo hace la madre quando franquea los pechos a sus criaturas. Vos o fideles (explica Cornelio a Lapide) fovebimini et nutriemini, tum a gentibus divitibus et potentibus, imo regibus et principibus, tum a Deo et Ecclesia, eius que pastoribus et praefectis tam blande et largiter, quam solent parvuli a matribus: hosce enim solent matres ad ubera portare, statuere super genua, iis blandiri, eos osculari. Esto se cumplió en la lei de gracia, y así aconseja San Pedro que como pequeños infantes apetescamos la ambrosia de esta leche. Sicut modo geniti infantes, rationabile, sine dolo lac concupiscite, y en execucion de esto, dice el Apostol a los Thesalonicenses, que aunque les podia ser gravosos, pidiendoles el sustento precisso y necessario, se quiere portar como la madre quando cria a sus hijuelos. Cum possemus vobis oneri esse ut Christi Apostoli: sed facti sumus parvuli in medio vestrum, tamquam si nutrix foveat filios suos. Bien, pero estraño se asemejen

Isai. Cap. 66. 10

Corn. ibi

1. Petr. Cap. 2. 2

1. ad Thesal. Cap. 2. 7

los Principes, ysuperiores dela Iglesia ala afabilidad delas madres, quando Dios se compa-
ra al padre enstanquear los tesoros desu misericordia: Quomodo (dice David) miseretur Psal. 101. 13
tur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. Era que esta bien dicho, por-
que aunque enla antigua lei (dequien habla David) Dios seobstentava piadoso; sin
dexar deser padre solia, tambien (usando desu superior dominio) sehacia temer Jus-
ticiero; mas como enla lei degracia, quiere que sus ministros se inclinen mas ala
misericordia, manda seporten con los subditos delinquentes como cariñosas madres,
estas negandose asus conveniencias, libran todas sus delicias en desustanciarse para
alimentar consupropia sangre asus criaturas; asi loexecuto Christo, dice el divino Au-
relio, Lac nostrum Christus est. Y Clemente Alexandrino. Ipse, qui est dilectus, et altor Aug. Trac. 3. in 1. Ep. Joan.
noster, effudit pro nobis suum sanguinem; perquem, qui in Deum credidimus, ad ma- Clem. Alex. lib. 1.
millam Patris, quæ curarum oblivionem inducit, nempe, Verbum, confugimus. Vere Pedagog. Cap. 6
beati, qui hanc lactant mamilam; y el Apostol le imita, como dechado de Principes,
que negandose alo gravoso, seobstenta como amorosa madre: Cum possemus vobis oneri esse
ut Christi Apostoli: sed facti sumus parvuli in medio vestrum, tanquam si nutrix fove-
at filios suos. Asi anden los Prelados, pues su mayor, y principal desvelo, a de ser, no el castigo,
sino las conveniencias desus subditos. No ande portarse siempre como padres, que tal vez el
dominio los introduce en señores, como madres si, que estanquean sus pechos para el agasa-
jo, sin valerse dela superioridad para el castigo; eso sera quien mas persuada, y quien
mas coraçones rinda, asi lo dicen hablando con la Esposa: Exultavimus et lætabimur Cant. Cap. 1. 3
bimur inte, memores uberum tuorum. O palabras de Bernardo, dignas degravarse en
laminas de oro! Dicerem de uberibus, si non mesatis dixisse superius meminissem. Nu- Bernard. Serm. 23.
nc vero vides quomodo de matre præsumunt, quomodo eius ubera et gaudia sua reputant, in Cantica
propriæ repulsæ iniuriam illius introductione consolantes. Audiant hoc prælati, qui
sibi commissis semper volunt esse formidini, utilitati raro. Erudimini qui iudicatis
terram. Discite subditorum matres vos esse debere, non dominos. Studete magis amari

quam metui. Et si interdum severitate opus est, paterna sit, non tyrannica. Matres fovendo, patres vos comipiendo exhibeatis. Mansuescite, ponite feritatem. Suspendite verbera, producite ubera, pectora lacte pinguescant, non typho turgeant. Quid iugum vestrum super eos aggravatis, quorum potius onera portare debetis? Cur morsus a serpente parvulus, fugit conscientiam sacerdotis, ad quem eum magis oportuerat tanquam ad sinum recurrere matris? No se puede decir mas, o ¡ala se pusiese esta dochina en execucion! Asi obró el governador dela nave, pues pone todo desvelo en que los que estan a su cargo no peligren, por cuya causa dispierta al dormido Ionas, para que con su oracion le ayude a cumplir con obligacion tan precisa. Et accessit ad eum gubernator &c.

Idea 32. §. 2. Vers. 6

Con el iman delas adversidades, atrae Dios para el yerro enpedernido de nuestros coraçones

288 Los desdichados, i infelices son los que mas veneran a los dioses; y estos se hallan mas bien servidos delos poco afortunados. Magis deos miseri, quam beati colunt (dixo Seneca) et diligentius dii coluntur irati; porque el hombre solo, parece, se acuerda de Dios en sus adversidades. Cloanto se hallava ya casi vencido de sus compañeros, que navegando en differentes naves se avian de llevar el prez, y la honra prometida los que primero tocasen el termino señalado en la salitrosa carrera; mas viendose en afliccion tan grande, puestas las manos en el agua, invocó y hiço ofertas alos marinos dioses. Dicelo asi Virgilio

Senec. lib. 8. Contro. 1.

Virg. lib. 5. Eneid.

> Ni palmas ponto tendens utrasque Cloanthus,
> Fudisset que preces divosque in vota vocasset.
> Dii quibus imperium pelagi, quorum equora curro
> Vobis letus ego hoc candentem in litore taurum
> Constituam ante aras voti reus exta que salsos
> Proiiciam in fluctus, et vina liquentia fundam

Dixit

Neseacordó del culto quando brioso empuñó los remos, mas quando se halló vencido de sus competidores, acude ansioso a sus falsas deidades. Luego la tribulacion obliga a vuscar socorro del cielo, y sin ella vive el hombre de su Magestad olvidado, y asi para atraerle suele afligirle con repetidas calamidades. Que gustosos, quan descuidados estavan los marineros en cuya nave iva nuestro Sancto Profeta, porque el mar estava tranquilo, y asi navegavan viento en popa, quando intempestivamente se vieron asaltados de una rigorosa tormenta. El navio estava sitiado de riesgos, y las olas pronosticavan un infelice naufragio; entonçes claman y vuscan a Dios con humildes supplicas; y viendo el patron que Jonas descuidado estava entregado al sueño, le despierta y dice invoque a su Dios para que los libre de aquella fatalidad. Quid tu sopore deprimeris? surge, invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus. Le ruega, y persuade, mas tambien le reprehende y dice: ahora que Dios a desenvainado la espada de su ira, y quando sean conjurado contra nosotros las olas, estas con tanto descuido, aviendo de aplacar con fervorosas supplicas su justo enojo? Si su Magestad nos vusca, quando nos sitia; si quando nos atribula, nos llama; como duermes atribulado? si es esta occasion de escalar el cielo con penitentes gemidos? Los marineros llaman a sus dioses pidiendo su auxilio, quando se ven congojados, y con raçon se admiran viendo a Jonas entregado al sueño, quando Dios le llama con las lengua del susto.

Jon. Cap. 1. 6.

289 El presumido entiende, que para ser cientifico, basta lo sea su padre; y motivado de esta soverbia vate las alas, solicitando por este medio su mayor ruina. El desvanecido Faeton juzgó desé podia governar el resplandeciente carro, solo por ser hijo de Febo. O moço ignorante que apeteces? Quieres sin experiencia girar por regiones ignotas? Como te an de obedecer esos flamigeros cavallos, si ignoras las liciones de governar el freno? O como te procuras un lamentable precipicio! Asi fue, pues no saviendo el rumbo de la carrera, se empezó a abrasar el mundo con las ardientes llamas, y vibrandole Jupiter un rayo, puso con

El presumido entiende que para ser cientifico basta lo sea su padre

su desastrada muerte remedio atanto desorden. Ovidio refiere este suceso en el Libro. 2. desus Metamor. y Apolonio

Apoll. lib. 4. Argonaut.

Vltima ad Eridiani Minyę venere fluenta,
Pectus quo ardenti percussus fulminis igne
Semiustus cecidit Phaethon, currumque paternum
Liquit in aereis campis, ibi nunc quoque fluctus
Vulnus olent ustum graviter, fumosque vaporant

Le procura el precipicio quien pone al ignorante, o al moço en el gobierno

Esta fabula, dice Natal. Comite, se hico para reprehender alos que entriegan el gobierno alos moços, y alos ignorantes, pues faltandoles la ciencia, y experiencia, es preciso que asi, y asus subditos occasionen lamentables ruinas. *Alii maluerunt per hanc fabulam demonstravisse antiquos rerum maximarum administrationem, ac summa imperia rerum publicarum iuvenibus aut adolescentibus, aut imperitis non esse concedenda: cum inceteros imperium solis prudentioribus conveniat. Nam qui iuvenes rebus publicis, imperitos ve pręficiunt: ij cum in maximo suo et pręfectorum et subditorum periculo sępe se erravisse intelligunt.* Al Prodigo le parecio faci el gobernar su haciendà, Juzgó imprudente le bastava el ser hijo de su padre para administrarla, y asi tan arrogante, como desvanecido le pide su patrimonio, y fue tomar la perdicion con sus propias manos. *Pater, da mihi portionem substantię quę me contingit.* Digamos lo que dice San Ambrosio sobre este punto que es muy del caso

Nat. Com. lib. 6. Mytholog. Cap. 1.

Luc. Cap. 15. 12

Amb. lib. 7. in Luc.

Ipse certe se iudicavit idoneum qui poposcit. Atque utinam non recessisset a patre, impedimentum nescisset ętatis. Sed postea quam domum patriam derelinquens peregre profectus est, cępit egere. Juzgó presumido tenia en sus pocos años bastante capacidad para el manejo delos negocios, y fue buscar su mayor daño *Ipse certe se iudicavit idoneum qui poposcit*: pero ya le enseñó la experiencia, que procura su lamentable ruina, quien quiere eximirse del gobierno, y dominio delas prudentes canas. *Atque utinam non recessisset a patre, impedimentum nescisset ętatis.*

~~289~~ 290 Oyó el anciano la desatenta peticion desu hijo; y luego al punto le hizo dueño de su patrimonio Et divisit illis substantiam suam. Parece que el padre procedió en esta ocasion poco cuerdo, no se si le note de inadvertido; porque no es paternal providencia, concederle al hijo lo que a de ser occasion total de su ruina. Si el moço pide presumptuoso, en concederlo no obrara justificadamente el anciano, puy no solo coopera al malogro, sino que expontaneamente lo entrega en las manos del peligro. Poco amor, parece le tiene puy le permitte ausentarse. Bien podra gozar de la hacienda en su casa, y le seria de grande util teniendole en su compañia; mas como le podria detener resuelto, y el intentar reprimirlo es exponerse a un desacato. Como mui prudente calla, porque a lo que esta dispuesto se sigue la desobediencia. Puy por lo menos aconsejele, digale como a de portarse; mas si es pretendiente del precipicio, no tendra oidos para admitir el consejo, ni ojos para ver su daño. Incitado de la opulencia, no le avia visto el rostro a la penuria, y eso lo aleja de su padre, y le obliga a olvidar antiguas obligaciones. Census (dice Chrysologo) filium tulit e gremio patris, eiecit de domo, exemit patria, spoliavit fama, exuit castitate. Ausentose de su padre, dice el mesmo Chrysologo, no tanto con la presencia corporall, quanto con el grosero olvido, y compró con su hacienda la esclavitud mas desdichada. Adolescentior iste plane non etate, sed censu: qui congregavit bona patris, et abiit longe plus mente, quam loco: ut data, non accepto pretio misere se venderet servituti. Gastó esplendida, y desordenadamente, y en breve tiempo se halló desdichado y pobre; porque el vicio es voraz fuego que todo lo abrasa y consume. Quando no tenia patrimonio se vió con opulencia; y la abundancia le occasionó la mayor penuria. Filium data ~~est~~ facit egere substantia, que divitem negata servabat. Ut penes se deficeret habendo, qui penes patrem abundaverat, non habendo. Faltole lo necessario, y se determinó a servir, pero aun en esta occupacion no tenia que comer. Abrio los ojos, y conocio su infeliz y miserable estado; bolvió, dice S. Ambrosio digo, a restituirse en su acuerdo, que desde que dexó a su padre le tenia perdido. Bene in se revertitur, qui a se recessit, y Chrysologo. In se reversus est, in se antecedit, ut rediret

Chrysol. Serm. 1.

Chrys. ub. sup.

Ambr. lib. 7. in Luc.

Chrys. Serm. 2

ad patrem, qui a se ante recesserat, cum recessit a patre. Con entera y clara luz via ya su infelicidad, y desdicha, y ya se acuerda del regalo de su casa. O querido padre, dizia, que mal hice en dexar tu asistencia. Viviendo devaxo de tu dominio estava feliz mente regalado; y sin ell aun no puedo adquirir ell sustento que se le franquea a los cerdosos brutos. Quiero bolver a tu presencia, y comprar tus amables caricias con mis penitentes lagrimas. Y ya que desatento perdi ell blason de hijo, me introduciré como jornalero y criado, porque mas quiero servir a quien me dio ell ser, que estar expuesto a los rigores de tan extrema necessidad. Surgam, et ibo ad patrem meum, et dicam ei: Pater peccavi in celum, et coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus: fac me sicut unum ex mercenariis tuis. Que novedad es esta? Tan sediento antes de la libertad, y tan pretendiente ahora de la servidumbre y sugecion? Alli huye de su padre, y con sus procederes le desconoce, y aqui le vusca con tantas ansias de servirle? Si, dice Chrysologo, que si le desterro la abundancia, era preciso le restituyese la penuria, desnudez y pobreça. Fames revocat, quem saturitas exulaverat: fames illi patre dedit sapere, cui copia tulerat sentire genitorem. Asi? Luego anduvo prudente el anciano en no prevenirle con el consejo, porque la prosperidad le tenia cerradas las puertas del oido. Entreguele su haçienda, no le estorbe el dexar su casa, pues saviendo a de padeçer infortunios, ellos le daran bastante conocimiento, para que solicite ell cariño de sus braços, y le traiga con suave violencia a sus paternales ojos. Contempserat patrem in primo recessu adolescentior filius (dice San Gregorio Nysseno) et opes paternas profuderat. At ubi lapsu temporis est attritus laboribus, dum mercenarius fieret, et eodem cum porcis pabulo pasceretur, rediit in domum paternam castigatus.

Vers. 18

Chrysol. Serm. 2.

Greg. Nyssen. in Caten.

~~289~~ 291 Cuando las fuerças estan reciproca mente unidas, hacen insuperables las armas; porque ell mayor exfuerço, rinde a lla confederacion, ell triunfo. De Gerion fingieron los antiguos que tenia tres cuerpos. Eran estos tres hermanos en todo tan uniformes, que se hicieron temer de los mas valientes, porque la uniformidad, y confederacion los hacia invencibles. Uno solo se acobarda, y acompañado puede acclamar por suya la victoria. Asi intitula Alciato

Las fuerças unidas se granjean la vitoria.

el Emblema 41. Vnum nihil, duos plurimum posse, y explica el concepto en estos disticos

Alciat. Emb. 41.

Laertę genitum, genitum quoque Tydeos una,
Hac cera expressit Zenalis apta manus.
Viribus hic pręstat, hic pollet acumine mentis,
Nec tamen alterius non eget alter ope.
Cum duo coniuncti veniunt, victoria certa est.
Solus mens hominem, dextrave destituit.

Murió Iosue tan insigne como valeroso Capitan, y le sucedió Iudas en el gobierno por mandato expreso de Dios, y llamando a Simeon le dice que juntos los dos, y confederados, se le haga rostro al Chananeo enemigo. Et ait Iudas Simeoni fratri suo: Ascende mecum in sortem meam, et pugna contra Chananęum, ut et ego pergam tecum in sortem tuam. Los dos se mancomunan para hacerse dueños de la campaña, que des unidos y separados juzgaron perdida. Tribus enim Simeon habuit sortem iuxta tribum Iuda (dice Lira) propter quod aliquę civitates de parte Iudę fuerunt adiunctę sortitibus Simeon, ut dictum fuit Iosue. 15. et propter hoc erat magis conveniens quod iuvarent se mutuo. Confinavan las tierras de su repartimiento, y juzgan que para triunfar del enemigo basta darse mutuamente la mano.

Iudicum. Cap. 1. 3

Lira ibi

292 Confederados, como dixe, los dos tribus de Iudas, y Simeon salieron a la campaña, para opugnar aquellas barbaras tropas, y ayudados de Dios triunfaron de sus vanderas, perdiendo el Chananeo a sus manos la vida. Ascendit que Iudas, et tradidit Dominus Chananęum, ac Pherezęum in manus eorum: et percusserunt in Bezet decem millia virorum. Glorioso es el triunfo, no lo ignoro, mas le costea el desvelo, y se consigue a espensas de exessivo trabajo. Quase que la victoria mas plausible no se logra sin diluvios de sangre; pero si su Magestad los ade haçer dueños (como se lo tiene prometido) de aquella fertil, y abundante tierra, para que les obliga a esgrimir la espada? Bien pudiera desquadernar el barbaro exercito, sin que para su ruina y destroço interviniese el valor de las manos; luego mal se ga-

Vers. 4.

Dios su liberal oferta, quando los Israelitas la logran con intervencion de las armas? Pues franquee ley la posession, sin que sea necessario pelear; pero no, no lo entendeis; porque si no ai calamidades que atribulen, se alexaran de Dios los coraçones, y asi para que no le olviden, diligencia esten de su patrocinio dependientes. Es asi? bolved los ojos alos antecedentes sucesos, y lo vereis. Salio el pueblo dela misera esclavitud de Egypto, y a vista de tan pasmosos milagros erigen sacrylegas aras al demonio: No fue esta la mas ponderable iniquidad, sino el atribuir a aquel inanimado bruto los favores que con larga mano les avia hecho Dios. *Hi sunt dii tui Israel* (dixeron) *qui te eduxerunt de terra Egypti*. A-

Exod. Cap. 32. 4

qui puede llegar (dice Oleastro) lo mas ~~ponderable~~ execrable dela ingratitud que es hacer del beneficio materia para el agravio. *Parum istis fuit idolum suum, summis honoribus et laudibus attolere, nisi potissimum Dei beneficium, quod illis impenderat, in eum collocarent. Magna ingratitudo est beneficium non referre, maior non cognoscere, sed omnium maxima, non que sunt benefactoris tribuere, et ut idolum ad sequentem educatum allicerent, precedens beneficium liberationis in eum referunt.* No es el caso raro, que aviendo tanto tiempo entre los Egypcios idolatras, no perdieron el nativo culto delas religiosas aras, y ahora que avian de estar enla religion mas firmes con el buen exemplo de sus capitanes, doblan la rodilla alos falsos dioses? Si, dice Chrysostomo, porque la oppresion del Tirano les obligava a vuscar el socorro del cielo; pero la libertad despues, en alguno modo, les obliga a olvidar a su bienhechor. *Quare* (dice Chrysostomo) *maxime postquam liberati sumus a malis, illo opus habemus auxilio, ut facile res secundas feramus. Nam Iudei quoque ab Egyptiis liberati, graviori bello vexabantur arrogantia, et socordia.* Y poco despues prosigue. *Quocirca tunc maxime timendum est, quando fuerimus liberati ab erumnis. Quemadmodum enim alligatam bestiam non ita timemus ut emissam: ita etiam vicium non est ita timendum in afflictione, tunc enim animal egritudine, et aliis vinculis, sed post quietem et remissione maxime timendum est.* Todo lo refiere David en el Psalmo 77, proponiendo la ingratitud del pueblo, quando Dios los librava delas adversidades, ~~q le vuscavan solo~~

Oleast. ibi ad Mor.

Es lo summo dela iniquidad hacer del beneficio materia para el agravio

Chrys. H. 1. in Psal. 9

quando la afligia con tribulaciones. Et oblitti sunt benefactorum eius, et mirabilia eius Psalm 77. 11.
que ostendit eis; mas quando los castigava con calamidades los robava sus diamantinos
coraçones. Cum occideret eos, querebant eum: et revertebantur, et diluculo veniebant Ver. 34
ad eum. Et rememorati sunt quia Deus adiutor est eorum: et Deus exelsus redemp- Ver. 35
tor eorum est. Digamos al Cardenal Hugo, que habla mui del intento: Recte enim faci- Hug. Card. ibi
unt homines, sicut nautæ, qui cum sunt in mari, dum serenum tempus est, vacant
lusibus, et dissolutionibus, et Domini obliviscuntur; cum autem ingruit tempestas,
tunc devote invocant Deum, et sanctos, et vota multa faciunt: Sic homo fere quilibet
dum est in prosperitate, omnia mala, et fere nulla bona facit; sed in infirmitate pro
mittit quicquid potest. Asi que tan viles procederes se hallan en los hombres? Pues por esa
causa obligá Dios a los Israelitas esten siempre en continua guerra. Si no tuviesen
~~enemigos~~ enemigos que los inquietase con los rebatos, y los afligiese con el susto, total
mente se olvidarian del cielo; pues por esa causa (dice San Ambrosio) no da Dios a los
Israelitas pacificamente la tierra, para que les sirva de despertador la coçobra. Mul Amb. T. 5. Lib. 3.
tos per annos Hebræorum populum subditum Palestini ac subiectum habebant Epistola. Epist. 24
quoniam fidei prærogativam amiserat, qua victoriam patres adepti fuere. Non
penitus tamen interciderat insigne electionis apud auctorem suum, et funiculum
hereditatis. Sed quia rerum secundarum insolentia sepe extollebantur, dabat eos
plerumque in potestatem hostium, ut more ingenii humani remedium malorum
de celo sibi quærerent. Tunc enim Deo subditi sumus, cum adversis aliquibus urgemur.
Vivan pues los Israelitas sitiados de peligros, no se les permita entregarse al ocio, tengan
siempre desnudo el acero, para que les obligue a buscar a Dios la fatiga y travaxo. Cha Theodoret. quæst. 6.
naneorum gentem prope illos habitare permisit (dice Theodoreto) ut expugnati, et in in Iudic.
servitutem redacti, procedens ab errore damnum sentirent; et confugerent ad conser-
vatorem Deum, eius que beneficiis fruerentur. Como solo en la adversidad se acuerda
el hombre de Dios, para que ingrato no le olvide, dispone que el pueblo este combatido de las

enemigas huestes; pues viendo el peligro, acudian a Dios pidiendole ayuda y socorro. Luego el patron dela nave corraçon se admira viendo dormido a Jonas, quando le atribula la afliccion dela tormenta, y asi le pide implore a su Dios, pues lo solicita la urgencia dela presente necessidad. Et accessit ad eum gubernator. &c.

Idea 7. Literall, y explicacion del texto del Profeta Jonas

Et dixit vir ad collegam suum: Venite, et mittamus sortes, et sciamus quare hoc malum sit nobis. Et miserunt sortes: et cecidit sors super Jonam. V. 7

1. En grande aprecio, y estimacion tenian los Gentiles las suertes, pues las reverenciavan como si fuesen oraculos celestiales. A Virgilio parecio eran voces synonimas, estas dos Sors, y Oraculum, pues a los oraculos los llamo suertes

Virg. lib. 6. Eneid.

> Hic ego namque tuas sortes, arcanaque fata
> Dicta meæ genti ponam lectosque sacrabo

El principio que tuvieron las suertes fue de Numerio Sufustio hombre de grande estimacion y credito. Este soño differentes veces le mandavan cortar un grande peñasco, amenaçandole con grandes penas si dexava de obedecer por algun pretexto. Empeço su exercicio, y algunos viendole con tanta fatiga, mofavan de tan ridicula tarea. Consiguio su intento, rompio con la continuacion la dureza del peñasco, del qual, dicen, sallieron las suertes con unas letras antiguas las quales quedaron guardadas en un roble. En el mesmo tiempo corrio miel de un olivo, y mandaron los Aruspices hacer dela madera deeste arbol un arca donde pusieron las suertes, las quales, como dice Turnebo, eran ala manera de dados. Refiere este caso dela otra Ciceron.

Cic. lib. 2. de divinit.

Eodem tempore illo loco ubi tunc fortunæ sita ædes est, mel ex olea fluxisse dicunt, Auspicesque dixisse summa nobilitate illas sortes futuras, eorum

que ~~iussu~~ iussu ex illa olea arcam esse factam, ea que condita sortes, que hodie fortune monitu tolluntur. Pero para que las suertes fuesen ciertas, seguras, y firmes, se prevenian haciendo el sacrificio llamado Impetrito, que, como explica Festo es lo mesmo que Impetratum. Con esta immolacion davan a entender se reconciliavan con sus fal-sas deidades, solicitando por este medio fuesen verdaderas las suertes. Valerio refiere esto, y dice era costumbre introducida, y enseñada de los mayores. Prisco etiam instituto re-bus divinis opera datur, cum aliquid commendandum est, precatione: cum exposcen-dum, voto: cum solvendum, gratulatione: cum inquirendum vel extis vel sortibus, impetrito.

Vale. Max. de Relig. Cap. 1. Observata

2 El Angelico Doctor 2.2. quest. 95 Art. 8, donde pregunta. Utrum divinatio sortium sit illicita? difine las suertes con estas palabras. Sortes proprie dicuntur cum aliquid fit, ut eius eventu considerato, aliquid occultum innotescat, y luego im-mediatamente señala tres differencias de suertes: La primera es Divisoria, y la expli-ca asi. Si queratur iudicio sortium, quid cui sit adhibendum, sive illud sit res posses-sa, sive sit honos, seu dignitas, seu pena, aut actio aliqua, vocatur sors divisoria. De esta suerte usaron los soldados por no cortar la inconsutil tunica de Christo, de quien dixo su Magestad por David. Diviserunt sibi vestimenta mea, et super vestem meam miserunt sortem. Estas suertes por fundarse en el acaso de la fortuna, no son supersticiosas, y por el consiguiente son licitas. Es doctrina expresa de San Augustin L. 3. lib. 1. de doctrina Christiana. Cap. 28, donde dice el Sancto lo siguiente. Omnes autem homines eque di-ligendi sunt. Sed cum omnibus prodesse non possis, his potissimum consulendum est, qui pro locorum et temporum vel quarumlibet rerum opportunitatibus constric-tius tibi quasi quadam sorte iunguntur. Sicut enim si tibi abundaret aliquid quod dari oporteret ei qui non haberet, nec duobus dari posset, si tibi occurrerent duo, quo-rum neuter alium vel indigentia, vel erga te aliqua necessitudine superaret, nihil iu-stius faceres quam ut sorte eligeres, cui dandum esset quod dari utrique non posset. Sic

S. Thom

Psal. 21. 19

August.

[rubric]

inhominibus, quibus omnibus consulere nequeas, prosorte habendum est, prout quisque tibi colligatius temporaliter ad herere potuerit. Lomismo enseña en el J. 2. lib. Epist. Epist. 180. prope fin. Quanquam osi inter Dei ministros inde sit disceptatio, qui eorum maneant, ne fuga omnium, et qui eorum fugiant, ne morte omnium deseratur ecclesia. Tale quippe certamen erit inter eos, ubi utrique ferveant charitate, et utrique placeant charitati. Que disceptatio si aliter non potuerit terminari, quantum mihi videtur, qui maneant et qui fugiant sorte legendi sunt.

3 La segunda suerte es consultoria, y lo explica la mesma voz, porque se consulta, i inquiere lo que en las materias arduas deve obrarse. Si autem inquiratur quid agere oporteat (dice S. Thomas) vocatur sors consultoria. A Rivera no le parece reprehensible esta ni la otra suerte. Primi (dice) et secundi generis sortes improbandae non sunt, y es la razon, a mi ver, el univocar estas dos suertes; colígese ser esto así, en que prueva el intento con los lugares de San Augustin que quedan referidos; los quales solo se pueden entender propiamente de la suerte divisoria, como se puede ver en sus palabras. Digamos a Cornelio. Secunda est consultoria (dice) qua per sortem inquiritur divinum consilium, ut sciatur quid in negotio obscuro sit agendum: nam si eventus a casu expectetur, sors haec divisoria potius, quam consultoria erit. Esta suerte, dice el mesmo, es ilícita, si ya no es que con expecial inspiracion de Dios se haga, como consta de munchos textos de la escritura que el mesmo alega. Consultoria illicita est: pertinet enim ad tentationem Dei, nisi Deus inspiret, (aut aliis mediis humanis deficientibus necessitas cogat sudeatque invocato suppliciter Deo) illa utendum, seque illam directurum, et per illam voluntatem suam declaraturum; uti factum est cum Saul in regem sorte electus est, 1. Reg. 10. 20. et Mathias in Apostolum, Act. 1. 26. El Abulense J. 4. sobre el Capitulo 34. de los Numeros, ~~habl~~ tratando de estos dos generos de suertes, dice no son

D. Thom.

Riv. in Cap. 1. Jon.

Corn. a Lap. ibi

intrinseca mente malas, sino per accidens segun que tiene la intencion el que obra. Vti sortibus (dice respondiendo ala question 6. donde hace el mesmo inquisito que el Angelico Doct.) de se malum non est, sed malum interdum accidit ex intentione utentis, vel occasione: si enim sortes de se male essent ex genere, sicut fornicari, vel furtum facere, non invenirentur toties in sacra scriptura facte &a. — Abulens

4 La tercera suerte se llama Divinatoria, y es quando por medio della se investigan las cosas contingentes y futuras. Si vero queratur quid sit futurum, vocatur sors divinatoria. De este genero de suertes (hablando in genere) digo no son intrinseca mente peccaminosas, pues Dios algunas veces a mandado usar dellas. Sepe tamen (dice hablando de la suerte divinatoria) Deo, vel iubente palam, vel intus instigante, huiusmodi sortes pie, sancte que mittuntur, ut de eius constet voluntate. Vt Num. Cap. 17. composita est virga Aharon cum virgis reliquorum &a. Consta tambien de un Capitulo del Decreto. 26. quest. 2. C. 1. Sors non aliquid mali est, sed res est in dubitatione humana divinam iudicans voluntatem. Es este texto de San Augustin. T. 8. con. 2. explicando aquel vers. del Psalm. 30. In manibus tuis sortes mee. y avia de la Glosa. Sortes in sui natura non est mala, tamen prohibetur, quia propter assiduitatem labitur talis in idolatriam, sicut in iuramento. Quatro culpas, i yerros se pueden cometter en las suertes, las quales se pueden ver en el Abulense. T. 4. in Cap. 34 Num. Quest. 6. y en S. Thomas. 2.2. Quest. 95. Art. 8 Con la explicacion de Caietano. Por esta causa aconsejan los Padres, y Expositores, no se de con facilidad credito a las suertes, porque aunque Dios munchas veces las gobierna, como se exemplifica en el caso de Ionas, no obstante puede introducir en ellas el comun enemigo sus errores y engaños, es doctrina de San Jeronimo. T. 5. in Cap. 1. Ion. Et habetur 26. Quest. 2. Cap. 2. Non statim. y en el Cap. 4. de esta mesma question se confirma con la authoridad de Beda. De donde se infiere no ser suyo aquel tratado que esta en el tomo 2. de sus obras, y se intitula — D. Thomas — Riv. in Cap. 1. Ion. — Rivera†

de divinatione mortis et vitæ, porser suertes, y por lo menos merecen censura de ridiculas, vana observancia.

5 Ay algunas suertes que son intrinseca mente malas. Dizelo asi el Angelico Doctor. 2.2. quæst. 95. Artic. 1. al fin dela conclusion: Divinatio ergo non dicitur, si quis prenuntiet ea quæ ex necessitate eveniunt, vel ut in pluribus quæ humana ratione prænosci possunt; neque etiam si quis futura alia contingentia, Deo revelante, cognoscat. Tunc enim non ipse divinat; idest, quod divinum est facit, sed magis quod divinum est suscipit. Tunc autem solum dicitur divinare, quando sibi indebito modo usurpat prænuntiationem futurorum eventum. Hoc autem constat esse peccatum. Unde divinatio semper est peccatum. Y en el articulo. 2. desta nona questio, al fin dela conclusion, dice el Sancto que la vana inquisicion deles futuros contingentes es especie de superslicion. Vana autem inquisitio futurorum est, quando aliquis futurum prænoscere tentat, unde prænosci non potest. Manifestum ergo est quod divinatio species superstitionis est. De estas supersticiones, y sortilegios, vease el Decreto. 26. Quæst. 1. Cap. 1. Sortilegi. Et Cap. 6. illud. Vease tambien a Az. in sum. F. 1. Lib. 6. Cap. 26. quæst. 4. Farin. de hæresi. quæst. 81. §. 1. n. 2. Eymer. 2. part. Direct. quæst. 43. Simancho. de Cathol. institut. Titu. 62. rubric. de sortileg. n. 3. Delrius. Lib. 5. disquisit. Mag. sect. 16. Sous. in Aphorism. Inquisit. Lib. 2. Cap. 57. S. August. de divinat. dæm. Cap. 5. et 6. Et lib. 2. de Gen. ad litt. Cap. 17. Y da fin el Sancto a este capitulo, con un consejo como suyo. Qua propter bono Christiano, sive Mathematici, sive quilibet impiè divinantium, maximè dicentes vera cavendi sunt, ne consortio dæmoniorum animam deceptam, pacto quodam societatis irretiant.

6 Nicolao de Lira dice pecaron los marineros valiendose delas suertes para descubrir al culpado, y da la razon, porque siendo Gentiles invocarian al demonio por medio de sus falsas, y sacrilegas deidades. Istos tamen non oportet hic excusare

Lira ibi.

de peccato, quia sicut dictum est, erant ibi diversi homines diversos Deos colentes:
et ideo videtur, quod miserunt sortes secundum morem Gentilium, qui utuntur
superstitiosis. No quiero omittir unas palabras de Ciceron en que hace irrision, y
burla de las suertes Gentilicas, porque por munchas razones las juzga engañosas,
y llenas de falacias. Quid igitur in his potes esse certi, quae fortunae monitu pueri
manu miscentur, atque educuntur? Quomodo autem istae positae in loco illo? Qui
robur illud cecidit, dolavit, inscripsit? Nihil est, inquiunt, quod Deus efficere non
possit. Utinam sapientes Stoicos effecisset, ne omnia superstitiosa solicitudine et mi-
seria crederent. Sed hoc quidem genus divinationis vita iam communis explosit. Fa-
ni pulchritudo et vetustas Praenestinarum, etiam nunc sortium retinet nomen,
atque id in vulgus. Quis enim magistratus, aut quis vir illustrior utitur sortibus?
Caeteris vero in locis sortes sane refrixerunt. O palabras admirables dichas por un
Gentil, dignas de attenderse por los que professan la verdadera y catolica religion!

Cicer. Lib. 2. de divin.

7 Et cecidit sors super Ionam. Cayo la suerte, dice sobre el Propheta, y esta accion su-
persticiosa la goberno Dios de modo que resultase de ella la conversion de los peccadores
Ninivitas. Cecidit sors super Ionam (dice Menochio in Bibliotec. Magn. Haie.
J. 3) Deo ita disponente, qui malo solet uti ad bonum: illae enim sortes erant supersti-
tiosae. Es Dios de bondad tan infinita, que saca utilidades para las criaturas, de las
mesmas acciones peccaminosas. En la primera edad del mundo se exmaltaron las flo-
res con la sangre de Abel innocente; parece falta de providencia que muera un justo a
rigores de la invidia; pero no, dice Oleastro, pues si permittio Dios la muerte de Abel jus-
to, fue solo, para que le sucediese Seth que avia de ser padre de su pueblo escogido. Po-
suit mihi Dominus semen aliud pro Hebel (dice el docto Lusitano) Non permit-
tit Dominus aliquod malum fieri, nisi ob aliquod bonum, neque privat bonum
aliquo bono; nisi loco eius, melius subroget. Perdidit Eva Hebel iustum, et sanctum,
sed acquisivit eius loco Seth, qui pater fuit populi sui: in quo divisa est generatio

De las acciones peccaminosas, saca Dios utilidad para las criaturas

Menoch.

Oleast. in Cap. 4. Genes. Ad mores

electorum, a generatione reproborum. Dios permitio, se descubriese la culpa de Jonas por medio de las suertes, porque como estavan eran tan inclinados a estas supersticiones los marineros, los quiso llevar al fin deseado por aquel camino, porque para que sea mas prompta la obediencia, se an de governar las acciones segun la propension nativa. Dicelo asi Theophylato. Ex his intelligamus Deum a propriis ac cognitis quemlibet ad se adducere: perinde ac tenemus Magos stellæ ductu perductos ad cunas Christi; et Azotios per symbolum bovum arcam perferentium tandem servatos. Sic Dominus ex piscium piscatoribus fecit piscatores hominum, consuetum ipsis nomen prætendens. Cum igitur nautis consuetum esset sortiri, condescendens ipsis Deus per consuetum ipsis iudicium, tempestatis auctorem ipsis notum reddidit.

Theophy. in Glos. ibi

Idea 33. §. 1. versic. 7.

El peccador es tan ignorante que deduce siempre erradas conclusiones

293 ✠ A la culpa se sigue (como de necessidad) la ignorancia. Es el peccador como el ebrioso, de quien dice Isaias, que todo quanto articula son yerros, porque tiene empañada, y escurecida la luz del discurso a infames violencias del vino. Verum hi quoque præ vino nescierunt, et præ ebrietate erraverunt. Con gran tropel de soldados va el traidor discipulo a entregar a su divino maestro; pues no savia era asistido de su omnipotencia? No vió que en otras occasiones se vurló de sus enemigos que intentaron prenderle? Pues como presume podra entregarle? Noveis que era, como peccador, obstinado, y faltandole para conocer las evidencias el entendimiento, era su discurso como de hombre ebrioso. Non ignorabat (dice San Cyrilo) non posse illum capi nolentem; sed magnitudine, ac impietate facinoris exagitatus quasi temulentus, atque insanus quo

Isai. Cap. 28. 7.

S. Cyrill. lib. 11. in Ioann. Cap. 32

vueret non sentiebat. Porque como es propio del pecado ocasionar ignorancias, es pre-
cisso que quien le comete se busca malas consequencias. No lo veis? Que intentan
los marineros? Descubrir el pecador por cuya causa sean inquietado los mares. Ay
que medios toman? Lavana observacion de unas sibolas suertes. Venite (dixeron) — Ion. Cap. 1. 7.
et mittamus sortes. La suerte no es un acaso de la fortuna? Si; pues como de ese prin-
cipio contingente y falible quieren colegir lo indubitable de la ciencia Et sciamus?
En eso consiste lo grosero de la ignorancia, pues la evidencia, solo se deduce de infali-
bles premisas; mas como los marineros eran Gentiles, y por el consiguiente ignoran-
tes, de cosas contingentes, aguardan cientificas demonstraciones. Noverant natu- — D. Hieron. F. 5. ibi
ram maris (dice San Geronimo) et tanto tempore navigantes, sciebant tempesta-
tum ventorum que rationes, et utique si solitos, et quos aliquando experti fuerant,
fluctus vidissent consurgere, numquam sorte auctorem naufragii quererent,
et per rem incertam, certum cuperent evitare discrimen. Experimentados eran
en el arte nautico, conocian no era casual la tormenta que les amenaçava tan evi-
dente peligro, y no obstante de lo casual [struck] de las suertes, procuran colegir
con certidumbre, quien es el que a ocasionado la turbulencia de los mares. Et per rem
incertam, certum cuperent evitare discrimen.

294 ⊞ El ingrato, dice el Maximo Valerio, quita la correspondencia de dar, y recevir
beneficios, en que estriva el Derecho de las gentes, y la vida politica de los hombres
Quod cum ubique, tum praecipue Athenis inviolabile videri debet: in qua — Val. Lib. 5. Cap. 3.
urbe adversus ingratos actio constituta est. Et recte: quia dandi et accipiendi — De Ingratitud.
beneficii commercium, sine quo vix vita hominum constat, perdit et tollit, qu-
is quis bene merito parem referre gratiam negligit. Pero o malicia de los tiem-
pos, pues en la riquesa de un agasajo, se forja el vil proceder de un enemigo!

(En la riquesa de un agasajo, se forja el vil proceder de un enemigo)

dixo Seneca +
Leve es alienum debitorem facit,+ cave inimicum. Con poca moneda se costea un agasajo, — Senec. Epist. 19.
pero gravidad de un enemigo. Prevengase pues para sangrientas y crueles hostilidades,

quien acaricia alos hombres *Cave inimicum*. Confuso se hallava el rei de Siria, viendo que el de Israel savia los mas secretos rumbos que se tratavan en la assemblea de su palacio. Puso una emboscada para derrotar alos descuidados israelitas, pero avisados por Eliseo, marcharon las tropas por diffrente camino. Aqui ai traicion, dixo el rei, en mi casa tiene el enemigo oculta inteligencia, pues no era possible librarse de mis manos, si alguno delos que me asisten no le uviera dado aviso. Ea que no señor, dixo un sirviente, seguro podeis estar delos domesticos, quien revela todo loque pasa, quien dá estas y otras noticias es el profeta Eliseo, aquien no se le oculta cosa alguna delaque se hace y dice en vuestro palacio. *Dixit que unus servorum eius: Nequaquam Domine mi rex, sed Eliseus propheta, qui est in Israel, indicat regi Israel omnia verba quæcumque locutus fueris in conclavi tuo.* Ahora pregunta ell Tostado. Como podia saver este criado que Eliseo profeta dava semejantes noticias? *Quæritur ulterius, quomodo sciebant servi regis Syriæ, quod Eliseus indicaret regi Israel, omnia, quæ loqueretur rex Syriæ in conclavi?* Y respon de que este fue Naaman, aquien curo Eliseo dela asquerosa lepra, el qual savia muibien tenia espiritu profetico por aver estado en su compañia. *Hoc autem forte cognoscebant per Naaman, qui sanatus fuerat ab Eliseo: imo forte iste, qui loquebatur hoc, erat Naaman: nam Naaman honoratus erat nimis in conspectu regis Syriæ, et super manum eius incumbebat rex, quando ambulabat, et quando ibat ad adorandum in templo: ideo verisimile est, quod iste esset in consilio Benadad, ~~cum ipse cognosceret Eliseum~~ et posset melius ista dicere, quam aliquis de servis Benadad, cum ipse cognosceret Eliseum. Et forte scivit Naaman, quod Eliseus sciebat ea, quæ dicebantur alonge, et fiebant.* Pues como? El mayor delos beneficios, se recompensa con semejante agravio? Aquien le dió la salud tan deseada, le expone ala mayor contingencia de perder la vida? Si, pues siendo hombre, no le podian faltar ingratos procederes; Luego bien dice Seneca, que quien hace el beneficio se pervenga

4. Reg. Cap. 6. 12

Abul. F. 1. ibi. 4.

con antelacion para el agravio. Cave inimicum.

594 Oyó el rei Benadad esta deposicion, y mandó prevenir gran copia de soldados para prender a Eliseo, y sacrar en el su furor venoso. Misit ergo illuc equos et currus, et robur exercitus: qui cum venissent nocte, circumdederunt civitatem. Puede su mayor disacierto, que el que ejecuta este barbaro? Dice mi Chrysostomo: porque si no le tenia por siervo, y profeta de Dios, bastava poca gente para poderlo prender, y mas saviendo de sus espias que estava solo y descuidado en Dothain; y si creia era profeta, y le constava savia todo lo que se resolbia en su conclave, no ignoraria la determinacion de aprisionarle, y asi estaria libre de sus imbasiones, y se vurlaria de sus huestes. Si enim Heliseum, dei hominem non putavit: cur multitudinem misit? (pregunta la voca de oro) Aut si dei hominem scivit: cur eum, contra se, armatum dei virtute nescivit? Aut privatum hominem adducere ~~privatum hominem~~ pauci non possent, aut contra hominem dei valere eius exercitus potuisset. Ea que de enviar exercito tan prevenido se colige savia bien, le asistia el espiritu profetico. Luego devia inferir por legitima consequencia de las antecedentes premisas que no se le podia encubrir enviava exploradores, que procurava prenderle, y que diligenciava matarle? Es ilacion infalible. Y que deduce? ya sea visto, que ignorara este suceso, y que podrá aprisionarlo; o que ignorante discurso! dice Chrysostomo, mas es como de hombre peccador el qual no acierta a formar un perfecto sylogismo. Debuit enim stultus iam credere, contra eum ire non posse, quem latentes insidias audierat denudasse. Desaver Eliseo lo que se discurria en lo mas retirado de su sala, podia colegir con evidencia, sabria tanbien lo que ahora se disponia, y no obstante Jusga lo contrario, porque le falta la luz del entendimiento para hacer un buen discurso. Quan del proposito lo pondera el Cartusiano! Si rex Syrie credidit (dice) Eliseum cognoscere omnia verba que etiam in conclavi profertur, frustra misit ad inquirendum ubi esset, cum Eliseus si vellet, fugere pos-

Vers. 14

Chrysost. T. 1. serm. de Heliseo

Carth. ibi

posset, sed tanta est excecatio impiorum (aqui) ut cum unum credant, atque considerent, non considerent aliud, quod ex illo est consequens. Con la logica naturall se sacan buenas ilaciones, quando son ciertos i inefragables los antecedentes; pero el rei de Siria de los antecedentes, que en Eliseo ai ciencia, y profetica noticia, infiere esta del suceso con ignorancia. Si tuviera discurso no enviaria soldados para prenderle, pues le consta que el profeta save quanto se determina en su conclave. Debuit enim stultus iam credere, contra eum ire non posse, quem latentes insidias audierat denudasse. De donde infiero, ser el pecador tan ignorante, que concediendo los antecedentes, desconoce la conclusion que dellos de necessidad se sigue. Sed tanta est excecatio impiorum, ut cum unum credant, atque considerent, non considerent aliud, quod ex illo est consequens.

295 ✠. La dureza de un guijarro, se reduce a la obidiencia del divino imperio; pero el hombre es tan neciamente obstinado, que no se convence aunquando le arguye su Magestad con prodigios. En demonstracion de la divina omnipotencia, hirio Moises con su baston un peñasco, y al mesmo punto tributo copiosos raudales de agua con la qual sació su ardiente sed todo el exercito. Puede aver mayor maravilla? Quien viendo este portento no se pasma? Pero aguarden que el Apostol aun mucho mas lo engrandece. Consequente eos petra. Caminaran los Israelitas por un esteril paramo, y para que no les faltase el agua dispuso Dios fuese marchando con ell exercito la piedra. Asi lo dice San Geronimo explicando este texto. Ostendit Apostolus: quoniam populus Israel quandiu in deserto fuit, per omne iter eorum sequebatur eos petra. Vnde populo cum omni substantia sua fluenta sufficerunt: donec pervenirent in terram Moab, puteum effoderunt aquarum: terra repromissionis in proximo constituta. De aqui se infiere por legitima consequencia que quien les dio debeber con tan esquisito modo, tanbien podia darles de comer fian-

I. ad Corint. Cap. 10. 4

D. Hier. I. 8. ibi

franqueando los abundantes, y celestiales graneros; pero no, no es eso lo que coligen, dice el Psalmista, sino lo contrario. Quoniam percussit petram, ~~et fluxerunt aquę~~, et fluxerunt aquę, et torrentes inundaverunt. Numquid et panem poterit dare, aut parare mensam populo suo? Segun la logica de su ignorancia (dice Tenebrando) no les parecio legitima esa consequencia. Non sequitur, ut si unum potuerit, et iam fecerit, alterum possit. Como no? les arguye el Incognito; porque quien tiene poder para allanar las mayores difficultades, con mas facilidad vencera las menores: mayor prodigio es obligar a una piedra que tribute el agua que naturalmente no tiene, y que dexando su sitio nativo siga la marcha del pueblo; y es menor marabilla satisfacer a toda la gente de caça, pues esta con su ligereça, puede correr, y volar de una parte a otra; luego si Dios ostentó su omnipotencia en franquear hermosos raudales, con mas razon podra darles la comida que ahora apetecen. ~~Contra~~ Ille, qui expertus est Deum posse quod est maius, debet credere Deum firmiter posse quod est minus. Sed maius est aquam educere copiose de petra (quam petra in se non habet naturaliter) quam carnes volatilia de uno loco ad alium ducere, quia hoc secundum potest facere etiam virtus creata. Et primum fuerant experti; ergo nullo modo debebant dubitare, quin in deserto Deus eius mensam potuisse parare, cum ipse esset, qui maius fecit. Pero no (dicen los Hebreos) no es ese buen sylogismo. Non sequitur, ut si unum potuerit, et iam fecerit, alterum possit. Porque segun los preceptos de nuestra idiotez, i ignorancia, se colige bien la duda, puestos los antecedentes, y premisas de la infalible evidencia. Digamos á Arias Montano que con grande elegancia dice el concepto

Psal. 77. 20

Teneb. ibi

Incogn. ibi

> Inique Deum summum male sunt dubitata loquuti,
>
> Et hęc furenti protulere murmure:
>
> Mensam structam epulis deserto sternere saltu
>
> Potest ne fortis? an parare non valet?

Arias. Mont. ibi.

Certe illo nuper cautem feriente, fluebant
Aque, tumens et instar unda fluminis:
Num populo prebere suo panemque, cibumque
Valebit ille munus atque carnium?

Y en el margen dice el mesmo. Mirabilem dubitationis illius insaniam, cum viddissent paulo ante virtutem Dei, fontem subito in loco arido exprimentis. Gran necedad y locura, es negar tan ligitima consequencia.

296 ✠ La inigua malignidad, para poder offender, se diligencia encubrir, con pretexto del bien comun, y con el celo de la religion. No se grangearia lo plausible del ignorante vulgo, ni consiguiria su sequito, sino se valiese de este emboço. De aquella bestia que vio San Iuan en el libro de sus revelaciones, dice mi gran Padre San Augustin lo siguiente. Quesit porro ista bestia quamvis sit diligentius inquirendum, non tamen ab horret a fide recta ut ipsa impia civitas intelligatur, et populus infidelium contrarius populo fideli et civitati Dei. Imago vero eius simulatio eius mihi videtur: in eis videlicet hominibus, qui velut fidem profitentur, et infideliter vivunt. Fingunt enim se esse quod non sunt, vocantur que non veraci effigie, sed fallaci imagine Christiani. Parece se valio Alciato de estas palabras para hacer el 6. Emblema, cuyo titulo es Ficta religio. Su diseño, es una ramera coronada, y bestida de regia y divina purpura; divuzala montada en un horrible monstruo de siete cabeças, y brindando al pueblo que la sigue y adora, con un vaso di aparente ambrosia. Explica el concepto en estos Disticos

Necessita del emboço, quien quiere introducir el engaño

Aug. T. 5. de civit. Lib. 20. Cap. 19

Alci. Emb. 6.

Regali residens meretrix pulcherrima sella,
Purpureo insignem gestat honore peplum.
Omnibus et latices pleno é cratere propinat:
At circum cubitans ebria turba iacet
Sic Babylona notant, que gentes illice forma,
Et ficta stolidas religione capit

No arrastraria las voluntades, ni se grangearia umildes adoraciones, si no fuera franqueando intereses. Es vil ramera, y se finge diosa; trae en el vaso mortifero veneno, y para que pueda engañarse el gusto, embelesa con el ficticio resplandor los ojos, y con amarga dulcura los oidos. Quien oyere las palabras de los magnates que se juntan en el Concilio, y tribunal de Sanedrin, quien viere lo autorizado de las personas, quien supiere el motivo que ai para esta junta, dira que Dios los asiste, y que la conservacion de lo religioso los mueve. Porque en quanto al tribunal, fue dispuesto para este fin; si attendemos a las personas eran las que parecian mas sobresalientes en virtud y letras, dice Lira. Collegerunt ergo Pontifices et Pharisei concilium, qui erant maioris authoritatis, et magis literati. El motivo era la causa publica. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: et venient Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. Este es el oro que se registra en lo exterior de sus palabras, pero en la realidad solo les mueve su conveniencia; y porque no se descubra su propio interes, se visten, como hipocritas, con el pretexto del bien comun. At ne privata mala loqui videantur (dice San Basilio de Seleucia) totam aiunt periclitari civitatem, et communi insidiis peti, ac de summa rerum verba fieri. Bien representan estos Principes y Fariseos quando se afectan celosos a la ramera que divulga Alciato.

Lir. ibi

Ioann. Cap. 11. 48

Seleuc. Orat. 42

297 Pero examinemos sus palabras para ver si deducen alguna consequencia legitima. Hic homo, dicen, multa signa facit. Y veamos, de ai que coligen? Que para su bien estar, y para librarse de enemigas imbasiones es necessario darle la muerte. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: et venient Romani, et tollent nostrum locum et gentem. Y el Pontifice: Vos nescitis quidquam, nec cogitatis quia expedit vobis ut unus moriatur homo pro populo, et non tota gens pereat. O iquan barbaramente arguyen! O que ciegas y repetidas necedades! En otra ocasion hablaron mas en forma, aunque motivados de su obstinada malicia. Dicles à

Vers. 50

acreditar Christo era enviado por su divino Padre al mundo, y que para salvarse,
necessitavan darle credito, y responden con una razon, al parecer concluyente Quod ergo tu facis signum ut videamus, et credamus tibi? Como si dixesen, explica Cornelio a Lapide; Si tu nos enseñas eres el prometido, y deseado Mesias, y eso has de comprobar mas con las obras, que con las palabras: para que te demos credito, es necessario obres algun prodigio. No basta, no, el aver multiplicado los panes con que satisfizo su necesidad tan numerosa multitud, porque semejantes maravillas, y aun mayores hizo Moyses, y no fue aclamado por Dios; y asi para que asintamos a novedad tan grande como es la que ahora nos enseñas, a de ser el milagro de mas superior xerarquia: veamos aun muerto, que evocando, por medio de tu poder, de nueva vida, dexa (occasionando pasmos) la asquerosa morada del sepulchro. Da la vista a los ciegos, lengua a los mudos, oidos a los sordos, manos y pies a los baldados Quod ergo tu facis signum (dice el citado Cornelio) Tu o Iesu, rem magnam, imo summam a nobis flagitas; ut scilicet in te, quasi in Messiam et Dei filium credamus: Ad hoc non sufficit miraculum multiplicationis panum a te heri factum: Nam Moses simile, imo maius fecit; ergo da signum celeste et divinum ac condignum, quo Deus testetur te esse filium suum et nostrum Messiam. Aunque sofistico, parece, este buen argumento, porque se deduce de un principio inefragable de Isaias, el qual tratando de la venida de este divino, y soberano Principe, dice obrará cosas semejantes Deus ipse veniet, et salvabit vos. Tunc aperientur oculi cecorum, et aures surdorum patebunt. Tunc saliet sicut cervus claudus, et aperta erit lingua mutorum &a. Tambien (en algun modo) tenian para su iniqua incredulidad algun pretexto y motivo, viendo que los magnates y principes no seguian sus pasos Numquid (dixeron) ex principibus aliquis credidit in eum, aut ex Phariseis? Podian fundarse en otro texto del mesmo Isaias que dize Fluent ad eum omnes gentes. Et ibunt populi multi. Y en otra parte. Et ambulabunt gentes in lumine tuo, et reges in splendore ortus tui. Pero ahora que ven? Esas mesmas señales que pidieron

Ioann. Cap. 6. 30
Corn. a Lap. ibi
Isai. Cap. 35. 4.
Ioann. Cap. 7. 48.
Isai. Cap. 2. 2
Isai. Cap. 60. 3

para su credulidad, puestas por Christo en execucion, que es lo que su Magestad dixo a los discipulos del Baptista. Caeci vident, claudi ambulant, Leprosi mundantur, mortui resurgunt. Vieron tambien que dió vida a Lazaro de quatro dias difunto; esto ellos mesmos lo confiesan, y en su concilio lo declaran Multa signa facit. Conocen que con estos milagros a de tener mucho sequito. Omnes credent in eum, y despues lo vieron, a su pesar, executado. Videtis quia nihil proficimus? Ecce mundus totus post eum abiit. — Luego de estos principios se infiere por legitima consequencia, que Christo es el verdadero Mesias; luego avian de obedecerle, luego avian de honrarle, luego avian de seguirle? Asi es si les asistiese el entendimiento, para hacer un buen silogismo, mas como son ignorantes, coligen es puesto en razon darle la muerte. Ab illo ergo die cogitaverunt ut interficerent eum. Barbaro discurso, dice el Cardenal Toledo. Caecus prorsus est et depravatus discursus: nam ex hoc principio, Hic homo multa signa facit, quod ipsi fatebantur, non erat inferendum, ergo invehamur in eum, et obsistamus ei, sed potius recipiamus eum, et credamus ipsi.

Math. Cap. 11. 5.

Ioann. Cap. 12. 19

Tolet. Anot. 7. in Ioan

298 ✠ Y si no, pregunto, que señales hizo? Las que le dixeron; que con admiracion de todos avia dado vida a Lazaro Quidam autem ex ipsis abierunt ad Phariseos; et dixerunt que fecit Iesus. Esto motivó la Junta, y se hizo el Concilio de la gente mas docta, y autorizada. Collegerunt ergo Pontifices et Pharisaei concilium, et dicebant: Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Y se resuelben a quitarle la vida? Ai mayor ignorancia? Conocen tiene Jurisdicion sobre la muerte, que sale Lazaro del sepulchro obedeciendo el imperio de sus voces, y no obstante estas demonstraciones tan tas de la divina omnipotencia, se hacen Juezes arbitros contra su vida. Denique et Pharisaei missam facientes admirationem in dolorem vertuntur (dice San Cyrilo Alexandrino) ac cum videant morte potentiorem, de occidendo deliberant. Itaque non cogitantes immensam potentiam, ac velut simplicem nudum que hominem eum existimantes, dicebant, Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?

El beneficio suele servir de despertador para el agravio

Ioann. Cap. 11. 46

Ver. 47

S. Cyr. Alexand. in Bibliot. Conc. T. 3 Fer. 6. post Dom. in Passione

Chrysost. in Bibliot. Concion. ubi sup.

No puedo omittir unas palabras de Chrysostomo, porque aunque dilatadas son tan del intento, que pueden servir de corona al mayor discurso. Quid faciemus? O mentem amentem, et in consultum consilium! Quatridianus illorum revixit; peccatorum disfracta sunt vincula, et illi ad insidiosam cedem in ipsum armantur. Debuissent potius verbis immutatis dicere. Quid faciemus? quia Sanctum contumeliis afficimus? quia in Filium Dei non credidimus? Quid faciemus? Leprosum tubercula tanquam sordes sermone abrasit, et huic non credidimus? Quid faciemus? ~~ex quinque panibus millia in deserto~~ cecos a nativitate novimus oculis ab eo fuisse donatos, et huic non credidimus? Quid faciemus? ex quinque panibus millia in deserto ad satietatem ab eo pasta novimus, et huic non credidimus? Quid faciemus? Sanguinis fontes vestium fimbriis exsiccavit, et huic non credidimus? Quid faciemus? Paralyticum in lecto iacentem triginta iam et octo annos equorum alentem vitę suę morbum verbo erexit, et hui non credidimus? Quid faciemus? in mari eum ambulantem, tanquam in solo spectavimus, et verticosorum fluctuum impetus turbinesque indomitos solo gestu manus repressisse novimus, neque tamen hui credidimus? Estas son legitimas consequencias; mas como son ygnorantes deducen erradas conclusiones. Quid faciemus? (remata con el concepto Chrysostomo) non ut eos peniteret, sed ut malitię parerent.

Donde asiste la verguença, no tiene entrada la culpa.

Senec. lib. 2. de ira. Cap. 8

Senec. lib. de vit. beat. Cap. 12

299 ✠ Mientras vive en el pecho el pundonor y verguença, no puede tener entrada la culpa, porque las dos son como in composibles formas, y en el campo del rostro se dan sangrienta batalla. Certatur ingenti quodam nequitię certamine (dixo Seneca) maior quotidie peccandi cupiditas, minor verecundia est. Expulso melioris equiorisque respectu, quocumque visum est, libidinose, nec furtiva iam scelera sunt; preter oculos. Y en otra parte. Itaque quod unum habebant in malis bonum, perdunt peccandi verecundiam, laudant enim ea, quibus erubescant, et vitio gloriantur. Y el satirico Iuvenal lo dize muibien.

——————————— iusta pericli
Statio est, et honesta, timent, pavidoque gelantur
Pectore, nec tremulis possunt insistere plantis.
Fortem animum præstant rebus, quas turpiter audent.
Si iubeat coniux, durum est conscendere navim:
Tunc sentina gravis, tunc summus vertitur aer:
Quæ mœchum sequitur, stomacho valet. Illa maritum
Con vomit; hæc inter nautas prandet, et errat
Per puppim, et duros gaudet tractare rudentes.

Iuv. lib. 2. Sat. 6.

Queda empero tan supeditado el pundonor con la costumbre de peccar, que se tiene por honra la infamia, y esta* incurable la herida. Quidam vitiis gloriantur (dice Seneca) Tu existimas aliquid de remedio cogitare, qui vitia sua virtutum loco numerant; y en otra Epistola. Tunc autem consummata est infelicitas, ubi turpia non solum delectant, sed etiam placent, et desinit esse remedio locus, ubi quæ fuerant vitia mores sunt. Y explicando mas el concepto dice en el libro primero de Ira las siguientes palabras. Tibi insanabilis animus est scelera sceleribus contexens, et iam non causis, quæ malo de nunquam defuturæ sunt impelleris, sed satis tibi est magna ad peccandum causa, peccare. Todo se ve claramente en aquellos villanos arrendadores parabola que refiere San Mattheo en el Capitulo 21. de su sagrada historia. Un hombre, dice, plantó una viña, y despues de averla presidiado de vallados fuertes, la entrego para su cultivo, y por arrendamiento a unos labradores. Llegó el tiempo de cobrar la renta, y embio criados para que recivieseen la paga, y la satisfacion que dieron fue herir a unos, y quitar a otros la vida. Envió segundos cobradores, y experimentaron la mesma ingratitud que los primeros. Despachó despues a su hijo (dice Chrysostomo) no fulminando rigores, sino franqueando piedades. Item pluribus interfectis (dice la vocadero) accumulavit bonitatem, et misit filium suum, et hunc non quasi ad obnoxios pœnæ sententiam baiulantem, sed pati-

Senec. Epist. 28
Idem Epist. 39
Idem lib. 1. de ira
Chrysost. T. 2. Ho. 40 Exop. imp. Matth.

hace. (margin)

982

patientiæ veniam: et post tot scelera adhuc eis misericordiæ locum servabat. A su hijo pone en riesgo tan notorio? En que hizo fincapie para su resguardo la verguença que les causaria sus delitos de que ya era sabidor su dueño. Novissime autem misit ad eos filium suum, dicens: Verebuntur filium meum. Como donde asiste la verguença no tiene entrada la culpa, juzgó que avergonçados tendrian a su hijo el devido respeto. Ergo misit confundere eos illos, non autem punire (prosigue Chrysostomo) Nam pro tantis iniuriis benigno domino sufficiebat sola vindicta pudoris. Mas como estavan acostumbrados a peccar les faltava las riendas del pundonor.

Matth. Cap. 21. 37.

300 ~~298~~ Pero no estraño que des vocados brutos, se arrojen al precipicio del mas descarado sacrilegio; lo que me admira es de su pretension a todas luces barbara, pues como infalible juzgan seran dueños absolutos de la hacienda, quitando al mayorasgo la vida. Hic est heres, venite, occidamus eum, et habebimus hereditatem eius. Bien conocen la mansedumbre del padre, de esto pueden estar ciertos, pues no castigó el vil proceder que tuvieron con los criados; mas que colijan que de dar a su hijo la muerte, heredaran sus possessiones? Occidamus eum, et habebimus hereditatem eius? Necedad grande! Lo que de tal atrocidad se puede presumir, segun el dictamen de la buena razon, que offendido el padre del desacato, castigará su insolencia a sangre y fuego. La ira con difficultad se introduce en el pecho occupado de la paciencia, mas quando esta se vé injustamente agraviada, se convierte en el voraz, y activo fuego de la ira, que con la sinrazon se introduce en la colera: Pues si acumulando delitos, a delitos, si quitan la vida al unigenito despues de maltratar los criados, luego deven recelar un castigo rigoroso? No es ese, dicen ellos, buen discurrir, precissamente tomaremos posession de la heredad: quitando al hijo la vida, tendremos justo derecho a la herencia. Occidamus eum, et habebimus hereditatem eius. Pues en que principios se fundan? En los de la ignorancia, y asi les es parecida su consequencia. Digamos a mi gran Padre San Augustin, el qual exponiendo aquellas palabras del Psalmo 40. vers. 9. Verbum iniquum disposuerunt adversum me.

Vers. 38

dice lo siguiente. *Quale verbum iniquum? Ipsum caput attende. Occidamus eum, et nostra erit hereditas. Stulti quomodo vestra erit hereditas, quia occidistis eum? Ecce et occidistis eum, et vestra non erit hereditas.* Deun agravio nose saca ilacion para ell cariño, sino para ell sangriento enojo; y sola la ignorancia, puede inferir tan disparada, como monstruosa consequencia. *Stulti quomodo vestra erit hereditas, quia occidistis eum?* Por los effectos podeis conocer lo inconsequente de vuestro silogismo *Ecce et occidistis eum et vestra non erit hereditas.* — Aug. T. 8.

301 ~~299~~ ✠ Esta y la corteza, o vamos la cortina con que se oculta la parabola. Este padre de familias, dice San Hilario, es el Divino Padre. *Patrem familias hic Patrem Deum intelligimus: qui populum Israel in proventus optimorum fructuum plantaverit.* — S. Hilar. ibi

La viña (interpreta San Geronimo) es la Sinagoga, y lo prueva con aquel texto de Isaias Cap. 5. v. 7. *Vinea Domini Sabaoth, domus Israel est,* y del Psalmo 79. *Vineam de Egypto transtulisti: eiecisti gentes, et plantasti eam.* El vallado, son los Angeles que la guardan, y defienden, explica Chrysostomo. *Quid est sepis, nisi Angeli incircuitu custodientes populum Dei.* El lagar es la iglesia, dice ell mesmo Sancto *Quid est torcular, nisi Ecclesia.* La torre es ell templo, dice San Geronimo. *Et edificavit turrim, id est templum, de quo dicitur per Micheam: Et tu turris nebulosa filie Sion.* Los labradores a quien encomiendo la viña, son los Principes, y Sacerdotes que por razon de su officio tenian obligacion de hacer guardar las divinas leyes. *Agricole* (dice el Cardenal Hugo) *id est legis custodes.* Los criados que fueron a cobrar los reditos (explica Adamancio) fueron los Profetas. *Servi autem missi ad colonos ad fructus accipiendos: prophete, que prius fuerunt: quos principes et sapientes populi iniuriaverunt cedentes quosdam, et occidentes, et lapidantes.* El hijo que embio despues fue el Divino Verbo humanado, y conociendolo los Principes, y Sacerdotes se juntan en su Concilio, y determinan darle la muerte para gozar la herencia de la Synagoga; sentir es de mi gran Padre San Antonio de Padua. *Novissime et tertio misit filium suum Christum, quem eiecerunt extra vineam, quia ad literam extra Hierusalem* — Chrysost. T. 2. Ho. 40. in Matt. — Hier. in cat. — D. Ths ibi — Hug. ibi — Orig. T. 3. Ho. 19 in Mattheum — S. Ant. Fer. 6. Heb. 2 in Quadrag

. iteum extra vineam, quia dicebant ipsi Demonium habes, et Samaritanus es, id est transgressor legis, et occiderunt eum, volentes habere hereditatem. Vide dixerunt: Quid facimus, quia iste homo multa signa facit? Si dimittimus eum, omnes credent in eum, et tunc venient Romani, et tollent locum nostrum. Ecce quomodo voluerunt habere hereditatem. Buelvo a la antecedente duda. De donde colligen: que quitando a Christo la vida, serian libres de la oppresion Romana, y que gozarian pacifica mente de la heredad de la Synagoga? Antes bien de la muerte de Christo devian deducir su total ruina, y destruicion, como lo predijo el Profeta Daniel. Et post hebdomadas sexaginta duas occidetur Christus: et non erit eius populus, qui eum negaturus est. Et civitatem et sanctuarium dissipabit populus cum duce venturo: et finis eius vastitas, et post finem belli statuta desolatio. Pero su obstinacion y malicia les obligó a hacer errradas consequencias. Hic est heres, venite, occidamus eum, et habebimus hereditatem eius. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum: et venient Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. Asi lo experimentaron, dice ~~Augustino~~ el Abulense pues despues de aver quitado la vida al humanado Verbo, se cumplió la profecia quedando destruidos por los Romanos. Proximo ergo (palabras son del Tostado) quod ablata fuit vinea de manibus istorum principum; et translatus fuit principatus in alterum modum, scilicet in modum ecclesiasticum, ubi non sunt principes illi, qui erant in veteri testamento, neque aliqua emolumenta capiunt. Prosecundo fuit crudelis eis immissa hostilitas Romanorum, qui comederunt Iacob, et locum eius desolaverunt, non solum principes, sed etiam totam gentem, que inventa fuit in Ierusalem peccatis suis exigentibus. De aquella muerte avian de inferir su infalible ruina, y coligen su conservacion, y prosperidad motivados de su grosera ignorancia. Mas bien discurrio un Ravino, pues con no poco dolor su ye pronostica todo el caso. Ve illis, ve illis, ve illis iniquis et impiis homicidis Israel, ob quorum amorem, ut peccatum eis dimittat Deus, mittet filium sanctum suum, et carnem humanam induet. Ve illis, quia propter pravas suas actio-

Dan. Cap. 9. 26

Abul. T. 11. Q. 88. in Cap. 21. Matth.

Rav. Osea. Ap. Corn. in Cap. 9. ver. 26. Dan.

actiones rebelles erunt huic Messiæ: nec respicient dicta quibus imperabit, ut mundentur aqua mundationis ad expianda peccata sua: nec incedent in viis Domini Dei gratis, nec facient eius voluntatem; sed ingenti iracundia periti illum occident. Pero los Hebreos tenian anublada la luz dela razon para hacer un buen discurso; su obstinacion y pertinacia, no les dava permisos para conocer la evidencia. Este mal modo de inferir se halla en los marineros, pues delas suertes que por su naturaleça son falibles, quieren sacar cientificas conclusiones. Venite mittamus sortes, et sciamus &a.

302

Idea. 34. §. 2. versic. 7

Vno solo que hable basta, para sublevar y mover toda una republica.

El parecer de uno, suele arrastrar los dictamenes de todos. Con grande y disciplinado exercito hacia guerra Anibal alos Romanos, estos intentaron, no solo resistirle sino superarle. La honra enfervoriçava la sangre que empeçava a arder en las venas, y asi pretendian todos verse ya con el enemigo en la campaña. Pero Fabio Maximo regulando la accion, no a impulsos dela colera, sino con el nivel dela prudencia, dixo que en la occasion convenia entretener al enemigo, para rendirle gastado, pues la dilacion y diuturnidad avia de introducir precisas necessidades en tan numeroso exercito. Siguieron todos su parecer, y mediante esta prudencial avid quedo el Romano vencedor. Plutarco refiere este suceso. Cum hostes (dice) intelligeret difficultate laborare stipendii cunctandum censuit Romanis, nec pugnandum cum homine, qui exercitum haberet multis ad id ipsum duratum præliis: cæterum submittenda sociis auxilia, oppidaque in potestate tenenda, dum vigor ille per se Anibalis, sicut flamma exigua et levi excitata vi, marcesceret. Y asi que en los negocios arduos no se an de governar con el arrojo, sino con la pausada deliberacion del tiempo; pero es raro que uno solo fuese sufficiente a reprimir el orgullo de tanta muchedumbre, pero no ai de que

Plut. in vita Fab. Maxi.

admirarse, pues si hablo uno, era preciso siguiesen subdictamen todos: todos conformes obraron en la suspension de las armas offensivas, y a solo Fabio se atribuyo la victoria, porque a lo retorico de su voz se devio esta dicha. Asi lo dixo Enio

Enius. Lib. 7. Cap. 3

Vnus homo nobis cunctando restituit rem.

Y Virgilio

Virg. lib. 6.

Quos fessum rapitis Fabii. Tu maximus ille est,

Vnus qui nobis cunctando restituis rem

Por esa razon le dieron la corona de grama, dice Alciato, porque vencio a Anibal, mas que con el acero, con la espera

Alciat. Emb. 26.

Gramineam Fabio patres tribuere corollam,

Fregerat ut Penos, Hanibalem que mora

La propuesta de Fabio parece contra la militar disciplina. Scipion vencio a los enemigos peleando, porque vasto el saver de la suya, para atraer para este fin las voluntades de todo su exercito, y Fabio vencio sin sacar la espada, y todos siguieron el imperio de su voz, aunque pudieran arguirle con los preceptos de la milicia, y con los ardientes impulsos de la colera, que no da permisos para la menor tardança. Ergo (dice Valerio Maximo) ut Scipio pugnando, ita hic non dimicando, maxime civitati nostre succurrit. Alter enim celeritate sua Carthaginem oppressit: alter cunctatione id egit, ne Roma opprimi posset. Esto mesmo sucede en los motines, y sediciones, pues uno solo empieça, uno solo habla, y eso es sufficiente para tener el seguito de toda una republica. In seditionibus accidit (dice Tacito) ut unde unus erat, tandem omnes sint. Suele (como a cada paso lo dice la experiencia) ser solo uno quien bosa el veneno, como mal intencionado, y con superior magnetismo, atrae a su parecer el de todos

Val. Max. Lib. 3. Cap. 8

Tacit. Lib. 1. Hist.

Varios discursos hacian los marineros para saver el origen de la tormenta que tanto los congojava; pero quanto mas discurren, mas se aumentan las confusiones, y asi to

tomando uno la mano dixo era de dictamen se investigase el origen, y causa de la tormenta por medio de las suertes. Et dixit vir ad collegam suum: Venite, et mittamus sortes, et sciamus quare hoc malum sit nobis; y al mesmo punto le obedecen todos Et miserunt sortes. Si el patron de la nave hiciese esta propuesta, si naciese del la convocatoria, si fuera por su disposicion la consulta, no me admirara; pero no siendo el caso, sino un pobre marinero Dixit vir ad collegam suum, como con estraño le obedescan todos, como si fuese precepto de algun divino oraculo Et miserunt sortes. Munchos motivos avia para escusarse, bien podian conocer lo falible de las suertes, y que en ellas solo obra lo casual de la contingencia, y lo contingente de la fortuna; y no obstante sin tergibesacion, siguen todos lo que dice uno Et miserunt sortes? Si, pues vasta la voz de uno para grangearse el sequito. No se examina, en tal caso, la verdad, no se le toma el pulso a la razon, no prevalece la conveniencia, i interes; por todo sea tropella atraido el propio sentir del poderoso i mari de una inadvertida, o malitiosa palabra, y lo que dixo uno hace consequencia para lo veridico en la plausible aceptacion de todos. Solo habla un pobre, i ignorante marinero, en la rustica assemblea de su rancho Et dixit vir ad collegam suum: Venite, et mittamus sortes; y eso fue sufficiente para arrastrar los dictamenes de quantos ivan en el navio Et miserunt sortes.

Ion. Cap. 1. 7

303 ✠ Al buen medico primero ade usar del lenitivo, que de el caustico; porque ade attender a curar la llaga, y no a agravar la dolencia. Asi tiene de obrar el prudente prelado aquien toca remediar los achaques de sus subditos; pues para este fin se a de valer mas de la suavidad del cariño, que de lo rigoroso del imperio. Palabras son de Seneca. Morbis medemur (dice Seneca) nec irascimur: atqui et hic morbus animi mollem medicinam desiderat, ipsumque medentem minime infestum egro. Mali medici est desperare, ne curet; idem in his quorum animus affectus est, facere debebit, cui credita salus omnium est, non cito spem proiicere, nec mortifera signa pronuntiare. Luctetur cum vitiis, resistat, aliis morbum suum exprobret, quosdam molli curatione decipiat, citius, melius

Mas conducible es para la salud la afabilidad, que el rigor

Senec. Lib. 1. de Clem. Cap. 16

que sanantur remediis fallentibus. El generoso cavallo obedece con promptitud quando le llama la suavidad del freno; pero si rigoroso le lastima, revelde se encabrita, y se enfurece castigado con la espuela. Asi le sucede al hombre, pues ~~la suave repulsion le reduce~~ con la suave correccion se reduce, y con la aspera reprehension se endurece. Luego quien solicita el remedio (que deve ser el principal fin) de necessidad sea de valer de lo afable, mas que del rigor. Remissius imperanti melius paretur (dice el mesmo Seneca) Natura contumax est humanus animus, et in contrarium, atque arduum nitens, sequiturque facilius quam ~~ducitur~~ ducitur; et ut generosi, atque nobiles equi melius facili freno reguntur: ita clementiam voluntaria innocentia impetu suo sequitur, et digna putat civitas, quam servet sibi; plus itaque hac via proficitur. Segunda vez manda Dios a Jonas vaya a predicar a los Ninivitas. Et factum est verbum Domini ad Jonam secundo, dicens: Surge et vade in Ninivem civitatem magnam: et predica in ea predicationem, quam ego loquor ate. Y no le reprehende su fuga, y desobediencia culpable? No dice San Geronimo; porque la fuga parece se occasionò del imperio, i ya se halla reducido por aver experimentado la divina piedad librandolo del horroroso naufragio. Non dicitur prophetae (dice la sagrada purpura) quare non fecisti quod tibi fuerat imperatum: sed sufficit ei naufragii et devorationis sola correctio: ut qui imperantem ~~senserat~~ non senserat, dominum intelligeret liberantem. No quiere Dios exasperarlo, sino corregirlo; y para lograr la enmienda, con toda afabilidad le habla. Alioquin (prosigue Geronimo) superfluum est delinquenti servo post plagas velle imputare quod fecit: cum huiuscemodi correptio non tam emendatio sit, quam exprobratio. Sucedio asi? No lo veis? Al mesmo punto se levanta gustoso para obedecer el mandato de Dios. Et surrexit Jonas, et abiit in Ninivem iuxta verbum Domini. El imperio le obligo a huir, como la afabilidad a obedecer.

Senec. lib. 1. de Clem. Cap. 24.

Jon. Cap. 3. 1.

D. Hier. J. 5. ibi

Vers. 2.

304 Pero aguarden, escuchen los clamores que trae el viento de la gran Ciudad de Ninive. Lugubres voces divagan por el aire; tristes acentos perciven los oidos. Pues quien llora? quien

selamenta? Toda la Ciudad viendo asu esclarecido rei despojado dela purpura, y en lugar de corona cubierta la cabeça de ceniça. Lacrymata est civitas supremum regem (dice San Efren Syro) cernens super caput eius terram et cinerem. Pues que le asucecido que le obliga aprorrumpir en tan triste llanto? Esas demonstraciones andeser con causa mui urgente; y no la es ver en summo desconsuelo toda la ciudad? Vestian todos asperos silicios, tenian los rostros languidos y macilentos; las confusas, y lamentables voces, podian enternecer las piedras, y eso es quien al rei obliga a prorrumpir en lagrimas. Ploravit rex super totam civitatem, aspiciens eam in luctu sacco amictam. Omnes pariter flebant atque lugebant; ita ut etiam lapides eius ad lugendum cum ipsis provocarent. Era comun el lamento, la pena y aflicion era de todos. Las lagrimas delos niños herian el coraçon delos padres, y aquella innocente ternura hacia en sus pechos mayor bateria. Ploratus filiorum cum lacrymis ascendens, corda et viscera parentum turbabat. Los ancianos arrancavan las venerables canas desu rostro, en demonstracion desu pena, y sentimiento. Senes, lamentationibus se ipsos obruebant; evulsis que sibi canis crinibus, in terram eos proiiciebant. Los Jovenes escalavan los cielos congemidos, viendo tan inusitada afliccion en los ancianos. Iuvenes autem dum in tantis cernerent lamentis senes positos, amplius suas ipsi voces extollentes, cum eiulatu atque ploratu pariter clamabant (todo es de San Efren Syro). Por los muros, dice San Ambrosio resonavan los gemidos, mesclandose (para mayor confusion) el delos hombres, con el delos brutos. Omnis ætas, et sexus indiscrete lugubribus se aptat officiis, depositus omnis cultus, deiectus ornatus, negata quoque sunt ipsis alimenta lactentibus; et ætas nec dum propiis peccatis infecta onera sustinuit aliena; cibum suum mutum pecus esuriuit. Unus audiebatur per mœnia civitatis eiulatus disparium naturarum, et per omnia tecta flebilia resonabant lamenta plangentium. Pues que a sucedido en Ninive? Temen ser asediados de ene-

S. Efren Syrus de Penit. Ninivit.

S. Amb. lib. de pen. Cap. 6.

migos esquadrones? Hallanse sin fuerças, y pertrechos para reprimir su orgullo? De ninguna modo; mas superior es la causa, que motiva tanta pena. Un hombre a dicho que dentro de quarenta dias, se a de ver toda aquella populosa Ciudad arruinada, y que sus sobervios, y magestuosos edificios an de dar a sus habitadores aun mesmo tiempo, muerte y sepultura. Y esa voz es vastante para commocion tan funesta, horrorosa, y lugubre? Veamos, que señas tiene ese hombre? Es, pregunto, conocido? No, que es estrangero. De que se viste? De un saco. Y a quien trae para su abono? A ninguno. Pues digo son sin fundamento las lagrimas, pues no tiene conque comprobar semejante desdicha; y no obstante lloran? Tan sin fuerza razon se desconsuelan? Tan sin motivo se asustan? Si: Unus audiebatur per menia civitatis eiulatus dispariumnaturarum. No echo la voz uno, aunque estrangero, y no conocido? Pues eso es sufficiente para que se commuevan todos. No comprobó sus palabras con alguna portentosa maravilla, y fue creido como si fuese vaxado del cielo, dice San Basilio de Seleucia Comminatur extraneus, et ad eius orationem mores commutat civitas universa. Extraneus loquebatur, ac veluti demissum celitus orationem pertimuerunt, et ad unam vocem luctui indulgebant. Tanta impresion hace una voz en los coraçones, que para moverlos es sufficiente uno solo que hable Ad unam vocem luctui indulgebant. Aguarden, que todavia Juzgo son sin fundamento esos temores. Oyó el rei al Profeta? No; y sigue ell sentimiento comun? Si. No lo ven? Et pervenit verbum ad regem Ninive: et surrexit de solio suo, et abiecit vestimentum suum a se, et indutus est sacco, et sedit in cinere. No dice que el rei oyó a Jonas, sino que llegó a sus oidos la palabra, y triste sentencia. Et pervenit verbum ad regem Ninive. Y no examina el caso, para saver con certidumbre lo que vaticina ell religioso estrangero? de ninguna manera, porque ya lo asevera todos. Todos? Como puede ser, si no le vieron, ni oyeron predicar? Ahora attiendase a un reparo que es mui del intento. Era Ninive tan espaciosa y grande, dice el sagrado texto, que para girar su ambito, eran menester tres dias de camino. Ninive erat civitas magna itinere trium

Seleuc. Orat. 12.

Ion. Cap. 3. 6.

Vers. 3.

dierum: y el fervoroso Jonas, dice la sagrada escritura, la anduvo solamente en un dia. *Et cepit Jonas introire incivitatem itinere diei unius*. Como puede ser? Bien manifiesta esta la contradicion, pues no parece possible se caminase en un dia solo, lo que necessitava de tantos. Advirtase como pudo ser factible. Llego el Profeta a la ciudad, y adonde algunos lo pudiesen oir, dixo en alta y temerosa voz *Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur*. En espacio de quarenta dias quedará Ninive arruinada. Esta palabra corrió con tan ligero vuelo, que en solo un dia llegó a noticia de todos, y de estos sin alguna dilacion a la del rei. *Et pervenit verbum ad regem Ninive*; y como esta noticia la referian tantos, fue sufficiente motivo, para que sin mas averiguacion la diese credito. Pues ahora; es cierto que para atravesar a Ninive eran necessarios tres dias de camino, pero como la voz vuela, dice muibien que en un dia llegó a noticia de todos: No dice el texto que Jonas anduvo la ciudad toda, sino que empeçó a entrar en ella *Et cepit Jonas introire incivitatem*, y su funesta voz en breve espacio de tiempo llegó a noticia de todos, y del rei *Et pervenit verbum ad regem Ninive*. Digamos a San Geronimo. *Cuamquam sint qui ita simpliciter intelligant: quod intertia tantum parte urbis predicaverit, et ad reliquos confestim predicationis sermo pervenerit*. Uno era solo, pobre, desvalido, y estrangero, y su voz fue vastante para que tan ilustre ciudad se commoviese, y llenase de lugubres confusiones. *Comminatur extraneus, et ad eius orationem mores commutat civitas universa. Extraneus loquebatur, ac veluti demissum celitus orationem pertimuerunt, et ad unam vocem luctui indulgebant*.

Verss. 4.

D. Hiero. I. 5. ibi

308

Con hipocrita abatimiento, encamina la ambicion al trono

+ La diabolica escuela de la ambicion enseña que para llegar a mandar, con toda diligencia sea de aprender la infamia del servir. Con los humildes rendimientos, se granjean amigos, y estos dan la mano para arribar al trono. Todas las glorias y vanidades del mundo, enseñó el demonio a Christo, y ofreció franqueárselas, si primero le adora, doblando con humilde sugezion la rodilla. *Tibi dabo potestatem hanc universam, et gloriam: quia mihi tradita sunt, et cui volo do illa. Tu ergo si adoraveris coram me, erunt*

+ dotrina

Luc. Cap. 4. 7.

992

S. Amb. lib. 4. in Cap. 4. Luc.

tua omnia. El comun enemigo, dice Ambrosio, enseña, que con tanta moneda de adoraciones sean de comprar las dignidades. Habet enim forensem gratiam, domesticum periculum: et ut dominetur aliis, prius servit. Curvatur obsequio, ut honore donetur: et dum vult esse sublimior, fit remissior. Haçelo asi, pregunto, el ambicioso? Responda el Pontifice Innocencio. Siempre vive (dice la docta tiara) con temor, y recelo el ambicioso; enquanto dice, y hace procura grangear la afeccion de los hombres. Ambitiosus autem semper est pavidus, semper attentus, ne quid dicat vel faciat, quod in oculis hominum valeat displicere. Fingese humilde, honesto, y afable: honra a todos con hipocritas palabras, y reverenciandolos se les humilla: es asistente en las cortes, visita con agrado a los Principes; adula, lisongea, acaricia, y con la lisongera adulacion engaña. Humilitatem simulat, honestatem mentitur, affabilitatem exhibet, benignitatem ostendit, subsequitur et obsequitur, cunctos honorat, universis inclinat, frequentat curias, visitat optimates, assurgit et amplexatur, applaudit et adulatur, bene novit illud poeticum. Et si nullus erit pulvis, tamen excutit ullum. Obra con toda promptitud en lo que puede agradar, huye de todo aquello con que puede offender; y dirige todo su estudio y cuidado a grangear los afectos. Promptus et fervidus ubi placere recognoverit, remissus et tepidus ubi putaverit displicere. Improbat mala, ~~ut indicetur idoneus~~ detestatur iniqua, sed alia cum aliis probat et improbat ut indicetur idoneus, ut reputetur acceptus, ut laudetur ab hominibus, et a singulis approbetur. Trata de buena gana del dominio que con tanto anhelo apetece, y con circunspecto semblante dice. Quando veremos electo en manos de quien sepa ser severo en la administracion de la Justicia, en quien sea clemente, y piadoso en la misericordia; que no se mueva su animo a violencias del amor, ú del odio; que no sea facilmente flexible a la supplica, ni que interesado se tuerça con la dadiva: que asienta a lo que los ajustados deponen, que se obstente con el rendido afable, y que sea en sus procedimientos humilde; que sea, finalmente docto, benigno, liberal, circunspecto, constante, sufrido, y astuto, prendas que deve tener

Procedimientos del hombre ambicioso

Innocen. Pont. lib. 2. de contemp. mund. Cap. 26

un buen prelado. Ambitiosus (remata el Docto Pontifice) libenter agit de principatu
quem ambit, et dicit: O quando principabitur ille qui severus sit in iustitia, pius
in misericordia, qui non declinet amore vel odio, qui non corrumpatur prece, vel precio,
qui credat fidelibus et acquiescat supplicibus, qui sit humilis et benignus, largus et man-
suetus, constans, sapiens et astutus. Este iniquo proceder parece fue sacado del modo que
tuvo de obrar Absalon. Dexava la quietud del lecho, y muy de mañana se ponia a las pu-
ertas de palacio, y con simuladas razones, procurava congraciarse con los litigantes: abra-
cavalos, y en todo procurava hablarles al gusto. Conocida es (les decia) vuestra Justicia,
o si yo fuese Juez de Israel para dar en vuestro favor la sentencia! No tiene el Rei mi-
nistros doctos, y desinteresados, y asi tengo por indubitable se pierda vuestro pleito. O que
noble principe! decian todos, lastima es grande no se adorne con la corona sus sienes. Con
esta ambiciosa blandura, sobornó los corazones para introducir en ellos la discordia, rebe-
lion y tirania. Faciebat que hoc omni Israel venienti ad iudicium, ut audiretur à 2. Reg. Cap. 15. 6
rege, et sollicitabat corda virorum Israel. Y prosigue el Tostado. Movebat per hunc Abul. T. 6. quest. 8.
modum corda omnium Israelitarum, ut desiderarent eum facere regem, erat autem
magna inductio, quia Absalon erat vir pulcher nimis, et filius regis, et constitutus in
magna dignitate: ideo quod ille dignaretur quoscumque vulgares tam familiariter
tractare, ut eos sicut filios, et amicos carissimos oscularetur: efficacissima persua-
ssio erat, ita ut libenter omnes Israelitę pro eo morerentur, potissime quia dabat eis spem
futurorum bonorum, scilicet quod iuste iudicaret, si constitueretur in regem, vel iudicem.
306 Atraidos ya con esta suave violencia los animos, puso en execucion sus deseos.
Pidio licencia a su padre, para ir a Hebron a cumplir una promesa, y alcanzada, des-
pacho nuncios por todas partes, para que advirtiesen que en oyendo los ecos del belico me-
tall le aclamasen por rei de Hebron. Misit autem Absalom exploratores in universas Ver. 10
tribus Israel, dicens: Statim ut audieritis clangorem buccine, dicite. Regnavit Ab-
salom in Hebron. No me admiro que en esta parte intente dar principio a su reinado

porque en Hebron recivio David la investidura regia, y emulo de su padre quiso en ese mysmo lugar ceñir la corona. Este sentir es del Abulense. Absalom voluit incipere titulum regni sicut pater suus: cepit autem regnare David in Hebron. No parece toma Absalon buen rumbo para lograr su intento. Para tanta maquina como emprende, no Juzgo, tiene fundamentos solidos y firmes. Verdad es que con los ficticios agasajos sobornó los corazones, pero la lealtad no les dara permisos para tomar las armas contra su legitimo principe. Yo Juzgue interviniesen para esta mocion las dadivas, que enriqueciese los afectos con ofertas, porque para la plebe que siempre obra interesada, estas son las mas ponderables caricias. Ofresca premios reparta officios, distribuya todos los cargos; porque ninguno querra sacar para tanto empeño la cara, sino descubre conveniencias propias. Ai poco espacio dela traicion al supplicio, y solo el grande interes puede obligar a despreciar el riesgo. Solo les propuso el administrar Justicia, y si llegase a cumplir su palabra, lo experimentaran sus cabeças, por traidores ala corona. Pero que mal lo entiendes, escucha lo que un nuncio a David le dice. Toto corde universus Israel sequitur Absalom. Todo el pueblo de Israel sigue las vanderas de Absalon con afecto cordial. O pueblo feroz, atrevido, y desvocado, no consideras a lo que Absalon aspira? No advierttes que injusto, iniquo, y ambicioso te engaña? Lo que propuso, fue solo deseava ser Juez para deshacer agravios Quis me constituat Iudicem super terram, ut ad me veniant omnes qui habent negotium, et iuste iudicem; i ya contra las leyes dela naturaleça, y dela Justicia es pretendiente dela corona. Regnavit Absalon in Hebron. Luego es manifiesto el engaño? Luego es injusto pues procede ambicioso? Luego no desea vuestros aumentos quien os solicita el precipicio? Ea dexadle (les dice Chrysostomo) no deis calor a sus huestes; dexadle que ya su alebosa tirania le a puesto (por estraño modo) el dogal ala garganta. Deserite, queso, deserite virum, deserite novo supplicio moriturum. Muera solo quien se atrevio a forjar tan atroz delito quebrantando ala naturaleça sus fueros. Certe solus pereat, qui naturae iura debellat. No veis como abusa dela piedad de su generoso padre? Pues dexalde camine con violentos pasos ala muerte. Solus con-

Abul. Quæst. 15.

Vers. 13

Vers. 4

Chrysost. S. 1. de Absal. persequ. pat. David

concidat, qui pietatem patris impugnat. A cosa alguna attienden, porque el traidor les a robado los coraçones. Toto corde universus Israel sequitur Absalom. Sin propias conveniencias salen ansiosos a la campaña, con notorio riesgo de perder las vidas? Si, pues basta para el sequito, que de principio a la tirania uno solo. Absalon es quien la solicita, i ya tan numerosa multitud arrebatada sigue sus huellas: uno solo es el interesado, y basta su voz para sublevar el reino. Absalom unus est reus, et universus contra patrem conspirat exercitus (remata con el concepto Chrisostomo) Armantur incedem funeste multorum manus, provocantur in innocentem ulcisci facinus alienum. Unius parricide furor tot milia insanire compellit, unius dementia, dementes efficit multos. Uno solo habla, i ya todos Jusganobra con Justificacion la injusticia. Bien conoçen procede Absalon con engaño, y su clamor es sufficiente para que le imiten sangrientos. Bien supo el traidor el vil arte de sublevar, pues omittiendo el ageno interes, pone todo su conato en los ecos que avia de haçer en los coraçones su voz, pues ella sola seria bastante para el escandaloso motin; porque la locura de un mal intençionado, se introduçe por este medio en los coraçones de munchos. Unius parricide furor tot milia insanire compellit, unius dementia, dementes efficit multos.

307

La immoderaçion del animo, suele occasionar en las republicas escandalosos disturbios. Quien todo lo quiere para si, olvidando a los demas, se solicita simulados enemigos, que en llegando la occasion sacan el rostro para el despique del agravio. Es tirania valerse de la potençia, para estancar en los de una façcion las dignidades y honras, y asi es preciso que los mal contentos en llegando la suya apelen al derecho de las armas. Teopompo rei de los Espartanos instituyó en Laçedemonia los Esforos, dignidad que moderava la potencia del rei, y su muger con grande sentimiento le dixo, avia dado aquellos cargos con detrimento de la autoridad que sin ellos tendrian sus hijos, a quien respondió el prudente rei: antes por este medio quiero dexarles la corona perpetuada en sus cabeças; porque si en las dignidades tienen parte los estraños, las que tuvieren los propios las gozaran sin sustos de enemigos. Y dixo mui

muibien, explica el Maximo Valerio (que es quien refiere este caso) porque aquella potestad y dominacion esta mas segura, que pone medida a sus fuerças. Grangeose Theopompo por este medio la afeccion delos cidadanos, porque repartio las dignidades entre ellos, y sus hijos. Optime quidem (dice Valerio) ea enim demum tuta est potentia, quæ viribus suis modum imponit. Theopompus igitur legitimis regnum vinculis constringendo, quo longius a licentia retraxit, hoc propius ad benevolentiam civium admovit. Seba asistido delos once Tribus, tomó las armas contra David, por aver dado la occasion el ensobervecido pueblo de Judá. Este viendo se avia mudado la fortuna, pasando a su Tribu la dominacion y corona, no hacian caso delos demas Israelitas, considerandolos caidos de su authoridad y potencia: tratavanlos con desprecio, y no los admitian alos magistrados, occasionandose, por esta causa grandes disensiones y disturbios; y los Israelitas llevavan siempre la peor parte, porque los contrarios tenian al Rei dela suya por ser de su mesmo Tribu: No bastava la supplica y rendimiento que obstentavan como caidos, porque los de Juda usando mal desu potencia y fortuna les hacian repetidas extorsiones y agravios. El Abulense dice, que los Israelitas se quexaron con justificacion, y que fueron peccaminosos los procedimientos del Tribu de Judá. Quæritur ulterius (pregunta el Tostado) qui peccaverunt hic, numquid viri Israel, vel Juda: nam gravis seditio inter eos orta est ex duris verbis ad invicem, intantum, ut omnes Israelitæ recederent a David. Y respondiendo a su inquisito dice. Respondendum, quod viri Juda peccaverunt, et non Israelitæ. Primo quia ipsi privaverunt iure suo Israelitas, faciendo ~~quod rex~~ transiret non vocatis Israelitis. Secundo peccaverunt, quia graviter, et superbe responderunt: nam cum peccavissent, et offendissent Israelitas, debuerant blande respondere, et mitigassent furorem Israelitarum: quia responsio mollis frangit iram, sermo durus suscitat furorem. Proverb. 15. responderunt tamen acriter, scilicet, propius est mihi rex, et tamen hoc falsum erat, quia licet sibi esset propior iure consanguinitatis, non tamen iure regis, ad hoc, quod posset disponere de illo potius, quam viri Israel. Faltoles alos de Juda la moderacion del ant-

Val. Max. Lib. 4. Cap. 1.

Abul. Quest. 38. in Cap. 19. 2. Reg.

animo, tratavan alos Israelitas como hombres abatidos, yluego que estos tuvieron occasion yopportunidad procuraron con la espada reprimir su orgullo, ygrangearse el devido respeto.

308 Era Seba hombre principal, ydel regio tribu de Benjamin; yviendo occasion tan oportuna trato demalquistar con los demas Tribus a David para introducirse por medio dela sedicion alla corona. Ahora veamos, que medio elige para faccion tangrande? Mandó tocar el clarin, conque atraxo las attenciones detodos con los acentos del sonoro ybelico metal Cecinit buccina. Ambicioso quiere tiranicar el reino, dice el Abulense, respondiendo ala question 4 de este Capitulo. Respondendum, quod Seba erat aliquis magnus vir de tribu Beniamin, et iste conabatur regnare, et nunc visa opportunitate fecit divisionem. Bien, pero a explorado los animos? A tomado el pulso al peligro? A grangeado con simuladas caricias los afectos? Esto fue (segun ya vimos) lo que hiço Absalon, y tuvo el sequito de todo Israel; pero como la empresa fue tan ardua, murió pendiente de una encina. A y Seba noteme otra fatalidad semejante? Pero que mucho no advierta el precipicio, porque la ambicion anubla los ojos, conque no se pueden obiar los daños. Pero no, advertido obra, cauteloso procede, el clarin negocia, para el seguro, la mayor parte. Estavan mezclados los tribus de Israel con el de Juda, y el riesgo mas urgente era el estar todos permixtos conque no se podian formar los esquadrones, mas luego que resonó el metal siguió a Seba todo Israel, para saver a voca su pretension. Et separatus est omnis Israel á David, secutusque est Seba filium Bochri. Asi lo dice el citado Abulense. Et cecinit buccina (dice en la question. 1.) istud fuit ad convocandum omnem populum, ut recederet á David: quia non poterat omnibus loqui verbo cum esset ibi totus Israel, sed dedit signum per tubam, sicut datur in bello. Y luego que los vio juntos, boso la ponçoña de su pecho, para mover ê initar los animos. Non est nobis pars in David, neque hereditas in filio Isai. Ya se acavó (les dice) la paciencia para tolerar tantas injurias: bien veis no tenemos algunas medras siguiendo la

2. Rey. Cap. 20. 1.
Abul. Quest. 4

Vers. 2

Vers. 1

voz de David, porque todas las conveniencias las an usurpado los desu parcialidad. Nosotros con cordial afecto le avemos asistido en sus mayores trabaxos, avemos derramado la sangre denuestras venas, por mantener segura su corona, y se nos paga con baldones i injurias. Los de Judá sean ensobervecido, porque el rei es desu faccion y vando, y asi allegado ya el hora para sacudir delos ombros tan incomportable yugo. Todo esto les significó Seba, refiere el Tostado. Non est nobis pars in domo David. Id est, totus Israel nihil habet in domo David, sed sola tribus Juda habet partem in David, vel habet sibi eum totum. Nec hereditas in filio Isai, id est, nullam hereditatem habemus in eo, ad hoc quod possimus vivere cum eo, sicut cum rege nostro. Y que hace David en esta occasion? retirarse al palacio que tenia en Jerusalen. Viri autem Juda adheserunt regi suo a Jordane usque Jerusalem. Pues porque causa luego no representa la batalla al enemigo? pregunta el Tostado, en la question. 5 Queritur ulterius, cum David pugnaturus esset contra Sebam, quia causaverat discessionem, cur non pugnavit contra illico, cum adesset sibi tota tribus Juda, que sequebatur eum? Ahora es la occasion mas urgente para desbaratar a Seba, y a todos los que le siguen, pues no solo no estara prevenido para el combate, sino que su real se hallara lleno de confusiones. En poco tiempo no abra podido señalar los cabos, y asi no saviendo los que an demandar, y los que an de obedecer, presto los podra destruir, lo que no sera facil pasandose tan buena occasion; y no obstante David se retira, dexando a Seba por dueño dela campaña? Si, que tiene contra si un fuerte enemigo a quien no se atreve a hacer resistencia. Arrastró los afectos a violencias del clarin, unieronse todos al impulso de una voz, y esta les a dado tanto esfuerzo, que no ai armas con que poder superarlo. Habló Seba, y todos se risagraron deseosos de render con desesperacion la vida. y por esa causa se retira el rei, no atreviendose a competir con los que se hallan pertrechados con la insuperable fuerza dela voz. Putabat quod nunc Israelite cum essent provocati ad iram (se responde el Tostado) nullo modo cederent ei. Esto suele suceder en las Ciudades, en los reinos, y en los religiosos claustros. Un desafecto, in-

Abul. Quest. 2.

Vers. 2

interesado, ydiscolo habla, sintemor de Dios solicita mancillar la honra, acuyos diabolicos impulsos dobla lacerviz lamas pura innocencia; porque loque divulga uno, haceimpresion en el coraçon detodos; ytodos tienen por infalible, loque uno divulga porvengarse. Per istum qui cum sonitu buccine movit seditionem inpopulo contra regem (dice Lira) significatur quilibet seditiosus, in regno vel principatu, civitate, ecclesia, vel cenobio, turbans communitatis pacem. Esto tiene la fuerça deuna voz, pues sin hacer examen dela verdad, segrangea creditos, aunque la evidencia fuerçe yobligue al contrario sentir. Son los hombres como las veletas inconstantes, pues entodo siguen el rumbo delviento quelos mueve. Con lavoz consiguio Seba el sequito, noattendieron susparciales que deinteresado sepasava asedicioso, nose si esta seguro, de esos mesmo que siguen sus vanderas con cariño.

Lir. ibi. Illos. Mor

309 Que quien sehalla ennoblecido con la autoridad tenga sequito, noes mucho, porque donde ai superiores prerogativas noparece sepuede forjar el engaño: pero que mueva los coraçones, yarraiga las voluntades, aquel aquien nila naturaleça hiço plasible, ni las prendas lofavoreçen es raro prodigio, que deve attenderse con admiracion yasombro. Nunca tiene buenos visos latirania, aunque lamotive la conveniencia. Lasedicion porsu naturaleça es reprehensible, aunque elagravio estimule, y la vengança fomente; noalavo la infame pretension de Seba, nodigo hicieron bien ensequir sudescarado capricho los israelitas, pero enalgun modo aestos los escusa el tomar contra su legitimo rei las armas, ser elfaccionario tan noble, y ilustre persona: Loque mecausa admiracion es, frustre sus desinios el dictamen deuna pobre, ydesdichada muger. Auxiliado delos once tribus Seba, batia orgulloso la campaña, soberbio pretendiente dela vitoria, ypara que sus intentos selogren, ypara que el enemigo nopueda imbadirle, pertrecha, ymuniciona las cidades. Estava fortificando la insigne Abila, quando Ioab contodo suexercito dio vista alas murallas. Violo una muger, yllamandolo leofreció poner ensus manos lacabeça del enemigo; contal que noatribulase ala cidad con el

Vers. 21.

asedio. Ecce caput eius mittetur ate pumurum. Que dices? Que prometes? bien se ve igno-ras el riesgo a que te expones. Como as de dar la cabeça que se halla de tantos y tan vali-entes guerreros defendida? Bien que para tanta accion te puedes valer del engaño, ar-ma insuperable de quien el mayor valor no esta seguro; mas luego que se sepa la a-levosia te amenaça el riesgo; pues offendidos los que le siguen, vengaran con la tuya su muerte; luego no es acertado lo que propones. Ea que aunque muger es savia, y asi no ignora como a de cumplir sin detrimento propio la ofeata. Junto los soldados, y con retoricas palabras les hiço este raçonamiento. O que empresa tan arresgada es la que aveis tomado, bien contra las vidas de vuestras mugeres, i hijos. Que raçon puede aver para esgrimir las armas contra David de quien avemos recevido tantos beneficios, por seguir las vanderas de un hombre tirano y ambicioso? Ea bolved a vuestro acuerdo, tra-tad de remediar los daños que nos esperan, y las fatalidades que nos amenaçan. Ya visteis a Ioab triunfante del iniquo Absalon, lo mesmo hara de nosotros si le queremos resistir, y si le procuramos offender. Ya su ira nos propone el castigo, ya le veis preten-de demoler y arruinar nuestros muros, y si entra la Cidad pondra sus edificios por el suelo. Luego prudencial raçon sera obiar tanto estrago. Su cabeça cortada es quien nos asegura, y si le permitimos en nuestro lugar seguro, nosotros nos cortamos las cabe-ças. Entreguemos a Ioab la del sedicioso, pues sola esta demonstracion puede abonar la lealtad de nuestros pechos. Palabras son todas de Iosefo refiriendo este caso. Vultis mali male perire cum liberis ac coniugibus, propter hominem malum et ignotum eum que pro Davide, cuius tanta in vos extant beneficia, regnare? Speratis unam urbem tam valido exercitui resistere posse? Todo fue uno pronunciar el ultimo acento de estas palabras, y quitarle a Seba la vida. Ingressa est ergo ad omnem populum, et locuta est eis sapi-enter; qui abscissum caput Seba filii Bochri proiecerunt ad Ioab. No ignoro que la persuasiva de un prudente raçonamiento es bastante a mover los animos, pero me admira que todos sigan el sentir de una pobre muger. De quantos asisten a Seba no ai uno que

Ioseph. Lib. 7. de Antiq. Cap. 17.

Vers. 22.

buelva porsucausa? Y ya atodos les parece Justo quitarle lavida? Losque seofreci-
eron aasistirle conformes, yunanimes, se determinan tanpresto adarle lamuerte?
O proceder mudable delos hombres, pues solo regulan elobrar porsus conveniencias
i interesses! El auxiliar aSeba les pareció acertado, iya Juzgan ser Justo quitar
lacabeça desus ombros? Pero eso segrangea lapersuasiva deuno que habla,
pues para ell movimiento, basta se introdusga el fallo por las puertas deloido.
Muger, ysola es laque propone, ypara la conspiracion arrastró todos los dictame-
nes, yegecutan promptos loque lamatrona dice. Digamos al Abulense. Viri urbis
persuasi verbis mulieris occiderunt Sebam, qui inter eos erat, et proiecerunt caput
eius per muros. Luego enofrecer a Ioab lacabeça del traidor no anduvo esta muger de-
sacertada porque conocia queal imperio desuvoz seavia de commover toda la Cidad;
pues lapropuesta deuno es (para la egecucion) calificada, yadmitida detodos. Aun
marinero lepareció acertado descubrir pormedio delas suertes lacausa dela tempes-
tad. Venite mittamus sortes, etsciamus quare hoc malum sit nobis, ysin contra-
decirle siguieron los demas los impulsos desuvoz Et miserunt sortes

Abul. quest. 28

Idea 8. literal, y explicacion del texto del Profeta Jonas

4 dixerunt ad eum: Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis: quod est opus tuum? que terra tua? et quo vadis vel ex quo populo es tu? V. 8

1 San Juan Chrysostomo, reprehendiendo la ira, y enojo, y ponderando quanto estas dos pasiones turban el discurso para el acierto, dice que el iracundo, y enojado son semejantes a los que padecen una gran tormenta en la mar, que todos confusos con el alboroto ni attienden a lo que obran, ni aciertan en lo que executan; assi el airado, dice, pues con la tempestad que el aire de la irascible levantó en el pecho, queda incapaz la razon para gobernar los labios. *Nihil sani potest ingredi, ubi ingreditur furor* (dice Chrysostomo). *Nam sicut in tempestate maris magnus est tumultus, magnus clamor, et nec ad tempus potest quis philosophari: sic neque in ira. Sed si quid philosophicum, vel dicendum, vel faciendum: oportet prius in portu esse. Non vides quomodo quando voluerimus de aliquibus necessariis loqui, locos a turbatione mundos observamus, ibi tranquillitas, ibi silentium, ut ne expellamur? Si autem qui foris est tumultus impedit, multo magis interna turbatio.* Pues si para que obre con rectitud el discurso, necessita de la quietud, de la tranquilidad, y retiro, 3 y los marineros con la turbacion de la tormenta, no son capaces de tratar materias arduas, como los que llevan en su nave a Jonas, se ponen tan de espacio a hacer esta pregunta: *Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis?* Porque los marineros eran piadosos, y benignos; aun en tan grande borrasca tenian tranquilidad en el pecho; pues aunque ven que Jonas

Chrysost. T. 3. Hom. 17. in Cap. 1. Act. Apost.

es causa de su perdicion, le defienden, y apatrocinan con increible afabilidad. Digamos al mesmo Chrysostomo. Quo facto, propheta proditu sorte: et nautę ut in summa tranquillitate positi; ut serenis fluctibus flatibus navigantes, non illico eum precipitare festinant: sed habita communione colloquij, servantes, veluti iudicij disciplinam cum omni diligentia maturas interrogationes proferebant, et responsa poscebant: tamquam et ipsi prolatę sententię maiori cognitori daturi responsum. Con esta prudente, y religiosa tranquilidad, empeçaron los marineros a hacer su averiguacion.

Chrysost. T. 1. Ho. de Iona proph.

Para tratar negocios arduos, es menester se halle con tranquilidad el pecho

2 Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis, le dixeron, quod est opus tuum? Que terra tua, et quo vadis? vel ex quo populo es tu? Pocas palabras, pero misteriosas, concission admirada en Virgilio, dice S. Geronimo. Et notanda brevitas, quam admirari in Virgilio solebamus.

Hier. T. 5. ibi

Iuvenes, quę causa subegit
Ignotas tentare vias, quo tenditis, inquit.
Qui genus, unde domo, pacem ne huc fertis, an arma?

Interrogantur persona, regio, iter, civitas: ut ex his cognoscatur causa discriminis.

3 En que te exercitas, le preguntan, Quod est opus tuum? Te ocupas en algun arte ilicita? Eres inclinado a usuras, robos y muertes, por lo qual pudies tener a tu Dios offendido? Dicunt ergo (explica Cornelio) Quod est opus tuum? Exerces ne usuras, rapinas, magiam, aut similem artem illicitam, qua tibi numen infestum reddideris? Es ne sacrilegus, atheus, magus, pędo, fenerator &a. Eres vagamun

J. 8. L

do? Vives ocioso? Està parece puedes ala occasion que te a puesto en tan infeliz y miserable estado; y no sentiràn mal, porque el ocioso, en quanto habla y oye pecca, dice San Basilio. *Qui in otio degunt, quid nam non loquuntur? quid absurdi non abscultant? Otium enim, Dei metu siccaret, preceptor vitiorum iis est, qui tempore sibi indulto, non norunt uti.* Por esa razon, mandò Dios à Adan que se exercitase en la cultura del paraiso. *Tulit ergo Dominus Deus hominem, et posuit eum in paradiso voluptatis, ut operaretur et custodiret illum,* no porque necessitase de su trabaxo, sino porque no viviese ocioso; y para que no tuviese entrada en su pecho el comun enemigo. *Cum omnibus delicijs potiantur (dice Chrysostomo) ibi vitam agentes, tam oblectamentis eorum, que videbant, quam letitia eorum, quibus fruebantur, ut ne immodica prosperitate homo in solesceret, ideo iussus est operari. Omnem enim malitiam docuit otium: et ideo precepit Deus Ade, ut custodiret Paradisum, aliqui enim Paradisus illius cura non indigebat. Erat autem operatio, tamen sine labore, sed erat occupatio quedam illi data, que neque dolorem, neque molestiam afferret.* El ocio (dice el Divino Aurelio) es sepultura de hombres vivos, y seminario de todos los vicios. *Quid est otium (dice) nisi vivi hominis sepultura, ut dixit gentilium quidam? Per ociositatem fratres rigorem sancte solitudinis et rigoris fastidimus, per hanc eremum sepe exi in eremo re tentamini, per hanc accendimur frequenter ad luxuriam, per hanc animamur ad superbiam, per hanc ducimur ad mundi gloriam, per hanc tentamur delicati pasci, per hanc ad superfluam dormitionem trahimur, per hanc ad verba secularia ducimur libenter audire. Hec est illa ociositas pessima, que frequenter sanctorum conventus des-*

El ocioso, esta en occasion proxima de cometer munchos peccados —

Basil. S. c. Ho. 8. in Examer on

Gen. Cap. 2. 15.

Chrysost. S. 1. Ho. 14 in Gen.

El ocio, es sepulchro desdichado de hombres vivos

Aug. S. 10. Serm. 17. ad Frat.

	destruit, generans omnia, que sunt opera carnis. Numquam quis civis celorum erit, si ociositatem amaverit. No es mucho nos enseñe esta verdad Augustino, quando la predica un Estoico.
Senec. de tranquil. Cap. 12.	Circumcidenda est (dice Seneca) concursatio, qualis est magne parti hominum, domos et theatra, et fora per errantium. Alienis se negotiis offerunt, semper aliquid agentibus similes. Horum si aliquem exeuntem domo interrogaveris: quo tu? quid cogitas? respondebit tibi. Non me hercle scio: sed aliquos videbo, aliquid agam, sine proposito vagantur quaerentes negotia: neque que destinaverunt, agunt, sed in que incurrunt. Inconsultus ille, vanusque concursus est, qualis formicis per arbusta repentibus, que in summum cacumen, deinde in imum inanes aguntur. Deinde domum cum supervacua redeuntes lassitudine, iurant nescire se ipsos, quare exierint, ubi fuerint: postero die erraturi per eadem illa vestigia. Es tan lo que preguntan los marineros quando dicen. Quod est patrium. Tambien inbestigan, quales su patria? de que naciones? y adonde camina; porque (como dice Rivera) por estos medios se puede conocer si alguno es culpado, o sucio.
Rivera ibi.	Ad hec volunt certius explorare, an ex de scelus acciderit, et de opere rogant, id est, quam exercet, de patria, de genere, de loco, in quem profectus est. Sunt enim quedam artes, et officia, que exerceri sine peccato non possunt, et scire volunt, an arte sua, vel opera in Deum peccaverit. Quod si id arte cognosci non posset, patria sepe indicat qualis quisque sit, vel genus, vel locus qui petitur. &c.

I. 35. M

Idea 35 § 1. V. 8

310.

No es Justo sentenciar al reo, sin que precedan con antelacion sus descargos.

Accion es bien difficultosa, hazer adequado Juicio dela culpa y muncho mas lo es dar con equidad la sentencia. El Juicio se hace siempre entre el actor que acusa, o delata; y entre el reo que se defiende y niega. Si bastase la accusacion que intendria el credito seguro? Y si el negar fuese sufficiente que delito seria castigado? luego dar Justificadamente la sentencia es caso el mas difficultoso? Et quis nocens poterit esse usquam, si negare sufficerit? (dixo Marcelo) Et quis innocens esse poterit, si accusasse sufficiet? Solo tiene por ultimo desahogo el Juez, el poner medios proporcionados para descubrir la verdad, que es lo que dixo Ciceron. Iudicis semper est verum sequi. Este fin tenia Alexandro, quando oyendo alguna accusacion, cerrava con gran diligencia el un oido, reservandolo (decia) para oir lo que decia en su defensa el reo. Initio cum in causis capitalibus sederet iudex (dice Plutarco) accusatori alteram aurem occludebat: rogatusque cur id faceret: Alteram, inquit, integram servo reo. El iniquo Juez, condena al reo sin que quiere oir, y cubra la verdad, obligado de su pasion. Non ad instar barbaricae veritatis (dixo Lucano) vel tyranicae impotentiae, damnari debet aliquis inauditus, et in pace placida tam dirum seculo prodi non debet exemplo. Porque sin evidencia dela culpa, testigos que la comprueben, y sin oir los descargos del reo, sera injusto, i iniquo el fallo. Sentencia fue esta de Seneca.

Qui statuit aliquid parte inaudita altera,
Equum licet statuerit, haud equus est.

El negar la culpa no Justifica; ni el acusar condena

Marcell. Lib. 18

Cic. 2. Offici.

Plut. in vita Alexandri

Luc. Apuley. de asino aur.

Senec. Med.

401 309
311

Los marineros hicieron tribunal del navio, para averiguar si Jonas era culpado, mas viendo no era natural la tormenta que padecian, echaron suertes, y le tocó al descuidado profeta que durmiendo estava en lo interior del navio. *Indica nobis* (le dixeron) *cuius causa malum istud sit nobis*. Dinos porque causa nos atribula tan rigorosa tormenta? *Quod est opus tuum?* En que te exercitas? *Quae terra tua?* De que tierra eres? *Et quo vadis?* A donde caminas? *Et quo populo es tu?* Que religion sigues? De que pueblo eres? Respondio Jonas que era Hebreo, y que servia, y adorava al fabricador de tierra, y cielo. Pero los marineros, como buenos Juezes, aviendo hecho el interrogatorio por las generales, con prudencial acuerdo investigan lo individual del delito. *Quid hoc fecisti?* Dinos que as hecho? En que as faltado? En que as delinquido? Pues para que estan repetida pregunta, si por disposicion divina, la suerte le condena? Noveis (dice Chrysostomo) que quisieron antes de pronunciar el fallo, oir la defensa del reo. No basta que al Juez de la culpa le conste, que aiga querella, denuncia, que prueven testigos oculares, pues seria contra Justicia la sentencia, si al reo no se oye. Todo lo dice mi Chrysostomo.

Ion. Cap. 1. 8

Ion. Cap. 1. 10.

Chrysost. T. 1. Ho. de Iona

Cum fuisset propheta proditus sorte: et nautae, ut in summa tranquillitate positi, et serenis flatibus navigantes non illico sum[mam] praecipitare festinant: sed habita communione colloquii servantes velut iudicii disciplinam, cum omni diligentia maturas interrogationes proferebant, et responsa poscebant: tanquam et ipsi prolaturi sententiae, maiori cognitori daturi responsum. Audi nanque eos interrogantes, audi iudiciariam quaestionem. Unde tibi profectio? Quo festinas? De qua gente? De qua plebe productus es? Accusant maria

fluctibus inquieta, sortis attestatur incertum, terrorem omnibus declara-
tur: et tamen illi cognitorum ordinem imitantur, qui non ante
sententiam proferunt, nisi testium verba ipsius rei fuerint con-
fessione firmata: ita et ii dissimulata inquietudine procellarum,
et ignavia suæ naturæ deposita, servant iudiciariam disciplinam,
et sententiam proferunt communi consensu. Estos rusticos hom-
bres, solo avian cuidado la escuela del marinage, pero constituidos
en Jueces de esta causa, con la luz natural conocieron no ser acer-
tado fulminar la sentencia, antes que el reo responda a los cargos
de la culpa; y asi atentos hacen tan repetido interrogatorio, para
que sea con toda rectitud el fallo. Lo mesmo que Chrysostomo, dize en
menos palabras Theodoreto. Itaque cum sors testimonio suo pro- Theodor. F. i. ibi
phetam arguisset, in iudicium agitur, nautæ iudicium formu-
lam sectantes, locum reposcunt rationis vitæ ante actæ, ac in-
quirunt. Annuncia nobis, cuius gratia hæc malitia est in nobis?
Quod est opus tuum? et unde venis, et quo vadis, et ex qua regione,
et ex quo populo istu?

~~402~~ ~~310~~ 312 Quien observa el tiempo, y la ocasion, tiene lo mas andado para
conseguir la medicina, dada con oportunidad aprobecha, y fuera de
tiempo mata. Asi lo siente Ovidio

Temporibus medicina valet: data tempore prosunt. Ovid. de Remed.

Et data non apto tempore vina nocent.

Esa providencia es mui de Dios (dice David) pues no solo nos da el
sustento, sino que lo franquea en el tiempo mas oportuno. Tu das Psalm. 144. 15.
escam illorum in tempore oportuno. Esta observacion tienen con
grande puntualidad los medicados, para el logro de sus deseos, y

consecucion desus apetitos. Asi lo hiço la desonesta muger de Putifar. Estava rendida ala gallarda presencia de Joseph, y para hablarle enbeoden asus deseos lascivos, observava las ocasiones que estuviese solo.

El pecador observa el tiempo oportuno, para el logro desus apetitos

Gen. Cap. 39. 11.

Accidit autem quadam die, ut intraret Joseph domum, et operis quid piam absque arbitris faceret. Sanct. Pagn.

Sanctes Pagnino trasladó: Et fuit secundum diem hanc, ingressus est domum, ut faceret opus suum, et non erat quisquam ex viris domus ibi in domo. La adultera observó el dia, y hora en que no estuviesen los criados en casa, para que la soledad facilitase su desonesta pretension.

Oleast. ibi. adnotes

Quis mihi daret (dice Oleastro) ut sic iusti scirent tempus captare ad opera virtutis: quemadmodum vitiosi et peccatores ad peccata sua. De Iuda traditore legimus: quesisse oportunitatem, quomodo Christum opportune traderet.

~~405~~ ~~311~~ 313

Pero que importa busque oportunidades la adultera para el logro desus torpeças, si Joseph es firme, i incontrastable escollo, alos impulsos del enemigo, y ala bateria del obceno alago? Propusole el casto mancebo asu señora, la gravedad dela culpa, y las obligaciones que le asistian para no cometerla; mas ella desvocado bruto, quiso valerse dela fuerza para el precipicio. Huyó Joseph por no peligrar, y mas quiso poner la vida, en manos dela contingencia, que arresgar el pundonor manchandolo con la tinta dela infamia. Huyó dexando la capa en las lascivas manos desu señora; y esta tanto ya offendida, quanto antes enamorada, da voces, y llama alos demas criados, para que les conste dela atrevida traicion del Hebreo, y uniformes todos, dan la querella ante el tribunal desu marido. Hacelo asi la adultera, presenta los testigos, y la capa instrumento evidente dela fuga. Putiphar entonces airado puso enla carcel a Joseph. Yo Juzgaria que avia obrado con Justi

Justificacion, si el sagrado texto no le notara de imprudente, poco avi-
sado, y demasiadamente credulo. His auditis dominus, et nimium — Gen. Cap. 39. 19.
credulus verbis coniugis, iratus est valde: tradiditque Ioseph in
carcerem. No se en que pudo estar lo demasiado, quando la propia
muger se quexa del delito, quando presenta la capa en su abono, y qu-
ando lo confirman los demas siervos. Ya lo dice Lira, sacandonos
de la duda. His auditis et nimium credulus. Quia absque exami- — Lira. ibi.
natione debita innocentem condemnavit ad carcerem. Como no pre-
cedió el examen devido, por esa razon le llama demasiadamente in-
credulo. Nimium credulus. Pero no, pues no se necesita de mas exa-
men, si los testigos expontaneamente deponen. Pues en que estuvo lo
injusto? Ya lo dice Ambrosio. Inaudita causa, inexplorata fide- — Ambros. T. 1. Lib.
veri, tanquam reus criminis in carcerem Ioseph mittitur. Procedio — de Ioseph. Patri.
Putifar como barbaro, injusto, i iniquo, pues fulmina, y egecuta,
antes que el acusado se defienda. Aunque viese el delito, seria proce-
der injusto condenarle sin oir primero sus descargos. No lo veis, en
el mas justificado tribunal? Attended a una sentencia dada con to-
da rectitud. Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem — Matth. Cap. 22. 12
nuptialem? Dixo aquel rei, que dispuso un banquete explendido,
para que fuese mas plausible, y celebre la boda de su hijo. Como te as
atrevido á asentarte a la mesa (le pregunta) sin prevencion de galas,
y sin la libarea que se estila en las bodas? Pues ya no es manifiesto el deli-
to? No lo registran los ojos? Si; pues para que pregunta lo que ve?
Para que responda si tiene algo que alegar en su defensa, y sabor ya
si difiere el fallo, hasta que se publica convicto, y confiesa su culpa
con la lengua del silencio. At ille obmutuit. Tunc dixit rex mini- — V. 13

ministris: *Ligatis manibus et pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores*: Quan del intento Chrysostomo! *Vides quomodo, quamquam res ita pateat, non prius tamen supplicia inferat, quam ille qui peccavit, sententiam protulerit? Cum enim nihil ad satisfaciendum afferat, a se ipso condemnatus ad penam rapitur.* Pues si de este modo á de proceder el Juez, para obrar con Justificacion; Luego procede como barbaro Putifar, pues dá ambos oidos a la querella, sin permitir el uno a la disculpa. *Non enim Josepho locum dedit se purgandi* (dice Cornelio) *nec de facto inquisivit: Sed statim damnavit innocentem.*

Chrysost. T. 2. Ho. 70 Ex Cap. 22. Matth.

Corn. Alap. ibi.

34 Infeliz es, quien llega a ser Juzgado en el humano tribunal, y summamente feliz, aquel a quien Juzga Dios; porque como su Magestad conoce lo interior del pecho, solo castiga al culpado; mas como el hombre, solo por la provança se rige, en su Juzgado suele padecer muncho detrimento el inocente. Uno, y otro, dice Jacob Bilio en su sagrada Anthologia.

El Juzgado de los hombres, esta expuesto a ariesgos inevitables

Jacob. Bill. Antho. Sacra

Iudicium humanum, quod falli sepe necesse est,
Non semper recipit regulas iustitie.
At Domini in cunctis, equa est veraxque potestas,
Aspectum cuius nulla remota latent.
Talis Laudetur iudex, timeatur, ametur,
Qui vere iustus permanet atque bonus:
Adversos revocans, conversis cuncta remittens,
Atque malis veniam dando, bonos faciens

~~34~~ 35 Con magestuoso aparato, pinta Daniel en el Capitulo 7 de sus baticinios, el trono, donde Dios se a de poner a Jusgar a las criaturas, para premiar, o castigar sus buenas, o malas obras. Sentose en este magnifico estrado, el divino Padre (Asi lo explica Cornelio) *Maiestas Dei Patris.*

Corn. Alap. ibi.

J. 35. M.

hic describitur, diciendo, quod sit antiquus dierum. Su ropa era afrenta del armiño en la blancura. Los cabellos demonstravan su prudente ancianidad; porque como dice Job, la saviduria, se sigue siempre a las canas: In antiquis est sapientia, et in multo tempore prudentia. Servíale de trono, una carroça de fuego; y eran tan munchas las llamas que bosteva el rico mineral de aquella fuente, que amenaçava formidables inundaciones. Asistian al Juez gran multitud de Angeles, y para dar principio al Jusgado, se abrieron unos libros. Iudicium sedit, et libri aperti sunt. Libros? Pues no bastava uno? De uno solo hace mencion Moyses. Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo quem scripsisti. Del mesmo libro hace mencion David: Deleantur de libro viventium: et cum iustis non scribantur; y en otra parte: Imperfectum meum viderunt oculi tui, et in libro tuo omnes scribentur. Luego solo ai un libro en el tribunal de Dios? No ai sino dos, dice Cornelio, porque en estos estrados se jusga sin pasion, y con toda rectitud. Dos libros se ven primero. Et libri aperti sunt; uno que presenta el fiscal con los cargos, y el otro que contiene las respuestas del reo: en aquel estan escritas las culpas, y en este lo que conduce a su defensa. Et libri aperti sunt (dice San Geronimo) Conscientiae et opera singulorum in utramque partem. En este divino Jusgado no se condena al reo, sin oirlo; y asi el demonio que sirve de rigoroso actor, presenta el libro donde estan las querellas, y los Angeles como abogados del hombre, alegan con el libro donde estan escritas las disculpas. Que bien lo dice Origenes. Novi quippe quia quum in iudicio ille ordo consederit, de quo prophetavit Daniel, et libri fuerint aperti, omnes mei conatus, omnes mei expositiones proficientur in medium, sive in iustificationem, sive in condemnationem meam. No basta no que se refiera el hecho, porque es necessario se explique la inten

Job. Cap. 12. 12

Dan. Cap. 7. 10

Exod. Cap. 32. 33

Psal. 68. 29

Psal. 138. 16

Hier. T. 5. ibi

Orig. Ho. 2. in Ezech.

cion, y que se declare el modo; porque una mesma accion propuesta desnuda, suele parecer peccaminosa, mas explicando la occasion, y motivo queda Justificada. Thamar fue sentenciada al fuego, porque el preñado que se manifestava a los ojos, hazia evidente el delito. Parece fue Justificada la sentencia, el vientre y irrefragable testigo de la culpa, y era ya por esta causa a todos notoria. Post tres menses nuntiaverunt Iudæ, dicentes: Fornicata est Thamar nurus tua, et videtur uterus illius intumescere. En este tribunal como no avia mas del Libro de las culpas, manda el Juez que el borron que mancho la honra, se limpie con la actividad de las llamas. Comburatur. Pues tiene respuesta este cargo? Ai que alegar siendo tan patente el delito? Si, y a la parte responde: No niega el hecho Thamar, pero declara el motivo, y intencion: El mesmo Juez viendo el Libro del descargo, no solo no la descubre culpada, sino que la aclama por Justa. Agnitis muneribus, ait: Iustior me est: quia non tradidi eam Sela filio meo. Asi? Pues por eso dispone Dios aiga en su tribunal dos Libros. Et libri aperti sunt: uno para los cargos, y otro para las respuestas, y defensiones del reo. Bien, pero como Moyses, y David solo hacen mencion de un libro. Dele me de libro tuo. Deleantur de libro viventium. In libro tuo omnes scribentur? Porque este libro es el de la vida, donde los Justos se matriculan, despues de dada la sentencia. Asi lo dice San Ioan en el Libro de sus revelaciones, hablando de este Divino tribunal. Et vidi thronum magnum candidum, et sedentem super eum, a cuius conspectu fugit terra et celum, et locus non est inventus ~~de~~ eis ~~[illegible]~~. Et vidi mortuos, magnos, et pusillos, stantes in conspectu throni: et libri aperti sunt: et alius liber apertus est qui est vitæ: et iudicati sunt mortui ex his quæ scripta erant in libris, secundum

Gen. Cap. 38. 24

V. 26

Apoc. Cap. 20. 11

opera ipsorum: En este Juzgado (como dixe) se manifiestan tres libros, el de las culpas, el de las defensas, y el de la vida, donde se escriben los que merecieron ganar la egecutoria. Sentir es este del Obispo Cesariense ~~Libri autem aperti sunt~~ Libri autem aperti unius cuiusque opera. Ast unus ille liber, ut ipse fatetur, est liber vitæ, in quo sanctorum nomina scripta sunt. — Andrae. Ep. Cesar. Cap. 62. in Apocal.

Mas expresamente lo dice Cornelio Alapide. Tria enim librorum genera in Dei iudicio sunt: unus liber est Angelorum, aut dæmonum accusantium, alter Angelorum defendentium, tertius liber vitæ, ex quo iudex profert quodammodo sententiam. — Corn. in Cap. 7 Dan.

315 ~~314~~ No ay cosa mas perjudicial, que dejarse ir con la corriente del comun rumor. Suele la infamia tener principio en la lengua del desafecto, y buela a la publicidad, teniendo solo de verdadero lo que fingio la pasion. Nocaces, dice Iacob Bilio, lo que la fama divulga, remitelo a Dios, aunque lo registre la vista.

Siempre se a de tener por falso, el rumor que se esparce contra el credito —

Non pateant faciles sævis rumoribus aures, — Iacob. Bill. Antho. Sacra

Quæ nescire iuvat, credere non libeat.

Linquantur secreta Deo, qui si quid opertum est

Inspicit, et nullis indiget indicibus

A ninguno le es licito creer, lo que no le es licito decir. Siempre fue accion peccaminosa, publicar lo que puede occasionar infamia, luego tambien lo sera creer lo que el desafeto, sin temor de Dios divulga. Luego el prudente prelado, no a de partir para el castigo, por las voces que derrama el mal intencionado, remittiendo el juicio a la vista de los ojos. No lo hace asi Dios? Si. Attended.

316 ~~315~~ Clamor Sodomorum et Gomorrhæ multiplicatus est, et peccatum eorum aggravatum est nimis, dixo su Magestad a Abrahan su- — Gen. Cap. 18. 20

amigo. Grande es clamor quealligado ami noticia, delos enormes peccados de Sodoma. Y es bastante este sucusso paraque Dios esgrima laespada? No, pues loremite al examen delavista. *Descendam et videbo, utrum clamorem qui venit ad me, opere compleverint: an non est ita, ut sciam.* Que buen exemplar es este (dice Oleastro) para el superior, pues nosolo a denegar los oidos alos rumores, sino quenoadeser bastante motivo el dela infamia, para persuadirse ꝗ verdadera laculpa. *Graves esse debent prelati in criminibus credendis, et puniendis, ut non facile cuilibet persone, aut variis rumoribus credant, sed ipsi oculis videant, que debent punire. Similiter notandum est, neminem ex sola infamia iudicandum.* El rumor suele tener solo un principio, lo introduce un desafecto, lo fomenta un caviloso, lo divulga un enemigo, lo acredita un apasionado; y lo que porsu entidad, aun no podia motivar lasospecha, se asegura como verdad notoria: y asi dice Dios, explica Philon, que quiere vaxar aver, porque nose satisface conoir. *Descendam et videbo*; para enseñarnos noseandedar credito alas voces, sinosolo aloque los ojos descubren. *Dicitur ad videndum descendere, qui omnia priusquam fiant providet manifestissime; ut doceamus, ne quis homo de absentibus et futuris, et incertis putet se posse coniecturam facere; sed prius maxime prospicere debet: visus enim certus, ꝗ potius quam fallax auditus, testis adhibendus est.*

V. 21.

Oleast. ibi ad Mor.

Phil. de Conf. Ling.

Ap. Corn. Al. ibi.

El Juez para estar en Justificacion alo alegado, se a de poner en el equilibrio delo dudoso

317 ~~316~~ Bien que Dios, para nuestra enseñanca, quiera valerse mas que del oido, delavista; pero parece falta ala rectitud del Jusgado, no precediendo la defensa del reo. No dice, vaxará aoir los delinquentes, sino aver si son verdaderos los clamores. *Descendam et videbo.* Da Dios

I. 35. M.

Angeles envia su Magestad a Sodoma, y averiguada la culpa, se da noticia al padre, reduzieron en viles pabesas aquellos nefandos agresores: Luego ya parece justificada la sentencia, solo con que al Juez le consta de la culpa? Pero no, reparese en el texto: No dize su Magestad llega a sus oidos el rumor de los peccados, sino de los peccadores; no de Sodoma, no de algunos que accusan, sino de los mesmos Sodomitas. Clamor Sodomorum et Gomorrhe multiplicatus est. Era tanta tanta la des verguença de esta gente nefanda, que ellos mesmos publicavan sus culpas. No basque avia el pundonor con el delito, con ser tan obsceno, y a todas luzes nefando, antes hazian alarde de sus culpas, sirviendose de sus barbaras lenguas, para que a todo el mundo fuesen notorias. Si no me engaño lo dixo Isaias. Peccatum suum, quasi Sodoma predicaverunt, nec absconderunt, o como trasladaron los Setenta: Peccatum suum, quasi Sodomorum, annunciaverunt, et ostenderunt. Que bien lo dixo San Isidoro! Peccatum enim suum absconderet Sodoma, si adhuc sub timore peccaret. Sed funditus frena timoris amisserat, que ad culpam nec tenebras requirebat. Vnde rursum scriptum est: Clamor Sodomorum et Gomorrhe multiplicatus est. Peccatum quippe cum voce est culpa cum actione; peccatum etiam cum actione, est peccatum cum libertate. Asi? Pues si los Sodomitas confiesan sus culpas, luego con justificacion se dio la sentencia, porque no tiene defensa el reo, quando el proprio dize expontaneamente sus delitos.

Isai. Cap. 3. 9

Septuag. interp.

Isid. 2. Sent. C. 20

328 Los Fariseos truxeron una muger adultera delante de Christo, diziendo, que mandava la lei muriese apedreada; y para que tuviese lugar la calumnia, pidieron a su Magestad diese la sentencia; pero Christo la dio

Ioan. Cap. 8. 11.	por libre, ausentandose avergonçados los accusadores. Nec ego te condemnabo: Vade iam amplius noli peccare. No solo la absolvio (dice Lira) dela cul-
Lira. ibi	pa, sino tambien dela pena: Vade absoluta a culpa, et a pena. Pues como-
Aug. T. 9. tract. 33. in Cap. 8. Ioan.	Señor, dice Augustino, parece que apatrocinais los pecadores. Quid Domine? Faves ergo peccatis? Novreis (dice Ruperto) que Christo Juez, quie-
Rup. T. 2. lib. 8 in Cap. 8. Ioan.	re seguir la equidad dela Ley. Igitur iudex iste est, qui sedet super thronum et iudice equitatem nihil prorsus agens extra ius legem que iudicij; y segun razon, y Justicia era preciso dar por libre a aquella pecadora. Por que causa? porque aunque consta dela culpa, aunque delatan testigos de vista, era nulo el processo, porque no dieron lugar pa-
Hug. Card. ibi	ra que esta pobre muger respondiese al cargo. Hec mulier modo deprehensa est in adulterio (dice el Cardenal Hugo) id est recenter: itaquod nonse potuit purgare. Luego los marineros en su Jusgado obran como hombres prudentes, pues dan lugar a que Jonas se purgue, con estas preguntas que le hacen: Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis, quod est opus tuum? Que terra tua? et quo vadis? Vel ex quo populo es tu?

319 Idea 365. Ver. 8

Para castigar peccados, no es bastante la noticia del oido, sino lo califica la evidencia delos ojos

Quando la fortuna, es regida de naturales causas, rara vez acierta, pues al repartir los premios, parece que las mas veces haze eleccion delos indignos. Talvez castiga, al que no tiene culpa; y al reo dexa libre, porque es barbaramente ciega en sus operaciones. Bien conocio Virgilio esta injusta desigualdad, quando exclamó, y dixo, no con poco sentimiento

J.36. M.

La fortuna fue siempre engañosa, y solo es segura, quando Dios la rige, y govierna

O fortuna potens, quam variabilis,
Tantum ficts atrox que tibi vendicas;
Erectis que bonos, eligis improbos,
Nec servare potest muneribus fidem!
Fortuna immeritos auget honoribus.
Fortuna innocuos cladibus afficit.
Iustos illa viros pauperie gravat,
Indignos eadem divitiis beat.
Hec aufert iuvenes, et retinet senes
In iusto arbitrio tempora dividens.
Quod dignis adimit transit ad impios.
Nec discrimen habens recta que iudicat.
Inconstans, fragilis, perfida, subitra,
Nec quos clarificat, perpetuo fovet.

Vitg. de Fortun.

Mas quando va governada por el cielo, se conoce en los aciertos, porque como Dios rige, es preciso toque a cada qual lo que mereçe. Echaron los Apostoles suertes, para ver quien avia de entrar en el colegio en lugar de Iudas, y como gobernava la accion el Espiritu Sancto cayo la eleccion en el Justo Mathias. Et cecidit sors super Mathiam, et annumeratus est cum undecim Apostolis. Lo mesmo sucedio a los marineros del navio donde iva el fugitivo Ionas, pues conociendo no era natural la borrasca que padecian, echaron suertes, y por disposicion divina le toco a Ionas. Et cecidit sors super Ionam. Aqui por medio de la suerte quiere Dios se castigue al culpado, y alli por el mesmo medio dispone se premie el Justo. Pero estos exemplares (dice San Geronimo) no an de ser motivo, para que a las suertes se les de credito, porque en ellas se

Act. cap. 1. 26

Ion. Cap. 1. 7.

resuele introducida el engaño. Siempre fue mentirosa la fortuna, y solo tiene acierto quando Dios la gobierna. Non statim debemus sub hoc exemplo sortibus (dice la sagrada purpura) vel illud de actibus apostolorum huic testimonio copulare, ubi sorte in apostolatum Matthias eligitur, cum privilegia singulorum non possint legem facere communem.

320 Admirados los marineros, con tan manifiesto prodigio, y reconociendo al profeta por culpado, le preguntan porque causa los castiga Dios con tan horrible y pavorosa tormenta: Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis? Advierte (le dicen) que entre tantos hombres, a ti solo a tocado la suerte. Dinos que as hecho? En que as peccado? Entonces respondio el profeta, confesando con ingenuidad su culpa, y les aconseja que para librarse del peligro, le arrojen entre aquellos cristalinos escollos. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas haec grandis venit super vos. No os fatigueis en sacar errados juicios, no es razonable que por mi causa padescais tanto detrimento: esos ricados gigantes de cristal, son severos ministros de Dios, que de su mandado me vienen a prender. Mi desobediencia (a costa de vuestras vidas) tiene amotinadas las aguas; entregadme a ese salitroso elemento, para que goceis de toda tranquilidad, y descanso. Infestior tempestas post sortem fuit (dixo Theodoreto) tum propheta, cum novisset divinam iram, ipse met mortis condemnat. Y con esta deposicion los marineros que hacen? Le arrojan? Le sepultan? Le precipitan? Le condenan? Le maltratan? De ningun modo, antes bien olvidados de tan evidente peligro, procuran triunfar de las olas con las espadas de los remos. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Pues como? Si en

Hier. F. 5. ibi
cadere
Ion. Cap. 1. 8
V. 12.
Theodoret. ibi.
Ver. 13

cada valance, veis alos ojos lamuerte, si las olas estan pronosticando vuestra ruina, si estais forcejando contan evidente riesgo; si ya la razon flaquea, si Jonas confiesa expontaneamente su culpa, si publica su yerro, si se delata fugitivo, como diligenciais librarle? Para que intentais imposibles para defenderle? Si Dios le busca, si en vuestro navio le embarga, si con grillos de cristal le aprisiona, luego contra razon y defender su vida. Dios os á constituido Jueces desta causa, en todo aveis obrado con rectitud, y justicia; no avian decisas tan repetidas preguntas, si escusais vedar la sentencia? No veis que en este proceso, solo testifican los oidos, sin que interviniesen los ojos. Verdad es que responde al interrogatorio, que en su confesion se delata culpado; mas no obstante los Jueces oyen, no ven, y por esa razon, no se resuelven a sentenciar. Ai mucha distancia entre los labios, y el oido, y en el intermedio suele introducirse el engaño. La pena, a un mesmo tiempo castiga y infama, y no es justo publicar al agresor por culpado, no aviendo evidencias del delito. Nota hic pietatem nautarum (dice Cornelio) nam ne Jonam, licet id indicantem, et se offerentem mergant, petunt litus, in quo eum exponant. Piadosos los marineros, no luego executan, pues aunque Jonas se delata, no tuvo mas certidumbre el proceso que la de la noticia, sin tener el complemento de la evidencia. Non statim in mare proiciunt (dice Rivera) sed postea quam tentatis omnibus nulla est reliqua evadendi ratio, aut spes. Aunque Jonas responde al interrogatorio, confesando su delito, no obstante le tienen por justo, porque para el fallo, falta la deposicion de los ojos.

Corn. ibi

Rivera ibi

321 Algunos capitulares, quando votan, no atienden tanto al merito quanto a su conveniencia. Desean pulado tan subordinado a su gusto,

Algunos capitulares quando votan, no atienden al merito, sino a su conveniencia.

que les permitta vivir alo licencioso; y por esta causa suele ascender ala cumbre el indigno, y quien merecia el desprecio suele grangearse el aplauso. Vió nuestra primera madre,+ y por el examen de los ojos la *+ la higuera* califica buena para el gusto. *Gen. Cap. 3. 6* Vidit igitur mulier quod bonum esset lignum ad vescendum, et pulchrum oculis aspectu que delectabile. Notable caso! Le conoce ruino, y le faborece con tantos elogios? No avia otro arbol en aquel delicioso y ameno parque, de mas pompa, gala, y hermosura, que mas bien mereciesen esos favores? Si, pero no attiende a las prendas, sino ala utilidad propia; no ala verdad, sino ala conveniencia, y propio interes. La avia dicho el demonio, que en gustando de aquella fruta, se avia de hallar con la dignidad de diosa. *V. 5.* In quocumque die comederetis ex eo, aperientur oculi vestri: et eritis sicut dii. Como mira interesada, aunque es un tronco lo que se le propone ala vista, lignum halla motivo para el aplauso, y alavança, atribuyendole mentidas prendas. Viendo el ingrato pueblo de Israel, se tardava su caudillo y capitan, disponen entre si fabricar un nuevo dios. *Exod. Cap. 32. 1.* Fac nobis deos, qui nos precedant. A un bruto hechura de su mano, rinden sacrilego incienso, y le niegan la obediencia a Dios, y a su caudillo Moyses, que los avia sacado de una infame, y miserable esclavitud? Si, que no quieren quien los govierne por el arancel de lo ajustado, sino quien los dexe vivir segun las apetencias de su gusto. No lo veis? Despues de aver hecho la eleccion en un monstruoso bruto, comieron y bebieron, y luego se pusieron a jugar con grande regocijo. *V. 6* Sedit populus manducare et bibere, et surrexerunt ludere. Este si dicen, que es buen dios, y prelado, que nos dexa vivir ~~segun las apetencias de nuestro [illegible]~~ [alo licencioso]. *Oleast. ibi. ad Mor.* Detestantur homines Deum astringentem, et prohibentem (dice Oleastro)

sequuntur Liberiorem, qui gaudia et ludos permittat his que delicie tua. Vnde summe detestandi sunt dij aut homines, qui habenas vitiorum suis cultoribus laxant. No se mueve, no, attender a las piendas para el acierto, sino las conveniencias propias con que pueden lisongear el gusto. Prelado que conuersa fin obra, no mira por su alma, y quien lo elige atropella su conciencia.

322 Diçele Dios a Moyses la ingratitud del pueblo, y que le an negado el deuido culto, por darselo al demonio. Interçede por el Moyses, y con repetidas instancias consigue el perdon de su Magestad. Vaxa del monte trayendo las tablas de la lei, y antes de llegar al real oyen un confuso estruendo, y aplicando Iosue el oido, le pareçio eran gemidos, de los que suelen oirse en las batallas, quando los vençidos se quexan, con el intenso dolor de las heridas. Audiens autem Iosue tumultum populi vociferantis, dixit ad Moysen: Vlulatus pugne auditur in castris. No es eso lo que me pareçe a mi, replico Moyses; lo que yo oigo, no es estruendo de batalla, antes me pareçen dulces cantinelas, y suaves melodias. Non est clamor adhortantium ad pugnam, neque vociferatio compellentium ad pugnam: sed vocem cantantium ego audio. Ai pareçeres mas encontrados, y mas reñidamente oppuestos? Vnas mesmas voces las juzga uno musicas alegres, y otro clamores funebres, y llantos tristes? Que tiene que ver el jubilo, con el llanto, la fatiga, con el alboroço? Pues como a un mesmo tiempo califica Moyses las confusas voces por suave musica Vocem cantantium ego audio, y Iosue por tristes gemidos de gente vençida Vlulatus pugne auditur in castris? No veis que los que testifican son los oidos Ego audio. Auditur in castris. Pues ya no me admiro, que tan torpe mente se introdusga el engaño: Como no juzgan por lo que veen, sino por lo que oyen.

Exod. Cap. 32. 17

V. 18

Lira. ibi

respuestas se hallen tan oppuestas pareceres. Audiens autem Iosue (dize Ni-
colao de Lira) Hic consequenter ponitur cognitio peccati per sensum
auditus, cum dicitur: Vlulatus pugne auditur in castris. Como se co-
noció el peccado, por medio de la noticia que dieron los oidos, era fuerza se sol-
tase a lo cierto. Con esta duda, y confusion, se fueron acercando al real, y a
penas vio Moyses en las sacrilegas aras al becerro, a quien davan barbaros
cultos, quando llevado de una religiosa impaciencia, quiebró al pie del
monte las tablas. Cumque apropinquasset ad castra vidit vitulum, et

Vers. 19.

choros: iratusque valde, projecit de manu tabulas, et confregit eas ad
radicem montis. Parece notable desacato el que con esta accion executa
Moyses; mas respeto merecian aquellas tablas ennoblecidas con la divina
mano, y enriquecidas con el tesoro de sus preceptos. Fue pregunto aviesto de
Saña? No sino castigo de tan barbara culpa, dice Cornelio a Lapide. Fecit

Corn. a Lap. ibi

hoc Moyses incitatus sancto zelo adversus publicam impietatem. Como
experimentó en el pueblo tan repetidas ingratitudes, rompio las tablas,
por juzgarles indignos de gozar de aquellas soberanas leyes. Existimavit
populum (dice Theodoreto) non esse dignum legislatione divina. Se hace

Theod. Quest. 68. in Exodum.

indigno del favor, quien le remunera con prevenida ingratitud. Bien,
pero que halla ahora de novedad? Ya no le consta de la idolatria? No le di-
xo Dios en el monte la iniquidad del pueblo, y que avia doblado la rodilla
delante de un inanimado bruto? Vade, descende: peccavit populus tuus,

Exod. Cap. 32. 7

quem eduxisti de terra Egypti. Recesserunt cito de via, quam ostendisti
eis: feceruntque sibi vitulum conflatilem, et adoraverunt, atque immo-
lantes ei hostias, dixerunt: isti sunt dii tui Israel, qui te eduxerunt de
terra Egypti. No solo le dixo Dios como rendian cultos a aquella bruta
deidad, sino que le attribuian el aver salido de aquella misera esclavitud,

enque los tuvo opresos el barbaro Faraon. Puy si ya le constava dela culpa, si el mesmo Dios le da noticia; luego sin nueva causa se enoja? Luego fue arrojo, mas que celo romper lo que costo tanto travaxo, y tantos dias de ayuno? No lo entendeis, dice Lira; en esta accion mostro Moyses lo grande de su prudencia. Verdad es le dixo Dios el peccado del pueblo, la construccion, y fabrica del bruto, pero esa noticia se introduxo por el oido, mas como lo registran los ojos; como ve aquella inanimada fiera entre tantos aras. Vidit vitulum et choros; parece que con tal vista, y desengaño, no tuvo lugar el sufrimiento. Vidit vitulum et choros: iratus que valde proiecit de manu tabulas, et confregit eas ad radicem montis (dice Lira) quia magis movent animum, visa quam audita, et ideo licet fuisset iratus ex auditu peccati, magis tamen ex visu. Bien es verdad que creyo Moyses lo que en el monte le dixo Dios, mas no quiso fiarse dela falencia del oido, y prorrumpe en sentimientos, quando registran el peccado sus ojos. Non quod non crediderit (dice Lipomano) domino, prius quam videret, sed non ita pium pectus auditu permovebatur, ut visa cateruis, ut zelus divine glorie vicerit institutum, etiam religiosum et pium. Ay mucha differencia de oir, a ver; y para castigar peccados; no parece sufficiente noticia la que solo pasa por el aduana del oido.

Lira. ibi

ahora

Lipom.

323 ✠ Bien puede el disimulo, servir tal vez de cortina al peccado, pero aunque se oculte a los hombres, a Dios de necessidad le ade ser patente. Homines quidem fortasse latebis (dixo el Griego Luciano) absurdum quid cum feceris: Non latebis autem Deos neque ratio cinans. Procura el peccador esta blecerse feliz, con los medios que conducen ala mayor infelicidad, y neciamente ufano, se gloria seguro, porque le parece no a de llegar tiempo en que le vea el rostro al castigo. Cuan bien Iacob Bilio en su sagrada

Lucian.

Anthilogia.

Bill. Anth. Sac. — Qui se peccatis gaudet feliciter uti,
Infelix nimis ex prosperitate sua

Pero la culpa clamorea pidiendo a los cielos vengança. No oyó las vozes que dan en el tribunal de Dios las culpas de Sodoma? *Clamor Sodomorum,* (Gen. Cap. 18. 20) *et Gomorrhe multiplicatus est, et peccatum eorum aggravatum est nimis.* Juzgavanse los Sodomitas presidiados del secreto; mas no lo puede estar nunca el peccado, porque el propio se manifiesta pretendiente del castigo: *Ipsa met eorum peccata* (dice en nombre de su Magestad Cornelio a Lapide) (Corn. ibi.) *quasi accusatores in celum ad me conscenderunt, clamantque contra tam impios homines, atque vindictam a me extorquent.* Yo voy a oir, dice Dios a Abrahan, para ver personalmente la entidad de estas repetidas vozes. Quiso experimenten los ojos, la certidumbre del estruendo, que á llegado a mis oidos: *Descendam et videbo, utrum clamorem qui venit* (Vers. 21.) *ad me, opere compleverint: an non est ita, ut sciam.* Mui a lo humano habla este Juez divino. No le consta ya a su Magestad de las culpas? Si, que desde la eternidad lo aviste su Divina ciencia. *Omnia autem nuda* (Ad Heb. Cap. 4. 13) *et aperta sunt oculis eius* (dice el Apostol) todo esta patente a este celestial registro, pues no se puede negar a sus ojos, aun lo mas oculto del pecho. Por eso dixo el Sancto Arçobispo de Milan; que es Dios digno de temer, porque cosa alguna se le puede encubrir: *Timeamus eius potentiam, cuius presen-* (Amb. T. 3. ibi.) *tiam nullatenus effugere valemus. Dixit enim quod discretor est sermo Dei, id est, providentia Dei, cogitationum etiam et inten- tionem cordis: quo loco ostendit, quia omnia nostra interiora vel ex- teriora dijudicabuntur ab eo qui omnia nostra novit, et totus to- tum penetrat hominem.* Pues si todo lo conoce su Divina ciencia

como dice quiere vaxar a grangearse oculares noticias *Descendam et videbo*. Ruperto y de Chrisostomo. *Quid sibi vult* (dice, y pregunta el Sancto) *quod sermonem suum ita attemperat. Cum descenderim, inquit, videbo. Nunquid de loco in locum transit universorum Dominus*. Dios es immutable, y no necessita de pasos para hallarse a todo presente, y no obstante dice quiere vaxar, no para oir, sino para ver *Descendam et videbo*. Si, dice el mesmo Chrysostomo, porque como su Magestad es nuestro dechado, y norma, quiso dexar doctrina para nuestra enseñanza, y como a de proceder el hombre en la Judicatura; pues no sea de dexar llevar de las bastardas noticias del oido, sino que antes de pronunciar el fallo, a de intervenir la siguridad de los ojos. *Per verbum crassius docere nos vult, quod opus sit magna diligentia: et non auditu solo peccatores condemnandi sint, neque sententiis ferendis, nisi comprobatio precedat*. Este documento (prosigue Chrysostomo) no solo es para los Jueces, y prelados, sino aun para los que aun no an puesto la mano en el gobierno, pues a ninguno le sera licito juzgar, por lo que oye decir, sino por lo que experimenta y llega a ver, porque ninguno tuviera segura su honra, si bastase para la infamia estas engañosas noticias. *Audiamus hæc omnes: non enim solum ii qui pro tribunali sedent, observare hanc legem debent, sed et nullus unquam ob nudam accusationem proximum condemnet. Ideirco enim et post hæc beatus Moses Spiritu Sancto afflatus admonet dicens: Auditum vanum ni accipias*. O! i quantos yerros se egecutan, por no atender a esta enseñanza. Por dar credito al oido quantas honras, sin Justificacion se ven perdidas. Los Angeles, dice Augustino hicieron esta delacion, ante el divino tribunal; y no obstante siendo tan abonados

Chrysost. H. 42. in Gen.

Chrysost. ub. sup.

los testigos, el divino Juez que (por su infinita ciencia) no puede padecer engaño, para materias de credito, quiere examinen sus ojos el delito.

Rupert. F. 1. Lib. 6. in Genes. — Quantum ad presentem locum historie (dice Ruperto) temerarium hominum prohibetur iudicium, ne facile audita credant, vel inexperta iudicent, cum Deus omnium, qui falli non potest, qui et antequam fiant, omnia novit, dicere dignatus sit: Clamor Sodomorum multiplicatus est, descendam et videbo, utrum clamorem, qui venit ad me opere impleverint.

324 ✠ La perfecta enseñança, no consiste en la retorica de los Savios, sino en la eficaz persuasiva del exemplo: sentir fue este de Ovidio — *La perfecta enseñança, consiste en la persuasiva de las obras*

Ovid. 6. Fast.

Sic agitur censura, et sic exempla parantur
Cum iudex, alios quod monet ipse facit

Que importa que la lengua retoricamente persuada, si las obras son opuestas a la doctrina? Nuestro celestial maestro Christo, hizo facil entrada a sus mandatos, abriendo la puerta con la execucion, y exemplo.

Act. Cap. 1. 1. Corn. a Lap. ibi. — Cœpit Iesus facere, et docere. Esta es la norma de la mas eficaz persuasiva. Principium ergo faciendi (dice Cornelio) est via ad principium docendi. Dos Angeles entraron en Sodoma, y viendolos Lot los llevó a su casa para hospedarlos, y servirlos, con humildes y fervorosos obsequios. Queria Dios librarlo de las llamas, y le puso en occasion (para el merito) de exercer la admirable virtud de la misericordia; porque el hospedar los peregrinos, es bastante para librar de los infernales incendios. Asi — *El hospedar los peregrinos es bastante a librar de los infernales incendios*

Orig. Ho. 5. in Gene. — lo dice Adamancio. Missi Angeli ad subversionem Sodomorum, cum iniunctum cuperent maturare negotium, curam prius gerunt hospitis Loth, ut eum de imminenti ignis exidio, contemplatione hospitalitatis eximerent. Audite hæc, qui peregrinis clauditis domos: audite hæc

1786. M.

qui hospitem velut hostem vitatis. Lot in Sodomis habitabat: Alia eius benegesta non legimus: Hospitalitas duro solo ex usu veniens memoratur: evadit ignes, evadit incendia, ob hoc solum, quod domum suam patefecit hospitibus.

324 Apenas entraron en casa de su guesped los Angeles, quando corrio voz por la cidad, que dos gallardos y hermosos mancebos se hospedavan en casa de Lot. Corrieron todos desenfrenados, ponen asedio a la posada, para hacer a los guespedes violencia. No pudo Lot reprimirlos, aunque les ofrecio sus hijas por obiar mas graves peccados. Pero los Angeles despues de averles privado de la luz de los ojos, y puesto a Lot, y toda su familia en lugar seguro, redugeron en lamentables paveses aquellas cidades nefandas. Igitur Dominus pluit super Sodomam et Gomorrham sulphur et ignem a Domino de celo: et subvertit civitates has, et omnem circa regionem, universos habitatores urbium et cuncta terre virentia. Bien empleado castigo, pues no merece menos pena quien a la mesma naturaleza quebranta sus fueros. Pero haceme novedad que Dios tanto tiempo lo dilate, y que vengan dos Angeles a ser los egecutores. Ya que se determino su Magestad a castigar tan obcenas y nefandas culpas, no podia sin intervencion de sus Angelicos ministros reducir a esos peccadores en ceniça? Si; pues para que envia Angeles que asistan a este castigo? Para que vean primero los peccados. Avia dicho su Magestad que el clamor avia llegado a sus oidos. Clamor Sodomorum et Gomorrhe multiplicatus est, y que avia de vagar para que lo experimentase en sus ojos. Descendam et videbo, y como su Magestad obra, lo que enseña, envia dos Angeles para que vean, si corresponden al clamor las culpas. Venerunt duo Angeli Sodomam vespere sedente Loth in foribus civitatis (dice Ruperto) Bene duo Angeli

Gen. Cap. 19. v. 24

Rupert. T. 1. Lib. 6 in Cap. 6. Genes.

venerunt, in testimonio duorum iustum staret iudicium. Hoc enim ad illud respicit, quod supra dixerat Dominus: Descendam et videbo utrum clamorem qui venit ad me, opere impleverint: an non est ita ut sciam. Los Angeles en esta occasion (pregunto) se valieron del oido? No, sino de los ojos. Se contentaron con la noticia? tan poco, pues tocaron el delito con las manos de la experiencia. Toman el trage de hermosos mancebos, pusieronse a vista de todos, para saver si su gallarda presencia irritava sus bestiales apetitos; vieron como los cercaron, que pretendieron hacerles violencia, y con la disposicion de la vista, los castigaron con el justo rigor de las llamas. Ecce quam prope vidit (prosigue Ruperto) quam moleste hic et illic expertus est Deus verum, et vere operibus completum fuisse illum, qui ad ipsum ascenderat, clamorem Sodomorum. Hi enim, inquit, viri civitatis, omnes á puero usque ad senem vallaverunt domum. Educ viros, inquiunt, huc, qui introierunt nocte ad te, ut cognoscamus eos. No quiere Dios, para castigar pecados, valerse de la noticia del oido; pues aun asistiendole su infalible ciencia, procura (para nuestra enseñança y exemplo) ~~pro~~ ~~que~~ lo averiguen los ojos: Descendam et videbo.

Rup. vb. sup. Cap. 8

.326 Prenda mui arresgada es la hermosura, dice Micael Verino, porque es conquistada del ruego, o sobornada con el oro

Lahermosura, es prenda mui arresgada

Verin. in distic.

Egre formosam poteris servare puellam:
Nunc prece, nunc auro forma petita ruit.

Solo tiene una llave que la defiende, y es el empacho, y verguença, pues si permanece esta firme muralla, no sera possible que la lascivia pueda imbadir el castillo de la honra, porque como dixo Justo Lipsio, el pundonor, es la mas firme basa donde se asegura el hermoso edificio de la cas-

El pundonor es donde se afiança el edificio de la castidad

castidad. *Castitas sedem et basim habet in pudore*, y quando el pundo- | Iust. Lips. Excen. 3.
nor descaece, la honra mas acrisolada se rinde. *Illum ego periisse dico* | ad Belgas. Epist. 40
(dixo Quinto Curcio) *cui quidem periit pudor*. Iosiph vivia siempre pel- | Quint. Curs. Lib. 6
trechado con el pundonor y credito, pero su señora perdió el freno de
la pudicicia, y asi se precipitó a la mayor infamia. La honesta hermo-
sura de su esclavo se introduxo en su pecho, y como perdió la atencio-
nes devidas al conjugal vinculo obra con todo desahogo, y descaro. *Dormi-* | Gen. Cap. 39. 12
mecum, le dice. Estos hierros que te oprimen, son dulce lisonja de mis
afanes, pues an puesto mis potencias en dulces prisiones. La fortuna te
hiço mi esclavo, pero trae consigo tales recommendaciones tu rostro, que
me obliga a respetarte como a dueño. Mira que ya el talamo te aguarda,
para dar algun alivio al suave siamoroso incendio que me fatiga. *Dormi*
mecum. Ya te abian dicho esta pasion la nueve siura de mis ojos, y pues no
me as entendido, quiero la sepas de mis labios. *Prima quidem adulterę ocu-* | Amb. T. 1. Lib. de
lorum tela sunt (dixo Ambrosio) *secunda verborum*. Avia hecho la adul- | Ioseph. Cap. 5.
tera a sus ojos interpretes de su coraçon y pecho, y no hallandose correspon-
dida, traslada sus torpes afectos a la lengua. No reparas (le respondio Io-
seph) que eres esposa de mi señor? Como es possible cometa yo tan gran
maldad? Toda su hacienda a puesto en mis manos, y asi es fuerça corres-
ponda agradecido. Sen entendido no le tengo de offender, porque aun-
que no supiese su agravio no puedo ocultarme de los ojos de Dios. Asiole
de la capa la adultera, y el casto mancebo dexandosela en las manos hu-
yó con toda diligencia. O que insigne vitoria (dice Chrysostomo) pu-
es parece mas difficultoso aver salido ileso de esta infernal llama,
que los tres mancebos del horno de Babilonia. *Non enim tam admi-* | Chrysost. T. 1.
rabile, ut mihi videtur, in fornace Babylonis esse tres pueros, et | Ho. 62. in Gen.

illesos permanere, et nihil ab igne pati: ut admirabile hoc et rarum, quod admirabilis ille iuvenis retinetur vestimentis ab polluta illa lascivia, nec tamen illi cedit: sed et vestibus relictis in manibus illius resilit. Huyo Joseph dexando burladas las esperanças de su señora, y esta para despicarse del que juzgó agravio dá voces, y delante de todos, y despues de su marido, dixo que aquel Hebreo quiso violar su persona, por señas que al huir su justa ira, le dexó entre las manos la capa. Gran maldad! intolerable dolor! que el inocente calle, y el agresor acuse! Mas no es nuevo en el mundo intentar paliar nuevos delitos, procurando agenos desdoros.

No es nuevo en el mundo que el inocente calle, y el agresor acuse

Oleast. ibi ad Moses

Mirabilis malitiæ artifex fæmina (dice Oleastro) quæ vim intulit, et iniuria fuit conquestua; qui autem damna patitur tacet. Putifar entonces oyendo esta deposicion, puso en la carcel a Joseph. Y no hace mas? Con tan poco castigo se contenta, siendo tan grave la culpa? No supuse que colerico, apasionado, offendido, pundonoroso, le despedaçase entre las manos; que le quitase la vida, dandole de puñaladas. Es possible que en el tribunal de su honra, fiscalizando la offensa, quando su muger delata de la culpa, uvo permisos para diferir la venganza? Yo le juzgo en el corto castigo, que obra sobradamente cuerdo, pero nó, antes bien procede a todas luces injusto, pues da credito a su esposa, quando sin delacion la suppone lasciva, y la manifiesta culpada.

Vers. 19.

His auditis dominus, et nimium credulus verbis coniugis, iratus est valde: tradidit que Joseph in carcerem. Como? Demasiadamente credulo le llama, a vista de una querella, y siendo el caso de honra? Pues no ai testigos que deponen, sino de la culpa, por lo menos de los adminiculos que la supponen cierta? No oyeron las voces? No ai otras circunstancias que al intento conducen? No le vieron salir del quarto donde estava su señora? Esta no presenta por

abonado testigo la capa, quando se valio dela fuga? Pues como le llama demasiadamente credulo, quando tantas circunstancias compruevan el delito. Nimium credulus verbis coniugis. Quando la culpa es de dificil provança, menos testigos son sufficientes, y los adminiculos que concurren, la supponen indubitable, luego tuvo bastante motivo para el credito? Ea que no, pues esa mesma capa que presenta la adultera en su abono, es quien publica, y pondera su delito: y sino pregunto, esa capa quien la tiene? y a la iniqua accusadora responde. Ingressus est ad me servus Hebreus, quem adduxisti, ut illuderet mihi: cumque audisset me clamare, reliquit pallium quod tenebam, et fugit foras. El esclavo Hebreo, dixo, al tiempo de huir me dexo la capa en las manos. Na reparais, dice Philon, en este barbaro mentir, pues con lo que procura desacreditar a Ioseph, engrandece lo inclito de su castidad? Porque si intentase hacer violencia, no se avia de dexar la capa en las manos de su señora, antes consiguiria su intento, como mas fuerte y robusto. Si ipse vim domine voluisset inferre (dice) facile vestem suam ut pote femina robustior, servasset; imo et femine extorsisset. Luego esa capa que trae en las manos enseñal de su inocencia, es evidente testigo que la accusa, luego Putifar es barbaramente credulo, pues no attiende a tan irrefragable testimonio! Pues y los mas testigos que accusan a Ioseph, no se deve admitir su deposicion? Si estos, y su muger a Ioseph condenan, que importa este de su parte la capa? Muncho, dice San Basilio de Seleucia; porque la capa se presento ante el tribunal delos ojos, y las voces dela querella, en los estrados del oido: pues como sentencia por lo que depusieron los oidos, y se niega a la evidencia delos ojos, con razon le llama necia y demasiadamente credulo Nimium credulus verbis coniugis. Si da credito a las

Sil... Orat. 9. de Ioseph.

V. 17.

Phyl. Ap. Corn. a Lap. ibi.

palabras, negandose aloque le informa la vista, es preciso sea contrato- da razon la sentencia. Cuebien San Basilio! Sin expectatam ma- ledicentiam! Sin insaniam barbaricam! Cum pallii, quod damni ac- cusentum, sit gestatrix, lingua accusanti creditur. Et in carcere Jose- phus habetur; servus simul ac victus. Si Putifar la capa, y no da cre- dito alos ojos, quando asiente aloque le informan los oidos, pues que muncho que barbaramente tropieçe en el engaño? Es de muncha esti- macion la honra, y para contrastarla, aun no paresce sufficiente ins- trumento la evidencia. No es justo (ya lo se) se quede el peccado- sin castigo, no apatrocino la culpa, solo si defiendo la inocencia; pues suele padeçer desmedros la fama, sin dacredito a estrangeras noti- cias. Esta materia es tan importante, que se a de tener por sospechoso lo evidente; y asi en materias que tocan al credito se a de proceder con todo cuidado, pues tal vez suele mentir lo que se juzga indubitable alos ojos, y asi

Selec. Orat. 8. in Iosephum

~~326~~ 327

Idea ~~30~~ 5. 3. ver. 8

En materias de credito, se a de proceder con muncho aviso, porque aun en los ojos suele introducirse el engaño.

Con gran de tiento y cordura, se a de portar el hombre en juzgar agenas culpas, porque si no lleva la sonda dela prudencia en la mano, si ex pondra a dar en el fatal vagio delo injusto. Menor inconveniente es juzgar bien delo que alos ojos paresce culpa, que exponerse a manci- llar injustamente la honra; en lo primero solo puede tener nota de poco advertido; pero con lo siguiendo se calificará de mal intensionado

V. 37. M.

Prandere, et non prandere tempore ieiunii (dice mi gran Padre San Augustin) utrumque potest fieri, pecculam, uel Luxuriam da inhiugo, et similibus, que uel a bono uel malo animo fiunt, scire non possumus, melius est, ut ad partem dexteram, nostrum animum declinemus, quia tolerabilius est, nos in hoc falli, ut eos qui mali sunt, bonos esse credamus, quam ex consuetudine iudicandi, etiam de bonis, quod malum est suspicemur. Mui fuera de proposito parecen las preguntas que los marineros hacen a Jonas. Indica nobis (le dixeron) cuius causa malum istud sit nobis; quod est opus tuum? que terra tua, et quo vadis? vel ex quo populo es tu? Porque, o Juzgaron que las suertes para descubrir al reo, o no? Si no las tuvieron por ciertas, para que se valieron de esta traça? Si las Juzgaron por indubitables, Luego es superfluo tan repetida pregunta? La difficultad es de Venio. Iam sorte ostensione didicerant totius mali authorem esse Ionam: quid ergo iterata opus questione? An forte quod sciunt, querunt? Lo que se save, no se pregunta, solo se imbestiga lo que se ignora: pues supuesto que la suerte declaro a Jonas por culpado, para que es este escrutinio, que es lo que desea saver su deseo? Ya les consta que Jonas es el reo, que el averse visto alborotado por tenerle en el navio, que alguna culpa suya los a puesto en riesgo notorio, Luego tanto escrutinio es superfluo? No es sino mui importante y necessario. El caso de honra el que se imbestiga, se ha de dar contra Jonas el fallo y sentencia; Las suertes sirven contra el de evidentes testigos, pasaron por el aduana de los ojos, y aun no les dan credito; porque como prudentes saven que aun en la vista, suele darse falencia y engaño. Meo quidem iudicio (dice respondiendo a su difficultad Venio) videntur certius voluisse explorando cognoscere rectene sors

Aug. Serm. 202 de Tempore

idem Comm.

Ion. Cap. 1. 8

+ eran infalibles

Ven. ibi.

Sabian ciertamente por quien el naufragio, que culpa fue del que lo que le hace el peligro

Aug. Serm. ... designaret scelestum anseris. La verdad suele munchas veces padecer des medio, aunque la attiendan los ojos, y asi pasan a nuevas diligencias, antes que le hagan reo de alguna culpa. *Cum sortis testimonio suo* (dice Theodoreto) *Prophetam arguisset, in iudicium agitur, et nautae iudicium formant sectantes Ionam, reposcunt rationes vitae ante actae. Magno studio quaerebant intelligere omni ex parte tempestatis causam.*

Theod. ibi

... 328. Es sobradamente iniquo, quien abusa del fabor que le hace el prelado; porque no solo lo expone a la censura, sino que con los demas lo malquista. Al superior se le permitte, tener uno de su afecto con quien descanse, y con quien amigable mente converse; mas seria obrar monstruoso, si le diese al valido tanta mano, que quiera imperar como dueño. El principe a de ir con muncho tiento en los fabores que al valido hace; y si le quiere asegurar la cabeça, no le de permisos para el total manejo de la corona; porque como lisongea los ojos la purpura, con facilidad la procura imbadir la tirania. El rei Asuero faborecio a Aman tanto que procuró le adorasen todos como a Dios. *Rex Asuerus exaltavit Aman filium Amadathi, qui erat de stirpe Agag: et posuit solium eius super omnes principes quos habebat.* Pretendio este Principe tener superioridad en los dioses, y asi fabricava de su mano las deidades. *Vide hic, quam Assuerus exaltavit Aman* (dice Cornelio) *ut cum praeceperit adorari quasi Deum aliquem et numen. Unde sicut Iupiter in celo dicitur creasse minores deos, sic Assuerus Aman creavit, quasi minorem deum in terra.* Barbaro capricho de un hombre ambicioso, pues no solo es pretendiente del culto, sino que procura ser cosas hechuras adorado. Pero que mal navegó Aman el

Es barbaramente iniquo el subdito que abusa del fabor que le hace el prelado

Esth. Cap. 3. 1.

Cornel. ibi

inconstante golfo dela privança, pues valiendose della para el insulto, vino a leer Leciones de desengaños, en la infame catedra del patibulo.

329 Fue el caso que aviendo descubierto la reina Esther las traiciones del iniquo Aman, con el salvo conducto de hermosa, y valiendose en esta occasion de su energia, le dio a Asuero su esposo esta bien fundada queja. Y señor, dixo en presencia de todos (que quando assiste la razon, la verdad, y la justicia, no se habla con embozo, sino a cara descubierta) yo sin duda sellaria mis labios, si las iniquas traiciones de Aman fuesen solo contra los infelices Indios. No hiciera duelo, digo, que quando se engrandecen mis sienes con la regia corona, me vea afrentada, y con todos los demas de mi nacion infamemente vendida. Lo que siento es, que el traidor que esto dispone, a vos principalmente ofende; pues procura depauperaros, quitando las vidas de quien teneis tan crecidos emolumentos, pues os rinden tan ricos tributos. Y quien es ese atrevido, pregunta Asuero? Este es Aman, respondio la reina, pues abusando de la privança, en que le a puesto la fortuna, interponiendo la autoridad de vuestro anillo, trata de quitar a mi, y a todos los Hebreos la vida. Entonces (dice el sagrado texto) el rei offendido con el agravio, arrojando centellas por los ojos se levanto de la mesa, y se retiro, para desahogarse a un huerto. Pero que poco descanso puede tener, quien se halla opprimido de una grosera, si villana ingratitud! Descansa poco un agraviado, porque es terrible torcedor el sentimiento; y siempre son largas las horas, si se mensuran por el relox de la vengança. Bolvio Asuero al cuarto, donde estava Esther recostada en su lecho, y Aman postrado en tierra pidiendo misericordia: y quando yo juzgue se movi[e]se a piedad viendo su arrepentimiento, hallo le attribuye no intentados delitos. Etiam Reginam Esth. Cap. 7. 8

vult opprimere me presente in domo mia. Aun no esta libre (dize) la reina de sus traiciones, en mi propia casa, y sin attender al decoro que se deve a mi persona, pretende quitarla la vida. Que dizes Asuero? hallas a Aman postrado, y afligido, y dizes intenta cometer nuevos insultos? Le viste desnuda la espada? No le oiste pedir misericordia convencido ya de su culpa? Si. Pues como te oppones a lo que te notician tus oidos? Como no das credito a lo que registran tus ojos? Es acaso porque la pasion se niega siempre a la verdad? El sentimiento muda las especies, la colera trueca las vozes, y la offensa representa differentes imagenes. La paraphrasis Caldea, sube mas de punto la duda. Ecce in veritate non venit Aman nisi ut cubet cum Regina. No se satisface este aleveso (dize) con procurar quitar la vida a la reina, si no que su lascivia, pretende asaltar el castillo de mi honra, el talamo regio, ni esta de su iniquidad seguro, pues procura mancharlo, aunque lo attiende mio. Asuero, en todo quanto hablas, yerras, y te engañas en todo quanto jusgas. Aman esta postrado en el lecho, no en el que servia para descansar, y dormir, sino en el que disponian los Judios para comer. Reperit Aman super lectum (dize Cornelio) Non nocturnum ad somnum: sed convivalem, in quo in mensa accumbebant. Y que ve Asuero? Suplicas, y pedir misericordia. Que es lo que vé? Lagrimas en los ojos, y tiernas demostraciones de sentimiento en los lavios: pues si el rei le vé en la mesa, no en la cama, como attribuye aquellas demostraciones humildes a desenfrenada desemboltura? Porque no solo puede aver falacia en los oidos, sino tambien en los ojos. Que bien, San Atanasio! Aman cum regem in maiorem affectum, et ira commotum propter indignum contra Iudeos facinus vidisset. Illo absente, reginae supplicavit ad genua illius procumbens. Rex cum ingressus videret Aman genua

Parafras. Chald.

Cornel. ibi.

Atan. apud Corn. ibi.

regine contingere, suspicatus, quod inturpitudinis causa faceret: Iussit eum in ligno appendi. El tocar con la mano la rodilla, era antigua ceremonia, para pedir clemencia. Asilo dixo Plinio: Hominis genibus quedam et religio inest, observatione gentium. Hec supplices attingunt: ad hec manus tendunt: hec ut aras adorant. Porque como dice Pierio Valeriano, Los antiguos afirmavan, que las rodillas era el propio lugar donde asistia la misericordia. Ceterum genu misericordie sedem esse, antiqua omnis superstitio confitetur. Y a lo de a lo que dice Virgilio

Plin. Lib. 11. Cap. 45.

Pier. lib. 35. Titul. Misericordia.

Virg. Lib. 3. Eneid.

Dixerat, et genua amplexus, genibusque volutans
Herebat

Pues vie Asuero tantas demonstraciones de humildad, si temeroso de la muerte, pide Aman a Esther lo perdone, y que con el rei lo apadrine, como afirma, quiere matar ala reina? Como juzga quiere quitarle la honra? Ve repetidas lagrimas interpretes de su exessivo dolor, y las attribuye a lascivas ternezas occasionadas dela sensualidad? Si, que el engaño se introduce aun en la evidencia delos ojos; y el que juzga (aunquando mira) esta expuesto a errar, porque no puede conocer, lo que occulta el coraçon.

~~329~~ 330 ⌘ Que no se juzgue antes del dia señalado para el juicio, expresamente lo aconseja el Apostol: Nolite ante tempus iudicare, quoadusque veniat Dominus. En aquel ultimo dia, en que se hagan a todos patentes las conciencias, sera acertada la judicatura. Qui et illuminabit abscondita tenebrarum, et manifestabit consilia cordium. Entonces no abra yerro, ni tendra lugar el engaño; porque con la horrorosa luz de aquel dia, se conoceran los quilates delas buenas obras, y la calidad delas culpas. Ante illud tempus nolite iudicare (dice S. Anselmo) sed quoadusque veniat Dominus ad iudicium, et de suo cuncta illustret. Qui et illuminabit

1. Corinth. Cap. 4. 5.

Anselm. ibi

idest aperta faciet abscondita tenebrarum, id est latentia peccata que mentem obscurant, et manifestabit consilia cordium, id est bonas cogitationes, que maturiori consilio et per actione rationis in corde versabantur. Tunc enim omnibus in luce constitutis, nihil latebit proximum in proximo; sed omnia omnibus parebunt. Nihil enim occultari poterit eorum, que gesta et cognita sunt. Este texto de San Pablo, parece difficultoso, pues prohibe Jusgar las culpas en este mundo, y manda se difiera para el día del universal Juicio. Digamos a Chrysostomo. Quid ergo (dice) non oportet doctores et magistros hoc facere? Prohibe acaso a los doctores y maestros el Jusgar agenas culpas en este mundo? Si; porque mal podria ser Juez de agenas causas, quien es incapaz para el conocimiento de las propias. Sed neque meipsum iudico, dice el mesmo Apostol. Aun no me atrevo a Jusgar a mi propio. Luego si en esta mortal vida ai engaño para el conocimiento de las acciones propias; luego con mas raçon lo puede aver en el de las agenas. Quod si in quibus ipse peccavi, inquit (prosigue Chrysostomo) nihil certo mihi conscius sum: quo pacto dignus fuero qui de aliis feram sententiam? Qua autem ratione si res meas non satis exploratas habeo, aliena potero diiudicare? Hasta aqui, parece, puede llegar, y tirar la barra la ponderacion; porque si uno no puede conocer, ni Jusgar lo que oculta en su pecho; Luego mas expuesto esta al engaño quien Jusgare agenos procederes, aunque la evidencia de los ojos los registren. Pues en que esta la falta? En la vista. Digamos al mesmo Apostol. Videmus nunc per speculum in enigmate: tunc autem facie ad faciem. Quanto vemos en este mundo (dice el Divino Pablo) es por un espejo, i con un enigma; pero en el otro sera adequadamente perfeta nuestra vista, porque se le quitara el emboço, y será cara a cara el registro. Y asi que este texto en sentido Litteral se entiende del conoci-

Chrysost. T. 4. Hom. in Ep. 1. ad Corinth.

V. 4.

1. Corinth. Cap. 13. 12

cimiento abstractivo que tenemos de Dios en esta vida, y del intuitivo, que los bienaventurados tienen en la celestial patria, como lo dicen todos los escolasticos, y Sedulio explicando este lugar lo dice asi: Videmus nunc per speculum in ænigmate. Nostræ scilicet mentis, vel divinæ scripturæ. In ænigmate. Idest obscuritate. Tunc autem facie nostræ mentis. Ad faciem Dei. Esto es enquanto a la letra, pero en sentido moral lo explica Clemente Alexandrino, en el libro de su Miscelanio del juicio que hacen las criaturas, en el conocimiento de agenas causas: Videmus enim nunc tanquam per speculum. Tales enim sunt (dice) quæ ex imbecillitate cernuntur phantasiæ, seu visionis, quemadmodum visio cernitur in aquis, et videmus per lucida et perspicua corpora. De ordinario, quanto se ve en el mundo, es por la diafanidad de un espejo, como lo que se ve la representa por la interposicion de las aguas: Quemadmodum visio cernitur in aquis. No puede ser mas notorio el engaño de nuestro conocimiento. Esta una vara metida en el agua, y aunque en la realidad es derecha, por mediar el cristal del agua, a los ojos la juzgan torcida. Asi suele ser nuestro conocimiento, dice el Alexandrino, pues siendo muchas veces la intencion recta, y justificada, como se representa en el cristal de los ojos, la juzgan por reprehensible y pecaminosa. Note Cornelio a Lapide, que en el Griego en lugar de Speculum, dice Per lus perlustrium. El juzgar en esta vida es por medio de un antojo, y de la qualidad que fuere el vidrio, asi pareciera el objecto. Quien mirare por un vidrio de color, todo lo que viere le parecera de aquel colorido, evidencia del engaño, que suele dominar aun de los ojos. Pro speculum (dice Cornelio) græce est dispectorium, quasi medium alicuius rei videndæ, qualia sunt perspicilla senum, speculum oculare, sive vitreum viride quod scripturæ superponitur, ut

Sedul. ibi.

Clem. Alexand. Lib. 1. Stromat.

Cornel. ibi.

niculos debiles in lectione confortet, nequaquam facit videri vnides.
Asi, que en esta vida, aun la evidencia dela vista engaña; pues con
razon dice el Apostol que no se Juzgue antes del dia ultimo. Nolite an-
te tempus iudicare; porque si en esta mortal vida no es el hombre capaz
para conocer lo que oculta su pecho, menos lo será para hacer Juicio, aun
delo que registran sus ojos. Quando quidem ego nec me ipsum iudico (di-
ce San Anselmo) sed domino me iudicandum reservo, itaque vos ip-
sos exemplo mei a iudicando compescentes, nolite iudicare ante tempus,
quia non est tempus iudicandi. Neque enim vera de actis hominum sen-
tire nunc potestis, quia homines estis, sed aliter que sunt hic suspicami-
ni. Et si suspicationes non potestis continere, quia homines estis, iudicia
tamen, id est, diffinitas, firmas que sententias continere, ne iudicetis quic-
quam ante tempus, idest ante diem, quia adhuc nox est, nec potest videri
quod in die videbitur. D.

D. Anselm. ibi

33. Aun mas profundo misterio, tienen las palabras del Apostol, pues
tratando del Jusgado, y escrutinio que hara Dios de nuestras obras aquel
dia ultimo, dice que resultará alabança para todos. Et tunc laus erit uni-
quique a Deo. Texto es este (a lo que yo entiendo) a todas luces difficultoso. Pa-
ra todos ha de aver alabança? Esto de quien se entiende? Delos precitos? Delos pec-
cadores? No, Juzgo, porque estos se hallaran con summa confusion, y ver-
guença, viendo salen al teatro del mundo la obscenidad de sus culpas. Que
mayor vituperio seles puede seguir, que aver perdido por viles intereses
la amable vista de Dios por toda la eternidad? Luego no habla de los
precitos? Pues de quien, delos Justos? Dixera que si, sino sintiera lo
contrario el Profeta rei. Non intres in iudicio cum servo tuo: quia
non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens. i Job dice de si

1. Corinth. Cap. 4. 5.

Psalm. 142. 2.

Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti. Temia empe- *Iob. Cap. 9. 28*
ço viendo todas mis obras (dice hablando con Dios) porque sino perdonas al que
peca. Ahora examinemos los procedimientos de Iob, y veamos si son reprehen-
sibles, o loables. De si mesmo confiesa se levantava antes que el sol explayase
sus rayos, y ofrecia a Dios tantas victimas como eran sus hijos. Consurgens *Cap. 1. 5*
diluculo, offerebat holocausta pro singulis. Todo su cuidado se dirigia a que
no offendiesen a Dios sus hijos, sino que continuamente le alavasen, y ser-
viesen. Ne forte peccaverint filij mei, et benedixerint Deo in cordibus suis.
Fue tan compasivo, que se enternecia quando oia llorar a alguno, y ayudava
con lagrimas su sentimiento. Flebam quondam super eo qui afflictus erat, *Cap. 30. 25.*
et compatiebatur anima mea pauperi. Tanta era su caridad que al ciego
le servia de ojos, y de pies al tullido, y baldado. Oculus fui caeco, et pes claudo. *Cap. 29. 15*
Fue notablemente casto, pues no admitio en su coraçon el mas leve pensa-
miento. Si deceptum est cor meum super muliere. Fue liberal en hacer bien
a todos, pues repartia con los guerfanos su mesmo plato. Si comedi buc- *Cap. 31. 9* *Cap. 31. 17*
cellam meam solus, et non comedit pupillus ex ea. Sin [illegible] de la hos-
pitalidad haciendo su casa receptaculo de los peregrinos. Foris non mansit *Cap. 31. 32.*
peregrinus, ostium meum viatori patuit. Amava a sus enemigos, que
es de la virtud lo mas heroico, pesavale de sus daños, alegravase con sus
prosperidades, y aumentos. Si gavisus sum ad ruinam eius qui me oderat, *Cap. 31. 29*
et exultavi quod invenisset eum malum. ¿Y de tan admirables virtudes
teme receloso Iob, si Dios las llega a juzgar? Si, dice el Magno Gregorio
Quid ergo est (dice con admiracion el Magno Gregorio) quod mira opera *Greg. Mag. Lib. 9*
faciens, sic ipsa etiam veretur parens, cum dicit: Verebar omnia opera *Moral. Cap. 17.*
mea? ¿Como se compadece el recelo, con procederes tan ajustados? Y a el mis-
mo Sancto responde. Verebar omnia opera mea. Iusti humili confessione

Iob. Cap. 9. 28 dicuntur: que aperte quidem video: sed quid in his latenter pertulerim ignoro. Bien conosco (dice en nombre de Iob) que en lo exterior son buenas las obras que e hecho; pero si en la realidad lo son, eso es lo que ignoro: y asi puestas al examen todas mis obras, me causan confusion y verguença. Verebar omnia opera mea. Y no obstante dice el Apostol, que aquel horrible Cap. 1.... y formidable dia, despues que se ayan examinado las culpas, en lugar de rigorosa sentencia, tendran todos algun laura y alabança: Et tunc laus erit unicuique a Deo. Para todos? Si; para los Justos, y para los peccitos. Por que causa? Porque passaron primero por el Juzgado del mundo, y como en el Cap. 30. 29. se engañan los ojos, por mirar las cosas agenas por antojos espejo, i inter posicion del agua. Videmus nunc per speculum. Tales sunt, que ex imbecillitate cernuntur phantasie, que madmodum visio cernitur in aquis. Cap. 29. 18 a los buenos los Juzgaron por malos, y a estos muncho peores de lo que fueron: mas como en aquel dia ultimo se an de ver las cosas como ellas son Tunc au Cap. 31. 9 tem facie ad faciem, se conocera que las obras del Justo fueron buenas, y las del Cap. 32. 17 pecado que no fueron tan malas, como le parecio a nuestra vista. Luego pu Cap. 31. 32 esto en razon sera no hacer Juicio antes de aquel tiempo, pues en este a cada paso se engañan los ojos: Nolite ante tempus iudicare, quoad usque veniat Dominus, qui et illuminabit abscondita tenebrarum, et manifestabit Cap. 31. 29 consilia cordium: et tunc laus erit uniquique a Deo. Algo de esto dice el Cardenal Caietano. Et tunc laus erit unicuique a Deo. Non a iudicio humano, sed a Divino iudicio unusquisque minister secundum opera sua laudabitur plus vel minus: propter varia enim iudicia que Corinthii faciebant de ministris preponendo hunc illi, attulit hec Apostolus. Et propterea tanquam omnes sint boni dicit, et tunc erit unicuique laus a Deo pendentes. Los marineros no solo no asienten a lo que dice Jonas quando expon-

Caiet. ibi

Iere. Mag. lib. 9. Moral. cap. 17.

tanto se deleita, pero ni dan credito a las suertes por el engaño que suele padecer la vista, y asi pasan a nuevas diligencias, con repetidas preguntas. Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis &c.

332

Idea 38 § 4. Ver. 8

Es virtud heroica perdonar los enemigos; prudencia, conocerlos, y cordura examinarlos

Grande afliccion es padecer el dolor, sin descubrir el fondo de la enfermedad; asi como es savio, y dichoso, el que llega a conocer la causa por los effectos, como lo dice Virgilio. Felix est qui potuit rerum cognoscere causas

Virg. Lib. 2. Georg.

El mar está siempre expuesto, a lamentables infortunios (dixo Tacito) Nihil tam capax fortuitorum, quam mare: y asi quien lo navega, a de estar siempre prevenido contra su inconstancia. Evidentes son los peligros, pero para ponerles remedio, sea de imbestigar la causa, y origen del daño. Horrible fue la tormenta, que asaltó a la nave donde iva el fugitivo Jonas. Jusgaron los marineros que el mucho peso tenia arriesgado el navio, y asi echaron al mar todas las mercancias, para poder aguantar la tormenta; pero ni el mar se reprime, ni el vagel se muestra boyante. Otra es la causa (discurren) vian que los demas (como dice Theodoreto) navegavan con viento tranquilo, y que solo el suyo experimentava el mar borrascoso, con que indecisos, y atribulados con tanta desdicha, conocen que es superior la causa, que occasiona la tormenta; y asi hacen un conclave, y determinan reducir a las suertes; el descubrir la causa, y enemigo que los persigue. Tocole a Jonas, y luego al punto le preguntan Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis? Dinos quien es la causa de tantas infelicidades. Quien es quien tanto nos persigue? Graciosa es por cierto la pregunta: no conocen

Tacit. Annal. lib. 14

Jon. Cap. 1. 8

que el impetuoso viento á inquietado las aguas & hacuente noa mostrado quees por culpa de Jonas? Si, pues para que inquieren loque saven? Para que imbestigan loque conocen? Iam sortione didicerant totius mali anthorem esse Ionam (dice

V Veni. ibi.

V Venio) quid ergo iterata opus questione? Eá que es esto obrar sagazmente cuerdo, para librarse del naufragio. Bien saven que Jonas cometió alguna culpa, porlaqual padecen tan desapiadada tormenta, pero ignoran quien es quien los castiga. Bien conocen que el viento esquien obliga almar aencresparse enamontonados remolinos, mas ese enemigo noles puede hacer muncho daño, porser manifiesto: para quenoles pueda contrastar sufuria, yatienen amainadas las velas; quando ven venir sobre si la salitrosa montaña, la reciven con laproá, para que quiebre sufuerça ensu aspera cuchilla. Otro enemigo, esquien les hace mayor daño porser oculto, de este esquien tienen mas recelo. Ignoran quien es quien manda alviento que sople, para que los mares se inquieten, y el culpado se castigue; y para obiar el daño desean descubrir aquien lostiene entan manifiesto peligro, ya eso sedirige la pregunta, dice San Jeronimo. Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis. O como traslada Batablo. Indica queso nobis, unde sit nobis hoc malum; porque Juzgan hallaran remedio, si descubren elofensor, que consideran oculto, y queles hace tanto daño. Noverant naturam maris (dice San

Hieron. F. 5. ibi

Jeronimo) et tanto tempore navigantes, sciebant tempestatum ventorum que rationes: et utique si solitos, et quos aliquando experti fuerant fluctus vidissent consurgere: nunquam sorte autorem naufragii quererent, et per rem incertam, certum cuperent evitare discrimen. Prudentes procuran conocer el autor del daño, para procurar el remedio atan evidente y notorio peligro.

333

1. Petri. Cap. 5. 8.

Quien previene el daño, seobliga aprocurar el remedio. Sobrii estote et vigilate (dice el Principe dela iglesia) quia adversarius vester diabolus

Quien avisa del peligro seobliga aprocurar el remedio

tamquam leo rugiens. Estad alerta, dice, y vivid con grande cuidado, porque el comun enemigo, es como Leon sangriento, i incesable mente da bueltas, vuscando a quien herir con sus uñas, y despedaçar con sus garras. Y ya que nos avisa del peligro, veamos si juntamente nos da el remedio? Diganlo. Cui resistite fortes in fide. Con la fe (dice) rebatireis sus puntas, y os dará immarcessibles vitorias, porque os servirá de insuperable escudo para la resistencia, que es lo que dixo San Juan en sus epistolas. Hec est victoria, que vincit mundum, fides nostra. Proponer el riesgo solo para la noticia, es occasionar con antelacion sentimientos de la desgracia futura; mas queriendo juntamente el remedio, desea estorbar el daño. El demonio, dice San Cirilo, acomete siempre al hombre con disimulo, y asi el pastor de la iglesia nos avisa compiadosos silvos, para que se descubra el diabolico engaño. Opus est, cum divina gratia sobria mente, et vigilantibus oculis, ut zizania vitemus pro tritico, pro ove lupum, diabolum pro angelo bono. Cuidado (dice) con la apacibilidad de la oveja, que ai se suele ocultar la mas feroz tirania. No es esta tambien dotrina de Christo? Si oid. Attendite (dice) a falsis prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrisecus autem sunt Lupi rapaces. Reparad (dice Christo) en unos profetas falsos, que visten ovinas pieles, y en la realidad son lobos tragadores. No dice que miremos (explica Chrysostomo) sino que attendamos; porque el mirar no dice cuidado, y toda la atencion se pone quando amenaça el riesgo. Non dixit, aspicite. sed attendite. Aspicere enim est simpliciter videre: attendere autem, est caute considerare. Ubi enim certa res et indubitabilis aspicitur: ubi autem incerta et dubitabilis, attenditur. Por eso aconseja Christo, que con toda attencion examinemos a los profetas falsos, y que no nos degemos llevar de su mentido aspecto; porque en la

1. Joann. Cap. 5. 4.

Cyril. Chatechis. 4

Matth. Cap. 7. 15.

Chrisost. J. 2. Ho. 19 Ex imperf. Matth.

halagueña caricia, se suele ocultar la pasion mas rabiosa, y la intencion mas sangrienta, y asi descubrildos, conoceldos. Attendite. Sciens ergo Christus (prosigue Chrisostomo) quia est in illis aliquid, quod aliis pro alio videbatur, aliud desuper positum, aliud intus inclusum, ideo dixit Attendite: ut sciatis quia non corporali aspectu attendendum est, sed vigilantia spirituali. Si enim corporaliter illos aspiciatis, cognoscere non potest, quia schemata Christianitatis habent. Nam homines passibiles quomodo potestis videre mendacia veritatis velamine cooperta? Pues este a de ser todo el desvelo, aqui se a de poner todo el cuidado, descubrir el emboso, y conocer quien es el enemigo, para que no logre la offensa con el halagueño, si traidor disimulo. Attendite.

334 Bien, pero que se puede conseguir, con esta vigilancia, y attencion? Muncho importará el cuidado, muncho conseguirá el desvelo, pero todo se frusta si no se conoce el enemigo; porque si le a patrocinan los disfraces, quien se vera libre de sus imbasiones? Ea que ya nos lo advierte. A fructibus eorum cognoscetis eos. Si Christo nos avisó de la acechança, era preciso nos diese liciones para conocerla. A fructibus eorum cognoscetis eos. Sus frutos, motivarán vuestro conocimiento. Y quales son sus frutos? Lo que se manifiestan en los vestidos. In vestimentis ovium; y que demuestran estos vestidos, pregunta el Cardenal Hugo? Que sunt vestimenta ovium? responde con Chrysostomo Species simulatæ religionis. Una religion en la apariencia, una virtud simulada, y con mas cara de verdad una mentira. Luego es inebitable el engaño? Luego se frustará el mas perspicaz desvelo? Si quis (dice Chrysostomo) lupum cooperiat pelle ovina, quomodo cognoscas illum, nisi aut per vocem, aut per actum? Lovo vestido con piel de oveja, solo se podra conocer en lo que habla, solo se podra descubrir en lo que obra. Pues ya no se vale del disimulo, para burlar el desvelo? Lo que se vé no son virtudes aparentes? Lo que se descubre no son palabras agradables, y dulces? Si. Luego no ai medio para evadirse del engaño?

Menos offende, si con antelacion se considera el golpe

V. 16.

Hugo. ibi

Chrysost. ub. sup.

Siai, dice Lira: Qui veniunt ad vos in vestimentis ovium (dice) quia falsam doctrinam palliant apparentia virtutum. Et quia non possunt vitari nisi cognoscuntur, et non possunt cognosci ex apparentia exteriori, ideo subdit unde debeant cognosci scilicet ab operibus, propter quod dicit A fructibus eorum cognoscetis eos. Aun no paiece satisfase Lira, pues se remitte a las obras. Si el exterior que se descubre es virtuoso, si el interior es solo a Dios reservado; luego no queda lugar para el conocimiento? Si queda; Donde? En ese aparente, si exterior vestido, dice Hugo. No vienen vestidos de pieles de ovejas? Si. Veniunt ad vos in vestimentis ovium. Luego es constante, luego es señal infalible, que quitaron las vidas a las ovejas para cubrirse con sus pieles. Ovis dum vivit (dice el religioso Cardenal) sua pelle contegitur: mortua autem ove alius contegitur. Luego las obras que descubren, son de lovos voraces, pues el vestido es de ovinas pieles. Aquel apacible emboco, publica el estrago que an hecho; y ese disimulo, es quien mas descubre el corazon dañado. Pues alerta, que ai muncho veneno en las caricias; mirad no os engañe, esa aparente, si mentida mansedumbre. Descubrid la mala intencion, no sea que la fingida amistad, sea lastimoso estrago de vuestra quietud. Attendite. Y eso es bastante para obviar el riesgo? No seria mejor hacer frente de vanderas contra tan perniciosos enemigos? No, dice Chrysostomo, porque aunque su Magestad nos aconseja, que el que es enemigo se conosca; no da permisos para que se castigue; antes nos manda que todo corazon se ame. Non ait punite tales, sed tantummodo ne ab eis lædamini, præcavete, et ne in circumspecti, atque immuniti in eorum insidias incidatis. Amad a vuestros enemigos: Diligite inimicos vestros, que esta es accion de Christianos; pero juntamente poned todo vuestro conato en conocerlos. Attendite; que esta es accion de prudentes, cautelosos, y avisados.

Lira. ibi

Hug. ibi

Chrysost. T. 2. Ho. 24. Amad in Cap. 7. Matth.

339 ✠ Quando se obra a violencias del temor y miedo, no se le estima el agasajo, por- que solo quando nace de amor y voluntad se hace apresio del beneficio. Non est beneficium (dixo el Estoico Lucio Eneo) nisi quod a bona voluntate pro- ficiscitur. Que importa se doble para el obsequio la rodilla, si a ese rendimi- ento le falta lo principal que es el alma? Ai mucha differencia (dice el mesmo Seneca) entre el beneficio, y la materia del beneficio; esta es la prenda que se ofrece, y aquel es la intencion con que se hace plausible. Non potest benificium manu tangi: animo cernitur. Multum interest in- ter materiam beneficij, et benefitium. Itaque nec aurum, nec argentum, nec quidquam eorum quę a proximis accipiuntur beneficium est, sed ipsa tribuentis voluntas. Aun con mas claridad lo dice en el Capitulo siguiente Quid est beneficium? pregunta; y responde. Benevola actis tribuens gaudium, capiensque tribuendo, in id quod facit prona, et sponte sua parata. Itaque non quid fiat, aut quid detur, refert, sed qua mente. Quia beneficium non in eo quod fit aut datur, consistit, sed in ipso dantis, aut facientis animo. Magnum autem esse inter ista discrimen vel ex hoc in- telligas licet, quod beneficium utique bonum est: id autem quod fit aut datur, nec bonum, nec malum est. Animus est, qui parva extollit, sordida illustrat, magna et in precio habita deshonestat: ipsa quę appetuntur, neutram naturam habent, nec boni, nec mali: id refert, quo illa rector ani- mus impellat, a quo forma datur rebus. Non est ergo beneficium ipsum quod numeratur, aut traditur: sicut nec in victimis quidem, licet opimę sint, auro, quę præfulgeant, deorum est honos: sed pia ac recta voluntate venerantium. No estima Dios, dice, la calidad de la victima, porque solo attiende a la intencion con que se hace la ofrenda. Pedro confeso a Christo por hijo de Dios vivo. Tues Christus filius Dei vivi, y su Magestad pre-

Marginalia:

No es de estimacion el agasajo, que se hace a violencias del miedo

Senec. lib. 6. de Benef. Cap. 9

Senec. lib. 6. de Benef. Cap. 5

Senec. ub. sup. Cap. 6

Matt. Cap. 16. 16

premió este afecto, ofreciendole el pontificado. Ego dico tibi, quia tu es Petrus, et V. 18
super hanc petram edificabo ecclesiam meam. La mesma confesion oyo devo-
ca del demonio. Is ut vidit Iesum, procidit ante illum: et exclamans voce Luc. Cap 8. 28
magna dixit: Quid mihi et tibi Iesu fili Dei Altissimi? Ayno obstante
solo Pedro y el faborecido? De San Augustin mi Padre es el reparo. O Domi Aug. f. 10. Ho. 17
ne, hoc tibi dixerunt et demones: quare ipsi non sunt beati? Quare (res- ex quinquagint.
ponde el Sancto mui al intento) Quia demones hoc dixerunt timore, Pe-
trus amore. El demonio dixo lo mesmo que Pedro, pero sola la confesion
de este se estima, porque es el amor quien lo fomenta, y a aquel solo el temor
y miedo le estimulan. Dobla la cerviz violento, prorrumpe en alabanças,
mas no se pasan a quenta de agasajos, porque obra no con voluntad, sino
por temor del castigo. Quien se rinde a mas no poder, no merece ser tratado
con benignidad, pues solo el recelo del golpe, morigera su obstinacion. Sau-
lo acerrimo perseguidor de los Christianos, sale sediento de su sangre para
destruirlos, mas el benigno Iesus le sale al encuentro, y con una espadañada
de luces lo derriba del caballo, y con una saeta de su ardiente amor ablandó aquel
diamantino pecho. Ya conosco Señor (dixo) vuestra virtud soberana, aqui
me teneis rendido, y aguardo vuestras hordenes mi obediencia. Conosco, e vivi-
do engañado, persiguiendo a los que militan devaxo de vuestro patrocinio, mas
ya con dos fuentes que a rojan mis ojos, publico mi arrepentimiento. Ved señor
lo que gustais hacer de mi, porque vuestro gusto es el mio, y mi mayor convenien-
cia será obedeseros. Domine quid me vis facere? A esta resignada obediencia, co- Act. Cap. 9. 6
rrespondio Christo con la repulsa. Surge ingredere civitatem, et ibi dicetur ti- V. 7.
bi quid te oporteat facere. Pues, señor, para que es ese despego, quando rendido,
y prompto aguarda merecer el orden de vuestros lavios? Para que le enviais á
Ananias, si ya el todo de su gusto es vuestra asistencia? No veis que para ese

rendimiento, intervino la potencia del divino braço. Saulo se redujo a violencias del temor; cegaronle un golfo de luces; cayó en tierra atemorizado de tanto tropel de resplandores; pues enemigo que se reduce a violencias del poder, y no del amor, no merece se le trate con afabilidad.

336 Bien discurrido, mas esta razon no parece milita con Saulo. Bien es verdad que se rindió a esfuerços de la violencia, y que el divino imperio cortó los pasos a su tirania, pero al mesmo tiempo fue auxiliado con especial favor de la gracia. *Hodie ergo conversus est Paulus* (dice San Bernardo) *hodie desiit esse Saulus. Hodie factus est humilis, et mitis corde. Probat oris confessio cordis humiliationem, dum clamat: Domine quid me vis facere? Magis autem probat ipsa collatę gratię magnitudo, quę nimirum tam multa, nisi multum humili data non fuit.* Quedó Pablo tan perfectamente convertido, quedo tan otro, con la luz de los divinos rayos, que solo Christo avitava en su pecho, y negandose a su voluntad, se ajustava solo a la de Dios. *Hec plane fratres* (dice el mesmo Santo) *perfectę conversionis est forma. Paratum, inquit, cor meum Deus, paratum cor meum. Paratus sum, et non sum turbatus, ut custodiam mandata tua. Domine quid me vis facere?* Aunque se rindió a vuestras plantas el miedo, obró en esta resignacion sin que le violente el susto. *Paratus sum et non sum turbatus.* Pues si ya Saulo es Paulo; si de sangriento lovo, es ya manso y humilde cordero, si de perseguidor se confiesa ya por vuestro amigo, si aunque se crió en enemigas escuelas, se pasa ya a vuestro vando, admitidlo en todo al commercio, con tal de sin dilaçion en el numero de vuestros discipulos. Esa no, dice Chrisostomo, pase algun tiempo. *Surge ingredere civitatem, et ibi dicetur tibi quid te oporteat facere.* Contentese por ahora, que se le perdonen tan repetidas offensas, y dexese para despues el participar en todo de las familiares caricias. Examinese de espacio, para que se conosca si le assiste la fidelidad o perseverancia.

Bernard. Serm. 2. in Conver. S. Pauli.

Bernard. Serm. 1.

Al enemigo reconciliado no se le an de revelar todos los secretos, hasta que la larga experiencia lo acredite en seguro

Vide (dise Chrysostomo) quomodo non statim omnia illi revelat, sed solum illius mentem premitigat, et dum precipit quid esse statim bonam illi spem dat. Al enemigo reconsiliado, no es bien fiarle la llave del pecho. Non statim omnia illi revelat. Viva con buenas esperanças, mas no luego participe en todo de las caricias. Bonam illi spem dat. Bien es se le perdonen los agravios, mas differarse el beneficio, para que este mas seguro el conocimiento. Pase por el repetido examen, para que en la amistad se asegure. Llevavan ya a Pablo a la ciudad quando le manda Dios a Ananias que vaya a buscarle; pero entiendo que se escusa, y se teme, solo con oir su nombre. Domine audivi a multis de viro hoc, quanta mala fecit sanctis tuis in Jerusalem: et hic habet potestatem a principibus sacerdotum alligandi omnes, qui invocant nomen tuum. Pues de que teme Ananias, quando el mesmo Dios lo asegura? Quid dicis? (parese le reprehende Chrysostomo) Deus dicit, et tu dubitas? Verdad es que Saulo a sido lovo hambriento, pero el divino pastor defendera su revaño. Pues no se escuse, pero bien hace, obra en esta ocacion como hombre prudente, pues aunque se perdona los agravios, no juzga a Saulo seguro, hasta que lo acrisole, con el examen, el conocimiento. Con la persecucion cobro Saulo mala fama, y por esa razon prudente el discipulo se recela, y escusa tenerle en su compañia; pues aun abonandolo el mesmo Dios la tiene por sospechosa. Oigamos a San Augustin. Tanta autem precesserat fama lupi raptoris, ut etiam nomine audito tremeret ovis etiam sub manu pastoris. Aunque Dios lo patrocina no se asegura Ananias, porque Saulo avia sido todo de parte de la contumacia, y no tiene de su estavilidad experiencia.

Chrysost. Ho. 19. in Acta. Apost.

Ver. 13.

Chrysost. in illos. ibi

Aug. T. 10. Serm. 14 de Sanct. de Conv. S. Paul.

331 ~~336~~ Bien puedes ir seguro, dice a Ananias Christo, porque yo e hecho del elecsion para que promulgue mi evangelio, y para que lleve mi nombre a las partes mas remotas del mundo. Este que hasta ahora esgrimio contra mis discipulos la espada, dara por su defensa la vida. Obedecio Ananias el mandato, llega donde

V. 17 esta Saulo, y le dice: Saule frater, Dominus misit me Iesus, qui apparuit tibi in via, qua veniebas, ut videas et implearis Spiritu Sancto. Saulo hermano. Hermano? Estraño el estilo. No se llamavan discipulos entonces todos los que seguian la doctrina evangelica? Ese titulo le da el sagrado texto a Ananias.

V. 10 Erat autem quidam discipulus Damasci nomine Ananias. Y despues dice que Saulo estuvo algunos dias con los discipulos.

V. 19 Fuit autem cum discipulis, qui erant Damasci, per dies aliquot. Pues segun esto, parece le avia de llamar discipulo, y no hermano: pues porque razon lo llama hermano, negandole el blason de condiscipulo? Saule frater? Porque en lo uno obra como Christiano, y en lo otro como prudente y cuerdo: con el titulo de hermano da a entender le a perdonado las offensas, agravios, extorsiones, i injurias, mas con todo no lo admite en su gremio, hasta que la experiencia descubra la sinceridad de su animo. Si le llamase condiscipulo, dava a entender le franqueava la llave del coraçon, y que participava del secreto como los demas; pues no a de ser asi, obre la politica Christiana, mas no se falte a las leyes de la cordura, y a los preceptos de la prudencia. Si a sido Saulo capital enemigo, aun en su conversion, es necessario viva vigilante el recelo hasta que la experiencia lo asegure, y sus procederes lo afiançen. Saule frater. Pero como? El mesmo Christo no lo abona? Si; no es esta la mas segura finca? Tambien; Luego para admitir al amigable commercio a Saulo, no ai ningun estorbo? Si ai. No advertis que esta armado de conchas, y pelechado de escamas? Con este trage se emboca el engaño; con este disimulo se logra el tiro, y entre las escamas se suele ocultar lo sangriento. Pues no lo admitta hasta que se despoge de escamas, y se desnude de conchas.

V. 18 Et confestim ceciderunt ~~quasi~~ ab oculis eius tamquam squame et visum recepit: et surgens baptizatus est. No lo admitio Ananias al divino labacro, hasta que se le cayeron las escamas de los ojos, enseñal que quedava sin doblez el pecho. Diaconis

omne corpus dicitur squamis esse contectum (dice Beda) Quia ergo Iudei ser- Bed. ibi. et in actus
pentes et genimina viperarum sunt vocati, qui illorum perfidiam sectabatur; paucis mutatis
quasi pelle serpentina oculos cordis obtexerat. Sed cadentibus sub manu Ana-
nie ab eius oculis squamis monstratur in faciem, quod verum lumen iam
recepit in mente. Entre las conchas se suele ocultar la malicia, como en el ren-
dimiento el traidor, estratagema de que usavan los Hebreos, para introducir su en-
gaño. Encubria Saulo con las escamas su dureza; y asi cuerdo Ananias no
lo admite al baptismo, ni le introduce al familiar consorcio, hasta tanto que
despojado de las conchas descubre la sinceridad de su pecho. Ceciderunt qua- Greg. Lib. 33. Cap. 24.
si squame ab oculis eius (dice el Magno Gregorio) Carnalis videlicet tegu- Moralium
menti illum duritiam presserat, et id circo radios veri luminis non vide-
bat. Sed postquam superbie repugnationes eius victe sunt, defensionum
eius squame ceciderunt. De estas escamas se pertrechan los hombres cavilo-
sos, para hacer mas daño, con la seguridad de amigo. Pues vivan con recelo,
y si a fuer de Christianos se perdonan las pasadas offensas, como prudentes se-
bre con todo recato para que no tenga logro su malicia. Sciendum tamen est
(prosigue el mismo San Gregorio) quod iste defensionum squame, quamvis
pene omne humanum genus contegant, hipocritarum tamen specialiter
et callidorum hominum mentes premunt. Alerta pues con las conchas, descu-
brid lo que oculta el pecho, y vereis lo que finge el rostro, y lo que mienten los la-
vios.

338 Las virtudes mas heroicas con el divino examen se descubren imperfectas

Las virtudes que juzgamos mas heroicas, puestas en el crisol del divino
examen, se descubren imperfectas. Quasi pannus menstruate universe iustitie Isai Cap 64. 6
nostre (dixo Isaias) o como leyo Batablo. Cuasi vestimentum centonum universe Batablus
iustitie nostre. Nuestra Justicia (dice) es como el paño manchado, y tan acicalado
de remiendos; porque las virtudes que parecen mas acrisoladas, si bien se cre...

Cornel. ibi

minan, se hallará en ellas mucha escoria. Vti vestimentum (dice Cornelio) totum excentonibus confectum variis et abiectis, varium est et vile; ita et omnes iustitiae nostrae, tota que iustorum vita ex variis infirmis, imperfectis, et quasi vilibus virtutum actibus contexta videtur. Por esa causa decia Iob, que tenia empacho, y verguença, viendo sus obras. Verebar omnia opera mea. Vn hombre tan perfecto y ajustado, tiene semejantes recelos? Si, dice el Magno Gregorio, porque es muy differente el nivel con que se miden las virtudes al Juicio de Dios, y de los hombres, y aun quando estos las califican por acrisoladas, su Magestad las descubre imperfectas. Tiene el hombre nativa propension alo deleitable y peccaminoso, y asi aun caminando por la senda de la virtud suele dar desojos en el vicio, y aunque juzgue que la accion es adequadamente buena, en el divino tribunal, suele ser castigada. Sepe enim bona nostra (dice S. Gregorio) latrocinanti fraude pereunt, quia rectis se nostris actibus concupiscentiae terrenae subiungunt. Sepe desidia interveniente deficiunt, quia a fervore quo cepta sunt frigescente amore tabescunt. Quien con esto vive seguro, descansa gustoso (dice en el Capitulo ultimo de sus morales el mesmo Santo) quando nos consta, que las acciones malas son absolutamente malas; y las que juzgamos por buenas, no son adequadamente buenas. Quis inter ista remaneat salutis locus, quando et mala nostra pura mala sunt: et bona quae nos habere credimus, pura bona esse nequaquam possunt.

Iob. Cap. 9. 28

Greg. Magn. T. 1. lib. 9. Mor. Cap. 17.

Greg. Mag. T. 1. Lib. 35. Mor. Cap. 16

339 Pues esto lo que recela Iob? Dixera que si, a no proponer otra causal. Verebar omnia opera mea (dice) sciens quod non parceres delinquenti. Tenia verguença viendo todas mis obras, saviendo no perdonas al que pecca. Palabras son estas, dice San Gregorio el Magno, que se leen con escrupulo, y que hieren el coraçon sus acentos. Sed post haec valde scrupulosum, quod sibi obiicit, quod subiungit. Si Dios no perdona nuestros delitos, quien consiguira la felicidad del cielo, quando ningu-

Greg. Mag. T. 1. Lib. 9. Mor. Cap. 17.

no se ve libre de peccados. Si enem delinquenti non parcitur, quis ab eterna morte eripitur, cum a delicto mundus nemo reperitur? Es compatible que Dios perdone al que hace penitencia de la culpa, y no perdone la culpa, que se presupone a la penitencia? An penitenti parcit (remata con su difficultad San Gregorio) et delinquenti non parcit? Mirad lo que decis, sancto paciente, que parece os an enagenado de la razon las penas, quando prorrumpis en tan temerosas palabras. De donde os consta que Dios no perdona al que peca, que, quando tiene tanta propension a ser piadoso con el hombre, afirmais vos, se que mi redemptor vive. Scio quod redemptor meus vivit. Pues si el officio de redemptor es rescatar de la culpa, como afirmais que no perdona al que peca? Parece notais a su Magestad de airado, y con repetidas instancias le pedis venga a libraros de aquella primera culpa. Cur non tollis peccatum meum, et quare non aufers iniquitatem meam? quando, parece, dudais de su piedad y misericordia? Si Dios no perdona al que delinque, como le pedis os perdone: Parce mihi Domine? Nuestro Fitelman responde a la duda, diciendo, no perdona Dios, sino a aquellos que hacen penitencia. Sciens nimirum rigorem iusti iudicii tui, quo non permittis inulta abire peccata hominum, de quibus non agunt et ipsi pœnitentiam. Esto mesmo dicen S. Gregorio, Lira, y otros mas, a lo que juzgo, esta respuesta (en lo literal) no satisface, porque la negacion nada excluye, todo lo comprehende. Negatio negans (dice Merinero) dicitur illa, quæ omnia, quæ post se invenit destruit, et sic propositionem reddit negativam, quæ propterea dici solet malignantis naturæ; tales sunt, quæ immediate afficiunt verbum. Luego esta proposicion absoluta ~~con todos habla~~ Dios no perdona a quien peca. Sciens quod non parceres delinquenti, con todos habla. Luego ni perdona al que hace penitencia? Asi es. Pues esto conforme lo que nos enseña la fe? Si. Pues no se op-

Iob Cap. 19. 25.

Cap. 7. 21

v. 16.

Fitelm. Elucid. in Cap. 9. Iob

Merin. Pars 2. Log. pars 5. Cap. 1.

oppone ala Divina piedad? No; porque se halla en Dios un modo de castigar las culpas, aun quando estan purificadas en el crisol dela penitencia, que no desdice de su infinita misericordia. Es cierto perdona los peccados, y que suele remitir la pena merecida por ellos, pero tambien lo es que está siempre patente a sus ojos el delito; y asi aunque Dios perdona las culpas con su misericordia, juntamente las castiga con su ciencia. Conoce que el peccador se justificó con el dolor y arrepentimiento, mas no olvida que en otra ocasion le a offendido. *Bonum esse nunc oculis videt*, dice el Monteladense, *sed non est oblitus, inuper bonum non fuisse*. Luego bien dice Iob que Dios no perdona al que pecca, pues aunque goza ya delos radiantes explendores dela gracia, no olvida estuvo antes sepultado en la lobreguez dela culpa. Este es tan riguroso castigo, que le obliga a sacar las colores al rostro, y la confusion alos lavios. *Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti*. *Heu delinquentibus* (prosigue con admiracion el Monteladense) *quibus omnino Dei misericordia parcit, nec dum Dei omni scientia prorsus pepercit*. Luego es compatible que el agravio se perdone, sin que el conocimiento de quien hizo la ofensa falte, en aquello se obra conforme la doctrina de Chrysto, y en esta concordanza, necessaria para no dar lugar a nuevos atrevimientos. Eso obliga alos marineros a hacer a Ionas tantas preguntas, porque quieren descubrir el enemigo que a occasionado tan grande tormenta, y los tiene en riesgo notorio de perder las vidas. *Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis &c.*

Montelad. de Bened. Patriarc. Gen. Cap. 12. Vers. 1. §. 149.

Idea 9. Literal, y explicacion del texto del Profeta Ionas.

Et dixit ad eos: Hebraeus ego sum, et Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam. V. 9.

1. Terrible lance es para un hombre honrrado y mas si le assiste lo religioso, verse puesto en tela de juicio; pues por lo menos en aquel espacio que está en litigio su innocencia, padece mucho desmedro su honra, pues sirve castigado con la infamia. Attendió Jonas al interrogatorio, viose cercado de la chusma que le miraua como a reo, y respondiendo a las preguntas, fue esta la primera palabra. *Hebreus ego sum*; yo soi (dixo) de nacion Hebreo. No dice que es Iudio (explica San Jeronimo) porque este nombre se introduxo por la division de los diez tribus de los otros dos, y la voz Hebreo comprehendia los doce tribus, y quiso darse a conocer por la significacion y dictado mas general. *Non dixit Iudeus ego sum: quod scissura decem tribuum a duabus, populo nomen imposuit.* Dixo ser Hebreo, dice el mesmo Sancto que significa *Transitor*, como el peregrino, y forastero. *Hebreus ego sum: hoc est transitor: sicut et Abraham, qui dicere poterat: Advena sum ego, et peregrinus, sicut omnes patres mei.* Los varones justos, como tienen el coraçon puesto en el cielo, las cosas desta vida les dá mui en rostro, mirantlas mui de paso, sin que le aprisionen, y cautiven el gusto; pero el mundano en su nobiaz, da a entender, tiene entregada su voluntad a las delicias terrenas, y las quisiera poseer tan de espacio, que totalmente olvida, las que son permanentes y perpetuas en la gloria. Asi lo dice Origenes explicando aquel texto de San Pablo. Ad Romanos. Cap. 12. 2. *Nolite conformari huic seculo. Inquo ostendit esse quandam formam huius seculi, et aliam esse seculi futuri: et si quisunt qui amant presens seculum, et ea que sunt in hoc mundo, secundum formam seculi presentis aptantur. qui vero qui non respiciunt ea que videntur, sed que non videntur et eterna sunt, transformantur et renovantur ad futuri seculi formam: et inde fit ut non agnoscat eos hic mundus, sed odio habeat et persequetur, sed agnoscant istam formam Angeli Dei,*

Hier. F. 5. ibi

Quien tien el coraçon puesto en el cielo, las cosas del mundo, le dá mui en rostro —

Orig. lib. 9. Epist. ad Romanos

quærunt de illo seculo ventura. Si el mundo dexa al hombre, y en la mejor ocasion lo desampara, luego mejor seria dexar con tiempo esta mentida sombra. Se a de vivir en el tan de paso, que no se de lugar a que atosigue su mortal veneno: Es un leve humo que con facilidad se desvanece entre las manos, por esa razon decia el Apostol. Qui utuntur hoc mundo, tanquam non utantur, præterit enim figura huius mundi. Sobre las quales palabras dice las siguientes el Magno Gregorio. Præterit figura huius mundi, dicit Apostolus ac si aperte dicat: nolite constanter mundum diligere, quando et ipse potest, quem diligitis, stare, incassum cor quasi manentes figitis, dum fugit ipse, quem amatis.

1. Corinth. Cap. 7. 31.

Greg. Magn. 3. par. Cur. past. de admon. 28. F. 4.

2\. Clemente Alexandrino Stromat. 1. in fine, y Theophilato leyeron con los Setenta Servus Domini ego sum. En la etimologia deste nombre Hebræus ai grande variedad en los sagrados expositores. S. Augustin de civitate Dei. Lib. 16. Cap. 3. refiere dos opiniones. Unos, dice, afirman, tomo el origen de Heber, de quien hace mencion repetidas veces en el Genesis, cuyos descendientes se llamaron Heberei, y despues quitada la segunda e. Hebræi. Deste sentir es San Geronimo in Tradit. Hebraicis, i Josepho. Lib. 1. Antiq. Cap. 7. Otros (prosigue el Santo) affirman que este nombre se derivó de Abrahan, descendiente de Heber, en cuya familia se conservo la lengua nativa pura, quedando sola ella libre de la confusion de Babilonia. Una y otra opinion refiere tambien Cornelio, despues de aver dicho el sentir de Arias Montano, que el llamarse los Judios Hebreos tuvo su principio en Sem hijo de Noé, y ascendiente de Heber. Estas son sus palabras. Secundo, alii ab Heber patre Phaleg, cuius tempore facta est divisio linguarum, cum in eius familia remansit usus linguæ Hebrææ, Hebræos dictos esse censent. Verum non omnes posteri Heber et multo minus Sem, dicti sunt Hebræi, sed tantum ii qui per Abraham des-

Cornel. in Jona ibi

descendunt. Rectius ergo melius alii censent, Abrahamum dictum esse Hebræum, id est transitorem, eo quod a Chaldæa transito Euphrate in Chananæam commigravit: unde primo omnium illi hoc nomen tributum est Gen. 14. v. 13. Ab Abraham ergo posteri vocati sunt Hebræi, æque ac Abrahæi. Aqui se inclina Cornelio ala opinion que afirma, que el nombre Hebreo se derivo de Abraham; pero en la exposicion dela 2. Epist. ad Chorint. cap. 11. v. 22. sobre aquellas palabras del Apostol Hebræi sunt et ego, canto la palinodia, pues refiriendo tambien las dos opiniones, dice lo siguiente: Verius certe Hebræi dicti sunt, quia posteri fuerunt Heber atavi Abrahæ, qui in confusione linguarum in Babel. Gen. 10. v. 21. Et cap. 11. v. 1. et sequentibus, solus cum suis cum vera fide, religione, pietate, linguam Hebream primævam retinuit. Male ergo quidam Hebræos quasi Abrahæos dictos putant. Grande escriturario fue el Padre Cornelio, inclita pluma delas muchas que ilustran la Compañia, es docto y sabio, et sapientis est mutare consilium, y principalmente quando sobre el mesmo punto tiene por exemplar al gran doctor dela Iglesia mi gran Padre San Augustin.

3 Et Dominum Deum cœli ego timeo. A Dios dice que teme, y con mucha razon, pues no ai otro a quien se pueda temer, si no es a su Magestad, pues de su imperio dimanan los agrados, y los castigos. Protegitur imperator securitatis, et non timet (dice el firme Atlante dela iglesia Augustino) protegitur ~~mortalis~~ a mortalibus mortalis et securus est, protegitur mortalis ab immortali, et timebit, et trepidabit. Si consistant adversum me castra, non timebit cor meum. Castra munita sunt, sed quid munitius Deo? Si exurgat in me bellum, quid mihi faciet bellum? Potest mihi auferre spem meam? Potest mihi auferre, quod dat omnipotens? Sicut non vincitur, qui dat, sic non aufertur quod dat. Ergo nec ipsa quæ tempo-

Aug. enarrat. 2. in Psalm. 26. S. 8

raliter accipimus, auferre nobis quisquam potest fratres mei, nisolus ille qui dedit. Spiritualia que donat, non aufert, nisi tu dimiseris, carnalia vero, et temporalia ipse aufert, quia et quis alius aufert, ipso donante potestatem aufert. Novimus hoc, in libro Iob quia nec diabolus, cuius magna videtur potestas aliquid potest, nisi permissus. Ergo quia nobis nemo potest auferre, quod dat Deus, non timeamus, nisi Deum. Quid quid aliud fremuerit, quid quid aliud superbierit ad versus nos, non timeat cornostrum. Qui unam petiit a Domino, et hanc requirit, non timet alium, nisi Deum. Y asi dice muibien nuestro profeta que teme al Dios del cielo, dando a entender, explica San Geronimo, lo verdadero de su culto, pues no servia a las aras de los dioses Gentilicos y falsos. Non deos, quos invocatis, et qui salvare non possunt: sed deum celi, qui mare fecit et aridam. Pero le arguye el mesmo Sancto, diciendo: Como es compatible que tema al verdadero Dios quando no lo obedece, y huye de su presencia por no executar sus ordenes? Queritur autem, quomodo vere dicere comprobetur: Dominum Deum celi ego timeo, cum eius precepta, non faciat? Y se responde Nisi forte respondemus, quod et peccatores timeant Deum: servorum que sit non diligere, sed timere. Munchos peccadores temen a Dios, mas no con temor filial, sino servil; se acobardan viendo el castigo, y mas quando descubren tiene desenvainado el estoque para el estrago. Nihil enim integrum (dixo Platon) neque sanum habet animus servilis. Nam nihil oportet credere his hominem, qui sapiat: siquidem Poeta doctissimus ait:

Dimidiae mentis depravat Iupiter illos,
Serviles quos cumque viros sors reperit unquam

Hieron. l. 5. ibi

Plat. lib. 6. de leg.

No es seguro en el obrar, quien se conduce a violencias del temor

Aunque el temor servil es imperfecto sirve no obstante de defensa contra los pecados

Este temor servil (ya se ve) es mui imperfecto, mas no obstante sirve de defensa contra los pecados, dice S. Geronimo, exponiendo aquellas palabras del Capitulo. 1. v. 7. de los Proverbios *Timor Domini principium ~~sapi~~ sapientiæ*. *Duo sunt timores Domini* (dice el Sancto Doctor) *prior servilis, qui principium sapientiæ vocatur: secundus amicabilis, qui perfectiorem sapientiam comitatur. Timor servilis principium sapientiæ est: quia quisquis post errorem delictorum sapere incipit; primo timore divino corripitur, ne ad tormenta ducatur. Sed hunc timorem perfecta dilectio foras mittit. Succedit autem timor Domini Sanctus, permanens in seculum seculi: quem non excludit, sed auget charitas. Ipse est, quo timet filius bonus, ne vel inmodico oculos amantissimi patris offendat. Nam inchoativo timore servilis adhuc animus metuit, ne ab irato Domino subiugetur. Vterque autem timor in futura vita cessabit. Charitas veró nunquam excidet, sed in plenitudine sapientiæ perpetua manebit.* Y San Augustin exponiendo la Epistola de San Ioan dice lo siguiente. *Cœpit aliquis credere diem iudicii; si cœpit credere, cœpit et timere; sed quia adhuc nondum habet fiduciam in die iudicii nondum est in illo perfecta charitas. Numquid tamen desperandum est? In quo vides initium, cur desperes finem? Quod initium? Audi scripturam Initium sapientiæ timor Domini. Cœpit ergo timere diem iudicii, timendo corrigit se, vigilat adversus hostes suos, id est peccata sua, incepit reviviscere interius, et mortificare membra sua, quæ sunt super terram.* Pero hablando propiamente, este temor de quien habla Ionas, segun San Geronimo, y Cornelio, es el religioso culto al verdadero Dios devido, de donde se infiere que este temor de Ionas no fue servil, sino filial. *Nota* (dice el docto Iesuita) *in scriptura cultus Dei vocatur ti-*

Hieron. lib. 1. in Cap. 1. Proverb. Tom. 4

Aug. Tract. in Epist. Ioan.

Cornel. ibi

mor; et timere Deum, est cum colere: tum quia summa Dei maiestas maxime a nobis timorem et reverentiam exigit. Filius honorat patrem, et servus Dominum suum: si ergo pater ego sum, ubi est honor meus? Et si Dominus ego sum, ubi est timor meus? (Malach. Cap. 1. 6.) Timor enim non servilis, sed filialis includit amorem, et reverentiam Dei, quasi summi domini, et patris nostri

4. Qui fecit mare et aridam. El dolor del travaxo que cada qual padece, es el que de ordinario le asiste; todas las demas cosas olvida, y este es el que permanece en su memoria, porque solo el es el que agrava. Quemadmodum enim hi (dice Chrysostomo) quibus pars aliqua corporis dolet, putant se plus dolere, quam proximos: et qui oculum dolet, nullum putat sibi equari posse dolorem. Rursus, qui stomachi languorem tenetur, illum putat dolores omnes excedere. Singulique quibus detinentur in commodis, omnia vi sue magnitudinis transcendere existimant. Ita et in angore animi, ac mestitia contingit, ut quo quisque premitur, eum putet ceteros sua acerbitate superare, quippe qui hoc suo experimento diiudicat. Es cosa estraña, que solo haga mencion Jonas, en esta occasion de la mar, y de la tierra. Estas dos cosas, dice, son hechuras de la mano de Dios Qui fecit mare, et aridam. Pues tambien no crió el cielo? Si: In principio creavit Deus celum. Pues como aunque dice que Dios lo es de esos celestiales orbes, no expresa que tambien es hechura suya esa hermosa, si resplandeciente fabrica? Porque lo que ahora le atribula, y lo que mas fatiga su memoria, es la tierra, y el mar, aquella por ser de donde huyó, y la que desea poseer, y este porque con sus encapilladas ondas, y salitrosas espumas le a puesto en tan grande aprieto, que solo a ellas attiende su cuidado. Que bien San Ge=

Chrysost. in Epist. ad Thimot. 2. Hom. 1.

Gen. Cap. 1. 1.

Geronimo! Qui mare fecit et aridam. Mare in quo fugio; aridam de qua fugio. D. Hier. T. 5. ibi.

Idea 39 § 1. Ver. 9

~~339~~ 340 Faltar ala obligacion, conociendola, es quien hace mas sobresaliente, y reprehensible la culpa.

✠ La mas vigilante attencion se rinde a pasmos, viendo la caida, quando precedio magestuosa grandeza. Como caiste Luzbel del cielo (pregunta Isaias con mucha razon admirado) Como caiste del cielo, siendo tu uno de sus mas hermosos astros? Quomodo cecidisti de cælo Lucifer, qui mane oriebaris? Tu que con tu resplandeciente pompa, te ostentavas principe de tanta subdita estrella, como caiste en tan lamentable desdicha? Como siendo agradable deposito de luces, te experimentas miserable archivo de horrores? Si tu primera aurora fue en esos cristalinos alcazares, como ahora avitas en esas mas morras lugubres? Quomodo ergo, o Lucifer, factus es noctifer, imo fucifer? (le dice Cornelio) Quomodo de cælo in cenum, de summo in imum, de vita in mortem, de gloria in gehennam corruisti? Grande infelicidad es, aver caido de estado tan feliz, asi como es lo summo de la desdicha, hacer de la grandeza tropieço para la ruina. Confusos los marineros que llevavan a Jonas viendo tan estraña tormenta, se valieron de las suertes, para saver quien era la causa de tantas calamidades. Tocole al profeta fugitivo, y asi le preguntan de donde viene, adonde camina, qual es su patria y que religion profesa? Respondio Jonas confiado, que era de nacion Hebreo, y que reverenciava, y servia al verdadero Dios fabricador de tierra y cielo Hebræus ego sum, et Dominum Deum cæli ego timeo, qui fecit mare et aridam. No juzgeis que soi, como vosotros, barbaro en rendir cultos, en sus idolos al demonio; yo venero al verdadero Dios de cuya providencia, dependen todas las cria-

Pasar de la grandeça ala desdicha, es el tiro mayor que suele hacer la inconstante fortuna

Isai. Cap. 14. 12

Cornel. ibi

Ion. Cap. 1. 9

Hier. J. 5. ibi — criaturas. Et Dominum Deum cęli ego timeo (diçe San Jeronimo) non de-
os, quos invocatis, et qui salvare non possunt, sed Deum cęli, qui mare fe-
cit et aridam. Aqui fue el admirarse los marineros, aqui el hallarse confusos,
Ion. Cap. 1. 10 — y preguntarle temerosos. Et timuerunt viri timore magno, et dixerunt ad eum:
Quid hoc fecisti? Dinos que as hecho? Si te preçias de adorar al verdadero Di-
os, si publicas ser tan grande su poder, como intentas librarte de sus manos?
Sanch. ibi — Como soliçitas ocultarte de sus ojos? Audierant iam quid sceleris admisisset
Ionas (diçe Gaspar Sanchez) quod Deus statuisset tam horribili tempestate
multare. Et admirati tantam, sive proterviam, sive stuporem hominis,
qui Deum, quem terre et maris Dominum audierant, speraret se posse aspec-
tum; aut potentiam effugere, rogant, unde nam tanta confidentia nata,
ut tentaret quod nemo cogitare sanus posset. Como hallandote con la digni-
dad de profeta, pretendiste ceguedad tan notoria, y incurriste en tan barbara cul-
pa? Quid hoc fecisti? No responde? No, que se halla avergonçado, viendose con-
vencido. Sed ille (prosigue el docto Iesuita) causam silet, fugam tantum ape-
rire contentus: sive quia iniquitas oppilavit os, sive quia puduit, cum prophe-
ticum accepisset spiritum, ignominiam suam, aut ingrati, aut pavidi ani-
mi crimen confiteri. Sello con el silençio la lengua, hallandose con tan gran-
de ignominia, aviendose visto sublimado, y en la mayor honra.

341 Pero si alli confiado haçe alarde de su profession, sino quiere ser tenido
por Gentil, si blasona ser del pueblo de Israel, como ahora çierra los lavios &
patrocinandose con el silençio? Porque conoçe ser su culpa mas grave, quan-
do refiere las obligaciones que le asisten. Diçe que es de nacion Hebreo He-
breus ego sum, pueblo de Dios el mas favoreçido, que milito siempre de-
baxo de su amparo. Manifiesta no se cayó en la ceguedad de la idolatria, si-
no temiendo, y reverençiando al criador del mar y de la tierra Dominum

f. 39. M.

Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam. Pues si conoce la obligacion que tiene para la obediencia, que muncho es que a ese viso halle mas culpable su fuga? Ese conocimiento hace la culpa mas ponderable, y por esa causa los marineros le reprehenden quando le dicen: Quid hoc fecisti? Como si le dixesen (explica San Jeronimo) Si times a Dios, como no le obedeces? Si le publicas poderoso, como jusgaste librarte de sus manos? Si no ignoras el honroso exercicio que tienes, como desatento huyes? Quid hoc fecisti? Id est, si times Deum cur fugis? Si tantę potentię prędicas, quem colis, quomodo reputas posse evadere? Vuscó Jonas sus creditos publicando profesava religiosos, sı verdaderos cultos, mas ese conocimiento de que blasona, hace mas reprehensible su culpa: Que bien lo dice Rivera. Hebręus, inquit, sum, et Dominum Deum celi ego timeo. Docet se esse ex populo a Deo in peculium electo ex populo sancto; edocto per patriarchas, et prophetas, ubi Deus notus est, et magnum nomen eius. Quo plura dicuntur ex his, eo gravius peccatum fit, eo ingratior, et peior convincitur qui peccat, pręsertim cum addat: Et Dominum Deum celi ego timeo. Obsequuntur gentes diis suis, qui non dii sunt, sed demonia, tu fateris te cognoscere verum Deum, qui est in celis, et colere, et tamen fugis, ne ei obedias. Merito ei dicunt. Quid hoc fecisti? ipse vero obmutescit. Asi como la ignorancia, escusa la culpa, el conocimiento de la obligacion, la agrava. En eso se funda la admiracion de los marineros, no solo por ver a Jonas privado de su grandeça, sino que se atreva a huir, quando confiesa que tiene adequado conocimiento del verdadero Dios. Tu fateris te agnoscere verum Deum, qui est in celis, et colere, et tamen fugis, ne ei obedias. Y como Jonas con tanta evidencia se hallo convencido, cerro los lavios con la llave del silencio. Merito ei dicunt: Quid hoc fecisti? ipse vero obmutuit.

Hieron. f. 5. ibi

River. ibi.

342 ✠ No ai en el mundo casa mas abatida que la pobreça; pues solo el rico

tiene sequito, y el que goza magestuosos aplausos, y el pobre continuos desprecios. Asi lo dice Ovidio

Enel mundo el rico se lleva los aplausos y el pobre los desprecios

Ovid. 1. Fast.

In pretio pretium est: dat census honores,

Census amicitias, pauper ubique iacet.

Con quanto regalo vivia aquel avariento rico, pues se vestia de purpura, y abundava de platos su mesa? Quantos criados le asisten? Qu[illegible] solo se hallava Lazaro pobre! Con quanta penuria, pues aun no podia conseguir para su sustento las migajas, desperdicios de su mesa! Lazaro por pobre, aun no merece le miren, y el rico, aunque avaro, robó todas las attenciones. Mui differente es el sentir de Dios, pues la pobreza es el mas sabroso sainete para el gusto de su Magestad. Murió el pobre, y fue asistido de Angeles, murió tambien el rico, y de las delicias de la olanda paso a las penas del infierno; y estando recostado en un catre de abrasadoras llamas, levantó los ojos, para su mayor desdicha, y vió en el pecho de Abrahan a Lazaro, a quien en esta vida avia despreciado mendigo. Y afectando propias piedades, y simulando agenos rigores, pide a Abrahan le envie a Lazaro, para que mojando en el agua la estremidad de su dedo, mitigue los ardores que con aquellas llamas padecen sus lavios. La repuesta de Abrahan, me causa no pequeña admiracion. Fili recordare quia recepisti bona in vita tua, et Lazarus similiter mala. Acuerdate hijo (le dice) que en el mundo gozaste de magestuosa opulencia, y Lazaro vivió en continua penuria. Como? Hijo le dice aun condenado? Solo puede merecer ese magestuoso lustre, quien imita los virtuosos procederes de sus progenitores. Pues si fue tan inhumano el avariento, y Abrahan, por el contrario, tan caritativo, luego no merece tan honorifico blason, quando a sido tan iniquo su proceder? Ese titulo mas bien lo merece Lazaro, y no obstante lo trata con despego. Et

La pobreza es lo que Dios mas estima

Luc. Cap. 16. 25

+ 39. M.

Et Lazarus similiter mala? Quan admirado, nota Chrysologo el piadoso cariño, con que trata Abrahan a este infelice avariento! O mira pietas, adhuc vocat filium, quem degenerasse propia crudelitate sic respicit. O singularis bonitas, adhuc vocat filium, quem vidit inferni vernulam, penarum sobolem, extremum mancipium iam gehenne. Pues porque causa le trata con tanto cariño? Es acaso porque al afligido, no es justo agravar sino des consuelo? Sentir es este de Chrysostomo. Nam anime, inquit deiecte non addes perturbationem. Satis est illi suus cruciatus, ut ne illius calamitatibus insultemus. No es de hombres cuerdos, agravar la pena del caido, vastale el verse castigado. Hijo le llama, dice Chrysologo quando le castiga con el intenso rigor de las llamas; porque el superior ade tener mano para castigar, no lengua para offender. Voco filium (dice) ut intelligas iudicii esse quod pateris, non furoris. Le llama hijo quando lo atormenta, para que conosca, que lo que padece es equidad de la Justicia, no impulsos de la venganza. Mas ya que al avariento le trata con cariño, como a Lazaro le habla con despego. Et Lazarus similiter mala? Porque el avariento tiene ya quien lo apatrocina, y Lazaro quien (en algun modo) le deteriora. Iam vobis versę sunt vices. Ya se trocaron las suertes, pues el rico se halla ya tan pobre, y el pobre rico de felicidades, pues si este mendigava migajas a las puertas del miserable avariento Cupiens saturari de micis, quę cadebant de mensa divitis, ya el avariento pide gottas de agua al dichoso y felicissimo Lazaro Mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti in aquam, ut refrigeret linguam meam.+ Pues ya se descubre la causa de tratar al avariento con cariño, y con poca afabilidad a Lazaro. Et Lazarus similiter mala, pues la apariencia que aquel tiene de pobre, le granjea esas afabilidades, y Lazaro como se ve en tanta opulencia de glorias, parece, menos capaz de las paternales caricias.

Margin notes:

No es justo augmentar la pena, y dolor al afligido —

El prelado a de tener manos para castigar, no lengua para offender

Chrysol. Serm. 123

Chrysost. T. 2. Conc. 3. de Lazaro

Chrysol. ub. sup.

Serm. 122

Luc. Cap. 16. 21

Vers. 24

+ que es lo que dixo Ambrosio Sitit, qui inebriabatur: abundat, qui mendicabat (De Elia, et ieiun. Lib. 1. Cap. [illegible] in fine)

porque asi como en el mundo el rico es de todos aplaudido, y el pobre despreciado; en el cielo aun la aparente pobreça, parece que para grangearse agrados es la mas segura finca.

343 I por esa causa da Abrahan al avariento titulo de hijo? Es que no, sino para que se conoscan mas sus iniquos procederes; y que la gravedad de la pena que padece, corresponde a su culpa detestable. Teniase por hijo de Abrahan, mas no para imitarle en la virtud. A fuer de hijo de tan caritativo Patriarca, le corria obligacion, de imitarle en la caridad y misericordia; y quando por ser de tal estirpe, avia de mostrarse compasivo, se obstenta con toda crueldad con el afligido, y hambriento Lazaro. Pues para que se conosca la gravedad de la culpa, sepase que se negó a tan grande obligacion conociendola. Llamele hijo Filij recordare, que aunque no merece tan glorioso renombre, ahora solo le sirve de padron el mas infame. Vocat filium (dice el Santo Arçobispo de Ravena) ut magis, magis que filij probetur impietas, quando cum tali etiam patrem sermonis pietas perseverat. Si no supiese ser hijo de padre tan piadoso, no seria tan grave su peccado; pues para que se conosca su coraçon cruel, publiquese el mesmo por hijo de Abrahan Pater Abraham miserere mei; y el patriarca le llame hijo Filij recordare, para que se manifieste mas la dureça de su pecho. No mereçe blason de hijo, quien degenera de las virtudes de sus progenitores, porque lo que se hereda con la sangre, se renunçia con los viçiosos proçederes; pero para que sea advierta, la gravedad de la culpa, se pase no le apatrocinó la ignorançia: pues el ser hijo de tan caritativo padre no a faltado de su memoria. Sed iste frater intelligit se, non esse filium (remata con el concepto Crysologo) qui fatetur, et pensat de suo merito, quod tam pij patris perdidit de natura. Qui tunc utique respondisset generi, si pius, si hospitalis, si misericors, in pau-

Chrysolog. ubi sup.

perem si fuisset humanus. Cui genitoris opera non facit, negat genus, Domino sic dicente: Si filij Abrahe estis, opera Abrahe facite.

344 ✠ Mentida mente halagueño, se obstenta siempre el tyrano, para rendir libres voluntades a la crueldad de su intolerable yugo. Solo dirige la simulada caricia a abasallar ~~las voluntades~~, se abre con el rigor de la incomportable cadena; y de lo apacible, hace seguida fin[c]a tyranas esclavitudes: Asi obra el demonio nuestro comun enemigo que se introduce lisongera mente afable, y embocando el tosigo con el cariño, logra repetidos triunfos. Sentencia fue de Jacob Bilio en su sagrada antilogia.

La caricia suele servir de emboco para las offensas

† para

Villic. Antho. Sac.

Magnus te spoliat Satanas per parva lutumque
Porrigit ut gemmas detrahet ipse tibi.
Quid gemmas dico? cœlum tibi surripsit ipsum,
Dum tua porrecta pectora pascit humo.
Umbram offert, spectrum que boni proponit inanis
Ante oculos, veras ut tibi demat opes.
At velut in somnis rerum phantasmatas monstrat:
Redditus ut luci nudus inops que gemas.

Por esa causa entre todos los animales eligio el demonio para engañar a Eva a la serpiente, porque tenia mas astucia para introducir el engaño, con visos de conbeniencias. Sed serpens erat callidior cunctis animantibus terre. Y lo explica el Abulense. Hic ponitur conditio tentatoris, scilicet serpentis, in quo diabolus loquebatur. Ista dicuntur ad demonstrandum veri similitudinem, scilicet quomodo Eva falli potuerit. Et ideo dicit serpentem tentatorem suum callidum esse; quia facilius a sapientibus, quam ab insipientibus defraudamur; callidus enim sensatum significat sive ad bonum, sive ad malum; et vocatur in hebræo Arum, id est

Gen. Cap. 3. 1.

Abulens. F. 1. ibi.

nudus, scilicet quod serpens erat magis nudus ~~inops que genere~~ idest acutior in perspicacitate alijs animantibus.

345 Con todo aunque es tan grande su astucia, en esta occasion, parece, la expone a que quede frustada; pues quando avia de ocultar el engaño, trae ala memoria el precepto. Cur precipit vobis Deus (dixo a Eva) ut non comederetis de omni ligno paradisi? Que razon pudo tener Dios para agravarlos con tan estraño, y duro precepto? Al Abulense causó novedad esta pregunta. Mulieri autem prime (dice el Tostado) non proposuit immediate, quod comederet dicens; comede de fructu ligni scientie boni et mali; sed quesivit quare talis prohibitio facta fuerat. Parece avia de tener mas buen logro su dañado deseo. fomentando a Eva, que comiese dela fruta, proponiendosela sabrosa; pero acordarle del precepto, parece es ponerle acibar al gusto. Digala el demonio la virtud dela fruta, que en comiendola se le abriran los ojos, y se hallara como diosa, que con eso, sin duda fomentara su apetencia, y oculte el ser prohibida, para que con mas facilidad la precipite la ignorancia. Ea que no estais en el caso, nunca mas sagaz el demonio; en esa pregunta emboca su mortifero veneno. Si vulgatum legas textum (dice Oleastro) scilicet. Cur precepit vobis Deus? Mysterium latet. Pues en que está el mysterio? En que se conoce la astucia, y malicia del comun enemigo? En que pretende sea mas grave la culpa, quitando el patrocinio dela ignorancia. En el sindicato, podia alegar Eva en su abono, el olvido del precepto; pues para hacer mas ponderable la ruina, le trae la prohibicion ala memoria. Cur precepit vobis Deus? Sepa Eva (dice el demonio) sepa la obligacion que tiene, advierta la prohibicion que la asiste, para que la culpa sea mas grave. Ostendit enim rarum, aut nullum peccare, cui non occurrat preceptum, et recordetur malum, quod est

Genes. Cap. 3. 1.

Abul. ubi sup.

Oleast. ib. ad mores

Oleast. ub. sup.

factuus esse prohibitum (dice Oleastro) Quam quidem memoriam Deus ipse, et demon, diverso tamen fine, nobis inculcant. Deus tanquam benignus, ut a peccato retrahat, diabolus vero, ne post modum aut ignorantiam, aut oblivionem pretendere possis, quia peccatum excuses. Si enim Eva quando a Domino de peccato convicta est, dixisset, se tunc Domini iussionis oblitam; statim ostenderet demon, se ante peccatum ad memoriam adduxisse preceptum. Eva, dice, podria escusarse, y con la ignorancia, u olvido, no seria su culpa tan reprehensible; y asi tan sagaz, como astuto el demonio, le trae a la memoria el precepto, para que sea mas culpable la ruina, y fracaso.

349 ✠ Quien se alista para entrar en la espiritual palestra, necessita de estar mui prevenido para la batalla, porque a los primeros pasos experimentara sugestivos encuentros del demonio. Asi lo advierte el Espiritu Sancto por el Ecclesiastico. Fili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, et timore, et prepara animam tuam ad tentationem. No toma el demonio las armas contra los que se alistan de vaxo de su vandera, sino contra los que professan virtud, y se determinan a servir a Dios. Quia diabolus in sanctis intrinsecus non regnat (dice San Isidoro) contra eos extrinsecus pugnat; et qui intrinsecus amisit dominium, exterius commovet vellum. Navega el hombre por el tempestuoso mar de este mundo, y aunque le paresca que va viento en popa, viva con gran recelo, y vigilancia; porque al paso que se viere mas rico de virtudes, el infernal pirata diligenciará robarle, y procurará rendirle, con el trabuco de sus infernales sugestiones. Palabras son de Chrysostomo Et quemadmodum pirate quando vident navem multis mercibus oneratam, et plurimas adducentes divitias, tunc potissimum varijs moliuntur insidijs, ut possint mercibus omnibus navigantes illos spoliare: ita sane diabolus, cum viderit

El demonio no persigue los peccadores, sino a los que se exercitan en las virtudes

Ecclesiastic. Cap. 2. 1.

Isid. lib. 3. de summo bono. Cap. 5.

Chrysost. T. 1. Ho. 33. in Cap. 11. Genes.

spirituales divitias coacervatas, alacritatem fervidam, mentem vigilem, et quotidie divitias augeri cruciatur, et dentibus frendet, et quasi pirata circuinit, et innumeras excogitat artes, ut siqua, vel parvum inveniat aditum, quicquid nobis est divitiarum deprædetur. Salió Christo de las dichosas aguas del Jordan, y se fue ala campaña del desierto, para hacer guerra al demonio, con la oracion y ayuno. No escusó el comun enemigo la batalla, antes bien al mesmo tiempo hiço frente de vanderas, pretendiente de la victoria. Et accedens tentator dixit ei. No es notable el caso, dice el Pontifice Innocencio, que no mide el demonio con Christo las armas, en las occasiones que lo vio en convites, y bodas, sino quando le halla dedicado al ayuno, y penitencia! Pero que mucho, responde la docta tiara, si el comun enemigo, solo procura hacer mas asaltos, quando ve en las criaturas virtuosos progresos. Cum enim quis ab errore ad veritatem, a vitiis, ad virtutem; et a diabolo, ad Christum convertitur: tunc maiores contra se tentationes, et graviores in se persecutiones perpetitur. Vide filios Israël in deserto, post exitum de Egypto, Amalechitæ graviter leguntur impugnasse. Propterea sapiens monet et hortatur: Fili cum accesseris ad servitutem Dei præpara cor tuum ad tentationem.

Matth. Cap. 4. 3.

Innoc. Serm. * in Dom. 1. Quadrage.

~~346~~ 347. Reconocio el demonio, tendria hambre Christo, despues de tantos dias de ayuno, y con simulada astucia, pretende interrumpa la abstinencia. Si eres hijo de Dios (dixo a su Magestad) usa de tu omnipotencia y poder, transustanciando estas piedras en pan. Si filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant. Lo mesmo le dice, quando le aconseja se despeñe. Si filius Dei es mitte te deorsum. Si eres hijo de Dios bien te puedes arrojar de este pinaculo, pues dice de ti un texto, que los Angeles te llevaran en sus manos, para que no te offenda el precipicio. Como? Ahora pone en duda esta divina filiasion, quando tiene tantas evidensias de esta verdad? No vió en el dichoso pesebre gran mul-

Ver. 6

f. 39. M.

multitud de Angeles, asistiendo al festejo de su recien nacido principe? No oyó aquellas ~~aquellas~~ felicissimas noticias que dieron a los pastores, para que con todo alborozo fuesen a ver y a adorar a Christo Salvador del mundo? Ecce enim evangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo: quia natus est vobis hodie Salvator, qui est Christus Dominus, in civitate David. Lucæ Cap. 2. 10 No vió a los Magos que conducidos de una estrella, en cumplimiento de una profecia, vinieron de lo mas remoto del oriente, y postrados en tierra le rindieron tributo de adoraciones. Et intrantes domum, invenerunt puerum cum Maria matre ejus, et procidentes adoraverunt eum? Matth. Cap. 2. 11. No oyó al Baptista que dió de su Magestad testimonio, y dixo; este es el divino cordero que con su preciosa sangre quita los peccados del mundo Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi? Ioann. Cap. 1. 29 No vió en el Jordan vaxar al Espiritu Sancto sobre la cabeça de Christo, y que la voz del divino Padre dió de esta eterna filiacion testimonio. Vidit Spiritum Dei descendentem super se. Et ecce vox de cælis dicens: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui? Matt. Cap. 3. 16. Todo lo alcançó el demonio, todo esto conoció a su despecho, dice Hugo; Noverat autem venisse in mundum per concentum Angelorum, per adventum magorum, per Ioannis testimonium, et per patris vocem in baptismo. Hug. in Cap. 4. Matt. Pues como pone esta verdad en duda su malicia, quando le assiste la evidencia Si filius Dei es? Si es porque le ve con tanta pobreça, si es porque le descubre con hambre y penuria, esas y las mas seguras finca de su ser Divino, pues no baticinaron los profetas avia de venir al mundo con fausto magestuoso, sino con humildad y desprecio. Pues como afecta ignorancias, quando tantas evidencias le aseguran, y quando tantas demostraciones lo pregonan? Noveis que procede canteloso, quando intenta introducir su engaño, para obiar el castigo, que merece su atrevimiento. Como arrogante mide con el mesmo Dios las armas, finge no le conocer, para librarse del castigo que merece su-

S. Basili. Seleuc. Orat. 23.

atrevimiento su soberuia. *Hanc quoque prodidit ignorantiam diabolus, dum in Iordane resgeritur* (dice S. Basilio de Seleucia). *Cum enim audisset latam de celo vocem: Hic est filius meus dilectus, et per ignorantiam dicebat: Si filius Dei es mitte te deorsum.* Asi como la culpa se agrava, quando se falta a la obligacion conociendola, asi su malicia se disminuye, quando la noticia no asiste: por esa causa aunque el demonio tuvo evidencias en el Jordan de esta Divina filiacion, afecta que a Christo no le conoce por divino, por no hacer mas ponderable su descaro, y su atrevimiento merecedor de mas rigoroso castigo. Confiesa Ionas, que profesa la verdadera escuela, y que al criador del mar y tierra adora, y ese conocimiento hace mas culpable su fuga.

348. Idea 40. §. 2. Ver. 9.

Que merece grande pena, quien con la seguridad peligra.

Quando las lonas crugen, a impelidas violencias del aire. Quando el navio ya sin govierno girava por differentes rumbos: quando todos estavan ocupados en las faenas, con toda seguridad Ionas, sin recelar el rebelion de las aguas, se pone a dormir al rumor de la tormenta. *Ionas descendit ad interiora navis, et dormiebat sopore gravi.* Si todos temen un fracaso, como Ionas no se recela del peligro? Porque siendo Hebreo (dice San Geronimo) entre las mayores adversidades se juzgava seguro. *Quantum ad historiam pertinet, prophetę mens secura describitur, non tempestate, non periculis conturbatur: eundem et in tranquillo et imminente naufragio animum gerens.* De dulce armonia le servia a Ionas, los temerosos rumores del agua. Los marineros con cada golpe, con cada valance, se juzgan plato de los peces, mas el profeta descuidado, se entregó a un sueño tranquilo. Despiertale el patron para tomar su consejo (que en lances tan apretados de qualquiera

Ionas. Cap. 1. 5.

Hier. J. 5. ibi

seciive conqusto, y mas si le satisfacer la disposicion agena, que la propia) Gubernator, dice Ruperto, ut naturale est unumquemque in suo periculo de alio plus sperare, cum deberet victoris timidos consolari, cernens discriminis magnitudinem excitat dormientem. Hacele nle differentes preguntas, a que satisface, y responde el profeta, diciendo que es Hebreo, y que sirve, reverencia y teme al señor del cielo, y artifice del mar, y dela tierra. Hebræus ego sum, et Dominum Deum cæli ego timeo, qui fecit mare et aridam. Apenas oyen esta deposicion los marineros quando se muestran mas temerosos, desconsolados, y afligidos. Et timuerunt viri timore magno. Este temor que ahora tanto se intensa, a lo que yo juzgo es sin causa. No le despertaron para que invocase el auxilio de su Dios, solicitando los socorros en tan extrema necessidad. Surge et invoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, et non pereamus? Pues si Jonas les dice que el Dios que adora es el verdadero, y el todo poderoso, luego podian quietarse sus temores, teniendo en su compañia a quien militava devaxo dela proteccion de un Señor tan omnipotente? Esta seguridad no es la que tuvo Jonas, para no hacer caso dela tormenta? Si; luego el temor delos marineros es sin causa? Pues de que se asustan. Et timuerunt viri timore magno? De eso mesmo dice Theofilato Timefacti sunt igitur quando quidem arbitrarentur potentem illum Deum esse e cuius manibus quisquam evadere non posse: iuxta meluentes, ne una cum transfuga isto interirent. El que milita devaxo dela proteccion de Dios, quien se alista en la vandera de su fe, tiene consigo para poder seguridad; mas quien se vale de ese seguro, para el tropiezo, bien puede esperar rigoroso castigo. Dice Jonas que es Hebreo. Hebræus ego sum, que su Dios es omnipotente, a quien estan subordinados los mares, y no obstante huye, no queriendo executar sus ordenes; pues cierto es, dicen, el peligro.

Quando amenaça el peligro, de qual quiera se recive con gusto el consejo

Rupert. ibi.

Vers. 9.

Vers. 10

Vers. 6

Theoph. in Flor. ibi

hasta ahora estavamos en duda, mas ya conocemos será ~~sin duda~~ infalible el naufragio

Hieron. F. 5. ibi — Hebreus ego sum, et Dominum Deum cœli ego timeo, qui fecit mare et aridam. (dice San Geronimo) Statim subnectitur, quod iccirco timuerunt, quia eis indicaverat se Domini fugere conspectum, et eius non fecisse precepta. Denique causantur, et dicunt: quid hoc fecisti? id est, si times Deum, cur fugis? Si tante potentiæ prædicas quem colis, quomodo te putas eum posse evadere? Timent autem timore ~~mg~~ magno quod intelligunt sanctum et sanctæ gentis virum: de Ioppe quidem solventis funem. Hebreæ gentis noverant privilegium: et tamen fugitivum celare non possunt. El estado religioso, es un puerto tranquilo, libre de las borrascas del mundo; mas quien en la bonança çoçobra, bien puede prevenirse para la pena. Valese Jonas de la immunidad de ser Hebreo, para el delito; pues ya se le previene infelice naufragio.

Es summa infelicidad, ser con la desdicha feliz

349 ✠ Infeliz es, quien para ser feliz, es necessario privarle de la felicidad que posee. Explicome. Feliz es quien se halla favorecido; infeliz, quien no gratifica el beneficio desatento; este será desdichadamente dichoso, si le privan de la dicha del beneficio, porque no se halle con la desdicha de ingrato. Misereamur impio (dice Isaias) Obstinato, leyo Lira. Tengamos piedad y misericordia del impio, y obstinado: Siendo obstinado parece incapaz de misericordia, porque la obstinacion haçe del beneficio armas para la offensa; pues como quiere Dios obstentarse piadoso con el impio Misereamur impio? Como? Quitandole la occasion de ser ingrato, para que no tenga la nota infame de desagradecido. Et forte hoc etiam clementia esse videtur ingratis negare quod postulant (dice San Bernardo) ne contingat nobis, ut tanto gravius de ingratitudine iudicemur, quanto magis accumulatis beneficijs ingrati probabimur extitisse. Ergo misericordie res est, in hac parte subtrahere misericordiam, quemadmodum iræ et indignationis misericordiam.

Isai. Cap. 26. 10

Bernardus Serm. cont. viti. ingrat.

exhibere, cum sane de ipsa per Prophetam ipse pater misericordiarum loquitur dicens: Misereamur impio, et non discet facere iustitiam. Que pompa, que hermosura, que gala, que belleza, gozó desde su primer arrullo, aquel brillador Lucero, principe en la republica de los astros! Se hallo tan adornado de luces, tan asistido de resplandores, que pretendio ombrear con el mesmo Dios, no atendiendo a que fue el origen de quien recivio el ser. Mas apenas levanto el cuello, para poner su solio sobre los astros, quando se vio naufragar entre las negras, y confusas llamas del abismo. O que lastima! Que presto, que presto se marchito tanta hermosura! Con que brevedad se anublo tan resplandeciente belleza! Todo fue uno, pretender soberviamente presumido, y hallarse infaustamente despeñado. Fue rigor? No sino piedad. Piedad? Si, porque si la espera, avia de occasionar aumentos a la culpa, experimentara la misericordia, entre los rigores de la Justicia. Deso es lo que se admira Isaias, quando pregunta: Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oriebaris? Isai. Cap. 14. 12 Fue mui corto el intervalo de tiempo, que tuvo de la apetencia al fracaso. Qui Lira. ibi mane oriebaris (dice Lira) Quia inter creationem eius, que dicitur hic ortus, et Lapsum, fuit tempus modicum; y asi vino a ser dichoso, con la desdicha; y feliz con la mesma infelicidad.

~~349~~ 350 Bien que peccase Luzbel ambicioso, que con el castigo se le cortasen los pasos, para que no prorrumpiese en mayores atrevimientos; pero que sea tan fatal su ruina, que no tenga reparo su desgracia! Quomodo cecidisti de celo Lucifer? Como tan sin remedio se apagaron tus brilladoras luces, siendo tan sobre salientes, que asi como La estrella que sucede al sol, exede en hermosura a las demas, asi tu aventajavas a todos los espiritus angelicos en el lucir. Lucifer (dice Lira) id est, pulchrior inter Angelos, sicut Lucifer, que Lira. ibi est stella matutina, pulchrior est inter stellas: ideo alio nomine vocatur

Venus, a venustate. Que peque el hombre a impulsos de la sovervia, apeteciendo la divina semejanza, y que el mesmo Dios vista su hamorage para redimirle, y que el Angel, siendo el mismo su peccado, no a de tener remedio? No. Reparad en la pregunta de Isaias. Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oriebaris? Pues ya no dice la causa? ya no propone la culpa? Si. Qui dicebas in corde tuo: in celum conscendam, super astra Dei exaltabo tionum meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. Ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo. Pues de que se admira? De que cayese hallandose asistido de tan celestiales dotes. Que el entendimiento que avia de servirle de escudo para rebatir la culpa, fue el instrumento que motivo su sovervia. No fue su peccado, cometido en el cielo, pecado tranquilo, y a todas luces seguro? Si; pues en eso consistio su fatal malogro. Quomodo cecidisti de celo Lucifer (dice San Bernardo) in celo concepit dolorem. Que peque el hombre hallandose en la tierra, asistido de tantos brutos, asaltado de tantos riesgos, cercado de tan grandes peligros: que coma de la prohibida fruta, a repetidas instancias de los cariños de su esposa, que esta a la que llamaro, y quebrante el precepto, engañada de las sugestiones del demonio, no me admiro; porque el hombre fue formado de una fragil masa, avitava en la tierra, fue un Angel quien fomento su culpa. Mas Luzbel, aunque era viador, no tenia cosa alguna de fragilidad; asistia en la seguridad del cielo, hallavase pertrechado con las luces del discurso, no tenia, para persuadirle, enemigos; y pues se valio de tantos seguros para el precipicio, que muncho es sea irremediable su fracaso? Cecidit Lucifer, qui mane oriebatur (dice San Geronimo) et ille, qui in paradiso deliciarum nutritus est, meruit audire, si exaltatus fueris ut aquila, inde detraham te. Conoceria que Luzbel fue resplandeciente astro, que cometio la culpa en la seguridad del cielo, es fuerza tenga irremediable castigo. Quomodo cecidisti de celo Lucifer? In celo concepit dolorem.

Isai. Cap. 14. 13. 14

Bernard. Serm. 27. in Cantic.

Hieron. Epis. 2. ad Eustoch. de cust. virg.

351 ~~350~~ ✠ Que barbaramente procede ordinariamente el hombre, pues suele armar de injurias sus labios, para agraviar al cielo? Posuerunt incelum os suum, dixo el real profeta David. Que bien exclama San Efren Syro, explicando este lugar, contra los perjuros y blasfemos: Et audes aperire audater os tuum, et incelum verba emittere, iuramenta, at que blasphemias? Et non times, ne forte falx ignea, quam propheta vidit, demoretur in domo tua, donec exea quæ sub cælo est te exidat, at que deleat: dum sic audes os aperire adversus Deum omnipotentem. Quod non poterat iurare, neque blasphemare. Que haciendo à Dios tan grande agravio, quando prorrumpes blasfemo, no te refrene su indignacion, y castigo? Juzgas no ha de sacar la ~~cara~~ espada para castigar tu atrevimiento y locura, pues oye el castigo que maneda se de al blasfemo aun en esta vida. Homo, qui maledixerit Deo suo portavit peccatum suum, et qui blasphemaverit nomen Domini, morte moriatur. No merece menos, que pena capital, el atrevido que injuria el nombre sancto de Dios. Morte moriatur.

El perjuro, y el blasfemo, se solicitan rigoroso castigo

Psal. 72. 9.

S. Efre. Paraenes. 43

Levit. Cap. 24. 15.

352 Mui bien prueva el intento este texto de la Vulgata; mas no sla attendemos a la version de los Setenta. Homo quicumque maledixerit Deum, peccatum accipiet: Nominans autem nomen Domini morte moriatur: Lapidibus lapidet eum omnis synagoga Israel. La trastacion del Chaldeo leyo. Vir vir, qui blasphemaverit coram Deo suo, suscipiet iniquitatem suam: Et qui explanaverit nomen Domini occisione ~~occ~~ occidetur: Lapidatione lapidabunt eum omnis congregatio. Quien maldigere, o blasfemare a Dios recivirà su peccado; serà la pena, como de culpa venial, explica la Glosa. Portavit peccatum suum, idest, penam peccati venialis, mas quien nombrare el nombre del Señor muera apedreado a rigores del pueblo. Ya se conoce la opposicion, y difficultad, que tiene una, y otra lei; en la primera, parece, se descubren excesos de la Divina misericordia, y en

Sept. interp.

Chaldæ.

La segunda, tambien parece, se falta a la equidad de la Justicia. Puede ser mayor peccado, que el que comete el blasfemo? Luego merecia el mas rigoroso castigo? Es asi, dice San Efren. Blasphemantes in corruptione sua peribunt. El que mueve los lavios para injuriar a su criador, sin remedio alguno perecerá, porque ya parece se constituye en demonio, quando se descubre blasfemo. Pues si es tan grave la culpa, si es tan ponderable su malicia, como se le da tan poca pena Portabit peccatum suum, idest, pœnam peccati venialis? Luego ai exesso en la misericordia? El nombrar el nombre de Dios aunque sea envano, es culpa leve, y se castiga con pena grave Nominans autem nomen Domini morte moriatur. Luego (parece) se falta a la equidad de la Justicia? La difficultad de estos textos la puso Adamancio. Quid est hoc? (dice) Qui maledixerit Deum non habet pœnam mortis, sed qui nominaverit nomen Domini? Nonne multo gravius est maledicere Deum, quam nominare, quamvis invanum nominare dicatur? Et quomodo, qui maledicit, pecatum suscipiet tantum, qui autem nominat, morte multatur? No es dudable que es grande peccado el del blasfemo; bien se conoce que es culpa leve el nombrar a Dios envano, prosigue Origenes. Maius esse peccatum, in quo maledicitur Deus, quam in quo nominatur dubitare non possumus. Pues como siendo Dios tan Justo, promulga leyes, que parecen a la razon disonantes? Digno es de castigo, quien mueve los lavios, para nombrar a Dios sin prorrumpir en sus elogios; porque como continuamente esta el hombre reciviendo beneficios de su criador, incessablemente le avia de bendecir, continuamente le avia de alavar: Mas si el no alavarle se castiga con tanto rigor, si por nombrarle envano se dá pena capital, quien le nombra, no para bendecirlo, sino para blasfemarlo, de necessidad se le avia de dar mas rigoroso castigo: pues como al blasfemo se castiga como de culpa leve, siendo tan grave; y al que nombra a Dios envano se le da pena

S. Efren. ubi sup.

Orig. Ho. 14. in Levit.

tangrave, quando parece tan leve Nominans autem nomen Domini morte moriatur? Origenes responde a esta difficultad, diciendo; que es mayor pena traer el hombre consigo siempre la culpa, que perder repetidas veces la vida; porque este es castigo contínuo, y aquel no le tiene porque el peccado es el mas cruel, y acerrimo berdugo. Mors quæ penæ causa infertur pro peccato, purgatio est peccati ipsius pro quo iubetur inferri. Absolvitur ego peccatum per penam mortis, nec superis aliquid, quod pro hoc crimine iudicii dies et pena æterni ignis inveniat, ubi verò quis accipit peccatum, habet illud secum, ac permanet cum ipso, nec aliquo supplicio pena quæ diluitur transit, cum ipso est etiam post mortem, et quia temporalia hic non persolvit, ibi expendit æterna supplicia. Asi discurrio Adamancio, mas yo navego por otro rumbo. Mayor castigo se le dá al que nombra el nombre de Dios en vano, que al que le injuria blasfemo; porque la circunstancia, suele hacer mas, ó menos grave la culpa. Ahora attended á lo que dice el Apóstol Omnis qui cumque invocaverit nomen Domini, salvus erit. El nombre sancto de Dios es la fuente de la gracia, y quien afectuoso le invoca, asegura la vida. Salvus erit (dice Hugo Cardenal) salute infinita corporis, et animæ (Lo mesmo dice la Glosa inter Lineal) No solo es celestial antidoto para el alma, sino tambien para el cuerpo; y quien se armare con este celestial escudo, triunfará de los infernales enemigos. Asi? pues ya se descubre porque castiga Dios con pena tan grave, lo que (a la primera vista) se jusga por culpa leve: porque si en el puerto halla borrascas; si en la seguridad, peligra; si con la tranquilidad, çoçobra; aunque paresca venial la culpa, es preciso se le de capital pena. Nominans autem nomen Domini morte moriatur. Si el nombre de Dios, es el antidoto para nuestra salud, y el resguardo para nuestra seguridad: quien en el seguro vusca el tropieço

El peccado, es el mas cruel, y acerrimo berdugo

Actor. Cap. 2. 21

Hug. Card. ibi

prevengase para el rigoroso castigo. Nominans autem nomen Domini morte moriatur. El que peligra en el golfo de la blasfemia, se le da menor castigo, aunque parece mayor el peccado. Portavit peccatum suum, idest penam peccati venialis, porque este experimenta el fracaso, donde de necessidad ay peligro; y aquel tropieça con el riesgo, donde todos hallan el seguro.

353 ✠. Quien en la adversidad se muestra firme, conpara con se asemeja al trigo en lo constante, pues repetidos impulsos del viento no le mueven. Mas quien con los soplos de la tribulacion flaquea, se asimila a la paja, a quien se le previene el fuego, pena devida a su proceder liviano. San Joan dice que Christo tiene en sus manos un bieldo para mundificar la era, separando el trigo de la paja.

Matth. Cap. 3. 12

Cuius ventilabrum in manu sua; et permundabit aream suam: et congregabit triticum suum in horreum, paleas autem comburet igni inextinguibili. Con esto se explica el premio que tendran los que se muestran en la tribulacion constantes, y el castigo que experimentaran los que retroceden del camino de la virtud al primer golpe. Asi lo dice San Gregorio Nacianceno. De Christo in Evangeliis ita scribitur: Ventilabrum in manu eius, et purgabit aream suam, et colliget triticum in horreum: paleas autem comburet igni inextinguibili. Ventilabrum porro purgationem significat, hoc est, divisionem frugiferum ab infrugifero discernentem, quemadmodum ventilabrum frumentum a palea discernit, ac quicquid leve et ventosum est, excutit, quicquid rursus grave est, in horrea recondit. Ahora examinemos la corteza de estas palabras, para descubrir la medula, y espiritu que encierran.

Naciane. Orat. 39. N. 28

~~353~~ 354 Et congregabit triticum suum in horreum: paleas autem comburet igni inextinguibili. El trigo, dice, lo depositara en las troges, y la paja la entregara al fuego perenne. Pues no veremos que culpa se descubre en la paja, que con tanto rigor se castiga? En la çiçaña, o ballico, no se experimenta tanto estrago. El reino del cielo

, dice Christo, es semejante a un labrador que aviendo sembrado buena, y escogida semilla, un enemigo suyo cautelosamente mezclo entre el trigo cantidad de zizaña. Crecio el trigo en abundantes macollas; llego a hacer alarde de sus doradas espigas, y la zizaña que hasta entonces avia estado oculta, viendose con tantas creces, y mejoras, em peço a manifestarse, y sacar la cara. Descubriendola los criados del padre de familias le pidieron licencia para arrancarla; mas el tan cuerdo, como prudente a su peticion responde: Non: ne forte colligentes zizania, eradicetis simul cum eis et triticum. Sinite utraque crescere usque ad messem, et in tempore messis dicam messoribus, colligite primum zizania, et alligate ea in fasciculos ad comburendum, triticum autem congregate in horreum meum. Dexad la zizaña, les dice, no sea que por evitar un daño, demos en mayor peligro: al tiempo de la siega dire a los segadores, que cojan primero la zizaña y que la hagan manojos, para entregarla al fuego, y con este seguro, pondran despues en mis troges el trigo. Y esta es accion prudencial? Esta espera es segun las reglas de buen labrador? No lo parece, porque es preciso que la mala yerva, desustancie la buena semilla: no tendrá buen logro el trigo, si tanto tiempo esta con la zizaña acompañado. No se manifiesta en las hojas, lo que es trigo, i zizaña? Si, pues aun los criados, sin entender del cultivo, la conocieron. Accedentes autem servi patris familias, dixerunt ei, Domine, non ne bonum semem siminasti in agro tuo? Unde ergo habet zizania? Luego podran arrancar la mala yerva, reservando el trigo? Luego no es prudencial la espera, pues creciendo la zizaña, podra sufocar la buena semilla? Ya se que esta destinada para el fuego Et alligate ea in fasciculos ad comburiendum, mas aunque se le previene ese castigo, hallo que el que se da a la paja es mas rigoroso, por ser perpetuo Paleas autem comburet igni inextinguibili. Pues que se descubre en la paja, para pena tan grave? Concurrie ne en su favor el ballico para que el castigo sea mas leve? Y a la Glosa lo dice. Paleas autem comburet igni inextinguibili. Pales de origine unde et triticum oriuntur,

Matth. Cap. 13. 29

V. 27

Glos. ibi

idest, desemine, zizania vero de diversa. La paja, y el trigo, nacen de un mesmo grano, gozan de los mesmos riegos; y con lo que el trigo aprobecha, la paja degenerando de su principio se deteriora; y por esa razon se castiga con perpetuidad de llamas. Paleas autem comburet igni inextinguibili. Donde el trigo tiene el seguro, halla la paja el desmedro, y asi es preciso se le de tan rigoroso castigo. Menor es el que se da a la zizaña. Colligite primum zizanea, et alligate ea in fasciculos ad comburendum, porque aunque es tan nociva al trigo, siendo zizaña en su principio, no ai de que admirarse lo sea tambien en el fruto. Esto es enquanto a la corteza, corramos la cortina a la parabola, para descubrir la literal medula. A quien se entiende por esta paja? A los Christianos, dice la Glosa, que aviendose criado a los pechos de la iglesia, y aviendo goçado de la Evangelica doctrina, quando con estos medios avian de adquirir aumentos de gracia, se emplearon en cometer repetidas culpas. Significa, dice, a los que son Christianos por el agua, y no por las obras; por la fe, no por el modo de vivir. Y la zizaña a quien significa? El mesmo Christo lo dice

Matt. Cap. 13. 38. Zizania autem filii sunt nequam. Todo lo dice la Glosa inter lineal Qui non

Inter linealis. ibi desemine tritici: paleæ vero sunt hi, qui et si non vita, fide sunt de Ecclesia.

Glos. ibi La Glosa ordinaria. Paleæ ergo sunt, qui fidei sacramenta imbuuntur, sed solidi non sunt: zizanea vero, qui opere et professione secernuntur ab electis. Y los malos Christianos an de tener penas mas graves, que los infieles? Si; por que causa? Porque aquellos naufragaron en el puerto seguro de la Iglesia; y estos si perecieron, fue en el proceloso golfo de la heregia. Que un infiel falte a las leyes de Dios, no pareçe tan grave culpa, pues carecio de la enseñança, y no fue educado con la doctrina Evangelica: mas el Christiano, que renace a la gracia por el baptismo, que se cria en la escuela del Evangelio, que con tanto celestial seguro peligre es preciso se le de mayor pena, pues bebe lo amargo de la muerte en la cristalina fuente de la vida. Paleas autem comburet igni inextinguibili. Paleæ

de origine unde et triticum oriuntur, id est de semine, zizania vero de diversa parte. ergo sunt, qui fidei sacramentis imbuuntur, sed solidi non sunt: zizanea vero, qui et opere et professione secernuntur ab electis.

355 Si el hombre llegara a conocerse, de necessidad avia de humillarse. Que humilde procederia siempre el hombre, si de verdad se conociese. Conforme es el ser, asi es el obrar, dice un axioma filosofico. Ut si res habet ad esse, ita et ad operari; Luego si el hombre se regulase por la razon, siempre avia de colegir que era ninguno su obrar, pues es de nada su ser. Esta consequencia nos la enseñó Isaias. Ecce vos estis ex nihilo, et opus vestrum ex eo quod non est. Asi lo explica Cornelio a Lapide. Quod enim nihil est, nihil potest operari, nihil operis facere. El hombre es nada, si algo en el ser egistra estierra. Pues hombre, de que presumes, sobervio? de que te ensobervezes, vano? De que te jactas, altivo? De tus procederes? De las buenas obras que haces? O como sal drias de tu engaño, si las entregaras al registro! El Santo Job, dice, se avergonçava viendo todas sus obras. Verebar omnia opera mea, pues aunque procuro regularlas por el dictamen de la razon, y por la divina lei, exercitandose en actos de ardiente caridad; como conocia que era de tierra su ser. Memento quæso quod sicut lutum feceris me, y que en polvo se avia de reducir. Et in pulverem reduces me, inferia que avia de ser como de polvo, y tierra su obrar; pues quando el hombre se justifica, con sus mesmas palabras se condena. Si iustificare me voluero, os meum condemnabit me: si innocentem ostendero, pravum me comprobabit. A este fin es dirigida la parabola que refiere Christo del Fariseo, y Publicano. Dos hombres, dice su Magestad, entraron en el templo a hazer oracion. El Publicano, aun no se atrevia a levantar los ojos, mas el Fariseo, tan arrogante, como entumecido, empeçó a orar, diciendo. Señor yo os doi repetidas gracias, por el conocimiento que me aveis dado de vuestra lei Divina, por lo qual no son mis procederes como los de los demas hombres

Isai. Cap. 41. 24.
Cornel. ibi.
Job. Cap. 9. 28
Job. Cap. 10. 9
Job. Cap. 9. 20

pues ya no se ve otra cosa en el mundo, sino injusticias, robos, y adulterios, como se ve en este Publicano. Mas yo que para salvarme, deseo guardar vuestras leyes, no solo pago los diezmos de lo que tributa toda mi hacienda, sino que ayuno dos dias cada semana. Mas el Publicano humilde reconociendo sus culpas, en lo interior de su pecho pide a Dios misericordia. Y Christo nuestro bien mirando una, y otra accion, da la sentencia. Dico vobis, descendit hic iustificatus in domum suam ab illo. El que se publicava peccador quedó justificado, y condenado el Fariseo, quando se acreditava de justo; este porque no conocia lo terreno de su ser, juzgava leera como nativa la virtud, y aquel tenia delante de los ojos su fragilidad, y por esa causa se tenia por peccador. Algo de esto, dice San Zenon Veronense. Huius rei testes sunt nobis duo homines propheticum carmem suis actibus exponentes. Phariseus, et Publicanus, Dei stantes in templo. Phariseus insulsè manus tendit in cælum, quæ cædis sæpe ministræ sunt rapinarum, oculos impudenter extollit, quorum lenocinio mundus in flore est, intonat linqua, caret quæ nunquam veneno serpentis, et quod omi est maius insania, Deo se laudat. Publicanus autem non membratim Deum, sed totus exorat: quia timore totus est humilis sua peccata contestans, secundum Domini dictum, a quo procedent universa genera peccatorum, pectus crebo percutiens, quodammodo cor suum manu verecunde castigat, postulat que tantum veniam delictorum, taciturnitate, non voce. Quorum quid quid sit consecutus, accipite. Qui totum sibi ipse promiserat, inanis; qui nihil præsumpsit iustificatus de templo discessit.

Luc. Cap. 18. 14

Zen. Veron. Serm. pri. de Psal. 130. de Humilitate —

356 Parece que pone Zenon la culpa del Fariseo, y la justificacion del Publicano, en que aquel hace recapitulacion de sus virtudes, y este todo junto se ofrese, y consagra a Dios, no con la retorica de los lavios, sino con la energia del silencio. Non membratim Deum, sed totus exorat... Postulat que tantum veniam de-

240. M.

lictorum, taciturnitati, non voce. Pues no hiço lo mesmo Iob? Si: Oculus fui cęco, et pes claudo. Pater erat pauperum. Y en otra parte, diçe: Si negavi quod volebant pauperibus, et oculos viduę expectare feci: Si comedi bucellam meam solus, et non comedit pupillus ex ea. Al çiego le servia de ojos, y de pies al tullido. Siempre procuré ser padre, y protector de los pobres, pues no solo partia con ellos mi sustento, sino que anteponia a la neçessidad el socorro. Estas, y otras virtudes refiere Iob de si, y no es reprehendido, y por las que numera el Fariseo es condenado? La difficultad es de Theofilato. Ad mirabitur quis (diçe) quomodo superbus, cum pauca verba humilitatis pronunciaverit condemnetur. Iob autem cum multa de se magnifice dicat coronetur? Faltó acaso a la verdad? Ninguno en causa propia puede ser buen Juez, porque el propio amor, haçe del viçio virtud. Mas no diçe Ambrosio, verdad es todo lo que diçe el Fariseo. Quantum laboravit Pharisęus ille ne raperet aliena, ne in iustus esset, ne adulteraret? Quantum laboravit ne peccaret sicut peccabat Plubicanus? Quantum laboravit ut bis in sabbato ieiunaret? Quantum laboravit ut decimam daret omnium quę acquireret? ... Non mentiebatur Pharisęus, immo etiam vera dicebat. Pues si las obras son buenas, si son verdaderas sus palabras, en que esta la culpa? Ya responde San Ambrosio. Omnis qui se exaltat, etiam si vera dicat, offendit. Denique probabilior Pharisęus ingressus est in templum quam Publicanus, et condemnatus exivit. O quantum crimen superbię, ut ei etiam adulteria prę ferantur. Attended, diçe San Ambrosio, quan nociva es la soberuia, pues un hombre tan Justificado, por ser soberuio, se pospone al injusto; este sale de sus culpas libre, y aquel condenado a expensas de sus virtudes. Condemnatus exivit. Condenado? Condenado. Sin remedio? Sin remedio. Pues no lo tuvo el primer hombre, quando comió de la fruta desobediente, por asemejarse a Dios altivo, y arrogante? Si; y el Phariseo? No, porque? ya no lo dixo el Sancto.

Iob. Cap. 29. 15.
Iob. Cap. 31. 16
Theoph. in Glos. ibi
Amb. Serm. 3. Enarrat. in Psal. 118. sup. illud Increpasti superbos. V. 21.
Ambros. ubi sup.

Iob. Cap. 29. v. 15 — Iob. Cap. 31. v. 16

Arcobispo de Milan.? Id. Denique probabilior phariseus ingressus est templum, quam publicanus, et condemnatus exivit. El Publicano era gran pecador antes de entrar en el templo, mas en el, mediante su humilde oracion merecio titulo de Justo; pero el Phariseo, que vivio Justificado, en el confuso bullicio del mundo, y se pierde en la seguridad del templo, que muncho es se le de eterno castigo Denique Probabilior phariseus ingressus est templum, quam publicanus, et condemnatus exivit. Avia navegado por el tempestuoso mar del siglo con feliz fortuna, y naufrago en el puerto de la oracion donde, aun los que llegan derrotados se salvan; pues merecida se tiene la pena. Sicut navis (dice Chrysostomo) que multos fluctus transit, multas que tempestates effugit, in ipso autem portu tandem in scopulum impingit, iacturam totius in se reconditi thesauri facit, ita et phariseus ille, postquam sustinuit labores ieiunij, alias que virtutes omnes, quia linguam non continuit, arrogantia sua in ipso portu naufragium fecit. Vencio con las armas del ayuno los estimulos de la lascivia Ieiuno bis in sabbatho, y a la codicia con la limosna; y en la limosna, y ayuno, que para todos son seguros puertos, hallo este infeliz miserable naufragio Arrogantia sua in ipso portu naufragium fecit. Bien es verdad, refiere sus virtudes Iob, mas no es motivado de la soberbia, pues refiere, ~~y atribuye~~ a Dios la gloria. Hablo compelido de la necessidad, no para hacer magnifico alarde de su virtud; mas el Fariseo obra arrogante, sin que precisa occasion le indugese, y esas buenas obras que refiere, no a Dios, sino asi las atribuye. Phariseus quidem nullo cogente stat talia nugans et condemnans, alio nullu usu urgente (dice Theofilato) Iob vero prementibus se amicis, et gravius incumbentibus quam calamitas ipsa dicentibus que quod propter peccata illa sit passus, compulsus est enumerare sua opera, id que propter gloriam

Chrysostom. T. 4. de Profectu Evangelij

Theoph. in Lc. ibi

Dei, ne scilicet homines à recto virtutum cursu ciderent. El Fariseo salio condenado Condemnatus exivit. Su soberbia no tuvo (como la del primer hombre) remedio, porque vusco en la seguridad el peligro. Hypocrita (le dice Chrysologo) elaborasti ieiuniis ut labor tibi ieiunii non prodesset. Hypocrita abstinentiæ fluctus innasti, continentiæ cons cendisti undas, enatasti ieiunii pelagus, et in ipso portu ieiunii naufragasti. O desdichado hypocrita, pues quando mas te salvas, te condenas! Que importa que con el ayuno triunfases de la gula, si del mesmo triunfo haces armas para quedar vencido. Abasallaste con la abstinencia, los domesticos estimulos de la lascivia, y aviendo navegado seguro, por tantos peligros, vuscaste el riesgo, en el tranquilo puerto del ayuno in ipso portu ieiunii naufragasti.

Chrysolog. Serm. 7

356 / 357 ✠ Quien tiene, es mui justo, y puesto en razon que tribute; mas que se desustancie al pobre, no lo permitirá ningun Catolico Principe, porque segun es el caudal, asi a de ser la contribucion. Poca fortuna, y muncha desgracia, parece tuvieron con Christo las higueras. Iva su Magestad en una ocasion hambriento, y viendo una higuera en el camino, solo con tan vanidad de las ojas, la echó su maldicion, y al mesmo punto quedó arido tronco, para servir a todo vegetable de escarmiento. Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum. Et arefacta est continuo ficulnea. Pues si no era tiempo de fruta, como dice San Marcos, Non enim erat tempus ficorum, luego sin justificacion la castiga? Fructum in ficu Christum non invenisse non est mirum (dice Maldonado) cum, ut scribit Marcus ficorum tempus non esset: erat enim dies mensis Martii. Por el mes de Marco es quando empiecan los arboles a vestirse, y a adornarse de ojas, y asi no es muncho no hallase Christo fruto en la higuera; y no obstante la cas-

El tributo, solo se le a de pedir al poderoso

Matth. Cap. 21. 19

Marc. Cap. 11. 14

castiga. *Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum*. De otra higuera refiere Christo en una parabola, que estava plantada en una viña, y el dueño no cogio fruto della en tres años, y asi manda se tale porque no ocupe la tierra sin provecho. *Dicebat autem hanc similitudinem. Arborem fici habebat quidam plantatam in vineam suam, et venit quærens fructum in illa, et non invenit.* No es el caso estraño, que solo a la higuera se le pida tributo! Los demas arboles se ven libres, y la higuera se castiga porque no paga los reditos annuales *Ecce anni tres sunt ex quo venio quærens fructum in ficulnea hac: et non invenio*; y aun antes de la cosecha, se le hace cargo de que no tiene fruta *Non enim erat tempus ficorum*? Si; porque? ya lo dice el Sancto Arcobispo de Milan. *Etenim si diligenter inquiras; discas etiam ab usu arborum ceterarum consuetudinem naturæ huius invenies. Namque aliæ flores ferunt antequam fructum, poma que ventura prænuncio sui flore designant: hæc sola ab initio geminat poma pro floribus. In aliis flos discutitur, et poma nascuntur: in hac poma decidunt, ut poma succedant.* Reparad (dice Ambrosio, la differencia que ai de la higuera a los demas arboles, ~~pues por tener estos solo un fruto~~ estos primero se coronan de flores, y despues se enriquecen de frutos, mas la higuera, son frutos las mesmas flores. Antes que empiece a adornarse dellas, hace gallarda ostentacion de su fruta, enseña el de su nativa riqueza *Hæc sola ab initio geminat poma pro floribus*; y es tan prodigamente avara, que desperdicia su fruta, para conseguir mayores riquezas. *In hac poma decidunt, ut poma succedant.* Solo en este arbol se simbolica la abundancia, porque tiene dos cosechas; los demas arboles son pobres por no tener mas de una. Asi pues aunque sea fuera de tiempo *Non erat tempus ficorum*, bien se le puede pedir tributo, si se obstenta abundante y rico: No se executen los demas arboles, pues por tener solo un fruto son desdichadamente pobres. Solo a la higuera se le haga apremio,

Luc. Cap. 13. 6.

Vers. 7.

Ambros. Lib. 7. in Cap. 13. Luc.

obligenla apagar todos los años Ecce anni tres sunt, exquo venio quaerens fructum in ficulnea hac, y pues siendo rica seniega apeticion tan justa, experimente el castigo con la tala. Succide ergo illam: ut quid etiam terram occupat?

358 Vengo en que solo se obligue atribunar ala higuera, por mas rica, mas no se le prevenga taseguir por ociosa. Y o mea cuido de un padre de familias hallo unos hombres vagamundos en la plaça, y aunque los reprehende por ociosos Quid hic statis tota die otiosi? no solo no les da castigo, sino que los envia asu viña, ofreciendoles la paga, y estipendio Ite et vos in vineam meam. Es mui bueno que mande cortar la higuera dela viña por ociosa Succide ergo illam: ut quid etiam terram occupat? y que envie ala viña, alos que halla ociosos en la plaça Quid hic statis tota die otiosi: Ite et vos in vineam meam. Sauna ociosidad con tanto agasajo se premia Quod iustum fuerit dabo vobis, y la otra con tan grave rigor se castiga Succide ergo illam: ut quid etiam terram occupat? Si, que la higuera se a hecho incapaz de misericordia. No lo veis? No descubris su necedad? La higuera no fructifica, y prevalece, en la esterilidad delos montes? Si; aun en los riscos suele coronarse de frutos: pues si esta higuera se halla en le fertil de una viña Arborem fici habebat quidam plantatam in vinea sua, y no fructica con el riego, si se esteriliça con el cultivo, bien puede prevenir la garganta para el fatal estrago Succide ergo illam (dice el doctissimo Estela) Hoc est, destruendam, atque damnandam pronuntia.

Matth. Cap. 20. 6

Luc. Cap. 13. 6

Stella. ibi

359 Esta es la corteça dela parabola, veamos lo que significa? La Glosa dice. Vinea Domini Sabaoth, domus Israel est, in qua domo synagoga condita est, sicut ficus in vinea. Sed qui in vinea peccantem, a viatoribus permisit diripi, hanc etiam ficum iussit excidi. La casa del Señor es la viña, donde se planto la higuera dela Sinagoga, esta fue asistida con soberanos rocios del cielo, obro Dios para su seguro, admirables, y pasmo-

Glos. ibi

pasmosos prodigios; mas donde avia de tener virtuosos emolumentos, hiço materia para el escandalo: los repetidos favores motivaron sus groseras ingratitudes; y abusando dela misericordia, los progresos que avian de tener dela gracia, fueron pasos quedieron para la culpa; pues esto fue lo que occasionó su siempre lamentable ruina. La higuera dela Sinagoga se valio dela seguridad, para su perdicion, y asi fue castigada conla fatal segur. Succide ergo illam: ut quid etiam terram occupat? Nicolao de Lira, da otra significacion aela higuera. Per arborem fici significatur quelibet persona in Ecclesia Dei plantata. La viña (dice) es la catolica Iglesia, y la higuera significa á qualquera persona Christiana. No es dolor grande? No es motivo de lamentable sentimiento, que se condene un Christiano? Que peligre quien se crió alos barbaros pechos dela infidelidad, y quien no tiene conocimiento de Dios, ni quien no fue presidiado con el celestial muro de su sagrada lei, no ai de que admirarse, porque el fruto, siempre se asemeja asu principio: pero que peligre, quien nació de catolicos padres; que peresca, con el veneno dela culpa, quien se amamantó conla celestial ambrosia dela gracia, es fuerça tenga singular castigo, pues de tan fragantes flores hace cosecha de espinas. Sucide ergo illam: ut quid etiam terram occupat. Otra significacion, da ala higuera Hugo Cardenal. Ficus est (dice) claustrum quodlibet, sive religio: quia sicut ficus sub uno cortice multa grana pacifice continet, ita religio sub uno iure vivendi, idest sub una regula multos homines habet. La higuera, dice el docto Cardenal, es simbolo dela religion, porque asi como su fruto devaxo de una mesma corteça tiene tanta multitud de granos, pacificamente unidos; asi la religion, devaxo de unas mesmas leyes, y regla divina, se hallan munchos hombres visagrados con el vinculo estrecho dela caridad. Ai lugar, mas que el dela religion, seguro? Ai puerto

Lira. ibi

Hug. ibi.

L 40. M.

mas tranquilo? Ası sendа que con mas brevedad conduzga al cielo? Responda mi Patriarca Serafico. Fratres mei, et filij charissimi, preclare nobiscum actum est in concessione huius regule. Hec enim, que nobis proponitur, liber est vite, spes salutis, arrha glorie, medula Evangelii, via crucis, status perfectionis, clavis paradisii, pactum eterni federis. Nemo vestrum est, qui ignoret quantum emolumenti confrat nobis sacra religio, cum colluctator, et adversarius noster ad omnes dolos vel cogitandos, vel explicandos mirus sit artifex, atque omnia que nocere possunt, prolaqueis habeat. Unde quam plures, nisi religionis beneficio muniti essent, in summum discrimen adduxisset. No se puede explicar, ni ponderar mas el seguro del estado religioso, como lo dice en estas palabras el Serafin llagado. Es la religion una celestial viña, aqui en los tres votos se tiuven de cerca, y a quien los estatutos la defienden segura, y assi no puede recelar estragos, con tan fuertes presidios. Palabras son del Divino Aurelio. Sanctis exemplis et documentis Sanctorum ornatur, et custoditur, ut nemo transeuntium facile vineam hanc possit vindemiare, aut aper de silva eam possit exterminare, nec alieni repente possint diripere labores eius et fructus. Hec vinea sepe charitatis, obedientie, paupertatis, et castitatis circumdata est. Pues si esta viña, o higuera religiosa, con tantos medios para producir virtuosos frutos, al tiempo dela visita, la halla el Divino agricultor llena de malezas, y espinas. Ecce anni tres sunt ex quo venio querens fructum in ficulnea hac et non invenio, es preciso la castigue con singular pena, y que por ociosa la prive del lugar que vana mente occupa. Succide ergo illam: ut quid etiam terram occupat? Que bien San Ambrosio! Terram occupat, qui locum quem tenet, bonis operibus non exercet, qui exemplo pravitatis impedimentum prestat ceteris. Que sea escandaloso un infiel, que viva entregado al vicio un Gentil, que no siga el camino dela virtud un seglar, lastima es grande, mas peligraron

S. Francisc. Apud Pisan. Lib. 1. Confor. 9 Partition. 6

Aug. Serm. 39. ad Frat. in eremo

Ambros. in Glosa. Et apud. Aug.

entre las borrascas del golfo; pero el religioso, que se pierde por no cumplir con las obligaciones de su estado, merece rigoroso castigo, pues zozobró en la tranquilidad del puerto. Esto es lo que a los marineros admira, por esa causa se congojan, y temerosos se asustan, viendo que Jonas desobediente falta a las obligaciones de su estado, quando confiesa de si que es Hebreo, y que sirve al señor mas poderoso. Hebrœus ego sum.

359 360 Idea 4ª. §. 3. Vers. 9

Que es mui grande pena, perder la propia silla, y es intolerable ver que el enemigo la occupa.

✠ Pasar de la grandeza, a la desdicha; de la prosperidad a la penuria; del trono, al abatimiento; de Juzgar, a ser Juzgado, es dolor tan sobresaliente, que hace impresion en el corazon mas de bronce. Que dolor seria el de Jonas, viendose en tanta calamidad, y desdicha, como en la que le puso su desobediencia! Constituyole Dios en Juez de los idolatras, mandole esgrimiese la espada de su Justicia, contra las culpas; y negandose a las obligaciones en que su Magestad le puso, cayó tanto de su dignidad, que de la silla de su Juzgado, pasó a ser constituido en reo. Que confusion! Que pena! Que fatiga! golpe es este el mayor que suele dar la boltaria fortuna. Los marineros le miran con behementes indicios de culpado, y asi por medio de su interrogatorio, procuran averiguar el delito. Las amontonadas aguas le buscan, las suertes le condenan, y solo aguardan oir la confession de su voca, y asi dice que es Hebreo, y que teme al Dios poderoso. Hebrœus ego sum, et Dominum Deum Cœli ego timeo, qui fecit mare et aridam. Saved (les dice) que el fabricador de la mar, y de la tierra me constituyó en Juez, me dio la mayor dignidad, me hizo su predicador; mas attendiendo a la conservacion de mis creditos, y negandome a su mandato, hui de su Divino, y soberano rostro. Gran dolor seria el de Jonas, viendose cercado de tantas des-

Jon. Cap. 1. 9

desdichas; mas amiver seria insufrible elverse Jusgado como reo ante eltribunalde los Gentiles. Tocavale a Jonas aquella preeminençia, le avia dado Dios la Judicatura contra los idolatras, y ver que trocadas las suertes, estos occupan susilla, y trono, que le pertenecia porderecho, seria loque mas congojase suanimo; pues nosolo sevia (porentonçes) depuesto del lugar queletocava, sinoque lo occupavan sus enemigos los idolatras.

360 361 ✠ Quiero dirigir este discurso, en elogio demi Patriarca Serafico, enquien hallo tan soberanas prerrogativas, que porgrandes; Lacortedad denuestro discurso nopuede alcançarlas. Quien mira a Francisco entan excelsotrono como el que por su profunda humildad possee, que Jusgará? Que es elmayor delos santos? Que descuella entrelos que asisten gloriosos, en los reales alcaçares del impireo? No, antes Jusgará (y con muncha razon) que es elmenos detodos; Menor, digo, pues lo es por antonomasia, y menor porque nopuede alcançar lamas perspicaz vista su magestuosa grandeça. Describiendo Ezechiel lamanifica, y sumptuosa Ciudad de Tiro, y pintando lacustodia, y fortaleça desus torres, dice laspalabras siguientes. Sed et Pigmei: qui erant inturribus tuis. pharetras suas suspenderunt in muris tuis pergyrum. Para sumayor hermosura y fortaleza, dice que los Pigmeos que estavan le enlo alto delas torres, para suguarda y custodia, suspendieron las armas. Buenos guerreros, coronan las fortaleças de Tyro! Y como que loeran, y tan valientes, y esforçados, que eran el todo desus glorias, y el complemento desu hermosura, dice el sagrado Profeta. Ipsi compleverunt pulchritudinem tuam. Porque estos hombres, aunque Pigmeos, eran valientes soldados, y esforçados guerreros Pigmei sunt (dice San Geronimo) hoc est bellatores, et adbella promptissimi. Los Pygmeos esforçados siendo tan cortas sus fuerças, como su estatura? Aristoteles. Lib. 8. Hist. animalium. Cap. 12 dice que su estatura es de un codo, y que es tanta supusilanimidad, y flaqueça que suelen quedar vencidos delas grullas, conquienes traen continua guerra, que eslo que dixo Ovidio

Ezechie. Cap. 27. 11.

Hieron. F. 4. ibi

Ovid. Lib. 6. Fast. — Nec quae Pygmaeo sanguine gaudet avis.

Y Iuvenal.

Iuvenal. Satyr. 3.

Ad subitas Thracum volucres, nubem que sonoram
Pygmaeus parvis currit bellator in armis.
Mox impar hosti, raptusque per aëra curvis
Unguibus à saeva fertur grue. Si videt
Nemo, ubi tota cohors pede non est altior uno

Pues como los de Tyro fiavan la custodia de sus torres, de gente, que por su naturaleça es cobarde? Esa que no, dice Forstero, citado por Cornelio a Lapide. Estos hombres eran los mas fornidos, y valientes soldados. Bien; pues como la sagrada escritura los llama Pygmeos: Sed et Pygmei, qui erant in turribus tuis? Para ponderar la altura de las torres; pues eran tan grande que aunque asistian a su custodia, soldados de procera estatura, y de corpulencia gigantea, por la grande distancia, parecian enanos y Pygmeos a la vista. Non etiam, ut Forsterus (dice Cornelio refutando esta opinion) quod prae turrium, in quibus erant, altitudine, hominibus infra stantibus viderentur esse unius cubiti, quanti vulgo putantur esse Pygmei. Asi? Pues ya descubro en que se funda el parecer Francisco menor respecto de los demas Sanctos, porque son tantas sus grandeças, tan muchas y relevantes sus prerrogativas, tiene en el cielo lugar tan sublime, que equivocado nuestro discurso no puede conocerle. Pues que lugar (pregunto) tiene Francisco en la gloria? Digo que occupa la magestuosa silla, que perdio Luzbel por su sobervia. Ya sé que esta propuesta es comun, y quisiera provarla con alguna especialidad.

Forst. Apud Corn. ibi

Francisco occupo la silla que perdio Luzbel por su sobervia.

362 Refiere Isaias la fatalidad de aquel brillador Luzero, cuya hermosura, y resplandeciente belleça se eclipsó en sus primeros giros; y admirado le pregunta la occasion de su lamentable ruina. Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oriebaris? Y concluye. Veruntamen ad infernum detraheris

Isai. Cap. 14. 12

in profundum laci. Como caiste (le pregunta) Luzbel del cielo, siendo uno de sus mas hermosos astros? El considerar desvanecido tu belleza, te occasionó la desgracia. Quisiste igualarte con quien te dio el ser, siendo asi que Dios no tiene igual. Tan ingrato como sobervio attendiste a tus radiantes luces, y ya te miras lamentable espectaculo de horrores; pues a tu apetencia, se siguio la ruina, y a tu desvanecimiento las llamas. No para aqui tu desdicha, pues aunque perdiste el ser avitador de esos celestiales palazios, te veras segunda vez sumergido en los obscuros, si infernales calabocos. No es este puncto poco difficultoso, porque no puede caer, el que se supone ya caido; pues si nota Isaias, que Luzbel fue desterrado del cielo Quomodo cecidisti de celo Lucifer, como tambien dice que discenderá al infernal abismo Veruntamen in infernum detraheris? Apenas pretendio ambicioso, y altivo usurparle a Dios su solio, quando se hallo entre las caliginosas llamas miserablemente naufrago; pues si le supone ya avitador de aquel infernal abismo, como dice de futuro que será sepultado en el infierno Veruntamen in infernum detraheris? Es el caso, dice Ruperto, que Luzbel cayo dos veces, y por eso pone el Cecidisti de celo, aludiendo a la primera, i el Infernum detraheris, a la segunda Esaias cum de primo eius diceret: Quomodo cecidisti de celo Lucifer? Continuo de secundo adiunxit: veruntamen detraheris in profundum laci. Pues en que occasiones, cayó estas dos veces? Yo lo dire; la primera quando perdió el solio, y asiento que poseia, y la segunda quando lo ocupó mi Serafico Patriarca. Vamos a la primera.

Rup. Lib. 1. in Genes. Cap. 17.

363 Con festivos alborocos, llegaron en una occasion los discipulos a Christo, y le digeron: Señor tan pasmoso es tu nombre, que los demonios se nos sugetan, y obedecen solo con oirle. Y veamos que les respondе Christo? Ya lo dice San Lucas. Attended Et ait illis: Videbam Satanam sicut fulgur de celo cadentem. Lo que les respondio fue decirles que via al demonio, que vaxava del cielo, como

Luc. Cap. 10. 18

losuele hacer el rayo, quando sale delas nubes oprimido. Aguardad Señor; ahora es quando Luzbel cayó delcielo? Luego hasta ahora a estado enel empireo? Paqueno: no dige quecayó dos veces? Si; pues esta es lasegunda, ahora secumplio aquella profecia. Veruntamen in infernum detraheris. Pues porque ahora? Oid loquesesigue, ysabreis el misterio. In ipsa hora (dice immediatamente San Lucas) exultavit in Spiritu Sancto, et dixit: Confiteor tibi pater, Domine celi et terre, quod abscondisti hec asapientibus, etprudentibus, et revelasti eaparvulis. Enaquella mesma hora, alborocandose Christo en el Espiritu Sancto, dixo: yotedoi gracias padremio, porque ocultaste tus misterios alos savios yprudentes, ylos revelaste alos despreciados yhumildes. Yveamos dequien habla aqui Christo? Demi Patriarca Serafico, dice laresplandeciente Alva, delcielo dela religion Serafica, masminima, ahora seleofrecio Lasilla, que perdio Luzbel porsu sobervia. In Ecclesia, supremus ille, ac superbissimus Seraphim fuit, cuius Locum, ~~cuius locum~~ et sedem occupat Seraphicus, parvus, humilis, et minor inregno celorum. Asique ahora selepromete a Francisco, Lasilla que perdió aquel amotinado Lucero? Pues ahora es quando segunda vez cayó enelcaliginoso abismo. Videbam Satanam sicut fulgur decelo cadentem, ahora esquando secumplio aquel baticinio de Isaias. Veruntamen in infernum detraheris. Quebien apoya todo el concepto el autor citado! Confiteor tibi pater &c. Hec abscondita, et revelata sunt illa, que immediate precedunt intextu, ut refert Sanctus Lucas: Videbam Satanam sicut fulgur decelo cadentem. Igitur verba predicti Evangelii sunt gratiarum actiones procasu, et deiectione Luciferi, ac exaltatione humilium. Diga pues que Luzbel padece nuevo infierno Videbam Satanam sicut fulgur decelo cadentem, pues descubre a Francisco predestinado para occupar sutrono. Et revelasti ea parvulis. Cuius locum et sedem occupat Beatus Franciscus &c.

Alb. Portent. Grat. Fabul. 18. officior.

Alb. ubi supra

J. 41. M.

364 ✠ No es facil de averiguar, qual sea mas sensible; tener bastimento, y no poder comer, o tener hambre, y faltar la comida. Por qualquiera parte se pueden alegar razones al parecer, concluyentes. Los enfermos a quienes sobra la vianda y no solo les falta la apetencia, sino que les provoca a nausea, a volver la comida, diran es el mayor de los tormentos, tener la vianda a los ojos, quando la inapetencia no les da permiso para alargar a ella la mano. Yo juzgo es esta la mayor fatiga, y el dolor que mas aquexa. Por esa razon fingieron los poetas, y Mythologios, ser este el mas severo castigo de Tantalo, adequada pena a su exorbitante culpa. Era despensero de Jupiter (como dice Ovidio en el lib. 4. de sus Metamorfosios) y aviendole mandado que comprase un carnero para hacer un banquete a los dioses, el avariento Tantalo, estimando mas el dinero, que a Pelope su hijo, le quito la vida, y aderecado hiço platos que sirvio a la mesa. Cornelio Galo dice que la culpa de Tantalo fue occasionada de su maldiciente lengua, pues della no avia secreto, ni honra segura

Qui satur ante fuit conviva Deorum
Nectare, que superis pocula nota Deis:
Nunc cupit humanas epulas: sed semper ab ore
Vnda fugit, mediis stat sitibundus aquis.
Vnda, bibe, afflatur, ac discito iura silenti.
Convenit ista pati lingua proterva quibus

Corn. Gall. apud Nat. Comit. Mytholog Lib. 6. Cap. 18. de Tant.

Por una de estas culpas fue sentenciado a que estuviese metido en el agua hasta el beço, y queriendo gustar della, rapidamente huia, y queriendo comer de unas mançanas que tenia sobre su cabeça, instantaneamente se las arrebatavan las infernales furias, como dice Virgilio Lib. 6. de sus Eneidos, o historia de Eneidas. Alciato valiendose de esta fabula hiço el emblema 84. contra los avarientos. Esta pena de Tantalo parece la mayor, pues tiene que,

y no puede comer. Semejante a esta fue la pena de aquel pobre, si avariento rico que refiere San Lucas. Estava recostado en un catre de abrasadoras llamas (en eso suelen parar las delicias); y levantando los ojos (para su mayor tormento) vio en el seno de Abran a Lazaro, a quien en esta mortal vida avia despreçiado mendigo; y simulando agenos rigores, y afectando propias piedades, pide al Patriarca le envie a Lazaro, para que mojando en el agua la extremidad de su dedo, mitigue los ardores que con aquellas llamas padecen sus lavios. Pater Abraham (exclama el rico) miserere mei, et mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam; ut refrigere linguam meam quia crucior in hac flamma. Padre Abraham, ten misericordia de mi, duelete de mis penas, muevante a piedad mis fatigas; poco es lo que pido, solo deseo que envies a Lazaro para que con una gota de agua refrigere los intensos ardores de mi lengua, que como ves con un bolcan de fuego se abrasa. Oye Chrysologo esta peticion del avariento rico, y le dize. Et non defert aquam? Oye, no le pides que traiga consigo el agua, para que con mas brevedad se remedien tus cuitas? Ergo iuxta te est aqua? Luego si de esa prevencion te olvidas, Luego cerca de ti está el agua; pues si tienes tan proxima el agua, como difieres el remedio, porque no alargas la mano, y solicitas tu alivio? Et si iuxta te est aqua quare de proximo non sumis? No veis que como el fingido, y fabuloso Tantalo, en castigo de su impiedad y culpa, se le da la mas rigorosa pena; pues el agua que tiene delante de los ojos intensa sus tormentos, pues no puede refrigerar con ella los lavios. Quia vintę sunt manus tuę merito dives, quia solutis debilitate Lazari manibus subvenire tempsisti. Como la avaricia ató las manos a este rico para subvenir la necessidad del hambriento Lazaro, permitió Dios que las tuviese tambien ligadas para imposibilitarle el remedio, y para que la presencia, y cercania del agua, aumentase sus congojas, y agrave mas sus cuitas.

Luc. Cap. 16. 24

Chrysolog. Ser. 122

~~364~~ 365 Pero bolvamos aora al avariento que dolorido se quexa, quando cruel y vengativo pide misericordia, y el refrigerio del agua Patri Abraham miserere mei, et mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Espera barbaro, atrevido, descortes, y grosero, dime quien, a quien a menester? Necessita Lazaro de ti, o tu de Lazaro? Pues si tu eres el que necessita, como pides que para remediarte, y socorrerte, vaxe Lazaro a esa lugubre, y asquerosa estancia Mitte Lazarum? Quo? (dice la iglesia de Ravena) Ad infernum de gemitu, de solio sublimi ad profundissimum chaos, ad tormentorum stridorem, de sancta quiete, de tanto silentio beatorum. No es mas conforme a los preceptos de la urbanidad, que procures ir donde asiste el que pretendes sea tu bienhechor? Quien puede ser tan desatento, que necessitando del ageno socorro, pida vengan a su casa a remediarlo? Lo que devia de pretender entonces, es el ir a la suya y con supplicas humildes, pedirle le socorra y ampare. Pues toma este saludable consejo; pidele a Abrahan te de licencia para ir a la presencia de Lazaro, y con eso saldras de ese archivo de obscuridades, y suviras a aquel alegre deposito de luces. Ea que no (dice Chrysologo) no pretende ahora, mitigar los ardores de su lengua, sino disminuir los tormentos de su anima, y los intensos dolores que le occasiona la invidia. Dolet, agit infelix, ne videat felicem, quem aliquando putaverat infelicem. Mas le atormentan (dice el citado Chrysologo) las delicias de Lazaro, que las penas que padece en el infierno. Ut video, quod agit dives, non est novelli doloris, sed livoris antiqui: et celo magis incenditur, quam gehenna. Pues como la felicidad de Lazaro es quien mas le atormenta, por privarle de sus glorias, y apartarle de su vista, pide que vaxe a aquella confusion de llamas Mitte Lazarum. O barbaro, y que mal discurres! O quan ignorante procedes! O como a tus mesmos intentos te oppones! Quando procuras el alivio, te solicitas

Chrysolog. Serm. 122

Chrysol. Serm. 123

Idem. Serm. 122

el estrago. Si el no ver a Lazaro es lo que pretendes, como solicitas vaje donde tu á-
sistes? Ai no te afligirá mas su cercania? No te atormentará mas su presencia?
Verdad es intentas vaje á esa confusion de llamas, mas no por eso dexará Lazaro
sus glorias; luego mas acertado será pedir a Abrahan te envie á la avitacion de
Lazaro, y no que este descienda a ese caliginoso sitio: pues con eso saldrias de esca-
os de penas, y entrarias en la felicidad de la gloria. Es que no (dice Chrysologo)
por ese camino no se disminuira su tormento, solo si en que vaje al abismo Laza-

Chrysol. ub. sup.ª

ro. *Ad hunc divitem malitia non deserit, quem iam possidet pena: qui non se ad Lazarum duci postulat, sed ad se Lazarum vult deduci.* Pues en que pudo cifrar
sus alivios, pues aunque vaje al infierno Lazaro, el no obstante se queda en
el infierno? Ahora attended. Este rico era hijo de Abrahan, en la sangre no
en las costumbres, el mesmo lo dice *Pater Abraham*, y el mesmo Patriarca por
tal le reconoce *Fili recordare*, y como hijo, y descendiete suyo, le tocava estar
sentado en la silla de aquel paternal pecho; perdiola por su avaricia, y gran-
geose aquellas voraces llamas: Ve ahora que Lazaro goza el lugar que
el perdió, y eso le sirve de tormento el mas cruel. *Celo magis incenditur, quam gehenna.* Mas le atormenta el ver en la silla que el perdio a Lazaro, que
las penas que padece en el infierno; pues ahora, como quiere librarse de esta
pena, no pretende ir a la gloria; porque aunque consiguiese entrar en la glo-
ria, no cesarian sus penas, quedandose Lazaro en su silla: pues que remedio,
dice, para salir de este ahogo? Ea que ya lo hallo su cuidado. *Mitte Lazarum.* Vaje
Lazaro al abismo, y con eso dexará aquel paternal solio, con que cesará su mayor tor-
mento. Digamos al mesmo Chrysologo.

Idem Serm. 123

Si vere hunc patrem vocat, cuius domum patris alterius tunc requirit? nisi forte eum se in absentia habere patrem credit, quem in presenti se taliter conspicit perdi disse: et sic sibi credidit eius patris domum eius gratia custodiri, cuius ibi negare sibi si-

sinum eius, quod requirat per negare. Dos infiernos padece el rico, el uno el de las llamas, y el otro el ver que Lazaro esta sentado en su silla, y mas le congoja, el ver al pobre occupando su trono, que le fatigan los infernales incendios, y asi no apetecia su malicia, ir donde estava Lazaro, sino que este vaga para que desocupe su asiento. Adhuc divitem malitia non deserit, quem iam possidet pena: qui non se ad Lazarum duci postulat, sed ad se Lazarum vult deduci. Mas Abraham que conoce sus intentos, no solo no le concede lo que desea, sino que le llama hijo Fili recordare, para que se aumenten sus fatigas, a vista de sus perdidas, quando ve que Lazaro las goza. Chrysologo a de hacer todo el gasto para este discurso. Tu vocas patrem, ego voco filium, ut amarius te graviter doleas perdidisse quod natus es. Ad hue voco filium, ut amarius doleas perdidisse te quod tibi gratia dederat et natura: quia non habuisse, doloris non est tanti, quanti habita meroris est perdidisse. Asi que es nuevo infierno ver enagenado el lugar y silla, que aun no por derecho le toca; pues si se le da a Francisco el solio que perdio al Querube despeñado Et revelasti ea parvulis, con razon dice Christo que en esa occasion cayo Luzbel del cielo Videbam Satanam sicut fulgur de celo cadentem, porque se le agravo la pena, viendo se le avia de dar a Francisco, el lugar magestuoso que a el le tocava. Este mesmo sentimiento tendria Ionas viendo a los idolatras hechos jueces de su causa, y que responde, como delinquente a su interrogatorio, diciendo que es Hebreo Hebreus ego sum, quando Dios le avia constituido en ese jusgado.

Super in Gen. vers. [illegible]

Idem. Serm. 123

366 Idem c. 4. vers. 9

Quien diligencia ocultar su culpa, publica lo que calla.

No sin gran misterio asemeja Iob el peccado a la concepcion y parto Concepit Iob. Cap. 15. 35

cepit dolorem, et peperit iniquitatem, et uterus illius preparat dolos.
Lo mesmo dice Isaias Cap. 59. 4. y David Psalm. 7. 15. El pecador concive el dolor de la culpa, y con dolo, y engaño quiere ocultarla en lo interior del pecho, mas como de necessidad se le sigue el parto, se manifiesta con clamores y gemidos. Hace alusion a lo que sucede a una muger que consigue ocultar el vientre, porque su delito no se publique; mas al tiempo del parto ella mesma publica su culpa con gemidos y voces. Mulier (dice Ruperto) conceptum suum ad tempus quidem dissimulare potest, sed tamen parturiendo doloribus attestantibus occulta prodit: sic quisquis impius est quod cumque dissimulare ad tempus, et abscondere potest; sed in tempore suo cuncta cordis eius occulta cum dolore manifestabuntur. Nam de peccatoribus habes. Isai. 9. v. 4. Conceperunt dolorem et pepererunt iniquitatem. et Psal. 7. v. 15. Ecce parturivit in iustitiam, concepit dolorem et peperit iniquitatem; cum autem conceptio fieri soleat in occulto, partus autem in publico. Moyses desató en polvos aquella bruta deidad, y los dió a beber al pueblo, para que no tropezasen los ojos en el escandalo; ociosa diligencia, pues luego se manifestó el metal en la cara, en demostracion de su idolatria, como dice un Poeta.

Ruper. in Cap. 13. Isai. vers. 12

Petrus Riga

> Aurum quod fudit Aaron: descendit eorum
> In barbas tantum qui coluere bovem:
> Nequitiæ plumbum barbæ monstratur in aurâ
> Et culpæ pondus aurea barba docet

Porque las diligencias que se hacen para ocultar el delito, son pasos que se dan para hacerlo publico. La confesion de Jonas, no parece satisfacer al interrogatorio de los marineros; estos le preguntan quien es la causa de tan rigorosa tormenta. Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis? Y que

Ion. Cap. 1. 8.

se exercita. *Quod est opus tuum?* ¿Qual es tu exercicio? [illegible] *quo vadis?* [illegible] *Ex quo populo es tu?* [illegible] que es Hebreo, y que teme, y adora a Dios del cielo criador del mar, y de la tierra. *Et dixit ad eos: Hebraeus ego sum, et Dominum Deum caeli ego timeo, qui fecit mare et aridam.* [illegible] notable el caso, [illegible] con lo que conduce a su abono, y lo que podia manifestar su culpa y peccado, lo dexa en silencio. Segun la pregunta, parece avia de dezir: [illegible] Dios me mandó ir a predicar a Ninive, [illegible] mas [illegible] de esta obligacion desobediente, [illegible] y lo [illegible] por [illegible] contra [illegible] praecepta [illegible] ti, a quien [illegible] todos los [illegible] paz [illegible] prenderme y castigar mi culpable fuga. [illegible] [illegible] remolinos, y diafanos escollos, [illegible] del viento. Dios es quien esto dispone, pues siendo yo de profession Hebreo, y viviendo en la escuela de un Señor tan poderoso, [illegible] de sus manos; [illegible] mi ignorancia, y me ha enseñado la experiencia, que en ningun lado me asiste el [illegible] de su vista. Esta [illegible] de responder, esta [illegible] confession, mas oculta la fuga culpable. Y dezir solo la profession y dignidad que le engrandece, en algun modo arguye [illegible] de animo, pues para su defensa se vale del [illegible] del silencio. Pero no, no digo bien, y a publicó su peccado. De que manifestó su fuga son testigos los marineros. *Nolo veis? Quid hoc fecisti?* [illegible] supone [illegible] culpa. *Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis.* Conocieron que huia de la presencia de Dios, porque con su respuesta lo avia insinuado. ¿Insinuado? [illegible] su respuesta, veamos si se halla alguna palabra que denote su fuga. *Hebraeus ego sum, et*

Ion. Cap. 1. 9.

Ion. Cap. 1. 10

Ion. Cap. 1. [illegible]

[illegible]

Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam. Aqui no dice cosa alguna que insinue su pecado, pues con que lo dio a conocer? Con el silencio. Los medios y diligencias que hace para que no se manifieste son las que ayudan a sacarle al comun registro. Quando calla su culpa la publica. Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis. Su silencio de motivo para el conocimiento, el no aver respondido a lo que le podia hacer culpable el interrogatorio, pues solo dice Hebreus ego sum, et Dominum Deum celi ego timeo.

El no querer confesar los pecados es bastante para que el alma pierda su hermosura.

356 361 El callar, para la confesion, las culpas, es causa para que el alma pierda su hermosura y quede nada. A la hija de Sion la belleza que siempre tenia arrestadas, dice llorando el profeta Jeremias en sus trenos. Egressus est a filia Sion omnis decor eius. Aquellos rosados matizes que parecian en sus mexillas hermosas y fragantes flores, ya languidos y feos parecen un vivo retrato de la muerte. Decidnos Santo profeta, quien mancillo la belleza del anima, a quien vos llamais hija de Sion? Quien ha hecho esa rosa? Quien marchito su belleza? Fue acaso alguna culpa? No, sino el no quererse confesar, dice mi Seraphico Doctor San Buenaventura. Decor egreditur, quando homo non confitetur. Confessio et pulchritudo in conspectu eius. Entonces se ausenta la hermosura del alma, quando pertinaz no quiere confesar su culpa, porque como dice el Psalmista la confesion es su total belleza. No tienen poca dificultad estas palabras, porque la hermosura se origina de la gracia, solo el pecado es quien priva de la gracia. Luego solo el pecado es quien roba la hermosura? Pues como dice el Seraphico Doctor que en no confessarse consiste esa perdida, supuesto que es primero pecar, que necessitar de confession. Decor egreditur quando homo non confitetur? Reparad (dice Hugo) reparad en las palabras de Jeremias, que no son poco misteriosas; pues el estrago que le vino a la hija de Sion

Jer. Cap. 1. 6.

S. Bonavent. ibi.

denotar, no fue de flaqueza, sino de culpable malicia. No le robó, ni la [illegible] el comun enemigo, sino que expontaneamente se entregó en sus manos, y sentiose al muy infame cautiverio. Egressus est a filia Sion omnis decor ejus. Decor, dize la [illegible] Vrsalt. [illegible], egressus est, non ablatus. Auferre enim violentiæ est, sed egredi voluntatis, et nemo potest animæ suæ decorem auferre, nisi ex propria ipsius voluntate. Señalase el Profeta, que aquella [illegible] [illegible] [illegible] de la gracia, [illegible] su flaqueza, pero afirmar que voluntariamente [illegible] es señal de su grande malicia. Pero [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] esta espontanea desdicha, y abominable fealdad de la hija de Sion? Estava en su voluntad, [illegible] resulto tanta perdida, no en el alma? Si, porque sola ella se inficiona con la culpa, pues si por ocultarla no quiso confessarse, como pudo salvarse? Tan escondido esto lo que se encierra en el pecho, que no lo pueden saber los Angeles, ni los demonios; pues como [illegible] ella en [illegible] noticia, si los labios no la manifiestan? Si fuera el [illegible] del cuerpo lo manifestaria lo languido de los ojos, pero siendo la dolencia interior, en que se pudo conocer? En ese mesmo. No averse dexado expontaneamente la hermosura? Si, Egressus est a filia Sion omnis decor ejus. Egressus, non ablatus. No cerrar los labios para no dexarla salir? No fue esta la occasion de su desdicha, y el motivo de su pertinacia? Pues esa es lo que motiva al conocimiento el desamparo de su hermosura. Decor egreditur, quando homo non confitetur. Verdad es que quando el hombre peca, pierde la hermosura de la gracia, mas no obstante puede por medio de la confession bolver a adquirirla, porque es la que restituye la perdida belleza. Confessio, et pulchritudo in conspectu ejus. Y a verdad no se puede decir se pierde, lo que puede recuperarse. Pero quando el hombre escusa confessar sus pecados, no puede tener esperança de remedio, y pierde la hermosura, por el mismo medio con que intento ocultar la fealdad de su anima. Egres-

Hug. ibi

sus est a filia Sion omnis decor eius. Decor egreditur, quando [illegible] non con-
sistere. Confessio et pulchritudo in conspectu eius.

357
368. La virtud es por su [illegible] tan amada, que se ha de conservar a expensas

Lavirtud es tan gloriosa, que se ha de conservar a expensas dela vida

Arist. 3. Ethic.

de la vida. Melius est mori (dixo Aristoteles [illegible] Ethicor.) quam facere aliquid

Senec. Apud Cornel. in Cap. 39. Gen. ver. 9

contra bonum virtutis. [illegible] Seneca dice, que [illegible] atendiera a Dios para
el castigo, [illegible] de la culpa, solo por la fealdad que trae consigo el peccado. Etsi
scirem homines ignoraturos, et Deum ignoscituros, tamen peccare nollem,
ob peccati turpitudinem. [illegible] que [illegible] pretende
[illegible]
tas, pretende [illegible] el [illegible] solicita, [illegible]
suade [illegible] compostura, [illegible] que fomentava su [illegible]-
peça, porque aquella hace [illegible] la hermosura. [illegible] en-
fin, que como [illegible] sus llamas por los labios. [illegible]
[illegible] el casto mancebo, [illegible] combatido de tan fuerte [illegible]
ria, pero para conseguir tan difficultoso triunfo, el medio que hallo [illegible]
[illegible]
çados braços de su señora, y para que le embaraçava [illegible] entre sus manos la ca-
pa. [illegible] a quantos riesgos [illegible] No [illegible]
en [illegible] No [illegible]
tico fatal [illegible] la vir-
tud, La vida se a de poner en contingencia, por conservar ileso el tesoro de la casti-

Greg. Mag. Ho. 15. in Ezechielem.

dad. Joseph ad memoriam redeat (dixe el Magno Gregorio) qui tentante se do-
mina studuit carnis continentiam etiam cum vitae periculo custodire. No
importa que [illegible] clame el riesgo, pues por conservar la virtud no se a de hacer caso
del mayor peligro.

369 ~~358~~ No se [illegible] sentida del desprecio, o por ver [illegible] sus designios, [illegible]

la [illegible] en amenazas, y los halagos en offensas (esos fingi-
miento [illegible] que seria [illegible] a su [illegible]) Dispone pues quitar
la vida [illegible] atribuyendole [illegible] delito (que usado es esto en el mun-
do. Cuantos por [illegible] fueron perseguidos: pero a quien le asiste la inocen-
cia [illegible] la justicia, [illegible] su honra. Vio la adultera
que Joseph huyo de sus alagos lascivos, luego manifestaria la culpa a su
esposo, conocia que su vida, y credito estava pendiente de sus lavios; y para
obiar este inconveniente, [illegible] voces, llamare a los criados que me a-
sisten, y acusare a este ingrato [illegible] de posicion los
lavios [illegible] para estorbar el riesgo que me amenaça, quede yo
primero la querella, porque en los humanos tribunales, solo el primero in-
forme prevalece. Esto discurria la adultera, y viendo que suele estar en la
tardança el peligro, luego al punto puso en ejecucion lo que tenia decretado.
Llamo a la gente de su casa, y fingiendo colores en el rostro, para encubrir la
malicia de su pecho, les dixo. Saved que entro en mi cuarto el sclavo He-
breo, y tan atrevido como licensioso intento violar mi persona, mas al pun-
to que os llame para que fuesedes testigos de su osadia, se ausento de mi pre-
sencia, dexandome en las manos esta capa; pero ella sera el instrumento que
que fiscalice la osadia de este vil esclavo, y publique la fidelidad que tengo a
mi esposo. Vino Putifar, dio la querella su iniqua muger, repitiendo el
mesmo periodo para asegurar el credito In argumentum ergo fidei reten- Gen. Cap. 39. 16
tum pallium ostendit marito revertenti domum ait: ingressus est ad me ser-
vus Hebraeus, quem adduxisti ut illuderet mihi: cumque audisset me cla-
mare reliquit pallium quod tenebam, et fugit foras. Mirad que esclavo te-
neis en vuestra casa, pues solicito vuestra offensa, perdiendo el respeto, y decoro
devido a mi persona, di voces, y por huir del rigor de mis manos se dexo en ellas

esta capa evidente testigo de mi lealtad, y de su atrevimiento. Entonces Putifar pu-
so en la carcel a Joseph. *His auditis dominus, et nimium credulus verbis coniugis,*
iratus est valde: tradidit que Joseph in carcerem. Los grillos le aprisionavan el
cuerpo, y le atormentavan el alma, dize el Psalmista. *Humiliaverunt in com-*
pedibus pedes eius, ferrum pertransiit animam eius, donec veniret verbum
eius. Esta era terrible tormento, y el mas rigoroso martirio, pues sería afligido con
la infamia, sin permitirle el alegar de su innocencia, y hacer a todos notoria
la calumnia. *Erat enim Joseph, ut pote ob adulterii calumniam incarceratus,*
in (dice Cornelio) *inserto martyrii mortis que periculo.* Pero (bolviendo al pun-
to) de que se aira Putifar? pregunta Chrysostomo, porque si era de esta denuncia cre-
dito, fue injusto el castigo, si juzgó ser verdad lo que dixo su muger, avia de darle la
muerte, para lavar la mancha que cayó en su honra, con la sangre. *Nam si quidem*
non credebat, non oportebat eum in carcerem conjicere: si credebat verum esse,
quod Egyptia dixerat, tunc neque carcere dignus erat, sed plecti capite, et extremam
pœnam pati debebat. Sin duda no le atormentavan celos, o que su honra le dava poco
cuidado, pues para castigar su offensa procede tan omiso. Tan delicada es la honra,
que aun una leve sospecha la mancha, y una leve intencion la manchita. El ove-
lo no solo forja agravios de la execucion, sino de la voluntad, quando esta se a dado
a conocer. No es cordura revelarse, quando ai satisfacion de la consorte, antes bien es
necedad calificada hazer a la imaginacion juez arbitro de la honra; porque siempre
se hallará offendido, representandole como verdaderos aparentes agravios: pero qu-
ando los ojos lo averiguan, quando los oidos informan sobrada bondad es differir
la satisfacion y vengança. Pues si el Putifar ve la capa que con la fuga de su dueño
publica su afrenta, si su muger, y criados lo testifican, como esta tan dormida su
vengança? Yo juzgué que sin aguardar a mas dilaciones quitase a Joseph
la vida, y que viviese su honra, muriendo su afrenta, pero viendole tan dormido, y pe-

Vers. 19

Psal. 104. 18

Corn. in Cap. 39. Genes.

La infamia, sin permitir la defensa, es el tormento mayor que puede inventar la tirania

Chrysost. Ho. 62. in Genes.

.l.42. M.

ypecado, luego que ai aqui algun oculto misterio. Assi, dice Oleastro
Al principio dio credito alas repetidas quexas de su muger, porque la pasion
y colera no le dio lugar para conocer la malicia de sus palabras; mas des-
pues que se apaciguo aquel confuso rebellino, quedo desembaraçado el discur-
so, con que conocio que su esposa, fue quien diligenciava su offensa, que pre-
tendio ser adultera, que Joseph era casto, que su muger intento violar el
conjugal lecho. Porque? En que se pudo fundar? De donde lo pudo colegir?
De que vido su muger que el esclavo sea atrevido a su decoro, que quiso con la fuerça
mancillar su credito. Y eso es bastante para colegir que ella intento offen-
derle. Si, dice el docto Lusitano; porque si fuese muger casta, le causaria em-
pacho y verguença que se digese que su siervo la miro con ojos lascivos, antes
si fuese verdad lo avia de ocultar porque no se mancillase su opinion. Que mu-
ger decorosa podria recabar consigo que se hiciese notorio a la malicia de un vul-
go, delito tan atroz y feo? Es aquel la mesma malicia, siempre recelo que
calumnia, en el mismo recato introduce la sospecha; y asi por conservar su fama,
procuraria encubrir su intentada deshonra, deste monstruo tan cruel, atroz,
y sangriento; mas supuesto que no lo oculta, antes bien expontanea lo manifi-
esta, pues a todos sus criados, y despues a su esposo, señal es evidente de su culpa,
pues fio de la lengua, su intentada deshonra. Si pudica esset mulier (dice) Oleast. ibi ad mores
absconderet opprobium suum: sed quia divulgat, se ipsam ream constituit. Si
fuera muger honrada, si fuese vergonçosa ocultaria su oprobio en la carcel del pe-
cho; mas pues lo traslada a los labios, con razon deduce su marido, que ella salaz
y desembuelta, diligencio su deshonra; pues esa es la causa porque no quito a Jo-
seph la vida, porque de la mesma delacion conocio sola su muger era la culpada.
O barbara y que ciega que procedes! O ignorante, como no reparas en lo que dices!
O atrevida como no adviertes en que te deshonras! Si el credito se mancilla con

los lavios oculta, y de los lavios tus descreditos. Como ¿no veis fulminar tu sentencia quando hablas? Pero que mucho si es permision del cielo que se publiquen los peccados quando se procura encubrirlos. El guardar la capa, el llamar a sus criados, y acusar a Joseph ante el tribunal de su esposo, no fueron diligencias que discurrió su malicia, para encubrir su culpa? Sí. Pues por eso permitio Dios que todos los medios que eligió para acreditarse de honesta, la publiquen por liviana, y que la den a conocer por adultera. Sean las mesmas palabras que elige para encubrir su delito, quien lo manifieste a todos; porque solo se publica quien se procura encubrir.

370 ~~359~~ H. El demonio dirige sus astucias segun que son las nativas appetencias. Es la savidurìa la joya mas estimada, y la que el hombre mas aprecia, como dice Salomon en los Proverbios: *Melior est enim sapientia cunctis pretiosissimis; et omne desiderabile ei non potest comparari.* La version Siria lee: *Praestantior enim est sapientia auro purissimo, et melior gemmis, et nihil est illi equale.* De aqui nace que el hombre tiene nativa appetencia a saver, porque mientras mas docto, mas distante del bruto, dice Quintiliano: *Sicut aves ad volatum, equi ad cursum, ad saevitiam ferae gignuntur; ita nobis propria est mentis agitatio, atque solertia, unde origo animi celestis creditur. Hebetes vero et indociles non tam secundum naturam hominis eduntur, quam prodigiosa sunt corpora, et monstris insignia.* El ignorante es, dice, monstruo horrible, porque solo tiene la forma de hombre. Por esa causa viendo Diogenes a un rico idiota sentado en una piedra, dixo riendo, y mofando del, estas palabras: *Apte lapis sedet super lapidem.* Pero el savio, dice Ciceron, tiene alguna similitud con lo divino. *Nil est per quod magis diis assimilemur, quam per ipsum scire.* A esto attendio el comun enemigo para obligar a Eva a que quebrantase el precepto. No la dixo seran semejantes a Dios en el poder, en la magestad, ni en la grandeza, sino en la savi-

Margin notes: La savidurìa, es para el hombre la joya mas estimada — Proverb. Cap. 8. 11 — Sirus — Quintil. l. 1. Institut. — Diogenes. — Cicero.

dixin: Eritis sicut dii scientes bonum et malum. De quantos atributos tiene Dios solo le propuso el dela ciencia, siguiendo en esto la inclinacion humana para rendirla. — Gen. Cap. 3. 4

360. 371. En mui diferente estado se hallaron nuestros primeros padres delo que les avia ofrecido el demonio. Perdieron con su culpa, la original Justicia, y inocencia, hallandose desnudos, quando se jusgavan divinos, y conociendo que la transgresion del precepto, les avia acarreado tantos infortunios, jusgaron que encubririan su delito, vistiendose delas ojas del prohibido arbol. Consuerunt folia ficus, et fecerunt sibi perizomata. Este arbol, dicen, nos desnudo con su fruta; pues vistamos con sus ramos y sus ojas, para que nos sirva de remedio, lo que nos occasiono tanto daño. Ipsi nudati nudant arbores (dice San Basilio de Seleucia) circa arborem prevaricati, ab arbore tegumentum mutuantur. Apenas se vieron desnudos quando de aquellas fatales ojas hicieron vestidos para ocultarse delos divinos ojos. O quanto yerras Adan! De Dios te quieres encubrir? i ya que ignorante presumas, que su Magestad no conocera tu desobediencia cubriendo tus desnudas carnes con verdes ojas, porque eliges las del arbol que fue instrumento de tu culpa? No ai en todo ese ameno vergel otro arbol con quien te puedas vestir? Huye de ese daño; mira que esas ojas no te ocultan, sino publican tu desobediencia. Si damos credito a tu consorte, no solo os mando Dios que de ese arbol no comiesedes, pero que ni lo tocasedes. Precepit nobis Deus ne comederemus, et ne tangeremus illud. Pues si os prohibio Dios aun el tacto, como os vestis de sus ramos; no veis que ellas publican la transgresion del precepto? Pero de que me admiro, si es lance forcoso el manifestarse, las diligencias que conducen a encubrirse. Adan para negarse a los ojos se vale de unas ojas, y esas son las que hacen su culpa notoria, pues viendole con ellas vestido, se sigue por legitima consequencia que avia llegado al arbol. Ipsi nudati nu-

Gen. Cap. 3. 7. — Seleuc. Orat. 3. — Vers. 3.

Genes. cap. 3. 4

nudant arbores: circa arborem prevaricati ab arbore tegumentum mutuantur. Temian nuestros padres se conociese su fealdad, y quando con las ojas la quieren encubrir, descubren su transgresion.

361
372

✠ El ayuno es medio mui proporcionado para caminar al cielo, pues lo que roba del alma la gula lo restituye la abstinencia. Que alegre, quan regalado podia vivir en casa de su padre el Prodigo; mas negandose a su propia conveniencia expontanea mente se destierro de su patria. Hallavase dueño de un rico patrimonio, i inconsiderado empeçó a gastarlo entre sus amigos. Su pogas- tar prodigo, mas no attendió a guardar cuidado, y asi vino a hallarse en el mas infelice y miserable estado, pues despues de tanta opulencia le faltó el pan preciso sustento para conservar la vida; porque es cierto que quien disipa su hacienda en la mocedad se hallara con penuria, y pobreza en la vejez. Es digno de observacion la mucha differencia que ai entre el limon y la naranja; esta no agrada al olfato, aquel con su fragancia regala, y recrea este sentido; no parece avia de ser asi, porque si advertimos en el limon hallaremos que es nada odorifero su azahar, y el naranjo es admirable aroma su flor; pues como el fruto de este es desapacible y el de aquel deleitable? Con su mismo, pues su fuerça falte en el fruto, si se echó en tiempo de la flor todo el resto, el limon no desperdicio en sus flores su riqueza, y asi su fruto la agora, mas como prodigo el naranjo hace de sus aromas vana ostentacion en la mocedad, no es mucho le falten quando mas las á menester. Asi le sucedio a este imprudente moço, pues por aver malbaratado su hacienda, se vio obligado a ser pastor de una piara, y tan falto de comida que aun le faltavan para subenir a su necessidad las algarrobas. Viose hambriento, y necessitado, y bolviendo en su acuerdo, ~~[illegible]~~ vio que los hermanos que servian a su padre vivian tan regalados, quanto el menos preciado; y tomando mejor consejo, se resolvio bolver a su casa, pidiendo a su padre misericor-

Luc. 15. 1.

Sylveir. Conc. 3.

Luc. 3.

Lo que roba la gula lo restituye el ayuno, y abstinencia

cordia. Ipse autem reversus, dixit: Quanti mercenarij in domo patris mei a-bundant panibus, ego autem hic fame pereo! Surgam et ibo ad patrem meum, et dicam ei: Pater peccavi in celum, et coram te. Cargó la considera-cion, y empeçó a discurrir en su desdicha i infelicidad (dice el Obispo Bostiense) Reparó en su estado, y que pasó a servir, y ser servido, halló por la experiencia ser engañosas y momentaneas las delicias con que lisongea el mundo; y asi se resolbió a bolber a la casa de su padre, para solicitar con penitentes lagrimas su piedad, y misericordia. Ipse autem reversus (dice) Hoc est priorem felicita-tem cum posteriori miseria conferens; qualis qui, et quantus erat, quan-do cum Deo patre adhuc degebat, animo perstractans, quam tetra et misera-bilis tandem, postea quam Deo deserto, demonibus cepit esse. Pues como un hombre tan perdido, y a tan atento, y morigerado? Si, que la abstinencia le ser-vido de docto maestro. La abundancia lo sacó de casa de su padre, y lo entregó a la lascivia, y la penuria lo restituyo mejorado por la penitencia. Fames re-vocat, quem saturitas exulerat, (dice el Santo Arcobispo de Ravena) fames illi patrem dedit sapere, cui copia tulerat sentire genitorem. Et si tantum pro-tulit vel invita fames, probate quid voluntarium possit conferre ieiuni-um. Oneratus venter ad vitia cor deponit, premit mentem, ne superna vale-at sentire pietatem. El ayuno, y abstinencia, son armas insuperables con-tra el demonio, como la abundancia y gula raiz de todos los vicios.

Luc. Cap. 15. 17

Titus Bost. ibi

Chrysolog. Serm. 1.

373 ~~361~~ Executó el Prodigo lo que tenia ya determinado, llegó a la casa de su pa-dre tan desnudo como hambriento, y luego que le vió el piadoso anciano, con mu-estras de cariño, con amorosos lazos, se dexó caer sobre su cuello. Parece grande im-prudencia, esta accion en tan venerables canas. Peso pone sobre los ombros que con la hambre se hallan tan postrados? Si, que la carga del padre no agrava sino alivia. Pretendio preponderase la valança de la misericordia con el amor

El peso del padre no agrava, sino alivia

Chrysol. Serm. 3

y que si viese de contrapeso a la de las culpas, y ofensas. Cecidit super collum eius. Ut amoris onere, onus tolleret peccatorum. Attendio el padre [illegible] a la calamidad del prodigo, viole hambriento, y desnudo, y lo primero que dispone es vestirle, y calçarle. Dixit autem pater ad servos suos: Cito proferte stolam primam, et induite illum, et date annulum in manu eius, et calceamenta in pedes eius: et adducite vitulum saginatum, et occidite, et manducemus, et epulemur. No parece bien [dispuesta] esta paternal disposicion, primero (parece) le avia de dar de comer, y despues mandarle vestir. La hambre, no cufre dilaciones. La desnudez da permisos al tiempo. La hambre es el enemigo mayor, y mas cruel que tiene contra si el hombre, pues quita la vida pausadamente; digalo asi la experiencia, y San Basilio con estas palabras. At famis diuturnius malum, ocyus torquet, lenius tabescit, sensim occidit. Naturalem namque humorem absumit, calorem refrigerat, innatam, ac vegetam corporis habitudinem deterit, vires paulatim debilitat, ossibus caro velut araneorum tela adhaeret. Coloris flos, sanguine deficiente, refugit, et pallor, ac livor insurgit. Vox tenuis, et imbecillis, oculi infirmi in suis cavis, non secus ac thecis reconditi, quam in putaminibus nuces visuntur. Ossa tantum pelle operta. Qui his non providet, quomodo inter immanissimas feras connumerabitur, ut execrandus, ac hominum interfector? Quid fames non cogit? Naturae leges saepe pervertere multis suadet, et hominum corporibus, ac propinquorum vesci. Luego fue poco providente el padre del Prodigo, pues attendio primero al vestido que al sustento? La hambre es la que al presente insta, esta es la que clamorea, ~~y clama~~ pidiendo misericordia; lo languido del rostro, pide a toda prisa sustento, y en la tardança puede tener la vida peligro; pero no importa, primero se le a de dar de vestir que de comer; trara sus carnes descubiertas, pudieran ser a todos patentes las llagas que grangeó en la campaña de la lascivia; pues

Luc. cap. 15. 22

S. Basil. T. 1. Hom. 8 in divites avaros

A la gravedad del peccado sirve el amor de contra peso y alivio

La hambre es el enemigo mas cruel que tiene el hombre

para que sus culpas no alcançasen al comun registro, y para escusar que sus malos pro-
cedimientos sean notorios, juzgó que lo mas urgente era cubrir aquellas desnu-
das y denegridas carnes. Alli con la falta de sustento se arriesgava la vida, aqui la
desnudez manchava la honra; pues dele primero de vestir que de comer, pues mas
se a de mirar por la honra que por la vida. Cito proferte stolam primam (dice Chry-
sologo) Sustulit filii crimina, qui non sustulit nuditatem: hinc est quod a ser-
vis ante vestiri voluit filium, quam videri: ut soli patri nota esset nuditas: quia
pater solus videre filii non poterat nuditatem. A solo el padre se a de descubrir la des-
nudez, porque solo el padre, por raçon de su officio la puede remediar. Date calci-
amenta in pedibus eius (prosigue el de Ravena) Ne vel in pede remaneret de-
formitas nuditatis. En todo mira el prudente anciano por el credito de su hijo, pu-
es ni aun en las plantas quiere se descubra la desnudez que pude occasionarle des-
doros. Attençion es esta de un padre benigno i justo, pero quien descubre y publica
los defectos de su hijo, dexa de ser padre, y se introduce a tirano. Con estas diligen-
çias, estaria seguro el Prodigo de que se supiesen sus culpas. Es asi? No, pues su
invidioso hermano las alcança, y haçe a todos notorias. No lo veis? Venia del
campo, y estando cerca de su casa oyó los acordes instrumentos conque el gracioso an-
çiano † celebrava la buelta de su hijo. Admirado attendio a las dulces cantinelas,
y envidioso se enoja saviendo el motivo y la causa. Como señor (diçe a su padre)
no son contra la raçon, y equidad estas festivas demonstraciones? Yo que estado si-
empre devaxo del iugo de vuestra obediençia, y pendiente, para daros gusto, del
imperio de vuestras palabras, no os e mereçido la menor cariçia, ahora todo
vuestro empleo se dirige a regalar a este vuestro hijo perdido? No juzgo es raço-
nable, se alçe con vuestro afecto quien os offende, quando tanto os olvidais de
quien os sirve. A este que disipo su patrimonio con mugeres rameras, perdio con
sus viçios el derecho que podia tener en vuestra casa; y no obstante le regalais

El credito y la honra, se an de mantener a expensas de la vida.

Chrysolog. Serm. 3

Solo se a de manifestar la desnudez que occasionó la culpa, al padre que por raçon de su officio, le toca remediarla

El superior que manifiesta los defectos de sus subditos, dexa de ser padre y se introduce a tirano —

contanto exeso, quando noaveis querido darme siquiera un cabritillo para

Luc. Cap. 15. 29.

festejar amis contemporaneos. Ecce tot annis servio tibi, et numquam mandatum tuum preterivi, et numquam dedisti mihi hedum, ut cum amicis meis epularer: sed post quam filius tuus hic, qui devoravit substantiam suam cum meretricibus, venit, occidisti illi vitulum saginatum. No es notable el suceso que se halle aun lo individual delas culpas del Prodigo, en voca desu hermano Qui devoravit substantiam suam cum meretricibus! Verdad es loque habla, pero jusgo es accidente dela sospecha, ó acierto que tal vez suele tener la malicia. El prodigo desatento vivio entregandose atorpeças, y vicios, mas en alguna manera procedio cuerdo por lo recatado. No quiso que sus travesuras sirviesen deafrenta alas paternales canas, y asi hurtandose desus ojos se fue alas regiones mas remotas. Et non

Ver. 13

post multos dies, congregatis omnibus, adolescentior filius peregre profectus est in regionem longinquam. Pretendió no disgustar asus parientes, consus inquietudes, y que no viviesen afrentados consus obcenas procedades, y asi expontaneo se desterró desu patria, y se fue alas mas apartadas regiones: pues de donde supo el hermano invidioso, la torpeça desus vicios Devoravit substantiam suam cum meretricibus? Delas llagas, y heridas? No, porque su padre con prudencial acuerdo, remedió este daño con el vestido, esta diligencia fue bastante para negarse al registro delos ojos. Luego por todas partes esta cerrada la puerta para la noticia? Ea que no esta sino patente, ese mesmo cuidado es el pregonero que divulga, y descubre: Si se ausenta, porque no se sepa su mala vida, si el caritativo anciano viste sus desnudas carnes para que no se vean las llagas, de necessidad ande ser notorias Devoravit substantiam suam cum meretricibus; porque solicita su publicidad, quien sus delitos procura encubrir

Chrysol. Serm. 2

Peregrè profectus est iste, et in regionem longinquam fugit (dice Chrysologo) sed

accusatores suos, sed testes suos, divini patris oculos non refugit. No pudo escusar aun con la distancia, la noticia; porque el vestido que eligió por sagrado es el testigo que le accusa, y hace el delito manifiesto y patente a los ojos de Dios y de los hombres. El vestido que pidió el piadoso anciano al pródigo para tapar sus asquerosas heridas, y vinieron de vil hieras, por donde se vieron sus llagas; por ellas registró el hermano invidioso sus delitos, y los sacó de lo oculto del pecho, a la publicidad de los labios. Devoravit sustantiam suam cum meretricibus.

374 ~~363~~
El elogio suele servir de despertador para el agravio

Tal vez el elogio, suele ser despertador para el agravio; pues suscita el fuego de la invidia, quando se oyen los aplausos en la trompa de la fama. El mal intencionado, suele valerse de estos medios, para fomentar el odio, pues obliga se prevengan las armas para solicitar la ruina del que en la publicidad con el crédito, y opinión descuella. El invicto Cayo Iulio, fue terror y asombro de sus enemigos; y lo que no pudo conseguir para destruirle la sangrienta espada, logró en breve tiempo la malicia. Aclamáronle por merecedor de la corona sus émulos, dice Plutarco, y viendo César se tumultuava Roma, y que aquellas palabras acaudillavan gente contra su vida; indignado contra los falsos congratuladores, respondió con rostro severo: yo no me llamo rei, sino César. Quin etiam (dice) al Alba Romam descendentem ausi sunt regem salutare: cum quidem populo conturbato, ipse indignatus, Caesarem se, non regem vocari dixit. Plutarc. in vit. Cesar. Con estas aclamaciones, se previnieron contra César los puñales, y al fin le ocasionaron la muerte. Esto granjeó la emulación y malicia, efectos que suelen seguirse también a la virtud, i intención mas acrisolada. Los religiosos Magos vinieron de las partes mas remotas del oriente, y en Ierosolima aclamaron por rei aun recien nacido infante: Ubi est qui natus est rex Iudaeorum! O que piadoso afecto! Matt. cap. 2. 2 Pero ~~la piedad~~ la devoción ocasiona temores, y obliga a derramar inocente sangre. Audiens autem Herodes rex, turbatus est et omnis Ierosolima. Vers. 3

cum illo. La promulgacion desta regia corona, fue quien movio a Herodes para quitarle a Christo la vida, y perdiendola despues en aquel sagrado tronco se la pusieron por causa, dando a entender era pretendiente de la purpura.

~~364~~ 375 Todas las accusaciones que en el tribunal de Pilatos ponian los Iudios contra el humanado Dios, eran que pretendia ser rei, y a sus repetidas preguntas dio su Magestad esta respuesta. Regnum meum non est de hoc mundo, si ex hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer Iudæis: nunc autem regnum meum non est hinc. En verdad os digo que mi reino no es de este mundo, que a serlo era precisso me defendiesen mis basallos, para que no triunfasen mis enemigos. De donde se colige con evidencia, que mi reino no es de esta mortal vida. No poca admiracion causaron a Chrysostomo estas palabras. An non est mundi huius Christi regnum? (dice) Quidni? Quomodo inquit non esse? Como niega Christo su magestuoso imperio? No le aclamaron los orientales Gentiles por rei de los Iudios. Ubi est qui natus est rex Iudæorum? Pues como dice que no es deste mundo su reino. Regnum meum non est de hoc mundo? Porque era que procurava introducir la tyrania, y usurparle al Cesar la corona; pues para quitarle sus temores, dice que su reino es mas sublime. Quod formidaverat interim Pilatus disolvit (dice Hugo) scilicet Tyrannidis suspicionem, quod scilicet rex quidem sum, sed non talis qualis suspicaris, sed multo clarior. Esta calumnia que alegó en los estrados de Pilatos es la que Christo niega, attendiendo al punto de su honra, pues siendo Rei del cielo, no avia ~~[illegible]~~ entrar en el mundo como tirano. Si se aclamase (sin otro aditamento) por rei, podria introducir en los pechos el recelo, y temores, mas llamandose santamente Iesus quita toda sospecha; pues da a entender que es el Mesias prometido, y de los padres tan deseado, y quien a de librar al mundo de la opresion del demonio; esto es lo que dixo el Paraninfo a la emperatriz del cielo. Ecce concipies in utero, et paries filium, et vocabis nomen

Ioann. Cap. 18. 36.

Chrysost. Hom. 82. in Ioannem.

Matth. Cap. 2. 2

la accusacion

Hug. Card. ibi

Luc. Cap. 1. 31.

eius Iesum, hic erit magnus, et filius Altissimi vocabitur, et dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius: et regnabit in domo Iacob in eternum, et regni eius non erit finis. Esto dio a entender Christo a Pilato, advirtiendole que su reino no era de este mundo. Regnum meum non est de hoc mundo. Vult ostendere (dice Chrysostomo) se non purum hominem, sed deum et dei filium esse. Y no obstante esta evidencia, prevalecio con el iniquo, y apasionado Juez, la calumnia, y la mentira contra la verdad, y por pretendiente del reino, fue condenado a muerte el hijo de Dios, escarpiandole con tres clavos en una cruz. Y para que a todos constase de la culpa, que motivo tanta pena, pusieron escrita en una targeta la causa. Asi decia. Et imposuerunt super caput eius (causam) ipsius scriptam. Asi decia Hic est Iesus rex Iudeorum. Este que esta aqui crucificado, es Iesus rei de los Iudios. Imposuerunt tabellam (dice Cornelio a Lapide) ut vertit Arabicus in qua scripta erat causa et culpa crucifixionis ipsius, scilicet quod esset rex Iudeorum, id est, quod affectasset regnum Iudeæ, ideo que rebellasset Tiberio Cesari. Mal parece, discurrio Pilatos para su crimen en la inscripcion de este titulo: porque si pusiese en el solo el Rei de Iudios, daria a entender el rebelion contra el Cesar; pero darle juntamente titulo de Iesus, es publicarlo por verdadero Mesias, mas el Divino Espiritu gobernaria su pluma, y asi lo que dirigio para la infamia, sirvio de promulgar sus glorias. Intendebat Pilatus idem significare quod suggerebant pontifices (dice Cornelio) sed Deo manum eius dirigente, aliter alio que sensu, eoque vero scripsit. Hic est rex Iudeorum, id est, hic est Mesias sive Christus. Unde Syrus vertit: Hic est rex ille Iudeorum: ille scilicet per antonomasiam, pieta rex Mesias; Arabicus, hic est Iesus rex Iudeorum q. d. Hic Iesus crucifigitur, quia ipse est Mesias, mundi salvator, qui ex Dei decreto crucifigi et mori debet, ut humani generi peccata luat et expiet, homines que Deo reconciliet, et salvet. Quare hic

Chrysost. Ho. 82. in Ioanem

Matth. Cap. 27. 37.

Corn. a Lap. ibi

Cornel. ibi

La calumnia, quando piensa que agravia, acredita, y con la emulacion se haze patente la verdad.

titulus, fuit Christo summi honoris elogium: ostendit enim eius non tantum innocentiam, sed et dignitatem, quod scilicet ipse esset Christus mundi redemptor. Desuerte que el titulo de rey acompañado con el de Iesus, descubria su magestad, y dignidad. Si no se pusiere en la tarjeta aquel nombre Divino, el blason de rey solo, le podia publicar tyrano; mas uno, y otro juntos promulgan la verdad, y le declaran por Mesias, hijo de Dios. Llego la hora, en que Christo avia de entregar en manos de su Padre el alma, y antes que faltase aquella amable vida, dice San Ioan que inclinó la cabeça. Et inclinato capite tradidit spiritum. Muchas causas pone Hugo Cardenal explicando esta misteriosa inclinacion. In hoc autem moraliter instruimur (dice) ad humilem obedientiam in adversis. Ideo dicitur: inclinato capite, q. d. inclino caput, quia propter obedientiam morior. La obediencia en la adversidad es la mas acepta a los ojos de Dios, porque es mas religiosa la victima, quando el natural tiene mayor repugnancia. Inclinó Christo la cabeça en su muerte (prosigue) hacia los verdugos que le avian crucificado, para darles a entender estava prompto para perdonarles aquel delito y sacrilegio. Item, Inclinato capite ad crucifixores, ad peccatores, ut ostenderet eis paratam indulgentiam. Esto es lo mas realçado de la caridad, y propio procedimiento de Dios, hacer beneficios, a quien lastima con agravios. Item (prosigue) Inclinato capite, ut ostendat, quod porrectas aures habet, et inclinatas ad audiendum preces humilium. Dios desea le pidan, y ruegen los hombres; y asi inclinar Christo la cabeça, fue dar a entender la promptitud que tiene para oir nuestras suplicas. Item, inclinato capite, quasi supponens humerum ad portandum nos, et onera nostra, ac indicat, caput inclino, ut videatis me paratum ad onera vestra portanda, et portatis ea super me. Inclinó Christo sus divinos ombros, para dar a entender que como amoroso padre queria poner sobre ellos el peso de

Ioann. Cap. 19. 30

Hugo. ibi

La obediencia en la adversidad, es la que mas estima Dios

Beneficiar a quien offende, es la virtud mas relevante

Dios desea le pidamos, y asi obstenta promptitud para oir nuestros ruegos

Christo inclina sus ombros, para poner sobre ellos el peso de nuestros peccados

Maria es el medio pordonde reparte Dios alas criaturas los tesoros desu misericordia

nuestros peccados. item (remato con Hugo) Inclinato capite, ex parte matris suæ, q. d. per ipsam veniam petite; ipsa est oraculum misericordiæ. Inclinó lacabeça asu madre para avisarnos que esta celestial princesa es el medio, pordonde seres municant alas criaturas los celestiales tesoros. Espiadosa, yamorosa madre, yel verdadero refugio delos afligidos peccadores. Malonio, citado por Cartagena, siente, que ladeo Christo lacabeça como huyendo dela dignidad, ygloria. Inclinavit caput, ut nobis ostendat fugere humanos faustos, regios que honores, et titulos superiores. Estava al lado derecho el titulo de Iesus, yal siniestro el de rei de Iudios, yparece huyo, apartando lacabeza, del blason que leaclamava rei, inclinandola adonde estava escrito Iesus. Avia preguntado asu Magestad Pilatos siera rei de Iudios? Tu es rex Iudæorum? yensu repuesta dio aentender que no, porque sureinado no era de estemundo. Regnum meum non est de hoc mundo; yno obstante manda poner enlacruz eltitulo derei de Iudios, para dar aentender quiso ensu parte lacorona al Cesar, mas Dios que gobernava laplumia, permitio sepusiere juntamente el Iesus Nazareno para desvanecer lacalumnia, yquefuese aclamado por verdadero Mesias, y quehace ahora Christo? Apartar lacabeça del rei de Iudios, como diciendo con esta mocion: Yo Mi reino no es deestemundo; i inclinandose al Iesus Nazareno, sepublicava por Dios, yrei soberano. Pero aguarden, que no se si estas pretensiones se consiguieron, pues alpaso que Christo huye yse aparta del titulo derei, inclinandose al de Iesus, queda cubierto consu sagrada cabeça el blason de Iesus, ysolo sedescubre el derei. Esverdad? Attended. Leyeron el rotulo munchos de aquellos Iudios: Hunc ergo titulum multi Iudæorum legerunt, yjusgando que aquel pregonero mudo, era afrenta del Iudaismo, aunque del crucificado, pidieron al Juez mudase eltitulo

La verdad quando mas se quiere encubrir, seda mas aconocer

Malon. Apud Cartag. ibi

Ioann. Cap. 18. 34.
Ver. 36

Ioann. Cap. 19. 20

Fitelm. ibi

enforma mas conveniente, dicelo asi nuestro Fitelman en su nombre. *Muta Pilate titulum, et aliam accipe tituli formam; ne nos quam regem ipsum notare videaris.* Pues que contiene ese rotulo? Rei de Iudios: y no mas? segun ellos dicen, no. No los ois? *Noli scribere, Rex Iudeorum.* Pues no estava tambien escrito Iesus Nazareno? Si. Este divino, y soberano nombre, no es quien mas los afrenta? No es quien a Christo aclama por verdadero Mesias? Tambien. Luego discurriendo segun su proterva malignidad, no solo avian de pedir se borrase el titulo de rei, sino tambien el de Iesus? Pues como satisfacen su rabioso deseo supplicando a Pilatos mande quitar solo el Rei de Iudios *Noli scribere Rex Iudeorum*? Porque (luego) parece que quien intenta negar lo que le preguntan, en algun modo publica lo que calla. Parece puso su Magestad todo cuidado, en que no supiesen que su reino era de este mundo, ahora se ve en la cruz aclamada por rei de Iudios, y huyendo de esta dignidad inclino la cabeza al lado derecho, y tapo con ella su esclarecido nombre, quedando el Rei de Iudios solo manifiesto y patente; y asi quando atendio a lo contenido en la targeta, la perfidia hebraica, omitio el titulo de Iesus que se le negava a la vista. Con que en algun modo publico Christo su regia dignidad, que procuro encubrir en el interrogatorio del Iuez. Ionas manifesto su fuga con la lengua del silencio. *Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis*, pues siendo preguntado adonde iva *Quo vadis?* oculto su desobediencia, diciendo solo que era Hebreo, y que temia y reverenciava al fabricador del mar y de la tierra *Hebreus ego sum et Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam*

Ioann. Cap. 19. 21

~~365~~ 376

Idea 43. § 5. Ven.

Quien comete un peccado, se precipita en un profundo, y caliginoso abismo, y quien lo oculta, cierra a ese abismo la puerta con que se imposibilita de remedio.

Ai empacho sin verguença, y pundonor con infamia

En muchos suele hallarse un pundonor sin verguença; como verguença desvergonçada; pues por no manifestar la ulcera que oculta el pecho, cierran las puertas de los labios, i mas les sucede que huyendo del humo de la deshonra, se precipitan en el fuego de la infamia. Palabras son de Plutarco, tratando de la viciosa verguença. Persepe (dice) fumum ignominie fugientis in ignem irruimus. Puede aver accion mas ignominiosa, que permitir aumentos a la llaga, por no concederse a la medicina. O verguença, exclama con mucha razon Bernardo, falta de razon, enemiga capital de la salud, y opuesta en todo al honra, y honestidad. Verecundia expers rationis, inimica salutis, totius ignara honoris, et honestatis. Verguença agena de razon la llama, porque imposibilita el salir del cieno de la culpa. Si peccaste caiste en un miserable abismo, mas si cierras para la confession los labios, te afrentas, i te imposibilitas de remedio. Premit igitur se (dice Ambrosio) intra hominem conscientia, cum latere non possit, et tamdiu differt, quoad vulnus efferveat, ut iam non sit ei salubritati, sed immedicabili atrocitate vlceris detegatur.

Plutarcus.

Bernard. Epist. 185

Ambros. in Psalm. 36

~~366~~ 377

Que clamores son los de Jonas, hallandose naufrago entre las salitrosas espumas, oprimido en el buque de una fiera marina. Abyssus vallavit me, et pelagus operuit caput meum. Como me vi en un horrible abismo, y en medio de tal impulso escollo. Avian echado al mar al Profeta, y hallandose con tanta afliccion y angustia, dice que un abismo profundo le embarga. Abyssus quimro (?) caelum aqua carens fundo (dice Cornelio) id est vastissima, et profundissima

Jonas. Cap. 2. 6.

Corn. a Lap. ibi

Fitelm. ibi — enforma mas conveniente, dicelo asi nuestro Fitelman ensunombre *Muta Pilate titulum, et aliam accipe tituli formam; ne nos quam reum ipsum notare videaris*. Pues que contiene ese rotulo? Rei de Iudios: y no mas? segun

Ioann. Cap. 19. 21 — ellos dicen, no. No los ois? *Noli scribere, Rex Iudeorum*. Pues no estava tambien escrito Iesus Nazareno? Si. Este divino, y soberano nombre, no es quien mas los afrenta? No es quien a Christo aclama por verdadero Mesias? Tambien. Luego discurriendo segun su protervia malignidad, no solo avian de pedir se borrase el titulo de rei; sino tambien el de Iesus? Pues como satisfacen su rabioso deseo supplicando a Pilatos mande quitar solo el Rei de Iudios *Noli scribere Rex Iudeorum*? Porque (siego) que quien intenta negar lo que le preguntan, en algun modo publica lo que calla. Parece puso su Magestad todo cuidado, en que no supiesen que su reino, era de esta mundo; ahora en la cruz aclamado por rei de Iudios, y huyendo de esta dignidad inclinó la cabeza al lado derecho, y tapó con ella su esclarecido nombre, quedando el Rei de Iudios solo manifiesto y patente; y asi quando atendió al contenido en la targeta, la perfidia hebraica, omitio el titulo de Iesus que se le negava a la vista. Con que en algun modo publicó Christo su regia dignidad, que procuro encubrir en el interrogatorio del Iuez. Ionas manifesto su fuga con la lengua del silencio. *Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis*, pues siendo preguntado adonde iva *Quo vadis*? ocultó su desobediencia, diciendo solo que era Hebreo, y que temia y reverenciava al fabricador del mar y de la tierra *Hebreus ego sum et Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam*.

J. 43. M.

~~365~~ 376 Idea 43. §. 5. Vers. 9.

Quien comete un peccado, se precipita en un profundo, y caliginoso abismo, y quien la oculta, cierra a ese abismo la puerta con que se imposibilita el remedio.

Ai empacho sin verguenza, y pundonor con infamia

En muchos suele hallarse un pundonor, sin verguenza; como verguenza desvergonzada; pues por no manifestar la ulcera que oculta el pecho, cierran las puertas de los lavios, y mas les sucede que huyendo del humo de la deshonra, se precian en el fuego de la infamia. Palabras son de Plutarco tratando de la viciosa verguença. Persepe (dice) fumum ignominie fugientes in ignem Plutarcus. irruimus. Puede aver accion mas ignominiosa, que permitir aumentos a la llaga, por no concederse a la medicina. O verguença, exclama con mucha razon Bernardo, falta de razon, enemiga capital de la salud, y opuesta en todo al honra, y honestidad. Verecundia expers rationis, inimica salutis, to- Bernard. Epist. 185 tius ignara honoris, et honestatis. Verguença agena de razon la llama, por que imposibilita el salir del cieno de la culpa. Si peccaste caiste en un miserable abismo, mas si cierras para la confession los lavios, te apsentas, i te imposibilitas del remedio. Premit igitur se (dice Ambrosio) intra hominem consci- Ambros. in entia, cum lingua non prodit, et tandiu differt, quoad vulnus efferveat, Psalm. 36 ut iam non sit ei salubritatis, sed immedicabili atrocitate vlceris detegatur.

~~366~~ 377 Que clamores son los de Jonas, o hallandose naufrago entre las salitrosas espumas, o preso en el buque de una fiera marina. Abyssus vallavit me, Jonas. Cap. 2. 6. et pelagus operuit caput meum. Cercome un horrible abismo, y con muros de cristal me puso asedio. Avian echado al mar al Profeta, y hallandose con tanta afliccion y angustia, dice que un abismo profundo le embarga. Abyssus, id est ve- Corn. a Lap. ibi cathu aquis carens fundo (dice Cornelio) id est vastissima, et profundissima.

quale est mare. Como el mar es tan profundo, y dilatado, le llama con mucha razon abismo. Pues quien le ocasionó tan lamentable desgracia? Su culpa, y desobediencia; a esta se siguió el fracaso; pues lo mesmo es peccar que caer en un profundo abismo. Abyssus vallavit me. Pues no paró aqui su desgracia, pues inmediatamente se queja, con grande dolor y angustia. Ad extrema montium descendi: terrae vectes concluserunt me in aeternum. Vage a las mas profundas cavernas de los montes, y con grandes y tortuosos peñascos me imposibilitaron salir del abismo. Esta es explicacion de Cornelio.

Hic ergo Ionas proiectus in mare, descendit in Abyssum, ex qua eum prohibuerunt scopuli iam dicti, qui naufragio omnem enatandi et evadendi viam praecludunt, illi que vocantur hic a Iona extrema montium, sive rupium, ac mox vectes, sive repagula, tum maris, quod claudunt et quasi obserant, tum hominum, ne enatare et in terram ac libertatem exire possint. Que pena! Que angustia! Que dolor! Que ahogo! Imposibilitado de remedio? Para siempre es el embargo? Si. Terrae vectes concluserunt me in aeternum. Porque causa? Por la culpa? No, sino porque no la confiesa. No vimos que preguntado Ionas adonde hacia camino, paso en silencio su desobediencia, y peccado, diciendo solo que temia al fabricador del mar y de la tierra. Hebraeus ego sum, et Dominum Deum caeli ego timeo, qui fecit mare et aridam? Pues si cierra para la confesion los labios, es fuerça se halle sin remedio. El peccado, es un poço o abismo profundo, dice Rivera explicando este texto en sentido tropologico. Praeclare itaque huiusmodi peccatum ventrem inferi appellabimus, a similitudine, quam habet cum inferno, ut de ceti ventre diximus. Obscurum est enim peccatum, et omni luce carens, et profundum quasi puteus; y se precipita en el el hombre que comete una culpa, y el no confesarla es lo mesmo que taparle a ese poço la boca, para imposibilitar la salida. Ad

Ion. Cap. 2. 7

Cornel. ibi.

no

Ion. Cap. 1. 9.

Rivera ibi

extrema montium descendi (dize el docto Jesuita) idem aptius explicat, quod in verbis expositis supra dicebamus, idest, antra quaedam fortissima in profunda peccatorum inveniri, unde nisi cum magna Dei ope, difficilimus, aut propemodum nullus sit exitus: quae quibusdam, quasi vectibus inveteratae consuetudinis concludunt, quos capiunt. Dequibus aliis verbis dicitur a Sapiente: Vir infert domum eius, penetrantque interiora mortis. Et postea: Et ignoravit, quod ibi sunt Gigantes, et inprofundis inferni convivae eius. Gigantes, qui ceteris hominibus fortiores sunt, potentissimae illecebrae peccatorum eleganter vocantur, quae homines tenacissime colligant, et tenent, ne exeant.

~~367~~ 378 ✠ Pareçe mirava estas palabras de Jonas el real Profeta quando hizo a Dios esta supplica: Non me demergat tempestas aquae, neque absorbeat me profundum: neque urgeat super me puteus os suum. No permitais señor, dize, que me inunde y anegue la furiosa tempestad delas aguas, ni que me sepulte en su profundidad el abismo, y sobre todo os suplico que este no tiene sobre mi su voca, con la mordaça de alguna piedra, para impedirme la salida. Valgame Dios y que grande es el temor de David, pues por obiar la quietemie, pareçe no repara bien en lo que dize. Qual es primero, pregunto, caer en la profundidad de un poço, o que este çierre la puerta para detener, y embargar a quien se halla en el sepultado? Segun buena razon, primero es caer, y luego se sigue el embargar, quien no a caido, aunque çierre la voca el poço, no puede reçevir algun daño, solo si estando dentro, porque solo entonçes corre la libertad peligro. Pues si esto es verdad, luego superflua es esta ultima peticion de David: Neque urgeat super me puteus os suum? Si pide a Dios le libre y tenga de su mano, para que no se vea sumergido en la profundidad del poço. Neque absorbeat me profundum, consiguiendo esto primero, libre estara de aquel embargo: ne puede ofenderle el poço, aunque este çierre su voca, a quien no se ve naufragar en lo pro-

Psal. 68. 16

profundo de sus aguas; pues si en primer lugar pide a Dios le libre de caer en el abismo. Neque absorbeat me profundum, luego supplicale despues no permita que cerrando la voca no le eche alguien embargo, es superfluo? Ya que no lo es, dice Augustino: Este abismo lleno de aguas, es el coraçon del hombre occupado de culpas, el cerrar la voca, es la difficultad, y obstinacion que tiene para confesarlas: y aunque David pide a Dios le libre de caer en el poço del pecado, por lo qual paresçe estava seguro del segundo peligro; no obstante, conociendo la fragilidad humana, y quan desenfrenadamente, se dexa llevar de sus apetitos el hombre, y que el mesmo solicita despeñarse, pide, que si talvez, por su desdicha, se viere sumergido, y sepultado en el abismo de la culpa, no permita que su coraçon sea tenaz en no querer confesarla; porque eso seria, cerrar la puerta de ese insondable poço, para imposibilitarse de remedio. Non me demergat tempestas aquę: neque absorbeat me profundum: neque urgeat super me puteus os suum (dice el Divino Aurelio) et si cecidisti non claudit super te puteus os suum, si non claudis os tuum, sed confitere et dic: De profundis clamavi, et evades. Claudit super illum, qui in profundo contemnit, a quo mortuo velut qui non sit, perit confessio. Aunque tus peccados excedan en el numero a la multitud de estrellas con que se adornan y hermosean los cielos; aunque sean tan graves, como imaginarse puede, no dexes confesarlos, no te desconsueles; porque no podras perecer, si tienes manifiesta la puerta del coraçon. Pidele a Dios entonces que te ampare, supplicale que te ayude, manifiestale tus llagas humilde, confiessa tus peccados, arrepentido, muestra lagrimas en los ojos, y tiernos suspiros en los labios, que su piedad es tanta, que al mesmo punto que abras a tu coraçon la puerta, a ese mesmo punto te amparará con su misericordia. Pero si viendote sepultado en tu miseria, callas: Si hallandote agravado de culpas, iniquidades, y maldades, te reduces al estado mas infelice; porque con ese contumaz silencio, cierras las puertas del coraçon, con que no te puedes remediar. San Pedro Damiano, dixo con menos palabras el mesmo

August. in Glosa
[illegible] ibi

El hombre no es condenado tanto por sus culpas, quanto porque (pudiendo) no las confiessa.

conceptio. Committit ergo in puteum homo cum peccat; claudit vero sibimet os putei dum se excusat. De donde se infiere y colige que el hombre no es condenado tanto por sus culpas, quanto porque (pudiendo) no las confiessa.

Dam. Lib. 1. Epist. 16

~~368~~ 379

✝ Aquel hombre desatento, que se introdujo a las reales bodas sin el devido ornato nos dará adequado apoyo. Entró el Rey a ver la mesa, y aviendo visto que uno de los convidados no tenia el vestido tan decente, como pedia festividad tan grande, y plausible; le dixo con amor, y afabilidad; amigo, como no reguardas el devido decoro? Como me pierdes el respeto, atreviendote a profanar con ese vestido lugar tan sagrado? Amice quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem? Amigo le llama quando procede tan desatento? Si, dice Cayetano, porque quien examina culpas, no ha de usar de palabras injuriosas, Non contumeliose increpat: non dicit, indigne, praesumptuose, impudens, sed amice: non quomodo ausus es, sed quomodo huc intrasti. Aun mesmo tiempo le llama amigo, y enemigo (dice San Gregorio) amigo por la fe que professa, y enemigo porque son contrarias sus obras. Mirandum est (dice) quod hunc et amicum vocat, et reprobat, ac si apertius dicat: Amice, et non amice, amice per fidem, sed non amice per operationem. Compatible es amar y aborrecer a un sugeto con differentes motivos, dice el Divino Aurelio, porque Dios detesta al hombre por su culpa, y le ama por su naturaleza. Odit tua, amat te. Odit quod fecisti; amat quod fecit Deus. Que sunt enim tua, nisi peccata? Et quid es tu, nisi quod fecit Deus, hominem ad imaginem et similitudinem suam. Amigo, con afabilidad le pregunta, como te as sentado a la mesa, con tan indecente vestidura. Amice quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem? Como si dixera: O alma mia, mira deseo tu amistad, y quiero admitirte a mi gracia por medio de la confession, di tus culpas, publica tus miserias, para que yo te ampare con mi misericordia. Pues Señor no es publico su pecado? No lo descubren los ojos? Ese traxe, esas vestiduras tan viles como indecentes, no declaran sus depravadas costumbres? dice Chrysostomo. Sordide namque

Math. Cap. 22. 12

Las culpas, no se an de examinar con palabras offensivas, i injuriosas.

Caietanus ibi

Al peccador se a de aborrecer por sus malas obras, y amar por la religion que professa.

Greg. Ho. 38. in Evang.

Aug. Lib. 50. Hom. Homil. 34

Chrysost. Ho. 70. in Math. F. 2.

vestes significant, impuras vitæ maculas hinc abeuntem contrahere, quæ citra obmutisse scribitur. Pues, Señor, para que differis el castigo, quando lo solicitan sus pecados? Porque la culpa permite espera, y puede borrarse confessores y penitentes lagrimas. Y que haze este infeliz pecador? Ahora? Se confiessa? Antes con obstinado silencio, cierra las puertas de los labios. At ille obmutuit. Assi que se haze a tantas inspiraciones sordo, y se muestra a tanta benignidad protervo? Pues no es mucho que su contumacia se solicite esta rigorosa, y justa sentencia.

Math. Cap. 22. Tunc dixit rex ministris: ligatis manibus et pedibus eius, mittite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus et stridor dentium. Y para el lugar de mi sentencia, ya se apagó la luz de la esperança, y todo es ya horror y tinieblas; solo me exprimen tan el rigor de la Justicia. Obmutuit autem qui ausus fuerat in huiusmodi nuptias introire sine vestimento decenti (dize Adamancio) et sic condemnatum abeo qui dixit ministris suis, videlicet post structuram illam quæ erat desiderium, ut alligantes eum manus et pedes quibus non sicut debuerat usus est (nec enim ad bonum cucurrerat aliquando, nec aliquos bonos impleverat actus) eiiciant eum non solum de convivio nuptiali, sed etiam in tenebras exteriores, et omni lumine alienas mittant. Manos que an estado libres para las atrocidades, muy justo es se aprisionen; pies que an corrido la vagarosa campaña de los vicios, sirviendo su exemplo solo para el escandalo, [illegible] atense con fuertes cadenas para que esten immobles al incendio de las immortales llamas. Assi discurre Adamancio, pero mas profundidad descubrio en el texto. Tunc dixit rex ministris. Esta palabra demonstrativa Tunc algun misterio encierra. Entonces, dice, mandó el rei a sus ministros, que atasen de pies y manos a aquel desatento. Quando? Quando descubrio en el vestido sus culpas? No, sino quando preguntado enmudeció para confessarlas, negandose al eficaz remedio de la penitencia. At ille obmutuit. Tunc dixit rex ministris. Si le castigasse por las culpas, no pararia en la inquisicion dellas; mas como le motiva a que mani-

Orig. Tract. [illegible]
in Mattheum.

J. M.

manifieste su pecado: *Quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* y entonces los oculta con la llave del silencio: *At ille obmutuit*. Entonces es quando se solicita el castigo: *Tunc dixit rex ministris: Ligatis manibus et pedibus eius, mittite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus et stridor dentium*. Oygamos a Talfsido, cuyo es el concepto: *Tunc videlicet, non ubi ille sine nuptiali veste introivit, sed postquam admonitus illuit; interrogatus obmutuit, et noluit confiteri*. Aquí se puede considerar (dice el mismo Talfsido) la magestad incomprehensible de Dios, su infinita misericordia, y lo exacto de su justicia; pues conoce la culpa, le previno con la advertencia, y castiga su obstinada malicia: *Sed considerandum est diligentius huius regis et maiestas etiam incomprehensibilis, et dignatio amabilis, et indignatio valde terribilis. Maiestas, qua penetrat omnia universa discernit. Dignatio, qua ante mortem poenitentiam providet, dum misericorditer convenit, quem reum invenit. Indignatio, qua eundem tacentem tenebris addicit, et suppliciis*. Dios inspira, y por sus predicadores acontece y previene lo detestable de la culpa, para que el hombre se reduzga a confesarla, y a hacer rigurosa penitencia, y para esto le dice al coraçon: *Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* Pues hijo, que estudiaste en mi escuela, y a los pechos de mi celestial doctrina, como te has dexado llevar de las sugestiones del demonio, perdiendo el vestido de la boda, y estola candida que recebiste en el baptismo? Mira que te aguardo afable, corrigete, escucha mis inspiraciones; no quiero sacar la espada, viendo tu maldad, porque mi piedad solo solicita hagas penitencia. Todo esto encierran las referidas palabras, dice el citado Talfsido: *Et nunc charissimi multos hodie convenit rex ingrediens, aut per hominum linguas, aut per sacras scripturas, aut per suggestiones internas. Quotiens enim homini peccata sua indicat, qui prius promissa sperat, idem est, ac si dicat: Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem?* Pues le llama

Talfsid in allegoriis Film. in Cap. 22 Matt.

J. M.

amor, quando podian imitarle respetados, seranes naletiene envueltos; mas si in-
grato, y rebelde desprecia tanta benignidad, sino solicita por medio dela confession
su patrocinio, aira de su despecho aquel rigoroso fallo: Ligatis manibus et pedibus,
mittite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus, et stridor dentium. No tanto
por la culpa, quanto porque obstinado, y no la confiessa. Tunc ait rex ministris.
Tunc videlicet, non ubi ille sine nuptiali veste intravit; sed postquam ad monitum
siluit, interrogatus obmutuit, et noluit confiteri. Aunque el hombre (por su
fragilidad) sea sumergido en el abismo del peccado, puede tener esperança
de remedio; sino cierra esa asquerosa gruta con la mordaça del contumaz si-
lencio. Conclusit ergo impotentem homo, cum peccat; claudit vero sibi met os putei,
cum se excusat.

380 Que delitos no cometerá el hombre quando poseido dela Invidia? Que impos-
sibles no emprenderá si domina en su pecho la ambicion y soberbia? Sea de
lo uno el exemplar el envidioso Cain, sea de lo otro dechado el altivo Adan,
pues aquel esmaltó las flores con la innocente purpura de su hermano, por
juzgarle mas favorecido; y este por entronizarse a ser Dios, sugetó a toda su in-
felice posteridad, y la condenó a cadenas, y a servintes de gracia [illegible] de nacer.
Ahora y en su residencia la divina Justicia, a uno y otro sentencia. Ahora

Gen. Cap. 3. 17

veamos el fallo de Adan, y luego examinaremos el que se dio a Cain. Adae
vero dixit: quia audisti vocem uxoris tuae, et comedisti de ligno, ex quo prae-
ceperam tibi ne comederes, maledicta terra in opere tuo: in laboribus come-
des ex ea cunctis diebus vitae tuae. Spinas et tribulos germinabit tibi. Porque
diste oidos y credito a tu esposa, y comiste dela fruta vedada, sera maldita la tier-
ra, perdiendo la fecundidad de que gozava, y si te diere algun fruto, sera a expensas
de fatigas, sudor y cansancio; porque tu desatencion y desobediencia merece
que de su terrestre alhava tibibre agudas saetas de penetrantes espinas. Que-

dolor! Luego alguniis experimento. La fragante rosa esta lamentable fragilidad. Dormia en la cuna de su tierno capillo, y quando desperto para hazer gallarda ostentacion de sus aromas, se hallo circumbalada de espinas. Abrojos parecen dispuestos por la providencia, para guardas suberanas, y no son sino patentes desengaños para humillar su desvanecida pompa. Quien no se admira viendo aquellos rubicundos granates, antes invidia, y ya escarmientos de las demas flores? Y ya se descubre algo palida, y amarillea vergonçosa, porque manifiesta vestigios de la primera culpa. Es ya la rosa un docto maestro, dize San Basilio, que enseña quan mescladas estan de sinsabores las delicias y glorias del mundo, pues a la mayor felicidad acompaña con el azar que tiene siempre consigo.

En el mundo los placeres estan mesclados con pesares

Quiere la incauta mano gozar de aquella belleza, y se halla herida de penetrantes puntas, porque experimente que los deleites placeres, andan siempre hermanados con los pesares. Rosa (ait) hic spinis est con iuncta, tantum non aperta nos voce contestans, et dicens: Quæ iucunda vobis sunt, ô homines, tristibus permixta sunt. Nam vitæ in humanis ita comparatum est, ut nullum eorum sincerum sit, sed confestim lætitiæ et hilaritati conglutinatam mestitia, coniugio viduitas, puerorum educationi cura et sollicitudo, fecunditati abortus, vitæ splendori ignominia, prosperis successibus dispendia, delicijs sacietas, sanitati infirmitas. Florida quidem est rosa, sed mihi tristitiam infligit. Quoties florem hunc video, peccati mei admoneor, propter quod terra et spinas et tribulos proferret, condemnata est. Por esta causa Iob asemeja la vida del hombre a una flor hermosa, no solo porque nace en braços de la inconstancia, sino porque sus mayores glorias, estan ocupadas de miserias. Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, repletur multis miserijs, qui quasi flos egreditur et conteritur, et fugit velut umbra, et numquam in eodem statu permanet. Estos son effectos de la desobediencia, y castigo de la primera culpa, porque quedo la tierra maldita desde su infancia. Maledicta terra in opere tuo. Ahora pregunto, no

contra peso

S. Basil. Hom. de paradiso

Iob. Cap. 14. 1.

Gen. Cap. 3. 6

[illegible] *quia audisti vocem uxoris tuae [illegible] comedisti* [illegible] por [illegible] Dios su maldicion a la tierra: *Maledicta terra* [illegible] que Adan cometio el pecado, y [illegible] Pues [illegible] Dios [illegible] tierra, [illegible] desde que [illegible], y cumple esa maldicion en el sober[illegible] Adan, [illegible] para el alevoso Cain.

Gen. Cap. 4. 11.

Nunc igitur (dice su Magestad al cruel fraticida) *maledictus eris super terram, qui aperuit os suum et suscepit sanguinem fratris tui de manu tua.* Maldito seras [illegible], porque [illegible] la sangre de tu hermano en sus entrañas. Pero que es esto? Dios [illegible] de maldecir a Adan, y emplea en Cain la maldicion? Ambos pecaron, pues [illegible] a los dos [illegible] Dios, [illegible] que [illegible] criatura suya, no maldice a Adan, use tambien de misericordia con Cain. Siempre da Dios la pena, segun la calidad de la culpa, la de Cain parece menor que la de su padre, en muchas circunstancias que la asisten. Verdad es fue el primero que abrio el camino para quitar vidas, mas redundo contra otro viviente su culpa, mas por la de Adan nacieron todos sus descendientes despojados de la gracia. Ademas que lo actual de su peccado, parece mas grave que [illegible] porque siendo cria-do en gracia, tenia para resistir al demonio mayor fortaleza; pero Cain mamó en los pechos de su madre la fragilidad. Lo otro porque la culpa de nuestros prime-ros padres fue semejante a la del demonio, pretendiendo el ser divino; luego por todas partes se descubre ser mas grave y reprehensible su yerro? Pues como se le da menor castigo? San Atanasio responde a la difficultad mui conforme a mi deseo. La causa, dice, porque echa Dios su maldicion a Cain, y no Adan, es porque aunque este se sepultó en el abismo del peccado, no obstante no oculto su delito, luego lo confesó, y hico manifiesto; pero Cain, o ya de avergonçado, o ya de malicioso, quando se vió en la cisterna de la culpa; cerró obstinado la voca por no tener accasion de manifestarla. *Ubi est Abel frater tuus?* le pregunta Dios

Gen. Cap. 4. 9

J. M.

Ea, dime Cain, donde esta tu hermano Abel? No niegues lo que yo no ignoro, confiesa con claridad tu delito, y experimentaras la piedad de mi pecho. Y veamos que responde? Oygamosle. *Qui respondit: Nescio: Num custos fratris mei sum ego?* No lo se, dice, soi yo acaso su custodia, y guarda, para que me hagais esa pregunta? O peccador, y que mal que haces! O como no te entiendes! Dios te pregunta porque desea perdonarte, y tu protervo, delito tan publico lo ocultas, y escondes. Viendo su Magestad que avia negado el fraticidio, le buelve a preguntar amoroso *Quid fecisti?* Ea dime lo que as hecho? A que fin sacaste a Abel al campo? No responde? No. Tercera vez le dice su Magestad. *Vox sanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra.* Vers. 10 Si juzgas que yo ignoro tu delito te engañas, porque todo esta patente a mi soberano conocimiento; ademas que la innocente purpura que derramaste, por la voca de la tierra con repetidas voces solicita te castigue. Ea Cain no confiesas? No, que tiene cerrada la puerta del lobregoso abismo, para que en ningun tiempo le obligue el temor a confessar su peccado. Asi que como peccador vives, y como protervo, y obstinado procedes, pues bien empleado, merecida tienes la maldicion por castigo. *Nunc igitur maledictus eris super terram, quæ aperuit os suum, et suscepit sanguinem fratris tui de manu tua.* Pero Adan, luego al punto manifiesta su transgresion, aunque disculpandose con los cariños de su muger. *Mulier quam dedisti mihi sociam, dedit mihi de ligno, et comedi.* Gen. Cap. 3. 12 Asi lo dice Caietano. *Respondet, fatendo quidem se comedisse de ligno vetito.* Caiet. ibi. Pues por esa causa se le da a Adan menor pena, aunque parece mas ponderable su culpa, porque su confession parece quitó a Dios de las manos la espada. Que a tiempo San Athanasio! *Eo quod Cain negavit, et a Deo abscondit peccatum suum, maledictionem in se primum derivavit. Adam vero, quia confessus est magnum illud iste supplicium depulit.* Athan. Quest. 72 Adan, dice, confesso su peccado, y por esa razon se le dio menor castigo; pero pues Cain nego su culpa, sea objeto de la Divina Justicia *Maledictus eris super terram.* Cuan de impor-

sibilitado de remedio, pues cerró con la piedra de la obstinacion los labios; No puede dexar en silencio el apoyo de Tertuliano *Ideo que nec maledixit ipsum Adam, nec Evain, ut restitutionis candidatos, ut confessione relevatos: Cain vero, et maledixit, et cupidum morte luere delictum, mori interim vetuit, ut pejus ad missum, etiam negationis exemplo oneratum.* Adan dice, quedó por su humilde confession absuelto. *Confessione relevatos*, y Cain por aver negado su culpa mas opprimido, *Etiam negationis exemplo oneratum.*

Tertul. Lib. de Pœnit. Cap. 8.

381 ✠ El dar, y recevir es un logro licito, y mutuo que se sigue al trato y commercio de la verdadera amistad, porque esta se funda en una honrada, si reciproca conveniencia. El amigo (si es verdadero) obra desinteresado, mas en este desinteres vincula sus propios emolumentos. Los miembros humanos representan las conveniencias de la amistad, pues unos a otros se favorecen, y ayudan en las occasiones que son menester; Las plantas huyen del tropieço, porque los ojos les notician el peligro: los ojos caminan, porque las plantas los llevan. Luego en este commercio mutuo tiene la amistad sus logros. Emblema es de Alciato, cuyo titulo es *Mutuum auxilium*. Pinta a un ciego, que lleva sobre sus ombros a un tullido y baldado; este le pide donde camina, porque el lazarillo le enseña, pagandole este agasajo, con llevarle donde gusta su deseo. Assi explica el emblema

La amistad se funda en una honrada si reciproca conveniencia.

Alciat. Emblem. 161.

Loripedem sublatum humeris fert lumine captus:
Et socij hæc oculis munera retribuit:
Quo caret alterutes, concors sic præstat uterque:
Mutuat hic oculos, mutuat ille pedes.

Visagrazonse con la amistad, y en ella hallan ambos su propio interes, pues quando el uno socorre al otro en lo que le falta, se halla subenido en lo que necesita. Dos cuerpos son distintos, pero en sus necessidades se dan tanto la mano que parece uno solo. Asi lo da a entender Torreo, traduciendo del Griego el dicho Emblema.

Cæcus claudum humeris gestat: pro munere tanto
Ille oculos claudi mutua dona refert.
Imperfecti ambo coeunt: sed corpus in unum,
Quodque deest, socio præstat uterque suo.

Apud Claud. Min. ibi ... Cap. 11. 3

Luego en la amistad, aunque desinteresada, se descubre también la correspondencia; pues ayudar, y socorrer al amigo no es menester que intercedan los ruegos, porque asi propio se obliga, quando se remedia, a quien es el todo del alma. Quis infirmatur, et ego non infirmor? dixo el Apostol; quien de vosotros enferma, sin ser yo participante de su desgracia? Somos todos miembros de este cuerpo mistico, y es fuerça condolerme de vuestros trabajos, para ... con toda promptitud el remedio. Loquimini veritatem unusquisque cum proximo suo: quoniam sumus invicem membra, dixo el mismo Apostol. Este es inefragable argumento, dice Chrysostomo, que convence para que uno a otro no se atreva enganar, ni le procure offender, sino que con toda promp puntualidad le solicite servir. Vide ministerium et vicissim ministerij retributionem. Vide providentiam ex ipsa veritate et ita sponte, ut dicitur, natam. Ita et nos non mentiamur. Siquidem membra sumus invicem. Amoris istud est indicium, contrarium vero inimicitiæ. Jalves se ofrecio tosigo al gusto, y lo reconocio el olfato, y esta advierte, y destingaña del amor tifera pocima, porque si los lavios la gustan, tambien el perdera la vida. Num ab odoratu fallitur os? (pregunta el mesmo Sancto) Nequaquam. Quare? Quia se ipsum simul perderet odoratus. Itaque quod sibi sentit adversarium esse, hoc indicat. Luego bien dice el Apostol que adolece con el enfermo Quis infirmatur, et ego non infirmo? Porque el vinculo del amor, y amistad hace sintiendo como propias las necessidades agenas; y assi no ai dilacion para el remedio, ni se necessita mas de proponer el ahogo, que lo demas lo recava la conveniencia que se procura al amigo. Esto conocian muy bien las hermanas de Lazaro, pues dando

2. Corint. Cap. 11. 29

Ephes. Cap. 4. 25.

Chrysost. T. 4 Ho. 14. in Cap. 4. Ephes.

Chrysost. ubi supra

a Christo noticia de su enfermedad, no le supplican venga a darle salud, y solo se contentan con proponerle su amor. *Domine, ecce quem amas, infirmatur.* (Ioann. Cap. 11. 3)
Mui al contrario obra el Centurion, dice mi gran Padre San Augustin, pues con admirable fe, y con profunda humildad, recurriendo a la omnipotencia de la palabra Divina, dice que eso solo es bastante para que su enfermo se halle libre de la calentura. *Domine non sum dignus ut intres sub tectum meum: sed tantum dic verbo, et sanabitur puer meus;* (Matth. Cap. 8. 8.) y las hermanas no le piden remedio a tanto ahogo, quando Lazaro se halla en tanto peligro? No, pues con proponerle su amor; con manifestarle su amistad, es bastante estimulo para que solicite su salud. *Non dixerunt* (dice el divino Amelio) *Veni, amanti enim tantummodo nuntiandum fuit. Non ausæ sunt dicere; veni et sana, non ausæ sunt dicere; ibi iube, et hic fiet; cur enim non et istæ si fides centurionis illius inde laudatur? Ait enim, Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum, sed tantum dic verbo, et sanabitur puer meus. Nihil horum istæ, sed tantum: Domine, ecce quem amas infirmatur; sufficit ut noveris; non enim amas et deseris.* (Augustin. apud Corn. a Lap. ibi) Las hermanas asisten a Christo para su regalo, y asi no las avia de faltar en su mayor desconsuelo. Con el centurion no avia esta conveniencia mutua, no tenia con su Magestad estrecha amistad, y asi para recevir este agasajo, fue preciso lo negociase el ruego.

382 Viene Christo a la casa de Lazaro, en occasion que ya avia pagado el comun tributo; hallo a sus dos hermanas llorosas por su perdida, y todos juntos se fueron a la sepultura. Vio su Magestad el sitio donde el yerto cadaver yacia, y prorrumpio en tiernas lagrimas. Demonstracion fue esta de su amor grande, y juntamente de sentimiento, porque en aquel difunto vio representado a un hombre sin vida del alma, y sepultado en la asquerosa estancia de la culpa. *Lazarus* (dice Ruperto) *eadem dormitione sua, vel quatridiana sepultura* (Rup. Lib. 5. in Gen. Cap. 9)

typum gerit peccatoris, iam consuetudine nequitiæ inveterati, iamque mala opinione fetentis. Mandò Christo quitar la losa que servia de morada a la voca de aquella horrorosa gruta, y viendo el cuerpo, que empeçava a resolberse en los fragiles de su principio, prorumpiendo en una grande voz, dixo Lazare veni foras. Ea Lazaro, dexa la lobreguez de ese sepulcro. Llega a ponderar este caso el Magno Gregorio, y le pareçe que Christo primero lo avia de resuscitar, y luego mandarle salir. Si esta difunto como a de exerçer acciones de vivo? Goce primero de la vida, y luego dexara la sepultura. Si esta ligado, aunque en la gruta resucite, se hallará para salir della impedido: pues resucite primero, mande quitarle los cordeles con que esta atado, y despues saldra del sepulchro; es lo que quiere obstentar su omnipotencia en este singular prodigio, dice Chrysostomo Hoc sapientiæ suæ est, ut verbis humilitatem, re potestatem præseferat. Bien, pero no seria accion mas pasmosa, mandando a Lazaro salir de la sepultura, antes de quitar la piedra? Quando la protervia, i incredulidad de los Judios, pareçe seria el todo del açierto, ver se penetrava aquel cuerpo con un peñasco. Pues para que le manda quitar, quando procura haçer obstentaçion de su divino poder Tollite lapidem? Tan bien podia darle vida, sin mover la losa, pues de que sirve apartar primero la piedra? Quid non dimisso lapide suscitavit? pregunta Chrysostomo, Poterat enim qui corpus mortuum voce moverat, et corrupto animam inspirat, multo magis lapidem movere. Sed cur non fecit? Algun misterio encierra, no dar al difunto vida, sin preceder esta circunstancia. Asi es, dice mi gran Padre San Augustin, porque Lazaro en el sepulcro, simbolica al hombre que esta sumergido en el profundo poco del peccado; aquella piedra con que esta cerrada la voca de la gruta, es la obstinacion del pecho, que impide se manifiesten las culpas por las puertas de los lavios; pues para que conosca el peccador que esta impossibilitado de tener vida y salud mientras no se confiessa, no se permita salga el cada-

Ioann. Cap. 11. 43

Chrysost. Ho. 63 in Ioannem

✝ atienda para la nota

Ver. 39

Chrysost. ub. sup.

cadaver del asqueroso sepulcro, hasta que se quite la piedra que le aprisiona los labios. Moles illa (dice) imposita sepulchro, ipsa est vis dura consuetudinis, qua premitur anima, nec resurgere, nec respirare permittitur. Aun mas claro para el intento, sigue este sentido tropologico Hugo. Tollite lapidem, id est, obstinationem cordis, vel excusationem oris, q. d. accusate vos per confessionem. Con esta accion esta el peccador prompto para salir del sepulcro, y capaz para que sus oidos admitan el saludable consejo: No lo ois? Lazare veni foras. Sal de esa asquerosa gruta, dexa ese sepulcro de tu mala vida: Obedecio? Si, con toda promptitud. Et statim prodiit qui fuerat mortuus. Salio, pero todavia ligado. Ligatus pedes et manus institis; mas no impedia este ligado, si ya dexó el sepulcro, y goza de vitales alientos. Processit (dice mi Padre San Augustin) et adhuc ligatus est, adhuc involutus, tamen iam foras processit. Quid significat? Quando contemnis, mortuus iaces: et si tanta, quanta dixi, contemnis, sepultus iaces; quando confiteris, procedis. Quid est enim procedere nisi ab occulto velut exeundo te manifestare? Sed ut confitearis, Deus facit magna voce clamando, id est magna voce gratia vocando. Oy San Gregorio el Magno. Veni foras: Omnis quippe peccator, dum culpam suam intra conscientiam abscondit, introrsum latet, in suis penetralibus occultatur: sed mortuus venit foras, cum peccator nequitias suas sponte confitetur. Lazaro ergo dicitur, Veni foras: ac si aperte cuilibet mortuo in culpa diceretur: Cur reatum tuum intra conscientiam tuam abscondis? foras iam per confessionem egredere, qui apud te interius per negationem lates. Veniat itaque foras mortuus, id est culpam confiteatur peccator. Venientem vero foras solvant discipuli, ut pastores Ecclesiæ ei pœnam debeant amovere, quam meruit, qui non erubuit confiteri quod fecit. En el sepulcro esta Lazaro difunto, y parece tiene vida, ~~y parece~~ dando a entender se devio ese prodigio al aver quitado la piedra que cerrava la voca de la gruta. Atiendo-

Aug. Serm. 44. de Verb. Dom. secund. Ioannem

Hug. ibi

V. 44.

Aug. Tract. 49

Greg. Hom. 26

Lid. L

Et statim prodiit qui fuerat mortuus. Al mesmo punto salio, el que avia estado muerto. Luego ya no lo estava? Asi lo parece; luego puede el hombre tener vida, estando sumergido en el abismo de la culpa? digo que si; pues por lo menos no le deve faltar esperança quando no oculta con tapieda de la obstinacion la boca. Lazare veni foras, le dixo Christo. Pero con quien habla? Vn yerto cadaver no atiende, un hombre muerto no oye. Vn no es Lazaro el que esta en la sepultura, el nombre perdió juntamente con la vida. Pues como le llama Lazaro? Como habla con el como si estuviese vivo? Porque tiene ya patente el pecho, y ya esta para la confession abierta la boca del sepulcro. Et non dixit, resurge, sed veni foras; et mortuum tanquam viventem appellat. Y San Basilio de Seleucia. Non dixit surge, sed veni foras, ita commoditus disserens ac si viveret. Esta admirable prerogativa tiene la confesion; pero el obstinado se pierde, no tanto porque cayó en el profundo de la culpa, sino porque cerró la boca para confesarla. Esto es lo que dice de si Jonas, que se halló sumergido entre las mas profundas cavernas del agua, porque siendo preguntado, ocultó su fuga, y culpable desobediencia, pues satisfizo al interrogatorio, solo con decir temia y reverenciava al Dios del cielo. Hebraeus ego sum. Et...

Chrysost. ub. supra

Seleuc. Orat. 42.

Idea 10. Literal, y explicacion del texto del Profeta Jonas.

Et timuerunt viri timore magno, et dixerunt ad eum: Quid hoc fecisti? cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis.

1. Et timuerunt viri timore magno. Los marineros temieron, quando juzgaron perder la vida con la tormenta, pero fue muy sobresaliente el temor oyendo la confesion de Jonas, y asi avemos de investigar la causa. Hallaronse culpados, y que sacrilegos avian negado los devidos cultos al Señor muy poderoso, y de ai resulta su-

Rivera. ibi

recelo, temerosos del castigo. *Timent autem* (dice Rivera) *quia intelligunt eum esse Deum Hebraeorum, quem ipsi non coluerant, et eius ultionem metuebant.* La consciencia es cruel, y desapiadado verdugo, y continuamente esta haciendo bateria en el pecho. Estava David escondido en una cueva, entró en ella Saul descuidado, y aquel sin recelo, levantó una tira de su vestido, en quien empleo su enojo. *Surrexit ergo David, et praecidit oram chlamidis Saul silenter.* Pero apenas logro su intento, quando el coraçon empezó a atormentarle, y afligirle. *Post haec percussit cor suum David, eo quod abscidisset oram chlamydis Saul.* Hizo David contra Saul una accion (al parecer) injuriosa, y al mismo punto empeço a atormentarle, con sus penetrantes estimulos la consciencia. *Momordit eum conscientia sua,* dice el Cardenal Hugo, *de eo quod fecerat.* Y Cayetano: *Remorsus quidam conscientiae describitur in Davide, eo quod incidisset oram pallij Saulis.* Y prosigue poco despues: *Ratio remorsus fuit: quia praecisio illa pallij ex proprio genere iniuriosa erat personae regis, absque culpa.* Aun de una accion inculpable, la consciencia le aflige, y remuerde. Asi les sucedió a nuestros primeros padres, dice Chrysostomo, que se escondieron turbados y temerosos, oyendo al soberano Juez que venia buscandolos por el paraiso. *Nam postquam ita illis visum, et ita senserunt, quasi adesset Deus, et occultari coeperunt: Mox enim ut intravit peccatum, et praevaricatio, tumultuario simul eos invasit et erubescentia. Quippe iudex incorruptus, conscientiam puto, cum adversus hominem exurgit, clara voce clamat, et accusat, et ostendit, et quasi ante oculos scribit peccatorum magnitudinem. Eam que ob rem misericors Deus principio cum formaret hominem, conscientiam illi indidit accusatricem perpetuam, quae decipi, et deceptionem ferre posset nunquam. Et licet quis admissa peccata, perpetrato que aliquo facinore illicito, omnes homines celet, ab illa tamen accusatrice non poterit delitescere: nam hanc intrinsecus habentes, ubi cunque sumus, circumferimus: ipsa nos circumit, obturbat*

La consciencia es desapiadado verdugo, pues continuamente hace bateria en el pecho

1. Reg. Cap. 24. 5

V. 6

Hug. ibi

Caiet. ibi

Chrysost. T. 1. Ho. 17. in Cap. 3. Genes.

laniat, flagellat, nunquam quiescit: sed et domi, et in foro, et in templis, et in mensa, et dormientem, et surgentem adoritur, rationem delictorum exigit, ob oculos proponit, et delictorum gravitatem, et subinde [illegible] poenam.

Por eso dice Isaias hablando de los pecadores, que padeceran dolores intrinsecos, como los que [illegible] a la muger que esta de parto, y que tendran [illegible], y los rostros palidos y macilentos. Torsiones et dolores tenebunt (dice Isaias) quasi parturiens, dolebunt: unusquisque ad proximum suum stupebit, facies combustæ vultus eorum. Explicacion es esta de San Geronimo. Cum venerint [illegible] bellatores de terra longinqua, et omnes manus fuerint dissolutæ, et cor [illegible] contritum, tunc quos torsiones [illegible] interpretati sumus: et dolores tenebunt eos, similes doloribus parturientium [illegible] torquent eos propria conscientia, et facies habebunt combustas eo igne, quem sibi succenderunt: quia non possunt dicere: Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.

Isai. Cap. 13. 8

Hieron. F. 4. ibi

2 Cornelio a Lapide siente que este temer de los marineros [illegible] ocasionado [illegible] que los avia de castigar Dios por aver recevido en su navio a un hombre culpado; como [illegible] hacer los jueces con los [illegible], de quienes ai siempre sospecha, que son complices en la culpa. [illegible] ne et ipsi quasi receptores Ionæ, cum eo pariter a Deo comprehenderentur, punirentur et mergerentur. Sic enim [illegible] fures et latronem inquirit, [illegible] quem [illegible] est [illegible] hospes et omnes qui in domo sunt metu percelluntur, nisi simul cum fure [illegible] quasi socij et complices capiantur et plectantur. [illegible] Achan [illegible] ad anathema, y por esta razon dice el capitulo [illegible] que pecaron todo el pueblo de Israel. Filij autem Israel prævaricati sunt mandatum, et usurpaverunt de anathemate. Nam Achan filius Charmi, filij Zabdi, filij Zare de tribu Iuda, tulit aliquid de anathemate: y asi castigo Dios a [illegible], por el delito de uno solo.

Cornel. ibi

Iosue Cap. 7. 1.

Vers. 13
Corn. ibi

Anathema in medio tui est Israel: non poteris stare coram hostibus tuis, donec delea-
tur ex te qui hoc contaminatus est scelere. Quasi dicat (explica Cornelio) Israel
tu ossten tui patique expeditor, ut pote qui anathema mea fueris, habeasque et ab-
conditum in medio tui. Quare non poteris stare coram hostibus tuis, donec deleatur ex te
qui hoc contaminatus est scelere. Y prosigue, moralizando este texto, exortando a los
superiores, y principes, que procuren con toda diligencia, quitar los escandalos de las
republicas, pues tal vez es uno el que delinque, y suele Dios castigarlos con hambre,
guerras, y peste. Advertant hoc Principes et Prelati, ut anathemata, hoc est sacri-
legia et scelera auferant e populo, si Deum placare, publicasque bellorum, famis
et pestis clades ab eo immissas avertere satagunt. Trae para confirmacion de
lo dicho un exemplo del Emperador Zenon, el qual mando a un capitan de su exercito
que con toda diligencia procurase fuesen justos los soldados, y que antes de dar la
batalla, llamasen a las puertas del cielo con repetidas supplicas, no sucediese que por
los peccados de algunos se perdiese la victoria. Hoc ante omnia procurandum est, ut
purus ac sanctus exercitus tuus sit, et pridie vespere preces efficaces ac diuturnas
adhibeantur, omnes que Deo conserventur, verbis factisque persuadeantur se
Deum adiutorem habere, atque hac ratione ad bellum pios, syncerosque
procedere.

3 [illegible] Hallavanse los marineros afligidos, y en vidas, [illegible] supplicando: piensan que la tormenta [illegible] y que Dios [illegible] tal le embarga, [illegible] castigo, juzgan que incurren en un
gran sacrilegio, [illegible] la devida a un Profeta,
y el Jonas, si no lo castigan, quando Dios se lo manda, faltan a su obediencia,
i incurren en una grave culpa. [illegible] es el reo, pero mucho mas lo
es quien solicita el castigo, y le procura el naufragio. Estas razones, y otras
difficultades, batallavan en los pechos de estos afligidos hombres, dice la sagrada

purpura de Jeronimo. Timent autem timore magno, quod intelligunt sanctum et sancti generis virum, ut Joppe quoque advenas fuerant. Hebraei gentis noverant privilegium, et tamen fugitivum celare non possunt. Magnus est qui fugit, sed maior ille qui quaerit, non audent tradere, celare non possunt. D. — Hier. I. 5. ibi

4 Et dixerunt ad eum: Quid hoc fecisti? El Juez atento, y que desea obrar como justo, aunque le conste del delito, lo debe procurar saber dela boca del reo. Para que sin disputa las leyes lo castigan, pues con esa diligencia, constituye en alguna en fiscal de su causa, para que se [illegible] y justicia. Que mayor tormento para un hombre honrado, y pundonoroso, que verse saben sus delitos al trato del mundo? Estos cordeles son los que mas fatigan, pues le atormentan la honra, en el potro dela infamia. Los marineros, dice Theodoreto, reprehendieron con estas palabras a Jonas, culpando su desobediencia, y su ignorante fuga. Como si le dixesen; si por ser Profeta, sabes que Dios es inmenso, y que ninguna criatura se puede librar de su imperio, como juzgaste te ocultarias de su vista? Quomodo sperasti Deum ubique praesentem te evadere posse? eo usque [illegible] ut non obedire Deo, ut proprius dominus praeceperat, donec ab insipientibus reprehendi recusset. Sus palabras se opponen a sus obras. Si confiesas, dicen, que tu Dios es omnipotente, y que fabricó la tierra y los mares, como desatento huyes, sin querer executar sus justos ordenes? Denique [illegible] (explica San Jeronimo) Quid hoc fecisti? Tibi sit timor Deum, cur fugis? Si tantae potentiae praedicas, quem colis, quomodo te putas posse effugere? Savian estos gentiles, dice Theophilato, ser prohibido a los Hebreos el comercio con los idolatras, y [illegible] tanto atribuyeron a grande culpa. Intellexerunt enim eum esse Judaeum. Judaeis autem non licebat ex [illegible] et alienigenis admiscere sese, neque applicare se [illegible] idolorum cultoribus. Perspicuum itaque erat, quod in Deum suum deliquit. Fortasse etiam cogitaverunt quod vitam,

Theodoret. ibi

Hieron. ibi

Theoph. ibi

qui in lege prohibebatur declinans, ac Hebraeorum finibus sese admovens fugiat a fa-
cie Judaeorum Dei. Porro quod non liceret Judaeis decreto legis sue gentibus adiungere
sese ex veteri testamento constat, tum ex Evangelio.

5 No parece sentian bien de Dios los marineros, dice (y se conforma con) Sanchez,
en que dado espiritu profetico a un hombre ingrato, y desconocido, y que atendia muy
a su puntonor, bien estar, y conveniencia, que a la gloria divina. Sive fortasse, ne-

Sanch. ibi

de Deo gentiles illi minus honeste iudicarent, qui homini spiritum illum immi-
sisset, qui ingrato esset atque infideli pectore. Quod si cognita fuga tantopere gen-
tiles admirantur, quid si Prophetam esse nossent, et magis ambitioni sue, quam
divine glorie, et Ninivitarum conversioni consulere. A Adan hizo Dios la mayor hon-
ra, haziendole el principe de todas las criaturas, diole el mundo y conveniencias, pa-
ra que se deliciara con el ambar de las flores el olfato, con [illegible] y hermosura los ojos, y
con tanta variedad de frutas el gusto. Que fuera de Adan sin esta mejoria? Seria
[illegible] de las fieras, [illegible] la abundancia: Pierde, pues, gu-
ardando la razon del govierno, se vio obligado a buscar la comida a expensas del su-
dor de su rostro. Bien merecido castigo, pues quien con bien hechos se olvida que [illegible]
se desvanece con la honra, se solicita con [illegible] la [illegible]: esto es lo
que dize el Psalmista: Homo, cum in honore esset, non intellexit: comparatus est

Psal. 48.13. 21.

iumentis insipientibus, et similis factus est illis. Que bien pondera el Incog-
nito el estado feliz y dichoso de Adan, y el miserable en que despues se hallo por su
ingratitud y mala correspondencia que tuvo con quien le dio el ser. Cum in ho-

Incognit. ibi

nore esset, inquit: In quo honore? certe qui habitabat in paradiso in loco vo-
luptatis conversatio eius: nihil molestie, nihil indigentie sentiebat, a mi-
seris stipatus malis, fultus floribus, gloria et honore coronatus, et constitutus
super opera manuum plasmatoris, magis autem ob insigne divine simili-
tudinis, et imaginis praecellebat. Erat illi societas cum angelis et cum

omni militia cælestis exercitus; sed mutavit istam gloriam ad similitudinem vitu-
li comedentis fœnum. Esto es lo que los marineros estrañan, segun el sentir del doc-
to Jesuita, que huie Dios con la dignidad, y puesto a Jonas, conociendo su in-
gratitud, y que en el obrar solo atenderia a su conveniencia, si bien ignoraron ser
esta accion a todas luces misteriosa. Juzgaban como hombres, a quienes no puede
persuadir el discurso, que sembrando beneficios, ande tener cosecha de agravios.

6 San Geronimo siente, que estas palabras, no las dicen reprehendiendo, sino,
con toda humildad preguntando. Querian saber el misterio de esta fuga, y assi
lo supplican, con el rendimiento que lo suele hacer el siervo a su señor, el hijo
al padre, el hombre a Dios. Que es la causa, preguntan, que misterio encierra;
que huigas de la tierra para todos tan amable, y busques el tempestuoso
mar, por sus muchos peligros aborrecible; y que dexando el centro de tu pa-
tria, expontaneo te destierres a provincias remotas? Vel interrogantes dicunt. Hieron. ibi
quid hoc fecisti? Volentes nosse causam fugæ. Servi a Domino, filij a patre, ho-
mines a Deo, quod est, inquiunt tantum mysterium ut terra deseratur, ex-
pectantur maria, relinquatur patria, loca appetantur aliena?

7 Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis. Es-
tas palabras (dice San Anselmo) estan pospuestas; porque primero les dixo
su fuga, y de aqui resulto el temor de los marineros. Hic ordo præposterus est. Hieron. ibi
quia enim poterat dici nulla causa timoris fuit ex eo quod est confessus ut di-
cens: Hebræus ego sum, et Dominum Deum cæli timeo, qui fecit mare et ari-
dam, statim subnectitur, quod ideirco timuerunt, quia eis indicaverat se Do-
mini fugere conspectum. Conocieron dice que huia del rostro de Dios. De donde pre-
gunto, lo conocieron? De que el propio confesso su pecado Quia indicaverat ei. Obli-
gado del sueño, y compelido con los cordeles del miedo, manifesto su fuga. [illegible]
Bien [illegible] dice Tertuliano, author añadido en la ultima impression de la Bi-

bibliotheca delas Padres, año de 1644. y esta enel tomo

Tertul. Carm. de Iona

Famulum sese ille fatetur

Ire timidum, fidum que Dei qui sustulit altum,

Qui terram posuit, qui totam corpore fudit.

Ipsius sese profugum causas que revelat.

~~370~~ 383

Idea 4ª. 5. 1. Vers. 10

Es triunfo mui arriesgado, si de quien se triunfa es valido, y a quien se vence es poderoso

El temor (dice Chrysostomo) es una torre, y muro insuperable, que del comun enemigo nos defiende. Timor nil aliud est, quàm murus, et munimentum, et turris inexpugnabilis. Quien vive acompañado del recelo, seguro esta de la imbasion de los enemigos, porque el temor es vigilante centinela, que no permitte se introduscan pasiones licenciosas en el alma. Et sicut in domo stante milite semper armato (dice en la mesma Homilia la voca de oro) non latro, non fur, non aliusquis talia mala patrantium apparere propius audebit; sic et metu animam nostram detinente illiberalium nulla perturbationum facile nobis subrepit, sed omnes fugiunt, et pelluntur, timoris imperio undique erado. Pero que el temor sea virtuoso, a detener occasion y fundamento; porque temer sin causa, arguye pusilanimidad, y cobardia. Illic trepidaverunt timore ubi non erat timor, dixo David. Los marineros temieron oyendo la confession de Ionas. Et timuerunt viri timore magno, mas luego fue este temor sin causa, y si no pregunto, de que temen? De que se afligen? Porque se congojan? Que los asusta? Quien los acovarda? No saveis con evidencia ser voluntad de Dios que sepulteis entre los rizos delas crespas ondas al fugitivo Propheta? El mesmo no lo publica? Si Scio enim ego quoniam propter me tempestas

Chrysost. T. 5. Ho. 13. ad Popul. Antio

El temor es muro que nos defiende del comun enemigo

parat.

Psal. 13. 5.

Ion. Cap. 1. 10

Vers. 12

hec grandis venit super vos. Advertid, le dize[1], que no son casuales esos temerosos remolinos. Esta tempestad tan grande se ocasiona por mi fuga. Dios quiere me alcançar las aguas; advertid que para obiar el daño, no ai otro remedio sino egecutar el castigo. En el Divino tribunal esta ya fulminada la sentencia, y de su egecucion pende el librar vuestras vidas. Todo esto les dixo el Profeta, afirma San Geronimo. Antiquae tempestas denotat: me quaerit, naufragium vobis minatur, ut me comprehendat: me prehendit, ut mea morte vivatis. Scio, inquit, quia propter me tempestas hec grandis est. Non ignoro in meum periculum elementa turbari, mundi esse confusionem, mihi irasci, terras et vias naufragium: fluctus ipsi imperant vobis, ut me mittatis in mare. ¿Y que hacen los marineros? Executan el fallo? Arrojan en el agua? No, antes bien forcejando procuran bolver a tomar tierra. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Que es esto? Tan poco caso haceis de vuestras vidas? Echadlo, pues Dios lo manda, y no solo evitareis el riesgo, sino que quedareis triunfantes de quien os ocasiona el mayor peligro. Esso no, dice San Geronimo, que temen mayor fracaso. Es verdad que Jonas les a ocasionado la mayor cuita, que las sueltes le publicaron culpado, que el mesmo confesso su delito, que conoce ser justificada su muerte; mas todo eso que importa, si por librarse del peligro, tropiezan en mayores daños. No a dicho que es Hebreo, y que sirve al criador del mundo. Hebreus ego sum, et Dominum Deum celi ego timeo? Pues si es Hebreo pueblo escogido de Dios, si es Profeta, y por el consiguiente favorecido de la mayor magestad, a tan gran peligro en quitarle la vida aunque sea con tanta justificacion. Protulerat Propheta contra se sententiam (dice S. Geronimo) sed illi cultorem audientes Dei, manus in eum mittere non audebant; propterea nitebantur reverti ad aridam, et effugere discrimen, ne sanguinem funderent: magis volentes perire quam perdere. Hallavanse los marineros, entre dos inconvenientes situados, entre un Scila, y Caribdis, pues a qualquiera parte que navegue el discurso, es preciso-

Hieron. I.5. ibi

Ion. Cap. 1. 13

Vers. 9

Hieron. I.5. ibi

chocar con el riesgo: si quieren defender al Profeta, se opponen ala voluntad Divina;
y descubren su sepultura en las aguas, castigo que se deverá ala desobediencia. Si
le dan la muerte, se quietarán por entonces los mares; mas que mayor peligro que
redimir las vidas sepultando al Profeta en el golfo? Verdad es que Dios siempre
esta con el enojado; no obstante (siendo su amigo) el quitarle la vida tiene ma-
yor riesgo; y asi juzgan es menos inconveniente, peligrar defendiendole, que
redimir las vidas castigandole. Magis volentes perire, quam perdere. Son los
Profetas interlocutores entre Dios, y los hombres; con quien su Magestad fami-
liarmente habla, los que gozan de su asistencia; y assi de necessidad [illegible]
gado, quien fuere executor de su castigo; esto ocasiona el temor grande alos mari-
neros. Et timuerunt viri timore magno.

~~373~~ 384 ✠ Veamos comprovada esta verdad con la mesma execucion. Las mayores di-
ligencias no son bastantes para que se dexe de conseguir la voluntad de Dios. Vi-
an los marineros (dice San Basilio de Seleucia) que solo su navio fluctuava,
que a el solo los vientos le combatian, y que los demas navegavan seguros, por
que el suave favonio les offrecia el mar tranquilo. Cum pariaria fuerit, ut vi-
deretur maris fluctuatio (dice) quod per procella hanc unam versaret navem,
fluctusque navi impingerentur undique; et quod alii pacatum mare adver-
sus hos duntaxat commoveretur; nec non quod alios placide transmitteret, cum
his vero concurrens tempestas fugacem Ionam investigaret. (Lo mesmo sien-
te Teodoreto. ibi). Este singular prodigio obligó alos marineros a executar el fallo,
aunque contra su voluntad, y gustos; mas antes dela execucion, acobardados pro-
rrumpen en las palabras siguientes. Quesumus Domine ne pereamus in
anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem: quia tu Domi-
ne, sicut voluisti fecisti. Señor (dezis) avemos procurado todos los medios pos-
sibles, para librar a nuestro Profeta dela muerte. mas vos soberano Juez nos

Seleuc. orat. 12. in Ionam

Ion. Cap. 1. 14

mandais con la lengua de las aguas, y con las voces de las olas, que seamos executores de vuestra Justicia; y asi procedemos mas violentos, que voluntarios. Quien Señor se podra resistir al soberano imperio de vuestra voluntad? Aunque se vean tintas en sangre de un Profeta nuestras manos, siendo solo executores de vuestro precepto, sera razon se Juzguen limpias de delito. *Tanquam dicerent* (explica Remigio Antisiodorense) *Nolumus Domine interficere prophetam tuum, sed tu Domine sicut voluisti fecisti, voluntas tua per manus nostras impleatur.* Y asi si su offendida sangre pidiere vengança contra nosotros al cielo, no permitais se nos atribuya a peccado. *Nedes super nos sanguinem innocentem.* Batablo. *Quesumus Iehova ne obsecro pereamus propter animam viri istius, neque ponas super nos sanguinem innocentem.* La version del Chaldeo: *Neque imputes nobis peccatum sanguinis innocentis.* Ah(?) hombres mas felices? En que fundan este recelo? No conocen que Dios es Justo? Si no saven con evidencia que en estas obras solo interviene la voluntad de Dios? Tambien. *Quia tu Domine sicut voluisti fecisti.* Pues en que fundan su recelo? Como siendo Dios Justo temen el castigo? En una accion violentamente executada, no cave ni aun visos de culpa; pues si de obrar estan Justificados, luego no ai motivo para el susto, ni segura(?) esperanças para el premio? Es que no lo entendeis, dice San Geronimo: que importa procedan con tantas Justificaciones, si lo que se executa es contra un Profeta, y asi no es mucho vivan con recelo, siendo valido de Dios el castigado. *Contestantur dominum, ut quodcumque facturi sunt, non sibi reputetur, et quodammodo dicant: nolumus interficere prophetam tuum: sed iram illam et ipse confessus est, et tempestas loquitur: quia tu domine sicut voluisti fecisti: voluntas tua expletur per nostras manus.* Señor, dicen los marineros, aun haciendo(?) el castigo, que contra nuestra voluntad executamos en su muerte, solo por obedecer vuestras ordenes. Como Jonas es privado de Dios y su profeta; proceden con recelo, aunque estan ajustados el castigo. Luego con razon se afligen saviendo es Hebreo a quien descubren por culpado las suertes. Et

Rem. Antissiod. ibi

Batablus

Chald.

Hieron. J.s. ibi

timuerunt viri timore magno

~~374~~ 385 ✝ La perseverancia, es quien califica las obras. No se concede el triunfo, dice San Bernardo, a los primeros encuentros, porque se niega la victoria, a quien no persevera constante en la campaña. Absque perseverantia (dice el Doctor melifluo) nec qui pugnat victoriam, nec palmam victor consequitur. Repitió los golpes da el esposo a la puerta de su amante, mas aunque en las palabras se ostenta muy enamorado, en las obras procede poco fino, pues tan poco rato insta en el galanteo. No esquiva la esposa, honestamente si recatada, quiere examinar el amor de su querido con el despego, mas quando abrió la puerta para entregarle los braços, halló avia huido de sus ojos. Surrexi, ut aperirem dilecto meo at ille declinaverat, atque transierat. Tan presto, tan presto se cansa, repita los golpes para aumentar la fineça, pues es rendido pretendiente de su hermosura. No pareceria querer, sino liviandad, franquear a tan pocas expensas el favor; persevere, llame, que sólo a las instancias se rinde. Adequado simbolo para este intento, es el que en su Encyclopedia refiere nuestro Pisano Pinta una puerta, a quien fuertes cerrojos la defienden segura, negando a todos la entrada, y un braço que incansablemente no cesa de repetir los golpes, cuyo titulo, y asunto es: Donec aperiatur. Hasta que se oiga mi supplica, hasta que se abra la puerta, me a de asistir la perseverancia. Dios atiende siempre a nuestras ~~supplicas~~ peticiones, mas no suele darse por entendido hasta que le persuaden y obligan repetidas instancias. Donec aperiatur nobis cœlum (dice el docto Capuchino) quod a violentis tantum et perseverantibus rapitur. Repetidas lagrimas, y fervorosas ~~supplicas~~ oraciones hiço Daniel a la Divina Magestad, y al punto fue despachada su peticion. Ex die primo, quo posuisti cor tuum ad intelligendum ut te affligeres in conspectu Dei tui exaudita sunt verba tua. Parece (dice Cornelio) que con mucha razon, se podia quexar del Angel Daniel; porque si el despacho fue tan luego, pues fue desde el mesmo dia que se dedicó a la oracion, acompañandola con aspera penitencia, como dilató tres semanas el traer la noticia? Si oratio

Margin notes:

La perseverancia, es quien califica las obras

Bernard. Epist. 129. Ad Ianuenses

Cantic. Cap. 5. v. 6.

Pisan. T. 2. Dom. 2. Quadrag. Part. 2. Hom.

Dani. Cap. 10. 12

Corn. a Lap. ibi

mea die primo fuit exaudita, ut dixisti v. 12 cur ergo ilico ad me non advenisti? Cur expectasti tres septimanas, ut dicitur v. 2 puta 21 dies, ut dicitur hoc versu? Esto es lo que de ordinario sucede en el mundo. Da el Principe con promptitud el despacho, y suele tener malogro en las manos de los ministros. Veinti y un dias, espacio de tres semanas se tardo el Angel para traer a Daniel las felices nuevas que deseava. Por que razon?, pregunta San Geronimo *Si statim exauditus est, cur non statim ad eum missus est Angelus?* Y responde. *Data est ei per moram occasio amplius eum deprecandi; ut ex eo quod plus desiderat per laborem, plus audire mereatur*. Es verdad que en el espacio de un dia, se despacho la supplica, mas no se le dio la respuesta hasta que pasaron tres hebdomadas, para que mereciese con la virtud de la perseverancia.

Hieron. I.4. ibi

~~375~~ 386 El fundamento de las lagrimas, ayuno, y penitencia de Daniel, y motivo de su peticion, explican los sagrados Expositores. Deseava el Profeta (dice Cornelio) que los Israelitas saliesen de la oppression que padecian en Babilonia porque no se manchasen con el trato y comercio de los Gentiles. Gabriel tutelar suyo, y custodio de los Hebreos, presento en el Divino tribunal, las justificadas y repetidas supplicas de Daniel, pero el Angel de cuyo patrocinio estavan los Persas alegava, no convenia saliesen los Judios de Babilonia, porque por este medio era posible reconocerse a adorar al verdadero Dios aquellos idolatras; mas auxiliando Miguel la parte de los Israelitas quedo Gabriel victorioso, y el Angel de los Persas vencido. *Et ecce Michael unus de principibus primis venit in adiutorium meum.* Asi lo dice San Geronimo. *Resistente Persarum Angelo precibus tuis et meae legationi qui orationes tuas Deo offerebam, venit in adiutorium mihi Angelus Michael qui praeest populo Israel.* Esta fue la legacia que truxo Gabriel al afligido Profeta. Ea Daniel, le dice, ya as visto el logro de tus fervorosas oraciones, glorioso a sido el triunfo, pues no es menos que un Angel a quien avemos vencido, alegrate con tan

Vers. 13

Hier. ub. sup.

felices nuevas, consuelate pues ves lo que an merecido tus supplicas, y fervoro[as] lagrimas.
y que hace Daniel, oyendo nueva tan gustosa como feliz? Se alboroça? Se alegra?
Se regocija? No, antes bien atemorizado, y afligido, no se atreve a levantar los
ojos al cielo. Cumque loqueretur mihi huiusmodi verbis, deieci vultum me- (Vers. 15)
um ad terram, et tacui. Que es esto? Si Daniel consigue lo que desea, si ya ob-
tenido la victoria, de que se entristece, de que se congoja y aflige? No veis (dice
Theodoreto) que a sido un Angel el vencido, pues eso es quien le acovarda, porque
a esa victoria, es preciso se sigan muchas perdidas. Cum enim audissem an- (Theod. ibi. Et in Glosa)
gelorum quoque principes egre ferre eam curam, que habebatur erga populum,
tristitie rursus plenus deiecto in terram vultu stabam, nec sursum aspicere
poteram. Iusgava Daniel no tenia tantos respectos su peticion, entendia que su
supplica no avia de tener tantas dependencias, que la libertad de su pueblo, solo depen-
dia del Divino consistorio, por esa causa repite sus supplicas para lograr esa di-
cha: Dicele ahora Gabriel, como el Angel de los Persas contradixo el despacho, que
alegó contra la libertad del pueblo; que uvo entre aquellos soberanos espiritus
opposicion de dictamenes, y contrariedad de razones. Princeps autem regni Persa-
rum restitit mihi viginti et uno diebus; pues por esa causa se aflige, por esa (Vers. 13.)
razon se entristece. Cumque loqueretur mihi huiusmodi verbis deieci vul-
tum meum ad terram, et tacui. Bien, mas no juzgo ai motivo para el senti-
miento, occasion si, y muncha para el goço: Que mayor gloria que vencer? Que mayor
dicha que triunfar? Mas lucidos esmaltes tiene la corona, si se labró a expensas de
mas ilustre purpura; porque hace mas [glorioso] el triunfo, la calidad sobre saliente
del vencido. Pues gloriese Daniel con la victoria, pues el vencido es de tan superior
herarquia, y el mesmo Dios determinando esta causa, a dado en su favor la sentencia.
Ea que es vastante motivo para vivir temeroso, por ser Angel de quien se consiguio
el triunfo. No son los Angeles los que continuamente goçan de la Divina asis-

asistencia? Hacen serenanos palaciegos, y Pideramente celestial los mas validos? Si Angeli eorum in celis semper vident faciem Patris mei, qui in celis est, dixo Christo por san Mattheo. Pues y dan [illegible] el riesgo, que trae consigo tan glorioso triunfo. Estando que Daniel estava pelendedo contra aqon, que el Angel de los Persas [illegible], por cuya causa padia [illegible]; mas como es Angel el vencido, y los Angeles gozan siempre del valimiento, con razon se halla temeroso Cumque loqueretur mihi huiusmodi verbis, deieci vultum meum ad terram, et tacui. Porque el triunfo mui arriesgado, sidegaien [illegible] es valido. Cum enim audissem Angelorum quoque principes eque ferre eam curam, quae habebant erga populum, tristitia rursus plenus deiecto in terram vultu stabam, nec sursum aspicere poteram. Este mismo riesgo hallo, si el vencido es poderoso.

Math. Cap. 18. 10

~~376~~ 387

El subdito que se allega al precepto, [illegible] razones y motivos justificados. Porque faltar ala obediencia, sin proponer la causa, parece no se puede librar de culpa. A Moyses mando Dios fuese a amonestar a Faraon, dexase salir al pueblo de Israel, de aquella misera, si infelice esclavitud; mas el humilde siguiere eximir del mandato, y alega su ineptitud para tan grande empeño. Quis sum ego ut vadam ad Pharaonem, et educam filios Israel de Egypto. Y despues se buelve a escusar, alegando por causa, ser balbuciente, y no tener la lengua expedita. Obsecro Domine, non sum eloquens ab heri et nudiustertius: et ex quo locutus es ad servum tuum, impeditioris et tardioris linguae sum. Lo mesmo sucedio a Jeremias, que escusandose de la mission, alego era muchacho, y que no sabia hablar. Et dixi, A, a, a, Domine Deus: ecce nescio loqui, quia puer ego sum. Para la apostolica dice desi Jeremias que no tiene sufficiencia. Es este [illegible] officio mui difficultoso, dice el Nazianzeno, porque a de sazonar un plato, en que se ceven diversidad de gustos. Quale (dice) est, multarum fidium instrumentum musicum, pluribus simul pulsibus ad harmoniam pervenire. Quis enim tot voluntates, quot sunt auditores, concinnabit apte

Exod. Cap. 3. 11.

Exod. Cap. 4. 10

Ierem. Cap. 1. 6

La predicacion, si es como deve ser, tiene mucha difficultad

Nazianz. in Apologetico

ad reddendam Deo convenientem harmoniam. En fin uno, y otro Profeta se excusa, pero proniendo, y alegando razones, y causas, lo que no vemos en nuestro Profeta Jonas. Dicele Dios que se disponga para ir a predicar a Ninive, y sin responder palabra, tan desobediente, como temeroso huye. *Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini.* No surgiera tan reprehensible la desobediencia, si diese alguna causa para la fuga. Si fue el jusgarse indigno de aquel ministerio, representarselo a Dios, y suppliquele le excuse de tan penoso exercicio, pero sin que intervenga la excusa, buelve al Señor las espaldas. Moyses, y Jeremias alegan las razones que ai de su parte, para que el mandato no se consume, y Jonas sin hablar palabra con acelerado paso huye. *Surrexit Jonas, ut fugeret.* La duda puso un docto Commentador de nuestro Profeta. *Quaeres aliquis, cur Jonas detrectat hoc exequi mandatum, quando quidem Moyses detrectans legationem ad Pharaonem excusat linguae balbutiem, et Hieremias similiter fugiens eandem ad gentes excusat pueritiam. At nos hic nihil legimus excusare Jonam.* Hallose tan afligido con este mandato, quedo tan temeroso, que se valio de la intempestiva, y acelerada fuga, por no cometer ligera desobediencia. Si se excusase, si propusiese razones, no avian de valerle, porque la voluntad de Dios se avia de cumplir, y Jonas (aunque contra su gusto) la avia de executar, y asi jusgo por acertado para evadirse del mayor peligro, ausentarse del Divino rostro. Jusga es de que teme? Porque se aflige? Porque en la execucion deste mandato, aun asistido de Dios, jusga ponia su vida y honra en grande riesgo. Avia de fulminar rigores contra el rei, y contra todos los magnates de la grandiosa Ninive; y sacar la espada para vencer poderosos, aunque auxiliado de Dios se suppone el triunfo, no, jusga puede faltarle lo arriesgado. Era Ninive la cidad mas grandiosa, tenia superior poder su monarca, pues vencer tanta grandeza, no jusgo podia ser sin riesgo notorio de la vida. *Hinc Lyranus, et Clarius censent* (dice Cor-

Ion. Cap. 1. 3

Palacios. ibi

Cornel. ibi

Cornelio a Lapide) Ionam extimuisse potentiam et magnificentiam urbis et regis Ninive.
Era en aquel tiempo Sardanapalo rei de los Asirios, el mas poderoso; y pronosticando Ionas la subversion y ruina de la ciudad, se armaria de ceños el poder; y aunque viese a sus ojos el fatal estrago, quitaria la vida a Ionas, porque se opponia a sus insultos. Considerando esto el Profeta, temeroso, y acobardado, responde al mandato de Dios con la apresurada fuga. Et surrexit Ionas ut fugeret in Tharsis a facie Domini.

377
388

Quien de munchos quiere ser temido, de munchos es fuerça viva receloso

✠ Quien de munchos quiere ser temido, de munchos, es fuerça, viva receloso; porque quien injustamente agravia, necessita de pertrechos para su defensa. Al Señor dice a Dios David, tomad las armas, y el escudo, y poneos a pelear a mi lado. Apprehende arma et scutum: et exurge in adiutorium mihi. Que diga se prevenga de escudo no me admiro, porque le invoca para su defensa, y el escudo (dice el Divino Aurelio) solo sirve de rebatir las puntas. Scutum ergo est, quia tela inimicorum excipit et repellit. Ademas si a dicho primero que tome la espada, para quitar la vida al enemigo, luego entonces sera ocioso el escudo para el reparo? Aqui esta bien dicho; porque quien desnuda la espada para la herida, es necesario prevenirse de escudo para su resguardo y defensa. Apprehende arma et scutum. Notable recelo fue el de Saul. Tiro le una lança a David, pretendiendo de xarle cosido con ella en la pared, y desde aquel dia le sobre salta el temor. Et timuit Saul David. Al contrario parece avia de ser, David temia de recelar de Saul; pues siendo este embidioso, amenaça todo riesgo. David libra, y defiende a Saul de las huestes enemigas, le asegura la corona, rinde a su enemigo en la campaña; escusado avia de tan injustos, como repetidos agravios, Saul recompensa con agravios los beneficios, y embidioso de sus triunfos, pretende quitarle la cabeça de los ombros. Luego Saul puede vivir seguro de David, pues obsequioso le sirve; luego David puede estar receloso de Saul, pues injusto, é ingrato le offende; luego son sin fundamento los temores de Saul; luego son sospechosas las seguridades de David. El que ama, sacude del temor la cobardia, el beneficio se granjea el amor, luego no ai motivo para temer. Et timuit Saul David (dice Hugo) cum propter hoc potius diberet.

Psalm. 34. 2

Aug. Tom. 8. ibi

1. Reg. Cap. 18. 12

Hug. ibi

diligere. Pues de quien teme? De sus crueldades. Quien le persigue? Sus ingratitudes. Quien le acobarda? Su tirania. Quien le hace guerra? Su locura. De quien vive Saul receloso? De David porque le tiene injustamente agraviado. Pues si le persigue, recelese; si es ingrato, nunca se juzgue seguro; tema, pues quiere ser temido. Et timuit Saul David. No veis estos recelos en Faraon? Viendo tan propagados los miserables, y cautivos Hebreos, junta los magnates de su reino para disminuir las fuerças de aquellos miserables y cautivos con exessivos travajos. Ecce populus filiorum Israel (dice en el conclave) multus, et fortior nobis est. Venite, sapienter opprimamus eum, ne forte multiplicetur: et si ingruerit contra nos bellum, addatur inimicis nostris, expugnatis que nobis egrediatur de terra. Quien no se admira de temor tan mal fundado? Que causa puede aver para el recelo? Unos pobres cautivos le acobardan? Si estan en misera esclavitud como pueden darle guerra? Como Faraon temeroso les suppone con la victoria, aun antes que tomen las armas? Pero que mucho si conoce los a tratado con cruel tirania; y asi es fuerça viva con recelo, pues aunque se ven desdichadamente cautivos, los tiene injustamente vexados. Que bien el Monteladense, aunque a otro intento. Ad quem omnes timent, omnes etiam timere necesse est. O time timeri. De necessidad ade vivir acobardado, quien a fuerça de tiranias quiere ser temido. Bien que los Israelitas excediesen en numero y valor a la gente popular, mas hecho el computo con todo el reino, y con toda la nobleça, eran mui inferiores en todo los Israelitas. Licet enim filii Israel (dice Lira) fortiores, et ditiores essent vulgaribus Ægyptiis, facta comparatione numeri ad numerum: tamen rex, nobiles, at potentes fortiores erant in divitiis, et potentia, et vulgares homines multo plures quam filii Israel; y no obstante los teme Faraon, porque quiso ser temido llevado de su iniqua crueldad. 9

Pero vamos al punto, que me e apartado muncho del principal intento. Examinemos el remedio que procura para obviar el daño. Ecce populus filiorum Israel.

Exod. Cap. 1. 9

Montel. in Cap. 5 Esth. Ver. 9. §. 142. n. 9.

Lira. ibi

389

multus, et fortior nobis est. Venite, sapienter opprimamus eum, ne forte multipli-
cetur: et si ingruerit contra nos bellum, addatur inimicis nostris, expugnatisque
nobis egrediatur de terra. Reparad, dice en la asamblea, que este pueblo Israeliti-
co se a propagado, aun viviendo en misero cautiverio; prudencial politica sera oppri-
mirle, para que mas no se aumente, porque si toman las armas, seran auxilia-
dos de nuestras enemigas vanderas, y ganando la Ciudad y reino se pondran en hu-
ida. Expugnatis que nobis egrediatur de terra. Ai razon mas barbara, que la que
da este idolatra! Si conquistasen la tierra, avian de desampararla? Viendose pose-
dores de tantos tesoros, avian de dejarlos? Tan gustosos se an hallado con la desdicha,
que avian de despreciar las glorias, si valerosos, y esforzados las conquistaran? En tan-
to es estimado el fin que se pretende, quanto son mas arriesgados los medios con que
se consigue, pues si a costa de su sangre ganasen la Ciudad, como dice Faraon que a-
vian de huir, quando parece que en ella avian de mantenerse, gozando de la deseada
quietud? Si sucediese el caso, si a la Ciudad le pusiesen asedio, si escalasen sus fuertes
muros, si se apoderasen de sus castillos, enarbolarian sobre los valuartes sus vande-
ras, y sin perder tiempo irian en prosecucion de la victoria, porque no la malograse
la fortuna, y no obstante juzga Faraon que los Israelitas se huirian de ella, siendo dueños
de la Ciudad. Expugnatis que nobis egrediatur de terra. El reparo lo halle en Ruperto. Be-
ne ergo rem aperuit cum premisso, ne si ingruerit contra nos bellum, non addidit expug-
natis nobis obtineat terram, sed egrediatur de terra. No dixo Faraon que se quedarian
en la tierra, consiguiendo la victoria, sino que recelosamente temerosos bolberian a Egip-
to las espaldas. Non addidit expugnatis nobis obtineat terram, sed egrediatur de terra.
Pues en que se puede fundar su recelo? En lo arriesgado del triunfo. Si entre los dos cam-
pos se diese la batalla, si los Israelitas valerosos consiguiesen la victoria, era preciso
no pecar con el riesgo, por ser tan poderosos los vencidos. Asi? Pues bien dice Faraon,
que se pondrian en huida aunque ganen la Ciudad, pues siendo el triunfo con tanto

Rupert. Cap. 4. in Exodum.

principe poderoso, es preciso sea mui arriesgado el vencimiento. Vinceran los Israelitas despechadamente valientes, mas bolverian las espaldas temerosamente cobardes; porque quando es poderoso el vencido, le amenaçan al vencedor fatales riesgos. Non addidit expugnatis que nobis obtineat terram, sed egredietur de terra.

389 / 390 Tanto el amor dela patria prepondera, que se antepone ala vida. Digno es de admiracion, dice el Santo Arçobispo de Milan, que aviendo Jonas baticinado la subversion de Ninive. Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur; pudiendo o bias sus vitadores el peligro, desamparando sus muros, persisten constantes, exponiendose a todo riesgo. Non statim desperaverunt de salute sua, quia audierunt a Propheta cum civitatis ruinis ... subvertendos: sed quanto proximum annuntiabatur exidium, tanto magis religiosis actibus armabantur: nec relinquerunt eversendam civitatem, sed intra potius permanserunt. El fallo no era contra las vidas, sino contra la patria, y no obstante por no desamparar la patria, se ponen a riesgo de perder las vidas. Es cruel hijo el que dexa a su madre en el desamparo, en esa occasion son precisas las asistencias. La patria es cariñosa madre, y a la obligacion de socorrerla en sus afliciones. Iniustus plane, et impius est filius, qui periclitantem deserit matrem (prosigue Ambrosio). Mater enim quodam modo dulcis est patria, quae te genuit, quae nutrivit, quae ut fugere possis divitem te fecit. Holofernes Capitan general del soberuio, y ambicioso rei Nabuco Donosor, aviendo conseguido munchas victorias, le pone asedio a Bethulia. Vizarreavase altivo, viendose presiado de un numeroso exercito. Asistianle 120000 infantes, y 22 000 esforçados ginetes, sin viviandesos y gastadores. Los Israelitas temerosos, esperaban por horas el asalto; y quando los mas valientes tratan de rendirse, y quieren capitular para entregarse; la hermosa Judith pertrechada con las invencibles armas de la oracion, sale a campaña para defender la ciudad. Donde vas biçarra Bethulia? Para que es el arreo de las galas? Pretendes rendir al enemigo con el fuerte rabuco dela hermosura? Si eso intentas, ya te supongo victoriosa, porque lo hermoso, tiene no se que retoques de divino

Ion. Cap. 3. 4

Ambros. Enar. 2. de Iona

El amor dela patria se antepone ala vida

pues consigue de todos tan maravillosos triunfos, mas no, que aunque te conozco hermosa, eres juntamente casta, y para no tenerte ala hoguera sacrificada, enlas aras dela castidad lucida. Pues que pretendes, aviendo de ser impossible el que quedes gloriosamente triunfante. No es porte lucida el riesgo por defender tu patria. Assi, pues ya lleva de antemano los seguros dela victoria. *Et etiam Iudith* (dize Clemente Alexandrino) *quae consummata fuit in mulieribus, cum esset urbs circum sessa, precata seniori-bus ingreditur quidem in castra alienigenarum, contemnens periculum, contemnens pro patria, se ipsam tradens hostibus in fide Dei, praemia autem mox accepit, cum mulier in hostem se fortiter gessit, et potita est capite Holofernis.* Digna es Iudith de inmortal memoria, pues por tu lucida valentia ya es contingencia por amparar, y defender su patria.

391 ~~390~~ Sale pues de Betulia la viçarra Amaçona, llega alas enemigas trincheas, venla los explo[ra]dores, y admirados de su hermosura tan grande, la llevan ala tienda de Holofernes. Pasmado el General la mira, y a cada mirar se de [...] la escucha, y estando pendiente dela energia de sus palabras, bebe mucho veneno, enla cristalina copa de sus ojos. Que dulce mente lo engaña! Con quanto artificio lo adula, pues tan-to tropel de lisonjas, solo se dirigen a quitarle la vida! Bien le salio a Iudith su engaño, pues Holofernes juzgandose seguro, se rindio al sueño, a infames violencias del vino, con que tuvo lugar la valiente matrona de cortarle a cercen la cabeça de los ombros. Desampara el real, y bolviendo a Betulia, enseña a todos la languida caveça, indicio de su triunfo, y valerosa haçaña. Mira Ambrosio este prodigio, (Attiende) considera ala hermosa viuda, miralas tintas en el tirano carmin sus blancas manos, y admirado de valor tan inaudito, prorrumpe de esta suerte en sus elogios. *Ecce tibi offert se Iudith mirabilis, quae formidatum populis virum Holofernem adiit, Assyriorum triumphali septum caterva. Quem primo formae gratia, et vultus decore perculit; de inde sermonis elegantia circumscripsit. Primus triumphus*

Clem. Alex. Lib. 4. Stromat. Cap. 4

Ambros. To. 4. Lib. 3. de offic. Cap. 13.

~~eius fuit, quia integrum pudorem de tabernaculo hostis servavit. Secundum quod femina de viro reportavit victoriam, fregit populos consilio suo. horruerunt Persæ audaciam eius.~~ ~~Advierte S. Ambrosio Arçobispo de Milan, en lo que vale, con que [illegible] [illegible] de los Assyrios [illegible] Judith. Dos vezes quito la vida a Holofernes, [illegible] que [illegible] de un cuchillo, [illegible] muerto [illegible] [illegible]. Dos triunfos, dice, en una ocasion celebra el primero [illegible] [illegible] se [illegible] peligro. Primus eius triumphus eius fuit, quia integrum pudorem de tabernaculo hostis servavit. El segundo, que una flaca muger quitasse la vida a tan valiente y esforçado capitan.~~ puso Secundum quod femina de viro reportavit victoriam. Hace alusion Ambrosio a la costumbre tan celebrada de los Romanos, pues pagavan las victorias insignes, con el triunfo que permitian a sus capitanes. Dio principio a esta plausibilidad Romulo, pues aviendo vencido y quitado la vida a Acron rei general de los Cenienses, quirien-do ofrecer sus armas a Jupiter; como lo avia votado; en las ramas de una encina puso las armas de Acron con otros muchos despojos, y poniendose una corona de Laurel entro en Roma con grande aplauso, magestad y grandeça. Esto quedo intro-

Calep. Verb. Trium.

ducido en los Romanos, y llamavan triunfo, segun dice Ambrosio Calepino. Qui autem triumphabant apud Romanos, quatuor equis albis vehebantur, curru in-aurato, capite coronato lauro: et ante ipsum triumphantem victus hostis incedebat vincta catenis, et praeeunte Senatu Capitolium ascendebant ad templum Iovis. Los despojos que llevava el triunfador, y avian quitado al enemigo, se llamavan tropheos; como dice Salustio hablando de Pompeyo. De victis Hispanis trophea in iugis Pyrenei montis posuit. y Suetonio. Trophea C. Marij de Iugurtha, deque Cim-bris atque Teutonis olim a Sylla disiecta, restituit. Y Virgilio.

Sallust. in vit. Pomp.
Suet. in vit. Cæsar. Cap. 11.
Virg. 3. Georg. in princ.
Horat. Od. 9. lib. 2. Carm.

Et duo rapta manu diverso ex hoste trophea.

Y Horacio. Et potius nova cantemus Augusti trophea.

1.44. M.

Pues siguiendo, no pareçe acertado, que aviendo insigne victoria lede Ambrosio titulo de triunfo, y no sea triunfo sino espiritu della cuyo solo quitando la cabeça al enemigo, y Iudith auxiliada de Dios guarda su castidad, como quien lamaia pa- tio sea de su victoria, [illegible] y el [illegible] principio, entre los [illegible] enga- genada, y que la cabeça bolviendo a Betulia: [illegible] del mayor esqui- tado de [illegible]. Si triumphum spolium significat ab inimico captum, quomo- do servatae castitatis triumphum ab hostibus revexisse feminam scribit Ambrosi- us? Nunc castitatem per abolitam perditam eripuit? Y la responde [illegible] con su acostumbrada agudeza: Alio difficile inter monumenta, quis libens [illegible] femina sacra, [illegible] [illegible] [illegible], ut [illegible] amisisset, post eripuisset amissam, trophaeum dicente revexisse pudoris, [illegible] integrum egisse triumphum. Verdad es que fue firme y constante [illegible] impulsos de la lasçivia. [illegible] ropas del [illegible] las ropas que bestia quando casa- da. Induit se vestimentis iucunditatis; porque las memorias del [illegible] esposo, eran bastante freno para no violar el marital sagrado. Et bene coniugales [illegible] resumpsit ornatus (dize Ambrosio) quia monimenta coniugii, arma sunt casti- tatis. Anduvo tan prudente mente [illegible], por no verse obligada a mantenerse de ageno plato. Nunc non potero manducare ex his, quae mihi praecipis tribui, ne veniat super me offensio. Porque quien [illegible] a los regalos de la mesa, pareçe no se puede negar a las delicias de la cama. Si Iudith bibisset, dormisset cum adultero, prosigue Ambrosio, y con tantas prevenciones para pelear, se llama- ra [illegible] tan ilustre vencer? Si, que la castidad expuesta al riesgo, aun quedando vence- dora, tiene visos de vencida. Hizo Iudith de su hermosura plato, para cegar los ojos de los Asirios, pues aunque buelve a Betulia con inmarcesible palma, llamese tro- feo su victoria, porque la contingencia, la pone en predicamentos de vencida. Pas- mos al segundo triunfo, que dice Ambrosio. Secundus, quod femina de viro repor-

La castidad expuesta al riesgo, aun saliendo vencedora, pareçe que- da vencida

Pacens. Acad. 1. Fit. Sect. 5. n. 32

Pacens. In Caten. Panegyrica Patriz. Sect. 4. N. 27

Iudith. Cap. 10. 3.

Amb. T. 4. Lib. de Viduis

Iudith. Cap. 12. 2

tavit victoriam. Tambien fue, dize, glorioso triunfo, quedar vencedora de los Asirios, tra-
yendo a Betulia la sangrienta cabeza de Holofernes por trofeo, y no fue menos averiguar-
dado la castidad entera, que aver dado con la muerte del tyrano libertad a su patria. Non
minus (praeterit Ambrosio) servatae castitatis ex hostibus revexit trophaeum, quam
patriae liberatae. La castidad [illegible] di triunfo, como esta victoria de trofeo, aquella tro-
feo vivos de vencida, y esta en su mayor gloria [illegible]. Pues como? No salió
valerosamente a la campaña? No cortó a Holofernes la cabeza? No venció al enemigo
de Betulia? No puso en huida el exercito enemigo? Si, pues con ser tan prodigiosa ha-
zaña de aplausos, celebrese con festivos elogios, y pues la victoria [illegible] fue del Asirio no
se dexe [illegible]. Mas bien dize, pues estan [illegible]. Era Ho-
lofernes no solo General de tan grandioso exercito, sino que como dice Maioris (citado
por Serrario) fue hijo de Asuero y Esther. Dixit vero Franciscus Maioris nostrum
istum, Estheris et Assueri filium fuisse. Este sentir le parece incierto a Cornelio, pe-
ro afirma era el valido y privado de Nabuco Donosor rei de los Asirios, y la segunda per-
sona del reino, como lo fue Joseph de Faraon. Holofernes fuit dux exercitus Nabucho
donosoris, ideoque secundus ab eo, ut habet theca: sicut Joseph fuit secundus a
Pharaone etc. Pues si el vencido y muerto, era tan privado y poderoso, que mucho que
victoria tan sobresaliente [illegible] nombre de vencido al triunfante. Llamese tro-
feo esta hazaña, y celebrese con recelos de perdida. Judith quedo gloriosamente vencedo-
ra de su enemigo, mas siendo Holofernes privado y poderoso, de aquella cabeza cortada
puede recelar fatales riesgos. Non minus servatae castitatis ex hostibus revexit tro-
phaeum, quam patriae liberatae. Los marineros se ven obligados a executar en Jonas
el castigo; saven es voluntad de Dios [illegible], pero como le oyen dezir que es
Hebreo, y que sirve al Señor mas poderoso, como saven es Profeta, con quien su ma-
gestad trata, y comunica, era precisa que en la execucion del fallo hallasen mucho
riesgo; y eso les obliga a estar temerosos. Et timuerunt viri timore magno.

Serar. Q. 1. in Cap. 2. Judith

Cornel. ibid.

[illegible]

El conocimiento de las culpas propias, embaraza los brios para repre-hender, y castigar las agenas.

[illegible] No es apto para reprehender culpas, quien conoce

392 [illegible] (dice el [illegible]) para el registro de agenas faltas, y ce-gatos para advertir las propias [illegible] in [illegible] sapien-tes, [illegible] nos ipsos [illegible] non cognoscimus. Son todos los ojos algunos, dice Ciceron, queriendo lo registran, y solo así no se ven: Ut oculus, sic animus, se non videns, alia cernit. No es este procedimiento ajustado, porque quien reprehende, no a de tener en si cosa alguna que le noten. Samuel quiso reprehender [illegible] el pueblo, y pri-mera mente dice, vean si a hecho alguna injusticia, o agravio, y quando confessa-ron todos no tenian que notarle, les dio en rostro con sus malos procederes: Nunc er-go state, et [illegible] contendam adversum vos coram Domino de omnibus miseri-cordiis Domini, quas fecit vobiscum, et cum patribus vestris. Esta es la regla, y no a [illegible] reprehender, segun las leyes de la razon, no tener en si defecto alguno que se pueda notar. Unde summae rationis est (dice el Magno Gregorio) ut qui bona agere non cessat, mala in aliis nequaquam reprehendat. Sanctus ergo vir prius mala [illegible] exercuit, et inde ad reprehensionem aliorum prosilijt: ut electi praedicato-ris mores insinuet, qui praedicationis fructum bene ferre non praevalet, nisi cum id quod de aeternitate lucidum praedicat, splendida etiam conversatione demonstrat.

Por esa causa decia a sus amigos el Santo Job, que ninguno de ellos le podia arguir: Quare detraxisti sermonibus veritatis, cum e vobis nullus sit qui possit arguere me? Siendo tan humilde el Santo paciente, era preciso no se tuviese por perfecto, y asi solo dice, que por hallarse sus amigos agravados con culpas, no les era licito emplear en la re-prehension los labios. Asi explica este texto en sus Morales San Gregorio. Mundus ipse esse a vitiis debet, qui curat aliena corrigere: ut terrena non cogitet, ut desideriis infi-

Margin: Quien reprehende, no a de tener en si cosa alguna que le noten

Menand. in Floril. Verb. Correctio

Cicer. Lib. 1. Tusculan.

1. Reg. Cap. 12. 7.

Greg. Mag. F. 2. lib. 5. in Reg. Cap. 2.

Job. Cap. 6. 25

Greg. Lib. 7. Cap. 16

mis non sucumbat: quatenus tanto perspicacius aliena corrigendo videat, quanto haec ipse per scientiam et vitam verius declinat, quia nequaquam pure maculam in membro considerat oculus, quem pulvis gravat; et superiectas sordes tergere non valet manus, que lutum tenet. No es apto para reprehender culpas, quien conoce tiene agravada la [illegible], pues quien [illegible] delito, queda sin valor para reprehender y castigar el ageno. Por disposicion Divina tocó la suerte a Jonas, de donde coligieron con evidencia, que aquella tempestad era por su causa, y que la motivó una desobediencia, y para obviar tanto daño, le piden que [illegible] el remedio. Dinos, le preguntan, que delito as cometido contra la Magestad Divina, pues para castigarle [illegible]. *Quid hoc fecisti?* Buena pregunta por cierto, quando les consta la calidad del peccado. No saben que desobediente huyó del rostro de Dios por no predicar a Ninive? Sí: *Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis.* [illegible] confesó que su fuga era la causa de aquel infortunio, como lo dice Cornelio: *Hanc eis indicasse dicitur, patet ex eo quod sequitur: Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret [illegible] quia indicaverat eis*; pues si ya saben el caso, para que investigan el delito [illegible] alma, pues les consta con evidencia [illegible] la voluntad de Dios? Es el delito notorio, lo an oido de sus labios, Jonas se publica reo, y no solo no lo castigan, ni reprehenden su desobediencia, pero dan a entender no les consta de la culpa: *Quid hoc fecisti?* En la pregunta que hacen, le suponen delinquente, y aunque le descubren culpado, le aclaman por innocente y justo, y procuran defenderle a fuerça de remos: *Et remigabant viri, ut reverterentur ad aridam.* Sí, que no tienen valor para executar el castigo; porque como ha de attender a agenas culpas, quien se halla agravado con las propias? Como ha de manejar el açote, quando la conciencia arguye? Eran idolatras los marineros, conocianse delinquentes, y agravados con muchas obscenidades.

Jon. Cap. 1. 10

Corn. ibi

Jon. Cap. 1. 13

İ.45. M.

, y [illegible] no tiraron [illegible] del [illegible] por-

que [illegible] dela lengua, y [illegible] para [illegible] guarda con differen-

tes [illegible] la [illegible] a los [illegible] [illegible]

sen [illegible] Dio [illegible] cultos al demonio: y asi fla-

quean sus [illegible] quando [illegible] la espada dela Justicia: y [illegible] man-

char las manos del fugitivo Profeta, aun [illegible] su culpa, aun quan-

do el [illegible] republica. Quid hoc fuit? [illegible] facie Do-

mini fugeret, quia indicaverat eis.

Offender con los beneficios, es el mayor torcedor que puede tener un pecho hon-

rado. Es el beneficio una sagrada lei, con que se establece y afiança la amistad, di-

xo, [illegible] el Stoico Lucio Seneca. Beneficium [illegible] sacratissimum

Ius, ex quo amicitia oritur, porque [illegible] voluntades [illegible] y establece

mutua [illegible] correspondencia, dice el mesmo Estoico.

Beneficium commune vinculum est, et inter duos alligat, [illegible]

[illegible] el golpe de beneficios. No pudo lograr la ingratitud de David, que su leal va-

sallo Urias, se fuese a descansar a su casa, y [illegible] los cariños de su esposa. Preten-

dia el adulterio rei encubrir por este medio su delito, y asi diligenció que Urias se viese

con Bersave su esposa; pero se negó a las maritales caricias, viendo que el pueblo de Is-

rael estava con grandes incommodidad en la campaña. Et ait Urias ad David: Arca

Dei et Israel et Iuda habitant in papilionibus, et dominus meus Ioab et servi domini

mei super faciem terre manent: et ego ingrediar in domum meam, ut comedam et bibam,

et dormiam cum uxore mea? per salutem tuam et per salutem anime tue, non faciam

rem hanc. Aqui pudo llegar la mas pundonorosa attencion, y el desatento, i ingrato pro-

ceder de David; pues offendido de tan grande beneficio, trata de quitarle la vida de ra-

pidado. Vocatus deinde ad cenam, et rege de industria crebrioribus propinationibus in-

vitatu (dice Flavio Iosefo) ad ebrietatem usque progressus, nihilominus tum qua

Margin notes (left): [illegible] 393 — Es de gran sentimiento, que el beneficio se pague con agravios

Margin notes (right): Senec. lib. 2. de Benef. Cap. 18 — Senec. Lib. 6. de Benef. Cap. 41 — [illegible] y es fuerça, si va de grande sentimiento, o de [illegible] desagradecer el golpe de beneficios — 2. Reg. Cap. 11. 11 — Ioseph. Lib. 7. Antiq. Iudaic. Cap. 7.

que profundior [illegible] cubiculo perscrutari [illegible] nullo [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] tem [illegible] est [illegible] [illegible] Vriam [illegible] [illegible] [illegible] Infeliz, [illegible]; [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] Los servicios y atenciones, conque [illegible] al principe! [illegible] David [illegible] do con el [illegible] de una [illegible], porque aunque era Propheta [illegible] ion [illegible] [illegible] impulsos dela lascivia. Quambis enim Propheta esset (dice Chrysostomo) tamen in [illegible] tenebras [illegible] [illegible]. En dando permiso alos ojos, noes facil morigerar los [illegible]; porque [illegible] las puertas del alma, preciso es quede invadida. Cometio David [illegible] adulterio, y al mesmo punto se hallo temeroso. Pero de quien? De un pobre vasallo? Si, dice Chrysostomo, porque la culpa cometida, siempre acobarda, y la confusion y verguença [illegible] tambien ala excelsa dela corona. Rex militem timet (dice la voca de oro) Non [illegible] servus est, nisi qui peccatum admitit. Diadema gerebat, et probum [illegible]. Quid? An non enim eras? An non gladii penes te potestas est? Ita, [illegible] [illegible] grave peccatum perpetravi, quod mihi [illegible] [illegible] atque ignominiam prodit. Pertimesco, tremo, quia me ignominia perfudit, atque habeo qui scelus meum prodat. Tema, quien injustamente agravia, pues aunque sea de un enemigo nadie vive seguro, porque siempre le sobre salta el recelo.

Chrysost. T. 1. in Psalm. 50.

Quando se da libertad alos ojos no es facil corregir los deseos

Siempre acobarda, la culpa cometida.

Chrysost. ubi sup.

Es preciso tema quien injustamente agravia

394 Para librarse de tan continua congoja, dispone David el quitarle a su fiel vasallo la vida. Terrible lance! que se surge quien hace el agravio, quando calla el offendido! David agravia, y se quexa, y trata de matar a Urias, aviendole quitado la honra? Un peccado es disposicion para otros munchos, dice San Isidoro; y asi el adulterio, fue disposicion para el homicidio. Ex vitio vitium gignitur. Sicut David non evitavit adulterium, perpetravit homicidium. Despacha David a Urias con una carta, llevando por el porte su fatal sentencia. Abrio Joab el pliego, y al mesmo punto puso en execucion el regio mandato. Dispuso el General salir ala campaña, y mando a Urias asistiese ala parte mas peligrosa.

Un pecado es disposicion para otros munchos.

Sanct. Isidor.

y asi a los primeros encuentros perdio el innocente soldado la vida. *Igitur cum Ioab obsideret urbem, posuit Uriam in loco ubi sciebat viros esse fortissimos. Egressique viri de civitate bellabant adversum Ioab, et ceciderunt de populo servorum David, et mortuus est etiam Urias Hetheus.* No pudo ser mayor la imprudencia, ni mas contra la milita disciplina; pues bien podia lograr el intento, sin acercandose a los muros, causa de perecer tantos soldados. No ignoraua Ioab lo que le sucedio a Abimelech, pues una muger le quito la vida con una piedra, porque imprudente se puso de baxo de la muralla donde le tenian sus enemigos prevenidas; luego no obra bien Ioab, pues puede executar lo que el rei le manda, sin que le ayan costado como perdieron las vidas. Assi; y no teme que David se enoje, y que enterado del caso le castigue? No; por que? Porque tiene quien reprima sus rigores, quien estorbe sus iras, y quien para la reprehension le embargue la lengua. Oid lo que Ioab advierte al que avia de llevar las fatales noticias de su parte. *Misit itaque Ioab, et nunciavit David omnia verba prelii.* Despacho (dice) Ioab un correo dando al rei noticia del mal sucesso de aquella campaña. Pues no pudiera occultar que tantos soldados murieron por su culpa? Si, pero no tiene recelo del castigo, fiado si para el seguro, aunque se ad vierte tan culpado. Reparad en lo que al nuncio le dice, y cuidadoso le advierte. *Precepit que nuntio, dicens: Cum compleveris universos sermones belli ad regem, et si eum videris indignari, et dixerit: Quare accessistis ad murum, ut preliaremini? an ignorabatis quod multa desuper ex muro tela mittantur? Quis percussit Abimelech filium Ierobaal? Nonne mulier misit super eum fragmen molę de muro et interfecit eum in Thebes? Quare iuxta murum accessistis?* No ignoraua Ioab su culpa, expontaneo la confiessa, con el exemplar que propone, la hace mas sobre saliente, y reprehensible; pero para templar su enojo, para embargarle los labios, le propone al rei su delito. *Dices: Etiam servus tuus Urias Hetheus occubuit.* Pues eso es bastante para que David se tem-

2. Reg. Cap. 11. 16

Vers. 18

Vers. 19

Vers. 22

tempestad. Viendo es lastimado dar la muerte a Urias; mas no con riesgo de la campaña, no ofreciendo al enemigo la victoria. Luego no tiene segura la cabeza? En que procede mui como artesano, pues para que David no castigue su inexperto obrar, el medio mejor es traerle a la memoria su mal proceder. Etiam servus tuus Urias Hetheus occubuit. Pues como si viera David que aleuoso desconocido, hizo quitar la vida al mas valeroso, y leal soldado, no tendrá aliento, ni brio para vengar las muertes ocasionadas por su descuido. Que bien la estrella de mi Serafica Religion!

Stella. in Cap. 3. Luc. Sup. illud Vox clam.

Quando Ioab (dize) mittit nuncium regi David de gestis in bello, ipsi nuncio dixit: Si videris eum indignari, et dixerit quare ad murum &c. Dices. Etiam servus tuus Urias mortuus est. Ut enim ductus Ioab os David comprimeret, ne auderet ignaviam militum et ducum reprehendere, in memoriam Davidi revocavit grave illud peccatum, quod commiserat, iubens interfici ipsum Uriam. Dic inquam illi (dixit Ioab nuncio) quod servus suus Urias, et fidelis miles mortuus est: Talibus quippe dictis tacebit, et videbit minimum defectum suorum ducum carpere illum qui ducem suum interfici iussit. Seguro obra Ioab de ser castigado, quando al mismo tiempo propone al rei su delito delante de los ojos; pues conociendo murió Urias por su culpa, no podra reprehender el descuido de los soldados que murieron por su causa; porque no puede castigar peccados agenos, quien tiene la consciencia aggravada con los propios. Carere enim debet omni vitio (prosigue Estela) qui in alterum dicere paratus est.

~~384~~ 395 ✠ Veamos si le salió bien a Ioab la traça, y si la industria le libró de la pena merecida. Llegó el mensagero donde estava David, y mui por estenso le dio quenta de todo lo sucedido. Señor, dixo el nuncio, salio contra nuestro campo el exercito enemigo; mas rebolviendo nosotros contra sus tropas, les obligamos a que nos diesen las espaldas. Siguimos el alcance con varonil denuedo, hasta que los retiramos dentro de sus muros; mas como nuestros soldados peleavan a cuerpo descubierto, los mas valerosos

[illegible] el ingenio [illegible]

[illegible] David [illegible]

Iosefo, porque [illegible]

se; para que [illegible] fabricando [illegible]

escala [illegible]

cedien [illegible]

alos [illegible]

vid, [illegible]

se sin [illegible]

do [illegible] Iosefo [illegible] enim [illegible]

bat, quod aperta vi menia tentanti [illegible]

ditum [illegible] Aderonis filius [illegible]

ibi [illegible]

vix
ictus [illegible]

oppugnatoris [illegible]

is [illegible] similem [illegible] hic segui,

illa fugeit. [illegible] prosiguio con

la legacia, segun que [illegible] la intencion [illegible]

que murieron en esta fatal [illegible] su fiel [illegible] leal soldado

Vrias. Etiam seruus tuus Vrias Hetheus occubuit. [illegible] entonces [illegible]

texto [illegible] Et dixit David ad nuntium: [illegible] Ioab: Non te frangat ista res: Vers. 25

varius enim euentus est belli: nunc hunc, et nunc illum consumit gladius. Di-

le a Ioab de mi parte, que no se [illegible] varios

rios sucesos se experimentan cada dia en la campaña, pues la victoria [illegible]

de la inconstante fortuna. [illegible]

va a Ioab porque falto a la militar disciplina, [illegible]

Joseph. ubi supra

Joseph. lib. 7 Antiq. Cap. 1.

[illegible] in Demanio

[illegible]

2. Reg. Cap. 11.

razones [illegible] Si, que lea [illegible] [illegible] [illegible]
de los ojos, y [illegible] [illegible] [illegible], [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] Joseph [illegible]

Joseph. ubi supra

Post quam [illegible] [illegible] vidit [illegible] dejicit [illegible]
tes de [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
culpa, [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
se [illegible] [illegible] pues [illegible] [illegible] [illegible] de
[illegible] [illegible] [illegible] *[illegible] [illegible] [illegible]*
Hethyus [illegible], [illegible] [illegible] [illegible]
quiete [illegible] [illegible] la lengua. *Post quam autem [illegible]*
[illegible] [illegible] quoque [illegible] [illegible] est [illegible] dejicit [illegible]

Eurip. in [illegible]

~~387~~ 396

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] la [illegible] que sigue
al [illegible] [illegible] [illegible] *[illegible] equidem sum, [illegible]*
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]. [illegible] [illegible] qual
estado [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
10. [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] sus hijos, [illegible] se pesava de
no aver hecho [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] preguntar:

Hom. in Tlezilog.

Vab. Filius

Arist. Part. 2. Oeconomic. Cap. 1. Lib.

Dutinam [illegible] [illegible] [illegible] que [illegible] [illegible] el Philosopho en su primero Libro
de rebus domesticis, [illegible] [illegible] [illegible] no [illegible] [illegible] para la propagacion
del mundo. *Societas enim est maxime secundum naturam maris et feminae. [illegible]*
[illegible] est enim [illegible] et aliis locis [illegible] [illegible] multa [illegible] talia, veluti
unum quodque animalium. Est enim impossibile, feminam sine mare, aut marem
sine femina, hoc [illegible]; quare [illegible] societas necessitati conditura est. Y aun
que esta natural apetencia se halla en todos los animales (dice el mesmo Estagirita) tiene
mas ilustres fines la que se halla en los hombres; porque aquellos solo atienden a la
conservacion de su naturaleça, mas estos procuran por este medio perpetuar su nombre.

memoria. Hoc enim solo (dice el mismo Aristoteles) hominum conditio mortalis, per successionem simpliciter [illegible] consequitur. En otro tiempo, si bien algún [illegible]

dres [illegible] los hijos, aun aquellos pueriles festejos que se ven en las mantillas, lo dispuso naturaleza para que los padres [illegible] pudieran [illegible] [illegible] compañar a sus hijuelos en sus puerilidades, y así viniendo [illegible] yo, [illegible] (como refiere Plutarco) No [illegible] estas acciones [illegible] del ánimo, sino [illegible] que tengo a mis hijos. Agesilaus [illegible] ros [illegible] domi [illegible]

ret; [illegible] (dicto Agesilao) [illegible] experiencia que [illegible] canas [illegible] era parte que [illegible]. Los hijos son el [illegible], [illegible] de tenerlos [illegible] appetito innato [illegible] so tener sucesión de su [illegible] [illegible], porque el [illegible] [illegible] gida y desconsolada. Quum igitur (dice Theodoreto) [illegible] filios non pareret, metuens ne decederet, quemadmodum et [illegible] eius, coacta est illa [illegible] suam procreandi [illegible] occasiones, [illegible] illam palam [illegible] prohiberetur.

Y ya que se determinó a tener hijos, [illegible] esclarecida prosapia y como Judas era descendiente [illegible] agrados para que tuviese alguna disculpa su yerro. Illustre [illegible] genus [illegible] trahe, propter eam, quam colebat [illegible] (dice el citado Theodoreto) Quod probe sciens Thamar, [illegible] [illegible]

El mayor desvelo de un pecho honrado, ha de ser dar ilustres padres a sus hijos

cipal desvelo de un pecho honrado, [illegible] este que dio el Estagirita en sus Economicos. Quapropter (dice) nihil [illegible]

Arist. Econom. Part. 2 Lib. 2. Cap. 2

Plut. in Lacon. apophth.

Theodo. Quæst. 94. in Genes.

Theodoret. ubi sup.

Arist. Part. 2. Lib. Economic. Cap. 2

Plut. Quom. [illegible] lib. 2. cap. 2.

tempus est, quod ad uxoris pertinet disciplinam, ut ex qua, quam maxime fieri potest optima filios genereret. Nam agricola quidem nihil omittit, quo semen in optima terra, ac maxime exculta serat, sperans ita demum fructus optimos inde se recepturum. Esto [illegible] Thamar, ajuntarse con su suegro, porque de [illegible] hijos, y que estos fuesen de noble, y esclarecida sangre.

~~386~~ 397

Vio Judas a la desdichada viuda, [illegible] della, mas para exitar mas su apetito [illegible] lo mesmo que pretende [illegible], luego que recibio unas prendas se [illegible]. Quedo preñada Thamar, [illegible], se [illegible] el [illegible] que. Dixeronle a Judas noticia de los malos procedimientos de su nuera, y sin mas averiguaciones da el fallo, mandando sea entregada al fuego.

Genes. Cap. 38. 25

Dixit que Judas: Producite eam ut comburatur. Severissimo Juez fulmina, [illegible] a toda razon sentencia? Que [illegible] del delito? [illegible] en testimonio? Los accusadores no pueden padecer engaño? [illegible] bien [illegible], que no es razon [illegible] con la vida [illegible]. Ademas si esta preñada, no se [illegible] de la sentencia, para que salga a luz la criatura? No [illegible] en el inocente. No [illegible] por toda [illegible] Comburatur. Llevenla sin dilacion al supplicio, [illegible] las mugeres [illegible]. Este [illegible] donde [illegible] des- [illegible], [illegible] luego [illegible] la mancha. Sea sin dilacion entregada al fuego, [illegible], y solo con la voracidad de las llamas, se [illegible] la lascivia. Comburatur. Vamos despacio Señor, [illegible]. Verdad es que se halla preñada, mas advertid que vos sois complice en esta culpa, [illegible] vuestros [illegible], estas tres prendas son evidentes testigos que presento en el tribunal de vuestros ojos. A [illegible] a quien distais este baculo, este sello, y esta [illegible], [illegible] bastantes. Reconocio Judas las prendas, y al mismo punto exclama: Qui agnitis muneribus ait: Iustior me est

Vers. 26.

X. 45. M.

Mas justa es Thamar [illegible] relinquiendo la sentencia, porque no tiene lugar la justicia [illegible] mas rara [illegible] muy disfamos [illegible] mas [illegible] te. [illegible] imitando [illegible] con la [illegible] Produitte eam [illegible], y aqui negandose a la justicia, [illegible] y [illegible] iustior me est. [illegible] en el tribunal de Dios, y el de los hombres. Dice Cornelio, en los ojos de Dios es Thamar delinquente, y Judas la justifica [illegible] Thamar [illegible] coram Deo iniquior, [illegible] iustior extitit. [illegible] siempre [illegible] [illegible] a la misericordia, y aqui a la equidad de la justicia. Alli no estava [illegible] el delito [illegible] de fuego, [illegible] que ella espontanea lo confiesa, la justifica. [illegible] aquel peccado no tuvo lugar [illegible] su culpa a la memoria, y asi se [illegible] a la misericordia, [illegible] la justicia. [illegible] la circunstancia del incesto hacia mas enorme la culpa de Thamar, [illegible] que le [illegible] la culpa propia, [illegible] cuya causa [illegible] a la agena. [illegible] (dice el Barberise) valde [illegible] hominem [illegible], quod [illegible] in vulgus [illegible] fecto si unusquisque nostrum sua [illegible] scelera in publicum [illegible], pudore ipse [illegible] perfusus, de reliquorum vitiis mitius, aut nullo modo ageret. [illegible] [illegible] ad, pues para que consiguiese perdon [illegible] el que cometio delante de los ojos. Ergo Thamar [illegible] sotero ipso [illegible] sententiam [illegible] (prosigue el docto Jesuita) delicti sui [illegible] apperuit [illegible], qui damnabat iudicem, delictum delicto retundens, et iudicis linguam delicto illius [illegible] refrenans. Quando dio la sentencia, se [illegible] llena de los impulsos de la ira, y llamando [illegible] sin attender a que estava preñada, porque no se acordo de su culpa; mas ahora que la advierte, [illegible] encarcicia sus rigores. Vidi tu simul advertere (dice mui del intento Oleastro) qualiter qui in alios seviunt peccatores: cum esse reos intelligunt, mitius iudicant. [illegible]

Cornel. ibi.

Bab. l. 3. in Cap. 38 Gene. Sect. unic. n. 14

Oleast. ibi ad Mores

pino [illegible]; y [illegible] quien [illegible] officio [illegible]. El que [illegible] las manos para el [illegible] en los propios peccados [illegible] vi [illegible] a la [illegible], quando [illegible] complice [illegible] culpa. [illegible]

Stell. ubi supra

filium Iacob [illegible] Thamar [illegible] sua, [illegible] dixit: Comburatur. [illegible] postquam illa misit [illegible] baculum, et annulum, [illegible] novit pignora, [illegible] peccatum suum [illegible], dixit: Iustior me est. [illegible] cemus (Gematria [illegible], [illegible] palabras) numquam, [illegible] peccatoris lin-guam aptam [illegible] ad [illegible] alium peccatorem: et [illegible] postquam peccatum suum agnovit, numquam [illegible] fuit Thamar condemnare.

387
398

✠ El justificado [illegible] de reprehender; porque solo persuade el que enseña; mas el que obra, obliga. [illegible] por la eloquencia [illegible] los animos, si caminan por otros [illegible] los predicadores. El fruto [illegible] y [illegible], quando no nace del coraçon lo que se dice. [illegible] reprehende Dios al predicador, porque pro-mulga [illegible] sus Iusticias. Peccatori autem dixit Deus: Quare tu enarras iustitias meas, et assumis testamentum meum per os tuum? Tu vero odisti disciplinam: et proiecisti sermones meos retrorsum. [illegible] Si [illegible] precepts [illegible] Sermones [illegible] Dei praedicatum post se proiecit (dice el Incognito) cum hoc, quod dicit, facere contemnit. Quomodo autem dictis eius alter obediat: cum ipse respuat opere, quod praedicat voce? [illegible] Chrysostomo [illegible] te dixit, per os. Etenim cor defectum [illegible], qui [illegible], et labia incassum mo-ventur, et ad eius [illegible] loquitur condemnationem. La lei impuesta a los predicadores, dice San Gregorio el Magno, que de tal suerte vivan, que corresponda el obrar a lo que enseñan; porque es malogrado el fruto, si la enseñanza solo se [illegible] a la energia de los labios. Lex quippe est ipsis praedicatoribus posita, ut vivendo impleant quod loquendo suadere fes-tinant. Nam loquendi authoritas perditur, quando vox opere non adiuvatur. Hinc enim per Psalmistam dicitur: Peccatori autem dixit Deus: Quare tu enarras iustitias

El mejor modo de re-prehender, es el Jus-tificado obrar

Psalm. 49. 16. 17

Incognit. ibi

Chrysost. S. 1. in hunc Psalm.

Greg. Mag. Lib. 19. Moral. Cap. 5.

meu, et adsumis testamentum meum per os tuum?

399 Mui puesto en razon es que el que reprehende, o mejor si juzga, es inepto para la enseñanza, el predicador aunque sea de mala vida. Quien quisiere aprobechar en la virtud, atienda en tal caso a lo que oye, no a lo que ve; pues bien se puede dar credito al oido, negandose al escandalo que registran los ojos. Consejo fue este del Divino maestro. *Omnia ergo quaecumque dixerint vobis, servate et facite: Secundum vero opera eorum nolite facere; dicunt enim et non faciunt.* No pierde el oro sus ventajas sus quilates, porque la tierra lo produce; ni dexa de ser saludable la doctrina, por no ser justificado quien la enseña. La abeja para fabricar la dulce ambrosia solo elige las flores sin hacer caso de las yervas de donde tienen origen. Assi se ha de proceder en este caso, dice Chrysostomo, explicando este texto, que se ha de elegir la flor de la enseñanza, sin atender a la yerva de la mala vida. *Ecce enim et vilis terra pretiosum aurum producit. Numquid propter terram vilem pretiosum aurum contemnitis? Non: sed sicut aurum eligitis, et terram relinquitis: sic et vos doctrinam accipite, et mores relinquite. Nam ut apibus herbae necessariae non sunt, sed flores herbarum: flores enim illae colligunt, herbas vero relinquunt: Sic et vos flores doctrinae colligite, et conversationem relinquite, ut quasi inutilis herba arescat.* A demas que esta doctrina no solo es para los oyentes, sino tambien para los predicadores, pues aunque tengan siniestros motivos, les aconseja el Apostol divulguen el evangelio. *Sive per occasionem, sive per veritatem Christus annuntietur.* Atendia el Apostol al fruto, explica Primasio, y asi aconseja aun a los malevolos, que prediquen la doctrina de Christo. *Sive per occasionem odii, vel invidiae* (dice) *Non quia malevolus erat, et de alieno malo gaudebat: sed quia et a malis verbum praedicabatur, et per ambitiosos Christus anuntiabatur,* y San Anselmo. *Tolerandi sunt tales mercenarii, dum per occasionem Christum annuntiant, quia et ipsi sunt ad aliqua utiles, ut quod dicunt faciamus, quod autem faciunt respuamus.* Pues si esta es doctrina del Apostol, y del mesmo Christo, como David dice

Math. Cap. 23. 3

Chrysost. T. 2. Hom. 43. in Math.

Ad Philip. Cap. 1. 18

Primas. ibi

Anselm. ibi

lo contrario? *Peccatori autem dixit Deus: quare tu enarras iustitias meas?* La difficultad [illegible]

Aug. T. 8. in Psal. 49.

tad [illegible] Divino [illegible] *Et quid dixit peccatori Deus? Et quid praedicas? Prohibetur ergo praedicare peccatoris? Et ubi est illud, quae dicunt facite; quae autem faciunt facere nolite? Ubi est illud, sive veritate, sive occasione Christus annuntietur.* La difficultad [illegible] pues [illegible] manifiestan contradiccion y repugnancia [illegible] des y [illegible] distinta cosa lo que al peccador David prohibe, a lo que Christo y el Apostol le

Matth. Cap. 23.

conceden [illegible] que no [illegible] la verdad de Christo, y la mision [illegible] que [illegible] por miedo de la [illegible] con [illegible] humano, y en esto es bien [illegible] lo que dice sin atender [illegible] prohibe [illegible] que [illegible] la divina [illegible]. *Peccatori autem dixit Deus: quare tu enarras iustitias meas?* Porque quien [illegible] impios [illegible] pecados, pues [illegible] vamen [illegible] conciencia, en lugar de [illegible] las culpas [illegible] para perseverar en la mala vida. *[illegible] nolunt [illegible] nec praesumant [illegible] quia [illegible] iustum, quod iustitias Domini enarrare praesumit.* Publique el pecador la verdad de Christo, pondere el favor que hizo [illegible] que [illegible]; pero no [illegible] en el atributo de su justicia, que [illegible] tiene [illegible] la lengua. *Quare tu enarras iustitias meas?* Porque mal podria [illegible] el [illegible], el que se halla delinquente; se [illegible] pecaran sin duda su labor, si intenta [illegible] el justo castigo a los defectos. *Quia non debet esse iustum, quod iustitias Domini enarrare praesumit.* Los [illegible] aclaman por justo a Jonas, aunque les es patente su [illegible], dan a entender [illegible] la culpa, porque se advierten sin valor para castigarla. *Quid hoc fecisti?*

S. Brun. ibi.

Idea 495. 3. Vers. 10.

400 Aunque sea uno mui ajustado, y docto se le puede reprehender, pues

siendo hombre es capaz de

delinquir.

[illegible] V. 46. M.

El peccado anubla la luz del entendimiento

[illegible] la luz del entendimiento [illegible]
bruteza [illegible], que [illegible]
David, [illegible] del spiritual; [illegible] *Psal. 37.6*
[illegible] [illegible]
[illegible]
avia de [illegible] el remedio, como [illegible]
muerte del inocente Vria, [illegible] ignorante [illegible] reli-
giosos [illegible]: *David qui [illegible] et alii* *Chrysost. T. 4.*
[illegible] sapientie [illegible] *Ho. 4. in Epist. 1.*
vidit, ibi quod se [illegible] verisimile est hunc quoque *ad Corint.*
passum. Hinc universa sapientia [illegible] et [illegible]-
te sunt [illegible] insipientiæ [illegible]. Ergo [illegible] non ha-
bet: ebrius est enim, et [illegible] [illegible] como [illegible] pro-
cedia, hasta que Natan con [illegible]
y con la reprehension le bolvio [illegible], pues [illegible] *Peccavi* *2. Reg. Cap. 12. 13*
vi Domino. Pues si es tan grande la fragilidad humana, si el peccado [illegible]
para ver sus culpas, luego aunque [illegible]
como lo fue David, se le [illegible] falta a su obliga-
cion. [illegible] la confession de [illegible] *ibi* [illegible]
breo, de profession religioso, [illegible]
ble de su fuga, y tan temerosos, como compasivos, se admiran de verle en tan in-
feliz y miserable estado. Que es esto? [illegible]
putado por Dios para nuestra enseñança, tu que [illegible] religiosa
escuela, como tan opuesto en [illegible] doctrina? [illegible] *[illegible] Lib. 35.*
omnipotente, que con su immensidad en todo lugar asiste, [illegible] *Moral. Cap. 10*
de este soberano rostro huyes, sin temer [illegible] estas

crespos [illegible] que [illegible] prisionan, para que [illegible] [illegible] [illegible] condicion [illegible]

Dios para [illegible] enseñanza, ignoro [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] obediencia a sus divi-

nos [illegible] del precepto [illegible] omitiese su incan-

sable [illegible] tala [illegible] que [illegible]

gan [illegible] [illegible] y el imperio de la primera

causa, [illegible] [illegible] obediencia [illegible]

rante [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] aquien [illegible] avia hecho [illegible] y humilde los escucha [illegible]

[illegible] [illegible] reprehension [illegible] [illegible] acrimonia, [illegible] al

camino de la verdad [illegible] violencia. [illegible] [illegible] por instantes el

naufragio, [illegible] su infelice sepulcro, y [illegible]

[illegible] impulsos [illegible] para que con-

traste la fortuna [illegible] de la desgracia, [illegible] Profeta religioso, y santo y los ma-

[illegible] idolatras [illegible] su culpa [illegible] aquel la atten-

de [illegible] a la divina obediencia. Quid hoc fecisti? (dice Theodoreto) Hec inquiunt,

non ignorans, [illegible] Deum,

ubique [illegible] est non obedire Deo, ut propheta

aliorum [illegible] insipientibus [illegible]

Por la obediencia no se ha de hacer cosa alguna que sea mala, si se pueden omitir mu-

chas [illegible] Buena era el arbol [illegible] mas se lo prohibio Dios a nuestros pri-

meros padres para que la obediencia les aumentase el merito. Palabras son de San Gre-

gorio el Magno. Sciendum vero est, quod numquam per obedientiam malum fieri,

aliquando autem debet per obedientiam bonum, quod agitur intermitti. Neque enim

mala in paradiso arbor extitit, quam Deus homini interdixit. Sed ut per melius-

Margin notes:

[illegible] 37. 6

[illegible] 4.

[illegible] 4. in Epist.

ad [illegible]

[illegible] Cap. 12. 13

Theodoret. ibi

401 ~~370~~

Greg. Mag. Lib. 35.

Moral. Cap. 10

Por la obediencia no se haga cosa alguna que sea mala, pero se [illegible] omitir las que son [illegible]

obedientiæ meritum homo bene conditus crescere dignum faciat, ut hunc etiam alienum præberet. Como la obediencia tiene tan sobresalientes, y relevantes prerogativas, que en el mayor peligro, halla pasaportes para el seguro. Mandó Dios a Abrahan que dexando su tierra, se fuese a regiones estrañas. Llevó consigo a Sara su muger, y llegando a tierra de Egipto, le aconsejó se tratase como hermano, porque su hermosura era tan extremada, que si supiesen era su muger, le quitarían (porque la usurpasen) la vida. Entró Sara por la obediencia en el riesgo, y triunfó, saliendo ilesa del peligro, dice Ambrosio. *Nam quia studio obeundi celestis oraculi, uxorem quoque in periculum deduxit pudoris, etiam castimoniam coniugii defendit.*

La obediencia tiene en el peligro pasaportes para el seguro

Amb. Lib. 1. de Abrah. Cap. 2

402 ~~397~~ Fingió Sara que Abrahan era su hermano, porque por su causa no padeciese detrimento el que estimava como esposo. *Sara ut tueretur maritum, mentita est germanitatem.* El amor conjugal obliga, a despreciar propias conveniencias, porque se libre el consorte si le amenaza alguna desdicha. Tenia Abrahan larga experiencia de la castidad de Sara su esposa, y assí en el mayor conflicto la juzgava segura. *Confisus et Abrahami constantiæ et castitatis Saræ* (dice Cornelio) *tot enim annis eam pudicissimam expertus erat, quod numquam peccato consentiret.* El grangeado crédito, suele servir en las occasiones de seguro abono, porque no se puede presumir que procederá mal, el que siempre a obrado bien. Los magnates ponderaron a Faraon la grande hermosura de Sara, exageraron su estremada belleça y compostura. Los palaciegos como aduladores, procuran siempre lisongearle el gusto al príncipe, y por grangear su agrado, le solicitan al precipicio, procurando viva licencioso. Llevaron con este informe a la casa a muger a palacio de Faraon. En los poderosos es todo uno, la execución y el deseo, porque nunca dan permisos para el intervalo. Al rapto se siguió el castigo del cielo, porque semejantes ofensas, obligan siempre a Dios a sacar la espada de su justicia, porque esta es la mayor de las injurias. Atendiendo a semejantes agravios, dice lo siguiente Ambrosio. *Unusquisque, dice, sit castus præbeat, alienum non affectet thorum, nec lucri spe, aut facinoris impunitate alie-*

Amb. ub. sup.

Cornel. ibi.

El crédito suele servir de seguro abono

Amb. ub. sup.

nam incestet uxorem, non incuria, aut stultitia provocetur mariti, aut absentia longiore. Adest presul coniugii Deus, quem nihil latrat, nullus evadat, nemo irrideat. Vicem absentis mariti tuetur, servat excubias, imo sine excubiis deprehendit reum, antequam faciat quod paraverit: inveniet singulorum, in mentibus universorum crimen agnoscit. Et si maritum adulter fefelleris, non falles Deum: et si maritum evaseris, etsi iudicem forte luseris, non evades iudicium totius mundi. Ille gravius ulciscitur iniuriam inopis, contumeliam impatientis mariti. Hallose el rei atribulado, viendose (aun que sin cometerla) culpado y reo del mayor delito, pues se rozava con el adulterio, y llamando a Abrahan le dice las palabras siguientes. Quid nam est hoc quod fecisti mihi? quare non indicasti quod uxor tua esset? Quam ob causam dixisti esse sororem tuam, ut tollerem eam mihi in uxorem? Que traicion es esta que as usado conmigo? Que razon ai para que ayas procedido con doblez y engaño? Si Sara es tu esposa, para que me la propusiste como hermana? Si con este titulo me uviera con ella casado, quien tendria la culpa? Tu disimulo a sido necio, i ya ves que del se me an seguido munchos, y gravissimos daños. Ya veo attendiste a conservar la vida, pero como siendo noble te olvidaste del punto principal que es la honra, y no temiste incurrir en la mayor infamia? Si la uviera recevido por muger los dos seriamos culpados, tu por el embuste, y yo por el adulterio. Como pospusiste a las conveniencias tus obligaciones? Dicen estos procederes con la ilustre sangre? Mira la hacienda que as adquirido en mi tierra, lo que te an servido mis basallos, parece que por este respecto avias de al punto darnos los celos. Quid nam est hoc quod fecisti mihi? Accion fue esta de Abrahan misteriosa, mas en este disimulo culpa; mas Faraon la juzgo por imprudente, pues expuso a su esposa en manos del riesgo, y de la contingencia, por librar y defender lo que es menos que es la vida, y asi le reprehende severo, el idolatra Gitano, aunque halla en Abrahan recommendaciones de justo. Vide qualia verba rex profertatur (dice Chrysostomo). Cur hoc fecisti mihi? inquit. Ego ne tibi feci, qui peregrinus, qui nulli

Gen. Cap. 12. 18-19.

Chrysost. Homil. 32. in Cap. 12. Genes

nobis, qui propter feminam sum tibi regi, et plagis es im[illegible] super Egyptum?
Cu fecit tibi? Inhabitasti uxorem: nonne sicut peregrinum et hospitem despexisti,
et contempsisti, nullius momenti me habuisti. Quantuo [illegible] intemperanti concupis-
centię tuę obsecutus es quantum placuit, et quę voluisti complesti: Cui hoc fecisti tibi?
magna mihi fecisti, et gravia in me commisisti. Vide quanta rerum vicissitudo.
Rex patriarcha dicit: Cui fecisti mihi? Quod dicere fuit vicem mihi reddidisti, t-
ram eius super me induxisti, per quod nocivum me fecisti. Fecisti ut periculum liberet
tota mea domus, eorum quę in te admiserunt. Cui hoc fecisti? Quare non annuncias-
ti mihi quod uxor tua esset. Quare dixisti: Soror mea est, ut deciperes eam mihi uxo-
rem. Ego, inquit, quasi sororem tuam volebam ducere. El barbaro, a un hombre
justo sin reçelo le arguye, y con osadia le reprehende, lo que su ignorancia y maliçia
calificó por culpable.

403 ~~392~~
Con el parentesco se haçen communes los gustos, y los travajos

✠ Con el vinculo del parentesco, se haçen communes las honras y las afrentas; los
gustos, y los travajos. El rico avariento, pide á Abrahan envie a Lazaro á casa de su padre,
para que sus hermanos con sus saludables consejos, y amonestaçiones se corrijan, y de-
testando sus culpas, se libren de las mas rigurosas penas. Rogo ergo te pater, ut mittas eum Luc. Cap. 16. 27. 28. 29
in domum patris mei: habeo enim quinque fratres, ut testetur illis, ne et ipsi veniant
in hunc locum tormentorum. Mucho estraño Cornelio esta supplica, porque no cave
en la obstinaçion de un condenado el desear el espiritual provecho de su proximo. Damna- Corn. a Lap. ibi
ti, dice, in extrema sunt desperatione, odio Dei et hominum, atque omnes et omnia,
etiam parentes et socios execrantur, nec cuipiam etiam amico vel fratri bene volu-
nt, quomodo ergo dives hic optat fratres suos eripere penis inferni? Pues como este
hombre iniquo desea, que de tal suerte vivan y procedan sus hermanos, que puedan li-
brarse de aquellos tormentos. Ne et ipsi veniant in hunc locum tormentorum? Ca-
yetano responde que esta petiçion no naçe de piedad y misericordia, sino de desvane-
cida soberbia. Non pie veniant hi preces ex bono affectu ad aliorum [illegible] Caiet. ibi

etiam damnati habent voluntatem firmatam ad malum) sed proveniunt ex affectu superbie. Superbus enim videns se deiectum in miseriam, quamvis omnes vellet esse miseros similes sibi, aut miseriores se, videns tamen aliquos evasuros miseriam, appetit suos esse qui evadant miseriam: ut vel sic (hoc est in suis) exaltetur. Deseava el rico se salvasen sus hermanos, para blasonar altivo, que tenia deudos en el cielo. *Ex hoc affectu procedunt iste preces* (prosigue Caietano) *Videbat enim dives multos salvari: et propterea appetebat suos fratres evadere miseriam, ut vel sic in suis fratribus exaltaretur.* Esta honra fue la que apetecia su sobervia, pues aunque estava en el infierno, juzgó de este modo ser participante de sus dichas. Tuvo noticia Iethro como su yerno Moyses avia sacado el pueblo del poder, y esclavitud en que le tenia opreso Faraon, y luego fue a visitarle; y aviendose visto los dos deudos, y refiriendole Moises los riesgos, y peligros en que se avia hallado, y que le avia hecho Dios capitan, y governador de toda aquella multitud, Iethro se alegra, y rinde a su Magestad las gracias, por aver hecho a su sangre tanta honra. *Letatus que est Iethro super omnibus bonis que fecerat Dominus Israeli.* Viendo aun deudo tan sublimado, era preciso lo celebrase con humilde y al rozo.

Exod. Cap. 18. 9

404 Avia puesto Moyses sobre sus ombros todo el peso del govierno: conocia de todas las causas civiles, y criminales; el solo atendia a lo militar, y politico: enseñava las cerimonias, y todo lo demas que pertenecia al culto. Reparo Iethro en esta intolerable fatiga; reconoció que padecia el pueblo, porque Moyses no podia acudir al despacho de tantos, y tan graves negocios; y asi cuerdo le aconseja, y severo le reprehende con estas palabras. *Non bonam, inquit, rem facis: stulto labore consumeris et tu et populus iste qui tecum est: ultra vires tuas est negotium, solus illud non poteris sustinere.* No es acertado se afiançe el manejo de tantos, y tan diversos negocios sobre tus espaldas: los Principes reparten estos cuidados, eligiendo doctos y legales ministros. Tengo observado que neciamente se fatigan, queriendo solo despachar tanta di-

Vers. 17. 18

diversidad de cargos, no vario a todos sufrir incomportable, y que excede, y sobre pasa sus fuerzas. El pueblo tambien lo padece, pues suele aguardar las resoluciones desde la mañana hasta la tarde. Ahora toma mi consejo, si quieres cumplir bien con la obligacion de tu officio. Toma a tu cargo las materias que tocan al culto divino, da le al pueblo pasto de celestial doctrina, para el aprovechamiento de sus almas. Elige para lo demas varones valerosos, i integerrimos, que administren con equidad la justicia, sin hazer alguna de las partes agravio. Sean personas en quien resplandesca la verdad, para que bien corrijan, atendiendo solo al servicio, y honra de Dios. Sobre este caso Cornelio a Lapide docta, y religiosamente. Cornelio. Sequantur hoc sapiens Jethro consilium, qui cumque recte gubernare volunt (dice el docto Jesuita) ut minorum onus cum aliis partiantur, minora que negotia aliis committant, quo ipsi gravioribus, toti que communitati invigilare, ac simul Deo et orationi vacare possint. Ipsi enim sunt quasi Atlantes, qui Deo iuxta onus totius populi suis humeris sustinere debent: praeposterum enim est et insipiens ac iniquum, si rector circa minoribus, vel alienis, vel externis se occupet, ut maiora, propria et domestica negligat, vel per seculares obire debeat. Lo que me causa admiracion es, considerar quien es el que aconseja, y reprehende, y quien es el aconsejado, y reprehendido. El que reprehende es un hombre pastor, barbaro, idolatra, sin experiencia de la campaña, porque su exercicio, y ocupacion era labrar, o criar en los campos; era por esa causa rustico, sin noticias, ni experiencias del govierno, mas que las que adquirio en la crianza de su ganado. Y quien era Moyses? oyga lo publica la fama, y lo manifiestan sus obras. Con los Profetas hablava Dios por enigmas, mas con Moyses (dice Chrisostomo) cara a cara. Multis prophetis, inquit, familiaris fuit Deus, sed nulli sicut Mosi. Nam aliis quidem per aenigmata et somnia, Mosi vero facie ad faciem. Hablava su Magestad con Moyses su siervo tan familiarmente, como si fuera el mas familiar amigo. Omnium Dominus (prosigue la boca de oro) servo, ut amico loquitur. Era capaz, savio, docto, y entendido, y versado, no solo en la erudicion natural,

Corn. ibi

Chrysost. T. 3. Hom. de ferendis reprehensionibus et conv. S. Pauli

simo en las estrangeras y estrañas. Erat itaque sapiens, tam domestica, quam peregrina eru-
ditione. Era poderoso en la persuasiva de sus palabras, y en lo admirable de sus obras. Erat po-
tens verbo et opere. Las insensibles criaturas obedecían con promptitud sus mandatos, por-
que reconocían en él verdadero familiar amigo. Imperabat creaturae, quia amicus erat
domini creaturae. Salió con los [illegible] Israelitas de la oppresión del Tirano, di-
vidió el vermejo mar [illegible], y viendo a las represadas corrientes de cristalinos di-
ques, y en [illegible] el sol (maravilla!) [illegible] sus nunca registradas arenas, y
dándoles después a las aguas permisión, [illegible] fatal y miserable sepulcro de Faraón y a
todo su barbaro exercito. Mare divisit, et iterum coniunxit, miraculum sane admira-
bile. Tunc enim primum sol vidit mare, [illegible] pedestri itinere transiri pelagus
quae non remis et navibus, sed equorum pedibus transmitti. Que este tan sabio y podero-
so, le reprehendiese de un hombre bocal [illegible]. Stulto labore consumeris! Si dice Chry-
sostomo, porque Moyses, aunque tenía tanto poder, valor, y ciencia, no advirtió en cosa
tan facil, clara y precisa, pero reparando un ignorante gentil en su yerro, le enseña
y reprehende con valor y cordura el trabajo que se tomava tan incomportable, y superi-
or a sus fuerzas. Stulto labore consumeris. Digamos a la eloquencia griega. Nihilo-
minus sapiens ille, qui tam potens in verbo et opere, qui amicus Dei, qui creaturae im-
peravit, qui tanta miracula operatus est, non animadvertit rem, quam mortalium
plerique facile considerant. Erat autem Iethro homo alioqui barbarus et insipiens,
quique insolitudine vitam egerat, neque ulli communicabat, qui populos legibus rexe-
rat, et adhuc impius erat, quo non est sectius insipientiae argumentum. Nihil enim
Gentilibus est insipientius. Veruntamen ille barbarus, ille impius, ille insipiens,
ubi vidit Mosen quandam prope dignitatem facere, eum correxit, non curans, quod
sapiens esset et intelligens, et Dei amicus. Et cum dixisset ei. Quam illi stant coram
te, didicisset que causam, inquit. Non recte hoc facis, iunxit que consilio increpa-
tionem. Aunque Moyses era tan amigo de Dios, tan poderoso, y entendido, avía de tener

146 M

, como hombre, muchas inadvertencias, y defectos, y Iethro [illegible], y [illegible] le reprehende sin attender a la calidad de la persona, y dignidad superior que le assiste. Consi- (Oleast. ibi ad mores) derarit enim (dice Oleastro) et deprehendit senex iste, in officio Moysis, et iudiciis, quae ad [illegible] da, quae ipse Moses, cum esset a Domino doctus, non consideraverat. [illegible]

405 ✠ Si los Sacerdotes, los prelados, los reyes, y los pontifices pecan [illegible] mente, si no castigan y reprehenden las culpas de sus subditos (dice Augustino) que cuipa [illegible] de lo que los escandalizan con su mal exemplo. Si [illegible] grande periculum est aliena pec- (Aug. T. 10. Ho. 16 Ex quinquag. Ho.) catum non arguere, quanto periculosius erit propria noluisse corrigere, atque ea non solum non emendare, verum etiam defendisse, et defendendo cumulasse. Que bien lo advierte Oseas quando exclama: Audite hoc sacerdotes, et attendite domus Israel, et (Osee. Cap. 5. 1) domus regis auscultate: quia vobis iudicium est: quoniam laqueus facti estis speculationi, et rete expansum super Thabor. Atended sacerdotes, dice, oid mis palabras los reyes: ya es llegado el tiempo, en que vengais a juicio, y oigais vuestro fallo perentorio. Vuestras culpas contangiaves, que especiosa simulacion se castigan. Dios os puso en la eminencia del superior officio, para que como vigilantes centinelas, no deis lugar a las imbasiones del [illegible], pero vuestros [illegible] procedimientos, sirven al mundo de escandalo, y de tropiezo a los ojos. Vuestras obras [illegible] permisos con que se introduce la idolatria, y asi los pecados de [illegible] fomentados con vuestro exemplo [illegible] explica estas palabras [illegible] Theophilato: Speculatores, idest episcopi, Pastores et Praelati, quorum erat invigilare saluti subditorum, [illegible] rete, cum [illegible] doctrina vel (Theoph. ap. Cornel. a Lapide ibi) pravis consiliis, vel moribus et exemplis eos [illegible] implicant. [illegible] que ad scelera et ruinam; idque in Thabor, quod nomen hebraice significat, puritas, vel veniens lumen, ait S. Hieronimus, quia in ipsa sacerdotii pulchritudine animis foeditatem afferunt; in ipsa puritate inquinant, in ipso lumine tenebras offendunt; in ipsa celsitudine in profundum [illegible] praecipitant.

El mal obrar del prelado, es la total ruina de los subditos.

Esto motivo a Pablo, para reprehender con severidad al Principe de la Iglesia. Solia comer Pedro (llevado de su benignidad) con los Gentiles de aquellas carnes que prohibio Moyses; y a su imitacion y exemplo, hacian lo propio los demas Judios. *Et simulatione eius consenserunt caeteri Judaei, ita ut et Barnabas duceretur ab eis in illam simulationem.* [illegible] el Apostol las permisiones de Pedro, le dixo delante de todos: *Si tu, cum Judaeus sis, gentiliter vivis, et non judaice: quomodo Gentes cogis judaizare?* Si Christo te entrego las llaves de su iglesia, y te hico supremo pastor para que tu vigilancia la mantuviese segura; como siendo Judio procedes y vives como Gentil; y a los Gentiles les obligas a Judaicar? Si tu o Petre (dice explicando esta reprehension del Apostol Cornelio) *cum sis Judaeus, cum Gentibus gentiliter vivere soles, et hactenus vixisti; quare iam eos fugis, vivisque judaice, et tuo exemplo cogis Gentes judaizare?* Siendo, como lo eres, prelado, es preciso de ocasiones a ruina a tus subditos con el mal exemplo.

Ad Galat. Cap. 2. 13

Vers. 14.

406 Grande controversia hallo entre San Geronimo y San Augustin sobre esta reprehension; este esta de parte de Pablo, y defiende tenazmente a Pedro San Geronimo; pero en este lance halla complicados inconvenientes; porque la sonda del discurso no halla fondo a tanto pielago. Porque si fue justa la reprehension de San Pablo (como quiere Augustino) luego erro lo que hico San Pedro? y si no erro Pedro (como dice San Geronimo) luego fue injusta la reprehension de Pablo? Una misma accion no puede a un mesmo tiempo tener dos visos contradictorios, y assi si la accion de Pedro fue justificada, se sigue por legitima consequencia, que fue la reprehension injusta. No ay cosa mas sensible para el [illegible], que verse reprehender, principalmente si el defecto que se nota no tiene entidad. Luego no hace bien el Apostol en opponerse a las acciones de Pedro; y si esta reprehension es bien fundada, huyendo de un inconveniente, caemos de dar en otros mayores; porque de la justificacion del Apostol se sigue (sin que en ello [illegible]) que en communicar a los Gentiles, y en circun-

cion del hiemoto, tuo et Principe dela iglesia. A que Scila y Caribdis tan arresgados, pu-
es a qualquiera parte que navegue La varquilla del discurso, no puede evadirse del peligro!
Encargole Dios a Pedro Las llaves de su iglesia. *Tibi dabo claves regni celorum*. No puede — Matth. Cap. 16. 19
ser seguro custodio, quien franquea Las puertas para el engaño. Sobre esta piedra Pedro a-
fiança Christo su evangelica casa. *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, et super hanc petram* — Vers. 18.
edificabo Ecclesiam meam. Pues si esta coluna fundamental flaquea, luego todo el Evan-
gelico edificio esforçoso padesca triste y lamentable ruina. Pero no, no puede rezelar el me-
nor detrimento, porque el mesmo Dios lo mantiene seguro. *Ego autem rogavi pro te* (le dixo — Luc. Cap. 22. 32
Christo) *ut non deficiat fides tua*. Asi? Luego Pablo es reprehensible, quando a Pe-
dro reprehende? Luego no tiene razon en lo que nota? Luego si Pedro obro Justificada-
mente, en el Apostol avemos de cargar toda la culpa? Eso no, dice el Angel de las es-
cuelas; La razon esta de parte de Pablo, y la culpa toda es de Pedro, porque el mesmo sa-
grado texto lo advierte reprehensible. *Cum autem venisset Cephas Antiochiam, in* — Ad Galat. Cap. 2. 11.
faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat. Pues Pedro no estava confirmado en gra-
cia? Si, pues como se compadece cometa culpa, digna de reprehension severa? Ea que
no ai que admirarse, pues seguia en la esfera de hombre; y aunque ya estava libre de
incurrir en culpas graves, por lo que tenia de hombre, no se libraria de pecados leves.
Asi, que es capaz de peccar, y procedia, en el trato, y commercio, como Gentil, pues bien
cae La reprehension. *Dixi Cephe coram omnibus: Si tu, cum Iudeus sis, gentiliter* — Vers. 14
vivis, et non Iudaice: quomodo Gentes cogis Iudaizare? No importa sea Principe
dela Iglesia, no importa sea maestro dela celestial doctrina; y pues a hecho accion que
occasiona nota, y escandalo, merece que el Apostol le reprehenda severo, y que le corri-
ja celoso. *Augustinus vero dicit* (refiere el Angelico Doctor) *sicut Petrum vere serva-* — D. Thom. ibi Lect. 3.
re legalia, ita Paulum vere reprehendisse, et non simulatorie. Sed et Petrus quidem
servando peccavit, quia inde erat scandalum apud Gentiles a quibus se subtrahebat. Pau-
lus vero non peccavit reprehendendo, quia ex eius reprehensione nullum scandalum

sequebatur. Integerrimo Pablo, no attiende a la primacia, sino a la culpa: save que Pedro (aunque ya confirmado en gracia) como hombre, a incurrido en culpas, aunque leves, escandalosas a los Judios y Gentiles, y asi no omitte el reprehenderlo; y como el escandalo fue publico, la correccion fue en su cara y delante de todos. In faciem ei restiti.. Dixi Cephe coram omnibus. Digamos a San Augustin. Quod autem hoc ei coram omnibus dixit necesitas cogit, ut omnes illius obiurgatione sanarentur. Non enim utile erat errorem, qui palam noceret, in secreto emendare. Aviendo sido el escandalo publico, la reprehension avia de ser de suerte que constase a todos.

407 ~~396~~ + Los Justos asi propios se accusan, y aunque no les de baterìa la consciencia, sienten vasamente de sus obras. Iustus (dice Salomon en los Proverbios) prior est accusator sui. El hombre ajustado, tiene en si mesmo un rigoroso fiscal, y capital enemigo. Pareceme yo Seneca estas palabras de los Proverbios, quando dixo. Quantum potes, teipsum argue, inquire in te, accusatoris primum partibus fungere, deinde iudicis. Pero si es Justo (como se suppone) su obrar, que puede hallar en si, que sea digno de reprehender? Ya responde San Ambrosio. Iustus est (dice) qui se, in exordio sermonis accusat: iniustus autem, qui quod prius negaverat, confitetur. Ille verecundie invenit gratiam, hic notam incurrit impudentie. Quien se reprehende asi propio, empieça a ser Justo, pues aborrece sus peccados. Bien, pero se hallará hombre ajustado, a quien fatiguen los escrupulos, y sea de su consciencia reprehendido? Si, quien? Job. Escuchenle. Idcirco ipse me reprehendo, et ago penitentiam in fabilla et cinere. Se reprehende? De que quando el mesmo Dios lo abona, acredita, y aplaude? Al demonio propone su Magestad la heroica virtud de su siervo, y le dice no ai otro semejante a el en todo el mundo. Numquid considerasti servum meum Iob, quod non sit ei similis in terra, homo simplex, et rectus, actimens Deum, et recedens a malo? Tambien lo antepone su Magestad a sus crueles amigos, y lo engrandece con admirables, y repetidos elogios. Postquam autem locutus est Dominus verba hec ad Iob, dixit ad Eliphaz Themanitem: Iratus que est furor meus in te, et in duos amicos tuos, quoniam

Proverb. Cap. 18. 17

Senec. Epist. 28

Amb. in Psal. 118. De Conario. 4

Iob. Cap. 42. 6

Iob. Cap. 1. 8

Iob. Cap. 42. 7

Los Justos asi propios se accusan, aunque no les estimule la consciencia

non estis locuti coram me rectum, sicut servus meus Iob. Pues si el mesmo Dios lo halla plausible, de que se reprehende Idcirco me reprehendo? La difficultad puso el Magno Gregorio. Quomodo enim superius beatus Iob reprehenditur, si in comparatione eius rectitudinis, amici illius nequaquam coram Domino locuti rectum memorantur? An ad ucilla de se sententia confirmatur, qua antiquo hosti dicitur: Vidisti servum meum Iob, quod non sit ei similis super terram? Sed quid est hoc quod et laudatur hosti, et in se ipso reprehenditur, et tamen amicis loquentibus antefertur? Pues segun esto, de que, pregunto se reprehende? De que es hombre, que trae consigo lo fragil y deleznable; pues lo que a los ojos del mundo parece virtud, suele ser reprehensible a los de Dios. Nisi quod (responde a esta duda el mesmo Sancto) sanctus vir cunctos meritorum suorum virtute transcendit, sed eo ipso (aqui) quod homo fuit, ante Dei oculos sine reprehensione esse non potuit. In sancto quippe homine in hac interim vita commorante, divini examinis regula habet adhuc quod iudicet, quamvis iam ex comparatione ceterorum hominum habeat quod laudet. Era factible (explica Cayetano) que Iob (aunque sin culpa) motivase algun escandalo con sus palabras, y de eso se reprehende, y ofrece hacer rigorosa penitencia. Per hanc enim premissionem intelligimus quod Iob penitentiam egit, sic quod providit scandalo quod dederat iis qui audierant verba eius scandalosa. Conocia su fragilidad, y aunque sus procedimientos comparados a los demas hombres sean loables, entendio que en el Divino Juicio fuesen punibles. Sed eo ipso quod homo fuit, ante Dei oculos sine reprehensione esse non potuit. Esta contingencia le aflige, y aunque no pueda hallarse persona alguna que le note, el mesmo accusa y reprehende sus propias, y esclarecidas virtudes. Idcirco me reprehendo, et ago penitentiam in favilla et cinere.

Greg. Mag. Lib. 35 Moral. Cap. 6

Caiet. S. 2. hi

~~397~~ 408

Idea 4[?] §. 4. Ver. 10

A la summa sanctitad se le puede (si no reprehender) por lo menos advertir, Lo que parece mejor

✝ La sentencia, quando es contra la honra, no sea de consultar con el precipitado enojo, sino con el prudente oraculo del tiempo: La verdad se manifiesta, con los repetidos dias, y siempre tiene libres las manos el Juez para la execucion, pero executando el fallo, queda totalmente cerrada la puerta para el remedio. Palabras son expresas del prudente Estoico Lucio Eneo. Veritatem dies aperit, potest que pena dilatata exigi, exacta revocari non potest. Suelen los rumores tener principio en los desafectos, y se conoce puy solo les motiva el querer hacer materia para el escandalo; pero quien da credito a los clamores los augmenta, aunquando no tienen entidad alguna. Si prenim (dixo Phylon) sinistro rumori malignitas dat initium, credulitas incrementum. El clamor de aquellas Cidades nefandas, llegó al divino tribunal pidiendo Justicia, contra sus obcenas culpas; y aunque a su Magestad todo esta patente, y a su conocimiento cosa alguna se esconde, para nuestra enseñanza, dice quiere vajar a la tierra, para ver si eran verdaderos o falsos aquellos rumores. Descendam et videbo, utrum clamorem qui venit ad me, opere compleverint: an non est ita, ut sciam. Con este exemplar enseña a los hombres (dice Chrysostomo) que no se de credito a las palabras, porque si se atiende solo a esta noticia, puede peligrar injustamente la honra. Docet omne hominum genus (dice la voca deoro) quod licet magna valde, et confessa sint peccata, non antea tamen pronuntiandum sententiam, quam manifeste demonstrationes fiant. Y Philon. Dicitur ad visendum descendere, qui omnia prius quam fiant providet manifestissime, ut doceamur, ne quis homo de absentibus, et futuris, et incertis putet se posse coniecturam facere; sed prius maxime prospicere debet: visus enim certius, potius quam falax auditus, testis adhibendus est. Todo el acierto se consigue, si antes que la causa se sentencie, la dilacion del tiempo se interpone, porque la noticia que solo se introduce por el oido, suele equibocarse con el engaño, y este se fomenta con el ruido, que desvanece con la espera del tiempo.

Seneca lib. 2. de ira

Phil. de confus. ling.

Genes. Cap. 18. 21.

Chrysost. ho. 42. in Genes. T. 1.

Phil. ub. supra

La sentencia no se a de consultar con el precipitado enojo, sino con la prudente dilacion del tiempo

409 ~~370~~ Quiere Dios castigar con la voracidad del fuego, aquellos atroces peccados, y que de

tales, y tan obcenas culpas, solo queden vestigios de las aridas cenicas; y asi propone á-
Abrahan su enojo, quiçaz para que lo temple con sus ruegos. Conoçio el Sancto Patri-
arca el estrago que su Magestad queria hazer, y con fervoroso denuedo, le dixo: Num (Gen. Cap. 18. 23. 24. 25)
quid perdes iustum cum impio? Si fuerin quinquaginta iusti in civitate,
peribunt simul: et non parces loco illi propter quinquaginta iustos, si fuerint
ineo? Absit a te, ut rem hanc facias, et occidas iustum cum impio, fiat que iustus sicut
impius: non est hoc tuum: qui iudicas omnem terram, nequaquam facies iudicium
hoc. Como señor es justo se castiguen los culpados, con los que se hallan inocentes? Que experi-
mente vuestro enojo, los que a la natturaleça violaron sus fueros, lo tengo por açertado, mas
(que) no les acompañen en la pena, los que no cooperaron en el delito. No os pido vseis en es-
ta occasion de vuestra misericordia, pues veo con quanta razon sacais la espada, si que no
os olvideis de lo exacto de vuestra Justiçia, esta premia al Justo, y castiga al inocente
delinquente, y siendo vos la mesma equidad, quereis que vnos y otros experimenten vues-
tro rigor. Numquid perdes iustum cum impio? Si el fuego a de ser el fatal verdugo, no per-
donara su voraçidad, aun a los que se retraen al sagrado de los pechos; y asi Juzgo es mas
açertado sus suspendais el rigor de vuestro açote, y por los Justos que en ellas habitan, que-

Los hombres de buena vida, son para su patria, muro, defensa, y custodia

den estas Ciudades libres. De aqui se colige (dize San Ambrosio) que los hombres de buena
vida, sirven a su patria de defensa, muro, y custodia; pues si en Sodoma uviere al-
gunos Justos se librara de la desolaçion y fatal estrago. Vnde discimus quantus murus (Ambros. Ap. Corn. ibi)
sit patriæ vir iustus, quemadmodum non debeamus invidere viris sanctis, nec teme-
re derogare. Illorum enim fides nos servat, illorum iustitia ab exitio defendit. Sodo-
ma quoque si habuisset viros decem iustos, potuit non perire. Pero es cosa rara, que
no supiese Abrahan los peccados de Sodoma, y viviendo tan çerca? El clamor llegó
a los çielos, eran los delitos tan publicos como escandalosos, y el Patriarca ygnorarlos
que ai en aquellas Ciudades infelices, Justos, e inocentes. No llegaron a su noticia
los rumores de tan detestables, y nefandas torpezas? No que era Justo, y mentia serial

cerrados los oidos por no oir culpas del proximo. Aun al mesmo Dios parece no da credito; no se persuade, aya en Sodoma tantas abominaciones; por su corazon Jusgava a los demas; y siendo Abrahan tan Justo, no podia persuadirse que los Sodomitas fuesen licenciosos, y nefandos. *Iustus (dice Procopio) cum foret Abraham, et ceteros mortales iustos esse credebat, quisquis enim ex suo ingenio alios iudicat.* Porque de ordinario cada qual Jusga a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho. Bengo en que Abrahan por tener buena consciencia, Jusgue que las acciones agenas son todas Justificadas, mas no que de a entender que en castigar aquellas Ciudades se puede faltar a la Justicia. Eso parece da a entender; quando le dice al mesmo Dios. *Numquid perdes iustum cum impio?... Absit a te, ut rem hanc facias.* No señor, no es acertado que peresca con el impio el Justo, porque correra peligro vuestra opinion y credito. Que decis Abrahan? Attended a que estais hablando con Dios. *Quid facis beate patriarcha?* Le dice admirado Chrysostomo; Necessita su Magestad de tu consejo, o penden sus resoluciones de tus labios? *Quid opus habet tua exortatione dominus, ut ne hoc faciat.* Tus palabras se introducen supplica, y parece reprehendes quando ruegas; pues no ruegues reprehendiendo, pues quien es como Dios, Justo, no puede hacer el menor agravio. Pero no bien obra, mas como ajustado ejecuta; Jusgava se fundava en razon, y asi parece que al mesmo Dios le quiere enseñar, y le procura persuadir, con palabras que tienen visos de reprehender. *Tanta erat Abrahe iustitia* (dice Oleastro) *ut Deum ipsum docere videatur quod iustum est.* Ignorava Abrahan el caso, no savian eran agresores desde los niños hasta los viejos, y aunque no podia presumir de Dios avia de hacer injusticia, ya que no reprehende, por lo menos aconseja, y propone lo que segun su sentir, era mas razonable.

Procop. ibi

Cada qual Jusga a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho

Chrisost. T. 1. Ho. 42. in Genes

Oleast. ibi ad mar.

410 ~~399~~

~~Es necedad consumada irse al Infierno por attender a agenas conveniencias.~~

✠ Tengo por necedad consumada irse al Infierno por attender agenas conveniencias. Alciato pinta una cabra criando a un lobo cachorillo, sin attender a que se desustanciava, por alimentar a quien despues la avia de quitar la vida, dando a entender que.

Es necedad consumada irse al Infierno por attender a agenas conveniencias.

rigor de barbaridad hacer agasajos, que pueden redundar en propio detrimento. Explica su emblema con estas palabras.

Capra lupum non sponte meo nunc ubere lacto, — Alciat. Emblem. 64.

Quod male pastoris provida cura iubet.

Creverit ille simul, mea me post ubera pascet:

Improbitas nullo flectitur obsequio.

Por esa causa calificó por necio el divino oraculo a aquel hombre que simava para quien adquiria muchos tesoros. Stulte, hac nocte animam tuam repetunt a te: quæ autem parasti, cuius erunt? Necio lo llama? Si, y con mucha razon, pues atesora a expensas de su alma, lo que otros an de gozar sin pension ni fatiga. (Stulte, stulte (dice Stela) hac nocte morieris: et alii ipsis gaudebunt. Cuius erunt? Non tue, sed alienorum: Alii devorabunt et consument eas, non tu: cui nihil restabit nisi perditione cum illas relinquas. — Luc. Cap. 12. 20 / Stell. ibi.

Llegó Christo cansado, y sediento un poco, y viniendo una muger pecadora a sacar agua, le pidio su Magestad remediase su sequia. Da mihi bibere. Atendio Fotina a la peticion, y conociendo en la voz y traje que el que le hablava era Iudio, admirada le dice las palabras siguientes. Quomodo tu Iudæus cum sis, bibere a me poscis, quæ sum mulier Samaritana? No sabes que esta prohibido el commercio a los de tu nacion con los Samaritanos? Pues como con tanta osadia, me pides agua? Siempre ai escusas paradas, no aviendo nunca embaraço para pedir. Despues la ofrecio Christo agua perenne sin que le cueste travajo, y a ansiosa la solicita omitiendo el escrupulo. Domine da mihi hanc aquam. Si, que aqui se le sigue alguna conveniencia, y esta en algun modo la escusa, mas faltar a la lei por hacer a otro un agasajo, d[i]una Fotina le parecio mui crudo procedimiento. Abstinet tamen mulier a consuetudine ne peccet (dice Chrisostomo) cum alterum sua causa peccaturum arbitraretur. Iusgo no era acertado cometer una culpa, librada no en propios interes, sino en agenas conveniencias. — Ioann. Cap. 4. 7 / Vers. 9 / Vers. 15. / Chrysost. t. 3. Ho. 30 in Ioannem

 Contodo mui como escrupulosa, procede la Samaritana. No hace reparo deriva

a lo licencioso, y es causa de beber aun hambre fatigado, y sediento? Pero de que me admiro, si algunos ponen gran conato en lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña, que es lo que dixo Christo a los Escribas, y Fariseos. *Duces ceci, excolantes culicem, camelum autem glutientes. Ve vobis Scribe et Pharisei hipocrite, quia mundatis quod de foris est calicis et paropsidis: intus autem pleni estis rapina et immunditia.*

> Algunos ponen grande conato en lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña.

> Math. Cap. 23. 24.

Pero vamos al punto; pues para el reparo que Fotina hace no ai el menor fundamento, porque la prohibicion no se puso a los Samaritanos para tratar con los Iudios: a estos si no les era licito tratar con aquellos. El mesmo texto lo dice. *Non enim coutuntur Iudei Samaritanis*, y Chrysostomo. *Tu autem mulieris ingenium considera. Nam si cavendum erat, Iesum quam illam cavere potius decebat. Non enim dixit non coutuntur Samaritani Iudeis: sed Iudei Samaritanis.* Luego para hacer esta obra de piedad y misericordia, cosa alguna a ues gava Fotina? Que se negase a la peticion, si en ella se quebrantase alguna lei, no avia de que admirarse; pero mostrarse escabrosa a tan justa y razonable supplica sin causa, arguye crueldad de animo, pues escusa de dar un poco de agua a un sediento. Pero no, mui attentas son sus palabras, no sin occasion, y fundamento se escusa; no las dice preguntando, sino reprehendiendo. *Quomodo tu Iudeus cum sis, bibere a me poscis, que sum mulier Samaritana.* El Ecclesiastico advierte la opposicion que avia entre estas dos naciones. *Duas gentes odit anima mea: tertia autem non est gens, quam oderim: qui sedent in monte Seir, et Philisthiim, et stultus populus qui habitat in Sichimis.* Pues ahora, dice Fotina; no te consta de la opposicion tan grande, como antigua, que ai entre los de Iudea, y Samaria? No nos teneis por sediciosos, y nos negais el commercio por no contaminaros con el contagio de nuestros cultos? Nosotros no os tenemos por differentes a vos, y por eso no os es permitido aun vagar por nuestra tierra. Pues como te atreves a violar los decretos de tus maiores? Aunque mas la sed te aquexase avias de tener cuffrimiento por no faltar a tus ritos, y por no mancillar a los tuyos con el escandalo. Pues como me pides agua, olvidado de lo que

> Ioann. Cap. 4. 9.
> Chrysost. ubi supra
> Eccles. Cap. 50. 27. 28

M. 84 V. 48. M.

mas te importa. Quomodo tu Iudeus cum sis bibere a me poscis, qui sum mulier Samaritana? como ves que es Judio, le reprehende el quebrantamiento de sus leyes y estatutos, pues sin algun reboço trata y comunica con la Samaritana. Ne que tacuit (dice Chrysostomo) sed sententia sua quod esset praeter legem corrigit. No conocia la Samaritana a Christo, no alcançava sus divinos y celestiales misterios, ni sabia que venia para librarla del cautiverio del demonio, y assi solo que su Magestad faltava a sus obligaciones, y assi con libertad de animo le arguie, y con toda severidad le reprehende. Attamen (dice Theofilato) ne quasi tacet, sed existimans Dominum rem illicitam facere, corrigit quod praeter legem fiebat. Aun que los marineros conocen que Jonas era varon religioso y Profeta, no pasan en silencio el reprehender su culpable fuga, y assi le dicen: Quid hoc fecisti? Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis.

Chrysost. ub. supra

Theophyl. ibi

~~401~~ 412

Idea ~~13~~ ...

La culpa es mas o menos grave, segun que es la calidad de la persona que la comete

Dequellose Jeremias. Que consumenta itolli que se descubre entus lagrimas? ya responde: Et maior effecta est iniquitas filie populi mei peccato Sodomorum, que subversa est in momento. Hallanse, dice, en las hijas de mi pueblo mas graves y enormes peccados que los que se vieron en Sodoma, a la qual castigo Dios reduciendola en lamentables cenizas. Grande exageracion es la del Profeta, pues no pueden aver culpas mas nefandas, ni obscenas, ni mas graves delitos, que los que bestialmente quebrantaron ala naturaleza sus derechos y fueros; pero no, ... Israelitas son de mas monta, no tanto por las calidades de las culpas, quanto por las circunstancias. Eran estos del pueblo escogido de Dios, estavan presididos con el fuerte.

Jeren. Cap. 4. 6.

mino de su santa Lei, eran hijos, y descendientes de Patriarcas, y Profetas, y criados con el nectar de su celestial doctrina; pero los de Sodoma no conocian al verdadero Dios, se sustentavan a los pechos de la infidelidad; y asi aunque las culpas eran horribles, la circunstancia de tales personas, hacian aquellos risos de mas graves: Et maior effecta est iniquitas [illegible] filie populi mei peccato Sodomorum. Digamos a Pascasio Ratberto: Per exagerationem quippe peccati, describit Ierusalem, et deflet synagoge casus, atque scelera, quia filia fuit sanctorum Patriarcarum, et Prophetarum. Esto mesmo admira a los marineros, reconociendo a Ionas desobediente y culpado. Quid hoc fecisti? Que es esto que as hecho? Esto no lo dicen preguntando, pues ya les constava del delito, sino reprehendiendo. Les avia dicho su estado, que era profeta, y religioso, y que servia al Altissimo. Hebreus ego sum, et Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et aridam; y al passo que hace alarde de su dignidad, y grandeca, propone como mas ponderable, y [illegible] de su culpa; porque como refiere sus muchas obligaciones, hace culpa mas reprehensible. Docet se esse ex populo a Deo in peculium electo (dice Rivera) ex populo sancto, edocto per patriarcas et prophetas, ubi Deus notus est, et magnum nomen eius. Quo plura dicuntur ex his, eo gravius peccatum fit, eo ingratior, et peior convincitur qui peccat, presertim cum addat: Et Dominum Deum celi ego timeo. Obsequuntur gentes diis suis qui non dii sunt, sed demonia, tu fateris te agnoscere verum Deum, qui est in celis, et colere, et tamen fugis, nec is obediens. Merito ei dicunt, Quid hoc fecisti? Si le juzgaran gentil, sino le advirtiesen con tanta dignidad, sino le asistiera tanta obligacion, no estrañarian su mal proceder; pero los realces de la persona, son ponderaciones que agravan la culpa. No lo advertis? Satisfacer a lo que le dicen, y proponen? Se acuerda quando le reprehenden? No le veis que calla, se entorpecieron sus labios, viendo que lo que alli ensalçava, fueron pasos que dió para su mayor descredito. Quid hoc fecisti? (prosigue el docto Jesuita) Ipse vero obmutescit.

Paschas. Ratbert. Lib. 4. in Tren.

Ion. Cap. 1. 9

River. ibi

non enim habere potest, vel impudentissimus homo quid respondeat.

413 ~~402~~ Dios, parece, solo es conocido por tal de las criaturas quando manifiesta el atributo de su misericordia

Parece que Dios solo es conocido por tal de sus criaturas, quando hace alarde, y manifiesta el atributo de su misericordia. Dispone su Magestad librar a su pueblo, y entonces dice fue del conocido. Et respexit Dominus filios Israel, et cognovit eos. Los Setenta leyeron: Et cognitus est eis. Pues si alli fue conocido, luego parece, se sigue por legitima consequencia, que antes no le conocieron: porque toda introducion de forma, suppone privacion suya. Quasi diceret (explica Cornelio) Cognita eis fuit Dei erga servos providentia, cum per Moysem cepit, et aggressus est eos liberare. Pero como se compadecen estas palabras, con lo que dice el Psalmista: Notus in Judea Deus: in Israel magnum nomen eius. En Judea es Dios conocido, y de los suyos es en Egypto ignorado? Si, que aqui por medio del tyrano Faraon uso de rigor, y Justicia, y alli de piedad y clemencia; y asi quando determina sacar el pueblo de la captividad, entonces le conocen por Dios. Et cognitus est eis (dice Lipomano) iuxta ~~primum~~ superiorem sensum intelligitur; videlicet quod liberando eos mirabili modo Deus egit ut ab eis cognosceretur pro Deo suo sicut dicit Moyses in Cantico: iste Deus meus, et glorificabo eum, Deus patris mei, et exaltabo eum. Y Oleastro: Considera inquo se Deus Dominum suum ostendat (dice) non in bonis auferendis, sed dandis, non exigendo ministerio, sed in bonis exhibendis. No experimentaron esta misericordia los Ninivitas? Si. Segunda vez mando su Magestad a Jonas fuese a predicar a los Asyrios. Et factum est verbum Domini ad Jonam secundo, dicens: Surge, et vade in Niniven civitatem magnam: et predica in ea predicationem, quam ego loquor ad te. Esta es demonstracion de aquel abysmo de misericordia, pues queriendo quebrar... iendo del rigor de su Justicia, se retragan al sagrado de la penitencia. Magna sustancia clementis Deus (dice Ruperto) Ninivitarum querebat penitentiam, quam utique sciebat, nunquam Deus omnia sciens, audita predicatione non defuturam.

Exod. Cap. 2. 25

Septuag. interp.

Cornel. ibi

Psalm. 75. 1.

Lipom. ibi

Oleast. ibi ad mor.

Jon. Cap. 3. 1.

Rupert. Lib. 2. in Jon.

414 ~~403~~ Con virtieronse a Dios aquellos Gentiles, y con fervorosos suspiros, y ayunos ...

el castigo del cielo. Mostrose el Profeta non rigido como impaciente, viendo la felicidad de aquellos pecadores, y mucho mas quando se agostó la yedra, cuya sombra era el total alivio a sus fatigas. Enojose Dios, le dice, y con el exemplar, y similitud le convence. Tu doles super hederam, in qua non laborasti, neque fecisti ut cresceret, quae sub una nocte nata est, et sub una nocte periit. Et ego non parcam Ninive civitati magnae, in qua sunt plus quam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram et sinistram suam. Si tanto dolor te occasiona la perdida de una vil planta, preciso es que yo me compadezca dela fatal ruina de tanta criatura. Callose Ionas convencido con este eficaz argumento, y no abrio para la supplica los labios. En quanto ala corteza dela letra no tiene difficultad el caso, mas mirando lo que simboliza la yedra, juzgara yo por imprudente, y culpable este silencio; porque en agostarse la yedra conoció la perdida de Israel, y la conversion dela Gentilidad, dice Ruperto. Iam quidem Propheta, spiritu praesago praevidebat, quid illa praesignaret cucurbitae ariditas, Ninive servata, scilicet; quod sua gens israelitica in comparatione gentium multo damnabilior esset jumento, et ob hoc irascebatur, et humano affectu propinquitati suae condolebat. Lastimavase, dice, de su gente, viendola en estado tan miserable, i infelice, pues por sus culpas avia de perder la privança que con Dios tenia. I Ionas previendo esta calamidad calla? Porque no replica dela sentencia? Porque no vale en esta occasion dela supplica? Ahora es quando no se ha de vencer por su pueblo. El exemplar tiene en Moyses, pues viendo a Dios airado contra los suyos, mitigó su enojo, diciendo. Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo quem scripsisti. Pues como Ionas omite la supplica, quando la condenacion de Israel le es manifiesta? Clame, pida, llore, porque es mui del gusto de Dios que todos se salven. Omnes homines vult salvos fieri. Pues si ai en Dios piedad para los de Ninive, no le faltará para su gente; si solicita la conversion delos idolatras, como se a de negar ala delos Israelitas?

Ion. Cap. 4. 10. 11

Rup. Lib. 2. in Ion.

Exod. Cap. 32. 31.

1. ad Timot. Cap. 2. 4.

l. 48. M.

Pues claro, que Dios desea le supliquen, y ruequen. Y no obstante callo. Si, que son gravissimas las culpas de Israel, y exceden a las de la gentilidad. Atendamos al texto. Et ego non parcam Ninive civitati magne, in qua sunt plus quam centum viginti millia hominum, qui nesciunt quid sit inter dexteram, et sinistram suam. Los Ninivitas, dice, se asemejan a los niños en la idiotez, i ignorancia, que no hacen distincion de manos por tenerlas ligadas en las mantillas. Quod quia nondum sciunt (prosigue Ruperto) similes sunt parvulis, qui pre imbecillitate infantie nesciunt quid sit inter dexteram, et sinistram suam, idest, que manus, utrum dextera an sinistra valentior, et usui cuilibet aptior sit, qui nondum sunt experti, equaliter enim ad huc pro tempore, quia nuper de vulva prodierunt, utrumque brachiolum, utraque manus omnino imbecillis est. Ai mucha differencia de los Idolatras, y los Israelitas; estos fueron mas estimados de Dios, les hizo mas favores su Magestad, los honro con su soberana lei, los ennoblecio con dignidades, los antepuso en todo a los Gentiles, los quales fueron siempre abatidos, nunca se vieron con leyes ilustrados, pues por esa causa, es tan grave la culpa de los Israelitas, que en alguna modo se hicieron incapaces de misericordia. Ninivite autem (remata Ruperto) qui audierunt et crediderunt, homines sunt, iumenta sunt, idest, tanto superant Israelem incredulum, quanto hederam sensu carentem superant iumenta, qui vivunt et sentiunt, sive homines, qui vivunt sentiunt, atque discernunt. Adde hoc, quod tot homines viventes nesciunt quid sit inter dexteram et sinistram suam, Israel autem habens legem, et Prophetas excusationem habere de ignorantia non potest. Todo esto represento Dios a Jonas, quando se sentia de la yedra; y hallandose convencido, y viendo los graves pecados de los Israelitas, que por ser mas favorecidos, y honrados excedieron a los de los idolatras, no tuvo labios el Profeta para la supplica, antes bien con el silencio consintio en su estrago, y aprobo el castigo. Israel habens legem et Prophetas excusationem habere de ignorantia non potest. porque que quanto es mas noble y favorecida la persona, es mas sobresaliente su culpa.

Rup. ubi sup.

Rup. ubi supra

~~408~~ 415 I. La memoria, es quien alas veces atormenta mas al alma; porque le suele representar antiguas felicidades, que perdidas ocasionan horribles afficciones. Pasar dela felicidad, a ser infeliz, del aplauso, al desprecio, dela opulencia, ala penuria, es golpe tan sensible, que no ai fuerças para tolerarle; porque alos presentes infortunios, hacen mas osrisos, los malogrados creditos. Que mendigue, quien nacio desdichada mente pobre, no ai de que admirarse, porque como no le vio el rostro ala riqueça, no puede decir que es boltaria, i infeliz su fortuna: mas faltarle el preciso sustento, aquien le sobrava, aun para el desperdicio, es prensa que puede rendir el coraçon mas esforçado. Pena fue esta que por su impiedad padecia aquel miserable rico. Estava sepultado en la asquerosa, y horrible gruta del infierno, y levantando los ojos, vio enel paternal pecho de Abrahan a Lazaro, aquien antiguamente desprecio mendigo. Que dolor! Que ansia! Que pena! Que fatiga! Que congoja! Por los ojos se le communicaron ardientes llamas enel pecho, y por este se introdugeron enlos labios. Aquellas glorias que attiende, aquellas, ~~aquellas~~ felicidades de que goça el que enel mundo desestimo por desdichado pobre, son los verdugos que mas le atormentan, y afligen. Vt video (dice Chrysologo) quod agit dives, non est novelli doloris sed livoris antiqui: et zelo magis incenditur quam gehenna. Est grave illis malum, est illis incendium non ferendum, quos aliquando habuere contemptui, videre felices. Reduxose ala humilde supplica, compelido delos intensos ardores con que se abrasava su lengua. A Lazaro pide un corto refrigerio, sin attender aque con su crueldad le tenia gravemente offendido. Grande, i iniquo desahogo! Tiene lengua para pedir, quien no tuvo manos para dar, aquien tanto via padecer? El avariento, solo para sus conveniencias es prodigo, en su persona solo le parecen bien los desperdicios. Abrahan le castigo con la repulsa, y agravo mas su desdicha, con la cariñosa repuesta. Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua, et Lazarus similiter mala. Acuerdate hijo, delas felicidades que tuviste enel mundo: tu te regalaste con la delicia dela olanda, te engrandeciste con lo magnifico dela purpura, avia abundancia,

La memoria es quien alas veces atormenta mas al alma

Chrysolog. Serm. 122

Luc. Cap. 16. 25

de platos en tu mesa, y negandote a la conmiseracion del hambriento pobre, solo reverenciavas, como a deidad a tu vientre. Ahora le trae estos recuerdos a la memoria? Si, dice Hugo, que quiere Abrahan castigarle, proponiendole sus prosperidades ya perdidas. Recordare quia recepisti bona invitatur (dice) augere afflictionem. Hoc est enim quod maxime cruciat damnatos, scilicet, preteritarum delitiarum recordatio, quas mallent non habuisse. Vnde Boetius. Infelicissimum genus infortunii est fuisse felicem. Este es el mas activo dolor, el verdugo mas cruel, y la pena mas fatal.

Hug. Card. ibi

407 / 416 Con todo, estraño que a un hombre tan cruel le llame Abrahan hijo: Fili, recordare. Aviendo sido tan inhumano, no merece titulo tan honroso. El Patriarca era todo piedad, y el avariento opuesto en todo a su proceder; este avita ya en las infernales mazmorras, esta sumergido en un caudaloso pielago de llamas, y parece descredito de tan sancto padre, llamar hijo a tan iniquo hombre. Adhuc vocat filium, quem degenerasse propia crudelitate sic respicit. (dize Chrysologo) O singularis bonitas, adhuc vocat filium, quem vidit inferni vernulam, penarum sobolem, extremum mancipium iam gehenne. Los Judios blasonavan de ser hijos de Abrahan, y Christo les arguye con sus obras, en todo opuestas a su antigua, como noble prosapia. Si filii Abrahe estis, opera Abrahe facite. Algunos indices Griegos leyeron Si filii Abrahe essetis, opera Abrahe faceretis. No puede ser hijo de padre noble, quien degenera de lo ilustre, con villanos, y viles procederes, y asi les arguye bien Christo, diciendoles, que si fueran hijos de tan santo, y esclarecido Patriarca, se avia de conocer en las costumbres su nobleza; pero que su obrar era manifiesto indicio, de su vil prosapia. Si filii Abrahe essetis, opera Abrahe faceretis. Pues si las obras de este miserable, y rico infelice, fueron tan disonantes a las de Abrahan, luego no merece tan glorioso timbre? Es cierto; y no obstante le llama hijo Filii, recordare? Si; porque causa, quando ya por su obstinacion desmerece esta honra? Fue acaso por agravar

Chrysol. Serm. 123

Ioann. Cap. 8. 39

Ap. Cornel. a lap. ibi

sus desdichas, con tan lamentable perdida? Por lo menos este fue sentir de Chrysologo. Ad huc voco filium, ut amarius doleas perdidisse quod natus es. Ad huc voco filium, ut amarius doleas perdidisse te quod tibi gratia dederat, et natura: quia non habuisse, doloris non est tanti; quanti habita miseris est perdidisse. Aun mayor misterio halla el mesmo Chrysologo, en este rigoroso cariño; pues para que conosca que aquella pena, es correspondiente ala mas exorvitante culpa, le propone la obligacion que tenia de seguir los vestigios de tan piadoso padre; pues siendo hijo de tan ilustre, y esclarecido progenitor, le avia de ser como nativa la caridad. Sed vocat filium, ut magis, magis que filii probetur impietas? quando cum tali etiam paterni sermonis pietas perseverat. Aun offendido Abrahan de sus inhumanos procedimientos, le favoreçe con ese blason glorioso, y le propone lo ilustre de su ~~nobleza~~ prosapia, pues ennoblecida la persona, será a todos visos mas abominable, y reprehensible su avaricia. Sed vocat filium, ut magis, magis que filii probetur impietas.

Chrysol. ubi supra

Chrysol. ubi supra

~~406~~ 417 ✠ La dignidad del Saçerdote es tan sobresaliente, que en la antiguedad eran venerados por Principes. Pagavanles tributo, dando a entender que su officio era regio. Diçelo asi el Iudio Philon. Ex his rebus liquet, iuxta legis iudicium sacerdotes equiparari maiestate, atque honore regibus: siquidem illis, tanquam Principibus conferri tributa imperat. Poco pondera Philon esta grandeça, pues como dioses nos los propone la sagrada escritura. Rebecca quiso saver el misterio de su preñado, y adonde diçe que fue a consultar a Dios, el sagrado texto. Perrexit que ut consuleret Dominum, lo entiende de los Saçerdotes mi Chrysostomo. Quid est (dice) perrexit ut consuleret dominum? Cucurrit ad veram scientiam, et festinavit ad sacerdotem dei ~~ministrum~~, per quem latentium scientiam volebat discere: et enarrans omnia que sibi contingerant, didicit diligenter omnia, misericorde deo per sacerdotis linguam detegente ei omnia manifeste, et alacriorem eam reddente. Et vide quanta et tunc erat sacerdotum dignitas. Nusquam enim dicit, quod sacerdos ei responderit, sed post-

Los Sacerdotes no solo eran tenidos por Principes, sino por deidades

Philo. Lib. de Sacerd. honor.

Genes. Cap. 25. 22

Chrysost. Ho. 49. in Gen. T. 1.

quam dixit: Abiit ut consuleret dominum: et dixit, nempe per sacerdotem: Due gentes in utero tuo. Etenim et alio loco angelum vocat sacerdotem divina scriptura.

~~407~~ 418 Con esta dignidad tan grande, se compadece el peccar porque tambien son hombres. Por eso dispuso Dios en el Levitico, lo que el Sacerdote avia de ofrecer por la expiacion de su peccado. Si sacerdos, qui unctus est, peccaverit, delinquere faciens populum, offeret pro peccato suo vitulum immaculatum Domino. Vn beçerro sin macula, mandava la lei fuese la ofrenda, por la culpa; pero por la de un hombre ordinario y plebeyo, disponia se ofreciese una cabra. Quod si peccaverit anima per ignorantiam de populo terre, ut faciat quidquam de his quæ Domini lege prohibentur, atque delinquat, et cognoverit peccatum suum, offeret capram immaculatam. Esta variedad de ofrendas bien se ve que es misteriosa, pero no deja de occasionar admiracion: porque qualquiera peccado es immediatamente contra Dios; luego si su Magestad es el offendido, igualmente lo seria del sacerdote, y del hombre comun y plebeyo? Pero no, la diversidad de la offensa, arguye distincion de culpas; y como por raçon de la dignidad, y officio, es la del sacerdote mas sobre saliente, y grave, manda la lei que su expiacion sea de materia que lo demuestre. Ex hoc loco disce (explica Oleastro) communia peccata, etiam graviora esse in sacerdote, quam in privato homine: quod in oblatione facile deprehendes. Nam sacerdos pro huiusmodi peccatis, iuvencum Domino offert: privatus vero iubetur offerre hircum caprarum. Es cierto, que es contra Dios todo peccado, pero es mas, o menos su malicia, segun la calidad de la persona; por esa raçon mandava la lei se ofreciese un cabritillo para la expiacion de las personas comunes, y un beçerro para la del sacerdote. Y esto no es muncho, pues la culpa de un hombre solo, si esta a Dios consagrado, sino preponderà, por lo menos equivale a las de todo el pueblo. Beçerro mandava Dios se ofreciese, por el delito del sacerdote, y eso mesmo se avia de sacrificar, por toda la congregacion de Israel. Quod si omnis turba Israel ignoraverit, et per imperitiam fecerit quod contra mandatum Domini est, et postea intellexerit peccatum suum, offeret pro pec-

Leviti. Cap. 4. 3

Vers. 27.

Oleast. ibi, ad marg.

Vers. 13.

peccato suo vitulum. Qual será la causa? ay ala dice Chrysostomo, pues siendo la dignidad del sacerdote tan relevante, un desacierto suyo, pesa tanto como el de todos. Pro universo cetu (dice) qui peccarat populo tantum offerebatur sacrificium, quantum pro solo sacerdote. Id autem significat, quod quo maior est authoritas, eo est gravius eorum qui peccant, supplicium. Pone Dios al hombre en ta dignidad para que oblique con el exemplo, no para que pervierta con el escandalo, y asi una culpa suya, es mas grave, y de mayor monta. Quien no esta en el puesto, no se lleva la attencion de los ojos, y como le falta dignidad a la persona, no es tan ponderable su ruina. Quo maior est authoritas, eo est gravius eorum qui peccant, supplicium.

Chrysost. I. 1. Hom. in Psal. 6

Horrorosas señales an de ser las que antecederan al dia del Juicio. Proponelas San Mattheo, con estas palabras: Sol obscurabitur, et luna non dabit lumen suum. Aquella radiante antorcha, se reducirá en pabororosas tinieblas, y se verá tinta en sangre la luna, como lo vaticinó Ioel. Sol convertetur in tenebras, et luna in sanguinem: antequam veniat dies Domini magnus, et horribilis, y lo repitte muy adelante. Sol et luna obtenebrati sunt, et stelle retraxerunt splendorem suum. Et Dominus de Sion rugiet &c. Se mostrará aquel Divino Juez tan rigido, y severo, que aquellas dos radiantes antorchas del mundo, se esconderan por no ver su indignado rostro. Cuius magnorem diei et tormenta pereuntium (dice explicando este texto San Geronimo) ne sol quidem et luna astraque cetera poterunt intueri: sed retrahent fulgorem suum, et severitatem iudicantis, videntis que unius cuiusque opus in caput suum, aspicere non audebunt. Non quod clementiora sint quam dei iudicia: sed quod omnis creatura in tormentis aliorum de suo iudicio pertimescat. Y no es de maravillarse, pues a vista de los ceños de aquel Señor severamente airado, se acovardaran aun los mas justos. El real Propheta refiere las dos venidas de Christo, la primera que fue para redimirle, y la segunda sera para juzgarle. Hablo Dios, dice, y junto todos los hombres de la tierra, para que oyesen el fallo merecido por sus culpas

~~408~~ 419 Matth. Cap. 24. 29

Ioel. Cap. 2. 31.

Ioel. Cap. 3. 15.

D. Hier. I. 5. ibi

148. M.

Deus deorum Dominus locutus est: et vocavit terram. Asi lo dice Caietano. Aus- Psalm. 49. 1.
picit vocationem terre que fiet in secundo adventu Messie ad iudicium. Vendra (pro- Caietan. f. 3. ibi
sigue) manifiesto. Deus manifeste veniet. En la primera occasion vino la Mages- Ver. 3
tad Divina oculta con la naturaleza humana; mas quando venga a jusgar a
los hombres sera de todos conocido. Manifeste veniet (dice el Cardenal Hugo) Hug. f. 2. ibi
secundum quod dicitur Matt. 24 Sicut fulgur exit ab Oriente, et apparet us-
que in Occidentem, ita erit adventus filii hominis. in primo autem adventu
non manifeste venit, sed sub nube carnis latuit, et licet fuerit manifestus homo,
non tamen Deus manifestus fuit, sed sicut dicitur Esaie 65. Vere tu es Deus abscon-
ditus. Et vere iste qui veniet iudicaturus, non tantum Deus, sed homo est. Asisti-
rale una inundacion de fuego, que causará a los miserables peccadores horrible
y formidable espanto. Ignis in conspectu eius exardescet (explica el Incogni- Incogn. ibi n. 812
to) Hic ostenditur quod illud iudicium malis erit timidum, quia ante iudici-
um erit ignis conflagrationis, quo corpora malorum qui vivi reperientur con-
sumentur, sed non bonorum. Unde dicit Magister lib. 4. di. 48. Domino enim
veniente ad iudicium procedet ante eum ignis, quo comburetur facies mundi
huius. Llamará a los angeles para que sirvan de testigos, y para que no tengan quexa
justificada los reos. Advocavit celum desursum (dice Hugo) Nota quod in princi- Hug. ibi
pio Psalmi tangitur citatio, ibi: Locutus est, et vocavit terram. Secundo forma,
et schema iudicii, ibi: Deus manifeste veniet. Hic autem tangit testes; unde
dicit: Advocavit, id est advocavit celum desursum, id est celestes angelos. Dispues-
to ya el tribunal de este modo, llamará a los que an de ser jusgados: Congregate illi Vers. 5
sanctos eius, qui ordinant testamentum eius super sacrificia. Et annuntiabu-
nt celi iustitiam eius, quoniam Deus iudex est. Para que sepan que soi Dios,
y Juez justo hare venir a que oigan su sentencia los santos, aquellos que por
razon del officio promulgaron mi testamento, aquellos que se occuparon siempre

en las victimas, y fueron dedicados a las religiosas aras. No tiene poca difficultad este Juzgado como lo pone David; porque junto al trono tienen de estar los peccadores, y los Justos, estos a la mano derecha, y aquellos a la siniestra, como lo refiere San Matheo Cum autem venerit Filius hominis in maiestate sua, et omnes angeli cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suæ: et congregabuntur ante eum omnes gentes, et separabit eos ab invicem, sicut pastor segregat oves ab hædis: et statuet oves quidem à dextris suis, hædos autem à sinistris. Pues como David no refiere el Juicio que se a de hacer con los peccadores? No parece llama a los precitos, pues solo hace mencion de los sanctos: Congregate illi sanctos eius; pero no, esos a quien llama sanctos, son los precitos. Pues porque causa los llama sanctos? pregunta Chrysostomo? Cuanam quos est accusaturus, et quos condemnaturus, sanctos hoc in loco appellat? Porque su occupacion fue el exercicio del divino culto; goçaron de las dignidades supremas, fueron promulgadores de la palabra divina, pero por aver faltado a sus obligaciones, por averse dexado llevar de las appetencias de la carne, se vinieron a hallar en estado tan infelice; pues no solo an de salir sus culpas al teatro del mundo, sino que an de ser materia a la voracidad del infernal, y perdurable fuego. Bien, pero ya perdieron con la vida, las dignidades que goçavan, ya los degradaron de la mayor honra, y a se ven sumergidos en la mayor desdicha, y marcados con publica afrenta; y asi no se les de titulo de sanctos, porque ni aun en el nombre se equiboque con los Justos; llamelos precitos. Eso no, dice Chrisostomo, que no quedaran bien ponderadas sus culpas, si no se expresan las relevantes calidades de las personas; pues para que corresponda el castigo al peccado, siendo aquel el mas grave, este a de ser el mas sobre saliente, y asi quedan bien ponderados sus excesos, con decir tuvieron en el mundo exercicio de sanctos: Accusationem augens (dice respondiendo a su duda) et honorem adijciens, ad maiorem significationem supplicij. Quoniam ergo hi quoque appellabantur regale sacerdotium, et populus peculiaris, et eo nomine sibi valde placebant: ex eo ipso conse=

Matt. Cap. 25. 31.

Chrysost. F. 1. in hunc Psalm.

Chrysost. ub. sup.

xit criminum magnitudo. Conesto secolige con evidençia, que esmas, omenos grave la culpa, segun que esmas omenos la calidad dela persona. Ionas dice desi que es Propheta, Hebreo, y religioso, y conestas circunstançias, agrava su fuga, i desobediençia; y lo dan aentender los marineros, quando le diçen con muncha razon admirados: Quid hoc fecisti?

Idea II. Literal, y explicacion del texto del Profeta Ionas

Et dixerunt ad eum: Quid faciemus tibi, et cessabit mare anobis? quia mare ibat, et intumescebat.

El negozio mas arduo lo façilita el consejo.

1. Et dixerunt ad eum. El negoçio mas arduo se façilita con el consejo, y suele negarse al que solo se govierna por su dictamen y capricho. Nulla est tanta difficultas (dice Claudio Minor) aut vis, quæ consilio et magnitudine animi sopiri, et tolli tandem non possit. Quamquam enim nobis interdum sit concertandum cum fortioribus, et fraudum omni genere instructioribus, pugnæ tamen minime est cedendum, simodo panoplia firmissima prudentiæ constantiæque muniti et instructi simus. Notius enim est quam ut confirmare necesse habeam, nihil tam arduum tamque inaccessum esse, quod dexteritate ingenij attingere et assequi non possimus: nullas denique tantas vires aut molimina impetere posse, quæ tolerantia et mentis dexteritate non retundantur. Deneçia se califico aquel labrador rico, aquien faltavan troges, para encerrar la copiosa cosecha que avia tenido aquel año, y aunque dio munchos motivos para que se conoçiese su ignorançia, no fue el menor ver que asi solo se consulta. Cogitabat intra se dicens: Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos? Solo por su dictamen se rige, le diçe San Basilio, pues la resoluçion de esa consulta, sera imprudente, neçia, y loca: Ex te ipso captas con-

Claud. Min. in Comm. Alciati. Embl. 14.

Quien consigo solo se aconseja, seran sus resoluciones imprudentes, y locas.

Luc. Cap. 12. 17

Basil. Hom. 6

silium? Plane imprudenti uteris consilio. Cuerdamente obran nuestros marineros, pues en negocio tan arduo, consultan a Jonas pidiendole su parecer para librarse del peligro que ven tan a los ojos. Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis? Reconocieron en Jonas varon religioso, capaz, y entendido, y asi en lance tan des cabellado, apelan al tribunal de su prudencial consejo. Cum vero (dice San Geronimo) cultor Dei sis, tuum est imperare, quid opus sit facto, nostrum est manus adhibere ut sic aversa ira Dei, cesset mare. Esta cuerda politica nos la enseño Christo, pues a sus discipulos pide parecer para buscar pan, y sustentar la hambrienta multitud. In diebus illis cum turba multa esset, nec haberent, quod manducarent, convocatis discipulis, ait illis &a. Digamos a San Paschasio. Benignus Dominus (dice) convocat discipulos suos, cum quibus init consilium de refectione plebis, ut in nullo essent inscii, que facturus erat; ut ex confabulatione commendaretur facti ratio, et concordie societas. ∂

Hier. in Jos. ibi

Marc. Cap. 8. 1.

Paschas. Lib. 7. in Matth.

2 El mayor cuidado ades(er) el elegir la persona a quien se a de pedir consejo; porque quien en quiere gobernar sus pasos, por la conduccion del que carece de ojos, es solicitarse con antelacion la ruina, y fatal precipicio, palabras son de nuestro Divino maestro. Cecus autem si ceco ducatum prestet, ambo in foveam cadunt. Atendamos a lo que dice San Ambrosio, que el nos enseña las calidades que a de tener la persona a quien se a de hacer la consulta, y de quien se puede admitir el consejo. Joseph (dice) nec in carcere erat feriatus, quominus de rebus incertis consuleretur. Cuius consilium Egypto universe profuit, ut non sentiret septem annorum sterilitatem, aliosque populos misere famis levaret ieiunio. Daniel ex captivis, regalium consultorum arbiter factus, consiliis suis emendavit presentia, annunciavit futura. Quid de Moyse loquar, cuius omnis Israel quotidie consilia prestolabatur? Quis non committeret consilio Moysi cui seniores si qua supra suum intellectum, et virtutem esse arbitrarentur, di iudicanda servabant? Moysi consilio bella conficiebantur. Y despues prosigue hablando mas del intento. Advertimus igitur, quod in acquirendis consiliis plurimorum adi-

Todo cuidado se a de poner en elegir la persona a quien se a de pedir consejo

Matth. cap. 15. 14

Ambros. T. 4. Lib. 2. Officior. Cap. 12

ad iungat vitę probitas, virtutum prerogativa, benevolentię usus, fragilitatis gratia. Quis enim in ceno fontem requirat? Quis e turbida aqua potum petat? Itaque ubi luxuria est, ubi intemperantia, ubi vitiorum confusio: quis inde sibi aliquid haurendum existimet? Quis non despiciat morum colluvionem? Quis utilem causę alienę iudicet, quem videt inutilem vitę suę? Quis iterum improbum, malevolum, contumeliosum non fugiat, et ad nocendum paratum? Quis non eum omni studio declinet? Pulchre autem et de illo convenit, qui habens prudentiam, commaculat eam vitiorum sordibus, eo quod aquę exitum contaminet. Quomodo enim eum potest iudicare consilio superiorem, quem videat inferiorem moribus: Supra me debet esse, cui me committere paro. An vero idoneum eum putabo, qui mihi det consilium, quod non dat sibi, cuius animum voluptates occupent, libido devinciat, avaritia subiuget, cupiditas perturbet, quatiat metus? Quomodo hic consilii locus, ubi nullus quieti? Admirandus mihi et suspiciendus consiliarius, quem propitius Dominus patribus dedit, offensus abstulit. Huius imitator debet esse, qui potest consilium dare, et alienam a vitiis custodire prudentiam: quia nihil inquinatum in illam incurrit.

El consejo, no se a de pedir al que es interesado

Para el consejo no se a de buscar el interesado, porque siempre se ladeará a su conveniencia, y atropellará con la verdad, con la razon, y con la justicia. Pilatos deseava dar libertad a Chrysto, por conocer era innocente, y justo, pero no queria fuese aquella accion suya, sino agena, y asi consulta al pueblo, proponiendo para este fin a Barrabas, y a Christo. Necedad grande! Con los capitales emulos de Christo se aconseja? Pues será infalible, que se an de responder el culpado al innocente. Bolvió a preguntarles Pilatos, que se a de haçer de Iesus que se llama Christo. Quid igitur faciam de Iesu, qui dicitur Christus? Si pregunta a los que eran parciales de la invidia, claro está avia de salir condenada la summa santidad, i innocencia. Dicunt omnes: Crucifigatur. No es notable el caso! En esta ocasion se juntava el pueblo para librar a un delinquente, como era uso i costum-

Matth. Cap. 27. 22

Vers. 23.

costumbre; y en tiempo destinado para hacer gracias, sale decretado de esta consulta, que al Justo se quite en la vida. Jubet (dice Caietano) que ad opus misericordie, ad liberandum scilicet unum a morte, convenerant coram preside (qui saltem debebant tractare Jesum sicut alios vinctos, et dicere: fac iustitiam: nostrum non est nisi petere gratiam solitam, quia ad hoc tantum convenimus) vertuntur ad crudelitatem, ad petendum mortem innocentis, et non solum mortem, sed crudele, ac ignominiosum mortis genus. Este absurdo resultó de pedir parecer, y consejo, a los que eran, como enemigos, apasionados.

Caiet. J. 4. ibi

3 Para la consulta, no se a de hacer eleccion del mas anciano, ni del mayor amigo, sino del que tiene mas cuida, y experiencia en el negocio que se trata; porque como dice el Eclesiastico: Unusquisque in arte sua sapiens est, y lo explica Cornelio a Lapide. Quia agricola sapienter colit agrum, sculptor sapienter statuas exsculpit, faber sapienter fabricat gladium, figulus sapienter fingit vas figulinum. Sentir fue tambien esto de Aristoteles, pues con la razon natural[+] que ninguno podia tener voto en la materia que no avia exercitado. Impossibile est vel certe admodum difficile, ut qui opera ipsa non tractat, probe videat valeat iudicare. Oracio. Navem agere ignarus navis, timet abrotanum egro non audiet nisi qui didicit, dare quod medicorum est? Promitunt medici, tractant fabrilia fabri.

Eclesiasti. Cap. 38. 35.
Corneli. ibi.
Arist. Lib. 8. Politic.
Orat. Lib. 2. Epist. ad Augustum

[+] conocio

4 Et cessavit mare a nobis. Esta particula Et, segun el uso de los Hebreos, es lo mesmo que Ut, y así quiere decir 48 Ut cesset mare a nobis. Coligese ser así del Cap. 23 del Genes. Verso, pues donde dice nuestra vulgata: Intercedite pro me apud Ephron filium Seor: ut det mihi speluncam duplicem, segun el texto Hebreo, dice Et dabit speluncam. [illegible] dicho. Otras muchas significaciones tiene esta particula Et, como se puede ver en Calepino, ibi, y en el Lexicon Eclesiastico, pero vasta lo dicho para la inteligen-

J. M. J.

ctura del nuestro texto. Con mucha razon se admira Theophilato que en unos rusticos pechos, se hallase lo benigno; pues no se dixan, ni impacientan, saviendo que se ven en tanto peligro por causa de Jonas. Ethi (dice) demirari dignum est nauticorum hominum mansuetos, adeo moris, neque enim insurrexerunt in ipsum, neque dixerunt, o scelerate, et omnium sceleratissime, propter te perimus; sed ipsum iudicem faciunt, ut pronuntiet quid secum faciendum sit; digni sunt, quos emulemur ubi in calamitates incidentes plane efferamur, adversus calamitatum authores, et contra ipsos familiares nostros. Pero todo esto fue gobernado por Dios (dice Chrysostomo) para reducir al Propheta, a que usase con los Ninivitas de misericordia. Obliga mucho un exemplar, persuade mucho el padecer. El coraçon mas desbronçe se compadeçe de la calamidad agena, quando haçe bateria la propia. Et hec omnia (dice la voca de oro) divina providentia gerebantur, ut propheta pius et mansuetus existeret: et ita cum Deus rerum corrigebat documentis, tanquam si ad ipsum clamitaret, et diceret: Humanitatem imitare nautarum: qui ne unius quidem anime salutem despiciunt, nec unius corporis curam pretereunt. Quantum autem ad tuam solicitudinem pertinet, universa civitas infinitis hominibus ampliata morti donata est. Et isti quidem calamitatis rerum sorte monstratum, non passim precipitare voluerunt: tu autem Ninivitas prodidisti quorum nulla fueras lesione lacessitus. Et tu quidem mea preceptione contempta tantam plebem predicatione sanare noluisti: isti autem nullo iubente conatibus omnibus elaborant, a mortis te sententia liberare. Alla cauto dispuso Dios llevar a Elias de comer un cuervo. Corvi quoque deferebant ei panem et carnes. Una ave tan voraz le sustenta, para que con eu exemplar de permisos se fertiliçe la tierra con agua, y pueda alimentarse tanta hambrienta criatura. Proinde per pa-tris illos filiorum suorum osores, apud Heliam, qui Iudeis ut filiis male fru-gis succensebat, deus intercedit, quasi eum silenter ita diceret: Ne tanto-

Theo phil. ibi

La calamidad propia obliga a compadecerse de la agena.

Chrysost. Tu. Hom. de Jona

3. Reg. Cap. 17. 6

J. u. L.

Iudeorum filiorum tuorum odio teneare, quanto erga pullos suos corvi. Et ecce illi nunc conversi sunt, vide vel eorum misericordiam. Qui natura pullis sunt immisericordes et inhumani, illi ipsi ut hospites tibi serviunt. Absurdum est ô Helia, quod apud te misericordie meę patrocinantur corvi: tu autem pro Iudeis, inquis sevio, non intercedis. Erubesce, et vel corvorum exemplo Iudeis esto clementior. Los que son compañeros en el padecer, se eslabonan con reciproca amistad. No ai laço mas fuerte para unir voluntades reñidas, como el participar de unas mesmas penas. Con quanta uniformidad estavan las fieras en el arca! Pacificamente hermanados se commerciavan los leones, tigres, lobos, y corderos, porque se hallavan todos en un mesmo peligro, como lo dice Alcimo

Los que son compañeros en el padecer se eslabonan con reciproca amistad

Alcim. lib. 4. de diluv.

Tunc iussu accurrunt volucres, tunc bestia quęque
Deposita feritate venit, seseque tenendam
Ingerit occurrens, et libertate relicta
Occludi gaudet, tantum decreta futuri
Vis valet. Occultus brutis insensibus ardet
Terror, et expectans agitat formidine mentem

Grande, por esta causa, fue la crueldad, de aquel infelice ladron, que improperaba a Christo desde el patibulo de la cruz! Su compañero le reprehende, y publica su impedernida, y obstinado coraçon, quando le dice: Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es. Como iniquo ultrajas, a quien es nuestro compañero, no en la culpa, sino en la pena? Por lo que padeces, puedes colegir quan grandes, y acerbos son sus dolores. Si los tres juntos padecemos en un mesmo supplicio, es impiedad le digas blasfemias, y denuestos, quando le avias de asistir caritativo; quando le acompañas contrariando pues le acompañas en su mesmo travaxo. Esto Iudei rideant (dice en nombre de Dimas Cornelio) tuum tamen est timere Deum, tum quia in eadem es damnatione, id est, pęna crucis, ad quam iuste damnatus es; Christus vero innocens iniuste, nec proinde decet te

Luc. Cap. 23. 40

Cornel. a Lap. ibi

Christum,

potius socii tui in pena, parvulum innocentis misereri, quam conscientiam. Esto parece re quiere motiva la piedad delos marineros, puestodos juntos corrian una misma fortuna, y toleravan el momento dela tormenta.

9 Quia mare ibat, et intumescebat. Ibat es lomesmo que crecebat; como consta de Osseas Cap. 14. 7, donde dice. Ibunt rami eius, que quiere decir que sus ramos avian decrecer, y se avian de aumentar, como dice Cornelio. Ibunt (dice) idest, promovebunt se, crescent, diffundent se rami eius. Habla dela propagacion delos hijos de Israel, como lo dice la traslacion del Chaldeo. Israelitæ crescent filiis et filiabus, y asi usa del termino Ibunt, en lugar de crescent. San Geronimo esplica esta palabra. Mare ibat, como ella suena. Ibat ut iussum fuerat, ibat in vindictam domini sui, ibat persequens fugitivum prophetam. Intumescebat autem per singula momenta temporum, et quasi nautis morantibus in fluctus maiores suscitabatur: ut ostenderet ultionem creatoris se differre non posse. Ivan las aguas promptas, deseando egecutar la divina obediencia, y asi corrian con tanto impetu que formando empinados escollos, parece querian escalar las murallas dela ciudad delos astros. Crecia el mar, y al mesmo paso crecia en los que ivan en la nave la pena, el susto, y temor, porque era la fiera mas horrible, cuyos bramidos acobardan al corazon mas valiente.

Cornel. ibi

Hieron. H. s. ibi

~~409~~ 420 Idea 49 S. 1. ver. 11.

Lo que fue motivo para el daño, adorei provida ocasion para el remedio

Elodio se suele apagar a vista del peligro, y las enemistades civiles cesan, quando estraños riesgos amenaçan. Que uniformes viven los ciudadanos quando las enemigas vanderas amenaçan los muros; en todos se halla un querer, todos caminan a un fin, y depuesta toda enemistad, se unen y pelean con la vis ag... del reciproco amor. Quid faciunt cives. Liban. Declamat. 32.

(pregunta Libanio) qui populum diligunt, cum magna experientia pericula? non ne socios et confederatos excitant? Nonne signes ac hortantur? Nonne omnes comparant ad belligerandum omnibus viribus. Porque quando amenaça el comun estrago (dice Demosthenes) todas las enemistades se entriegan al olvido. Commune periculum sepe conjungit eos, qui alioquin inter se dessident. No solo los hombres gozan de este previlegio, pues con instinto natural instinto se ve praticado en los brutos. Nativas disensiones, se ven en algunas aves; el nebli previene sus corvas uñas, para salir a la boluble campaña, que cauteloso aguarda a su enemigo, y abroquelado con las plumas de sus alas, esgrime el estoque del pico para quitarle la vida. El lobo, pone siempre traidoras celadas al simple corderillo. El leon quando ruge, escandaliza todo el vulgo de animales. Entre todos ai continua guerra, y solo suspenden sus iras, quando enemigo mayor los atribula. Commune periculum sepe conjungit eos, qui alioquin inter se dessident.

Demostenes

Quando amenaça un comun estrago, todas las enemistades se ponen en olvido

421 ~~410~~ Descuidado duerme Jonas, quando los marineros recelan perder las vidas, entre los crespos rizos del agua. Descubrenle con las suertes culpado, y no obstante le consultan el remedio. Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis? No es notable el caso, dice Rivera, que pudiendo, no quieren, con la muerte de Jonas, librarse del peligro? Cum tanto in periculo essent, possent que continuo Jonam sorte jam signatum nocentem, in mare deturbare, nihil tamen per iram faciunt, sed tranquille eum interrogant, quod iam sorte didicerant. Siendo de tan oppuestos ritos, proceden tan humanos, teniendo la vida en tanto riesgo? Quando la suerte señaló a Jonas, y demonstró su culpa, no quieren echarle al agua? Si fuese uno de los compañeros, no fuera casi nueva novedad; mas siendo estraño, y de tan oppuesta lei, es precisa la admiracion; pero que mucho (dice Theophylato) que le defiendan cariñosos, quando ven manifiestos peligros? Pre pavore tempestatis ad mansuetudinem translati sunt. El mar se arma de olas contra sus vidas, y uniformes se hacen un cuerpo para defenderlas. Bien conocen que Jonas es el culpado, y que con su fuga los a puesto en aquel notorio peligro; y no obstante

Ion. Cap. 1. 11.
Rivér. ibi
Theophy. ibi

le defienden, compelidos delos estraños temores.

~~421~~ 422 Pero a quien hazen la consulta, si tambien Jonas experimenta el rebelion delas aguas? Está, como todos, afligido, y le piden consejo *Quid faciemus tibi et cessabit mare a nobis?* Solo a los pilotos se pide parecer en la tormenta, estos podrian dar algun remedio para aguantar la borrasca. Y solo Jonas es consultado, ignorante de este exercicio? Si dice Remigio Antisiodorense; es bien acordado, que busquen el remedio, en quien fue occasion del peligro. *Propter te, inquiunt, mare contra nos insurgit, quia te fugitivum suscepimus. Quid ergo faciemus tibi?* Si Jonas, dice, fue por quien se occasionó la tormenta, solo el a de procurar la bonança; porque de justicia se pide la salud, a quien fue motivo dela enfermedad. Que bien San Jeronimo! *Propter te dicis, ventos, fluctus, mare, gurgites concitatos: exposuisti causam morbi, indica sanitatis. Ex eo quod contra nos insurgit mare, intelligimus iram esse susceptionis tuae. Si culpa est quod suscepimus, quid facere possumus ne dominus irascatur? Quid faciemus tibi? hoc est interficiemus te? Sed cultor est Domini. Servabimus? Sed Deum fugis, nostrum est praebere manus quid fieri iubeas: tuum est imperare, quo facto quiescat mare.* Y ya que nos as dicho que tu fuga es la occasion de este daño, es preciso busquemos en ti el remedio. De tus labios estamos pendientes, aguardando para egecutar tus ordenes. Te perdonaremos la vida? Mas Dios lo contradice queriendo castigar tu fuga. Te daremos la muerte? Pero siendo siervo del Señor no nos es licito derramar tu sangre. Indecisos aguardamos tus mandatos, porque solo de ti que nos as puesto en el mayor peligro, podemos aguardar el remedio *Quid faciemus tibi et cessabit mare a nobis? Exposuisti causam morbi, indica sanitatis.*

Rem. Antisiod. ibi.

Hier. T. 5. ibi

423 En las adversidades, es donde se descubre la bizarria delos coraçones, porque al paso que la tribulacion atormenta, cursida se perpetua en los inmortales ecos dela fama. Sentir fue este de Ovidio

En la adversidad, es donde se descubre la bizarria del coraçon

Scilicet in versis probitas exercita rebus

Ovid. 5. Trist. Eleg. 5.

149. M.

Tristi materiam tempore laudis habet.

Si nihil infesti durus vidisset Ulyses

Penelope felix, sed sine laude foret.

No se conoce donde llega la grandeça del pecho, sino se examina al toque delos travaxos: quien con estos no flaquea, es merecedor de immortal alavança. Quan del caso el Cordoves Estrico! Miserum te iudico, quod numquam fuisti miser, transisti sine adversario vitam. Nemo sciet, quid potueris, ne tu quidem ipse. Opus est enim ad notitiam sui, experimento. Quid quisque posset, nisi tentando non didicit. No se conoceria el integerrimo valor de Jonas, sino se viese en manifiesto riesgo de perder la vida, no solo no se acovarda con la tribulacion, sino que ansioso solicita lo sepulten en el mar. Et dixit ad eos: Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis. Grande valor a vista de tan extrema calamidad! No solo no le acovardan los horribles silvos de las olas, sino que expontaneo da contra si la sentencia, despreciando varonilmente la vida. Infestior tempestas post sortem fuit (dice Theodoreto) tum propheta, cum novisset divinam iram ipse semet morti condemnat. No fue barbara desesperacion, pues si desea morir, es por obiar el riesgo alos demas. Contra me inquit exurgit (dice Remigio Antisiodorense) mittite me in mare ut mea morte vivatis. Et advertenda est fugitivi magnanimitas. Non dissimulat, non negat, sed confessus penam amplectitur, ne ceteri propter se pereant. Conocio Jonas, dice San Jeronimo, que por su causa se vieron en el mayor peligro; y asi era de su empeño, librarles a costa de su vida del naufragio. Contra me tempestas denotat, me querit, naufragium vobis minatur, ut me prendat: me prehendite, ut mea morte vivatis. Scio inquit, quia propter me tempestas hec grandis est. Non ignoro in meam penam elementa turbari, mundi confusionem esse: mihi irasci, in vos sevire naufragium: fluctus ipsi imperant vobis, ut me mittatis in mare. Si ego tempestatem, vos recuperabitis tranquillitatem. Quietense vuestros recelos, les dice pues

Senec. de Provid. N. 105.

Ion. Cap. 1. 12

Theodoret. ibi

Rem. Antisiod. ibi

Hieron. T. 5. ibi

si yo e sido causa del ahogo, es fuerça lo sea tambien del descanso. Arrojadme al agua, para que con mi muerte, experimenteis tranquilos los mares, y halleis la bonança, enquien occasionó por su culpa, la tormenta. Si ego sensero tempestatem, vos recuperabitis tranquillitatem.

415
424 ✠ Pero aguardad, dice Chrysologo, porque mas remonta la pluma, de lo que se vé en la corteça de la historia, pues todo es misterio quanto encierra. Offrecerse Ionas a la muerte expontaneo, es viva figura de la muerte que padeció Christo, para redimir al mundo, y rescatarle de la esclavitud del demonio. Quod autem Ionas (dice) auctor sui demersionis existit, cum dicit, Tollite me, et mittite in mare, voluntariam Domini indicat passionem; nam quare sibi illi sustinent hæc iuberi, qui sibi in periculo tali sponte poterant subvenire. Quando enim multorum salus petit unius mortem, mors intereuntis arbitrio collocatur: quia et moriturum retardare potest ad mortem voluntas, et periclitantis mora periculum prævenire: sic hic ubi totum domini gestum infiguram, expectatur morientis auctoritas, ut mori non sit necessitas, sed potestas: audi Dominum dicentem: Potestatem habeo ponendi animam meam: et potestatem habeo iterum sumendi eam. Bien, pero porque causa solo este Divino Ionas, se vistio la humana naturaleça, para librar el mundo del mar tempestuoso de la culpa. La difficultad es de Inocencio 3. Sed cum tres sint qui testimonium dant in celo, (dice) pater et verbum et spiritus sanctus, cur pater ipse non venit, aut spiritum sanctum non misit? Cur potius filium destinavit. Parece que la obra de la encarnacion pertenecia al Padre, por manifestarse en ella el poder, pues sola la omnipotencia, pudo haçer prodigio tan maravilloso como lo es, que la subsistencia Divina, sea termino tambien de la naturaleça humana, hallandose en un mesmo sugeto criador, y criatura. La Emperatriz del cielo attribuyó al Divino poder este inefable misterio. Fecit mihi magna, qui potens est. Asi lo dice Tito Bosthense. Qui potens est. Hoc addit, ne quis tanto huic mis-

Chrysol. Serm. 37

Innoc. 3. Serm. 1. in advent. Dom.

Luc. Cap. 1. 49

Tit. Bost. in Cap. 1. Luc.

mysterio fidem detrahat. Quis enim dicit, hoc spectans: nemo, si Virgo concepi, mire-
tur: nam qui hoc operatus est, omnipotens Deus est. Luego el hacerse hombre, pa-
rece le convenia al divino Padre. Y ya que el Padre no encarno, a quien sele attribu-
ye el poder, sea el Espiritu Sancto que es amor. Es esta accion tan propia del Divi-
no Espiritu que en ella se grangea el blason de Sancto. No lo dixo asi el sagrado Pa-
raninfo? Digamoslo: Spiritus sanctus superveniet inte. Y a Joseph le dixo el An-
gel Quod enim in ea natum est de Spiritu sancto est. Antecedente mente se dezia
Espiritu del Señor, pero con este admirable misterio se grangeo (para nosotros) el
blason y titulo de Sancto. Observacion es esta de Ruperto. Spiritus Sanctus maxi-
me in hoc facto suo nominatur (dice el ingenioso Abad) quia quod in ea natum
est (ait Angelus) de Spiritu Sancto est. Ante hoc Spiritus Dei, sive Spiritus
Domini dicebatur, nec facile in omni serie veteris Testamenti, reperies hoc insig-
ne vocabulum, scilicet Spiritum Sanctum, praeter quod David: Spiritum
tuum ne auferas a me inquit a me. Nec ipse, sic absolute Spiritum Sanctum
dixit, sed tuum addidit, sicut in scripturis legalibus, sive propheticis nusqu-
am absolute Spiritus Sanctus sed relative scribitur (ut iam dictum est) Spiri-
tus Dei, sive Spiritus Domini. Ab hoc loco fere primum sonuit in auribus nostris,
hoc reverendum et insigne vocabulum, proprium, atque absolu-
tum, Spiritus Sanctus. Ubi Angelus et ad Mariam, Spiritus Sanctus (ait)
superveniet in te, et ad Joseph, quod enim in ea natum est (inquit) de Spiritu Sanc-
to est. Quam ob causam? nisi quia (quod magna reverentia cogitandum est) ma-
xime ex hoc opere, quod in Maria, claruit hic Spiritus Domini, quod vere Sanctus
sit. Pues si en este misterio es donde mas campea el amor del Espiritu Sancto, como qui-
en toma carne humana es el hijo? Esta difficultad no solo es de Innocencio, sino de
Sant Bernardo. Quero igitur (pregunta) qua ratione filius magis incarnatus est,
quam Pater, aut Spiritus Sanctus, cum totius Trinitatis non modo equalis sit gloria

Luc. Cap. 1. 35
Matth. Cap. 1. 20
Rupert. t. 2. lib. 1. in Cap. 1. Matth.
Bernard. Serm. 2. in Anunciatione

sed una eadem substantia? Si todas tres personas tienen una mesma esencia, si todas por esta causa concurren á la encarnacion eficiendo, como la segunda, demas desto, concurre (como dicen los Theologos) terminando. A esta difficultad responde, el siempre devoto de la Virgen madre. Ipsa est virginis nostre gloria singularis et excellens prerogativa Marie, quod filium unum eundem que cum Deo patre meruit ~~meruit~~ habere communem, quam sane perisse constat si non filius incarnaretur. Tomando el Verbo carne humana, se realçan mas los creditos de Maria; pues asi como el Divino padre engendra a su hijo desde la eternidad, asi Maria le engendro en tiempo dandole el humano ser, con que puede blasonar que es madre del hijo del mesmo Dios, y no tendria esta grandeça si encarnase otra persona. Este fue el sentir de Bernardo, pero mas a mi proposito el Pontifice Innocencio. Dos tempestades, dice, uvo al principio del mundo; la una fue entre los Angeles, y la otra entre los hombres: la culpa que se ocasiono de aquella primera tormenta fue iremisible, porque Luzbel tan ambicioso, como altivo, levanto vandera contra el Espiritu Sancto, y asi la angelica ruina no tuvo remedio, por ser el divino Espiritu el offendido. Qui autem blasphemaverit in Spiritum Sanctum (dice San Marcos) non habebit remissionem in eternum. Todo lo dice esta docta tiara. Lucifer autem peccavit in Spiritum Sanctum. Sed qui peccat in Patrem, remittetur ei, qui peccat in filium remittetur ei, qui vero peccat in Spiritum Sanctum non remittetur ei, neque in hoc seculo, neque in futuro. Pero la desgracia que tuvo el hombre en la segunda tormenta, dio lugar a que Dios usase con el de misericordia. Contra quien, pregunto, fue directamente su peccado? Contra el Divino Verbo. No se le atribuye a este la ciencia? Si, pues repara el engaño que tuvo nuestra primera madre, para moberse a ser desobediente. Scit enim Deus (dixo el demonio) quod in quo cumque die comederetis ex eo aperientur oculi vestri: et eritis sicut dii, scientes bonum et malum. Asi que el Divino Verbo, fue immediata mente el offendido, y que de apetecer su ciencia le vino al hombre todo el daño, pues decir, solo es preciso leven-

Marc. Cap. 3. 29

Innoc. 3. ubi sup.

Genes. Cap. 3. 5

venga el remedio. Si la tempestad la occasionó esa apetencia, venga el divino Ionas, ofrescase expontaneo a la muerte Tollite me, et mittite in mare, para redimir al hombre, y para que quede del commun y fatal naufragio libre Et cessabit mare a vobis. Que bien apoya todo el discurso, el citado Innocencio! Secunda ergo tempestas, quae orta est inter homines propter Dei scientiam, ipsa quoque orta est propter filium: qui secundum Apostolum est Dei virtus et sapientia. Porro qui occasionem damni dat, et damnum dedisse videtur. Ideo que verus Ionas, id est Christus spiritualiter missus est in hoc mare magnum et spatiosum, idest, in mundum in quo fuit absorptus a ceto, id est sepultus in monumento, iuxta quod ait: Sicut fuit Ionas tribus diebus et tribus noctibus in ventre ceti, ita filius hominis tribus diebus et tribus noctibus erit in corde terre. Hinc alibi dicit: Veni in altitudinem maris, et tempestas demersit me. Del hombre, y del divino Verbo resultó la ruina del linage humano, porque aquel estimulado de su sobervia, quiso igualarse a la segunda persona en la saviduria; pues disponga se el remedio por el mesmo camino, que se introdujo el daño; vistase la segunda persona de nuestra humana naturaleza, para que un hombre Dios con su muerte Libre al mundo del común naufragio de la culpa. Vna muger fue el instrumento que tomó el comun enemigo para introducir el engaño.

Genes. Cap. 3.12

Mulier, quam dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno, et comedi, pues intervenga otra muger para su reparo, y remedio. No es esto lo que dice el Apostol? Sí:

Ad Galat. Cap. 4.4

At ubi venit plenitudo temporis, misit Deus filium suum factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret. Todo lo dice Innocencio: Disposuit enim altitudo celestis consilii, ut sicut per mulierem mors intraverat in orbem, ita per mulierem vita rediret ad orbem: ut unde mors oriebatur, inde vita resurgeret. Como por occasion de Eva entró en el mundo la muerte de la culpa, era conveniente que la vida de la gracia se introdugese por medio de la celestial emperatriz Maria.

J. 49. M.

424 ~~414~~ La virtud mas se acrisola, con los combates de la malicia

No ai accion justificada, si la atiende la malicia, porque la prudencia atribula en el desdoro, con la infamia, y descredito. Pero o poder grande de la virtud! O previlegio ilustre concedido solo a la sanctidad, pues consigue honorificos blasones, quando la mala intencion solicite su deslustre. Queda con ventajosos quilates el oro, quando el voraz elemento, pretende reducir su forma, su siempre admirable constancia; pues quando mas furioso le ofende, quando mas activo le oprime, entonces se ostenta mas brillante, y solo el fuego, es quien perdiendo su hermosura se disuelve, y desata en caliginoso humo. La virtud es un fuerte, y pertrechado castillo, expuesto a los embates, y golpes de los mal intencionados; pero las puntas que les arroja la alzana de sus lenguas, resurten impetuosas, y ofenden a quien las tira. Quarer deslucir la virtud, es intentar acotar las voraces llamas con lo flaco y combustible de la estopa, pues quedando aquesta hecha ceniza, cobran mayores esfuerzos aquellas. Con quanta elegancia Jacob Bilio en su sagrada Anthologia!

Billic. Anth. Sacra

Corporeo cerni Virtutis si lumine posset
Mox eius caperet pectora nostra decor.
Quamque decore nitet Virtus, tam robore pollet
Nam virtute nihil fortius esse potest.
Laedere qui tentat veri pietatis alumnos,
Ingentem stuppa verberat ille rogum.
Stuppa in tecta rogo sese consumit, et ignis,
Maiorem stuppa vim moriente capit.

Arrepentida Magdalena de sus culpas busca a Christo fuente de la gracia. Supo estava su Magestad convidado en casa de Simon Phariseo, y atropellando temores, se entra por las puertas, y se postra a los pies de su Dios amante. Atiende Simon a los gemidos, ve que Magdalena vierte la sangre del corazon por las arterias de los ojos; y dentro de su pecho murmura de Christo, y de Magdalena. Hic si esset pro-

Luc. Cap. 7. 39

propheta (dixo) sciret utique, quæ, et qualis est mulier, quæ tangit eam: quia peccatrix est. Si este hombre fuese (como dice, y aclama el vulgo) profeta, no se permitiria al contacto de esta muger, pues es publica peccadora. Reparad, dice el doctissimo Estela, que San Lucas, y el Fariseo, dan a Magdalena este titulo, uno, y otro manifiestan la publicidad de sus peccados, mas con esta differencia, que el Evangelista, dice avia sido peccadora: Et ecce mulier quæ erat in civitate peccatrix, y Simon afirma que todavia lo es Peccatrix est; este falta a la verdad quando censura, pues la ve ya arrepentida, y que a los pies del divino maestro derrama un copioso diluvio de hermosas perlas. Evangelista autem non dixit peccatrix est, sed peccatrix erat. Olim enim peccatrix fuit, sed quando erat in domo pharisæi, iam non erat peccatrix illa, quæ per veram penitentiam iustificata est. Hic autem phariseus dixit, peccatrix est de presenti: si dixisset peccatrix fuit, vel erat bene utique dixisset: sed cum ait peccatrix est, mentitus fuit. Non videbat hic phariseus in Magdalena opera peccatricis, sed sanctæ. Quia lugere peccata, penitentiam agere, pedes domini lassatos unguento ungere, et humiliter in terra sedere, hæc opera non erant peccatricis, sed sanctæ mulieris. Arrepentida Magdalena esta postrada a los pies de Christo, sin obstante la calumnia de peccadora el fariseo, porque la emulacion fue siempre antagonista de la virtud, y esta queda con mayores lustres acrisolada, con los golpes de la malicia. No lo veis como Christo la defiende, y publica sus relevantes virtudes, sirviendo la calumnia de que eternicen sus glorias los immortales ecos de la fama? Digamos al Sancto Obispo de Nola. Quo temiser Iudex iactabis? In domo tua te peccatrix nostra prævenit, ingressa in labores tuos. Tu enim epulaberis ut superbires; illa ieiunabat ut serviret. Et quam de vaseis tuis effundendam negaveras aquam, illa de suis oculis ministrabat. Tu pedes christi nec linteo, illa crine detersit. Quos tu indignus nec manibus contingere voluisti, illa osculis mulcere non destitit. At certe superius hoc ministerium in domo tua recepto hospiti debueras, si vel exemplo patrum ius hospitale servares.

Luc. Cap. 7. 37

Estel. ibi

Quando la malicia attiende, las acciones mas loables las juzga reprehensibles

S. Paulin. Epist. 4

426 ~~417~~. Pero aunque el fariseo murmura, Magdalena officiosa, rodeada las divinas plantas, antes bien las lava con el cristal que vertian sus ojos, las reverencia con el carmin de sus labios, y las enjuga con la dorada madeja de su pelo. Stans retro secus pedes eius, lacrymis cœpit rigare pedes eius, et osculabatur pedes eius, et capillis capitis sui tergebat, et unguento ungebat. Gran prodigio, dice Chrysologo, pues al cielo le toca fertilizar la tierra con agua, y en esta occasion se vé que la tierra riega al mesmo cielo. En mutatus ordo rerum, pluviam terræ cœlum dat: ecce nunc rigat terra cœlum. Pero que mucho (prosigue Chrysologo) si tienen las lagrimas del peccador tanto poder, que purifican la tierra, apagan las infernales llamas, fertilican el cielo, y libran de las penas merecidas por los peccados. O quanta vis (dice) in lachrymis peccatoris, rigant cœlum, terram diluunt, extinguunt gehennam, delent in omne facinus lata divinæ promulgatione sententiam. Pero estoi bien que Magdalena llore, que aquellas divinas plantas riegue, que humilde y devota fige en ellas sus labios; pero a que fin las enjuga con su pelo? Et capillis capitis sui tergebat. Faltavale acaso una toalla para enjugar aquellas plantas divinas? No, pues porque causa, se sirve para este fin de su dorada crencha? Para rendir al obsequio, dice el mesmo Chrysologo, lo que avia sido estimulo para el peccado. In peccatricis caput, purgandis criminibus refluebat unda, ut sua fonte mulier in novum baptisma suorum dilueret illuviem peccatorum, et capillis capitis sui tergebat. Ut iuxta Psalmistam, [illegible] capilli, ex quo ambulaverint [illegible] suis, in sanctitatem tali verteret servitute. Solia hacer Magdalena de su encrespado pelo, suaves laços y prisiones, para rendir y captivar las almas mas libres, pues rendido al obsequio, y consagre al culto, lo que fue incentivo para el comun escandalo. Es cierto no le faltaran toallas para mostrarse officiosa, pero como su pelo fue instrumento que sirvio a la culpa, y convertida quiere lo sea tambien de la penitencia. Assi mucho mas dice el Magno Gregorio. Liquet fratres quod

Vers. 38

Chrysol. Serm. 93

Fuerça, y poder de las lagrimas.

Greg. Mag. Ho. 33. in Evangelia

illicitis actibus prius mulier intento, unguentum sibi pro odore suæ carnis adhibuit. Quod ergo sibi turpiter exhibuerat, hoc iam deo laudabiliter offerebat. Oculis terrena concupierat, sed hoc iam per penitentiam conterens flebat. Capillos ad compositionem vultus exhibuerat, sed iam capillis lachrymas tergebat. Ore superba dixerat, sed pedes domini osculans, hoc in redemptoris sui vestigia figebat. Quot ergo in se habuit oblectamenta; tot de se invenit holocausta. Convertit ad virtutum numerum, numerum criminum, ut totum serviret deo in penitentia, quidquid ex se deum contempserat in culpa. Todo lo que fue instrumento para la offensa de Dios, lo hizo en obsequiosos cultos a su Magestad; para hallar el antidoto, donde experimentó el fatal veneno. Toda Magdalena se entregó, por el vicio, al demonio, y asi penitente, toda se offrece a Dios en puro, y suave holocausto. El coraçon y voluntad de Maria estavan entregados a las torpes delicias, i ya offrece ese coraçon a sus crisoles desatado en lagrimas. Lachrymis cœpit rigare pedes eius. El nacar de sus labios, que solian beber sensuales incendios, ahora con castos osculos, regalan los pies de Christo. Et osculabatur pedes eius. Peccó Maria no solo con la voluntad, sino tambien con la ejecucion, pues no se quedó la penitencia en el dolor que tiene en su pecho, no se contenta con mostrarlo en las lagrimas de los ojos, exercita tambien acciones virtuosas y con las manos, derrame el suave balsamo sobre la cabeza de Christo. Et unguento ungebat; porque los instrumentos que sirvieron para la culpa, sirvan tambien para la penitencia. Con bien el Pontifice Innocencio. Delictum ergo cordis purgavit lachrymis, delictum oris purgavit osculis, delictum operis purgavit unguentis. Hæc est mutatio dexteræ excelsi. Muy todos los sentidos occupó Magdalena en sus deleites, y asi era preciso que en todos los sentidos se ostentase penitente, que es lo que dice el Apostol. Sicut enim exhibuistis membra vestra servire immunditiæ, et iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra servire iustitiæ in sanctificationem. Peccó Magdalena con los ojos; porque como dice el Ecclesiastico. Fornicatio mulieris in extollentia oculorum, et in palpebris illius.

Innocent. 3. serm. 1. in festo B. Mar. Mag.

Ad Rom. Cap. 6. 19

Ecclesiast. Cap. 26. 12.

agnoscitur. La muger desonesta, se conoce en la vista, y es como el basilisco que mirando mata, y asi Magdalena occupa solo en llorar los ojos que se exercitaron en offender. Lachrymis cepit rigare pedes eius. Dedicó el oido para atender a las vanidades del mundo; i ya penitente de la divina voca bebe la ambrosia de sus dulces palabras. Sedens secus pedes domini, audiebat verbum illius. Delinquió Magdalena con el olfato deleitandole con suaves aromas, para solicitar apetencias, i ya penitente, haze del odorifero balsamo repetidas, si sagradas oblaciones. Et unguento ungebat, y por San Ioan. Maria ergo accepit libram unguenti nardi pistici, pretiosi, et unxit pedes Iesu. Hizo infame commercio con la dulcura de sus labios. Favus enim distillans labia meretricis, que dizen los Proverbios, y ya emplea tan los besos a los pies de Christo. Osculabatur pedes eius. Occupó las manos en la destruicion del templo de su alma. Sapiens mulier edificat domum suam (dizen los mesmos Proverbios) Insipiens extructam quoque manibus destruet. i ya le haze de su coraçon templo, y rinde a su Magestad en el penitente, y religiosos cultos. Todo el discurso es del Pontifice Inocencio. Quinque enim sunt sensus corporis, visus, auditus, gustus, odoratus, et tactus. His quinque sensibus abundabit in Magdalena delictum, his quinque sensibus superabundavit et gratia. Todo lo que en Maria fue instrumento para la culpa, los hizo medios proporcionados para conseguir la gracia.

Luc. Cap. 10. 39

Ioann. Cap. 12. 3

Prov. Cap. 5. 3

Prover. Cap. 14. 1.

427 ~~4~~

Para fingirse loco, es menester mucho Juicio

Es menester mucho Juicio, quien parecer de todo tiene loco, porque la simulacion se dirige solo a engañar, y para que no se descubra el engaño, se necessita de mucho talento. No pudiera librarse de la hostilidades de los Tarquinos Lucio Junio Bruto, si no procurara parecerse en discrecion locura. Valiose del ingenio para el embozo, y triunfó de la tirania con las armas del disimulo. Lucius Junius Brutus (dize Tito Livio) simulata mentis impotentia, Tarquiniorum insidias evitavit. Refiere tambien este caso el Maximo Valerio lib. 7. Cap. 3. de los hechos, y dichos con astucia. La mesma traça usó David con-

Tit. Livi.

Achis rei de Geth, se fingio loco, y con esta cautela se libro del rigor de sus manos.

1. Reg. Cap. 21. 13

immutavit os suum coram eis, et collabebatur inter manus eorum, et impingebat in ostia portæ, defluebant que salivæ eius in barbam. Con gran de riesgo entraron los exploradores, que envia Josue, a en la Cidad de Jerico. Aun mucho se atrevieron, siendo para accion de riesgo, pero solos dos hombres. Bien es verdad les asiste el valor, pero el mayor esfuerzo se acobarda avista de una multitud. Quando los enemigos son muchos, descaece el mayor aliento, y no obstante entran por Jerico animosos sin recelar los evidentes peligros. No uvo repugnancia al precepto, luego se rinden ala obediencia, y con toda promptitud ejecutan.

Iosue. Cap. 2. 1.

Misit igitur Josue filius Nun de Setim duos viros exploratores in abscondito: et dixit eis: Ite et considerate terram, urbem que Jerico. Qui pergentes &c.

Quien les dio tan grande esfuerço? El disimulo, fingieronse locos, sordos, y mudos, porque no se conociese en el lenguage que eran Hebreos; y con esta discreta locura vagavan sin recelo por las plaças, y asi a su salvo exploraron toda la tierra: asi lo dice Lira.

Lira. ibi

Sub simulatione enim fatuitatis explorabant terram, ut dicunt aliqui, sicut David finxit se fatuum coram Achis ne agnosceretur. Hebræi autem dicunt, quod fingebant se esse surdos, et mutos ne per linguam Hebraicam ab adversariis cognoscerentur. Prudentes se valieron del disimulo para el engaño, sirviendoles la cautelosa locura de emboço, para registrar toda la tierra sin algun riesgo.

427 Hospedolos Rahab en su casa, que aunque muger entregada ala lascivia, los alberga cariñosa, librandolos delos ministros que los buscavan. Conocio Rahab que los israelitas con su esfuerço avian de conquistar toda aquella tierra, y en cambio del fabor que hace alos exploradores, les pide, que quando entren por Jerico las espadas en las manos, den libertad a su casa, y a todos sus deudos. Los exploradores agradecidos con juramento se obligan a no violar su persona, y a defender a todos los de su parentela, y asi la aconsejan que pongan ala ventana el liston rojo que sirvio para descolgar los

del mismo, para que sirva de seña, y causa para no experimentar el comun estrago. *Innoxii erimus a iuramento hoc, quo adiurasti nos: si ingredientibus nobis terram, signum fuerit funiculus iste coccineus, et ligaveris eum in fenestra, per quam demisisti nos: et patrem tuum ac matrem fratresque et omnem cognationem tuam congregaveris in domum tuam.* No reparo en que Rahab al mesmo punto ponga en la ventana la contraseña. *Dimittens que eos ut pergerent, appendit funiculum coccineum in fenestra*, porque aunque avia muncho tiempo para hacer esta diligencia, en negocio de tanto peso e importancia, y adonde corre riesgo la vida, es culpable la tardança, pues suele malograr un leve descuido, lo que previno el cuidado. *Appendit funiculum* (dice Lira) *idest statim cum apposuit, ne oblivioni daretur*. Lo que me causa novedad es, que para la libertad y seguro, le mandan poner el liston roxo, con que les dio paso libre, y puso en salvo. *Si ingredientibus nobis terram, signum fuerit funiculus iste coccineus*. Pues ya no avian estado en la casa? Si pues para que es esa diligencia? Es por ventura porque la memoria quanto es tenaz para conservar el agravio, tanto es omisa para representar el beneficio? Sentir fue este del Estoico Lucio Eneo *Senera memoria beneficiorum fragilis est, in iniuriarum tenax*. Parece dan a entender los Exploradores necessitan de instrumento que sirva de despertador para traerles a la memoria el beneficio. Bien pero porque a de servir de seña, la cinta roxa con que los descolgo por la ventana? Para reconocer el sitio, bastaria poner otro qualquiera instrumento; pero no, dice el Abad Ruperto, discurriendo a lo alegorico, Es la casa de Rahab señalada con la purpura, es la Iglesia, cuyo glorioso timbre, es la divina sangre del cordero innocente, y asi es fuerça pierdan la espiritual vida, los que no se valen de la immunidad de esta evangelica casa. *Signum istud* (dice el docto Abad) *funiculus iste coccineus in fenestra ligandus, similis est passionis dominicae [illegible] oculos ecclesiae [illegible] pingendus: coccineus inquam funiculus, sanguineum est crucissi*=

Esculpable la tardança, en negocios de quien depende la vida

La memoria es tenaz para representar el agravio, y omisa para acordar el beneficio

Iosue. Cap. 2. 17.

Vers. 21.

Lira ibi

Senec. in Proverb.

Rup. Lib. in Iosu. Cap. 12

Ī.50. M.

niaculum, in gitu pingandus in fonte eius. Lomesmo dize S. Augustin. T. 9. sobre el Psalma 86. y San Ambrosio Lib. 5. de fide. Cap. 4. Pero esto es quanto ala alegoria, pero vamos ala letra. Agradecidos se hallan los exploradores al beneficio que les hizo Rahab, bien saven deven las vidas asu atencion, y no necessitan de instrumento que les traiga ala memoria tan singular merced; bastante noticia podian tener dela casa donde tuvieron seguro estalage; pero para monstrarse en todo agradecidos quisieron se valiese del liston rojo. Era Rahab ramera, dice Lira, y aquella cinta servia solo de introducir los hombres por la ventana; era padron vil que publicava su obscuridad; pues si ella, y todos sus deudos an de vivir conocidos en Israel, sirva para immortalizarse ala fama, lo que avia sido instrumento de su mayor afrenta; sea el medio para su feliz libertad, lo que sirvio de laço para su miseria sirva de fame esclavitud. Demisit ergo eos per funem de fenestra (dice Lira) Hebrei quidicunt Rahab fuisse meretricem dicunt, quod solita fuerat per funem illum recipere fornicarios, et remittere, ut sicut fuerat ei instrumentum peccati et transgressionis, sic et ei fieret instrumentum salvationis. Supuesto que aquella cuerda facilito el logro dela culpa, era justo fuese el medio para conseguir la vida. Conocian los marineros que por la desobediencia de Jonas padecian el mayor infortunio, y que en quien hallar el remedio, en quien les ocasionó el peligro; y asi le preguntan Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis? Exposuisti causam morbi, indica sanitatis.

Lira ibi.

428. Idea 50. 2. vers. 11.

Los parayços iluminan los ojos para reconocer los infortunios que se siguen al peccado.

Las tribulaciones sirven a obrar al edificio de las virtudes; porque estas con la tranquilidad suelen parecer malogrados, y se ascguran con las borrascas delos-

infortunios, pues obligan a clamar a las puertas del cielo. Asi lo dice David: Circumdederunt me dolores mortis: et pericula inferni invenerunt me. Tribulationem et dolorem inveni: et nomen Domini invocavi. Cercaronme, dice, horrorosos dolores de muerte, vime asaltado con los peligros del infierno, fui opprimido con la tribulacion y ahogo, y eso me obligo a invocar vuestro nombre solicito. Esto es lo que Dios intenta con los trabajos (dice Chrysostomo) pues dan luz al entendimiento para conocer lo falido que es el socorro de las criaturas, y fuerzan a implorar la divina misericordia. Quoniam enim nos valde amat, ideo permittit ut affligamur, ut ei perfectius coniungamur. Nam matres quoque solent insolentes pueros diversis larvis perterrentes cogere eos ut ad suum gremium confugiant, non eos quidem volentes molestia afficere, sed hoc excogitantes ut ipsi eis assideant. Ita etiam Deus volens nos sibi coniungere, cum sit amator vehemens, vel potius amatore quovis vehementior, permittit ut ad talem redigamur necessitatem, ut perpetuo vaces orationi, et eum assidue invoces, et aliis relictis sis de eo solicitus. Por esa razon dixo Seneca, que Dios a quien ama, con repetidos travajos, y afliciones atribula. Patrium habet Deus adversus bonos viros animum, et illos fortiter amat, ut operibus, doloribus, ac damnis exagitentur, et verum colligant robur; Languient per inertiam saginata, nec labore tantum, sed mole, et in ipso sui onere deficiunt. El color es elogio de la potencia visiva, no obstante se le oculta con las tinieblas, porque la luz es el medio, por donde se franquea al comun registro. De esto sirven las afliciones y travajos, dice Philon, pues dan luz al entendimiento, para que pueda obiar los peligros, y para caminar seguro de riesgos. Nam sicut sine luce videre non possumus, quia nec colores, nec oculi ad videndum sufficiunt, hanc enim ceu vinculum natura preparavit, quo copulatione coleret oculos: nam interest his neuter suum vim exercet: eodem modo animae oculus nullam virtutis actionem potest [illegible], nisi a labore seu luce adiutus: hic enim inter mentem

Psal. 114. 3

Chrysost. F. 1. super hunc Psalmum

Senec. lib. de provid. Cap. 2

Philo. lib. de sacrifi. Abel et Cain

et bonum, quod mens desiderat, medius illud una ex parte, hanc ex altera habens adse utraque manu amicitiam, concordiamque conciliat, atque ita bona perfecta efficit.

429 ✠ Quien no se admira viendo aun los barbaros, idolatras proceder con tanta piedad y cordura, viendo el riesgo a los ojos, y esperando por instantes el naufragio? Conocen quien ocasiona la tormenta, tienen en riesgo notorio las vidas, y no obstante omiten el remedio para entregarse a la consulta. Quid faciemus tibi, et cessavit mare a nobis? Pendientes estamos (le dicen) de tus labios, para egecutar el remedio, que pueda sacarnos de tan evidente peligro. Quitaremos la vida? Arrojaremos al agua? Pero como se an de ensangrentar nuestras manos, si te defiende la immunidad de lo religioso, y de Profeta del altissimo, mas juntamente savemos de tu voca la desobediencia, y que alborotados los mares quieren castigar tu fuga. Hallamonos sitiados de estos dos encontrados inconvenientes, y asi ponemos en tus manos esta causa resueltos a egecutar tus hordenes. Quid faciemus tibi? Dice en su nombre San Geronimo. Propter te dicis ventos, fluctus, mare, gurgites concitatos, exposuisti causam morbi, indica sanitatem. Ecce quod contra nos surgit mare, intelligimus iram esse susceptionis tuae. Si culpa est quod suscepimus, quid facere possumus, ne dominus irascatur, quid faciemus tibi? hoc est, interficiemus te? sed cultorem domini servabimus? Sed dum fugis, nostrum est praebere manus, quid fieri uelles, tuum est imperare, quo facto quiescat mare, quod nunc creatoris iram suo tumore testatur. O que prodigio (dice el Profeta) notable benignidad es la que se experimenta en estos marineros! Hallanse ya pobres por la culpa de Jonas, an echado al mar todas sus haciendas, y aun no se oye una queja en sus labios, tiniendo tan bien fundados sentimientos en los ojos? Aqui, parece, podia tener lugar la venganza, y que con la justificacion podian dar le ancara al Profeta con sus malos procederes, y callan, suspensos, y solo quieren egecutar lo que resolviere

Jonas. Cap. 1. 11.

D. Hier. F. 5. ibi

el mesmo interesado. Et hic demirari dignum est nauticorum hominum mansue- *Theophy. in Jon. ibi*
tos adeo mores. Neque enim insurrexerunt in ipsum, neque dixerunt: O sceleste,
et omnium sceleratissime, propter te peribimus: sed ipsum iudicem faciunt, ut
pronuntiet quid secum faciendum sit. Quien puso freno a tan justificada ira? Qui-
en obligo a unos idolatras a tener paciencia? Quien templo sus enojos para impedir
la venganza? Quien, sino los trabajos padecidos, dice el mesmo Theofilato. Præ pa- *Theophy. ibi*
vore tempestatis ad mansuetudinem translati sunt. Hallanse en el mayor conflito, vie-
ronse con los repetidos azotes de las olas atribulados; y esos dieron luz a su ignorancia
y conocimiento para rendirse a la voluntad divina; y asi para proceder en materia
tan ardua con toda justificacion, humildes, piadosos, y resignados se resuelven
a preguntar: Quid faciemus tibi, et cessabit mare a nobis?

430 La culpa no se ha de traer a la memoria, quando se presume la enmienda

Quando prudentemente se presume enmienda de la culpa, no es razonable que
la reprehension saque los colores a la cara, porque solicita la obstinacion, mas
que el remedio, quien atormenta los oidos con las memorias del antecedente pe-
cado. Bomito la bestia marina a Jonas en la playa, y apenas piso las salitrosas
arenas, quando segunda vez le manda Dios ir a Ninive a predicar a aque-
llos infelices pecadores: Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens: *Jon. Cap. 3. 1.*
Surge, et vade in Niniven civitatem magnam: et prædica in ea prædicationem,
quam ego loquar ad te. Y no le reprehende su Magestad la desobediencia? No le afea
lo desatento de su fuga? Parece era ocasion de dezirle lo mal que avia obrado, y
que no avia a sus obligaciones correspondido; pero no, cosa alguna le dice, bastale
su pena, y el conocimiento de su culpa, sin que sea necessario darle con ella en los
ojos. Experimente benignidades, que a las veces son mas persuasivas que lo severo
y rigido del azote. Non dicitur Prophetæ (dice San Hieronimo) quare non fecisti *D. Hieron. f. 5. ibi*
quod tibi fuerat imperatum: sed sufficit ei naufragii et devorationis sola corre-
ptio: ut qui imperantem non senserat, dominum intelligeret liberantem.

Alioquin superfluum est delinquenti servo post plagas velle imputare quod fecit: cum huiusmodi correptio non tam emendatio sit, quam exprobratio.

Ion. Cap. 3. 3.

431 Oyo Ionas este segundo mandato, y con toda promptitud se puso en camino. Et surrexit Ionas, et abiit in Ninivem iuxta verbum Domini. No es notable el caso? Quando se le intimó en la primera occasion el mesmo precepto se levantó, no para

Ion. Cap. 1. 3

obedecer, sino para huir. Et surrexit Ionas, ut fugeret in Tharsis a facie Domini, y ahora se levanta no con deseo de huir, sino de obedecer con toda resignacion. Et surrexit Ionas et abiit &c. Todavia persevera el motivo, de esa predicacion puede padecer su opinion detrimento, pues no executandose la sentencia le pueden tener por propheta falso; este pundonor le obligó a buscar el sagrado de la nave, y a atropellar gravissimos inconvenientes; y ahora sin atender a sus creditos, executa resignado, sin que cosa alguna le sirva de estorbo; assi lo dice Remigio Antisiodorense. Surrexit, et nullam fecit moram, sed continuo se ad obediendum accinxit. Sin tardanza executa, con toda promptitud obra: apenas percivieron las palabras de Dios sus oidos, quando dirigió a la obediencia sus pasos. Et surrexit Ionas sine dilatione, dilati, ce Lira. Sine mora obediens, dice la Interlineal. Pues que sucedio a Ionas? la estima y el pundonoroso punto de lo veridico, y a lo desprecia, solo atiende a executar los divinos ordenes; este es el todo de un acierto, y el mayor de sus cuidados. Pues quien le occasiona tan intempestiva mudança? El aver padecido tan rigorosa, como desapiadada tormenta, dice Theodoreto. Ut vero durum sensit illa eadem qua prius obiit, videlicet ad urbem illam magnam accedere, et declarationem horribilium minarum afferre, statim paruit, et quam periculo doctus, quam plenum ultionis sit non obedire Domino, ingrediens viam, ut illi imperatum est, et ad Ninivem pervenit. De la escuela de la tribulacion y castigo, saca doctrina eficaz doctrina para la enmienda y escarmiento. Atque periculo doctus. Procedió antes como ciego, pues ante puso siguiendo el divino mandato, con la humana prudencia

Remig. ibi

Lira ibi

Interlinealis ibi

Theodoret. ibi

Juzgó esa accion justificada valerse dela fuga, porque los Ninivitas no goçaren (por medio de su predicacion) dela divina misericordia; mas como en el vientre del pez se vio atribulado, eso fue bastante para clamar a las puertas del cielo, pidiendo con toda humildad ayuda diciendo Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus sum; y asi depuestas las tinieblas dela ignorancia, y con clara luz del entendimiento, sin tergiberzacion, obedeçe prompto el divino mandato, Et surrexit Ionas, et abiit in Ninivem iuxta verbum Domini. Digamos a San Cirilo Alexandrino. Cetus é visceribus Prophetam emittit, non sine fructu expressione, quin ex ipsa experientia incitatum magis, et probe doctum. La afliccion en que se avia visto le bistio de alas, y le calçó de espuelas, para ir con toda resignacion a predicar, y convertir a los ciegos idolatras.

Ion. Cap. 2. 8

Ciril. Alexandrin. de pen. Ninivit.

432 Antes de llegar a castigar se ha de usar dela reprehension

No es razonable, ni justo, que el Juez que entre con la espada en la mano executando el castigo. Primero se ha de proponer al delinquente delante de los ojos la fealdad de su culpa, y si no se corrige se ha de pasar ala amenaça, y finalmente al rigor y severidad dela Justicia; con esto da a entender el superior que no atiende ala persona, sino al peccado; y que procura la enmienda, no la infamia. Estos Justificados procedimientos executaron Moyses, y Aaron quando de parte de Dios, dixeron a aquel barbaro, y tirano principe dejase salir al pueblo afligido, para que le sacrificase en la soledad del desierto. Hæc dicit Dominus Deus Israel: Dimitte populum meum ut sacrificet mihi in deserto. No quiere Dios, dice Origenes, que su pueblo escogido le rinda holocaustos en Egypto, sino en la retirada del desierto. Es el mundo un mar lleno de peligrosas borrascas, incompatible con la quietud dela vida religiosa; y para servir a Dios con toda tranquilidad, es necessario huir (por lo menos con el afecto) del trafago, y confusion de Egypto. Non vult Moyses ut populus in Egypto positus serviat domino: sed ut exeat in desertum, ut ibi serviat domino. Hoc est sine dubio quod ostendit: quia donec quis in tenebris secula-

Exod. Cap. 5. 1

El trafago del mundo no dice con el estado religioso

Orig. hom. 3. in Exodum

ribus manet: et in negotiorum obscuritate versatur: non potest servire domino. Murio Moyses, y no quiso Dios que persona alguna supiesse el lugar de su sepulcro. Mortuus que est ibi Moyses servus Domini, in terra Moab, iubente Domino... et non cognovit homo sepulchrum eius usque in presentem diem. Parece rigor esta acción el que usa Dios con su siervo. Quare Domine non vis homines, servi tui mausoleum cognoscere, neque locum scire quo eum recondidisti? Pregunta Oleastro; y responde. Ut scilicet, nos doceat eos qui familiariter cum Deo conversantur, non debere multum cum aliis hominibus conversari. Era Moises simbolo del religioso, que por su profession, esta muerto al mundo, y a de tener tan apartado el coraçon de las cosas del siglo, que su conversacion sea solo en el cielo. No entro Moyses esgrimiendo el acero contra tan cruel y sangriento tyrano, porque no es del servicio de Dios tomar las armas contra el Principe, aunque este oprima con injustas y repetidas vexaciones. Postremo habes in Moyse et Aaron primum clarissimum exemplum modestie (dice el Autor de la cadena de Lipomano) Hi enim tametsi habebant mandatum liberandi Israelitas a tyrannide Pharaonis, et Pharao erat rex longe omnium impiissimus, atque a domino manifestis verbis condemnatus, non tamen armant Israelitas suos adversus regem, legitimum magistratum in Egypto, non trucidant tyrannum gladio, sed continent se se intra terminos sue vocationis, et obsecrant Pharaonem obedienter, iuxta mandatum domini, et iuxta officium subditorum, ut dimittat Israelem. Obrava Moises judicialmente (dice Lira) y asi era preciso en base amonestando, y corrigiendo, antes de llegar al castigo. Postquam descripta est provisio ducis, populum Israel de Egypto educentis, hic consequenter describitur flagellatio regis populum detinentis: et quia illa punitio iudiciaria est, ideo premittitur monitio ex verbis; secundo monitio cum signis additis, et tertio subditur punitio in decem plagis.

473 La respuesta que dio aquel barbaro, sacrilego rei fue que no conocia a Dios.

Deut. Cap. 34. 5

Oleast. ibi ad Moys

Auct. Cat. Lipomani

Aunque el superior use de la tyrania, no se le a de hacer resistencia, con el rigor de las armas, sino con la suavidad de la supplica

Lira ibi

Quis est Dominus, ut audiam vocem eius, et dimittam Israel? nescio Dominum, et Israel non dimittam. Quien es ese señor con quien me amenaças, quando yo no conozco otro imperio que el de mi gusto? Quien es ese que tan severo, como rigido me intima leyes, quando no estoi sugeto a sus hordenes? No quiero dar le ese alivio al pueblo, para que conozca no attiendo a sus mandatos, siendo yo (como lo soi) señor absoluto. Quis est Dominus ut audiat vocem eius? (Explica el Abulense) Quasi dicat. Quis poterit esse talis Dominus, ut ego tenear obedire ei? Et dimittam Israel? Scilicet ad mandatum eius: Nescio Dominum. idest non cognosco aliquem superiorem, qui mihi quicquam imperare possit? No puede ser mayor la ignorancia, pues con razon natural se conoce la Divina existencia. I Faraon la ignora? Si: Nescio Dominum. Eso le causò muncha difficultad al Tostado, y asi pregunta en la question 2. de este Capitulo. Queritur quomodo dicitur, quod Deum esse, est per se notum, cum hic dicat Farao, quod ignorat esse aliquem dominum? Viose despues afligido este cruel barbaro con el enfadoso tormento de las ranas, y llamando a los dos caudillos del Israelitico pueblo con humildad les supplica, que [illegible] intercedan con Dios para que los libre de tan congojosa molestia. Vocavit autem Pharao Moysen et Aaron, et dixit eis: Orate Dominum ut auferat ranas a me et a populo meo: et dimittam populum ut sacrificet Domino. Repetidas vezes hizo la mesma offerta, pero no cumplio su palabra; porque quien morigera sus costumbres, con violencias del açote, buelve al bomito de sus vicios quando se halla libre. Cum enim [illegible] timore, et plagis potius quam amore convertantur (dice Oleastro) cum primum mala cessaverint, ad mala sua redeunt. Bien; pero como [illegible] no conocer a Dios Nescio Dominum, i implorar el auxilio de su Magestad: Orate Dominum ut auferat ranas a me? Alli obstinado, no da permiso para que los Israelitas salgan al desierto Israel non dimittam: y aqui reconoce a Dios [illegible] para librarle de tanto peligro, y ofrece obedecer sus mandatos: Dimittam populum ut sacrificet Domino? Si, que esos altivos y simulados procedimientos, se siguen siempre al castigo, dice la Interlineal: Hoc respondet dum

Exod. Cap. 5. 2

Abulen. ibi. Quest. 1.

Abul. vbi sup. Quest. 2

Exod. Cap. 8. 8

Quien por temor del castigo obra, no le puede asistir la perseverancia

Oleast. ibi ad mores

Interl. ad Cap. 5. Exodi

inlaboribus hominum non est, et cum hominibus non flagellatur: ideo tenuit eum superbia; paulo post, quasi emendatus flagellis dicet: Orate pro me ad Dominum. Faraon con su opulencia estava obstinado en su tiziania, le tenia ciego la felidad, y no le dexava conocer la existencia y poder de Dios. Nescio Dominum, pero la tribulacion y castigo le abrieron los ojos del conocimiento para conocer su daño. Es asi? No lo veis? Luego que hallava descanso, y no le atormentavan las fatigas, quando se hallava libre de las congoxas bolvia a conocer su peligro a su protervidad y contumacia: Videns autem Pharao quod data esset requies, ingravavit cor suum, et non audivit eos, sicut praeceperat Dominus: Luego la tribulacion y castigo iluminan el entendimiento para poder obiar propios daños. Expresamente lo dice Origenes. Vides quid agit cruda superbia? Donec in laboribus hominum non est: et cum hominibus non flagellatur: propterea tenuit eum superbia: Denique videbis eum paulo post quantum proficit in flagellis: quanto melior verberatus efficitur. Iste qui modo dicit: nescio Dominum, postea cum vim sensit verberum, dicturus est: orate pro me Dominum. Et non solum hoc, sed etiam contestantibus magis fatebitur, quia digitus Dei est in virtutes signorum. Nemo ergo ita inerudutus divine sit disciplinae, ut flagella divina perniciem putet, ut verbera domini penalem credat interitum. Ecce Pharao durissimus, tamen proficit verberatus. Ante verbera dominum nescit; verberatus supplicari pro se dominum rogat. La dureza de Faraon compite con la del diamante, y se ablanda con los repetidos golpes; sin ellos se obstenta soverbiamente obstinado, y con ellos humildemente rendido. Ecce Pharao durissimus, tamen proficit verberatus. Ante verbera dominum nescit; verberatus supplicari pro se rogat. [illegible]

Pero como rendido? Como depuso lo obstinado? No movió este barbaro ateista a impulsos de su contumacia? Siguió al fugitivo pueblo, y quando este hallava los caminos [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] entre las [illegible] aguas, [illegible] [illegible] [illegible] a la [illegible] justicia. [illegible]

Exod. Cap. 8. 15

Exod. Cap. 8. 15

Orig. Ho. 3. in Exod.

434

cio Faraon y todo su exercito, porque se conjuraron las nuves contra el Titano, ya-
rojando rayos espantosos, y diluvios de agua, a persona alguna dexaron con vida.

Sentir es este de Josefo. Dum ergo Egyptiorum exercitus omnis intrasset in mare- [Joseph. lib. 2 de Antiq. Cap. 16]
rursus effusum est mare, et descendens ventorum procella omnes comprehendit
egyptios imbresque simul celo pariter descenderunt, et tonitrua valde gravissima
coruscationes que labentes et fulmina nihil que fuit rerum evenentium per iram
dei ad perditionem hominum quod eis minime tunc non accessit. Nox eos caligino-
se et fluctuose apprehendit. Et isti quidem ita sunt perditi, ut nemo egyptius re-
linqueretur ipsorum. Mui al contrario [illegible] sucedio a Nabuco, por su soberbia fue pri-
vado del reino, y convertido en bruto, pero pasados siete años fue restituido a su gran-
deza, y humilde reconocio su culpa. In ipso tempore sensus meus reversus est ad me, [Dan. Cap. 4. 33]
et ad honorem regni mei decorem que perveni: et figura mea reversa est ad me: et op-
timates mei, et magistratus mei requisierunt me, et in regno meo restitutus sum:
et magnificentia amplior addita est mihi. Y asi con todo rendimiento, da gracias
a Dios por tan singular beneficio. Nunc igitur ego Nabuchodonosor laudo et mag- [Vers. 34]
nifico, et glorifico regem celi: quia omnia opera eius vera, et vie eius iudicia,
et gradientes in superbia potest humiliare. Estos fines tan diversos le causaron
mucha admiracion a Augustino. Unde Nabuchodonosor penitentiam meruit [Aug. lib. de predest. et gratia Cap. 15]
fructuosam? Nonne post innumeras impietates flagellatus penituit, et regnum
quod perdiderat rursus accepit? Pharao autem ipsis flagellis fuit durior effectus
et periit. Que Faraon muera obstinado, y sin remedio, y Nabuco se reduzga arre-
pentido, es caso bien dificultoso. Que el uno castigado aproveche, y el otro se pier-
da con el azote; que el uno sane con la medicina, con que el otro se deteriora, quisie-
ra llegase a responder, quien se atreve a investigar los inescrutables juicios
de Dios. Hic mihi ratiocinium sudat (prosigue el divino Aurelio) quia divinum
consilium nimium altum sapienti corde dijudicat, cui medicamentum

uniusque medici confectum, alij ad interitum, alij valuerit ad salutem? Porque si atten-
demos a la naturaleza, ambos eran humanas criaturas: Quantum ad naturam, am-
bo homines erant. Si miramos a la dignidad, uno y otro era rei: Quantum ad dignita-
tem, ambo reges. En quanto a sus delitos, ambos tuvieron al pueblo de Dios en mi-
sero captiverio. Quantum ad causam, ambo captivum populum dei possiden-
tes. Los dos finalmente, experimentaron el rigor del açote. Quantum ad penam,
ambo flagellis clementer admoniti; y al uno le dio la vida, y al otro ocasionó
la muerte; pues de donde, pregunto, resultaron tan distintos, y oppuestos fines? Quid
ergo fines eorum fecit esse diversos? Para ello propone el motivo el mesmo texto. In-
duravit que Dominus cor Pharaonis, et non audivit eos. Puso Dios el pecho de Fara-
on empedernido, quitole la luz del discurso, para que no pudiese ver su daño. Con esa
dureça, no tenia compasion de tanta gente afligida; negava al ruego, obstentavase in-
grato a los beneficios; en todo sus obrar se obstentó tan insolente, que ni respetava á
Dios, ni temia a los hombres. Todo lo dice Bernardo, proponiendo las propiedades de un
pecho (como el de Faraon) empedernido. Solum est cor durum (dice el doctor melifluo)
quod semetipsum non exhorret, quia nec sentit. Quid me interrogas? Interroga
Pharaonem. Nemo duri cordis salutem unquam adeptus est, nisi quem forte
miserans Deus abstulit ab eo (iuxta Prophetam) cor lapideum, et dedit cor car-
neum. Quid ergo cor durum? ipsum est quod nec compunctione scinditur, nec
pietate mollitur, nec movetur precibus; minis non cedit, flagellis duratur. Ingra-
tum ad beneficia est, ad consilia infidum, ad iudicia saevum, inverecundum ad tur-
pia, impavidum ad pericula, inhumanum ad humana, temerarium ad divina,
praeteritorum obliviscens, praesentium negligens, futura non providens. Ipsum est cui prae-
teritorum, praeter solas iniurias, nihil omnino non praeterit, praesentium nihil non perit,
futurorum nulla, nisi forte ad ulciscendum, prospectio sive praeparatio est. Et ut in brevi
cuncta horribilis mali mala complectar, ipsum est quod nec Deum timet, nec ho-

Exod. Cap. 9. 12.

Bernard. Lib. 1. de Considerat. Cap. 2

minum revertitur. Dios endureció el corazón de Faraón, y siempre sus operaciones fueron culpables, y libres, aunque mas el perfido Calvino blasfeme. Pues en que se funda esta dureza? En aliviarle de los travajos que padecia, dice en otra parte Augustino. Hoc ergo definitissime credite fratres, et hoc intelligite, quia quoties Dominus dixit, Ego induravi cor Pharaonis: non aliud intelligi voluit, nisi ego, inquit, suspendo plagas meas et flagella, unde eum per indulgentiam meam contumeliam obdurari permitto. Cuando se hallava agravado con las plagas y tribulaciones, se le abrian los ojos para conocer sus crueldades, y sus iniquos procederes; pero su Magestad le privó de la luz de las fatigas, con que al mesmo punto bolvió a su antigua pertinacia: pero como Nabuco en tan dilatado tiempo no tuvo intermisión en los trabajos, de ai se originó el hallarse de sus culpas arrepentido, y el clamar con toda humildad a las puertas del cielo; este se halló con luz para reconocer su culpa, y aquel con el alivio quedó ciego para no poder ver su obstinación.

Aug. T. 10. Serm. 88. de tempore

El invidioso vive siempre sin sosiego. 435

El invidioso vive continuamente sin sosiego, porque el fuego que le abrasa el alma, le obliga a padecer mortales penas y congoxas. Y aunque esta infernal ponzoña reside en el pecho, se descubre en el sobrescrito del rostro, sin que le pueda obiar el disimulo. Muy bien pinta Ovidio las propiedades de esta pasión rabiosa, quando introduce a Palas que la fue a hablar mandandola fuese a castigar a la ingrata Aglauros sembrando en su corazon su mortal veneno.

Pallor in ore sedet, macies in corpore toto,
Nusquam recta acies, livent rubigine dentes,
Pectora felle virent, lingua est suffusa veneno;
Risus abest, nisi quem visi fecere dolores:
Nec fruitur somno, vigilantibus excita curis:
Sed videt ingratos, intabescitque videndo
Successus hominum, carpitque et carpitur una,
Suppliciumque suum est.

Ovid. lib. 2 Metam.

Y Alciato hace el emblema de la invidia, pintando a una muger comiendo sierpes y culebras, para demonstrar que su alimento es mortifera ponçoña

Alciat. Emb. 71.

Squalida vipireas manducans femina carnes,
Cui que dolent oculi, que que suum cor edit,
Quam macies et pallor habent, spinosa que gestat
Tela manu: talis pingitur invidia.

Estas crueles, sin rabias y fatigas experimentaron en si, los perfidos hermanos de Ioseph. Soñose este principe, y que aquellos havian de rendir tributo de adoraciones, y esto fue suficiente para que la invidia abrasa sus pechos, y para que le miraesen como a mortal enemigo. *Invidebant ei igitur fratres sui.* Pero en que se funda esa invidia? Le miraran en alguna grandeza? Ciñe las sienes con la corona? Le ves rubien adornado con la regia purpura? No, pues quien occasiona su cuidado? El considerar le principe aunque entre las confusiones de un sueño: y es esto bastante? Si; porque la invidia no puede ver agenos bienes, aunque sean aparentes, fingidos, y soñados. *Ecce somniator venit* (dice Cornelio a Lap.) *Erit Ioseph noster dominus et princeps, non re ipsa, sed insomnio. Somniat se nostrum fore principem: sit ergo princeps, sed per sua somnia. Vocemus et credemus eum principem et regem somniatorum.* Pero con los mesmos medios con que quisieron abatirle, llegaron a entronicarle (dice el Magno Gregorio) porque la malicia humana, no puede prevalecer contra las disposiciones divinas: y la invidia, y emulacion sirven de glorioso timbre a la virtud. *Pensemus ergo gesta rei ordinem* (dice el Sancto Pontifice) *pensemus quomodo sapientes in ipsa sua astutia vis divina comprehendat. Ideo ab eis venditus fuerat Ioseph, ne adoraretur, sed ideo est adoratus, quia venditus. Astute namque aliquid agere ausi sunt, ut Dei consilium mutaretur, sed Divino iudicio, quod declinare conati sunt, retinendo servierunt. Inde quippe coacti sunt Dei voluntatem peragere, unde hanc molliti sunt adure commutare. Sic sit Divinum consilium dum devitatur, impletur. Sic humana sapientia dum reluctatur,*

Gen. Cap. 37. 11

La invidia no puede ver agenos aumentos, aunque sean soñados

Corn. a Lap. ibi

La invidia, y emulacion, sirven de glorioso timbre a la virtud

Greg. Magn. lib. 6 Moral. Cap. 12

comprehenditur. Vendiderunt fratres ne Joseph super eos excresceret sed hoc, quod divinitus di-
positum fuerat, cavendo factum est, ut eveniret. Humana ergo sapientia inter ipsa compre-
hensa est, que voluntati Dei unde per intentionem restitit, inde eius impletioni milita-
vit.

436 Mandó Jacob a su hijo Josef, fuese a buscar a sus hermanos, no para sindicar su vida,
sino para ver los progressos de la hacienda; y luego que lo vieron, se iban comunicando aleves
para matarle. [illegible] muy acertado [illegible] entonces, y despues por con-
sejo de [illegible] a unos mercaderes Ismaelitas. Dijo Josef esta [illegible] y compa-
dida [illegible] punto se le [illegible] Como no era pos-
sible, bolver tan presto [illegible], y anciano padre, y que podria ser que
su perdida [illegible] intempestiva, [illegible] muerte. Puesto de rodillas, y les pidió
misericordia, con estas tiernas palabras. Queridos hermanos mios, tened lastima de mis tier-
nos años. Si en alguna cosa os e ofendido, porque quereis hacerme agravio tan exorbitan-
te? Quien os aconsejo que crueles, os manchasedes las manos en vuestra propia sangre? La que
a mi me vivifica, es la que teneis encerrada en vuestras venas: si me vendeis, aun mucho
mas me agraviais; pues me dexareis la vida para intolerables tormentos, pues no pue-
den ser mayores que pasar de la libertad a ser vil esclavo. No permitais, queridos herma-
nos mios [illegible] de la ofensa de Dios y [illegible]
los fueros devidos de la naturaleza, muevan a compasion vuestros pechos la persuasiva,
y retorica de estas lagrimas. Qui hara vuestro anciano padre llegando a sus oidos noti-
cias tan tristes? El dolor, sin duda, le dara rigurosa, si acelerada muerte. Y si esto no
os obliga a revocar vuestro intento, temed lo infalible del castigo. El exemplar
teneis en Cain, pues en lo mas retirado no se hallara seguro, por aver derramado
la sangre del justo, si inocente Abel. Ea hermanos mios no executeis tan atroz
crueldad, pues semejante delito, de necessidad a de manifestarse en el teatro del mundo,
y este os a de tener por tan crueles, como inhumanos. Consideracion es esta del Abulense

J. y M.

exponiendo aquellas palabras. Videntes angustiam animę illius dum deprecaretur nos et non audivimus (Gen. Cap. 42. v. 21). Quando vidit Ioseph (dice el Tostado) qui puer erat 16 annorum, quod fratres sui eum iugulare vellent, vehementer timuit deprecans eos cum lachrymis per fraternam pietatem, ut misererentur eius. Deinde cum ad ultimum vidit se Ismaelitis vendi recogitans, quod nunquam amplius reversurus in patriam suam nec visurus carissimum patrem suum, et inter alienigenas, multa incommoda servilia toleraturus, clamabat cum lachrymis, et dolore valido dicens: Omnia nunc miseremini mei, dulcissimi fratres mei. Miseremini patris nostri, qui tanta teneritudine diligit me, ut iam ex nunc vita eius cum gemitibus agenda esset, et cum vehementi fletu ad inferos eius canicies descensura. Miseremini ergo mei, nec hoc peccatum habeatis super me, dulcissimi fratres mei. Pero que empedernidos, que obstinados, a tan instantes y humildes ruegos! Crueles, mas que feroces tigres, cierran los oidos a tan cariñosas, y compasivas voces. Las lagrimas fomentan su ira, y desapiadados miden semblantes de fieras. Sed ad hoc (prosigue el Tostado) et plurima alia, quę deplorabat ille Ioseph puer tenerrimus, cui Deus naturalem tradiderat eloquentiam ipsi leonibus frementibus seviores, Hircanis tigribus ferociores, surdis aspibus truculentiores, et asperiores ursa raptis catulis, nullatenus flexi sunt. Non fraterna corda, sed hostilia adiamantino lapide duriora gestantes, declinaverant oculos suos ne viderent celum, nec recordarentur iudiciorum iustorum. O infelicissimi, quomodo invidię tantum facula incanduit, ut cognatissimi sanguinis amor, et patris miseri deflenda senectus, fratris quę rogantis verba tam dulcia, cui saltem sevissimus parceret hostis á male ceptis non retraxerunt, quos saltem ipsa tenerrimi Ioseph precantis imago efficacissime movere debuerat. Llegó Joseph a ser Gobernador de Egipto, (tales bueltas da la fortuna) y sus hermanos compelidos dela carestia de su tierra, fueron a comprar trigo para remediarla. Vieronle, y adoraronle; pero el Principe con semblante sañudo los mira, y del todo los desconsuela rasusta quando severo los habla. Ya conosco (les dice) vuestros engaños, y que con pretexto de comprar trigo venis a explorar la tierra.

Abul. in Cap. 42. Genes.

para invadirla, con el rigor de las armas. Tres dias los tuvo presos, y despues los puso en libertad, mandando se quedase entregues Simeon, hasta que truxesen de su tierra a Benjamin. Aqui fue la afliccion y desconsuelo, y el exclamar con suspiros, y llantos *Merito hec patimur, quia peccavimus in fratem nostrum, videntes angustiam anime illius, dum deprecaretur nos, et non audivimus. Idcirco venit super nos tribulatio.* Muy justo es lo que padecemos, pues no nos compadecimos de la afliccion de nuestro pobre hermano. Libres estamos del delito que se nos impone, mas Dios toma por instrumento a este tyrano principe, para que por su medio quede vengada aquella inocente sangre. Dizenos hazen en nuestros pechos con el bateria aquellas tiernas lagrimas pidiendonos con ellas misericordia! Que obstinados, oiamos sus ruegos! faltonos para la piedad los oidos, y para la justa compasion nos hallamos sin ojos; y asi esta pena es condigna a tan atroz peccado *Merito hec patimur, quia peccavimus in fratem nostrum.*

Gen. Cap. 42. 21

O que tardo arrepentimiento! Que lagrimas tan monstruosas! Quando ven a Joseph agonizar con el miedo, y estremecerse con el susto, no solo no le atienden; sino que despues de sepultado en la cisterna, se ponen a comer gustosos como si uviesen hecho una grande hazaña, ù obtenido una insigne victoria. Despues de tantos años haze aquella fatalidad eco en sus diamantinos corazones. El tiempo haze la llaga, con la diuturnidad no se fatiga la memoria; y no obstante, aquel delito se les representa a los ojos? Si, dice el Abulense, porque los travajos, penas, y fatigas, dan clara luz al alma, para conocer las propias culpas. *Merito hec patimur* (dice) *ut dicit Isaias: Vexatio dat intellectum, ideo isti quando viderunt se vexari, confessi sunt interius peccatum suum. Quia peccavimus in fratem nostrum, scilicet vendentes eum.* Quando cometieron el delito, vivian gustosos con la abundante cosecha de frutos, y multiplicacion de ganados, y estas felicidades le tenian anublada la luz del entendimiento; mas como despues se hallaron presos, como vian sus vidas en tanto peligro, se vivifico el discurso, para conocer la atrocidad de su peccado, dice Chrysostomo. *Enim vero, et hic videre licet, quod illa nunc in mentem veniunt que fecerunt. Et cum*

Abul. ub. supra

Chrysost. F. 1. ibi

J. xo. M.

de summa salutis periculum immineret, tunc tandem confitentur quæ fecerant, et dicunt, Merito: in peccatis enim sumus propter fratrem nostrum, quoniam despeximus afflictionem animæ eius. Non fortuito, neque sine causa hæc sustinemus, sed iuste et valde iuste pœnas luimus inhumanitatis, et crudelitatis quam erga fratrem nostrum declaravimus, quoniam despeximus afflictionem animæ eius. Quoniam, inquit, absque compassione eramus, et multam declaravimus crudelitatem: quando nos deprecabatur, et non exaudivimus eum: propterea nunc nobis eadem evenerunt, et propter hoc venit afflictio hæc super nos. Con la prosperidad se embota el discurso, y se anubla el entendimiento; pero la tribulacion aconseja, y obliga a conocer y detestar la culpa. Vides quomodo timor ille ipsos peccati sui commonefecit? (dice el mesmo Chrysostomo en otra parte) et quando peccabant quidem, non sentiebant: quando vero puniri metuebant, tunc recordati sunt.

Chrysost. T. 5. Ho. 4 ad Populum

437 ✠ Sobrada desdicha, y lamentable desgracia é infortunio, es hallar el naufragio en la seguridad del puerto. Que dos naves juntas naveguen, que un mesmo viento las sople, y que la una se asegure, y la otra infaustamente peligre y con la bonanza zozobre, lastima es grande! Esto sucedio al bueno, y al ladron malo, dice Chrysostomo, pues aquel en la segura nave de la cruz llegó al delicioso puerto del paraiso, y este en esta mesma nave halló el mas infelice naufragio, quedando sumergido entre las horribles ondas del infierno. Vidisti latronem et latronem? (dice [illegible]) uterque pendet in cruce, utrique facti similes. Una in eis conversatio, sed non una mentis confessio. Nec eodem utrique sensu perdurant: nec eis similes donatur eventus. Sed bonus cœli beatitudinem iure hereditario promeruit: alter inhæsit gehennæ tartaris deputatus.

Es summa mente infeliz, quien peligra con la seguridad

Chrysost. T. 3. Ho. de latrone

438 Bien; pero no parece se descubre causa para el premio del uno, y para el castigo del otro; porque que motivo puede tener Dimas para aclamar a Christo por señor: Domine memento mei, quando como fugitivo, y facinoroso le ve clavado en una cruz? Quomodo illum Dominum vocas (le dice Estela) videns eum, necdum cruentatum et cruci affixum?

Luc. Cap. 23. 42

Stell. ibi

De donde puede colegir que le puede ayudar, y fabrecer, quando oye decir a sus enemigos; a muchos libró de las manos del riesgo, y no se puede salvar a sí propio. *Quomodo credis memorem tui esse posse, de quo nunc audis, alios salvos fecit, se ipsum autem non potest salvare?* Por rei le aclamas? Donde está la diadema, y la regal purpura? *Ubi insignia regis? Ubi purpura? Ubi aurum?* Abrahan creyó ser Dios el que le hablava, mas no le vio escarpiado en un tronco, sino con soberana potestad que obstentava en los palacios del impireo, y en los alcaçares del cielo: *Credidit Abraham Deo, non in cruce posito, sed de cælo loquenti.* Creyó Isaias, pero se le representó su Magestad sentado en un excelso trono de Magestad y grandeça. *Credidit Esaias, sed sedenti super solium excelsum.* Tambien creyó Moyses, pero le vio en una ardiente, si misteriosa, çarça, que conservandose en medio de tanta voracidad ylesa, solo le sirvieron de vigilantes dacheros sus espinas. *Credidit Moses, sed de medio ignis loquenti.* Pero Dimas vea Christo, con motivos para el escarnio, y acompañado de facinorosos para el escarmiento. *Hic vidit Dominum, non in regali throno sedentem: sed in pena sociatum latronibus.* Luego no tiene fundamento para tan ardiente fe? Luego a su compañero le asisten para la incredulidad? Es que no. No ois como le reprehende? *Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es.* Ni tu temes Luc. Cap. 23. 40 a Dios, pues le desconoçes, quando lo avias de adorar reverente. Pues en que estuvo la culpa, que por ella mereciese reprehension tan aspera? Ya la propone el Evangelista Vers. 39 *Si tu es Christus salvum fac temetipsum, et nos.* Si tu eres Christo, como el vulgo te aclama, ya tienes occasion para usar de tu omnipotencia; no importa nos embarguen para la libertad, estos duros clavos, si de verdad eres Christo, a todos nos puedes librar de estos tormentos. Y estas palabras, denotan alguna culpa? Si, i con nota de blasfemia. *Unus autem de his, qui pendebant, latronibus, blasphemabat eum, dicens: Si tu es Christus, salvum fac temetipsum, et nos.* Esto mesmo le dixeron los Judios. *Si tu es rex* Luc. Cap. 23. 37 *Iudeorum, salvum te fac.* Y estas palabras tienen nota de blasfemia? No; y las del forajido? Si; *Blasphemabat eum.* Porque? Porque este teniendo clara luz en los

ojos, se niega barbaramente obstinado, a la evidencia del conocimiento. Attended a lo que dice Iob. *Auditu auris audivi te, nunc autem oculus meus videt te.* Señor hasta ahora, me a dado noticia de vuestra divina existencia, el oido; mas ya la tengo por el registro de los ojos. Nuestros antiguos padres nos enseñaron que erais un solo Dios, savio, infinito, y omnipotente, pero solo el oido goçó estas felicidades. *Deus auribus nostris audivimus, patres nostri annuntiaverunt nobis*, que dixo el Psalmista; pero ahora no son necessarios esos adminiculos, pues llegan a conocer os mis ojos. *Nunc autem oculus meus videt te.* Hallavame entonces con noticias confusas, mas ya ilustrado el entendimiento pasó a las evidencias. Pues quien le dió tan perfecta luz para conocer a Dios? Las tribulaciones, dice el Cardenal Hugo. *Auditu auris audivi te, id est parum ante flagella, scilicet, cognovi te. Nunc autem oculus meus videt te, id est melius cognosco te, q. d. ex flagellis ad te cognoscendum profeci. Certior enim est cognitio visus, quam auditus, et ideo etiam audivisse ante flagella se dicit, post flagella videre eadem se dicit. Et ita patet, quod flagella Domini cognitionem eius faciunt.* Como es mas cierta indefectible, y segura la noticia que se percive con los ojos, que la que se registra en la aduana del oido; para demonstrar el conocimiento, que de Dios le dieron el açote y los travaxos, dice que estos le ilustraron, con mucha ventaja, el entendimiento. *His nimirum verbis aperte indicat* (dice el Magno Gregorio) *quia quanto visus superior est auditu, tanto differt ab eo, quod prius extitit, et hoc quod postmodum per flagella profecit. Et quia interno oculo veritatis lumen magis conspexerat, humanitatis suæ tenebras diiudicans plus videbat.* Asi? Pues ya se descubre la protervidad de aquel iniquo ladron, pues se obstenta mas ciego, quando los travaxos del supplicio le ilustravan los ojos, y le vivificavan el discurso. Con mucha razon su compañero le reprehende. *Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es.* Como si le dixese; esos dolores que te atormentan, aggravan mas tu obstinacion, y malicia; pues dandote clara luz alo para el discurso, pertinaz te niegas a la realidad del conocimiento. Que sus enemigos

Iob. Cap. 42. 5

Psalm. 43. 1.

Hug. Card. ibi

Greg. Mag. Lib. 35. Cap. 4 Moralium

no le vieren, que severbios le injurien, que crueles le maltraten, que digan lo que tu dices, no es muncho; pues solo les consta que es Dios el que está escarpiado en este tronco, por lo que oyeron: pero nosotros que le acompañamos en las penas, vemos con claridad que es rei, y Dios, y que expontaneamente muere por librarnos de nuestras culpas. Esta verdad me enseñan los dolores, con ellos conozco que es justo, i inculpable, y que llevado de su infinita caridad, solo por darnos vida, muere. Verdad es no tiene aparato regio, mas eso solo da a entender que su reinado no es de este mundo transitorio. Mas sobre saliente es su corona, estas fatigas me dan luz para ver los celestiales, sitiados palacios que le reverencian, y se estan ya previniendo para entrar con su Divino rei triunfando en los alcazares de la gloria. O y asi, Señor, pues como a tal os reconosco, acordaos deste pobre, y afligido peccador quando lleguéis a tomar posession de vuestro reino. Domine, memento mei, cum veneris in regnum tuum. Esta celestial doctrina (dise San Hilario) aprendio Dimas en la cientifica cathedra del patibulo, y esta le sirvio de erudito maestro. Latro enim rogat ut sui in regno suo meminerit. Et tamen eum ad hanc beatae confessionis fidem, auditus transeuntis palmas clavo gemitus accendit, et regnum Christi per dolorem infirmitatis in Christi corpore didicit. Pero como su compañero la oprime con la obscuridad, quando hiere sus ojos tan radiante luz, se conoce que barbaramente obstinado no teme a Dios. Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es. Oiganos en San Laurencio Justiniano: Iam illum (dice) diabolus absorbuerat, et in corpus suum traiecerat. Ideo, nisi quod ille volebat, agere non poterat. Inter mortuos computatus erat, propterea vitam quam habebat iuxta minime cognoscebat. Bien se conoce que este hombre iniquo, estava ya poseido del demonio, pues no vivifica en su alma la luz de los tormentos y travaxos. Estava ya sin alma, y anudadas las potencias, pues estando casi muerto no conoseio a la fuente de la vida. Vitam quam habebat iuxta se minime cognoscebat. Nuestros malefizios se hallan atribulados con la borrasca, y el tormento de la tormenta les da luz para parecer compasivos, y para buscar el remedio, por más

Luc. Cap. 23. 42.

Hilar. Lib. 10. de Trinit. Ante med.

Laur. Justi. de triumph. Christi agone

de quien ocasionó su ahogo; y asi preguntan a Jonas que pueden hacer para librarse de tan furiosa tempestad. Quid faciemus tibi &c.?

Idea 12 Literal, y explicacion del texto del Profeta Ionas

Et dixit ad eos: Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos

1 La caridad que se exercita con los proximos, nace de una nativa compasion que ocasionan sus desdichas, travaxos, i infortunios. Que coraçon puede ser tan de bronce, que viendo una lastima no se ablande? La caridad no busca sus conveniencias. *Charitas... non querit que sua sunt*, que dixo el Apostol, antes bien suele arresgar la vida, por remediar agenas cuitas. No sin propiedad pintaron a esta heroica virtud en forma de una muger descubiertos los pechos, de cuya candida sangre se alimentan dos chiquillos, dando a entender que asi como la madre se desustancia para criar a sus hijos; asi quien tiene caridad a propias expensas redime agenos ahogos. Esto le sucede a Jonas, pues llevado de su caridad fervorosa y ardiente, con toda ingenuidad responde, le arrojen al mar porque los demas no peligren. *Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis*. Si quereis (les dice) que el mar se abonance, si queis que el viento no sople, si deseais que las olas sosieguen, pues pretendeis que el vagel no se inunde; solo hallo por remedio me entregueis a esos portatiles escollos. *Me querit tempestas, me perdite, ut mea morte vivatis*. Yo solo soi el culpado, y asi es justo que yo solo experimente el castigo. Bien se que esta tormenta es por mi causa, y que estos gigantes de cristal son severos ministros de la divina justicia, y que solo pretenden entregarme para castigar mis yerros, y para reducirme a la obediencia: tomad mi consejo que os es importante, rescatando vuestras vidas con mi muerte. *Non ignoro* (dice tambien la Interlineal) *in mari penam*

Apropias expensas, se an de remediar agenas cuitas

1. Corint. Cap. 13. 5.

Ion. Cap. 1. 12

Interl. ibi

Interl. ibi

elementa turbari, si senseris tempestatem, vos recipietis tranquillitatem. Christo nuestro bien calífica esta virtud por la mas ilustre, y entre todas por la mas sobresaliente. *Maiorem hac dilectione nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis.* Y esto lo entienden algunos, no solo de la vida espiritual del proximo, sino de la corporal, dice Cornelio. *Nonnulli, hanc Christi sententiam accipiunt de salute non tantum spiritali et eterna, sed et corporali et temporali.* Esta doctrina puso en execucion, dice el Magno Gregorio, un Presvitero llamado Santulo, pues aviendo los Longobardos sentenciado a muerte a un Diacono, pidio con grandes instancias le quitasen a el la vida, con tal que al Diacono perdonasen la suya. Admitieron los barbaros el cange, y estando ya Santulo de rodillas aguardando el golpe, suspendio Dios en el aire el braço del verdugo, sin que pudiese herir aquel caritativo cuello. Admirados los Longobardos de tan estraño prodigio, dieron libertad a todos los que tenian presos. Y siendo asi que solo por uno ofrecio Santulo la vida, la consiguieron muchos mediante esta caridad prodigiosa. *Factum que est, et omnes captivi cum eo dimissi sunt, atque superna gratia disponente, cum se unus pro uno morti obtulit, multos a morte liberavit.* Y ponderando este prodigioso exemplo, prosigue, no con poca admiracion San Gregorio. *Nihil in hac re in Sanctulo miraris: sed pensa si potes quis ille spiritus fuerit, qui etiam tam simplicem mentem tenuit, atque in tanto virtutis culmine erexit. Ubi enim eius animus fuit, quando mori pro proximo tam constanter decrevit, et pro temporali vita fratris unius suam despexit, atque sub gladio cervicem tetendit? Quae ergo vis amoris illud cor tenuit, quod mortem suam pro unius salute proximi non expavit? Scimus certe quia idem venerabilis vir Sanctulus ipsa quoque elementa literarum bene non noverat, legis praecepta nesciebat. Sed quia plenitudo legis est charitas, legem totam in Dei ac proximi dilectione servavit, et quod foris in cognitione non noverat, et intus vivebat in amore. Et qui numquam fortasse*

Ioann. Cap. 15. 13

Corn. a Lap. ibi

Greg. Mag. lib. 3 Dial. Cap. 37

legerat quod de Redemptore Ioannes Apostolus dixit: Quoniam sicut ille pro nobis animam suam posuit, sic et nos debemus pro fratribus animas ponere, tam sublime Apostoli praeceptum faciendo magis, quam sciendo noverat.

2 Algunos quieren ser parecidos a Jonas, no en el obrar, sino en las palabras; pues para aplacar domesticas tormentas, piden los arrojen al agua. Conocese ser hipocresia de un corazon ambicioso, y que mienten sus lavios, pues se quedan rigiendo el timon del navio. El desinteresado, el humilde, quien de corazon pretende renunciar las dignidades, ha de imitar a nuestro Profeta, mas que en las palabras, en las obras. Asi lo hizo San Gregorio Nacianceno. Hallose en el Concilio Constantinopolitano, donde avia dos facciones, la una de los Obispos Egypcios, y la otra de los Orientales, entre los quales uvo un reñido disturbio, porque la una parte queria elegir a Gregorio en el Patriarcado de Constantinopla, a que la otra contrariamente se opponia. Pero el humilde Nacianceno entró en el Sinodo, y exortó a los Padres a la paz, y quietud; y para que todos reconociesen quan lexos estava su animo de toda ambicion, renunció el Patriarcado, sin poderlo reducir repetidas instancias, y ruegos de los suyos; diciendo, que pues aquella tempestad se avia levantado por su causa, queria le echasen en el proceloso mar del olvido, como otro Jonas, para que la Iglesia gozase de serenidad, y paz tranquila. Asi lo refiere el mesmo Sancto

Nazianz. in carm. de vita sua

> Ego vero Jonae facinus excelsum aemulor:
> Me pro salute vo lubens nostra ratis,
> Licet exitati turbinis causa haud siem:
> Nos sorte captos mergite in sano mari,
> Nos hospitalis cetus excipiet: sit hoc
> Concordiae vobis initium, latitudinis
> Locus hic vacetur, splendidior hinc surget mihi

Quien hace amago al retiro, y se queda en el govierno, se descubre hipocrita, y ambi-

ambicioso: haga de corazon la renuncia, y si ocasionó la tormenta, entreguese al mar como Jonas, para que se siga la quietud y bonança.

3 Eligio nuestro Pro feta perder la vida, por excusar que los compañeros muriesen por su causa. Magis enim voluit solus mori (dice Lira) quam quod cum eo alij morerentur occasione sui: volens etiam per mortem suam placare offensam Dei. En la honrosa borrasca descubre Jonas el pecho tranquilo, y en todo hace alarde de la magnanimidad de su animo, dice San Geronimo, Et animadvertenda pariter fugitivi nostri magnanimitas, non dissimulat, non tergiversatur, non dissimulat, non negat: sed qui confessus fuerat de fuga, penam libenter assumit: se cupiens perire, ne propter se et ceteri pereant: et ad peccatum fuge, aliene quoque delictum addatur necis. Que la tormenta de la muerte, no le turbe, que el propio la pretenda y solicite, que reciva con igualdad de animo tantas tribulaciones, es digno de admirarse, porque no solo muestra heroicidad en el pecho, sino que es asistido de superior impulso. Si hominem videris interritum periculis (dixo el Estoico Lucio Eneo) intactum cupiditatibus, inter adversa felicem, in mediis tempestatibus placidum, ex superiore loco homini videntem ex equo Deos: non subibit te veneratio eius? Non dices, Ista res maior, altior que est, quam ut credi similis huic, in quo est corpusculo possit. Con todo mas admiracion me causa, ofresca Jonas la vida, por redimir la de unos barbaros idolatras: esto es lo summo de la caridad, y que, en algun modo, solo puede hallarse en un hombre que es juntamente Dios. Si se hiciese esta fineça por los propios, o por los amigos no se estrañaria; pero que se egecute con los enemigos y estraños, parece accion que no cave en los humanos procedimientos. Bolbamos a aquel texto de San Juan ya referido Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Lo mas realçado del amor consiste solo en dar la vida por el amigo. Asi explica este texto Caietano. Animam suam, hoc est vitam suam corporalem. Anima

Lira, ibi

S. Hiero. J. 5. ibi

Senec. Epist. 41.

Joann. Cap. 15. 13

Caiet. ibi

enim secundum animandi officium et vita corporalis in idem redeunt. Pero pone el mesmo la difficultad. Maioris dilectionis est ponere animam suam pro inimicis suis, quam pro amicis suis: iuxta illud Pauli ad Romanos quinto commendat autem charitatem suam, subiungendo: si enim quum inimici essemus reconciliati sumus Deo per mortem filii eius. Maior caridad, mayor merito, parece, es dar la vida por el enemigo, que por el amigo; pues como Christo dice que es lo summo de la fineça, dar por el amigo la vida? Es el caso que hablava su Magestad con los hombres, dice el mesmo Caietano, y estos no pueden tirar mas la barra que ofrecerse a la muerte, para pagar amigables obligaciones; pero el dar la vida por el enemigo, es obrar tan prodigioso, que solo a Dios esta reservado. Ac si apertius subiunxisset (dice el docto Cardenal) non exigo a vobis ut modum meae erga vos dilectionis imitemini, quantum ad hoc quod dilexi vos ponendo animam meam pro vobis quum inimici essetis: sed sufficit quoad hoc quod diligatis ad invicem ponendo animas vestras pro amicis: quia inter homines maiorem hac dilectionem nemo habet ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Luego, en algun modo, se desmintio Jonas de humano, pues pide con instantes ruegos, le arroxen al mar attendiendo a conservar las vidas de los idolatras, a quienes (por causa de la religion) tenia nativo desafecto.

Es virtud tan sobre saliente dar la vida por el enemigo, que este obrar solo para Dios esta reservado —

4 Quien bien considerare las pensiones que se siguen a la vida humana, los navajos, afliciones, fatigas y congoxas, no le causara dolor el perderla. Conociendo esta verdad Iacob Bilio, exclamo, diciendo

Billic. Anth. sacra

O Deus! O quantis vita est humana periclis
Subdita! quis tali vitet ab hoste necem?
Cum quo oculos vertam, ipse meis discrimina mille
Iensa animae cerno retia mille mei.
Sive cibos capiam, seu dem mea membra sopori,
Seu quid agam, laqueos sub dolus hostis habet.

O Deus! o quinam fugiet tot retia? vano
Mens ea quæ factu libera semper erit

En estado alguno (dixo Euripides) tiene el hombre adequado gusto, consuelo, y descanso, porque las lagrimas le sirven de fatal, si lastimoso paréntesis desde sus primeros arrullos, hasta que se ve en las ultimas lineas de su ocaso.

Lachrymans sum natus, sed et lachrymans morior, — Euripides
In lachrymis universam comperi vitam.

O genus hominum lachrymosum, debile, miserabile
Iactum interra solutumque!

I Innocencio tercero explica muibien las desdichas y calamidades, que le siguen al hombre, desde que nace, hasta que muere. Avis ergo nascitur ad volandum (dice la docta tiara) et homo nascitur ad laborem. Cuncti dies eius laboribus et ærumnis pleni sunt, nec per noctem requiescit mens eius. Et quid hoc est nisi vanitas? Non est quis quam sine labore sub sole, non est sine defectu sub luna, non est sine vanitate sub tempore. Tempus est motus rerum mutabilium. Vanitas vanitatum, inquit Ecclesiastes, et omnia vanitas. O quam varia sunt studia hominum, quam diversa sunt exercitia. Vnus est tamen omnium finis, et idem effectus, labor et afflictio spiritus. Occupatio magna creata est omnibus hominibus, et iugum grave super filios Adam, a die exitus de ventre matris eorum, usque in diem sepulturæ in matrem omnium.

Innocent. 3. lib. 1. de Contemp. mundi Cap. 12

Por esa causa, dixo el Griego Menandro no se avia de temer la muerte, porque aunque esta es la cruel Parca de la vida, es tambien termino de las penas, ansiedades, y zoçobras

Mortem quid timetis, quietis genitricem — Menand. ex prim.
Sedantem morbos, et paupertatis dolores — Epigrammaton

Esto parece es la razon porque Ionas apetece morir, y porque desea, y pide con repetidas instancias lo sepulten en el borrascoso mar Tollite me, et mittite in mare.

5 Bien que se apetesca el morir, mas eso tiene desear, si no toca la linea de la despera=

çion. Ionas está prompto, y resignado para que le quiten la vida, en castigo, y pena de su desobediente fuga, mas no temerario se arroja al agua. *Tollite me, et mittite in mare* (dice S. Geronimo). *Non est enim nostrum mortem arripere: sed illatam ab aliis libenter excipere: Unde in persecutionibus non licet propria perire manu, absque eo ubi castitas periclitatur: sed percutienti colla submittere. Sic, inquit, placate veritas: sic in maria libamina fundite, tempestas, que propter me sevit contra vos, moriente sedabitur.* Esta es demonstracion de un pecho generoso, fuerte, y constante, pues solo la causa justa le obliga a desear la muerte; esta no se ha de temer, pero juntamente la vida no se ha de despreciar. *Fortium virorum est* (dixo Curcio) *magis mortem contemnere, quam odisse vitam. Saepe taedio laboris ad vilitatem sui compelluntur ignavi. At virtus nihil inexpertum omittit, ultimum omnium mors est, ad quam non pigre ire satis est.* Arguye gran pusilanimidad, y covardia en el animo (dice Joseffo) no querer morir quando es necessario, y desear perder la vida, quando no lo pide la urgencia. Matarse por no morir con el cuchillo de la misera esclavitud, es calificada necedad; como lo seria en la desesperada tormenta dar un barreno a la nave, porque el vagel a impulsos de los golpes no peligre; esto seria morir por huir de la muerte. *Pulchrum enim est pro libertate mori, et ipse fateor pugnando tamen et illorum manibus qui eam praeripuerint. Nunc autem neque praelio nobis obstant: neque nos interficiunt. Itidem aut timidus habendus est qui mori non vult cum opus est, et qui vult cum non oportet. Porro quis nos metus prohibet ad Romanos ascendere: Nempe mortis: Ergo eam ab hostibus que ab hostibus dubie suscepta formidini est, eam certam ipsi nobis irrogabimus. Verum servitutem dicet aliquis, valde quidem nunc liberi sumus, at viri fortis est semet occidere. Immo vero ignavissimi quantum opinor. Nam et gubernatorem timidissimum puto, qui tempestatem metuens ante vim turbinis navim sponte submergit. Quin etiam propia manu perire communi omnium animalium natura discrepat: eoque modo in creatorem nostrum Deum scelus*

D. Hieron. I. 5. ibi

Curt. Lib. 5.

contem

Joseph. de bello Iudaic. Lib. 3. Cap. 14.

ad mittitur. Nullum est enim animal quod ex industria vel per se moriatur. Si qui-
dem naturae lex validissima, ut nitatur vivere, in omnibus sita est. Idcirco et qui
nobis alimentum id putat necessarium ducimus: et quos insidiatores putamus pena
persequimur. Deum vero indigne ferre non arbitramini cum donum eius homo despi-
ciat. Ab illo et accepimus ut essemus et usque ut esse desineremus: illi reddendum est.
Corpora quidem cunctis mortalia sunt: ex caduca materia fabricata: anima vero sem-
per immortalis est. Dei quae particula in corporibus collocata. Siquis ergo depositum
hominis surripuerit aut male intercepit pessimus statim de possessione habetur. Si
Dei depositum ex proprio corpore quis eiecerit eum scelerate quem [illegible] existimabit.

6 Porque los compañeros no peligren, pide Jonas que lo echen a la mar. Mittite me in mare
vobis. Digamos a San Geronimo. Contra me tempestas desaevit: me quaerit, naufragium vo- — S. Hieron. f. s. ibi
bis minatur, ut me apprehendat: me apprehendite, ut mea morte vivatis. Scio, inquit, quia
propter me tempestas haec grandis est. Nam quod in meam poenam elementa turben-
tur, mundi esse confusionem, mihi irasci, in vos saevire naufragium: fluctus ipsi
imperant vobis, ut me mittatis in mare. Si ego sensero tempestatem, vos recuperabi-
tis tranquillitatem. Que en esto obrase Jonas justificadamente, o que fuera accion cul-
pable, hablan con variedad los sagrados expositores. Una dice que por este medio quiso
aplacar a Dios que estava por su inobediencia ofendido. Volens morte sua [illegible] ira. ibi
am placare offensam Dei. S. Geronimo siente, siendo Jonas, sentia [illegible] de nuevo cul-
pa, pereciendo los que ivan embarcados, porque viene. Qui confessus fuerat de fuga, poe- — S. Geron. ibi
nam libenter assumit: recipiens perire, ne propter se et ceteri pereant. Ne ad peccatum
fugae, alienae quoque delictum addatur necis. A Palacios no le parecio justificado este
procedimiento, pues no le excusa de peccado por decir que le echen a la mar. Porro (di- — Palac. ibi
ce) de ipso vate quid dicemus, qui videtur fuisse sibi mortis author. Nam consulens so-
ciis ut ipsum praecicerent in mare mortis suae [illegible] fuisse facile quis dixerit. Quia
sicorum est efficiens causa. Muy rigido fulmina contra Jonas Palacios, quando con-

J.12.L.

Augustino pudiera atribuir esta accion (como las delos demas Profetas, los quales mostravan se[l]lo no solo enlas palabras, sino tambien enlas obras) a superior misterio. Son mui dignas deponderar las palabras de Augustino, enlas quales gasta todo un Capitulo. Quapropter hoc primum dico, illorum hominum non tantum linguam, verum etiam vitam fuisse propheticam: totum que illud regnum gentis Hebreorum magnum quendam, quia et magni cuiusdam, fuisse prophetam. Quo circa quod ad eos quidem attinet, qui illic erant eruditi corde in sapientia Dei, non solum in iis que dicebant, sed etiam in iis que faciebant: quod autem ad ceteros ac simul omnes illius gentis homines, in iis que in illis, vel de illis divinitus fiebant, prophetia venturi Christi et Ecclesie perscrutanda est. Omnia enim illa, sicut dicit Apostolus, figure nostre fuerunt. Pues si no solo las palabras, sino tambien las obras fueron Profeticas; luego el ofrecerse Jonas expontaneo ala muerte, porque los compañeros no peligren, encierra misterio grande? Es cierto, dice Chrysologo, pues fue figura de Christo, el qual se entrego en manos delos crueles verdugos para redimir al linage humano, dela esclavitud del demonio. Quod autem Jonas auctor sue demersionis existit, cum dicit: Tollite me et mittite in mare, voluntariam Domini indicat passionem; nam quare sibi illi sustinent hec iuberi, qui sibi in periculo tali cernunt potuisse subvenire? Quando enim multorum salus petit unius mortem, mors unius arbitrio relegatur: quia et moriturum retardare potest ad mortem volentis, et periclitantis mora periculum [illegible]: sic hic ubi totum domini geritur in figuram expectatur morientis auctoritas, ut mori non sit necessitas, sed potestas: audi Dominum dicentem: Potestatem habeo ponendi animam: et potestatem habeo iterum sumendi eam. Palacios escusa a Jonas de culpa con que Dios le revelase no avia de morir anegado delas aguas, sino que le avia de tener en su vientre (como en deposito y custodia) una bestia marina. Nisi dixerit aliquis Jonam ex Dei spiritu habuisse revelationem, quod submersio illa in mare non erat ei futura exitialis; pero concluye confirmando que esto es improbable. Arvero istud unde probatur?

Aug. F.C. lib. 22 contra Faust. Cap. 24.

Chrysolog. Serm. 37

Palac. ibi.

F. 12. f

Si para confirmacion de esta verdad no basta lo dicho, y la realidad del caso; bastará (a lo que juzgo) el sentir de Cornelio. Nota secundo, Ionam hec dixisse ex instintu Dei, quo sciebat Deum velle ut quasi piaculum et lustramentum mitteretur in mare; ideo enim a Deo tempestatem hanc esse excitatam: Hoc est enim quod ait: Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos. Alioqui enim nisi Deus eum ut fugitivum ita sibi dedi poposcisset, nec nautę potuissent eum mergere, nec ipse nautis potestatem se mergendi et occidendi dare.

Corn. a Lap. ibi

Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos. Aqui se conoce (dice S. Geronimo) la justificacion de Jonas, pues no palia su culpa, no la niega; antes reconoce su yerro, y quiere aplacar a Dios ofreciendose con toda ingenuidad al castigo. Et hoc animadvertendum pariter fugitivi nostri magnanimitas: non tergiversatur, non dissimulat, non negat: sed qui confessus fuerat de fuga, penam libenter assumit. Esta differencia ai entre el hombre justo, y el inicuo; aquel si peeca se humilla, y arrepiente, mas este se muestra muy protervo, y obstinado con el acote. Cain oculto primero el fratricidio, despues no sea repiente convencido del peccado, y si se lamenta no es por la offensa de Dios, sino por el riesgo en que se mira. Judas conocio su delito, vendiendo como traidor, y alevoso la sangre del mayor justo, pero su penitencia solo fue dirigida a entregar el dinero al Juez. David advirtio su yerro, y pidio perdon contrito y repetido llanto: Ezechias oyo la sentencia que por medio de Isaias le envio Dios, y como justo acepto con todo rendimiento el fallo. Asi nuestro Santo y religioso Profeta, sugeto a la voluntad Divina, se offrece gustoso al rigor i inclemencia de las aguas: Verum Jonas (dice Rivera) quoniam electus erat, indicavit nautis, quod fecerat, et ne peccato addat peccatum, ultro se hortatur, ut in mare mittatur, ne illi pereant, qui causam tempestatis non viderant, et sorte sua, vel exitio, vel periculo Deum placer iratum. Quam ille penam, quod satisfactionis genus recusaret, qui se ipsum obtulit in mare deijciendum, et quasi Deo immolandum.

D. Hier. I. 5. ibi

Rivera ibi

i. 51. M.

Idea 53. §. 1. Vers. 12

Conformes son las obras, permite Dios se hallen las correspondencias

✠ La communicacion es la primera vasa donde se funda el noble edificio de la amistad. Si falta el commercio, suele perderse el cariño aun entre los hermanos; porque lo que visagra la sangre, sino ai correspondencia mutua, se desune. Con quanto desmedro se criava Cupido! Las Gracias sus hermanas, a cuyo cuidado estava, consultaron sobre este punto el oraculo de la diosa Temis, pidiendola remedio para que el desnudo rapaz mejorase, y fuele respondido no tendria buen logro hasta que Venus tuviese otro hijo. Pario la falsa, y lasciva Diosa a Anteros, con cuya communicacion y compañia, tuvo las mejoras que deseavan. Refiere esta fabula Achiles Bochio. Quiso enseñar ~~esta fabula~~ en esto (segun dice Natal Comite) que para la propagacion del mundo no bastava solo un agente, sino dos que mutuamente se amasen. *Quod omnium Deorum antiquissimum Cupidinem crediderunt* (dice) *id significare visi sunt, quod sensit Empedocles, quod res prius inter se confusas amicitia et odium invicem discreverint, cum illæ per se sine his nihil gignere possint. Nam tametsi Thales aquam rerum omnium principium posuit, aptissimam iam gignendis rebus, et accommodatam materiam, tamen nihil ex illa simpliciter gignitur sine hoc artifice, sive amicitiam, sive amorem, sive maris vice fungentem, sive calorem quis appellaverit, vim divinam scilicet res ad ortum evocantem.* La amistad a de ser para conveniencia mutua, porque el amigo que quiere serlo solo por la utilidad propia hace de la amistad interesada grangeria. *Et ideo* (dixo Ciceron) *amicitiam, si ad fructum nostrum referamus, non erit ista amicitia, sed mercatura quædam utilitatum suarum.* Con fatiga y sudor desvelos cultiva el labrador la tierra, y esta agradecida recompensa el trabaxo con opimos frutos. Si escusase el desvelo, si le negase el rocio, en lugar de verdes y abundantes macollas, le rendiria abrojos, y espinas. Si quieres coger siembra, porque solo logran las manos

La reciproca correspondencia, es la vasa donde la amistad se funda.

Nat. Comit. Lib. 4 Mythiolog. Cap. 14

Cicer. lib. 2 de nat. deorum

loque suele ~~[struck]~~ despreciar el puño, advirtiendo que será la cosecha conforme ala calidad dela semilla.

440 ✠ Que podremos hacer, para que se quiete el mar? preguntan los marineros al Profeta fugitivo: Ya que por tu culpa nos hallamos en el mayor peligro, será bien que por tu mano tengamos el remedio. Saved, respondió Jonas, que no es casual esta tormenta, sino ocasionada de mi fuga: Si quereis que el vagel no zozobre, si deseais que el mar se abonance, executad en mi el castigo que merece mi peccado; porque no ai otro remedio para redimir vuestras vidas, si no es entregandome ala inclemencia delas aguas. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis. Aintolo vuscan, esos pavorosos ministros, dad lugar a que me envarquen, y aprisionen, para que gozeis delas vidas á expensas de mi muerte. Me quærit tempestas (dice la Inter lineal) me perdite, ut mea morte vivatis. Siendo mia la culpa, no es razonable que vosotros experimenteis la pena: Arrojadme a ese saltitroso charco, porque mas siento vuestro peligro, que el propio. Raro caso! Que quien pundonoroso dela infamia huye, ahora con tan repetidas instancias la solicite? Jonas no quiere ir a Ninive a promulgar la Divina Justicia, por temor del descredito, saviendo avia usar Dios de misericordia, y sacudiendo ya esos pundonorosos recelos, publica su delito Me quærit tempestas! Quando un pequeño gusano, (como se refiere en el quarto capitulo) royendo el tronco ala yedra, agostó la gala de su caduca pompa, lo sintio tanto el Profeta, que enojado, le obligo a prorrumpir contra el mesmo Dios en sentimientos Melius est mihi mori, quam vivere; porque aquellas verdes ojas, y entre tegidas ramas, le servian de pavonados escudos, para rebatir los piramidales rayos que el sol explayava en incendios, y siendo (como se a visto) tan amigo de sus comodidades, ahora porque agenas vidas no peligren, solicita que le den la muerte: Ut mea morte vivatis? No veis que con el commercio, y compañia avian cobrado amistad, y a fuer de buen amigo, quiso perder la vida por darla a sus compañeros. Magis enim voluit solus mori (dice

Ion. Cap. 1. 12

Interl. ibi

Ion. Cap. 4. 8

Interl. ibi.

Lira) quam cum eo alii morerentur occasione sui. Y Remigio Antisiodorense (Comandolo de San Geronimo) Contrame inquit tempestas exurgit, mittite me in mare ut vos a morte vivatis. Evadvertus est fugitivi magnanimitas. Non dissimulat, non negat, sed confessus penam amplectitur, ne ceteri pereant. No se contentó el Profeta con ofrecer por sus compañeros la vida, sino tambien la honra. No lo veis? Tollite me, et mittite in mare. Pues no podia elegir otra muerte sin que le echasen al mar? Si, mas gusta sea la mas ignominiosa, para ostentar mas su fineça. Entre los Hebreos era suplicio el mas afrentoso, arrojar al mar al reo, que es lo que dixo Christo. Qui autem scandalicaverit unum de pusillis istis, qui in me credunt, expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collo eius, et demergatur in profundum maris; y explica S. Geronimo Quod autem dixit: expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collum eius, secundum ritum provincie loquitur, quo maiorum criminum ista apud veteres Iudeos pena fuerit, ut in profundum ligato saxo demergerentur. A esto alude lo que dice Ovidio

Remig. Antis. ibi

Matth. Cap. 18. 6

D. Hieron. Apud Corn. a Lap. ibi

Ovid. Eleg. 2. Trist.

> Non lethum timeo genus est miserabile lethi
>
> Demite naufragium, mors mihi munus erit.
>
> Est aliquid fato que suo ferroque cadente
>
> In solita moriens ponere corpus humo.
>
> Et mandere suis aliqua, et sperare sepulchrum.
>
> Et non equoreis piscibus esse cibum.

Esta ignominiosa muerte solicita para si Jonas al ei de buen amigo, y honrado compañero. Y los marineros, pregunto, que hacen? Que? Ya el texto lo dice. Forcejan contra las aguas, pretenden romper las ondas, y arresgando las vidas, procuran tomar tierra. Et remigabant viri, ut reverterentur ad aridam. Buena occasion (dice Vvenio) les avia ofrecido a los marineros la fortuna, para vengarse de Jonas, pues por su causa, no solo avian perdido sus haciendas, sino que estavan en manifiesto peligro sus vidas. Potuissent (dice) merito de ulciscenda, quam ab eo acceperant iniuria.

Jon. Cap. 1. 13

V Veni. ibi

cogitare: quando nullo suo demerito propter illum solum aliquo tempore tantis angustiis, atque etiam periculis fuerant vexati: quando propter illum merces omnes, et quid habebant, sine ulla spe, ea ullo unquam tempore recuperandi deturbarant in mare; quando tanto studio, tanto que labore, in remigando propter illum se fatigarant [illegible] si forte indignum se putabant, [illegible] ac obla[illegible] arripere avidius potuissent. No obstante para librar a Jonas [illegible] alteria. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam? [illegible] del peligro, os entregais en manos del riesgo. En alta mar [illegible] candoos altura podrais chocar con las escollas. Advertid que el [illegible] que Dios dado la sentencia, que el mesmo confiesa su pecado, y solo resta que [illegible] el castigo, y no es conforme la ley dela prudencia, que por intentar [illegible] una vida, se pierdan tantas; no importa, dice Chrysostomo, a lo do riesgo se ha de procurar el bien estar del amigo. Nam accusante mari, [illegible] sorte, Ipso etiam confitente, et suae fugae tergiversationem non denegante, miranda lenitate, prophetae [illegible] parcere cogitabant, et ad incommodum suum quaerentibus eum [illegible] tentabant. Hizo Jonas (dice San Basilio de Seleucia) hizo cathedra del navio, y aunque los marineros eran rusticos, con las lecciones de su exemplo, quedaron bien enseñados. Profuga respondens evasit Dei cognoscendi [illegible], et religionis scholam navem fecit. Dominum Deum caeli ego timeo. Et Deus o nautae, continentis Dominus, et maris opifex, cuius digiti caelum fabricarunt. illius ergo servus, meam fugam persequitur mare Domino subserviens sibi conservum me prehensat, ego procellae causa, adest, quod amari conquiritur mancipium, sed in mandatis habet, ut me fugientem investiget. [illegible] et salvemini. In manibus habetis tranquillitatem, si vultis. Unius corpore salutem redimite. Esta fue la escuela donde aprendieron tan noble, y amigable doctrina: ven que Jonas se solicita la mas ignominiosa muerte, porque los marineros no peligren Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis; pues por esa causa halla en unos rusticos marineros la devida correspondencia.

Chrysost. H. 1. Ho. de Iona

Seleuc. Orat. 13.

J. 51. M.

Et remigabant viri, ut reverterentur ad aridam. Jonas quiere, y solicita padecer el naufragio, para que sus compañeros tengan el mar tranquilo. Tradite et salvemini. Mittite in mare, ut mea morte vivatis. Así? Pues que mucho halle en los marineros igual correspondencia, y que procuren librarlo a costa de sus vidas. Hallavanse aquellos hombres honradamente obligados, y así procuran pagar atentos; y viendo que Jonas deseando su remedio se solicita la muerte. Tollite me, et mittite in mare, con una noble y religiosa emulacion, arriesgan sus vidas, procurando que la de Jonas no peligre. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.

441 ⁋ Donde asiste el demonio no puede aver paz, y donde ai guerra siempre asiste el demonio. Una reñida batalla se vio en el cielo dice San Juan en el libro de sus revelaciones. Et factum est praelium magnum in caelo. En el cielo, donde todo es tranquilidad, y descanso! Si, porque asistia en el aquel soverbio dragon, escandalo de tanto brillador lucero. Satanas dicitur, est (dice Ruperto) ex quo adversari cepit Verbo Dei, et inter Angelos seditionem fecit turbator pacis, rebellis que lumini. Y mi gran Padre San Augustin. Quid pravius, quid malignius, quid adversario nostro nequius? qui posuit in caelo bellum, in paradiso fraudem, odium inter primos fratres, et in omni opere nostro zizania seminavit. Nam in comestione posuit gulam, in generatione luxuriam, in exercitatione ignaviam, in conversatione invidiam, in gubernatione avaritiam, in correctione iram, in praesulatu sive dominatione superbiam. In corde posuit cogitationes malas, in ore posuit locutiones falsas, in membris operationes iniquas: in vigilando movet ad prava opera, in dormiendo ad somnia turpia. Letos movet ad disolutionem, tristes autem ad desperationem. Sed ut brevius loquar, omnia mala mundi sua sunt pravitate commissa. Pues si asiste en el cielo Luzbel, es preciso que en el cielo aiga guerra, y no paz. Et factum est praelium magnum in caelo. Si avita con Angeles, es fuerça que entre los Angeles aiga discordia. Michael, et angeli eius praeliabantur cum dracone, et draco pugnavat, et angeli eius. Inter angelos seditionem fecit turbator pacis. Murio Moyses especial amigo

Donde asiste el demonio, no puede aver paz; y donde ai guerra siempre asiste el demonio

Apocal. Cap. 12. 7.

Rup. lib. 1. de vict. Verb. Dei Cap. 6.

D. Aug. Apud Cornel. in Cap. 12. Apoc. 7.

de Dios, y los Angeles asisten a sus exequias, y disponen darle honorifica sepultura. Quien no dirá que en este aparato lugubre no podia tener lugar la discordia, por ser Angeles los asistentes? Pues oye lo que dice el Apostol San Iudas en su epistola: *Cum Michael Archangelus cum diabolo disputans altercaretur de Moysi corpore*. Luego lo dize: pues ai discordias, señal es que el demonio la fomenta, porque *Inter angelos seditionem fecit turbator pacis*.

Epist. Iud. Ap. v. 9

442 La disputa, y altercacion fue, sobre si a Moyses se le avia de dar sepultura (dice Ecumenio) o si avia de quedar sin ella. San Miguel alegava las razones que le asistian para enterrarle; su antagonista lo contradecia con argumentos fuertes, y fueron tan sofisticos, y al parecer tan bien fundados, que el Arcangel remitio su decision al divino consistorio. *Non est ausus iudicium inferre blasphemiæ: sed dixit: imperet tibi Deus*. Pues como Miguel tan superior al demonio en ciencia, no se atreve a resolver esta duda? No fue Miguel quien con una misteriosa palabra, derribo toda aquella tropa de amotinadas estrellas? Pues si se halla gloriosamente triunfante, si el mandato de Dios le asiste, como ahora no se atreve *Non est ausus*? Procede Lucibel blasfemo, obra descaradamente atrevido, y Miguel escusa sacar la espada, para castigar su blasfemia? Si; *Non est ausus iudicium inferre blasphemiæ*. Porque causa? Porque el pleito esta tan arduo, ~~tan~~ son tan eficaces (aunque aparentes) las razones que por su parte alega el demonio, que remitte a Dios el dar la sentencia, si se dara, o no al cuerpo de Moises sepultura. *Sed dixit: imperet tibi Deus*. Pues qué alegato pudo presentar el demonio, que pretenda con el salir con el pleito? Que era razonable, y justo fuese Moises correspondido, segun que el avia obrado. Vio en una occasion (como se refiere en el Capitulo 2. del Exodo. ver. 12) que un Egypcio inhumanamente castigava a un Hebreo, y honrosamente enojado le quitó la vida, y escondio el cadaver entre la arena. *Postquam creverat Moyses, egressus est ad fratres suos, vidit que afflictionem eorum, et virum Egyptium percutientem quemquam de Hebræis fratribus*

Exod. Cap. 2. 12

suis. Cumque circumspexisset huc atque illuc, et nullum adesse vidisset, percussum Egyptium abscondit sabulo. Pues esto es lo que por su parte y sentir alega el demonio, para estorbar que Moyses sea enterrado, dice Oecumenio. Dicitur Michael ministerium prebuisse in sepeliendo Mose, id non ferebat diabolus, sed accusationem afferebat, Mosen indignum esse sepultura, eo quod occidisset Egyptium, eumque sepelisset in sabulo: et propterea non permittebat, ut honorificam consequeretur sepulturam. Cum autem in hac controversia Michael haberet occasionem, ut diabolo malediceret, propter eius impudentiam, non id fecit, sed id tantum in eum intulit: Increpet te Deus, o diabole (lo mesmo se hallará en el citado Cornelio in Cap. 2. Exod. v. 12. Et in Epistol. Iud. v. 9.) No es Moyses (dice el comun enemigo en lo que alega) no es digno de honorifica sepultura, porque no solo quita la vida a un hombre, sino que lo oculto entre la arena sin enterrarle, y como es preciso, razonable, y conforme la equidad dela Justicia que como cada qual obra, halle el galardon y correspondencia, parece que Moyses no devia ser enterrado, pues privó deste funeral obsequio al Egypcio. Este blasfemo, si sofisto arguir, le parecio a Miguel tan concluyente, y eficaz, que lo remitte a lo que lo determine Dios. Non est ausus iudicium inferre blasphemie: sed dixit: Imperet tibi Deus.

Oecum. Apud Corn. in cap. 34. Deut. v. 6.

443 ✠ Finca segura fue siempre la palabra de Dios, pues lo que una vez promete, de necessidad se cumple. Delectare in Domino, et dabit tibi petitiones cordis tui, decia el Real Profeta. (Deleitate en el Señor, y llegaras a conseguir todo lo que desea tu voluntad. En este texto hallo no pequeña difficultad la agudeza de Augustino, en la enarracion del Psalmo 74. explicando el titulo que es, In finem ne corrumpas; y pone alli este reparo. Si ergo nondum habes petitiones cordis tui: unde delectaris in Domino? Hasta tanto que se consiga lo que se desea, no tiene lugar la alegria; Luego parece avia de destprevenirse de jubilos, y alborocos, para quando se logre tu deseo? No lo entendeis, dice Aurelio. No es de Dios la promesa? Pues saved que entre ella, y la posession no ai distancia. Si ergo nondum habes petitiones cordis tui: unde delectaris in Domino, nisi quia

Psalm. 36. 4.

A corto intervalo, entre la promesa de Dios, y el cumplimiento

Aug. T. 8. in Psal. 74.

tenes certum promissorem, qui se effecit promittendo debitorem? En Dios todo es uno; prometer, y cumplir; y asi sta de alborozar el hombre tanto de la promesa, como si se halla ya en pacifica posession. Al monte Tabor lleva Christo a sus Apostoles, para que viesen alguna pequeña parte de sus divinas, y celestiales luces. *Et post dies sex assumpsit Iesus Petrum et Iacobum, et Ioannem fratrem eius, et ducit illos in montem excelsum seorsum: et transfiguratus est ante eos.* Despues de seis dias, enseño a tres de sus discipulos un bosquejo de su gloria. A que se refiere este tiempo? A una promesa que entonces les hizo Christo. *Amen dico vobis* (remata el Capitulo antecedente) *sunt quidam de his stantibus, qui non gustabunt mortem, donec videant filium hominis venientem in regno suo.* Para que se conosca, dice Estela, que Dios cumple con tal promptitud lo que promete, pues entre el prometer, y cumplir solos seis dias se interponen. *Vide quomodo Christus non tardat implere quod promisit. Dixerat enim apostolis quod aliqui eorum non essent morituri donec prius viderent regnum Dei, loquens de sua transfiguratione gloriosa: sed nunc quod promisit implevit. Non debuit inter promissionem, et impletionem promissionis modicum temporis spatium intervenire, scilicet unius septimanae.*

Math. Cap. 17. 1.

Matth. Cap. 16. 28

Stell. in Cap. 9. Luc.

444 Suvelos para este fin a aquella dichosa cumbre, y corriendo las cortinas de su sancta humanidad, hizo magestuoso alarde de su divino ser. Arde el ayre en luzes, que esplayadas por los montes eran vistosos cambiantes. Anegado Pedro en aquel oceano de glorias, y en aquel insondable pielago de dichas, y desea perpetuarlas. *Faciamus hic* (dixo) *tria tabernacula, tibi unum, Moysi unum, et Eliae unum.* Señor bueno sera hazer aqui tres mansiones: Una para vuestra Magestad, otra para Elias, y otra para Moyses. Grande ignorancia, dice San Lucas, *Nesciens quid diceret.* No savia Pedro lo que dezia, explica Cornelio, lo que hablo fue un absurdo, como de quien padece un delirio. *Nesciens quid diceret. Quasi ratione impos errabat in cogitatu, mente aberrabat, et quasi delirabat.* Pero en que esta el delirio? Porque se nota de necio? Saveis porque dice el citado Estela, porque habla y procede interesado: pues en que se nota la conveniencia? si pidiendo para los demas tabernacu-

V. 14

Luc. Cap. 9. 33.

Corn. a Lap. ibi

tabernaculo, de si totalmente se olvida? Ahora mirad, Elias, y Moises gozavan los dos primeros lados de aquella suprema Magestad, eran sus validos, y con quien communicava aquellos soberanos misterios, asi? Pues ya le descubro un poco interesado, porque quien para el confidente del superior, y del principe, busca conveniencias simuladamente solicita las propias. Y por eso le llama ignorante. *Nesciens quid diceret?* No: pues porque? Ya lo dice Cornelio a Lapide. *Quia volebat gloriam ante laborem, coronam ante certamen, bravium ante meritum, gaudium ante passionem et crucem.* No puede aver mayor necedad que pretender la palma, en la Christiana milicia antes de entrar en la palestra, quando solo se corona quien triunfa. S. Basilio de Seleucia califica por otra razon la ignorancia. *Suam ipse socordiam arguit* (dice) *cum Dominum servis annumerat: subiectos pari honore cum Domino putavit esse.* Pretendio Pedro hacer una igualdad desigual, que corriesen parejas en los solios las criaturas y el criador, que juntamente con Christo tuviesen tabernaculos Elias, y Moises. Es bien puede suceder en el mundo, pues a quien menos lo merece suelen los hombres darle tabernaculo, y ponen en un mesmo andar al necio, y al entendido, al ignorante, y al docto; pero esa politica no se estila en el cielo, porque segun la dignidad y meritos de la persona, es el lugar y silla que ocupa; ai finalmente actos distintivos, para que no se equivoquen unos con otros. No lo veis? Apenas Pedro propone la igualdad de tabernaculos, quando se oye una voz del cielo que dixo *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Sabed que este es mi hijo y merecio mis agrados. Pues pregunto, para que es ahora esta acclamacion del cielo? Para que sirva de distintivo dice el Sancto Obispo de Seleucia, entre el Criador, y la criaturas. *Sed non permansit in ignoratione Petrus: nam superne tonitruus perrupens non sine terrore, medetur ignorantiae tantum non hoc strepitu suo clamans: Quid Dominum in servorum ordinem redigitis? Eius ne a vetis excellentiam nosse? Hic est filius meus dilectus: illos ego servos feci: hunc ex essentia*

Vuscar para el valido medras, es solicitar las propias

Cornel. a Lap. ibi

Es grande ignorancia pretender la victoria antes de entrar en la lucha

Seleuc. Orat. 43

Es celestial politica hacer distincion de personas

Vers. 5.

Seleuc. ubi sup.

genuit filius meus est, et si videri [illegible] formam sibi servi [illegible] fecit. Lucem habitat in accessibilem. Del mesmo sentir es San Ambrosio: Sed quoniam (dixi) vel tabernaculorum numerum desferendum tribus simpliciter estimavit, [illegible] Dei Patris auctoritate dicentis: Hic est filius meus dilectissimus, ipsum audite, id est, Quid conservos tuos cum Domino socias tuo? Hic est filius meus. Non Moyses filius, non Elias filius: Sed hic est filius. Y fue esto [illegible] la ignorancia? No; pues en que? En que Pedro se contradecia. Que es, pregunto, lo que intenta? Prorrogar las glorias de Christo; con que? con un tabernaculo, pues [illegible] memoria [illegible] vailas; ciñendo a tan corta esfera toda su gloria. [illegible] quando pretende aumentar sus aplausos, pues por esta causa [illegible] Nesciens quid diceret. Que bien San Ambrosio: Quod ignorabat, [illegible] fuit, quod promittebat devotionis. Veamos, que resulto dela peticion de Pedro: y [illegible] el divino oraculo: Et ecce nubes lucida obumbravit eos. [illegible] densa nuve, la qual en claridad, se las apostava al sol. Manifiesta [illegible] antinomia: La nuve es todo lobreguezes, La luz es todo resplandores; pues como en un [illegible] se dan qualidades tan contrarias, y tan reñida mente opuestas? [illegible] lucida? Y si es Et ecce nubes lucida. Y si es lucida, como [illegible] obscuridades y sombras? Obumbravit eos. No ven que [illegible] respondido, segun que avia deseado. No pretendio hacer un tabernaculo para Christo [illegible] de se avian de estrechar sus glorias, [illegible] chas? Si; pues por esa causa [illegible] Magestad tabernaculo de una nuve, [illegible] Et ecce nubes lucida obumbravit eos. [illegible] afectuoso en lo que declara, pues [illegible] tuoso, y castigue lo desatento. Petrus nesciens quid diceret, dice [illegible] Hugo, dixit: Faciamus hic tria tabernacula. Dominus autem [illegible]

Ambros. T. 4. lib. 1. de Fide. Cap. 5.

Ambros. T. 3. lib. 7 in Cap. 9 Luc. Et in Caten. D. Thom.

Hug. Card. ibi

nuve lucida. Ideo autem obumbravit eos: ut [illegible] ipsa obumbratione nobis ostendat Petrum errasse. Erró Pedro en lo que pidió, mas no fue yerro de voluntad; pues premiese [illegible] la voluntad, y castiguense los yerros de la peticion. Sea la nuve lucida, pero occasionando tinieblas. Et ecce nubes lucida obumbravit eos, pues pretendió para Christo lucimientos, pero occultos en la nuve de un tabernaculo. Christo llena a Pedro de sombras con el tabernaculo de una nuve. Et ecce nubes lucida obumbravit eos, pues Pedro pretendió occultar a Christo en la densa nuve de un tabernaculo. Faciamus hic tria tabernacula, tibi unum, que es lo que (si no me engaña) dixo Chrysostomo. Et facta est nubes obumbrans eos. Si fecisses tabernacula, utique fecisses humana: et utique illa fecisses, quae lucem excluderent, et umbram includerent. El tabernaculo (prosigue Chrysostomo) podia tener dos effectos, ocultar, y obscurecer: pues venga una nuve para que sirva de obscurecer, y occultar. Tabernaculum tegit utique et obumbrat, qui sunt in tabernaculo. Quod igitur solent facere tabernacula, hoc fecit nubes. Mas como este yerro no fue de malicia, sino de ignorancia, como su ardiente voluntad solicitava aplausos, le corresponde Christo, dandole en la mesma obscuridad lucimientos. Et ecce nubes lucida obumbravit eos.

Chrysost. F. 2. Hom. 10. in Marcum

[illegible] F. 3. lib. [illegible] in Cap. 9. Luc. [illegible] Caten. D. Thom.

Dios no attiende tanto a las palabras, quanto al coraçon que las dice.

445 ✠ Quien dixo que el vidrio es la cosa mas fragil que ai en el mundo? Pues no es asi, porque es constante que es mas fragil, y quebradizo el hombre, pues aquel el cuidado le preserva, y este aunque [illegible] muy guardado suele perder la vida. O que bien lo dice el divino Aurelio! Tempus enim cuique [illegible] proximum est, quia mortales sumus. Inter casus ambulamus. Si vitrei essemus, minus casus timeremus. Quid fragilius vase vitreo, et tamen servatur et [illegible] per secula? Et si enim casus vitreo vasi timentur, senectus ei et febris non timentur. Nos ergo fragiliores et infirmiores sumus, quia et casus omnes, qui non cessant in rebus humanis, fragilitate utique nostra quotidie formidamus. No es el sol padre universal de los vivientes? No es causa equivoca, y como tal interviene en la generacion del hombre? Si, pues es este de masa tan quebradica, es de tan fragil mate-

El hombre es mas fragil que el vidrio, pues aunque este mui guardado, no esta siguro

Aug. F. 10 De verbis Domin. Serm. 1.

[illegible]

materia que en la fuente de la vida, suele beber lo amargo de la muerte. San Joan Chrysostomo T. 1. super illud Psal. 38. 7. Veruntamen in imagine pertransit homo, explica difusamente la grande fragilidad del hombre. En la locania de su edad, y en lo mas florido de su juventud se hallava el hijo de aquella ilustre matrona, celebrada no tanto por sus riquezas, aunque eran munchas, quanto por ostentarse con los pobres, y peregrinos compasiva. Salió al campo el hijo de Sunamitis para hallarse con su anciano padre en la siega, y un pequeño dolor de cabeça, fue bastante a quitarle la vida en pocas horas. Et cum esset quedam dies, et egressus esset ad patrem suum, ad messores, ait patri suo: Caput meum doleo, caput meum doleo. At ille dixit puero: Tolle, et duc eum ad matrem suam, posuit eum illa super genua sua usque ad meridiem, et mortuus est. No es el caso notable, que tan pequeña causa bastare para la muerte a este joven! Mas si el hombre es mas delicado que el vidrio, que muncho le quite la vida un leve soplo: 4. Reg. Cap. 4. 18

446 Ansiosa, como sentida Sunamitis con tan grande desgracia busca a Eliseo para que remedie su cuita. Manda el Profeta a Giezi, que lleve su baculo, y que lo ponga sobre el difunto, diligencia (al parecer) ociosa, pues no fue sufficiente este contacto a darle vida. Giezi autem precesserat ante eos, et posuerat baculum super faciem pueri, et non erat vox, neque sensus. Mui differente fue el suceso que se refiere en el Capitulo 13. de este libro; pues estando unos hombres dando sepultura a un difunto, por huir de unos ladrones le depositaron en el sepulcro de Eliseo, mas apenas el cadaver tocó aquellas religiosas reliquias, quando (o caso admirable!) se halló libre de la oppresion de la muerte. Quod cum tetigisset ossa Elisei, revixit homo, et stetit super pedes suos. Pues porque causa concede Dios esta soberana virtud a las reliquias de Eliseo, que niega a su baculo? Porque no quiere su Magestad obre la virtud del baculo, sino personalmente Eliseo. No fue Sunamitis matrona tan caritativa, que le hospedó en su casa, siendo, no por medio de sus criados, sino personales las asistencias? Si: Facta est autem quedam dies, et transibat Eliseus per Sunam: erat autem ibi mulier magna, que tenuit eum.

Vers. 31.

4. Reg. Cap. 13. 21

4. Reg. Cap. 4. 8

ut comederet panem. Procedió tan oficiosa, que ella mesma dispuso la cama, y con sus manos sazonó la comida. Ad mirabilis Sunamitis (dice Theodoreto) in prophetam valde fuit officiosa. Asi? Pues no anda Eliseo acertado, queriendo por mano de Giezi dar vida al difunto; ni Sunamitis quedara suficiente mente correspondida, no siendo personal la fineza. Vaia pues a su casa, y pues entro en ella para recevir beneficios, entre ahora para hacer agasajos; estos no los fia Sunamitis de agena diligencia, y asi Eliseo no a de obrar por mano de segunda persona. No permitte Dios se obre el milagro, sino es adequandose a la calidad del beneficio. No lo veis? Apenas se mensura Eliseo con el yerto cadaver, quando da muestras de viviente, y a pocas diligencias, gozó alientos de vida. Incubuit super eum: et oscitavit puer septies aperuit que oculos. Bien pudiera el baculo de Eliseo ser instrumento (como lo fueron sus reliquias) para obrar este prodigio; mas como las correspondencias, quiere Dios sean de la calidad de las obras, siendo las de Sunamitis personales, quiere Dios sean tambien en Eliseo personales los fabores. Huic Evangelio (dice Ruperto) recte permittitur illa lectio libri Regum, de filio Sunamitis, quem puer ab Eliseo missus cum baculo, non resuscitavit. Per semetipsum vero Heliseus veniens, seque super mortuum sternens, atque ad eius membra se colligens, huc illuc que deambulans, et in ore pueri septies aspirans, hunc ad redivivam lucem protinus per mysterium compasionis unimavit. Compasiva Sunamitis asitte a Eliseo por si misma, pues para que se vea bien correspondida, niega Dios la virtud al baculo, que concedió a sus guesos, para obligarle a que venga en persona a dar vida al difunto.

Theodoret. in Ilos.

Vers. 35.

Ruper. l. 2. de divinis officiis. Cap. 22

447. El mayor realce del discipulo, es seguir en todo las huellas de su maestro; cordura es imitarle, i imprudencia seria querer exederle. Buena norma de discipulos se halla en el grande Eliseo. Va en persona a dar vida al hijo de su caritativa guespeda, y en todas las acciones imita a Elias su padre. No lo veis? Quando Elias resucito al hijo de la viuda de Sarepta, llevo el cadaver a su aposento, pusolo sobre la cama, hace oracion fervorosa, y finalmente se arrojó sobre el difunto para darle vida. Portavit in cenaculum

El mayor realce del discipulo, es seguir las huellas del maestro

~~1. Reg. Cap. 1. 33.~~
3. Reg. Cap. 17. 19

ubi ipse manebat, et posuit super lectum suum. Et clamavit ad Dominum et dixit Da: Et expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus. No es esto loque hace Eliseo como buen discipulo? Si: Ingressus que clausit ostium super se, et super ~~puerum~~ puerum: et oravit ad Dominum. Et ascendit, et incubuit super puerum. Todas estas acciones (dice Caietano) fueron solo dirigidas a imitar, como buen discipulo, a su insigne maestro. Modus orandi describitur (dice) imitando patrem suum Eliam, resuscitantem filium viduae: simili siquidem modo postravit se Eliseus orando super puerum, tanquam super materiam miraculi.

4. Reg. Cap. 4. 33

Caietan. ibi.

448 Bien se descubre quan unas son las acciones para dar vida al difunto; uno, y otro se retira al aposento, ambos ponen el cadaver sobre la cama, los dos prevenidos de la oracion, con los dos cuerpos se commensuran, solo e notado en estas funciones esta differencia, que Elias para obrar este milagro se estiende. Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus, y Eliseo se estrecha, y encoge. Et incurvavit se super eum. Pues si Eliseo diligencia imitar en todo a su padre Elias, si este fue su dechado, y norma, como esta accion es tan contraria, y en todo tan opuesta. Elias fue este obrar acaso? El estenderse Elias fue sin especial motivo? No sino con misterioso acuerdo. Y qual fue? pregunta Cornelio Queris, cur id fecerit Elias? Ya que se suppone la accion por misteriosa, inbestiguemos la causa, y ya la dice el mesmo Cornelio: Ut ostenderet eximium suum invidiam, et filium eius amorem, indeque dolorem de eius morte. Era Elias agradecido, hallavase de esta pobre viuda agasajado, y con esta accion mostró su grande pesar, y sentimiento; fue de mostrar accion pundonorosamente honrada, pues viendo la afliccion de su guespeda, deseó resuscitar su hijo a expensas de su vida. Expandit se (dice Lira) Hoc enim fuit ex magno affectu ad suscitationem pueri. Per hoc ostenderet, quod vellet sibi dare partem vitae suae, si posset fieri. Asi obra Elias a fuer de agradecido, se estiende deseando dar vida al difunto. Expandit se, atque mensus est super puerum. Y no le imita Eliseo? No;

3. Reg. Cap. 17. 21

4. Reg. Cap. 4. 34.

Cornel. a Lap. ibi

Lira, ibi

antes bien al contrario se encoge para resucitarle, como ya dige: Et incurvavit se super eum. Pues no es agradecido Eliseo? Si; no recivio agasajos? tambien: pues si se halla agasajado, si a de proceder como agradecido, si procura imitar en todo a su maestro, y este quando recompensa los beneficios se dilata, Expandit se, como Eliseo quando satisface los cariños se estrecha Incurvavit se &c. Reparad en la diversidad de los hospedages, y se conocera la justificacion de ambas acciones. La viuda Sareptana siendo tan pobre, que solo tenia un puñado de harina, y un poco de aceite, lo gasto todo con el Profeta. Vivit Dominus Deus tuus, quia non habeo panem nisi quantum pugillus capere potest farinæ in hydria, et paululum olei in lecyto: pues como la viuda anda tan liberal con el Profeta, que le da todo el sustento que tiene aun a costa de su vida; al retorno y paga del beneficio, se estiende, y dilata Elias para dar a entender quisiera dar la propia vida por el difunto Expandit se. Per hoc ostendens, quod vellet sibi dare partem vitæ suæ, si posset fieri; pero Sunamitis siendo matrona rica anda corta en los agasajos con Eliseo: Vn aposento pequeño le dispone para su estalage Faciamus ergo ei cenaculum parvum; siendo casa de tanta opulencia, solo le dava pan por comida Tenuit eum ut comederet panem, y poco despues Divertebat ad eam ut comederet panem? Asi? pues si Sunamitis se encorta en el estalage, contra con Eliseo se acorta en los favores; porque aviendo de ser la recompensa, segun que cada uno obra; siendo el obrar de Sunamitis escaso, es preciso que el Profeta retorne con encogimiento. Incurvavit se super eum (dice San Ambrosio) Eliseus quoque defuncti pignoris resuscitatione donata resolvit hospitii pensionem. Sunamitis caritativa hospeda a Eliseo en su casa, mas el tratarle es con escaseza, pues pague el agasajo dando vida a su hijo, mas obre con cortedad en el modo. Acortese Incurvavit se, pues si [illegible] Sunamitis se acorta quando lo hospeda Faciamus ergo ei cenaculum parvum. Tenuit eum ut comederet panem. En todo sigue las huellas, y vestigios de su maestro; pues si Elias paga como re-

3. Reg. Cap. 17. 12

4. Reg. Cap. 4. 10.

Vers. 8.

Ambros. lib. 1. de Abrah. Cap. 5. §. 1.

J. 51. M

recive, Eliseo conforme recive satisface. La viuda de Sarepta obró religiosamente prodiga, pues ... procede con prodigalidad Elias, no solo estendiendose para dar vida a su hijo, sino multiplicando la harina, y aceite por mucho tiempo. Hydria farinæ non defecit, et lecytus olei non est imminutus. Unius horæ hospitio (prosigue San Ambrosio) vidua illa, quæ suscepit Eliam, et exiguo cibo, ... in toto tempore famis invenit alimentum, et mercedem accepit inviabilem, ut nunquam de hydria farina deficeret.

Verss. 16

Amb. ub. sup.

149 ✠ La mayor bizarria del soldado, es rendir al enemigo con sus mesmos pertrechos. La espada con que David cortó la cabeza al soberbio Goliat, fue puesta en el templo, y consagrada a Dios. Ecce hic gladius Goliath Philisthæi (dixo el Sacerdote Ahimelech) quem percussisti in Valle Terebinthi. Para que se perpetuase en la memoria de la posteridad tan glorioso triunfo (dize Cayetano) se deposito esta espada en el templo. Hinc clare habes gladium Goliath oblatum fuisse Deo in memoriam tantæ victoriæ. Pues pregunto que instrumento quito al Gigante la vida? No fue la piedra disparada de la honda? Si. Infixus est lapis in fronte eius, et cecidit in faciem suam super terram. Pues porque razon no se guardó la piedra, sino la espada? Porque la espada era del vencido, y la piedra del victorioso, y asi se coloco aquella en el templo, porque hizo mas glorioso, y plausible el triunfo. Aquella muger, ... de hermosura, lazo de las mayores torpezas, y laberinto fatal de las almas, seguia ... con las armas ... y centellas ... fatigas en el pecho. Supo estava su Magestad convidado en casa de un Fariseo, y sin embaraçarle ... atropellando inconvinientes, llega donde estava su Dios amante, para ofrecerle mejor plato que los que servian en el convite. Entra se ... Magdalena, y ... atreverse a mirar a Christo cara a cara, por save la tenia ofendida, arrojandose a sus divinas plantas, tal vez las unge con preciosos aromas, y tal vez las riega con una inundacion del agua ..., sirviendo de toalla hermosa, su dorada crencha. Sus culpas la acusan, sus sollozos, y gemidos la alientan.

Rendir al enemigo con sus mesmos pertrechos, es la mayor valentia del soldado

1. Reg. Cap. 21. 9

Caiet. ibi

1. Reg. Cap. 17. 49

Luc. Cap. 7. 38

pero vencida del temor llega por las espaldas. *Stans retro*, se acerca la pecadora *secus pedes Domini*, su encogimiento la retira, y intenta temerosa, y amante, exala el corazon por los dos hermosas fuentes. *Lacrymis cepit rigare pedes eius, et capillis capitis sui tergebat, et osculabatur pedes eius, et unguento ungebat.* No reparais, dice el sancto Arçobispo de Ravena, como en esta ocasion se ve trocado el orden natural de las cosas?

Chrysol. Serm. 93

Commutatur ordo rerum: porque el cielo es quien fecunda la tierra con el agua, y en esta occasion la tierra es quien riega al cielo. *Pluviam terre celum dat semper: ecce nunc rigat terra celum: imo super celos, et usque ad ipsum Deum Dominum imber humanarum provilit lachrymarum: ut iuxta Psalmistam et de aquis fletuum cantetur illud, et aque que super celos sunt, laudent nomen Domini.* Maria se reduce a exteriores afectos, y no parece satisface con el interior holocausto: El coraçon se arde en amorosas llamas, y le tiene traspasado con el dolor de sus culpas; mas para que sea mas plausible el triunfo, que por Magdalena consigue Dios del demonio, permitte le unza con preciosos aromas, y que sus ojos le tributen un tesoro de perlas, para enriquecer sus plantas, y que el enmarañado pelo, enjugue el ardiente cristal que ofrecio la rica mina de sus ojos. *Lacrymis cepit rigare pedes eius, et capillis capitis sui tergebat, et osculabatur pedes eius, et unguento ungebat.* Que es esto Señor, para que solicitais tantos exteriores cariños, quando son mas de vuestro gusto y agrado, los que se forjan en la tierra que es el pecho? *Omnis gloria eius filie regis ab intus*, dixo el real Profeta.

Psalm. 44. 14

Theodoret. ibi

Toda la gloria de la criatura (explica Theodoreto) consiste en el acto interior. *Intus, inquit, habet virtutis decorem, et variis spiritus sancti gratiis effulget.* Y San Bruno.

S. Brun. ibi

Quoniam autem laudaverat reginam de vestitu aureo, ne putaretur gloria decoris eius exterius esse in corpore, determinat hoc sic. Dixi quod regina astabit in vestitu deaurato: et gloriosus vestitus ista non intelligendus est exterius esse in corpore, sed omnis gloria eius filie regis, id est filie filii mei, quam superius reginam dixi, erit ab intus, id est ab anima. Y mi gran Padre San Augustin

Intus pulchram novit qui speciem eius amavit. Que sunt interiora pulchritudinis? Conscientia, ibi videt Christus, ibi amat Christus, ibi alloquitur Christus, ibi punit Christus, ibi coronat Christus. Vn etna de amor arde en el pecho de Maria, y no parece bien que tan amante incendio se exale en lagrimas. Ya que no lo entendeis, dice el Magno Gregorio. No se valió el demonio de esta feliz pecadora para rendir tantas almas a la infame esclavitud de su cadena? No fue para este fin suave trabuco su hermosura? Aquel ensortijado pelo no sirvió de lazo para aprisionar corazones? Los ojos no fueron cautivos de las voluntades? Los aromas no fueron incentivos de la lascivia? Si pues todos esos instrumentos que sirvieron al propósito, sirven ahora al contrario... [illegible] que usó el comun enemigo para la culpa, [illegible] Christo de ellos para hacer mas sobresaliente la victoria. Oigamos al Magno Gregorio: Liquet fratres, quod illicitis actibus prius mulier intenta, unguentum sibi pro odore suae carnis adhibuit. Quod ergo sibi turpiter exhibuerat, hoc iam Deo laudabiliter offerebat. Oculis terrena concupierat, sed hos iam per poenitentiam conterens flebat. Capillos ad compositionem vultus exhibuerat, sed iam capillis lacrymas tergebat. Ore superba dixerat, sed pedes Domini osculans, hoc in Redemptoris sui vestigia figebat. Quot ergo in se habuit oblectamenta, tot de se invenit holocausta. Convertit ad virtutum numerum numerum criminum, ut totum serviret Deo in poenitentia, quidquid ex se Deum contempserat in culpa. No satisfaga Maria solo con interiores actos, pase a exteriores efectos, para que el demonio quede con sus mesmas armas vencido.

Aug. T. 8. ibi

Greg. Mag. Ho. 33. in Evangelia

480 Bien; mas ya que sacrifica a aquellas divinas plantas todos los instrumentos que sirvieron a la culpa, porque con el retiro se muestra temerosa? Porque razon se pone a las espaldas, escusando aquella amable presencia? No ignoro que en esta accion ai mucho que alabar, mas juzgo no ai poco que reprehender. Llorar la culpa son preludios para la gracia; mas huir de la gracia, es ocasion para iterar la culpa. Bien es que Maria penitente se dedique al llanto, mas no es justo que ese llanto le

occasione retiros. Christo fino amante la desea, porque es mui desgusto un alma con-
vertida; pongase en su presencia, que sentira muncho verla retirada. Stans retro. De-
ese retiro se occasionó la nota del Fariseo: Hic si esset propheta (dixo) sciret utique, qui-
et qualis est mulier, quae tangit eum. Luego seria mas acertado, ponerse en la presencia
de Christo, pues con eso escusaria la nota del maldiciente, y templaria las ansias, que de
verla tenia su Dios amante. Ahora hagamos aqui punto, y vamos al Capitulo 20. de
San Juan, y veremos los retornos de Christo. Muere su Magestad, depositanle en un se-
pulcro, y al tercero dia resucita glorioso. Visita Maria la casa, donde se avia puesto
la divina prenda, que siendo amante ausente, entretiene sus ansias con lo que le puede dar
recuerdos de su amado. Sed cum adhuc essent tenebrae (dize Chrysostomo) aliquod si-
bi aliquam quaerens consolationem esse contendit. Busca el desahogo Maria en lo lu-
gubre del sepulcro; porque [illegible] alli [illegible] de todo su celestial tesoro. Per-
siste ansiosa, deviendo [illegible], et logra de la mayor dicha. Ve dos Angeles,
habla con ellos, y en la conversacion repara, que con profunda reverencia se humillan:
~~Conversa est retrorsum, et vidit Iesum stantem.~~ Buelve Maria el rostro, y ve a sus es-
paldas a Christo Conversa est retrorsum, et vidit Iesum stantem; mas en el aspecto, y
vestido la dio a entender ser hortelano. Illa existimans quia hortulanus esset dicit ei.
Poco atenta, parece, por ser Maria, pues estando la hablando los Angeles buelve atras
la cara. Cur [illegible] conversa est retrorsum Maria cum loqueretur cum Angelis? (pre-
gunta Theofilato) Que la obligo a hacer lo que parece desdice de la urbanidad Quid accidit
ei quod conversa est retrorsum? Fue el caso, dize Lira respondiendo a la difficultad, que los Ange-
les vieron a Christo a las espaldas de Maria, y al punto se levantaron haciendole profunda re-
verencia, y esta novedad la obligo a bolver el rostro, para ver quien estava a sus espaldas
a quien se dirigian aquellos corteses contrafos. Illi angeli sedebant supra sepulchrum
Christi, ut dictum est, et vidit illos assurgentes propter reverentiam Christi apparentis
extra sepulchrum, et ideo illa convertit se retrorsum ad videndum cui tantam reve-

Vers. 39

Chrysost. to. 3. Ho. 84 in Ioannem

~~Ioann. Cap. 20. 14.~~

Ioann. Cap. 20. 14

Theophil. in Glos. ibi

Lira ibi

rentiam faciebant. O como dicen otros, segun que refiere Cornelio. Christo sepuso a las espaldas de Maria, y haciendo con los pies estrepito, y ruido, la obligo a que bolviese el rostro. Alii putant (dice el docto Jesuita) Christum pedibus strepitum atque Magdalenam excitasse, ut ipsa se retrorsum ad Christum strepentem converteret. Nois el ademan gracioso? Desea que Maria le vea, y se pone a sus espaldas. Magdalena esta batallando con diversas congojas (dice Origenes) no halla medio para el alivio, todo es padecer con complicados tormentos. Angustiæ mihi sunt undique, et quid eligam ignoro. Si visto monumentum mareo, ego illum non invenio. Si a monumento recessero, nescio infelix quo vadam, nescio ubi eum queram. Discedere a monumento, mors mihi est: stare ad monumentum sine incredibilis dolor est. Melius est autem mihi sepulchrum domini mei custodire, quam abire longius ire. Si enim longius abiero, forte cum rediero ipsum sublatum inveniam, et sepulchrum destructum. Stabo igitur, et hic moriar, ut saltem iuxta sepulchrum domini mei sepeliar. Entre el irse, y el quedarse, padecia Magdalena grandes aflicciones, porque en qualquiera resolucion hallava atropellados inconvenientes; mas con un aliento bizarro, determino aguardar en aquel divino sepulchro. Y no obstante, viendo Christo un amor tan ardiente, aumenta sus ansiedades, difiriendo los favores. Dulcis magister (prosigue algo despues, Origenes) ad quid queso provocas spiritum huius mulieris? ad quid commoves animam eius? Tota pendet in te, tota manet in te, tota sperat de te, et tota desperat de se. Ita querit te, ut querens nihil querat, nihil cogitet preter te. Ideo que forsitam non cognoscit, quia non est in se, sed propter te est extra se. Haceis ruido con vuestras divinas plantas, para solicitar las atenciones de Magdalena, y os emboçais contra ese destellaros, y puesto a sus espaldas afectais retiros y estrañezas? Si, dice el Obispo Pazense, que quiere Christo sea Maria correspondida, segun la calidad de sus obras. Como procedio con su Magestad en casa del Fariseo? Ya lo vimos; llegó por las espaldas Stans retro, y regó aquellos pies divinos con el agua que tributavan los conductos y fuentes de sus ojos. Lacrymis cepit rigare pedes eius

Corn. a Lap. ibi

Orig. T. 3. Ho. 10 in diversos, paulo ante medium

Orig. ub. supra

Con aquella accion le occasionó a su amor disgustos, con esta obstentó su afecto enuverentes, y umildes agasajos. Asi? pues bolvamos donde hice punto; y ninguno se admire, delo que Christo enesta occasion hace, pues en todo obra como puntual correspondiente: Llegue su Magestad por las espaldas de Magdalena. Conversa est retrorsum, et vidit Iesum stantem, pues Magdalena no se puso en la presencia de Christo, sino alas espaldas: Stans retro secus pedes Domini. Y de esta fatigas en la dilacion de su deseo, pues occasionó las mesmas a su amante Dios con el retiro. Y pues sabia agricultora, riega aquellas celestiales plantas, con un diluvio de perlas, Lacrymis cepit rigare pedes eius; mudandosele Christo en traje de hortelano, para que los amores correspondan a todas las acciones de Maria. Con[?] elegante dixo lo mas del concepto el Pazense! Illa stetit retro, ille stat retro: Conversa est retrorsum, et vidit Iesum: illa plantas Domini rigavit; Dominus, et plantas feminae non rigat, ne indecorum, hortulani formam assumit, cuius munus est plantas rigare. El despego al retiro corresponde, y el agasajo con agasajo satisface. Como hortelana riega las plantas divinas, y Christo en forma de hortelano sele aparece, para que regando su alma con rocios saludables, coja en su pecho frutos de heroicas virtudes. Entre los marineros, y Jonas uvo una honrada competencia, aquellos arriesgan sus vidas, por defender la del profeta, y este agradecido, i como buen correspondiente, insta en que lo arrojen al mar porque sus bien hechores no peligren. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis

Pazen. in Iudith Ac. 37. Sect. 9. N. 52

451

Idea 92. ß. 2. Vers. 12

En la antigua lei fue Dios todo dela Justicia, y en la degracia es todo de la misericordia.

Con el nuevo vinculo del parentesco, suelen apagarse los antiguos odios; y los que antes se hacian guerra como capitales enemigos, la sangre los risagra con estrechos lazos. Grande fue la enemistad que tuvieron los Romanos, y Sabinos; porque aviendo aquellos

El odio antiguo cessa con el vinculo del parentesco

amplĭado la insigne Cidad de Roma, para propagarse, valiendose del ingenio, y dela industria, les robaron alos Sabinos munchas mugeres. Offendidos estos dela injuria, y estimulados dela honra, apelaron al derecho delas armas; y como tenian de su parte la razon y la justicia, ivan seguros dela victoria. Sacaron su estandarte y pusieron en el quatro letras majusculas por mote, que explicadas decian: Quien podra hacer alos Sabinos resistencia? Savinis, Populis, Quis, Resistet? Mas el Romano, en nada temeroso, con las mesmas letras respondio a su orgullo, diciendo Senatus, Populus, que, Romanus. El senado, y pueblo Romano, sabra coronarse de triunfos, rindiendo con la espada, y el valor destrozado a todos sus enemigos. Salieron los dos exercitos ala campaña, y apenas empeçaron a combatirse los primeros esquadrones, quando las Sabinas (mugeres ya delos Romanos) llevando en los braços a sus hijos, hicieron suspender las armas, porque en nombre de todas (como refiere Plutarco) hiço este raçonamiento Hersilia. Qua, inquiebant, nostra in vos iniurias meruimus, ut eas, quas partim passe sumus, partim patimur miserias, tolerandas habeamus? Raptae ab his quorum nunc sumus, vi et iniuste: raptas fratres, patres ac propinqui tantisper neglexerunt, dum longum tempus nos cum inimicissimis summa necessitudine ita devinceret, ut iam pro iis, qui vim nobis raptores fecerunt, metuere pugnantibus, flere morientibus cogamur. Non enim in hoc adestis, ut nostrum iniuriam virginum ulcisceremini: sed nunc uxores nos maritis, matres liberis ademptum venistis, quod auxilium priore negligentia ac proditione vestra miseris nobis est gravius. Hinc scilicet erga nos est vester amor, hec contra vestra erga nos misericordia. Quod si alia vobis pugne causa fuisset, in nostrum gratiam vos, quos soceros, avos, necessarios reddimus, eam omittere par erat: sin propter nos bellum geritis, accipite obsecramus nos cum generis vestris, ac liberis nostris, reddite que nobis patres et cognatos, neque nobis viros nostros adimite, aut in aliam nos captivitatem detrudite. Suspended todos las armas (dixo la noble matrona Hersilia) pues ya no es con justificacion esta guerra. Quando hicieron el robo los

Plutar. in vit. Romul.

Romanos, fue ocasion para embraçar, en nuestra defensa, los escudos, mas se olbidaron de nuestra libertad nuestros padres, hermanos, y deudos, que la necessidad nos obligó á recevir alos que nos agraviaron, por maridos. Si ahora les dais la muerte hareis una grande offensa a nuestra propia sangre, pues nosotras quedaremos viudas, y pobres, y sin amparo nuestros hijos, que son ya vuestros parientes. Reprimid, reprimid los impulsos dela ira, cerrad, cerrad los oidos alas voces queda la offensa, que ya se pasó el tiempo enque se pudo tomar venganza, y de necessidad aveis de usar de misericordia. Viendo los Sabinos la razon que tenia Hersilia, despues de aver hecho treguas, añidieron al parentesco amistad reciproca. *In hanc sententiam multam cum dixisset Hersilia, reliquis comprecantibus, induciæ factæ sunt,* prosigue Plutarco, *Proinde fœdus factus est.* No es esto lo que pasó entre Dios, y los hombres, desde el principio del mundo? El hombre le offendia con peccados, y su Magestad le hacia guerra con infortunios y castigos: Vestia ceños de leon, y a cada paso esgrimia la corva cuchilla de sus uñas, contra quien le irritó con offensas. Que de veces se halló el mundo en el ultimo ahogo pues quedaron sumergidas en diluvios de agua todas las criaturas? Que de veces se valio su Magestad dela voracidad del fuego, para destruir al hombre su enemigo? Mas luego que emparentó con nuestra naturaleza, quando el hijo del divino Padre, lo fue tambien de la virgen mas pura, se hicieron perpetuas amistades, entre Dios, y los hombres: Con este parentesco cesó el rigor, y los celestiales espiritus publicaron la establecida paz. No lo ois? Attended *Gloria in altissimis Deo, et in terra pax hominibus bonæ voluntatis.* Con esta admirable union delas dos naturalezas, no solo se suspendieron las armas, sino que se estableció la paz mutua, y perpetua, que es lo que baticino Zacharias. *Ecce vir oriens nomen eius: et subter eum orietur, et ædificabit templum Domino. Et ipse extruet templum Domino. Et ipse portabit gloriam, et sedebit, et dominabitur super solio suo, et consilium pacis erit inter illos duos.* Digamos la explicacion de Ruperto. *Ubi statim infertur et consilium pacis erit inter illos, subaudiendum est, dominan-*

Plut. ubi supra

Con la encarnacion del Verbo en las entrañas de Maria, se hicieron paces entre el cielo y la tierra.

Luc. Cap. 2. 14

Zachar. Cap. 6. 12. 13.

Rup. lib. 2. in Zachar.

tem et sacerdotem, non quod Christus dividatur, sed quo principatus duo, qui fuerant eatenus dis iuncti; altera enim erat persona regis, et altera sacerdotalis, uno Christo consocientur. Inter illos igitur subauditur principatus, cum in uno fuerint inseparabiliter consociati, consilium (inquiens) pacis erit, quia videlicet per illam coniunctionem pax est nobis, et sicut iam ante ex Apostolo commemoratum est, per eum complacuit reconciliari omnia in ipso. Mas claro lo dice San Pedro Chrysologo. Inquesti- Chrysol. Serm. 149
ne dubio sermo Propheticus, qui ait: Et erit consilium pacificum inter utrosque. Et hesterno quidem pater noster communis Evangelico pacis sermone prefatus est, hodie vero nos verba pacis expromimus: ipse nos hesterno resupinis manibus in verbo pacis excepit, et nos hodie dilatato pectore, ulnisque porrentibus ad eum cum muneribus pacis occurrimus. Iam bella destructa sunt. Omnia pulchritudo pacis obtinuit. nunc in luctu est diabolus, et in lamentatione omnis demonium turma, nunc in celestibus letitia, et in Angelis exultatio, quibus specialius familiaris est pax: hanc enim etiam celestes ami-rantur virtutes, apud quas fons eius habetur perennis: ex quo etiam terreni guttis quibusdam exinde distillantibus irrorantur. Et ideo etiamsi in terris pax laudatur a sanctis, laudis eius splendore redundant in celum: laudant etiam celestes Angeli, et dicunt: Gloria in altissimis Deo: et in terra pax hominibus bone voluntatis. Videtis fratres, quomodo celestes omnes, terrestres invicem sibi munera pacis mittunt, celestes Angeli pacem in terris annuntiant, sancti in terris Christum, qui est pax nostra, collaudant in celestibus positum, et mysticis choris conclamant Hosiahanna in excelsis. Desde que el Divino Verbo se vistio el tosco sayal de nuestra humana naturaleza, quedo la paz tan establecida, que por defender, y redimir al hombre, expontaneo se entrega su Magestad al amiente; y deponiendo toda la severidad, rigor, y justicia, todo es piedad, amor, clemencia, y misericordia.

452 ✠ No fue Jonas representacion de Christo. Si, dice Chrysologo, todo lo que obro el Profeta fue dando a entender era del encarnado Verbo dechado, y figura. Ecce Prophete fuga ipsius Chrysol. Serm. 37.
domini vertitur in figuram (dice) et quod celebratur feriale naufragium, hoc sacramentum

Dominicæ resurrectionis extitit. Nam quemadmodum Ionas typum per omnia te nuerit, et impleuerit saluatoris historiæ, quæ de ipso scripta est, textus ostendit. En to do fue Ionas figura de Christo, pero mui en particular (dice el Cartusiano) en ofrecer se a la muerte, porque se salven los compañeros que ivan en el navio. No veis con el ansia que solicita el naufragio? no le veis pretender el cristalino sepulchro? Tollite, et mittite in mare (dixo) et cessabit mare a vobis. En mi muerte consiste vuestro remedio, ea sepultadme entre las ondas, entregadme a esos severos ministros que me aguardan, y con eso cessará el rigor de la borrasca: Contra me tempestas insurgit (dice Remigio) mittite in mare, ut mea morte vivatis. Esta es la mas ardiente caridad, y la mas acrisolado del amor, dice San Ioan, dar la vida por el amigo, para sacarle de la tribulacion y riesgo. Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Pues esto es lo que hiço Christo (a quien a la letra representa Ionas) pues se entrega a la muerte expontaneo, para redimir al mundo, y librarle de la oppression del demonio. Tollite me, et mittite in mare (dice el Cartusiano) Sic Christus videns totum genus humanum periclitari, et pro magna parte damnari, voluit in hunc mundum descendere, homines que moriendo salvare a tempestate dæmonis et peccati. Lo mesmo dicen San Pedro Chrysologo, San Geronimo, y otros muchos Padres. Estava Dios reñido con el hombre, y asi su Magestad le atribulava con castigos, mas despues que emparentó con la humana naturaleça, encarnando el Divino Verbo, todo aquel rigor se trocó en cariñosos agasajos.

Ion. Cap. 1. 12

Remig. in Glos. ibi

Ioann. Cap. 15. 13

Cartusi. ibi

453 ✠ La admiracion es con mayor exceso, quanto es mayor el prodigio que registran los ojos; porque la ocasiona (dice Ciceron) el ver alguna cosa rara opuesta a las leyes de la naturaleça. Admirantur enim communiter illi quidem omnia, quæ magna et præter opinionem suam animadvaterunt. No es grande maravilla, que retroceda contra su nativo curso el agua? No es raro prodigio que el mar se divida en dos partes, para formar inaccessibles montes? Si; porque se verá este elemento, fuera de su

Cicer. 2. Offic.

de su natural, opprimido, y con superior violencia, amontonado. Pues que muncho es se admire David, quando considera que para pasar el arca refrenó sus corrientes el Jordan? Que muncho es se espante, y se asombre viendo que el mar vermejo franqueo sus nunca registradas arenas, sirviendo sus aguas de escolta al pueblo Israelitico, que dela tiranica oppresion del Gitano huia? No lo ois como esclama, y admirado pregunta? Quid est tibi mare quod fugisti: et tu Iordanis, quia conversus est retrorsum? A vista de maravilla tan notable, era preciso prorrumpir en admiraciones. Interrogat quare hec (dice Casiodoro) ut exitet admirationem. Que novedad es esta, pregunta a las aguas David, quien os obliga a suspender el curso, y a amontonaros para fabricar cristalinos escollos? [illegible] que con la [illegible] de tus espumas ocasionas sangrientas inundaciones, ahora timido, y acovardado huyes? Quid est tibi mare quod fugisti? Y tu ó Jordan como pasmado paras? Quien te fuerça a descollar gigante, fabricando de tus mesmas aguas empinados montes, y cristalinos diques. Et tu Iordanis, quia conversus est retrorsum? Y a respondio advertido, proponiendo la causa de tan estraña maravilla. Mare vidit et fugit: Iordanis conversus est retrorsum. Vio el mar, y se puso en huida, y el Jordan temeroso retrocediendo su curso bolvio las espaldas. Pues que vieron, que [illegible]? Que les asusta, que tan acovardados huyen? Que divisaron las aguas, que les obliga a estancar sus ondas, y a suspender su nativa furia? Ya lo dice en otra parte: Viderunt te aque Deus, viderunt te aque: et timuerunt, et turbate sunt abyssi. Vieron las aguas ala magestad Divina, y se retiraron temerosas. Vieron a Dios (es prosopopeya) [illegible] do decreto, y al punto temerosas, al punto pusieron en execucion sus mandatos. Et increpuit mare rubrum, et exsiccatum est. Llegó su Magestad fulminando amenazas, y asi temerosa aquella insensible criatura, obedecio franqueando al registro de la vista sus arenas. Cante bien Theodoreto: Etenim, ait, [illegible] [illegible] hinc inde cum [illegible] mare [illegible], expeditum iter prebuit [illegible], ut [illegible]

Psalm. 113. 5.

Casiod. in Psalm. ibi.

Ver. 3

Psalm. 76. 17

Psalm. 105. 9

Theodoret. ibi

fluxuum cursum compescuit, et inhibuit iuna (tamquam ratione praeditus esset) tuam sentiens potentiam. Tenia Dios siempre levantado el açote, y asi temerosas las aguas huyen, y con toda promptitud y resignacion obedecen. Digamos a San Cesareo Arelatense. Fluctus (dice) expavit. Sic propheta testatur. Et increpuit, inquit, mari rubro, et recessit. Et iterum: Mare vidit et fugit. Quid vidit? Hoc itaque quod in Baptismo credi debet. Sine dubio illud terribile profundum atque secretum assistentis inhorruit maiestatem, et ad presentiam sui cessit auctoris. Se hacia tanto temer la Magestad divina, que a su presencia, se conturbaron y estremecieron las aguas: Asi? Pues doblemos aqui la hoja, y vamos al Jordan, y veamos que hacen esas mesmas aguas con la presencia del mesmo Dios? Entra Christo en aquel rio para ser baptizado, y para instituir el Sacramento, que avia de ser la regeneracion del mundo. Hallose en aquel sitio la corte mas soberana, porque asistieron a esta plausibilidad todas tres divinas Personas. El Padre declaró a Christo por hijo suyo. El Spiritu Sancto en forma de paloma se asentó sobre su sagrada cabeca, y rasgandose los cielos vaxaron gran multitud de Angeles para asistir a este tan humilde como magestuoso espectaculo. Baptizatus autem Iesus (dice San Matheo) confestim ascendit de aqua, et ecce aperti sunt celi: et vidit Spiritum Dei descendentem sicut columbam, et venientem super se. Et ecce vox de celis dicens: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacuit. Y a vista de tanta grandeza, ¿retira el Jordan su curso? ¿Las aguas se retiran temerosas? No, antes lisongeramente corren, y gustosas desean acercarse donde puedan obedientes besar las plantas de aquel divino y soberano Principe. Pues desdoblemos la hoja, que ya la difficultad lo solicita. Si solo con la presencia del arca se detiene el Jordan acobardado, si el mar rubro se divide temeroso, ¿como con la asistencia de las tres divinas personas no suspende ese mesmo Jordan sus aguas? San Pedro Chrysologo nos lo enseña. Hodie Deus maiestate intonuit (dice) et si pater de celo intonat, si filius Iordanis invisit fluenta, si Spi-

Cesar. Arelat. ho. 4. de Paschate

Matt. Cap. 3. 16

Chrysol. Serm. 160

ritus sanctus corporaliter apparet de superis: quid est, quod Iordanis qui fugit ad presentiam legalis arcę, ad totius Trinitatis presentiam non refugit? No tiene poco fundamento el reparo: porque con mas raçon se avian de atemoriçar las aguas, viendo lo magestuoso de las tres divinas personas; y no obstante corren sin recelo, y alli el temor las obliga a huir, y a retroceder su rapido curso? Qual seria la causa? Quidest? (dice Chrysologo) Quia pietati obsequitur, incipit non esse timori. Quien sirve a la piedad, dice, no puede sujetarse al temor. Bien, pero el temor [illegible] [illegible] [illegible] con el pueblo Israelitico? El Jordan [illegible] su rapido rigor? Si, [illegible] [illegible] motivo? Es asi, dice San Cirilo Jerosolimitano. Que el [illegible] [illegible] que el Jordan acordandose suspendio, y que [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] gero, que corria bullicioso; que tanta magestad [illegible] [illegible] [illegible] el [illegible] su corriente, [illegible] otra la causa, sino ver alli que era Dios todo de la justicia, y despues que encarno el Verbo experimentale [illegible] de parte de la misericordia. Venit Christus (dice Cirilo) ut baptizaretur et sanctificaret baptismum: venit ut miracula operetur, ambulans super aquas maris; quoniam ante carnis assumptionem, Mare vidit illum, et fugit, Iordanis est conversus retrorsum. Assumpto autem corpore Dominus, mare videns sustinuit, et Jordanis sine timore illum suscepit. [illegible] para el caso, y para satisfacer la difficultad de Chrysologo. Antes que encarnase el Verbo, parece que en lo que mas se exercitava su divina Magestad era en castigos; y asi viendole el mar, y el Jordan huyeron temerosos. Mare vidit et fugit: Iordanis conversus est retrorsum. Mas despues que emparento con nuestra naturaleza, el Jordan le recibe sin recelo entre sus aguas, conociendo [illegible] [illegible] de la piedad y misericordia. Assumpto autem corpus Dominus, ut mare videns sustinuit, et Jordanus sine timore illum suscepit.

444 ✠ De [illegible] lance fingieron los Mythologos, ser un hombre tan valiente, tan fuerte, y membrudo, que en sus ombros se sustentava toda la [illegible] [illegible] [illegible]. [illegible] lo dixo en sus Eneidos Virgilio

Virg. Lib. 4 Æneid.

Iamque volans apicem, et latera ardua cernit
Atlantis duri, cælum qui vertice fulcit:
Atlantis, cinctum assidue qui nubibus atris
Piniferum caput et vento pulsatur et imbri:
Nix humeros infusa tegit: tum flumina mento
Præcipitant senis, et glacie riget horrida barba.

El buen prelado tiene de haçer carroça de sus ombros, para sustentar sus subditos

Jeroglifico es este, del buen gobierno del Principe, pues entra en el gobierno haciendo carroça de sus ombros, para llevar y mantener a sus subditos. El mayor elogio con que Eliseo honró a su padre Elias fue llamarle carroça de Israel. *Pater mi, pater mi, currus Israel.*

4 Reg. Cap. 2.12

El mismo elogio Isaias del Christo, pues apenas le descubre en la cuna de su oriente y le aclama [illegible] principe, quando afirma que afianza su imperio sobre los ombros como Divino Atlante. *Parvulus enim natus est nobis, et filius datus est nobis, et factus est principatus super humerum eius:* para que entienda el principe (dice Cornelio a Lapide) que quando ciñe la corona, pone sobre sus ombros el peso de toda la republica. *Principatus vel sceptrum gestatur humero: ut significetur principem debere esse quasi humerum populi, ut eum eiusque onera instar humeri ferat et sustentet. Sicut Atlas dicitur humeris suis sustentare cælum. Hinc princeps hebraice dicitur Nasi, id est portitor, baiulus sui populi ac reipublicæ. Hinc et Eliseus Eliæ dum raperetur, acclamabat: Pater mi, currus Israel et auriga eius, quasi diceret: Quo rapiris o Elia? quis iam sustentabit Israelem? Tu enim eum sustentabas, ac quasi currus onera Israelis portabas, eumque dirigebas sicut auriga dirigit equos in curru iugatos. Princeps ergo in republica quasi in curru auriga est et præsidet, et simul quasi currus, et quasi humerus, eum baiulat et portat.*

Isai. Cap. 9.6

Corn. a Lap. ibi

45 De este Divino y soberano principe dice [illegible] Isaias, que siendo hijo del eterno Padre, [illegible] naciendo [illegible] para nuestro alivio. *Parvulus enim natus est nobis, et filius datus est nobis.* Con estas palabras (dice Eusebio

Emiseno, (Ytalicano) espresó Isaías las dos naturalezas de Christo, Divina, y humana. Nació, dice, en tiempo, quien tuvo ser sin comenzar principio, para que con el nuevo ser pudiese llegar ala cumbre del ocaso. Nació este divino Príncipe, teniendo desde la eternidad antelacion asu virgen madre, y no aviendo sido posterior asu Padre. Nació para morir, siendo el principio, y fuente dela vida, y de quien todas las criaturas reciven el ser. El que fue, y es sin principio fundado, y el que empeçó a tener ser nació para nosotros. Natus est nobis (dice el Ytalicano) qui sibi erat datus est ergo ex divinitate, natus ex virgine. Natus, qui sentiret occasum: datus, qui nesciret exordium. Natus, qui e matre esset iunior: datus, quo nec patre esset antiquior. Natus qui moreretur: datus, ex quo vita nasceretur. Ac sic qui erat, datus est: qui non erat natus est. Illic dominatur, hic humiliatur. Sibi regnat, et mihi militat. Con estas dos naturalezas (dice el mesmo Eusebio) ostenta Christo lo infinito de su poder, y lo ardiente de su amor: porque quien no confessare su ser divino, le negara su omnipotencia, con la qual produxo todas las criaturas; y quien no le conociere humano no descubrirá el insondable abismo de su misericordia. Hoc loco propheticus sermo, Dei et hominis invenitur expressisse personam: utrumque enim fides catholica, et credit et predicat. Nam si hominem tantum dixeris Christum, negas potentiam qua creatus es: Si Deum tantum dixeris Christum, negas misericordiam qua reparatus es.

Estraño el modo con que el Obispo Ytalicano reparte en Christo estos dos atributos. La Omnipotencia la atribuye ala naturaleza divina, y la misericordia ala humana. Verdad es que Christo en quanto hombre, padecio, y murio por el hombre, mas el valor ala persona se le deve, al supuesto se le atribuye. Una gota de sangre de Christo, seria sufficiente para redemir mil mundos, mas es solo por la union que tiene con el divino Verbo. Assi lo dice una Extravagante. Non enim corruptibilibus auro et argento, sed sui ipsius agni incontaminati, et immaculati pretioso sanguine nos redemit, quem in ara crucis innocens immolatus, non guttam sanguinis modicam, que

Euseb. Emisen. Ho. 1. de Nativit. Dom.

Extrav. Cap. Unigenitus lib. 5. de pen. et remiss.

tamen propter unionem ad verbum pro redemptione totius humani generis suffecisset,
sed copiose velut quadam profluvium noscitur efudisse. Ademas que Dios hace mayor
alarde de su omnipotencia, quando perdona nuestras culpas, como lo dice en una ora-
cion la Iglesia. Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maxime et miserando ma-
nifestas. Pues como Eusebio atribuye a la naturaleza divina la omnipotencia, dexan-
do para la humana la misericordia? No veis que Christo fue el medio para que se in-
troduxesen las pazes entre el cielo y la tierra; como Dios templó su enojo viendo a su hi-
jo humanado, con razon Eusebio dice que a la divinidad + la omnipotencia, y a la hu-
manidad la misericordia. Si hominem tantum dixeris Christum, negas potentiam
qua creatus es. Si Deum tantum dixeris Christum, negas misericordiam qua sana-
tus es. Como al poder se sigue el castigar, y en la ley antigua uso Dios tanto de la espa-
da, parece se valio con el blason de la omnipotencia, a quien se sigue el rigor y justicia,
mas como el humanado Dios, establecia en el mundo la paz, parece que esa omnipo-
tencia solo se ocupa en uso de la misericordia. Omnipotentiam tuam parcendo ma-
xime et miserando manifestas. Y assi dice bien el Galicano, que si alguno dixere
que Christo es solamente Dios, niega la misericordia y clemencia, que se siguio a la
ley de gracia, venido el hombre por la encarnacion del Verbo, como de Justicia.
Si Deum tantum dixeris Christum, negas misericordiam qua sanatus es.

Dom. 10. post Pentec.

+ se ha de atribuir

476 ✠ El coraçon es la oficina y taller, donde se aparejan las obras, porque lo que en la tu-
quesa del pecho se fabrica, con facilidad se ejecuta: los hombres hacen de las obras conse-
quencias para conocer el coraçon; pero como Dios conoce lo mas occulto del animo, no ne-
cessita de otra evidencia para executar el castigo; por esa causa destruyo todo el univer-
so con un general diluvio. Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset
intima, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore, pœnituit
eum quod hominem fecisset in terra. Et tactus dolore cordis intrinsecus. Delebo,
inquit, hominem, quem creavi, a facie terræ. Vio Dios, dice, el coraçon del hombre,

Genes. Cap. 6. 5

J. M.

Dios para castigar nuestros yerros se vale dela noticia delos ojos, porser los testigos mas abonados

que era receptaculo de maldades, y para el castigo eso fue suficiente. No dice que oyó, sino que vio *Videns autem Deus*; porque aun el mesmo Dios, para castigar nuestros yerros, se vale delos testigos mas abonados, que son los ojos. Observacion fue del Cardenal Caietano. *Et recte introducit Deum non audientem, sed videntem, ut omnimoda certitudo describatur.* Quien irritó mas su divino enojo, fue, que las culpas eran de malicia, no de flaqueça; que no fue solo uno el pecado, sino munchos, y tan escandalosos, que todos corrian sin freno, por la senda delos vicios. *Et primum vitium describitur in voluntate hominum malitia* (prosigue Caietano) *non imbecillitas, non passio, sed, quod in voluntate pessimum est, malitia: nec ea parva, aut una, sed multa: ut hinc intelligamus, homines usque adeo declinasse in malum, quod peccabant ex malitia: ac per hoc incorregibiles erant.* La incorregibilidad se sigue ala malicia, con que destruye la esperança, que se podia tener dela enmienda, y cierra totalmente las puertas ala piedad, y misericordia. Es la malicia un saco lleno de vicios, maldades, y abominaciones, y corre tan impetuoso, que perdiendo atodos el respeto, no para hasta dar de ojos en el mayor precipicio. *Habet namque malitia currum suum* (dice S. Bernardo) *rotis quatuor consistentem: sevitia, impatientia, audacia, impudentia. Valde etenim velox est currus iste ad effundendum sanguinem, qui nec innocentia sistitur, nec potentia retardatur, nec timore frenatur, nec inhibetur pudore.*

Caietan. ibi

Bernard. Serm. 39. in Cantica

457 Con esta malicia se hallava el mundo, aun en su infancia: todos vivian regulados por sus vicios, apetitos, dice Chrisostomo, sin atender a mas lei que ala de su proprio gusto. *Ex hoc enim malo opere, quasi e fonte quodam multa etiam subsequebantur peccata: et idem dicit, Malitia hominum. Nam ubi scortatio, et luxuria, et tanta intemperantia, verisimile est ibi ebrietatem, et crapulam, et magnam in iustitiam, et avaritiam, et innumera alia nasci mala.* Esta mesma malicia se hallava en Ninive *Ascendit malitiam eius coram me*, dixo el mesmo Dios. Las culpas eran enormes, y tan munchos, y tan graves los peccados, que enel tribunal supremo, solicitavan el castigo. *Ninivitis*

Chrysost. F. 1. Ho. 22. in Gen.

Ion. Cap. 1. 2

Cartusian. ibi

aperte denuncia (dice el Cartusiano) quod peccata eorum tam multa et magna sunt, quod requirunt vindictam. Pues si los peccados, por su gravedad, piden vengança, como a los Ninivitas les da medios, para que por medio de la predicacion, se conviertan, señal evidente de su piedad y misericordia; quando esa malicia fue bastante, para que su Magestad al principio del mundo prorrumpiese en rigores? Toda la tierra perece a violencias de las aguas, usando Dios de clemencia con los Ninivitas siendo las mesmas culpas? La malicia que tenian los hombres al principio del mundo, fue el motivo para el estrago. Videns autem Deus, quod multa malitia hominum esset in terra... Delebo, inquit, hominem, quem creavi, a facie terre; y viendo Dios esa mesma malicia en Ninive, usa de misericordia, y piedad. Vade in Ninivem... et predica in ea: quia ascendit malitia eius coram me? Qual será la causa de tan estraña differencia? Ay la dice San Geronimo: Estava ya Jonas en el mundo, viva representacion de Christo, y asi, parece era precisso, que su Magestad usara de misericordia, aunque eran los mesmos peccados los que motivaron

D. Hier. J. 5. ibi

su Justicia. Christus est Jonas (dice la sagrada purpura) hoc est columba, sive doloris: utrumque enim interpretatur: vel quia Spiritus Sanctus in specie columbe descendit et mansit in eo: vel quia nostris doluit ipse vulneribus, et flevit super Hierusalem; Et livore eius sanati sumus. Vere filius veritatis, Deus quippe veritas est: Mittitur ad Ninivem pulchram, id est mundum... Ad Ninivem, inquam civitatem magnam: ut quia Israel audire contempsit, totus gentium mundus exaudiat. Et hoc propterea quod ascenderit malitia eius coram Deo. Verdad es que la malicia de los hombres fue el motivo para que Dios destruyese el mundo, y que esa misma malicia predominara en Ninive, mas como Jonas representava al Verbo humanado, parece precisso que en aquel tiempo se mostrase con los peccadores benigna. Jope adonde descendio Jonas, significa a la Emperatriz del cielo Maria, en cuyo virgineo vientre se vistió de nuestra humana naturaleza el Divino Jonas; y a vista de Dios hombre, y de su virgen madre, era fuerça tuvie-

sen bien partido los pecadores. Per Joppen (dice el Cartusiano) quæ interpretatur decora, virgo Maria tota pulchra, et penitus immaculata exprimitur, cuius dulcissimum virginalem [illegible] uterum ingressus est filius Dei. Esta, Juego, es la causa de tan ponderable differencia; pues aunque la malicia del hombre occasionó su rigor. Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra... Delebo, inquit hominem; esa mesma malicia, por representarse en tiempo de la lei de gracia, solicita su piedad i clemencia. Vade in Niniven civitatem grandem, et prædica in ea: quia ascendit malitia eius coram me.

Cart. in Cap. 1. Ion. Artic. 2. Mist. expl.

458 Ahora dexemos lo mistico, y busquemos la contradicion, no solo en los mesmos motivos, sino en los mesmos sugetos, para que se [illegible] mas viveza al discurso. Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore... Delebo, inquit, hominem &c. El hombre, dice, es inclinado al vicio desde que nace. Como es de tan fragil masa, tiene un genero de propension a la culpa; y aunque le atiende su Magestad hechura de sus manos, por sus peccaminosos procedimientos, se determina a destruirlo, con un general diluvio. Neque enim Deus cogitat sicut homines (dice San Ambrosio) ut aliqua ei nova succedat sententia, neque irascitur quasi mutabilis: sed ideo hæc leguntur, ut exprimatur peccatorum nostrorum acerbitas, quæ divinam meruerit offensam: tanquam eo usque increverit culpa, ut etiam Deus, qui naturaliter non movetur aut ira, aut odio, aut passione ulla, provocatus videatur ad iracundiam. Pues como si conoce Dios quan grande es la fragilidad humana, si ve que el coraçon del hombre tiene tanta propension a la tierra, si sabe la aptitud con que se halla para todo genero de culpa, como contrario a ella le castiga? Delebo, inquit, hominem. Porque tantos, y tan atroces peccados no son dignos de misericordia, pues contra ellos saca las espadas la Divina Justicia. Y yo dixera lo contrario, fundandome en las mesmas palabras que se refieren en otro texto; sed las que se dizen en el Capitulo octavo, y en ellas veremos hallo

Gen. Cap. 6. 5.

Amb. S. 1. lib. de Noe et arca. Cap. 4.

J. M.

Dios motivo para la piedad, era lo mesmo que ocasionó su rigor. Inundóse todo el mundo con las muchas aguas que derramó el cielo, perecieron todas las criaturas, menos las que se retrageron al sagrado del arca. Con, después de tanta fatalidad lamentable, truxo al Sancto Noé la paloma, en señal de paz, un ramo de oliva, y aunque reconoció que ya la tierra estava enxuta, y tratable, esperó el divino mandato, dice Ruperto, para salir de aquella prisión donde estuvo tanto tiempo detenido. *Viri iusti atque perfecti magna in hoc quoque iustitia vel perfectio commendatur, laude digna* (dice el docto Abad) *quod tamdiu carcere conclusus, non cupit solvi, nec ut terram vidit, sed sicut preceptum ingrediendi fideliter accepit, sic et ingrediendi licentiam obedienter sustinuit.* El varón perfecto, y religioso, dice, a de ser todo de la obediencia, sin que en el se descubra voluntad propia, como lo hiço Noé; pues aunque reconoció podía ya salir de aquel portatil calaboço, se detuvo hasta que se le intimó el precepto.

Rup. lib. 4. in Gen. Cap. 24.

El varón religioso a de ser todo de la obediencia, sin que en el se descubra voluntad propia.

Salió Noé a tierra, y la primera diligencia que hiço, fue un altar para rendirle a Dios suaves holocaustos en demostración de su agradecimiento. No tendría preciosidad el ara, haríala de piedras toscas; y no obstante se grangeó los divinos agrados, porque su Magestad, dice Chrysostomo, no attiende a la calidad de la víctima que se ofrece, sino a la voluntad, y afecto con que se hace. *Bonus enim Dominus non consuevit attendere ad ea que a nobis fiunt, sed ad interiorem mentem, a qua, ut hec faciamus, impellimur. Et ad hanc spectans, vel approbat ea, que a nobis fiunt, vel aversatur.* Se dio su Magestad por tan servido de este humilde afecto, que prometió no destruir segunda vez la tierra con otro semejante diluvio. *Odoratus que est Dominus odorem suavitatis, et ait: Nequaquam ultra maledicam terre propter homines.* Este es previlegio concedido a los Justos, dice Oleastro, pues en algun modo obligan a Dios a que no execute en el peccador el merecido castigo. *Audis hic* (dice) *quod tantum imo plus valeat opus bonum ad remissionem, quam culpa ad damnationem: Commotus enim Dominus hominum peccatis dixerat*

Chrysost. h. 1. Ho. 27. in Genes.

Dios no mira a tanto la víctima que se ofrece, quanto al afecto con que se hace.

Gen. Cap. 8. 21.

Oleast. ibi. Admores

Mas fuerça tienen para con Dios las virtudes del Justo para aplacarle enojado, que las culpas del hombre para irritarle offendido.

Delebo hominem quem formavi: modo unius iusti sacrificio delectatus, statuit se amplius hominem nondeleturum aquis. Habent hoc viri iusti: ut nonsolum Deum amalo revocent, sed facte punitionis eum faciant penitere. Es cierto que Dios suele levantar el rigor desu acote, quando un justo intercede, apatrocinado desus virtudes; mas en este caso me enseña el texto, que para usar depiedad es otro el motivo. Nequaquam ultra maledicam terre propter homines (Atencion ala causa) Sensus enim, et cogitatio humani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua: non igitur ultra percutiam omnem animam viventem sicut feci. La razon que ahora da Dios para no castigar al hombre con otro general diluvio, es porque conoce la propension que tiene ala culpa, y quanto le arrastra su fragilidad, y miseria. Pues no fue este el mesmo motivo que tuvo su Magestad para castigar alos hombres con severidad, y rigor? Si; ya lo vimos: Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore. Delebo, inquit, hominem. Pareçe que Dios se contradice con las mesmas execuciones; pero no, reparad, que si ahora le perdona es porque ade poner en el cielo una señal, mediante la qual se templaran sus iras. Dixit quoque Deus: Hoc signum federis quod do inter me et vos. Arcum meum ponam in nubibus, et erit signum federis inter me et inter terram. Determina Dios hacer pazes con el hombre, y para no castigar sus culpas, dice pondra su arco en el cielo, y viendolo se acordara del pacto hecho, con cuya vista, y presencia le obligara a usar demisericordia. Cumque obduxero nubibus celum, apparebit arcus meus in nubibus: et recordabor federis mei vobiscum. Esta bien dicho, bastante señal es esta para el seguro, mas no obstante, Juzgo que en aquella occasion vivirian los hombres con temor, y recelo. No reparais, inquit, no dice que pondra el arco de presente, sino que lo remite al tiempo futuro. Arcum meum ponam in nubibus. Et erit signum federis. Apparebit arcus meus? El reparo es del Abad Ruperto: Sed tamen sciendum, quod non dixerit presenti tempore, ecce ego statuo, sed futuro, ecce inquit statuam pactum meum.

Gen. Cap. 8. 21

Gen. Cap. 9. 12

Vers. 14

Rup. lib. 4. in Genes. Cap. 34.

vobiscum, et quod non tantum dixerit vobiscum, sed addiderit cum semine vestro post vos. Es de presente el ahogo, tiene Noe oprimido el coraçon con los cordeles del susto, y difiere Dios para la posteridad el remedio? Si, que entonces no era tiempo de clemencia, sino de rigor y Justicia, y si castigase, y perdonase su Magestad al hombre en un mesmo tiempo, y por las mesmas culpas, a nuestro modo de entender, se contrariaria en las obras; pues por esa causa no dice que pone luego el signo, ni que de presente hace el pacto, sino de futuro Arcum meum ponam. Et erit signum foederis. Apparebit arcus meus, porque esa dicha se reserva para la lei de gracia; este solo, parece es el tiempo de la misericordia, porque Christo avia de ser el medianero entre Dios, y los hombres, con la encarnacion de este soverano Principe se avian de establecer y perpetuar las paces, porque este es el arco que Dios promete, cuya vista a de templar sus rigores. Digamoslo con Ruperto. Dicimus itaque (En el sentido literal explica este texto) quia pactum non multoties quidem promissum, sed unum et semel initum; pactum inquam unum, quo sola inimicitiae solvuntur, quae erant inter Deum et homines, incarnatio, vel passio Christi filii Dei est, illic absque ulla contradictione certa est constitutio pacis cum ratione dati et accepti, dum accepta Deus fide hominum, dat hominibus eundem Christum filium suum, ut salventur per ipsum. Asi? Luego no ai razon de admirarse que Dios destruiga el mundo en sus primeros años, por la propension que tenian los hombres al vicio, porque no avia entonces este divino arco que templase su ira, perdonase y reprimiese sus ceños, mas despues que se mostro este soverano iris en la nube mas hermosa, en la Virgen mas candida y vella, esa inclinacion que se halla en el hombre, aunque se descubra culpable, la mira su Magestad con compassion lastima, para franquear su misericordia. Istud quidem signum (prosigue Ruperto) est in nubibus quod non adiiciat Deus ultra perdere aquis diluvii omnem carnem: ipse autem Deus, quem nubes suscepit, quique ultra nubes, et super omnes caelos elevatus est: signum utriusque recordationis est in oculis Dei

Rup. Ubi sup.

Rup. ub. sup. Cap. 5

Pacis, et in sempiternum memoriale nostre pacis: ut iam postquam ille in carne sua inimicitias solvit, simus amicitie Dei et hominum, iam non servorum, sed amicorum Dei. Quando por temer estragos contan divino medianero, pues si tomó su Magestad nuestra carne, es solo para favorecer al hombre, y por medio de su muerte redimirle. Bien se ve esto en Jonas, que fue su figura, pues para que los marineros no se pierdan, ansioso solicita lo sepulten en las aguas. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis. Sic Christus videns totum genus humanum periclitari, et pro magna parte damnari, voluit in hunc mundum descendere, homines que moriendo salvare [illegible]

459 Idea. 53. §. 3. Versic. 12

En algun modo, pospone Dios su credito a la conveniencia de las criaturas

Muchas veces por el castigo, se viene en conocimiento del peccado

¶ Por el castigo se viene en conocimiento de la calidad del peccado. No es menester que el pregonero lo divulgue, porque en el suplicio se hace a todos patente. Los discipulos vieron a un hombre sin vista, y de esta que jusgaron pena, hicieron ilaciones de la culpa: Rabbi, quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut cecus nasceretur? No preguntan (porque lo suponen) el peccado, sino el sugeto. ¿Y no obstante Jonas solicita lo arrojen al agua, cuya pena avia de redundar es desmedros de su honra? Si. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis. Turpissima, i ignominiosa era la muerte quando por alguna culpa, echavan al reo al agua, y to do lo atropella Jonas, porque sus compañeros no pierdan las vidas; pero que mucho, dice Theodoreto, si fue viva representacion de Christo, y su Magestad espontaneo se entrego a los sacrilegos verdugos, y eligio la mas ygnominiosa muerte, para redimir a costa de sus creditos al hombre. Animadvertite hic Ione nomen si interpreteris valere altissimo laborante, vel columbam significare; altissimus igitur pro nobis laboribus defatigatus est. Et pro nobis luget, an-

Joann. Cap. 9. 2

Ion. Cap. 1. 12

Theodoret. ibi

angitur, dolet, voluntarius quidem, nec tamen seu ipse ingulat, ceterum per manus iniquorum affigitur cruci, quemadmodum et Ionas, qui etiam si se ipsum ad mortem condemnaret; non tamen se ipsum proiecit. Bien pudiera Christo dar la vida por el hombre, y redimirle, sin elegir tan afrentosa muerte; pero vusco la mas ygnominiosa, como lo baticinó el libro de la savidurìa. Morte turpissima condemnemus eum, para que fuese mas super abundante la redempcion, como dixo David. Quia apud Dominum misericordia: et copiosa apud eum redemptio. Porque pareçe no attendió su Magestad tanto a sus creditos, opinion, y honra, quanto al bien estar, y conveniencia de sus criaturas.

Sapient. Cap. 2. 20

Psal. 129. 7.

460 ✠ Del mesmo modo que se apiada el padre de sus hijos, diçe David, se compadeçe de sus criaturas Dios. Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. Como son hechuras de sus divinas manos, no permite padezcan fatal detrimento. Cum sit opifex, et conditor (diçe Theodoreto) patris bonitatem imitatus est: et eundem amorem erga servos, quem pater erga filios, demonstravit. No, pareçe, pudo el Psalmista ponderar mas esta divina misericordia, sino es diçiendo que su Magestad nos attiende como a sus hijos, y hechuras. Por des lucir las virtudes heroicas de Iob, el demonio, pide a Dios le toque con su mano. Sed extende paululum manum tuam, et tange cuncta quę possidet, nisi in faciem benedixerit tibi; y su Magestad dixo al demonio, que todos los bienes temporales de Iob los ponia en su mano. Ecce universa quę habet, in manu tua sunt. Mui oppuesto es lo que el demonio (pide) a lo que su Magestad le conçede: el enemigo solicita le toque Dios con su mano, y Dios lo remitte a la del demonio. Si, que no quiere se logre su malicia, ni que Iob en lo mas sensible padesca, pues no puede aver mayor dolor, que se occupe en destruir, la mano que a dado el ser. Es el hombre hechura de aquellas soveranas manos, y en ellas no puede hallar su perdicion, sino su conservacion y aumento. Deslauiga el demonio con su mano, pues no solo no a sido bienhechor del hombre, sino su fatal, y comun enemigo. Mitte manum tuam, et tange omnia quę habet (diçe Origenes) Cur tangam, inquit? Ad delen-

Psalm. 102. 14.

Theodoret. ibi

Iob. Cap. 1. 11

Vers. 12

Las manos que dieron el ser, no se pueden occupar en destruir sino beneficiar.

Orig. lib. 1. in Iob.

delendum (ait) tange, ad interitum, ad exterminium, ad perditionem. Et quomodo, inquit, perdam ô inimice omnium bonorum diabole ea quæ creavi? Quomodo exterminem ea quæ dedi? vel quomodo deleam ea quæ ego feci? Pues si Dios es nuestro padre, si es el hombre su hechura, luego es preciso nos apatrocine con su misericordia, y que posponga sus creditos, y vidas a nuestras conveniencias. Es muy de este intento, el emblema que pone Camerario, cuyo titulo es Amor filiorum. Pinta a un pelicano arrojandose a la voracidad del fuego, por sacar de las llamas a sus hijos. Que haces simple avecilla? Como te entregas entre las brasas vestida de leves plumas? Pero que mucho desprecie su vida, si todo su estudio se dirige a defender sus pollitelos.

Camer. Embl. 50

Cum videt insontes Pelicanus fervere pullos

Ignibus, ardenter insilit ipse rogos,

Et pius sepulchrum mavult contendere mortem,

Prolibus infelix, quam super esse suis.

Asi obra Dios nuestro amoroso padre, pues se entrega a una ignominiosa muerte, porque los hombres no peligren, y parece se olvida de su honra, por atender a nuestro bien estar y conveniencia.

461 Huye a Tharsis el Profeta Jonas, por negarse a la predicacion de los Ninivitas. Et surrexit Jonas, ut fugeret in Tharsis. El motivo desta fuga, fue el conocer no avia de executar el pronostico, por cuya causa pareceria su credito, siendo tenido de todos por Profeta falso; asi lo dice entre otros muchos el Cartusiano

Ion. Cap. 1. 3

Tunc enim Jonas estimavit, et coniectualiter dixit coram Domino, quod timeret verba sua non esse complenda. Propter hoc, quia sic putavi et dixi, et ne falsus videer propheta. Y Theodoreto. Non item nesciy, quod si resipuissent Ninivitæ, omnino Divinam misericordiam assequerentur: itaque prædicationem eius falsam sibi turpe existimavit, si quis pro propheta vocari mendacem. Parece tiene alguna escusa

Cartus. ibi.

Theodoret. ibi

Jonas en procurar evadirse dela infamia, que le puede occasionar el ser hallado en mentira; porque el hombre honrado, tiene por tormento descredito el faltar alo veridico. Homero decia, que la que le daua mayor pena, y enfado era el hablar con hombre mentiroso.

Hom. in 1. iliad

Execrus mihi ille, veluti inferni portæ,
Qui aliud quidem occultum habet in mentibus,
Aliud vero ore profert.

Aun en las barbaras naciones, el mentir era tenido por infamia

Philostrat. Lib. 2. Apollonii. Cap. 12

Y entre los barbaros Indios, dice Filostrato, causaua tanta infamia la mentira, que al convencido de este vicio le davan por pena, el ser privado delos honores que podia tener en la republica. *Apud Indos mos obtinet, siquis in mendacio deprehensus aut deceptus ipse unquam fuerit, hac multatur pena, ut nullo amplius magistratu, aut dignitate fungi possit.* Y Aristoteles, dice es digno de alavança el hombre veridico, y el que falta ala verdad de vituperio. *Ac per se quidem omne in malo vitio quod mendacium est: verum honesta et laudabilis. Ita etiam verax homo, quoniam medium locum obtinet, est omnis laudabilis. Qui autem mentiuntur, utrique sunt illi quidem vituperandi.*

Arist. Part. 2. lib. 4. Ethic. Cap. 7.

Pues como Jonas es tan pundonoroso, parece que para la fuga tiene algun fundamento, pues procura conservar su credito, de ser tenido por Profeta falso. Pero no, dice Cornelio, no a Jonas, a Dios si, puede ser le atribuya la blasfema malicia esta nota. Dios es la suma verdad, mas si los idolatras barbaros, por entender, por no llegar a execucion el vaticinio, solo contra su Magestad redundara el descredito, porque si es Dios quien lo manda, si es Dios quien lo embia, luego no tiene que recelar Jonas. *Quid times o Jona* (le dice Cornelio) *nomen mendacis, cum Deum ad ipsum non timeat? In eum enim hoc probrum recidet, non in te: ille enim est legans, tu legatus.* Pero que mucho, dice el mismo Cornelio, si el hombre con una leve sombra se conturba, y afligido teme, sin aver occasion que le fatigue. *Exagitatus umbris vane.*

+ quitando la occasion

Corn. a Lap. ibi

Ai hombres que hacen escrupulo de lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña

varius contestabatur homo. No atiende a lo pecaminoso de su desobediencia, y repara en una apariencia, si leve mentira? Si, que ai hombres que hacen escrupulo de lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña. Lo que al presente me admira, es no advertir que Dios su descredito en la promulgacion del vaticinio, no se intime este como absoluto, sino como condicionado. Mande su Magestad decir al Profeta, que la ciudad sea destruida y demolida dentro de quarenta dias, si tiene espacio no hara penitencia de sus culpas, y se bolviera a Dios haciendo rigurosa penitencia: mas promulgandose el fallo como infalible, y no ... parece que la credito de Dios quedara entre aquellos idolatras en opiniones. Pero ¿que no importa, porque a tal extremo llega su bondad infinita, pues en algun modo no repara en su honra, por atender a los emolumentos de las criaturas. Es asi que no aviendose de executar el vaticinio, no a Jonas, sino a Dios tocara el descredito. *In eum hoc probrum recidet non in te: ille enim est legans, tu legatus*; mas por conseguir que los Ninivitas se conviertan, no le embaraza a su Magestad la nota. Si oyesen el pronostico, como condicionado, no haria tanta operacion en aquellos diamantinos pechos, porque la comminacion, aunque atemoriza, no empero del todo despierta a quien esta dormido con el profundo letargo de la culpa: pues buen remedio, sea el fallo en la apariencia absoluto, y en la realidad comminatorio, con eso haran penitencia los Ninivitas, y los apadrinara Dios con su misericordia, aunque por esta causa pongan dolo en la verdad suma. *Numquid mentiri potuit Deus qui facturos eos predixerit, quod fecerunt*: (dice San Gaudencio) *Quanta sit virtus omnipotentie eius, non consequimur, qui vocat ea que non sunt tamquam que sunt. Mentitum enim putaremus potuisse, si ea que predixit impleta non fuissent. Ergo et Ninivitis mentitus es? Dixit enim, Adhuc triduum et Ninive evertetur. Et eversa non est, quia penitentiam egit in predicatione Jone. Sed intellige: Sermo Dei gladius est ex utraque parte acutus. Ninive aliter evertenda fuerat, et eversa est, aliter evertenda fuerat excidio si permansisset in sua nequitia. Eversa est iniquitas eius*

S. Gaud. Serm. 5 de natal. agni Pasch. Tom. 4

.quia pœnituit. En este pronostico habla Dios con disimulo; y aunque se cumplio la profecia, destruyendose Ninive en quanto a los vicios, y culpas, con todo, segun la humana y tosca inteligencia, el vaticinio fue contra la material Ninive, y asi su Magestad se expone a la censura ignorante, porque su piedad, y misericordia nos sustente.

462 La verdadera obediencia, nunca da permisos a la menor tardança, porque con toda resignacion, y puntualidad ejecuta. Apenas hiere el precepto los oidos, quando se descubren promptos movimientos en los pies. No discurre si es la obediencia es mas, ó menos grave, no pone en questión si obligan, ó no, las leyes, porque para el resignado basta que se intimen. *Nam sicut obediendum est libenter, sic hilariter, sic velociter* (dice mi Padre San Augustin) *Obedientia enim sine mora esse debet. Non placet Deo morosa et disceptratix obedientia: quequidem cum precipitur, querit cur, quare, quamobrem precipiatur.* Terrible precepto fue el que intimo Dios al Patriarca Abrahan, pues parece se opponia a las leyes de la razon. Su Magestad le manda que deponiendo el amor, y cariño paterno, le ofresca a su hijo Isac en victima, y holocausto. Me admiro (dice San Basilio de Seleucia) que Abrahan no rindiese la vida al cuchillo de tan rigurosa palabra! Ocasion, parece avia, sino para la replica, por lo menos para la supplica; pues parecia fuerça bacilase el discurso para la egecucion de tan estraño precepto, porque se le mandava su verdugo de su unico, y mui amado hijo. Segun nuestro corto modo de entender, parece que con razon podia decir: Señor para que me disteis tan amada prenda, quando la senectud tenia ya cerradas las puertas a la esperança, si en sus tiernos años avia de hallar el malogro en mi fatal cuchillo? Reparad, Señor, en que me aviais dicho sera dilatada mi posteridad, y no se como paresce pueda llegar a tener fruto, quando aplicais la segur quien se advierte tierno, y delicado pinpollo. Mirad que la naturaleza lo defiende, y que la mano se retira, y que no tendra esfuerço para egecutar tan desapiadado golpe; y que sera todo uno enarbolar el braço con el cuchillo, y poner un dogal con el dolor, en mi cuello. Nada de esto dice,

Aug. T. 10. Serm. 40 ad frat. in eremo

La verdadera obediencia, nunca da permisos a la menor tardança.

ℓ. 93. M

ninosa alguna discurrió, antes bien con rendida promptitud obedeció, dice el de Seleucia. *Nihil horum generoso Abrahamo, aut excidit, aut in mentem incidit: verum divina iussa cuncta erant, quasi vanitatis alicuius servum [illegible] in [illegible] comparabant, neque admissam, quae [illegible] impetum [illegible] silentium [illegible] subsidio comparatus totus erat in iis, quae Deus imperaverat.* Como sabia Abrahan (dice S. Augustin) que Dios tenia dado a aquel hijo entendia de cierto, que Dios haria lo que es menos, que es restituirle despues de muerto, a la vida. *Cogitavit enim Abraham, Deum quidem ut illi de senibus nasceretur, qui non erant, posse etiam de morte reparare. Impletum est enim quod iam fecerat Deus, ex eo quod non erat [illegible] desperatione [illegible] sibi [illegible] impossibile.*

Seleuc. Orat. 1. in Abrah.

Aug. S. 16. Serm. 52. de Tempore.

463 Con esta resignacion salió el Patriarca con el muchacho, llevando este la leña, y aquel el fuego, y cuchillo. Llegan los dos al monte, y el religioso Padre le dice como Dios le manda hacer aquel cruento sacrificio, y así que enseñe desta promptitud [illegible], es preciso rinda la cerviz al acero. Aqui esta mi cabeza y vida, respondió Isac, porque seria degenerar de tan ilustre padre, si me faltase el blason de obediente, pues quando [illegible], sola intervinise vuestro mandato, seria iniquidad no obedecer gustoso. Palabras son estas de Josefo. *Tunc Isacus* (dice) *[illegible] quaquam a tanto parente degener, libenter [illegible] accepit, negans se dignum qui unquam natus esset, si tam Dei quam patris decreto reluctans, non alacriter responderet utrinque placitis: quando quidem [illegible] si pater solus ita vellet, nefas esset non obsequi.* Ayudó el muchacho [illegible] para escusar el natural movimiento, que podia ocasionarle viendo descargar el golpe, dice San Zenon Veronense, porque donde tiene mayor triunfo la obediencia, no quiere se descubran amagos de la mayor cobardia. *Manus quoque constringit, ne [illegible] concitata victima calcitraret, secutus enim pater optimus [illegible] aliquid liceret in mortem.* Tenia Abrahan el brazo, para ejecutar el sacrificio, quando

Joseph. lib. 1. Antiq. Iudaicar. Cap. 14.

Donde a de tener el triunfo la obediencia, no sean descubrir amagos de la menor repugnancia.

Zen. Ver. Serm. de Abraham

M. [illegible] J. 53. M.

Gen. Cap. 22. 12 — oye una voz que le llama, i impide el movimiento. *Non extendas manum tuam super puerum, neque facias illi quidquam.* Detente (le dice Dios) el impulso, que bien conoseo la [illegible] de tu animo. Pues Señor, ya que [illegible] a [illegible] de la muerte, prohibis que [illegible] una [illegible] inmarcesible [illegible] de su propia sangre? Si dice San Zenon, porque solo Dios lastima el amago de esta [illegible]. *In illo sacrificio solus Deus doluit: quia aliam victimam procuravit.* Aunque este sacrificio se hacia en su honra, y [illegible], [illegible] le ocasionava mas dolor, que gusto: y asi manda hacer otra victima mas [illegible]. *Noluit.* Sacrifico el cordero Abrahan, y luego le dice

Vers. 16 — Dios: *Quia fecisti hanc rem &c.* Porque hiciste esta accion tan admirable multiplicare tanto [illegible] que pueda competir con las estrellas del firmamento, y con las arenas del insondable golfo. Ahora Señor decidme vos, que heroica virtud, es la que principalmente premiais en Abrahan? Dos cosas dice, dos cosas refiere: porque hiciste esto *Quia fecisti hanc rem* es la una, y porque no perdonó a su unigenito hijo *Et non pepercisti filio tuo unigenito propter me*, es la otra. De las dos cosas que dice, la que tacitamente refiere la pone en primer lugar como accion mas [illegible], mas plausible, y [illegible]. Y qual es? El segundo sacrificio,

Lira in addit. hui. Cap. Addit. 4. — que fue la oblacion del cordero dice Lira *Quia fecisti hanc rem, scilicet oblationem secundam, hoc est arietis.* Y aora viene la dificultad a los ojos. Si el sacrificio intentado de Isaac, fue [illegible] [illegible] el sancto Patriarca, si la segunda victima [illegible] de [illegible] i conveniencia, como para el premio se lleva la antelacion y primacia *Quia fecisti hanc rem, scilicet oblationem secundam, hoc est arietis?* Merecio mas Abrahan poniendo el cordero en las religiosas aras, que en estar resuelto a degollar a su hijo por la obediencia? No, porque la victima del cordero sirvio de librar a

Chrysol. Serm. 10. 2 — Isaac de la muerte, y en [illegible] ofrecia el [illegible] su padre ensayadas oblaciones *Afferebat filium secum filium arietis* (dice Chrysologo) *immo se immolabat in filio.* Este tan esclarecido triunfo (dice Chrysostomo) no lo merecese el librar la agena, si no el cielo

; victoria tan insigne, no la an de promulgar los hombres, sino los Angeles, y aun el
mesmo Dios la solemniza, no solo en el comun teatro, sino entre los palacios
del empireo. Quoniam enim (dice la voz de oro) [illegible] illi [illegible] erat, idcir- *Chrysost. T.4. Ho.3.*
co celesti quoque plausu [illegible] celebrabatur. Quid enim hoc splendidius? [illegible] quid *in Cap. 1. 2 Epist.*
nam cum hoc trophaeo conferri queat? Nam si cum athleta vicisset, tum praeco *ad Corintos*
quidam ex inferiori loco, sed Rex ipse e superiore assurgens victorem ipsum prae-
dicaret, an non hoc ille [illegible] illustrius magnificentiam [illegible] duceret,
omniumque spectatorum oculos ad se converteret. Pues si tan insigne fue la victoria,
si triunfo de la mesma naturaleza, de la Dios esta heroica accion la palma, no se lleve
la oblacion del cordero la primacia, [illegible] que otras quien [illegible] y
quien se llevo el afecto, por ser el todo de su gusto. Pues aunque el sacrificio de Isac re-
dundava en su mayor honra, era no obstante con detrimento de la vida de una criatura;
[illegible], parece no es tan de su gusto, ni se lleva la antelacion de el premio; solo tu-
vo esa dicha la segunda oblacion, por aver servido de redimir de la muerte a Isac.

Dios se alboroça considerando su muerte porque con ella tiene de redimir al hombre

Aries enim (dice en la [illegible] de este Capitulo, Lira) fuit occisus, et eius sanguis- *Lir. ubi supra*
effusus, similiter et fuit in redemptionem ipsius Isac. Por eso dice Zenon que solo
Dios se condolio de la muerte del innocente Isac. In illo sacrificio solus Deus doluit:
quia aliam victimam procuravit, y asi diligencio otra victima, que aunque
no redundava tanto en su honra, la premia como cosa de su mayor gusto por ser
en favor de una criatura. Quia fecisti rem hanc, scilicet, oblationem secundam,
hoc est arietis. Esto es lo que Dios mas estima, esto es lo que mas aprecia. Christo
fue lo figurado por este cordero, pues gusta estar como mal hechor escarpiado en un
tronco por redimir, a expensas de su honra, y vida, a todo el linage humano. Pro *Seleucus. Orat. 7.*
unigenito tuo ovis fiat succidanea (dice el de Seleucia) Meus unigenitus, quem
agnum gestaverit, tradet in mortem. Ne unigenitum tuum tangat gladius: nec
enim crux unigeniti mei deitatem tanget. Circa ovem sacrificium [illegible] circa-

dispensationem Christi passio Ovis et Aries consignantur, ne quod imitandum perturbes, eum morti obijciens, qui una eademque tecum natura est Ovis, quae agni instar crucem suffigi fert imaginem. Vide arietem tanquam imaginem pendentem in fruticeto, [illegible] per [illegible] is est victima mundo salutaris. Lo mesmo hace Jonas, como su figura, pues [illegible] la [illegible] ignominiosa muerte para librar a sus compañeros del fatal naufragio, y para conseguirlo les dice tan gustoso, como caritativo: Tollite me, mittite in mare, et cessabit mare a vobis.

64

Idea [illegible] 4. Vers. 12.

Ai hombres tan caprichudos, que por sustentar su idea aun se expondrán al maior riesgo

Muncho oprime una afliccion, pues para librarse della apetecen munchos el morir. Jonas afligido, y desconsolado, busco por mas conveniencia perder la vida, que hallarse expuesto a la inclemencia del sol por averse secado la verde choça que de sus intensos rayos le defendia. Petivit animae suae ut moreretur, et dixit: melius est mihi, quam vivere. Mejor es morir que padecer? Pues que mayor padecer que morir? Hallose sitiado de afliciones Jonas, y por esa causa parece aborrecer la vida. Iterum Propheta (dice Theodoreto) in maiorem pusillanimitatem et dolorem recidit: et eo loci redactus est ut vitae mortem anteponeret. Barbaro desahogo es el que se busca por medio de la desesperacion porque es ridicula commodidad, matarse por no morir. Saul mando a Doeg su armigero, le atravesase con la espada el pecho por no rendir la vida a manos de sus enemigos. Dixitque Saul ad armigerum suum: Evagina gladium tuum, et percute me: ne forte veniant incircumcisi isti, et interficiant me. Parece arguye valor, y fortaleza insuperable, darse la muerte antes que la espada del enemigo la execute; pero bien mirado, es sazonarle el gusto, pues con anticipacion da logro a sus deseos. Stultitia est timore mortis

Munchos desean la muerte por librarse de algunas afliciones

Es necia commodidad, matarse por no morir

Jon. Cap. 4. 8

Theodoret. ibi

1 Reg. Cap. 31. 4.

Sene. Epist. 70

moti (dixo Seneca) venit qui occidat. Expecta, quid occupas? Quare suscipis alienę crudelitatis procurationem? Utrum invides carnificituo, an parcis?

465 Luego Jonas obra como covarde, quando solicita y pide que le den la muerte? Los pilotos, y marineros, aunque se hallan con tan estraña tormenta afligidos, pelean no obstante con las olas con las cuchillas de los remos, y Jonas antes de tocar el peligro, se

[margin: ra]

solicita el naufragio? Si: *Tollite me, et mittite in mare*. Fue acaso covardia, y pusilanimidad? No. No ai otro remedio, para que el mar se muestre tranquilo? Jonas

[margin: Jon. Cap. 1. 12]

dice que estriva el conservar sus vidas en los horrores de su muerte. *Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis*, porque conocia enviava Dios aquella pavorosa borrasca, para castigar su desobediente fuga. *Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos*. Como si dixese, Dios me mandó fuese a predicar a Ninive, y que publicase los rigores de su Justicia, pero savia yo muibien que era para tener occasion de usar de su misericordia, y esta piedad redundava contra mi credito, pues era forçoso me tuviesen por Profeta falso, no egecutandose el vaticinio. Tambien Juzgava que era incapaz de misericordia, gente tan barbara mente obcena, y que los Judios avian de padecer detrimento con la conversion de los idolatras. Esa fue la occasion de mi despecho, por esa causa vusque el sagrado de este navio. Pero Dios, para que no prosiga con la fuga envia esos [illegible] montes, para que con grillos de cristal me envarguen; y asi no hallo otro remedio, para que os libreis del peligro, sino que me entregueis a esos portatiles escollos: *Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: Scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos*. Pretendio Jonas (como ya queda dicho con Lira) por medio de su muerte aplacar a Dios, satisfaciendo a la offensa, que occasionó con su fuga. *Volens etiam [illegible] suam placare offensam Dei*. Otro medio hallo yo mas facil para que Dios se desenoge, y para que su rigor se mitigue, sin que intervenga lo formidable de la muerte. No consistio el pecado en la fuga? Luego la satisfacion solo puede consistir en la obediencia. Si el mar [illegible] alborotado pa-

[margin: Lir. ibi]

prendente, significa que se abonance, si diligencia que el viento no sople, si procura que el vagel no peligre, pida al Capitan mande arribar a Tharsis, o sino que navegue llevando puesta la proa al puerto mas cercano de Ninive; Empeño que ha hecho empeño de que no gocen los idolatras de tan singular beneficio. Huyo Jonas de Dios, por seguir su capricho y pareceo, y aunque destemava de su uncion, y se exponia a grandes riesgos, y peligros, le parecio todo tolerable, excusandose con eso deir a predicar a los Gentiles. Omnia nanque ipsi facilia videbantur (dize Theofilato) patrie privatio, maris pericula, mercedis abiectio, modo ab gravi, et molesta prophetandi funtione illa eripi queat. Bien pudiera en esta ocasion librar la vida, y eximirse de la tormenta disponiendo bolviese el navio hazia Ninive la proa, y los marineros en todo le darian gusto, pues avian puesto en sus manos el remedio de su mayor ahogo, pero como Jonas avia hecho empeño de llevar adelante su capricho, pide que le den la muerte. Tollite me, et mittite in mare, por no dexar su tema. Dichamente: Omnia facilia videbantur... modo ab gravi, et molesta prophetandi funtione illa eripi queat.

Theophilat. in Jon.

456 ✠ El invidioso no puede ver agenas honras, aunque las juzgue fingidas, porque quien admite en su pecho a tan cruel tyrano, no tiene hora de gusto: pues muere, porque otros viven; y pena, quando otros se regocijan. Sentir fue este de Oracio

El invidioso no puede ver agenas grandezas, aunque las juzgue fingidas, y pintadas

Orat. 2. Epist. lib. 1. ad Lollium

Invidus alterius rebus macrescit opimis.

Invidia Siculi non invenire tyrani

Maius tormentum.

Curt. Lib. 8

Dixolo tambien Quinto Curcio. Homines invidi nihil aliud sunt quam ipsorum tormenta. No se quieta el envidioso con el beneficio, ni se modigera con el agasajo, dice San Isidoro Pelusiota, antes bien se irrita, porque juzga que el cariño nace de temor, y recelo.

Isid. Pelusiot. lib. 3. Ep. 42

Haud mirum istud videri debet, quod qui invidie facibus inflammantur, nec beneficiis quidem meliores fiunt. Acceptis enim beneficiis magis irritantur, quia sibi benignitate opus esse agnoscunt. Alevosos los hermanos de Joseph se mancomunan para quitarle

la vida, como si fuesen mortal y enemigos, quando los buscava cariñoso, deseando sus emolu-
mentos. Ecce somniator venit (dixeron) venite occidamus eum. Porque se soñó sobre salien- Genes. Cap. 37. 19.
te maçolla, a quien las demas espigas humildes tributavan obsequiosas adoraciones, qui-
sieron darle tan alevosa muerte. Si, dice Theodoreto, porque como estavan sus coraçones oc-
cupados de la invidia, no podian tolerar en su propio hermano grandezas, aunque las juz-
garon soñadas. Sic cum Ruben eum occidere vetaret, et caedis infamiae notam effugere horta- Theodoret. Serm. 8. de Providentia
retur, ipsum in cisterna quadam paulisper abscondunt, paulo post Ismaelitis mercato-
ribus vendunt, et venditione caedem mitigant, cum in somnis regnantem ne aspectu qui-
dem dignari possent. Vivian cruelmente atormentados, como invidiosos, y solos mirar
el cariño; y por una grandeza que juzgaron soñada, se mancomunan para perderle.
Ne aspectu quidem dignari poterant.

46 A rigores de la invidia, estava escarpiada en un tronco la mesma inocencia. Pen-
diente de tres clavos, se hallava en el mas ignominioso patibulo aquel divino gigante, en
cuyas divinas manos se afiança el peso grande de la tierra, y toda la maquina del cielo.
Descubriase a los ojos tan herido, y llagado, que podia ser objeto de la lastima, aun mas
que de la invidia; pero quien tiene invidia, no tiene compassion aun de la mayor lasti-
ma. Y para que a todos constase de la culpa, que motivo tan rigurosa muerte, mandó
el Juez poner en una tarjeta la causa, y asi decia: Iesus Nazarenus, Rex Iudeorum. Joann. Cap. 19. 19.
Este que está en este tronco escarpiado es Iesus, Nazareno, Rey de los Judios. Preten-
dio Pilatos, dice Stela, afrentar al Judaismo, y asi mandó poner aquel magni-
fico rotulo. Et quia Iudei contra voluntatem Pilati petierunt Christum ad cruci- Stell. in Cap. 23. Luc
figendum, volens se vindicare de eis per talem modum, ideo scripsit titulum,
ut redundaret in verecundiam ipsorum. Leyeron la targeta algunos de los cir-
cunstantes, y pidieron a Pilatos mudase el titulo en forma mas conveniente. Noli Vers. 21.
scribere, Rex Iudeorum: sed quia ipse dixit, Rex sum Iudeorum. Mira (le dicen)
que ese mudo pregonero es afrenta del Judaismo, aun mas que el crucificado, no

Fitelman. ibi

no es razon que ese titulo le aclame por rei; solo a de decir que ambicioso, pretendio usurparle al Cesar el cetro. *Muta Pilate titulum, et aliam accipe tituli formam* (dice Fitelman en su [illegible]) *ne tu nos quam [illegible] notare videaris*. El titulo a de ser libelo infame que le afrente, y el padron que le infame; no inscripcion que le honre, ni blason que su gloria publique. Pues en que os ofende ese titulo, quando quien le goça se halla en una cruz crucificado? No le puso Pilatos por honra, sino por afrenta; no por magestad, sino por ignominia: pues para que pedis se borre? porque solicitais se mude? No veis que eran invidiosos, y asi aun aquella honra aparente, y fingida no pudieron tolerar sus pechos, y asi dicen: *Noli scribere Rex Iudaeorum*. Aunque esa corona la pusieron por afrenta, sin la quiere ver la invidia?

468 El Juez si obra contra su credito, y opinion; pues a un mesmo tiempo como a delinquente le crucifica, y como a soberano rei le corona. Pilatos en todo procede como ignorante, pues en lo que obra, y en lo que habla se contradice. Confiesa repetidas veces que no tiene entidad el proceso que se a fulminado contra Christo; que examinada con toda rectitud la causa, le conoce es innocente, y que no tiene visos de culpa, y no obstante le manda açotar para que este castigo le sirva de enmienda. *Obtulistis mihi hunc hominem quasi avertentem populum, et ecce ego coram vobis interrogans, nullam causam inveni in homine isto ex his, in quibus eum accusatis. Sed neque Herodes: nam remisi vos ad illum, et ecce nihil dignum morte actum est ei. Emendatum ergo illum dimittam*. Pues de que a de ser la enmienda, pues le aclama por hombre justificado, y sin culpa? Luego se contradice, quando solicita la enmienda del que conoce es innocente. *Mira Pilati stultitia* (dice Estela) *si ipse fatetur, quod innocens est; quid innocentem emendari quaerit? Et si emendabit, quid innocentem totiens proclamabit? Nam qui innocens est, nec levissima pena puniri debet*. Eso mesmo ejecuta quando pone a Christo en una cruz; publicandolo por rei. Luego ese titulo redunda contra el credito de Pilato, pues con el demuestra que es Juez injusto? Luego le aconsejan bien los Judios? Es cierto

Luc. Cap. 23. 14.

De tal modo obran algunos Jueces, que a su mesmo sentir contradicen

Stell. ub. sup.

Preguntemos a Pilatos que responde? Digamosle que ya lo dice: *Quod scripsi, scripsi.* Bien — Ioann. Cap. 19. 21
esta hecho, no se remedia una letra de lo que ya esta escrita. Como nos hablais fuera?
No consideras que aunque esa suplica es tan [illegible], [illegible] alguno
de tu credito y opinion? Si Christo es Rei de Judios, como lo publica tu escrito, lue-
go procediste injusto, condenando a muerte al inculpado. Si no le tienes por rei,
luego en poner esa inscripcion faltas a la verdad. Camina el escrito, porque el yerro
mayor consiste en apadrinar el yerro. Confieso, aunque [illegible], de qualquiera
cosa se puede referir, luego en esta ocasion [illegible] la seguridad
de tu fama. Sirva pues esa tarjeta de castigo y pena, que presuponga culpa. No ves que
te contradices, declarandole por innocente, quando le condenas a muerte infame, asistien-
dole en el suplicio dos famosos ladrones? Si le escrives, para que le honras? Si le vene-
ras, para que le crucificas? Camina ese titulo: *Noli scribere rex Judaeorum, sed quia ipse* — Vers. 21.
dixit Rex sum Judaeorum. Bueno, responde: *Quod scripsi, scripsi.* Y lo dixe, no se ha de borrar
lo que ya una vez puse. Y tu opinion? No importa, [illegible] que credito?
que se pierda, si le tienen por mal juez. No me da cuidado la infamia. Si los Judios te
censuran? Si es contra el decoro del Cesar? No me da temor ica, de cosa alguna hace ca-
so, todo lo atropella por no ceder un punto de su capricho: *Quod scripsi, scripsi.* Es empe-
ño, el dar a entender que no a errado, y asi persiste en su dictamen y opinion, aunque sea
tenido por mal juez. *Non tamen Pilatus mutavit* (dice Chrysostomo) *sed persistit* — Chrysost. [illegible]
in sententia. No ignoro fue disposicion del cielo para que se cumpliese la profecia de — in Ioannem
David, en el titulo del Psalmo 58, y lo explica mui del intento mi Padre San Au-
gustin en el Tomo. 8. ibi. Pero para nuestra enseñanza, digo, que Pilatos atrope-
lla con sus creditos, pues quiere mas lo tengan por hombre injusto que ceder de su
capricho: *Quod scripsi, scripsi. Non tamen Pilatus mutavit, sed persistit in
sententia.*

469 ✠ Todas las criaturas se mueven a varios impulsos de sus conveniencias: [illegible]

un natural magnetismo para robar, y atraer los afectos, porque les llama el parte adonde con propension se inclina el gusto. Solicita, talvez se muestra el superior atendiendo a acudir a la necesidad del pobre subdito; parece cuidado acudir a esta obligacion, pero algunos en el modo con que obran, descubren su propia interes; pues si se lastiman de las agenas cuitas, es porque les llama el remedio de las propias.

Solo quando el superior padece, se compadece

Segunda plaga fue la que envio Dios al padre tervo Faraon por mano de Moises. Todas las aguas se convirtieron en sangre, y con su putrefaccion perecieron todos los peces; y no [illegible] remedio a tanto daño? No; solo depone su protervia, y doblando la rodilla, hace humildes supplicas, quando se ve molestado con las enfadosas ranas.

Algunos si se compadecen de las agenas cuitas, es porque les llama el remedio de las propias

Exod. Cap. 8. 8.

Orate Dominum ut auferat ranas a me et a populo meo. El pueblo milita devaxo de mi proteccion, y amparo, y tocandome a mi, por ser su superior, y rei el militar por sus conveniencias, te pido con instantes supplicas, ruegues a Dios nos libre de tan penosa plaga. Buen prelado! pero porque no hace estas mesmas diligencias, quando se corrompió el agua de las fuentes, y rios. Las ranas solo servian de dar molestia, pero con la falta de agua tenian en notorio riesgo las vidas; pues como aqui se muestra tan compasivo, y cuidadoso, y alli tan cruel, y descuidado? El reparo es de Nicolao de Lira.

Lir. in Cap. 8. Exodi.

Sed quaeritur (dice) quare non recurrit ad admonitionem primae plagae? El mesmo texto nos da a entender los motivos. En la plaga de aquellas savandijas era molestado assi Faraon como su pueblo. *Vt auferat ranas a me et a populo meo*; pero la falta del agua solo la padecian los pobres Egypcios.

Exod. Cap. 7. 21.

Non poterant Egyptii bibere aquam fluminis. Faraon y los magnates no sentian la penuria de agua, porque suplian esta necessidad con preciosos vinos, y otros suaves licores, y assi aunque veian padecer, y perecer a los vasallos, no se compadecia su pecho; solo si se mostró condolido, quando fue, como todos, de las ranas atormentado.

Lira, ubi supra.

Dicendum (satisface Lira a su difficultad) *quod hoc fuit, quia magis fuit afflictus de secunda; quia ipse, et alij potentes, habebant vinum, et alios liquores, quos poterant bibere septem diebus, quibus duravit illa plaga.*

l. 54. M.

; nob impietatem suam, et sterilitate tandem non poterant se defendere. Elias tan fu-
rioso, como ellos, [illegible] forzó a Dios a que negase a la tierra
el [illegible] Deum [illegible] arcis [illegible], que de
hambre perecian: [illegible] que el Profeta, en quanto [illegible] inflexi-
ble, para que se compadeciese, hizo [illegible] partes. Mandole retirar al desierto, donde
seria (le dixo) de unas aves alimentado, y donde tendria dulce refrigerio, con el suave
cristal de un arroyo. Secose, qué dolor! la fuente, faltole el regalo del agua, negaronle los
cuervos la comida, obligandole Dios por este medio a que experimentase los rigores de la
necessidad, para que se condoliese de la que padecia tanta multitud. Asi lo dice mi Chry-
sostomo: *Ut Helias quum Deo nondum cederet, revocatur alimenti corvi beneficium,*
et alia reconciliandi via quaeritur: nempe ut fame victus sententia ipse solvere co-
gatur. Quería Dios que Elias relaxase la sentencia, seria [illegible] (aunque [illegible]) en
[illegible] dictamenes, y asi le puso a el con la necesidad para que [illegible].

470 ~~460~~ [illegible] (pregunto) a piedad? [illegible] en [illegible] la voluntad de Dios? No, antes por
no ceder de su capricho gusto se ofrece a morir. *Verum ille corvorum ministerio destitu-*
tus (prosigue Chrysostomo) *nihilo minus [illegible] etiam ipse sustinuit, et inquit:*
Non ingratum est, quod fame crucior, tantum ut impios puniri videam, pereat eti-
am corpus meum cum his qui fame affliguntur. Dios queria usar de misericordia,
Elias estava empeñado en el cumplimiento de su palabra, y aun quiere morir de ham-
bre que faltar a su [illegible] capricho. Otro medio como Dios para templarle, segun-
da estratagema dispone para reducirle. Mandale vaya a Sarepta de Sidonia, y que
se hospede en casa de una pobre viuda, de profession idolatra: *Surge et vade in Sarep-*
tha Sidoniorum, et manebis ibi: praecepi enim mulieri viduae ut pascat te. Se-
ñor, para que son esas diligencias tan estrañas? Adonde llevais vuestro estrado Pro-
feta? Si a los Judios no se les permite comerciar con los gentiles, como [illegible] admitir
hombre tan observador de su ley en hospedage? Mas bien se hallara entre los

Chrysost. f. 1. Ho. in Heliam

3. Reg. Cap. 17. 9

brutos, que en tu genio tan opuesta a vuestros ritos. Helias tiene de admitir sustento de una muger idolatra, y la primera [illegible] que se sujetasse a la que [illegible] que es contra su lei; pues [illegible] los limites, [illegible] de ls cosa que le [illegible] imposible? Esto no es [illegible] (dice [illegible] Chrysostomo); Todo esto es disposicion de la divina [illegible], para que Elias [illegible] de padecer, deseando de ale al ministerio [illegible], y asi [illegible] le estrecha para que [illegible] el [illegible]amente; pues le seria mas facil fertilizar la tierra con agua, que admitir hostelage de una muger idolatra. Itaque (dice la energia de Chrysostomo) cum deficiente per corvos alimonia transisset multum temporis, iterum corripitur Helias, et in alium transire locum iubetur, ut famelicus ipse, famelicae viduae, quae ex ethnica erat, supplex esset. Quod hoc consilio Dominus fecit. Nam cum Iudaeis interdictum sit habere commercium cum Gentilibus, volens eum ad misericordiam provocare, praedixit ei futurum, ut a muliere Gentili et vidua pascatur. Qua, mox ut audivit Gentilicum nomen, ab alimento [illegible] sumendo abhorreret, et vel sic Deum pro effundenda imbre implorare. Basto esto? Ni porque con facilidad hallo salida para que no le obligase la lei: Supuesto (dirá) que Dios lo manda, señal es que me dispensa para que pida [illegible] a una viuda idolatra, y asi licito [illegible] hospedarme en su casa. Raro teson! Mas quiere valerse de la interpretacion de la lei, que ceder un punto de su sentir. Ni la penuria le [illegible], ni la prohibicion le [illegible]; porque sus opiniones se [illegible] con aquellos peccadores de todo rigor y justicia, aunque conoce ser voluntad de Dios sean apatrocinados con la piedad y misericordia. Pero poco importa las diligencias humanas, porque contra la voluntad de la criatura [illegible] las divinas. Gustoso estava el Profeta con la compañia de aquella caritativa muger, porque con la continuacion del milagro no faltó aceite y harina para el preciso sustento de todos; pero enfermando un hijo que tenia [illegible], con gran sentimiento suyo murió. De Elias atribulada y llorosa [illegible], y se lo dice con estas palabras: Quid mihi et tibi vir Dei? Ingressus es

Vers. ~~17~~ 18

admi, ut rememorarentur iniquitates meę, et interficeres filium meum. Ayarco, dice, que como Profeta de Dios conoces mis culpas, i iniquidades, mas [illegible] razon que aviendote recevido en mi casa, en recompensa quites a mi amado hijo la vida: No es razonable. Segunda dice que Elias es autor de esta muerte, y el Profeta a Dios la atribuye. Desea darle vida al muchacho, y hablando con Dios parece se queja de que aya dado a su guespeda semejante desconsuelo, en recompensa de tantos beneficios. Et clamavit ad Dominum, et dixit: Domine Deus meus, etiam ne viduam, apud quam ego ubi cumque sustentor. [illegible], que Dios [illegible] a Elias, dio permisos para que sucediese [illegible] desgracia: [illegible] el rigor de la hambre, y asi quiere [illegible] por [illegible], para que [illegible]. [illegible] suplicase a Dios Elias diese vida al difunto, y asi [illegible] avia de [illegible] a la voluntad de Dios rebocando el juramento. Como si con esta fatalidad le dixese; si tu quieres que [illegible] muchacho le restituya a la vida, tambien [illegible] que con el [illegible] tal rocio se fertilice la tierra, pero [illegible] compadeces de tantas criaturas que mueren de hambre, ni yo me compadecere de la lastima que te aflige; si deseas [illegible] misericordia, no es razon [illegible] a mi voluntad [illegible] de Justicia. Si me pides [illegible] con el hijo [illegible] que yace difunto, i yo solicito [illegible] con el pueblo de Israel que perece [illegible] palabras [illegible] Chrysostomo. Hoc eventu, ut dixi, confusus propheta, et apud se ipsum expendens factum, sensit opus Domini; sensit technas Divinas, et exclamat: Heu mihi, Domine, testis viduę apud quam ego habito, interfecisti filium eius. [illegible] illa naturę eventus: tuum opus est, tuę sunt technę, quibus me in misericordię necessitatem adigis: ut si dicere tibi voluero, Domine miserere filio viduę mortuo: tu mihi ex adverso respondeas, miserere filio meo Israel. Ad misericordiam me compellis. Sentio artes tuas. Hoc agis Domine, ut si dixero tibi, salva filium viduę mortuum, tu mihi ex adverso respondeas, filium meum Israel tu fame occisum misericordia

Vers. 20

dignare. Petis a me gratiam, petitur vicissim a te gratiam. Solve famis sententiam, et solvam mortis calculum. A Abeichazon, pregunta esta diligencia? Se anula Elias dusar de misericordia? Condescendio con Dios en levantar el rigoroso azote de su Justicia? Parece que hallandose su Magestad de fraudado de sus intentos, y que el celoso Profeta aun hallandose por tantos partes sitiado, no queria dexar su tenaz capricho; le manda se puesente delante de Achab, porque quería remediar la hambre, fertilizando la tierra con crecidas inundaciones. Vade ostende te Achab, ut dem pluviam super terram. Ya que no se reduce tu escabrosita (le dice Dios) con medios tan exquisitos, quiero obrar contra tu voluntad con medios de mi poder absoluto, manifiesta cosa es la mayoria, y esperar por tu mano, para esperar tu juramento. No puede ser, si luego yo mayor la terquedad, no puede ser mas caprichoso sentir, pues atribulado con tantas persuasiones no quiere dexar su opinion. Verdad es que ya obra, pero a impulsos de la obediencia; y quando promete el celestial socio, procede mas violento que voluntario, dice Chrysostomo, dando final discurso. Cuuit igitur volens et nolens, et imbres futuros predicat. Verum impietatem eorum adhuc videns, iratum tristem quandam in eos meditabatur sententiam. Et quid tunc dixit Deus? Videns pertinacem Heliæ animum ad hanc misericordia abhorrentem, a peccatoribus ipsum segregat. Era Elias de la hornaza de Dios celoso, como por su natural rigido, y por su condicion severo, y permaneciendo en su Justiciero dictamen; le sacó su Magestad de esta vida para que con su rigor no pereciesen todos los peccadores.

Esto mesmo sucede a Jonas, pues conociendo la iniquidad de los Ninivitas, quiere mas ser pasto de una fiera, que ir a predicarles para convertirlos. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis.

Idea 13. Literal, y explicacion del texto del Profeta

[illegible]

Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam, et non valebant: quia mare

ibat et intumescebat super eos.

[illegible]

1\. No siempre es agasajo, condescender con lo que solicita el deseo, pues tal vez en la repulsa se obtiene la mayor caricia, dixo el Docto Lucio Seneca. Quaedam nocitura impetrantibus, quae nocitura, sed negare beneficium est. Saepe enim aliquis concupiscit, nec dispicere quam perniciosa sint licet, quia iudicium interpellat affectus; sed cum subsedit cupiditas, cum impetus ille flagrantis animi, qui consilium fugat, cecidit, detestamur perniciosos malorum munerum auctores. Debet ergo dare, quae non tantum accipere, sed etiam accepisse delectet. Jonas pide que al mar le arrojen, y los marineros no le obedecen, por agasajarle. Juzgaron que atemorizado con la borrasca, desseava le quitasen la vida, y forcejan con las aguas, y con las cuchillas de los remos luchan, procurando sacarle seguro a tierra. De aqui se colige, que a quien no sabe pedir, se a de tener mucho cuidado con lo que se le a de negar, y con lo que se le a de conceder, porque muchas veces el no condescender con los ruegos, suele ser agasajo, y en la permision suele ocultarse el mas riguroso castigo. Que bien lo enseña mi gran Padre San Augustin, explicando aquel texto del Psalmo 85. Quoniam tu Domine suavis et mitis, et multae misericordiae omnibus invocantibus te. Deus bonus (dice el Divino Aurelio) si tibi quod vis, quia similiter vis. Non ne erit tibi magis non dando misericors? Porro si non dederit, iam nihil tibi Deus est: et dicis, quantum rogavi, quam saepe rogavi, et non sum exauditus! Quid enim petebas? Forte mortem inimici mei. Quid si et ille petebat tuam? Qui te creavit, ipse et illum; homo es, homo est et ille: Deus autem iudex est: audit ambos, sed non exaudit ambos. Tristis es, quia non es exauditus contra illum, gaude quia non est exauditus contra te. Ego, inquis, non hoc petebam, non inimici mei petebam mortem, sed vitam petebam.

Tal vez el no condescender con nuestros ruegos, suele ser agasajo, y en la permission suele ocultarse el mayor castigo —

Senec. lib. 2. de benef. Cap. 14

Psal. 85. 5.

Aug. F. a. ibi

filij mei: Quibus mali profuisset? Nihil malo profuisset, sicut tu sentiebas: numquid si illo raptus est ne malitia mutaret intellectum eius illius? Sed peccator, inquis, erat et ideo volebam eum vivere, ut poeniteretur. Iudicabas eum vivere, ut melior esset? Quid si Deus noverat si viveret peiorem futurum? Unde ergo nosti quid illi prodesset, mori, an vivere? Si ergo non nosti, redi ad cor tuum, dimitte Deo consilium suum. Por esa causa no echan los tormentos a las almas, porque entendian no era justa su petiçion.

2 — El Juez airado, castiga, y trae a la memoria los delitos pasados, solo si por ser obligar los futuros: enseñança es esta del Philosopho Cordovés, que la aprendio en escuela de Platon. Hoc semper in omni animadversione servavit, ut etiam alteram ad hibeat ut emendet malos, alteram ut tollat, in utroque non praeterita, sed futura intuebitur. Nam ut Plato ait, nemo prudens punit, quia peccatum est, sed ne peccetur. Revocari enim praeterita non possunt, futura prohibentur. Hic cui expendenda estimandaque sunt, vides quam debet omni perturbatione liber accedere ad rem summa diligentia tractandam, potestatem vitae necis que. Por esa causa pedia David a Dios, no se acordase de los delitos que cometió en su moçedad: Delicta iuventutis meae, et ignorantias meas ne memineris; y nuestra madre la Iglesia en una oraci-on deprecatoria: Satisfica Domine animam eius in conspectu tuo, et ne memineris iniquitatum eius antiquarum. No se le pide a Dios a quien cosa alguna se le esconde, porque todo lo que se ha hecho, y hace le es patente; pero el hombre si en alguna ocasion le tocare el Juzgado no sea de acordar de los anteriores delitos. Esto fue quien sacó a Job las quexas a los Jovios, quando dixo con no poco sentimiento a sus amigos: Quare persequimini me sicut Deus? Porque me perseguis como lo suele hacer Dios? Su Magestad, aunque perdona la culpa, no la olvida; porque le asiste suciencia infinita, pero a vosotros que sois hombres no os es licito traerla a la memoria; porque esos recuerdos solo sirven de despedaçar mis carnes. Et carnibus meis saturamini? Quando se pone a la vista la culpa pasada,

Senec. Lib. 1. de ira. Cap. 16

La culpa, y aun ya castigada, no se ha de traer a la memoria.

Job. Cap. 19. 22.

no motiva tanto el deseo de la enmienda, quanto el descredito, y deshonra. *Bene autem subditur* (dice el Magno Gregorio) *Et carnibus meis saturamini? Quorum mens proximorum penas esurit, satiari procul dubio alienis carnibus quaerit. Sciendum quoque est, quia hi etiam, qui alienae vitae detractione pascuntur, alienis procul dubio carnibus satiantur. Unde per Salomonem dicitur: Noli esse in conviviis potatorum, neque comessationibus eorum, qui carnes ad vescendum conferunt. Carnes quippe ad vescendum conferre, est in collocutione vicissim derogationis vitia proximorum dicere. De quorum mox poena subditur: Quia vacantes potibus, et dantes symbolum consumentur, et vestietur pannis dormitatio. Potibus vacant, qui de opprobrio alienae vitae se inebriant. Symbolum vero dare, est, sicut unusquisque solet pro parte sua cibos ad vescendum, ita in confabulatione detractionis verba conferre. Sed vacantes potibus, et dantes symbolum consumentur: quia sicut scriptum est: Omnis detractor eradicabitur.* Los marineros no le dan credito a Jonas contra si depondiente [illegible] antes bien tratandole como a hombre inculpado, le defienden a fuerza de remos. *Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.* Digamos a San Juan Chrysostomo. *Nam accusante [illegible], increpante sorte, ipso etiam confitente, et sui fugam tempestatis causam non denegante, [illegible] lenitate, prophetae mortem parcere cogitabant, et ad incommodum suum fugitivum eum nondare tentabant.*

Greg. Magn. Lib. 14. Morali. Cap. 24

Chrysost. J. 1. Hom. de Iona

3\. Quien puede negarse a lo que dicta la ley natural? Solo aquel que carece del recto dictamen de la razon. Esta enseña a sacar consequencias para obrar con el proximo de los antecedentes de como cada qual desea obren consigo. El que solicita hallar misericordia para sus culpas, no a de querer que las del proximo se castiguen con todo rigor y justicia. Esta doctrina enseño Dios a Jonas por medio de los marineros, para que no se mostrase con los Ninivitas tan austero, y rigido. Los mares inquietos le vocean, las suertes le condenan, el propio confiesa su peccado, y pide le arrojen al mar por castigo

Quien desea hallar misericordia de sus peccados, no a de querer se castiguen con rigor los del proximo

y los marineros piadosos se empeñan en amparar su vida, para que quede con este exemplar enseñado de piedad que deve usar con los pecadores idolatras. Asi lo siente [illegible] Chrysostomo. *Et haec omnia divina providentia gerebantur, ut propheta pius et mansuetus existeret: et ita eum Deus rerum corrigebat documentis, tanquam si ad ipsum clamitaret et diceret: Humanitatem imitare nautarum: qui ne unius quidem animae salutem despiciunt, nec unius corporis curam praetereunt. Quanti enim [illegible] tuam solicitudinem pertinet: universa civitas infinitis hominibus ampliata [illegible] donata est. Et isti quidem calamitatis suae, suum sorte mortuum, non [illegible] praecipitare voluerunt: tu autem Ninivitas prodidisti, quorum nulla fuerat [illegible] laesurus. Et tu quidem mea praeceptione contempta tantam plebem praedicatione sanare noluisti: isti autem nullo iubente conatibus omnibus elaboravere, amovitis te sententiam liberare.* Aquel siervo ingrato, como cruel [illegible] su señor perdonado graciosamente toda la deuda, maltrató inhumanamente a un compañero suyo y con bejaciones queria obligarle á que le diese todo lo que le devia. Delito es este el mas atroz, por ser en todo opuesto a la lei natural: como los [illegible] a Dios perdone nuestras culpas, quando no queremos remitir nuestros agravios, y offensas, aun [illegible] de la parabola. *Sic et Pater meus caelestis faciet vobis* (dixo Christo) *si non remiseritis unusquisque fratri suo de cordibus vestris.* Quieren algunos hacer a Dios asesino para que vengue sus agravios, y con hipocritas supplicas piden Justicia. O si se acordasen de las offensas que an hecho contra su Magestad vieran que con esa sacrilega peticion le arman de ceñer contra si! Palabras son de oro las que para este intento dice Augustino: *Figis genua, collidis frontem terrae et dicis: Deus ut moriatur inimicus meus. Deus si quid bene promerui, occide inimicum meum. Et utique tu quaeres ut homo moriatur, malus es contra malum et facti estis duo mali: ille male agendo, tu male orando. Tu malus orando incipis esse, quando dicis: Deus occide*

Chrysost. ubi supra

Matth. Cap. 18. 35

Aug. T. 10. Serm. 4. de Sanctis

.L. 13. f

in alium. Respondet tibi ipse: Quem vestrum? Advertat sanctitas vestra. Iudex homo per se ipsum reum non occidit, Iudex sed iubet, et spiculator occidit. Iudex dicit, occide, et tortor occidit. Et tu quando dicis, occide inimicum meum, te facis iudicem, et Deum quæris esse tortorem. Respondet tibi Deus, Nequaquam prorsus, non ero peccatoris tortor, sed liberator: quia nolo mortem peccatoris, sed ut convertatur et vivat. Nam si voluntatem tuam haberem, te prius occiderem antequam invitatus venires. Non tu mihi blasphemasti? Non me in tuis malis operibus irritasti? Non ne nomen meum deterrere voluisti? Non tu me in præceptis, vel in servis meis contempsisti? Si tunc te occidissem inimicum, quem modo facerem amicum? Quid ergo male orando doces me, quod non feci in te? Imo, ergo dicit tibi Deus Doceam te, ut imiteris me. In cruce pendente dico, Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt. Porque el mejor medio para obligar a Dios remita nuestras culpas, es hacer con los demas peccadores la mesma diligencia, como lo dice el Nacianceno en estos tetastichos.

Bene ait si nihil, vindici debes Deo,

Nec debitori lenis ipse sis tuo.

Debere sin te non negas, ignoscito

Veniam rependit nam Dei clementia.

Deum æmulantes proximos iuvans tuos,

Et concedamus quippiam, ut quod maius est

Recipiamus, nimirum concordia. Cedamus,

Vt vincamus: Ignoscamus, ut ignoscatur nobis:

Remittamus, ut remitti nobis postulemus,

Dimitte tu cui dimissum est. Misericordia

Benignitatem dum licet tibi compara.

Por esa causa nota el Espiritu Sancto los procedimientos de algunos que no tienen mise-

Matth. Cap. 20. 4

Luc. in Hippolit.

Dam. Naziane. in tetastichis

misericordia con el hombre siendo su semejança, quanto do desahogo pide a Dios perdone su ... de ... culpa. In hominem similem sibi, non habet misericordiam; et de peccatis suis deprecatur.

4 Para un pecho piadoso, y compasivo, es cosa muy ardua verse obligado a administrar el rigor de la Justicia. Verdad es que el cortar la parte cancerada no es rigor, sino piedad pues se dirige a conservar la vida, que es lo que dixo Ovidio

Ovid. 1. Met.

Sed immedicabile vulnus

Ense recidendum est, ne pars sincera trahatur

pero al compasivo le son tan agrias estas execuciones que elegiria por mejor partido ser el paciente, que executar el suplicio, y su yugo, lo que dixo Euripides.

Eurip. in Hippolit.

Melius autem est ægrotare quam curare ægrotum

illud quidem est simplex, huic vero adiungitur,

Tristitia que mentium, manuum que labor.

Bien conocian los marineros que con toda Justificacion podian echar a Jonas al mar, no ignoravan el peligro que tenian sus vidas negandose a la execucion, pero eligen el padecer lo agrio de la muerte (dice San Jeronimo) porque el Profeta no peligre. Et remigabant viri, ut reverterentur ad aridam. Protulerat propheta contra se sententiam, sed illi cultorem timentes Dei, manus iniicere non audebant, propterea nitebantur reverti ad aridam, et effugere discrimen, ne sanguinem funderent, magis volentes perire quam perdere. Por esa razon tenian por costumbre los antiguos ponerle al Juez delante de los ojos una cortina para que no pudiese ver al reo, y su afliccion no le obligase a flaquear en la juiciosa sentencia, siendo la Justicia tan necessaria, para la conservacion de las republicas, dicelo asi mi Chrysostomo. Mos proinde obtinuit apud iudices, ut de quavis controversia pronunciatur non hæc faciant clam: sed pro sublimi et elevato tribunali considentes, astantibus universis, et cortinis undique contractis, iudicia exercent. Hos imitatus

Hieron. T. 5. ibi

Chrysost. Tom. 1. in Cap. 6. Esaiæ

Ecclesiasti. Cap. 28. 4

scribit astitisse eo Seraphinos Spiritus: et quia in sublimi solio consideret et ita ex eminenti loco hanc proferat sententiam. Et ut denique rem gestam omni careret suspicione.

5 No se atrevieron los marineros (dice San Jeronimo) a echar al mar a Jonas, porque de su deposicion conocieron era varon religioso, y que estava a Dios consagrado. Protulerat propheta contra se sententiam, sed illi cultorem audientes Dei manus in iicere non audebant. Defendiendo (como tenia obligacion) San Ambrosio la inmunidad Ecclesiastica le escribio al Augusto Emperador Valentiniano una carta, y entre otras cosas notables, le dice las palabras siguientes: Nec quisquam contumacem iudicare me debet, cum hoc asseram quod augustę memorię pater tuus non solum sermone respondit, sed etiam legibus suis sanxit: In causa fidei vel ecclesiastici alicuius ordinis eum iudicare debere, qui nec munere impar sit, nec iure dissimilis; hęc enim verba rescripti sunt: hoc est, sacerdotes de sacerdotibus voluit iudicare. Quin etiam si alias quoque argueretur episcopus, et morum esset examinanda causa, etiam hanc voluit ad episcopale iudicium pertinere. Quis igitur contumaciter respondit clementię tuę? Ille qui te patri similem esse desiderat, an qui vult esse dissimilem? Nisi forte vilis quibusdam tanti Imperatoris existimatur sententia, cuius et fides confessionis constantia comprobata est, et sapientia melioratę reipublicę profectibus prędicatur. Quando audisti, clementissime Imperator, in causa fidei laicos de episcopo iudicasse? Ita ergo quadam adulatione curvamur, ut sacerdotalis iuris simus immemores, et quod Deus donavit mihi, hoc ipse aliis putem esse credendum? Si docendus est episcopus a laico, quid sequetur? Laicus ergo disputet, et episcopus audiat, episcopus discat a laico. At certe si vel scripturarum seriem divinarum vel vetera tempora retractemus, quis est qui abnuat in causa fidei, in causa, inquam fidei episcopos solere de Imperatoribus Christianis, non Imperatores de episcopis iudicare? Eris Deo favente etiam senectutis maturitate provectior, et tunc de hoc-

Hiero. T.5. ibi

Ambros. T.4 Epist. 13

reuerebis, qualis ille episcopus sit qui laicis ius sacerdotale substernit. Teman pues los que ponen manos violentas en los Ecclesiasticos, y los que no les tienen el devido respeto, porque aun en esta vida suele darles Dios rigorosos, y exemplares castigos.

6 Et non valebant: quia mare ibat, et intumescebat super eos. Intentaron repetidas veces los marineros bolverse al puerto de Jope, y no podian romper la fuerça de las aguas, que con el viento entumecidas fabricavan inacessibles montes de espuma. Este bolver en el arte nautica se dice arribar. Jusgo que el viento que ocasionó esta tormenta, le entrava al Vagel por la popa, y por el consiguiente que de la parte de tierra corrian las aguas; parece lo insinua el texto quando dice Mare ibat, y tambien lo da a entender el no poder arribar, porque aunque lo intentaran temerosos forcejavan contra el mesmo viento.

471 Idea 59 S. 4. Vers. 13

No es digno de estimacion el obsequio que se le hace al sol, quando en la cuna de su oriente nace, solo si se aprecia el que recive, quando en la tumba de su ocaso muere.

1 Todos los vivientes procuran sus mejoras, y todos se mueven a impulsos de sus conveniencias; por esta occasion se pierden de vista antiguas obligaciones, porque las amistades se fundan en propios interesses; y quien interesado acaricia, falta, faltando la utilidad propia. Tiene la prosperidad un natural magnetismo, para grangearse afectos, mas si la fortuna buelve las espaldas, solo se vengrosseras repulsas. Que bien lo sintio Ovidio, y Jusgo que en la materia habló como experimentado!

Todos obran a impulsos de sus conveniencias.

Ovid. 1. Trist. Elegia. 8

Donec eris felix, multos numerabis amicos:
Tempora si fuerint nubila, solus eris.

I. 55. M.

Aspitis ut veniant ad candida tecta columbe
Accipiat nulla sordida turris aves?
Horrea formice tendunt ad inania nunquam:
Nullus ad amissas ibit amicus opes.
Vt que comes radios per solis euntibus umbra est,
Cum latet hic pressus nubibus illa fugit:
Mobile sic sequitur fortune lumina vulgus,
Que simul inducta nube teguntur, abit

Que desdenes, y desvalimientos le ofrecen al valido quando se ve en el turno de la privança? y quantos desaires experimenta, si el Principe falta al benevolo influxo de sus caricias? En un instante se truecan los aplausos en desprecios, porque ya no le miran como amigo, por no poder influir en sus augmentos; y los oidos que estavan acostumbrados a oir cortesanas lisonjas, ya escuchan improperios, solo porque los desampara la fortuna: Por eso adeser el todo del cuidado la eleccion del confidente, y amigo, porque en la prosperidad se hallan munchos, y en el tiempo de la tribulacion muy pocos. A de ser el confidente tan firme, y estable, a de tener tanta constancia, que no a de flaquear con el honor de la sepultura, ni se a de apagar el amor del pecho con lo yerto de las cenizas; antes bien entonces se an de descubrir mas ardientes sus llamas. Sintiolo este de Ovidio, que aunque Gentil se pudo recevir del este silabado consejo.

Et decet, et certe vivat tibi semper amicus, — Ovid. in obit Mecenatis
Ne tibi qui moritur, desinit esse tuus.
Ipse ego quic quid ero, cineres interque favillas
Tunc quoque non potero non memor esse tui

De este asumpto hizo Alciato el emblema 159. cuio titulo es Amicitia etiam post mortem durat. Pinta aun olmo, ya yerto con la injuria de los años, a quien una parra frondosa, le asiste agradecida, enriqueciendole con sus frutos, por que — Alciat. Emb. 159

como la amistad envida los visagio con estrechos laços, aun yerto ya el olmo, no le desampara la vid, antes bien entonces le acaricia con nuevos vinculos. Asi se a de vuscar el amigo, dice, pues a de ser su voluntad tan constante, que no a de descaer con la muerte.

Arentem senio, nudam quoque frondibus ulmum,
Complexa est viridi vitis opaca coma
Agnoscit que vices naturæ, et grata parenti
Officij reddit mutua iura suo.
Exemplo que monet, tales nos quærere amicas,
Quos neque disiungat fœdere summa dies

Este es el mas estimable agasajo, porque no se obra con respetos al interes, sino a su aves violencias de la voluntad. Quien en la prosperidad asiste solo attiende a sus conveniencias, mas quien no olvida al amigo quando le ve atribulado, quien le asiste quando le desamparan todos, quien le hace compañia en sus infortunios, quien le agasaja quando caye del puesto, ese solo puede blasonar de verdadero amigo. Que quando ese hermoso fanal del mundo nace, y se descubre en la cuna de su oriente le rindan cultos de adoraciones, mas de que [illegible]izarse porque le miran en su trono, y en el mayor lucimiento de sus giros, y todos son pretendientes del benevolo influxo de sus rayos. Los pajarillos entonces con sus armoniosos picos le saludan, las flores visten hermosas galas para darle la bien venida; y los brutos con su tosco idioma le veneran; y todos le reciven con lisongeros aplausos, porque le attienden como magestuoso Principe, de quien aguardan sus intereses y emolumentos. Mas quando esa radiante antorcha dexa con la muerte el imperio de sus luces, parece que todos la desconoçen. Las parleras aves enmudecen, los brutos se esconden en sus grutas; y el vulgo hermoso de las flores se ocultan en sus verdes capillos, desnudas ya de su pompa, y adorno. Obran las criaturas con nativo interes, y en todos procuran la propia utilidad; y asi solo rinden aplausos, a quien

puede influir en sus augmentos; mas quien desinteresado obra, no falta al cariño de la asistencia, quando se ladeó la inconstante fortuna; antes bien entonces aumenta los obsequios, con que se hace capaz de maiores beneficios.

472 ~~462~~ ¶ Amigablemente caminavan tal vez de Tharsis los Jopitas, en compañia de Jonas, cuya sociabilidad se avia grangeado con todos la devida estimacion. Era de buenas costumbres, y en sus procedimientos religioso, medios que grangean muchos amigos: porque asi como lo desapacible solicita ceños, lo agradable se recava afectuosos agasajos, y cariños.

Lo desapacible se solicita ceños, y lo agradable cariños —

Sentir es este del Estagirita, quando acaso no lo enseñara la experiencia. *Amamus etiam eos* (dice Aristoteles) *qui morum suavitate praestant, et quorum iucunda est consuetudo: tales autem habentur, qui sunt ingenio placidi, neque si quid peccatum est, faciles sunt ad reprehendendum.* Pero el hombre contencioso, porfiado, mordaz, y satirico, es del todo aborrecible, aunque talvez sus truhanerias se celebren. *Et qui neque contentiosi sunt* (prosigue Aristoteles) *neque litium amatores: nam huius modi homines pugnant, adversantur que aliis, qui autem pugnant, velle contraria videntur. Et qui ioco facite que alios mordent, et aliorum morsus equo animo, et invadere ingeniose possint.*

Arist. Rhetoric. lib. 2. Cap. 4

Gustosos (como dixe) navegavan, quando los puso en el mayor conflicto una rigorosa tormenta. Acuden todos al remedio, y no hallandolo aligerando la nave, quisieron saver quien era la causa de tanta desdicha, por medio de las suertes. Tocole a Jonas, y al mesmo punto se reconoce culpado, y confiesa expontaneamente su delito. Sabed (dixo a los compañeros) que Dios me mandó ir a predicar a Ninive, i yo hui de su presencia, tan ingrato, como desobediente; y asi estos crespos montes de agua que nos atribulan, son severos ministros de la divina Justicia, que vienen a prenderme, y a castigar mi desobediencia. Ea procurad vuestro remedio, y pues yo fui quien cometio el pecado, sea yo solo quien experimente el castigo. No tengais lastima de mi vida, salvad las vuestras, entregandome a esos salitrosos ministros que me buscan. Palabras son (ya algunas vezes por mi repetidas) de San Geronimo. *Contrarie tempestas denotat, me quærit, naufragium.*

D. Hier. F. 5. ibi

[signature/rubric]

vobis minatur, ut me prendat: me pulsendit, ut mea morte vivatis. Scio, inquit, quia propter me tempestas hec grandis est: Non ignoro in meam penam elementa turbari, mundi confusionem esse: mihi irasci, in vos sevire naufragium: Fluctus ipsi imperant vobis, ut me mittatis in mare. Quien podria que en lance tan desesperado, no procurian todos (echando al mar a Ionas) su remedio? Pues no fue asi, mini al contrario obran, pues forzejan contra el impetu del agua, arresgando sus vidas, por defender y amparar la del Profeta. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Grande prodigio! Piedad notable! Atencion pundonorosa, y sobre saliente! Mare furit, tempestas iubet (dice el mismo San Geronimo) et propium periculum negligentes, de aliena salute soliciti sunt. No me admira tanto la caridad con que los marineros obran, quanto la occasion en que tanta piedad egecutan. Lo que se estila en la corte, es solo mostrar halagueño semblante, a quien goza los agrados del Principe, y a quien este mira sin cariño, todos le tratan con despego. Pues si les consta que Dios trata de castigar al Profeta, si conocen que su culpa le privó de su privança, como con tanto riesgo propio se resuelven a defender su vida? Pareçe estiman mas la amistad de Ionas que la de Dios, pues faboreçen, a quien su Magestad persigue; y la verdadera amistad no consiste solo en asistir al amigo, sino en no auxiliar al contrario. Sentir fue este de Aristoteles Illi etiam inter se sunt amici (dice) quibus eadem bona, ac mala sunt, et qui eosdem habent amicos, eosdem inimicos: necesse est enim, ut in eis sit voluntatum conjunctio. Luego los marineros en apatrocinar a Ionas, renunçian la amistad divina. Ea que no, pues al paso que obran desinteresados, son agradables a Dios estos procedimientos. Si viesen a Ionas, si le asistiesen Juzgandolo en su privança, tendria el agasajo premio en la complacençia, pero serviale obsequiosos quando Dios le amenaça, quando por su mandado, los mares para aprisionarle le vuscan, y quando por todas partes se ve sitiado de desdichas, es, aun a los ojos de su Magestad, la mas estimable benebolencia. Nota hic pietatem nautarum (dice Cornelio) nam ne Ionam, licet id indicantem, et se offerentem mergant

Ion. Cap. 1. 13

Arist. Part. 1. lib. 2. Rhetoric. Cap. 4.

La amistad no consiste solo en asistir al amigo, sino en no auxiliar al emulo

Cornel. ibi

petunt litus in quod eum exponant. Avian todos contraido amistad enla nave, y procuraron librarle del riesgo, quando leven en el mismo ahogo, ocasion donde se suele experimentar el desempeño, aun de aquellos que recivieron mas beneficios.

473 ~~463~~ El fuego que enciende en el coraçon la invidia, aun con diluvios de sangre no se apaga. Invidiosos los hermanos de Joseph, ya que no le dan rigorosa muerte, por lo menos le venden, y esmaltan sus vestiduras con sangre. Tulerunt autem tunicam eius, et in sanguine hedi, quem occiderant, tinxerunt: mittentes qui ferrent ad patrem. No parece que conducia tanto esta accion al intento del engaño, quanto a saciar (por lo menos en la apariencia) la rabiosa sed que la invidia avia introducido en sus pechos, dice San Basilio de Seleucia. Illi naturam cauponati, ut vibantur, abiectum pro notho puerum damnant servitute. Immo in speciem hedi vestem compositam, quasi sine sanguine invidentiam nequeant extinguere, patris offerunt manibus morte mentita ad verum luctum senem incendentes. Esta invidia que tuvieron a Joseph sus hermanos, fue figura dela que tuvieron a Christo los Judios; aquellos se saciaron con una muerte enla realidad intentada, y en la execucion fingida, dice Chrysostomo, Attamen postquam factum est quod quaerebant, et miserunt in Egyptum quem odio habebant, et invidiam suam aliquomodo mitigarunt. Mas la invidia que los Judios tuvieron a Christo fue tan insaciable, que no se mitigó derramando todo el tesoro de sus venas, ni se estinguió quitandole la vida, sino que pretendieron mancillar su honra, para que muriese tambien a rigores dela infamia.

Margin: El fuego dela invidia, aun con diluvios de sangre no se apaga

Margin: Genes. Cap. 37. 31.

Margin: Seleuc. Orat. 12. in Josephum

Margin: Chrysost. T. 1. Ho. 61. in Gen.

474 ~~464~~ Escarpiado estava su Magestad en aquel soverano trono, y para que todo el mundo conociese que moria por aver incurrido en exorbitantes culpas, dispusieron que dos ladrones le asistiesen en el patibulo padeciendo la mesma pena. Asi lo siente Nicolas de Lira. Tunc crucifixi sunt cum eo duo latrones, unus a dextris, et unus a sinistris. Hic describitur (dice) latronum societas, ad hoc enim crucifixi sunt cum Christo ex intentione Iudeorum, ut Christus videretur particeps, et magister in malefactis eorum. Mas quando

Margin: Lir. in Cap. 7. Matt.

invidiosos solicitan su descredito, le procuraron predicamentos de Divino. No leois como le acclama el ladron? *Domine* (dixo) *memento mei, cum veneris in regnum tuum*. Que es esto? Exclama San Leon Papa. *Quę istam fidem exortatio persuasit, quę doctrina imbuit, quis predicator accendit? Non viderat prius acta miracula, cessaverat tunc languentium curatio, cęcorum illuminatio, vivificatio mortuorum.* Quien te obliga (le dice) a prorrumpir en elogios del que miras crucificado, si como mal hechor le advietes pendiente de un afrentoso leño? No as visto milagros que pudieran persuadirte, no te hallaste presente a los portentosos prodigios que experimentaron los Apostoles; y no obstante le acclamas rei, quando no descubre otra magestad, sino la de aquella misteriosa inscripcion, que sus enemigos por mofa, y escarnio gravaron en la cruz? *Crucifixum vides* (le dice Chrysostomo) *et regem predicas: in ligno pendere cernis, et celorum regna meditaris? Iudęi crucifixerunt, qui noverunt legem, et prophetas legerunt: et tu horum ignarus Deum vocas condemnatum, et adoras crucifixum?* Los que se precian de doctos, y versados en la lei, le condenan por mal hechor, escarpiandole en una cruz; y tu viendolo en lo ignominioso de la cruz, le publicas con regia magestad: *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum?* Si, ya un por eso logro el eterno descanso, trasladandose de la cruz al paraiso. *Et dixit illi Iesus: Amen dico tibi: Hodie mecum eris in paradiso.* Poco es lo que pides, quando tus meritos son tan sobresalientes, y tu virtud tan admirable. No solo te concedo lo que deseas, sino que e de darte aun mucho mas de lo que imaginas, pues oi as de entrar con migo triunfando en los soberanos alcaçares de mi gloria. Señor, Señor, que es esto? Todas las attenciones os lleva un forajido? Está vuestra madre presente derramando un rico tesoro de perlas, y quando la advertis con tantas congojas, quando la veis con tantas fatigas, no la hablais palabra? Merece mas agasajo ese pecador convertido, que la Princesa del cielo? *Domine* (dice Arnoldo Carnotense) *Qui dissras? Iam venit hora: mater tua coram te est, et Ioannes quem*

Luc. Cap. 23. 42

Leo. Pap. Serm. 2. de Passione

Chrysost. [illegible] de cruce, et Latrone

Ver. 43.

Arnold. Carnotens Tract. de sept. verb. Dom. sup. illud Mulier ecce filius tuus

diligis Latronem loquentis? Pero que mucho, dice el mesmo Arnoldo, si en este hombre felice se hallan epilogadas todas las virtudes: Ibi orat, ibi adorat, multa simul pietatis officia complectitur. Credit, timet, compungitur, et penitet, confitetur, et predicat, amat, confidit, et orat. Fide illuminatur, timore subditur, compunctione mollitur. Penitentia concutitur, confessione purgatur, predicatione zelatur, dilectione dilatatur, confidentia sperat, oratione impetrat. Christo esta en la cruz, como soberano Juez, teniendo en una mano el castigo, y en la otra el premio, y estan siendo el que se granjea en tan breve espacio Dimas, que le da Christo el trono, y asiento, que perdio aquel Lucero amotinado. Cayo Luzbel de la mayor grandeza, a la mayor desdicha. Des vanecido pavon de su hermosura, fue escandaloso precipicio de un lucido exercito de estrellas; y el ladron desde la cruz passa, a ocupar su magestuosa silla. Ibi latro locatur (prosigue el Carnotense) unde Lucifer corruit. Premio grande! Mas no parece (dice Chrisostomo) se descubren en Dimas meritos, para tan supra abundantes agasajos, pues primero que a otro le franquea las puertas del paraiso, y coloca en el tan sublime asiento. Unde tanta beatitudo latroni? (dice) Quid egit tale, ut post crucem paradisum mereatur? No es el caso estraño (prosigue la voca de oro) que siendo tan admirable la fe, y obediencia de Abraham; que siendo Isac subida figura del Verbo humanado, que siendo tan grande el esfuerzo de Iacob, que con el mesmo Dios se atreve a luchar, y tenïendole entre los braços, se le confiesa rendido: Que aviendo sido Moises vice Dios en la tierra, y aviendo obrado tan pasmosos prodigios por la libertad de su pueblo, a ninguno, sino es a este dichoso ladron se le ofresca el paraiso? Qual sera la causa? No reparais que es mui notoria la differencia. Es asi, fue admirable la fe de Abraham, muchas, y mui sobresalientes fueron las virtudes de los Patriarcas, Profetas, y apostoles; mas la confession de Dimas, por la occasion y tiempo, es mas plausible, memorable, y celebre. Que mucho que Abraham crea, si quien le habla esta asistido de soberanos Cherubes, y Serafines con magestad regia, y soberana pompa. Isaias le venera, y reverente le adora, mas le descubre en un trono, cercia

Arnold. ub. sup.

Chrysost. ub. sup.

J. 55. M.

grandeza le acclama divino. Lo mesmo sucedió alos demas Patriarcas, profetas, y los Apostoles (ya que no todos gozaron delos celajes de su divinidad, quando corrio las cortinas delo humano enel Tabor) por lo menos vieron milagros, oyeron repetidas acclamaciones, le experimentaron conseguito, le acompañaron en su honorifica triunfo. Asi? pues que mucho es no se les ofresca el paraiso; porque esas evidencias, la mesma magestad se las solicita: esas veneraciones, y cultos, conducen al divino, y regio aparato. Mas Dimas que le publica rei, quando se halla como mal hechor, pendiente ~~[illegible]~~ de una cruz; que quando todos le infaman, devotamente le venera: que quando todos le injurian, le aclama: que quando le negavan iniquo, le confiesa por Justo, bien merece ser preferido enel premio, y que tome posesion dela silla que perdio Luzbel. Digamos todo lo dicho, con la boca de San Joan Chrysostomo. Credidit Abraham Deo, sed credidit illi de celis loquenti, et per sanctos Angelos sermonem proferenti, et de propria authoritate legem danti. Credidit et Isaias, sed in gloria considenti: Vidi enim, inquit, Dominum sedentem super thronum excelsum et elevatum. Credidit et Ezechiel, sed et ipse Dominum super Cherubin diverso modo Dominum glorie intuentes, sicut videre possibile humane erat nature. Credidit, sicut dixi, et Moyses, sed de medio ignis loquentis, et intubo clangore, et in tonitru: que et infidelem poterant provocare ad [illegible]. Iste ergo vidit salvatorem, non super throno regali, non adorari in templo, non loquentem de celis, non per Angelos disponentem: sed in pena sociatum latroni videt in tormentis, et tamquam in gloria adorat. Videt in cruce, et rogat quasi in celis sedentem: videt condemnatum, et regem invocat, dicens: Domine memento cum veneris in regnum tuum. Este desinteresado, y religioso obsequio arrastró tanto las attenciones, que para responderle, parece, se olvido desu Virgen Madre: y fue tan sobre saliente el premio, que lo asentó enla silla que perdio aquel Querub despeñado. Ibi latro locatum unde Luzifer corruit.

Vers. 43 475 ~~465~~ ✠ Oy estaras conmigo enel paraiso, le dice. Hodie mecum eris in paradiso. Oi? Tan presto? Apenas se descubre arrepentido, quando se experimenta premiado? Señor, no le aves ofrecido a

Pedro las llaves con potestad absoluta, para excluir a unos, y admitir a otros en la gloria.

Hallavase en una occasion Christo en Cesarea de Filipo, y pregunta a sus Apostoles: Quem dicunt homines esse filium hominis? Discipulos mios, deseo indagar en que opinion estoi, y que sienten los hombres de mi. No ignoro lo que se dice, quando registro lo mas oculto de los coraçones, mas lo quiero saber de vuestros labios. Señor (respondieron) en quanto a este punto ai varias opiniones. Unos afirman que sois Juan Baptista, otros os tienen por Elias, otros por Jeremias, o alguno de los antiguos Profetas. Y vosotros (prosigue con la pregunta su Magestad) quien decis que soi? Respondio a esta pregunta fervoroso Pedro: Tu es Christus filius Dei vivi. Señor todos conocemos, y ingenua mente confesamos que sois Christo hijo de Dios vivo, y que esta filiacion, no es como en los demas por gracia, sino por naturaleça. Conocemos que sois el Mesias prometido, y de nuestros antiguos padres deseado. Vos sois el unigenito del divino Padre, Divino Verbo, en la eternidad engendrado, que para reparar las lamentables ruinas, que occasiono en el mundo la desobediencia, sin dexar de estar en el cielo, vaxasteis al mundo tomando carne humana de la mas pura doncella, y muriendo en una cruz obediente, que dara remedio la culpa que introdujo en el mundo el primer hombre; todo esto se incluie en la confesion de Pedro, dice Cornelio alapide. Confesion ilustre! fe verdadera, i constante! Bien merece Pedro ser piedra fundamental, del edificio, i iglesia de Dios. Bien assentara la tiara sobre su cabeça, quando no teniendo sujetos los fueros de la carne y sangre, pues solo el espiritu de Dios es quien por su voca prorrumpe. Las llaves de la Iglesia en esta occasion le ofreció Christo, para que quede con satisfacion tanto merito. Et tibi dabo claves regni celorum. Et quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum et in celis: et quodcumque solveris super terram, erit solutum et in celis. Bien; pero como Christo franquea las puertas del cielo a Dimas, estando ausente su clavigero. Amen dico tibi: Hodie mecum eris in paradiso? O ya responde Arnoldo Carnotense: Ne irascaris, Princeps Apostolorum: tibi dico Petre, cui claves regni celorum commisse sunt vubis Domini

Matt. Cap. 16. 13

Vers. 19

Arnoldo de sept.

Et te amare flentem Christus respexerat, et donaverat negationis reatum, qui non ex sententia, sed ex infirmitate deciderat. Te tamen iuxta crucem non video, tunc tus lates, nec saltem matrem Christi, feminas que sanctas prosequeris, que spectaculo lugubri astabant immobiles. Nec ibi Apostolica auctoritate uteris, ubi ad invicem fixis iuxta crucibus privata miscent colloquia Salvator et peccator. Absens eras, et ministerii tui claves (quod pace tua dixerim) modo non profers. Vio a Christo (dice) ya en las ultimas lineas de su ocaso, estava su Magestad afligido, y quando le avia de asistir fervoroso huye, y le dexa acovardado con el susto. Asi. Pues que mucho es que sea a Pedro preferido el ladron; pues quando sus enemigos le atormentan, quando los amigos le desamparan, quando el mundo le a privado de su honra, quando se ve cercado de ignominias, entonces le confiesa divino, entonces lo promulga por justo, entonces le aclama por rei soberano Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum. Bien esta lo discurrido, pero pregunto, por la culpa perdio su jurisdicion Pedro? Privole Dios del uso, y exercicio de las llaves por avelle negado? De ningun modo, ya lloro su culpa, y a hizo rigorosa penitencia; pues sea, señor, el primero que entre con vos en el paraiso, ya que le aveis dado tan suprema potestad, permitidle exerça su jurisdicion: Entre en primer lugar Pedro, y abrirá las puertas para introducir al ladron en vuestro celestial paraiso. Ea que no lo entendeis, dice Drogo Hostiense, mui anublados estan vuestros ojos, pues no veis al Principe de la iglesia romper los candados de las puertas del impireo? Pedro es quien acompañado con Christo camina triunfante a los palacios de la gloria, el ladron se queda porque por su culpa desmerecio esta primacia. Quereis entenderlo? No es el ladron quien camina con Christo? Luego Pedro es quien sube con su Magestad al eterno descanso. No es Pedro quien se queda? Luego el ladron negocea al presente de esa dicha. No negó Pedro a Christo quando se hallo en el mas cruel desampara? No se negó a las devidas asistencias, quando aquel se-

soberano principe fallece, y quando aquel divino sol en el lugubre ocaso de la cruz se pone. [illegible] Pedro [illegible], y empieza a ser ladron, y se ragi-
do. El ladron no reconoce a Christo por Dios quando [illegible] Nole
aclama por rei, y como tal le venera [illegible] con blasfemias, [illegible]
[illegible] le ultrajan. Que es [illegible] para que nos [illegible] por ladron, sino por
Pedro, porque estas metamorfosis ocasiona [illegible], y [illegible]
tro al [illegible]. Es [illegible], que todo el concepto es de Diogo [illegible]. [illegible] bea-
tissime confessor, Martir, [illegible] mundi [illegible] fidei [illegible] Christus
[illegible] fugientibus discipulis, et Petro negante, [illegible] et [illegible] Fe-
su [illegible], [illegible] Petrus in cruce [illegible], et [illegible] in domo Caiphe, [illegible] hic. Pe-
trus latro fuit, [illegible] in [illegible] Christum [illegible] videt et [illegible]
processit in paradisum, quia quem cruce [illegible] victor [illegible], eadem
die qua ipse ingressus est, fidelem, et gloriosum militem [illegible] pariter introdu-
xit. Tanto como esto se estima la [illegible] asistencia, quando mas con desapacible
aspecto la contraria fortuna; y tanto desmerece, quien falta en esa ocasion, a sus anti-
guas obligaciones. No puedo dexar de coronar este concepto con la autoridad del [illegible]
licano. Memento mei dum veneris in regnum tuum (dice) O quam singularis, [illegible]
quam stupenda devotio! Sub illo tempore credidit reus, quo negavit electus. Lau da-
bilius hoc itaque, in latrone ac magnificentius fuit, quod hominem addictum, et
inter extrema deficientem supplicia Dominum credidit, quam si inter virtu-
tum opera credidisset, non itaque sine causa tantum meruit. Advertamus pleni-
tus, quo tempore Dominum confitetur; [illegible] impietas persequentium, exul-
tabat impietas blasphemantium, contritio livoris et vulnera, Christum solum
hominem demonstrabant: sacratum manuum in lignum crucis extensio, et
reverenda confixio, que condemnabat Ade et Eve manus, ad [illegible] dictum
ligni cibum ingemiscenda seculis transgressione porrectas: hec inquam, confixio

Dios solo agracia [illegible] [illegible]

Diog. Scam. de Sacrament. Dom. Passion.

Euseb. Galican. Ho. de lat. beato

per omnia infirmitatem hominis ostendebat. Illius per latus lanceae tremenda perfusio quantum crux ostendebat hominem, tantum abscondebat Dominum, Apostolis post divina miracula desperantibus. Solus hic animo quiescit scandalo crucis et mortis, solus hic testis est majestatis, qui socius probatur doloris.

476 ~~466~~ Tanto estima Dios la utilidad nuestra, que lo que hacemos en favor de nuestras almas, lo tiene de mayor agrado, porque redunda en nuestra utilidad y provecho. La caridad bien ordenada consiste en atender primero al aprovechamiento propio; porque mal cuidará de las agenas, quien negligente se olvida de sí. Esto nos dixo el Ecclesiastico: Miserere animae tuae placens Deo. Su primera piedad es la suya, y es esta norma de la caridad para cuidar de las agenas. Así explica este texto S. Bernardo: Et quidem rectus ordo requirit, ut prius propriam, deinde alienas curare studeas conscientias. Primus quippe pietatis gradus est de quo scriptum est: Miserere animae tuae placens Deo. Ex hoc autem miserendum procedunt recto iam tramite charitatis ordinata procedit. Por esa causa mandó Dios en el Levitico, y lo repitió Christo por San Mattheo, que amasemos al proximo de la mesma suerte que nosotros nos amamos: Diliges amicum tuum sicut teipsum. Este segundo amor manda su Magestad se tenga, mas el primero lo supone sin duda. Qui dignas pro suis peccatis eleemosynas facit (dice San Augustin) prius eas facere incipiat a se ipso. Indignum est enim ut ipse non faciat, qui facit in proximum, cum audiat dicentem Dominum: Diliges proximum tuum tanquam teipsum. Item qui audiat: Miserere animae tuae placens Deo. Hanc ergo eleemosynam, id est, ut Deo placeat, non faciens animae suae, quomodo dignas pro peccatis suis eleemosynas facere dicendus est? Por esa razon dice que a Dios agrada quien atiende a hacer obras virtuosas, pues da a entender que de si no se olvida, que es lo que su Magestad mas aprecia. Miserere animae tuae placens Deo. Herida del Divino amor Magdalena busca ansiosa a su celestial maestro, en cuya vista tenia librado todo su alivio. Entro en casa de Simon leproso donde estava su Magestad; y luego que lo vio

Dios solo aprecia lo que redunda en provecho de nuestras almas.

Ecclesiast. Cap. 30. 24.

Bernard. Epist. 8. ad Brunonem

Levit. Cap. 19. 18.

Math. Cap. 22. 39

Aug. T. 5. lib. 21. de Civit. Dei. Cap. 27. Et in Glosa ibi

Magdalena, derramó sobre su sagrada cabeza un bote de precioso balsamo, en demonstracion de su caritativo, y officioso afecto. Bien se conoce (dice San Anselmo) quanta familiaridad tenia ya Maria con Christo; pues si antes temerosa, con el horror de sus culpas, solo se atrevio a commerciar con sus plantas, ya se le permite ungir su cabeza. *Mulier ista Maria erat Magdalene, soror Lazari, quem suscitavit Iesus a mortuis, ut Ioannes aperte commemorat. Ipsa est autem non alia, quæ quondam (ut Lucas scribit) pecatrix ad Iesum veniens, pedes Domini lachrymis pœnitentiæ rigavit, et unguento piæ confessionis linivit, et quia multum dilexit, indulgentiam veniam peccatorum apto iudice promeruit. Nunc vero iustificata et familiaris facta Domino, non tantum pedes eius, ut idem lectio narrat, verum etiam caput.* No se ha de contentar el peccador con arrepentirse de sus culpas, sino procurar conseguir mayor augmento de gracia. Repararon los discipulos en esta magnificencia, y la atribuyeron a prodigalidad notoria. La virtud se solicita siempre la emulacion, mas al paso que la invidia procura sus menoscabos, le granjea mayores lucimientos; pues quando la avaricia de Iudas pretendio que esta accion heroica fuese Iusgada por reprehensible desperdicio, confessó que Magdalena con lo mas precioso sirvio a su Dios y maestro. *Cum discipuli unguentum illud plus trecentis denariis divendi potuisse numerarent* (dice Victor Antiocheno) *quantum mulier illa in unguentum illud insumpserat, quantamque ex consequenti, animi alacritatem et pietatem erga Christum declarat, nobis divinandum reliquit.* Salio a la defensa el celestial maestro, y dixo que aquella accion heroica avia merecido sus agrados. *Opus enim bonum operata est in me.* Funcion fue esta donde se granjeo Maria munchos meritos para su alma, y la mira Christo como propia *Operata est in me*; porque lo que redunda en nuestro provecho es lo que su Magestad mas aprecia. *Opus enim bonum operata est in me* (dice Hugo Cardenal) *devotionis, et pietatis quia sui ipsius miserta est primo Ecclesiast. 30. Miserere animæ tuæ placens Deo, et continue, et congrega cortuum in sanctitate.* No puede ser a Dios grato el obre-

Anssel. Enarrat. in Matth.

Quando la invidia afecta mas su calumnia, entonces la virtud mas se acrisola.

Vict. Antioch. in Cap. 14. Marc.

Matth. Cap. 26. 10

Hug. Card. ibi

obsequio, sino nace de un coraçon limpio, y puro. Quien primero attiende a su conciencia, es solo quien a su Magestad agrada: esto es lo que recive por agasajo, y a quien da mas ventajosos premios.

477. Nolo vile. No advertis, como dispone que esta religiosa accion se eternice y perpetue en la posteridad? Amen dico vobis, ubi cumque predicatum fuerit hoc Evangelium in toto mundo, dicetur et quod hec fecit in memoriam eius. En todo el mundo se a de savei ati religioso afecto, y que dara vinculada a su memoria, no en cinceladas marmoles, sino en la inmortal de la escritura. Confiesso que la accion merecio todo aplauso, y que no estaçon se entriegue al olvido, ni que la apague la injuria del tiempo; mas otras ai, que refieren los Evangelistas, sagradamente heroicas, que merecen las perpetuen los ecos de la fama, y no obstante, no dize Christo an de gocar de esta prerrogativa. Quis igitur tam abiecte mulieris factum (pregunta mi Chrisostomo) ita proclamavit, ac dispergi fecit, ut per totum orbem, et ab omnibus audiretur? Munchos a expensas de sus brios, y solo con el valor de sus braços abasallaron Provincias, y conquistaron reinos; y no obstante perecio su memoria, aunque la ambicion solicito asegurarla, construyendo piramides, y colunas. Et quidem regum, ac imperatorum res geste, quorum non nulla remanent monumenta (prosigue Chrisostomo) omnino tacentur, et de pleris que eorum, qui urbes condiderunt, menia erexerunt, bella gesserunt, trophea statuerunt, multas que gentes subiurgarunt, quamvis et statuas sibi fecerint, et leges sanxerint; nulla tamen fit mentio, multi que ipsorum, nec nomine quidem extant. Y lo que hace una muger peccadora, cuya vida fue el escandalo de la republica, es tan plausible, que sea decelebrar siempre, y a de llegar su memoria hasta las remotas naciones? Quod autem meretrix mea mulier (todo es de Chrisostomo) in domo cuiusdam leprosi, duo decim viris presentibus oleum effudit, id per universum orbem tanto tempore transato decantatur, nec rei geste memoria emarcuit. No vei que aquellos inclitos, y esclarecidos-

Matth. Cap. 26. 13.

Chrysost. T. 2. Ho. 81. in Matth.

heroes obraron a impulsos de la vanidad, y a estimulos del ambicioso interes, y Magdalena egecuta con religiosos obsequios ofrecidos al mismo Dios? Pues que mucho es que esta accion se perpetue, y la de aquellos se calle: porque solo merece vivir en la fama, lo que se obra en servicio de la magestad suprema. Bien, pero los Apostoles no hicieron en servicio de Dios cosas admirables militando de vajo del estandarte real del evangelio? Si, y no merecen semejante aplauso? No, porque vinieron a coger el fruto, sin tostar les fatigas, ni sudor de sus rostros, dice el mismo Christo: Ego misi vos metere quod vos non laborastis: alii laboraverunt, et vos in labores eorum introistis. Bien, mas yo hallo una accion tan religiosamente sagrada, que luego es digna de perpetuarse en la memoria. Los tres Reyes Magos vinieron desde oriente, y ofrecieron preciosos dones, al recien nacido infante, y aunque le ven, no con aparato regio, sino en ~~humilde~~ un pasquerioso establo, humildes le ofrecen como a soberano señor tributo, y en tanta humildad, y pobreza, hacen argumento, e ilacion irrefragable de la mayor soberania, y asi ponen las magestuosas coronas a sus plantas. Consumant ergo Magi desiderium suum (dice San Leon Papa) et ad puerum Dominum Jesum Christum eadem stella praeeunte perveniunt. Adorant in carne Verbum, in infantia sapientiam, in infirmitate virtutem, et in hominis veritate Dominum maiestatis: ut qui sacramentum fidei suae intelligentiae quae manifestent, quod cordibus credunt, muneribus protestantur. Thus Deo, mirrham homini, aurum offerunt regi: scienter divinam humanamque naturam in vnitate venerantes, quia quod erat in substantiis proprium, non erat in personis diversum. Con los ricos dones que ofrecen sus manos, descubren estos inclitos Reyes la fe que arde en sus religiosos pechos. Luego muy plausible, parece, avia de ser esta ofrenda, que la que hace Maria ungiendo a Christo con los preciosos aromas? Asi luego seria, sino interviniese una notable circunstancia. A quien agasajaron estos tres Reyes? A quien sirven? A quien ofrecen preciosos dones? A quien vuscan ansiosos? A quien reverencian?

Ioann. Cap. 4. 38

S. Leo Pap. Serm. 1. in solemnit. Epiph.

Matth. Cap. 2. 2

reverentes? Aquellos responden, Aun rei, pero rei que nace *Vbi est qui natus est rex?* A un sol, dicen, que se descubre en su magestuoso oriente. *Hodie enim* (explica el devoto

Bernard. Ser. 1. de Epiph. Dom.

Bernardo) *Magi ab oriente venerunt, ortum solem iustitiæ requirentes, eum de quo loquitur: Ecce vir oriens nomen illi.* Pues esto es lo que enaltz... [illegible] des luce el afecto de estos tres reyes, pues si adoran a Christo, y le rinden ricos dones; es quando le advierten en el lucimiento de su oriente, y no se granjea tanta estimacion y agrado el obsequio que se consagra a una grandeza, quando se halla en lo magestuoso de su mayor pompa. Pero Maria rinde sagradas oblaciones, a ese mesmo sol quando se halla en el occidente de sus luces; El mesmo Christo lo propone: *Mittens enim hæc unguentum hoc in corpus meum ad sepeliendum me fecit.* Pues eterna esta memoria, pues se muestra con Christo tan fina, quando le ve tan proximo a la sepultura. *Vbicumque prædicatum fuerit hoc Evangelium in toto mundo, dicetur, et quod hoc fecit in memoriam eius.* Que bien el Cartusiano! *Quod hæc fecit, idest, hoc opus untionis,*

Cartus. Artic. 41. in Mattheum

quod hæc mulier mihi impendit. In memoriam eius, hoc est ad laudem mulieris istius, hoc est, a fidelibus recitabitur opus istud tanquam virtuosum ad laudem dignum istius mulieris devotæ; Secundum quod Salomon ait: Memoria iusti cum laude. Hace Maria este obsequio a Christo quando esta proximo a su ocaso. *Ad sepeliendum me fecit,* y asi no es mucho perpetue su Magestad sus elogios. *Quod habuit hoc*

Bed. lib. 4. in Marc.

fecit (dice Beda) *Prævenit ungere corpus meum in sepulturam. Quod vos putatis perditionem esse unguenti, officium sepulturæ est. Nec mirum si mihi bonum odorem suæ fidei dederit.* Accion fue esta hecha en secreto, mas merece que sus elogios salgan al teatro del mundo. *Etenim* (dice Victor Antiocheno) *quod in domo et in oculto ab illa factum est, hoc universus terrarum orbis cogniturus est. Siquidem quod illa fecit, hoc magno amoris animi consilio, magnoque fidei ardore fecit.*

Vict. Antiochen. in Cap. 14. Marc.

478. ~~4..~~ ✠ Ahora demos otro retoque a este pensamiento. Solo dos cosas dicen de Christo los

Matth. Cap. 2. 2

sagrados Evangelistas que son suyas. Vna estrella. *Vidimus enim stellam eius,* dixeron los

J. 55. M.

Magos. Luego que nacio Christo, reconocio por suyo este brillador lucero, que es lo que advirtio Chrysologo. Habere cepit stellam coelum, totam quid fecit, habet creaturam. — Chrysol. Serm. 157.

Como era su Magestad soberano rei de los lustrosos alcazares del firmamento, vaxo la estrella a tienda de palacio, y con la lengua de sus brilladoras luces, publicava la soberania de el recien nacido infante, que aunque se hallava reclinado en un pobre, y desaliñado pesebre, alli se reconocia magestuoso, si divino principe. Esta primera se reconoce de Christo, quando nace. Vbi est qui natus est rex Iudeorum? Vidimus enim stellam eius; otra se dice ser tambien suya quando muere, y qual es? Vna hora. Ante diem festum Paschę, sciens Iesus quia venit hora eius. — Ioann. Cap. 13. 1.

Estas dos alajas de Christo repartieron entre si la Magdalena, y los Magos; estos eligieron la estrella, y Maria la hora; de aqui coligo que la eleccion de esta pecadora penitente, es la mas plausible, y la que roba a Christo todas las attenciones, y asi gusta su Magestad que en la posteridad se pregone. Vbicumque predicatum fuerit hoc evangelium in toto mundo, dicetur, et quod hęc fecit in memoriam eius. Pero la eleccion no parece fue desgusto, la radiante estrella despide con sus luces todo su lucimiento. Por que causa? Ahora pregunta y a ellos? Ellos ven. Este astro donde se descubre? y ellos responden. Vidimus enim stellam eius in oriente, et venimus adorare eum. Venimos a adorarle, porque le vemos en forma de estrella, en el oriente de su gloria. Christus (dice San Ambrosio) est stella. Orietur enim stella ex Iacob, et exurget homo ex Israel. Denique ubi Christus, et stella est. Ipse enim est stella splendida et matutina, sua igitur ipse luce se signat. — Amb. lib. 2. in Cap. 2. Luc.

delos + Magos

Esto es lo que eligen los Magos, aqui consagran sus afectos; vuscan a Christo quando le ven resplandeciente estrella en la aurora de su oriente. Vidimus enim stellam eius in oriente, adorando quando le consideran Principe, y Rei que nace. Vbi est qui natus est rex? Pues por esta causa mereçe ser en obsequio tan plausible. Pero Maria no vusca para tributo a su estrella, sino su hora, porque esta es quando aquella divina luz estava proxima a su ocaso,

1.56. M.

Ioann. Cap. 13.1.

como refiere San Juan: Sciens Iesus quia venit hora eius ut transeat ex hoc mundo ad Patrem. A este fin se conduxo la sagrada oblacion del balsamo. Mittens enim hec unguentum hoc in corpus meum ad sepeliendum me fecit. Esta es la mas ponderable fineza, digna de promulgarse con los ecos de la fama, pues se acrisola con los horrores de la sepultura. Los marineros desienden con todo empeño a los no, no quando lo ven en el trono de su dicha, sino quando se ve contrastado de la fortuna, que es la mas ponderable fineza. Et remigabant viri ad

479

Idea 56 ~~Verso~~ ß.2. Vers. 13

Quanto es mas grande la necessidad, se estima mas el favor

Que triste, que afligida, que desconsolada, quan llorosa se hallava Andromeda, viendose atada a un peñasco, y aguardando por instantes ser pasto de una fiera marina! Casiopea su madre, por querer competir con los dioses fue castigada en su hija, por disposicion de Iupiter ante cuyo tribunal se oyó la querella. Llegó acaso por aquel sitio Perseo, y viendo ya puesta en el lugar del suplicio a la triste doncella, y que sus lagrimas davan realçados matices a su hermosura, ofreció a sus padres que libraria a su hija de aquel trabaxo, con tal que se la diesen por muger en recompensa, y satisfacion de aquel beneficio. Venia en esto una Lamia hendiendo los mares, y armada de horribles conchas, para entregarse a su placer en la hermosa dama; pero el animoso, y esforzado Perseo empezó a volar por el aire, y sacando la espada, dio a la cruel bestia tantas heridas, que con su muerte acclamó la victoria que con el valor de su braço consiguió en la salitrosa campaña. Refiere esta fabula Ovidio en el libro 4 de sus Metamorfoses, y Natal Comite en el Libro 7 de sus Mytologias Capitulo 10. Enton

156. M.

Entonces el rei Cefeo entregó a Perseo Andromeda sublisa, y la mitad de su reino, y hacienda en arras. Quiso Iupiter engrandecer a su hijo con tan grande corona, y assi dispuso se hallase en el mayor conflicto Andromeda, y que por todas partes se hallase sitiada (y viese) de congojas, que sus padres la lloraren ya como difunta, para que estimasen la libertad que a fuerça de sus braços la dio Perseo, y llegase a reinar persona a quien se vio en el mas desesperado ahogo.

480 Que poco a poco se fue introduciendo la tormenta, para combatir el vagel que llevava a Jonas. Empeçó a soplar el viento, i a alterarse la mar con tan violentos impulsos. Procuran aligerar la nave, para que no se vaya, con la fuerça del peso a pique. Echan al agua todos los fardos. Que dolor, no poder reservar lo mas precioso! Cosa alguna basta, porque quiere Dios castigar al fugitivo Profeta. Las suertes le descubren reo, confiessa espontaneamente su delito, y pide lo sepulten en el mar en pena de su peccado. Y, pregunto, le obedecen? No, antes se empeñan en patrocinarle. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Lo justo es que Dios castigase a los marineros tambien por desobedientes, pues con tan grande teson se opponian a su voluntad que ya ellos conocian con tantas demonstraciones; pero no, que son estos medios que su Magestad toma para allanar, y reducir a su Iurisdicion al Profeta, y se viese compelido a usar con los Ninivitas de misericordia. Quieres verlo? pues atiende. Echaron despues al mar a Jonas, y luego previene Dios una bestia marina para que le hospede como entraña. Et praeparavit Dominus piscem grandem ut deglutiret Ionam: et erat Ionas in ventre piscis tribus diebus, et tribus noctibus. Si quiere Dios vaya Jonas a predicar a Ninive, de que sirve que el pez se le trague, y que este tres dias, y tres noches aprisionado en la carcel de su vientre, padeciendo formidables horrores? Estava en aquel viviente sepulchro tan congojado, que fue menester especial auxilio de Dios para no despedir el ultimo aliento. Erat quidem valde horridum (dice Lira) sic deglutiri, et invenire piscis deglutiri. De

Ion. Cap. 1. 13

Ion. Cap. 2. 1.

Lira. ibi

[illegible] llevó un Angel á Habacu, para socorrer á Daniel, como cons-
ta deeste Profeta Cap. 14. 35. Lo mesmo podia hacer con Jonas, para que fuese apresu-
rado alos Ninivitas; pues para que le deposita su Magestad en aquel obscuro, y horri-
ble calaboço, si con menos pension suya se podia lograr el intento? Es que quiere
Dios redondearle con obligarle, y no se hallaria tan obligado si no llegase al ultimo ter-
mino el ahogo; pues padesca el susto dela borrasca, traguele una bestia marina, es-
te tres dias encerrado enla carcel desu vientre, llegue alo ultimo dela necessidad,
faltele aun el consuelo dela luz, este proximo a morir, para que [illegible] detanto pa-
decer, estime mas el agasajo, y favor. Patienter (dice San Ireneo) sustinuit Deus

Irine. adver. Hereses

absorberi Jonam aceto, non ut absorberetur, et in totum periret, sed ut evomitus
plus glorificaret Deum, qui insperabilem salutem ei donasset. Hallese Jonas to-
talmente destituido desocorro, llegue alo ultimo del desconsuelo, para que estime co-
mo mas sobresaliente el beneficio. Un Angel podia llevarle a Ninive, como llevó a

Dan. Cap. 14. 35

Habacu á Babilonia, mas no se reconoceria agasajado, si no se experimentase afli-
gido. Quiere Dios obligar a Jonas aque se compadezca desus criaturas, desea para
este fin tenerle agasajado, y le hace el beneficio, quando enlo natural llegó a rocarse
con lo impossible el remedio. Sed ut evomitus plus glorificaret Deum, qui inspe-
rabilem salutem ei donasset. Cercado detanta angustia, hallo cerradas las puertas
ala esperança desalvar la vida. O que estimable socorro, quando se desespera del reme-
dio! Así? Luego si los marineros lo favorecieron, [illegible] en aquel lance mas

Jon. Cap. 1. 13

desesperado, pues contra su vida estavan conjurados los dos elementos, luego de necessi-
dad tiene de deponer su contumacia, ya agradecido a aquellos pobres idolatras, pro-
curara reducirlos con su dotrina, en recompensa de aver intentado socorrerle en su
mayor desconsuelo, [illegible] Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Diga-
mos a San Juan Chrysostomo, que [illegible] fuera de mi concepto. Et hæc omnia
divina providentia gerebantur, ut propheta pius et mansuetus [illegible] ut ita eum

Chrysost. [illegible] Ho. de Jona

deus rerum colligebat documentis, tanquam sibi ipsum clamitaret, ac diceret: Huma-
nitatem imitari nautarum: qui ne unius quidem animę salutem despiciunt, nec uni-
us temporis curam prętereunt. Quantum autem ad tuam solicitudinem pertinet, uni
versa civitas infinitis hominibus ampliata morti donata est. Et isti quidem calami-
tatis suę reum sorte monstratum, non passim precipitare voluerunt. Tu autem Ni-
nivitas prodidisti, quorum nullas fueras lesione laceratus. Et tu quidem mea precep-
tione contempta tantam plebem predicatione sanare noluisti, isti autem nullo iu-
bente conatibus omnibus elaborant, a mortis te sententia liberare.

481

El coraçon mas obstinado, suele reducirse con el golpe de beneficios; porque la ene-
mistad se apaga con el agasajo, quando el mal proceder se vengó de su intento. Por esta cau-
sa aconseja Christo que se beneficien los que aborrecen. Benefacite his qui oderunt vos, porque
el hacer bien es tan insuperable arma, que la mas indomita enemistad no le puede ha-
cer resistencia. Benefacite his qui oderunt vos (dice explicando este texto la Glosa) Minis-
trando cibum mentis vel corporis. Quod facit etiam qui dicit cum huiusmodi nec cibum
sumpse. Omnia enim ea spectant, ut fratres fiant. Singulis singula opponimus, ut
omnes partes malitię bonitate vincantur. No hagas agravio alguno a la persona
que te tiene odio, dale (si lo necesita) de comer, y con esa diligencia le cautivaras la volun-
tad. Palabras son expresas del Apostol: Sed si esurierit inimicus tuus, ciba illum:
si sitit, potum da illi. Hoc enim faciens, carbones ignis congeres super caput eius. Dan-
do de comer, y beber a tu enemigo, quando se halla necessitado, pondras sobre su cabeça
carvones encendidos. Diligencias parecen estas estrañas, pero si bien se miran con-
ducen a conveniencias propias; porque como no ai emulo que sea pequeño, al mas des-
cuidado le esta bien no tener enemigos, y asi el consejo del Apostol no solo es Christi-
ano, y piadoso, sino prudente, porque con estas diligencias suelen reducirse las mas
rendidas voluntades. Si hoc, inquit, feceris (dice Remigio Obispo Remense) quę
superius diximus, cibum videlicet, et potum inimico ministrando, carbones ig-

Christo

El hazer bien es tan insuperable arma, que la mayor enemistad no le puede hazer resistencia

Math. Cap. 5. 44.

Glos. ordin. ibi

Ad Rom. Cap. 12. 20

Remig. ibi

ignis, id est, ardorem charitatis ponis super caput eius, id est super mentem eius, qua tantis beneficiis delectatur. Incipit te diligere, quem ante exosum habebat, intantum ut dicat: Quid est, quod hatenus egi contra hunc virum, cur ei tanta mala intuli, qui mihi tot bona intulit, sine causa ergo infestus ei extiti, qua propter qui tam benigne, et patienter erga me agit, incipiam illum diligere, ut charissimum fratem, quem hatenus persequebar, ut hostem. Luego aun alo humano, es conveniencia beneficiar al emulo, y agasajar al enemigo. No ai dureça que resista al agasajo, triunfa delamayor terquedad el cariño. Aun los brutos mas feroces, halagueños se rinden, aquien los favorece; y si tal vez esgrimen el estoque desus uñas, es para defender aquien los beneficia. El leon ruge oprimido, y sacudiendo la madexa desu cuello, se pone en arma contra quien intenta agraviarle, mas si experimenta beneficios, depone su sobervia, y humilla suarrogancia, sirviendo ya a aquel contra quien prevenia las uñas. Pues si esto se experimenta en un bruto, fuerça es que la mayor enemistad se domestique avi olencias de un agasajo, y deponiendo todo rencor se encienda en el activo, si suave fuego dela caridad. Si esurierit inimicus tuus ciba illum &c.

Aun en lo humano es conveniencia agasajar al enemigo

Math. Cap. 5. 44

482 Pero aguarden, que sino me engaño, el consejo no parece del todo caritativo. Si tu enemigo, dice, tuviere sed, o hambre, socorrele. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: sitit, potum da illi. Maior fineça es prevenir con el socorro antes que la hambre haga bateria. Si la necessidad avoces, si la penuria pide, corto agasajo será (aunsiendo enemigo) en esa occasion socorrerle; luego seria de mas estimacion el agasajo, quando antecede al deseo? Pues diga el Apostol que se obre con antelacion, que sea el remedio antidoto, contra el tosigo dela necessidad, pues mas se conoce el generoso pecho, si ante pone ala hambre el plato. Eso no, porque si se pretende grangear afecciones, si se solicita se depongan antiguas enemistades, si se ha de hazer amigo al emulo, no le socorra antes de experimentar el ahogo. Llegue la occasion de padecer hambre, y entonces

Ad Rom. Cap. 12. 20

sera la limosna mas plausible. Mayor caridad podria ser obrando con antelacion, mas noticia el beneficio tan estimado, con que se frustraria el intento de vengarse al enemigo. Assi pues dese lugar a que haga bateria la hambre, y a que la necessidad le atormente, para que en la mayor calamidad socorrido, dexe su enemistad vencido. *Si esurierit inimicus tuus ciba illum: si sitit potum da illi. Hoc enim faciens, carbones ignis congeres super caput eius* (dice mi gran Padre San Augustin) *Nam cum penitentiam egerit age-re, sensus rationalis, hoc est caput ipsius incipit charitatis igne succendi, et qui prius quasi frigidus et phreneticus contra te consueverat iracundiam retinere, spirituali calore divina bonitate succensus, incipit toto corde diligere.*

Aug. Apud Cornel. in Cap. 25. 22. Prov.

483 ✠ El afecto no regulado, suele grangear mortales enemigos. Mas quisiera, dixo un politico, ser matriculado en el numero de los infelices, que de los afortunados; porque es mas conveniencia, ser ogebto de la lastima, que de la invidia. El hallarse Joseph de su anciano padre tan favorecido, le occasionó la emulacion de sus hermanos; prendas sobre salientes, son de ordinario iman para el yerro infame de las emulaciones. *Videntes autem frates eius quod a patre plus cunctis filiis amaretur, oderant eum, nec poterant ei quidquam pacifice loqui.* La desafeccion se conocia en los lavios, y se manifestava en lo torbo del aspecto. O que mala politica de los padres (dice San Ambrosio) quando con los hijos se singularizan en los afectos, porque particularizarse en los cariños, es procurarles agravios. *Instruimur igitur* (dice) *qualis esse debeat affectus parentum, filiorumque gratia. Amare liberos dulce, et immensius amare, praedulce. Sed frequenter amor ipse patrius, nisi moderationem teneat, nocet liberis: si autem nimia indulgentia delictum resolvat, aut prelatio unius ceteros ab affectu germanitatis avertat. Plus acquirunt filii, cum fratrum amor acquiritur. Haec praeclarior munificentia patrum, haec ditior hereditas filiorum. Iungat filios aequalis gratia, quos iunxit aequalis natura. Lucrum pietas nescit pecuniae, in quo pietas dispendium est. Quid miraris si propter fundum aut domum oriuntur inter*

Las prendas relevantes fueron siempre blanco de las emulaciones

Gen. Cap. 37. 4.

El padre que se singulariza en los favores ocasiona a sus hijos domesticas hostilidades

Ambros. L. lib. de Joseph Patriar. Cap. 2

fratres iurgia, quando propter tunicam inter Jacob sancti filios exarsit invidia? An-
duvo (pregunta el mesmo sancto) imprudente Jacob, en singularizarse con Joseph?
Quid ergo? Reprehendendus est Jacob quia preferebat unum ceteris? De ninguna
suerte, porque sus ventajas, y prendas, le merecieron singular agrado, y cariño. De-
nique (concluye Ambrosio) et Jacob illum plus amabat, in quo maiora virtutum
insignia previdebat. Pues si sus virtuosos procederes le grangearon el cariño especi-
al de su padre, de que se offenden sus hermanos? Porque le persiguen enemigos? Porque
intentan quitarle la vida invidiosos? Porque le consideran con relevantes meritos;
estos son siempre el blanco de las cavilaciones, y adonde la invidia, la pasion, y el inte-
res asestan los harpones de sus lenguas para offenderle, procurando con repetidas calum-
nias agraviarle. Por esa causa es Joseph perseguido de sus hermanos, dice Theodoreto.

Theodor. Quest. 93. in Genes. — Joseph diligebatur a patre, quod tum minimus natu esset, tum filius Rachel, et
virtute prestans. Invidebant ergo fratres, quia videbant eum antefferri: Et in
primis quidem tentaverunt ei conflare odium paternum multis adversus eum
conviciis utentes.

484 El ser Joseph en virtudes sublimado, fue la causa total de este odio, y para de-
sarraigar este afecto, procuran malquistarlo, mas no lo pudieron conseguir, porque
demas de merecerlo su virtud, le amava con especialidad Jacob, dice el sagrado tex-
to, por averle engendrado en su vejez. Israel autem diligebat Joseph super omnes
filios suos, eo quod in senectute genuisset eum. Y Oleastro. Ideo pre ceteris dilectum,
quod ab eo in senectute fuerit genitus. Solent enim senes puerulis affici, et eorum ver-
bis, et iocis maxime delectari. Los ancianos gustan no poco de las chocarrerias, y
juegos de los niños, porque sus lenguas balbucientes, y aquellos gorgeos pueriles, sir-
ven de contrapeso a las navidades. Y por esa causa se gana Joseph todos los agrados
de su padre Jacob? No tiene el texto poca difficultad, pues aun mas pequeño era Ben-
jamin, pues de cuyo parto murió su madre Rachel, como consta del Cap. 35. del Genesis

Genes. Cap. 37. 3.

Oleast. ibi ad lit.

Ver. 18. Luego si se attiende a esta causal, el preferido en el paternal amor avia de ser Benjamin, pues fue el ultimo fruto avido en la vegez? Y no obstante de este nos habla, quando por mas pequeño, parece se avia de llevar la primacia? No sin fundamento la duda, pues le hiço muncha difficultad a San Basilio de Selencia. Quod si Beniaminus (dice) filiorum Iacobi postremus, et senectuti vicinus erat, et pariendi finis: quomodo Iosephus insuper filius senectutis appellatur? Luego, se sigue por legitima consequencia, que el ser Ioseph el preferido, y el no ser Benjamin el mas amado encierra otro misterio? Asi es, dice mi Chrisostomo. Sed ut sciamus, quod non hoc solum erat, quod patrem illi conciliabat, et praeferri eum aliis faciebat: docet nos scriptura, quod post illum et alius natus sit: et si iuxta naturalem amorem dilectio fuisset, postremus fuisset magis dilectus, ut pote verae senectutis filius existens, et tunc natus, quando ad postremam senectutem pervenit iustus. No le tiene amor, dice, solo por el affeccion natural que se halla en los padres respeto de los hijos quando los engendran en la vegez; porque si fuese esa sola la causa el preferido avia de ser Benjamin, ultimo parto de la hermosa Rachel. Pues qual sera la causa, con la qual se grangeo esta primacia? La Version de Sanctes Pagnino, nos da alguna luz para descubrir el concepto. Et Israel diligebat Ioseph prae cunctis filiis suis, quia filius senectutis erat sibi; y los 70. Quia filius senectutis erat ei. Es verdad que quando Iacob engendro a Benjamin era mas anciano, mas solo Ioseph se merecio sus cariños, porque el solo le sirvio en la vejez de consuelo. Quia filius senectutis erat sibi. Los hijos an menester a sus padres para la crianca, y para la doctrina; los padres los asisten con el desvelo, con el vestido, y con el regalo; mas quando se hallan en la edad provectos, se truecan las suertes, necessitando de los hijos los padres; estos con la vegez descaecen, faltos de fuerças, y llenos de achaques: entonces an menester las asistencias, y cariños, para sobrellevar la fatiga de los años. Pues ahora. Los demas hijos de Iacob, le faltaron

Seleuc. Orat. in Iosephum

Chrisost. Fi. Ho. 61. in Genesios

Sanct. Pagn.

70. interp.

quando mas lo savia menester, no le asistieron en la mayor necessidad, no le regalaron en la decrepitud. Solo Joseph era alivio en sus travaxos, remedio en sus ahogos; quien minorava sus penas, y el total consuelo de sus canas. Asi que Joseph socorre a su padre, y le ampara en la mayor necessidad? Pues es mui justo sea prefferido en el amor, pues de sus virtuosas, y caritativas asistencias conoce le engendró para si, y para el total alivio de su vejez. Israel diligebat Joseph pre cunctis filiis suis, quia filius senectutis erat sibi. Digamos a San Basilio de Seleucia, que si no me engaño, dice todo el concepto respondiendo a su duda. At senectutis filius est, qui senectutem accurans, et etatis patris laborem cura allevans, spe senectutis fovendi naturalem amorem sibi conciliabit vit. En el mayor desamparo se estima mas el cariño, y es mas ponderable la fineça del socorro, pues con muncha raçon arrastra Joseph con todo el paternal afecto, pues le sirvió cuidadoso, quando le vió mas necessitado. Israel diligebat Joseph pre cunctis filiis suis quia filius senectutis erat sibi.

Seleuc. Ubi sup.

465 ✠ El amor no se sacia, sino es con la presencia del ogebto que estima. En un continuo movimiento vive un coraçon amante, porque el amado, es el nativo centro donde gustoso permanece. No tiene alivio, ni descanso el pecho, si la ausencia desaviada este laço, qui riagó el cariño: gira entonces a todas partes los ojos, y lo que no puede lograr la vista, por interponerse la distancia, consigue con el discurso. En cosa alguna descansa, detrimento le sirven las mayores delicias; porque el vacio que halla en si un coraçon amante, no ai gusto, ni conveniencia que le llene. Ingenioso Gerogifico del amor fue el que pintó Fero. Divulsó una abuja, a quien el contacto del iman le comunica tan nativa propension, y sinpatia con el punto, ó estrella polar, que hasta hallar este amigable, y gustoso centro, no ~~halla~~ tiene ~~la con~~ quietud, ni descanso. Que haces? Quien te mueve? Quien te fuerça? Quien, siendo inanimada, te anima? Con tanta inquietud, que vuscas? Miras

El coraçon enamorado no se sacia, sino es con la presencia del ogebto que le anima

al mas hermoso, y radiante planeta, y no repara, sus refulgentes rayos no te obligan? Tanto tropel de antorchas no te fuerzan? No, porque el objeto de su inclinacion es uno solo, y con el solamente puede tener descanso. Bien lo explica la inscripcion del Geroglifico Respicit unam, y explica muibien el concepto nuestro Pisano. Quasi diceret, acus illa, cui affrictus est magnes, induit naturam lapidis hujus, cui cum polo magna est affinitas, ideoque licet in gyrum agatur acus, et stellas attendat omnes, quando circum agitur, fixa tamen acus, repudiatis aliis stellis, Respicit unam. illam videlicet, cuius tantum intuitu sibi constat. No fue esto lo que le sucedió á aquella penitente pecadora? Los yerros de Magdalena tocaron al divino iman Christo en casa del Fariseo, lavandole sus plantas con el manantial de perlas que franquearon las minas de sus ojos, quedando con este contacto tan gustosamente enamorada, tan suavemente rendida, que no tenia descanso ausente de su maestro. Christo su divino amante murio á violencias de repetidos rigores, y el amor de Magdalena permanece firme; y quando los discipulos se retiraron temerosos, Maria atropellando riesgos sola asiste en el sepulchro. Non potuit amor tantus (dixo Drogo Hostiense) Christo etiam moriente mori. Fugientibus et latentibus viris (hoc est Apostolis) mulier imperterrita stabat ad monumentum plorans.

Pis. Encyclop. Mar. Dom. 3. Advent. Ho. 3. Part. 1. §. 2.

Drog. de Sacram. Domin. Passion.

486 Quita la vida el amor. Fortis est ut mors dilectio; mas eterno vive, quien como amante muere. Muere Maria, con el rigoroso tormento de la ausencia; mas, asemejandose al Fenis, renace de sus yertas cenizas. Magdalena se vivifica con sus lagrimas, llorando asiste en el sepulchro que encierra a su Dios amante; porque ya que no puede gozar de la perla, entretiene sus ansias á vista de la concha que la oculta. Muger, la dicen los Angeles, de que lloras? A quien buscas? Mulier quid ploras? Buen alivio, á tormento tanto! Consuelo grande, para quien tanto padece! Que lloras, le preguntan? Ignoran los Angeles acaso, el motivo de tan grande pena, y la ocasion de tan repetidas lagrimas? Equidem (dice Drogo) bene noveratis, optissimi Angeli, quid

Ioann. Cap. 20. 13

Drog. ubi supra

ploraret, et quem quæreret, quare illam commemorando iterum in fletus excitastis? Mas sirve de alivio, que de consuelo traerle a la memoria la ocasion de su pena al que se halla afligido; pues diganla que enjugue las lagrimas, que mitigue las congojas, y que vera glorioso a su querido en breve espacio de tiempo; mas avivar la pena con el recuerdo, no me parece buena politica para solicitar alivios a quien se halla desconsolado.

Vers. 15. Pero aguarden, que esas mesmas preguntas las repite el divino maestro. Dicit ei Iesus: Mulier, quid ploras? quem quæris? Que es esto señor? Si os preciais de tan fino amante, como permitis tantas dilaciones? Quien ama juzga por siglos las horas, si se mensuran con el relox de la ausencia. No le vasta a Magdalena el sentimiento de averos visto escarpiado en un tronco? Ansiosa permanece amante, sin que le retiren temores, quando vuestros discipulos acovardados huyen; y en pago de tanta fineza, fomentais sus lagrimas? Quid ploras? quem quæris? Llora, señor, de aver visto vuestras heridas; a vos vusca, porque a fuer de amante no puede vivir con tan penosa ausencia. Ea, señor, vista de desconsuelos, haceos presente a sus ojos, pues sus ansias, y fatigas merecen ese cariño. Eso no, dice Drogo Hostiense, porque no será tan estimable la fineza, sino es llegando a la ultima intension la congoja; y asi agrava con las preguntas que le hace, su desconsuelo, obligala a que inunde en un mar de lagrimas sus ojos, para que su cariñosa presencia pueda despues enjugarlos. Quando es mayor la pena, quando aflige mas el desamparo, es de mas estimacion la asistencia en el desconsuelo; pues obliguenla los Angeles, a que desconsolada llore, pongase Christo en su presencia, pero con el emboço de ortelano: ocultese, para que ansiosa la solicite, y sea mas estimable el favor de verle. Sed prope erat insperatæ consolationis gaudium (dice el citado Drogo) ideo totavis doloris, et plorationis excitat: Conversa retrorsum vidit Iesum stantem, et nesciebat quia Iesus est. O pium, o delectabile pietatis spectaculum! Ipse qui quæritur, et desideratur, et occultat se et manifestatur, occultat se, ut ardentius requiratur, et requisitus cum gaudio inveniatur

Drog. ubi supra

Christo devia satisfacer las ansias que devela tiene Maria, pues hiçiese presente asus ojos, y niegase al conoçimiento preguntandole de quien llora, y aquien busca: Mulier quid ploras? Quem queris? para que la pena se aumente, con los recuerdos de su difunto amante; y a vista del mayor desconsuelo, y desamparo, sera de mas estimaçion la dicha de verle, hallandose sin esperanças de goçarle. Occultat se et manifestatur: occultat se ut ardentius requiratur, et requisitus cum gaudio inveniatur. Mui obligado se hallaria Jonas, pues quando tenia en tan notorio riesgo la vida, los marineros se opponen ala tormenta, y por defenderle luchan con el impetuoso furor delas aguas: Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.

487 Idea 57. 5. 3. vers. 13

Es pundonoroso empeño defender aquien hiço el agravio, si el offensor se ampara del offendido

✠ El animo noble, y generoso, suele despreçiar los riesgos, por no faltar ala fe, y legalidad devida al amigo. En esto consiste el derecho delas gentes, pues es una fe publica, establecida aun entre los piratas, por fundarse en reciproca conveniençia. Ego publicam appello fidem, que inter piratas sacra est (dice Quintiliano) que inter armatos hostes inducias facit, que de dilarum civitatum jura conservat. El açor pirata famoso dela vaga region del viento, duerme teniendo un pajarillo preso entre sus corvas garras, para abrigarse con el lento, si suave calor de sus plumas, pero le da libertad luego que llega el dia. Pues porque no le da la muerte? Porque no se alimenta desu sangre? Si a dura despues a buscar el sustento, porque no se aprobecha del que tiene ya entre sus cuchillas rendido? Porque estuvo toda una noche debaxo de su amparo: prendiole, no para matarle, aprisionole con el seguro de no offenderle, pues por esa causa le dexa ir libre. Emblema es de Camerario para

Quint. Declam. 261

dar a entender, a de vivir seguro, quien hace confiança, y fe del ageno patrocinio.

Cam. 30. Centuria. 3 — El titulo es Fidem servabo genuique, y explica el concepto con este Distico

Non necat accipiter, tenuit quem nocte volverem,

Sic servare solet mens generosa fidem.

Empeño capichudo parece el de los marineros manteniendo en la nave al Profeta, quando conocen que por su causa estan en riesgo notorio de perder las vidas. Deleitan con un impossible para librarle, mas ay parece desesperacion, que piedad; si uviera esperança de remedio, no me admiraria de las estrañas diligencias que hacen para librarle del peligro; mas quando todo humano remedio falta, quando ya el vagel çoçobra, hacen rostro a la tormenta? Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Cuidado grande es procurar todos los medios para librar al proximo del peligro, mas quando las diligencias se frustan, es imprudente empeño continuarlas. Pues si estan todos arresgados manteniendo a Ionas en el navio, luego acertado sera entregarlo a la muerte, porque los demas compañeros no peligren. Esto le parecio a Claudio, ser lo mas prudente y justo

Ion. Cap. 1. 13

Clau. 2. Eutrop.

Ad vivum penetrant flammæ, quo funditus humor

Defluat, et vacuis corrupta sanguine venis

Arescat fons ille mali: truncantur et artus,

Vt liceat reliquis securum vivere membris

Luego quando todos irremediablemente peligran, no hacen bien de aproarse a tierra, para defender a Ionas? Ademas que pueden tenerse por desobligados, pues por su desobediencia se ven en tan manifiesto peligro; por su culpa echaron al mar todas sus haciendas, y no sera razon pierdan tambien las vidas. Pues arrogenlo al mar; Eso no, que faltarian a la prometida fe. Quando Ionas entro en su navio, fio su vida de los pilotos, estos lo admitieron de baxo de su

proteccion y amparo, pues mui puesto en razon es le defiendan a todo riesgo, y que acosta de su vida, este tranquilamente seguro. Verdad es que pelean con un impossible, que forcejan con un elemento implacable; pero a todo eso se obligaron quando con prometida fe admitieron a Jonas en su navio; porque tendrian por cruel vileça, entregarlo a las aguas, quando fio de sus manos la vida. Sentir fue este de Josefo. Percontantibus (dice el historico Judio) unde nam esset, vel quid haberet negotii? Ait se Hebræum esse, et prophetam Dei maximi, consuluitque ut ipsum in mare iacerent, si vellent presen. periculum evadere: se enim eum esse propter quem tempestas seviat. At illi primum quidem non audebant hoc facere, impium facinus ducentes, hominem hospitem, qui vitam suæ fidei concredisset, in tam manifestum exitium mittere. Bien conocieron que la culpa de Jonas, avia sido causa de perder sus haciendas; pero no attendiendo a su agravio, hacen todo esfuerço para defender a quien recivieron debaxo de su proteccion y patrocinio; y asi a impulsos de la palamenta, procuran triunfar del impetu furioso de las aguas. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Porque es vileça negarse en tal occasion al empeño del patrocinio, aunque de voces, para la vengança, el agravio. At illi primum quidem non audebant hoc facere, impium facinus ducentes, hominem hospitem, qui vitam suæ fidei concredisset, in tam manifestum exitium mittere.

Joseph. lib. 9. Antiq. Cap. 11.

488 ✠ La experiencia enseña, los daños que occasionan las malas compañias. Basta para apoyo, esta sentencia del Espiritu Sancto. Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea: et qui communicaverit superbo, induet superbiam. Aristoteles en sus problemas pregunta. Cur a tabe et lippitudine et scabie capiuntur, qui appropinquarint? Porque causa (difficulta el Estagirita) quien tiene enfermos los ojos, communica el mesmo achaque a quien le mira, y atiende? Y responde. Quoniam oculus pars nostri corporis mobilissima est, ceterorum maxime omnium rei similitudine simi-lis reddi potest, quippe qui facile moveatur ab eo quod moveat: itaque fit unicum pro-

Las malas compañias son veneno mortal para el alma.

Ecclesiast. Cap. 13. 1.

Aristl. part. 4. Sect. 7. Problem. Quest. 4.

turbatum aspicit oculum, facile ipse etiam perturbetur. Talis autem contagio ideo fit, quoniam spiritum vitiat, gravem que reddit. La cercania del enfermo es sufficiente para que su achaque se communique; y asi solo el mirar a quien tiene los ojos lastimados es suficiente causa, para participar de su dolencia. El hombre aunque sea de ajustados procederes, no quedará ileso tratando a quien tiene depravadas costumbres; porque como es achaque del alma, de necessidad inficiona. Bien puede ser quede intacto en la realidad, mas siempre padecerá de y medios su opinion; y no podra eximirse de la pena, aunque no aya cooperado ala culpa. Lot era justo, y por vivir entre los Sodomitas, se halló preso, aherrojado, y cautivo. Tulerunt autem omnem substantiam Sodomorum et Gomorrhe, et universa que ad cibum pertinent, et abierunt: necnon et Lot et substantiam eius. Solo por vivir Lot acompañado delos Sodomitas participó del fracaso, aunque no avia tomado las armas contra los vencedores enemigos. Captus est et ipse Lot, qui habitabat in Sodomis (dice Lira) ex societate enim malorum iusti aliquando incurrunt penam temporalem, licet non sint participes criminis ipsorum. A quien no causa admiracion, y espanta, la ingratitud delos Israelitas avista de tantos, y tan grandes beneficios? A Dios niegan los devidos cultos, por darselos al demonio. Su Magestad con mano poderosa los libró dela esclavitud de Egipto, y este singular favor, lo attribuyen a aquella sacrilega deidad. Fecit ex eis vitulum conflatilem, dixerunt que: Hi sunt dii tui Israel, qui te eduxerunt de terra Egypti. De donde le vino al pueblo, pregunto, tan barbara, y monstruosa ceguedad? ya responde Lira, en sentir de Rabi Salamon. Dicit Rab. Sal. quod isti fuerunt Egyptii conversi ad Iudaismum, qui ascenderunt cum Iudeis de Egypto, et isti, qui erant nutriti in idolatria, ad eam incitaverunt magnam partem de filiis Israel. Quando los Israelitas salieron de Egypto, convertidos munchos de aquellos idolatras se juntaron con el pueblo, cuya communicacion y trato fue sufficiente, para que munchos delos Iudios se negasen a tan repetidas obligaciones, por-

Genes. Cap. 14. 11.

Lira. ibi.

Exod. Cap. 32. 4.

Lira. ibi

porque la mala compañia, es como la pez que mancha, a quien la maneja. Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea.

489 Celebravan los apostatas con festivos alborocos la falsa deidad del becerro. No podia tener otro plato por postre la abundancia, sino el dela lascivia; el regalo sirve siempre al alma de desmedro, porque con el cobra mayores fuercas el vicio. Nonnulla quippe sunt vitia quæ a non viviis aut separari vix possunt, aut certe nequaquam possunt (dice San Gregorio el Magno) Pene enim semper epulas comitatur voluptas. Nam cum corpus in refectionis delectatione resolvitur, cor ad inane gaudium relaxatur. Vnde scriptum est: Sedit populus manducare et bibere, et surrexerunt ludere. Levantaronse delas mesas, para ofrecer incienso en las sacrilegas aras; porque ala gula (dice San Ambrosio) se suele seguir la perfidia. Sedit manducare et bibere, dice, et surrexerunt ludere. Videmus sacrilegium ebrietati fuisse coniunctum. Nam sicut mater fidei continentia, ita perfidiæ mater ebrietas est. Offendido Dios de tan brutal sacrilegio, dice a Moyses severamente enojado. Vade, descende: peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Egypti. Levantate, desciende al punto del monte, y veras en tu pueblo sacrilegos ingratitudes. Vn inanimado bruto, dicen los sacrilegos de la opresion del Tirano, quando grangearon esta dicha a expensas de tu varonil esfuerço. Como? No es de Dios este pueblo? aunque iniquamente ingrato? No le sacó su Magestad de la esclavitud de Egypto? Asi lo dice expresamente en otra parte. Ego Dominus Deus vester, qui eduxi vos de terra Egypti. A Moyses dice en otra occasion su Magestad compadecido, que tiene grande lastima de su pueblo, y que va a para librarlo dela oppresion de un tirano. Vidi afflictionem populi mei in Egypto, et clamorem eius audivi propter duritiam eorum qui præsunt operibus, et sciens dolorem eius, descendi ut liberem eum de manibus Egyptiorum. Pues como ahora dice su Magestad, que aquel pueblo no es suyo, sino de Moyses. Vade, descende: peccavit populus tuus? Porque por la idolatria, le negaron la obediencia,

En el regalo halla siempre el alma su mayor desmedro

A la gula, se suele seguir la perfidia

Greg. Magn. lib. 1. Moral. Cap. 5.

Amb. lib. de Elia et ieiun. Cap. 12

Exod. Cap. 32. 7

Levit. Cap. 19. 36.

Exod. Cap. 3. 7.

Lira. ibi

, dice Nicolas de Lira, iam non est meus, quia me per idolatriam abnegavit. No quiero que este pueblo me reconosca por su prelado, quando con menosprecio mio rindio cultos al demonio; porque es preciso que su culpa desdore, aquien lo govierna y rige; y pues eres tu solo su capitan, y caudillo, vaxa dela grandeça deque goças; porque de necessidad ade hacer eco en ti la infamia de su culpa. Descende a tua

Rab. Sal. apud Lir. ibi

dignitate (dice Rab. Salam., citado por Lira) quia sicut dignitas et gloria prelati consistit in bonitate subditorum, ita deiectio sui honoris est in eorum perversitas; el proceder delos subditos, acreditan, o infaman asus prelados. Digamos

El proceder del subdito acredita, o infama su prelado

Vers. 11.

lo que Moises responde. Cur Domine (dice) irascitur furor tuus super populum tuum, quem eduxisti de terra Egypti &a.? Porque, señor, os airais tanto con vuestro pueblo, quando le aveis sacado, con mano poderosa dela esclavitud de Egipto? Suspended el rigor de vuestro açote, que aunque merecen experimentar los ceños de vuestra justicia, siendo yo su caudillo me toca, solicitar vuestra clemencia. Hasta aqui pudieron llegar

S. Greg. Apud Corn. a Lap. ibi

los ajustados procedimientos de Moyses, dice San Gregorio, pues quando se hallava mas offendido del pueblo, entonces solicita sus conveniencias piadoso. Charitas in sancto eius pectore ex persecutione ignescebat magis. Quando arde en el pecho la caridad se aumenta el fuego, con los soplos delos agravios. No es eso lo que ahora me hace difficultad, sino en la respuesta que da Moyses. Su Magestad dice que no intervino en la libertad del pueblo, y Moyses afirma que ese beneficio se devio al poder de su braço? Dios afirma que este pueblo desconocido, no es suyo, sino de Moyses. Vade, descende: peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Egypti; y Moyses propone no ser suio, sino de Dios. Cur Domine irascitur furor tuus super populum tuum, quem eduxisti de terra Egypti? Esta contradiccion, parece, desatencion grosera; pero, no, dice San Ambrosio, no es, sino una caridad acrisolada: pues por este medio

Quando arde en el pecho la caridad se aumenta el fuego, con los soplos delos agravios

Amb. T. 4. de Offici. Lib. 2. Cap. 7.

procura templar el divino enojo, y librar alos suyos dela pena, y castigo. Quantas Moyses a populo Dei illatas absorbebat contumelias, et cum Dominus in insolentes

l. 57. M.

vindicare vellet, se tamen populo offerebat frequenter, ut indignationi divinæ plebem subduceret. Es verdad que Moisés se hallava offendido, pues en su ausencia intentaron quitarle el govierno, y clamoreava, pidiendo satisfacion, el agravio; pero la Dios que es todo misericordia, le advierte que es pueblo suyo, y que milita devaxo de su patrocinio, para obligarle a que interceda, pidiendo perdon de aquella culpa. *Vade, descende: peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Ægypti.* Tocole su Magestad en el punto, para ponerle en el empeño, y para que olvidase la vengança que merecia tan iniquo agravio; pues advirtiendole que aquel pueblo corria por su quenta, y que se lo entregó devaxo de la finca de su confiança, se negará a si propio hasta conseguir absolucion de la culpa. Bien; pero parece que Moisés, quiere eximirse de esta pundonorosa obligacion, pues le dice a Dios que aquel pueblo no es suyo, sino de su Magestad. *Cur Domine irascitur furor tuus super populum tuum, quem eduxisti de terra Ægypti?* Es que son medios que conducen al fin que pretende, y proporcionados para que su Magestad perdone. Como oyó decir a Dios, que aquel pueblo no era suyo, y que no corria por su quenta el amparo, colijió era disposicion para usar del rigor, y castigo; pues negando el correr por su quenta, quedava libre la mano para sindicar la culpa. Pues eso no, dice Moisés: si me aveis puesto en empeño, advirtiendome ser este pueblo mio; para que se consiga lo que se desea, os hago saver que no es sino vuestro, y como tal les sacasteis de la misera esclavitud de Egypto: y ya si Señor, templad vuestra ira, pues no es possible podais esgrimir la espada, sirviendo se entregó expontaneo, devaxo de ~~mi por~~ vuestra proteccion, y patrocinio. Antonio Oleast. ibi. *Nomas huius sancti viri summam prudentiam* (dice Oleastro) *Noverat amabile bonum uniquique propium. Audierat Deum, populum ut rem non suam, neque ad se pertinentem, reiicere: idea conatur populum Dei facere, ut prohibeat perdere. Tu vocas populum meum, ut perdas: ego assero tuum, ut parcas. Tu liberationis opus, in me fragilem transfferis: ego vero in te, qui hoc fecisti manu fe-*

cisti vestro. Los dos, Señor, dice Moises, nos hallamos offendidos de este pueblo ingrato; pero al paso que affirmais que es mio, para tener ocasion de castigarle, me aveis puesto en empeño de defenderle; y para que se logre el intento, os traigo a la memoria, que sois su Dios, su Capitan y caudillo, y con eso tendra todo lo necessario para su seguro. Tu vocas populum meum ut perdas: ego assero tuum, ut parcas. Por culpa de Jonas, perdieron todos los que ivan en la nave sus haciendas, y no obstante le defienden con riesgo notorio de sus vidas: Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam, porque se entregó devaxo del seguro de su palabra. Impium facinus ducentes, hominem hospitem, qui vitam suae fidei concredisset in tam manifestum exitium mittere.

490 Idea 98. §. 4. Vers. 13.

Que es motivo de grande sentimiento, ver la virtud en lo profano, que falta en lo religioso.

La vida, es la prenda mas estimada

nullum

Arist. apud. Mont. Verb. Vita. F. 1.

Aug. F. 10. Ho. 37. lx lib. 50. Hom.

✠ Todo animal tiene appetencia a vivir, y asi todas las acciones dirige a su conservacion. Aunque padesca calamidades, y sosobras, procura mantener la vida. Vita ipsa (dice Aristoteles) etiam si aliud bonum consequatur, per se tamen amatur, optatur, expetitur. Esta nativa appetencia, dice el Divino Aurelio, no solo se halla en los hombres, y en los brutos, sino en los mas despreciados animalejos; pues a los que naturaleza negó armas defensivas, se ocultan en las entrañas de la tierra para conservarse, y hacen estrañas diligencias para defenderse. Hoc enim (dice Augustino) non solum inest hominibus, sed et pecoribus. Videtis enim fratres, quemadmodum non tantum ingentes bestiae et magna animalia, ut sunt boves aut cameli vel elephanti, sed et muscae, sed et vermiculi minimi quomodo volunt vivere, et diligant se. Omnia animalia mortem fugiunt. Ergo diligunt se, custodire se volunt: alia velocitate, alia latebris, alia resistendo et repugnando. Omnia tamen animalia pro vita

. 8[illegible]. 58. M.

sua pugnant, mori nolunt, custodire se volunt. Pues si esto es constante, y la experiencia cada dia lo manifiesta, y dice; como para librar a Ionas, ponen los marineros sus vidas en la mayor contingencia, y en manos de la inconstante fortuna? Ven que el mar encrespos remolinos, pretende avencindarse a la vidad de los astros, que las ondas crugen a violentos soplos del aire, que el vagel sin remedio se va a pique con los repetidos golpes; les consta cesará la tormenta, arrojando a Ionas al agua, y por defender su vida, ponen en tan manifiesto riesgo las suyas? A fuerza de braços procuran arribar al puerto, para librar al Profeta fugitivo, quando el propio les aconseja le arrogen al mar para librarse del riesgo. *Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos.* — Ion. Cap. 1. 12.

El interesado no halla otro remedio, egecutad, egecutad el castigo; porque pelear con un impossible, no parecen diligencias prudentes, sino necias temeridades; pero no, que les asiste una soverana virtud, y una nativa piedad. No es exesso culpable, quando se procura socorrer al proximo, y asi para librar a Ionas del peligro, procuran vencer la tormenta a fuerza de braços, y con las espadas de los remos. *Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.* — Ion. Cap. 1. 13. Como? Tanta piedad en pechos barbaros, i idolatras? Tanto desprecio de sus vidas, por defender la de un Profeta? Accion es esta bien admirable, por ser egecutada por unos hombres Gentiles. *Nota hic pietatem nautarum* (dice Cornelio) *nam ne Ionam, licet id [illegible] et se offerentem, mergant, petunt littus in quod eum exponant, itaque ut ipsi et sibi consulant. Propterea ait Sanctus Hieronimus, nitebantur reverti ad terram, et effugere discrimen, ne sanguinem funderent, magis volentes perire, quam perdere.* — Cornel. ibi.

Que un Israelita se ostentase piadoso, que un Profeta obrase caritativo, no avia de que admirarse, porque la divina lei es fundada en la fraterna caridad, pero y que se mostren benignos y piados, los Gentiles que se criaron en la escuela del demonio, es precisso cause admiracion, y espanto. Mui contrarios son los procedimientos

de Jonas, pues huye a Tarsis por no favorecer con su predicacion a los Ninivitas. Tanto sintio despues la conversion de aquellos idolatras, que le obligó a prorrumpir en injustas quexas. Entró por Ninive fulminando rayos: pues para su subversion dize, que da a veces solos tres dias, y que este es termino peremptorio. Que gustoso baticinio! O como desseava llegase ya este fatal, y lamentable plazo! Saliose fuera de la Ciudad para hallarse presente, y sin riesgo, a su ruina, y desolacion. Mirava al cielo repetidas vezes, aguardando se en capotase con pardas, y temerosas nuves, y quando juzgo se llegava el dia en que sucediese el mayor estrago, ve a los Ninivitas vestidos de penitentes silicios, y que se fortalecian con las invencibles armas del ayuno: y asi mesmo, que envainando Dios la espada de su Justicia, se desata el cielo en un diluvio de misericordias, aqui son los sentimientos, y repetidas quexas. *Et afflictus est Jonas afflictione magna, et iratus est: et oravit ad Dominum, et dixit: obsecro Domine, numquid non est hoc verbum meum, cum adhuc essem in terra mea? propter hoc preoccupavi ut fugerem in Tharsis, scio enim quia tu Deus clemens et misericors es, patiens et multæ miserationis, et ignoscens super malitiam. Et nunc Domine tolle quæso animam meam a me: quia melior est mihi mors quam vita.* No es notable el suceso? Por lo estraño no es monstruoso? Un Profeta de Israel, que avia de ser dechado de toda virtud, se irrita contra el mesmo Dios, se niega, contra toda Justicia, a la piedad, y los perfidos idolatras, por librarle, se ponen en notorio riesgo de perderse! Estos quieren mas perder la vida, que quitarsela al Profeta. *Magis volentes perire quam perdere*: y Jonas se desea arrestado la muerte, quando ve perdona Dios a los Gentiles. *Et nunc Domine tolle quæso animam meam: quia melior est mihi mors quam vita?* Cosa estraña es obre tan caritativamente el Gentil, quando tan desapiadado executa un hombre consagrado a Dios. Que del caso Chrysostomo! *Et isti quidem calamitatis suæ reum sorte manifestatum, non passim præcipitare voluerunt: tu autem Ninivitas perdidisti, quorum nulla fueras lesione laceratus. Et tu quidem mea præ*

Jon. Cap. 4. 1.

Chrysost. T. 1. Hom. de Iona

ceptione contempta [illegible] praedicatione sanare voluisti: isti autem nullo [illegible] cunctis omnibus [illegible] se [illegible] liberare. Nam accusante [illegible], et suo Regi [illegible] tergiversationem non denegante, miranda lenitate, prophetae morti parcere cogitabant, ut ad innocentem [illegible] putabant. Esta monstruosidad cada dia tenemos, que se halla [illegible] en un hombre profano, que en el que professa la religion [illegible] por temor ala [illegible].

491 ✠ Pero no [illegible] Pues es misterio quanto obrar [illegible] escuchar. El hombre de ordinario para servir a Dios esta dormido, y para offenderle despierto. En la accion virtuosa, se introduce la pereça, y en lo que es peccado ai continua vigilancia. Sentir fue este de Jacob Bilio

El hombre para servir a Dios esta dormido, y para offenderle despierto

Saepe quis [illegible]

Atque Dei toto pectore iussa sequi

Sed tamen in vitiis [illegible], atque senescit,

Nec, quae mente [illegible], illa parit

Haud aliter quam qui somno graviore sepultus

Quem tenet, [illegible] cupit.

At siquis clamet pulso iam surge sopore

Mox [illegible], ait, [illegible] usque tamen.

Billi. Anthol. sacra

No reparais que dormidos, y quan perezosos estavan los Apostoles en el guerto? Siquiera una hora no hicieron a su Divino maestro compañia, en ocasion que se hallava sitiado de tantas congoxas. Dixo a su Magestad [illegible] sequera. Sic non potuistis una hora vigilare mecum? Mui al contrario les sucede alos Principes de los Sacerdotes, ancianos, y magnates, pues todos velan, deseosos de quitar a Christo la vida. Mane autem facto, consilium inierunt omnes principes sacerdotum, et seniores populi adversus Iesum, ut eum morti traderent. Nada perezosos, ni niegan.

Matth. Cap. 26. 40

Matth. Cap. 27. 1

asus comodidades, y antes del dia hacen concilio, para dar contra Christo sentencia de muerte. Vide dice la interlineal, quam solliciti in malo, tota nocte vigilaverunt ut facerent homicidium. Son prestos y solicitos hallan para el mal, [illegible] dormidos, y perezosos para el bien [illegible]

Intalineal. ibi

los hombres

492 Preso, y maniatado llevaron los magistrados a Christo, y le entregaron al Presidente Pilatos. Era este Juez, y conociendo que los Judios [illegible] dela invidia anhelavan por poner ala mesma ignocencia en una cruz, [illegible] ça para darle libertad. Era costumbre [illegible] por el dia solemne [illegible] los que estavan enprisiones, y proponiendo para este fin al humilde Jesus, y a uno delos mayores foragidos, exclamo la turba, que quedase libre el ladron, y que á Christo sele quitase la vida. Quem vultis vobis de duobus dimitti? Pregunta el Presidente, y tumultuosos responden: At illi dixerunt Baraham. Attendeo, les buelve a decir Pilatos, que es razon [illegible] este hombre que me aveis traido preso, y que no hallo en el culpa para entregarle al supplicio, no importa, dicen mas obstinados, crucificalo, crucificalo: Crucifigatur. No reparais, dice San Jeronimo, en la crueldad de los Judios, y en la piedad delos Gentiles marineros? A estos les manda Dios con las lenguas [illegible], que arrojen al mar al Profeta, para salvar sus vidas, y por no darle la muerte, las ponen en la mayor contingencia. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam, y los Judios siendo el pueblo escogido de Dios, y criados con la sagrada leche de su divina lei, procuran derramar la inocente sangre. y quando tantas evidencias le publican culpado, piden al cielo, no permitta se manchen sus manos con la sangre de un Justo. Quaesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem; y los Judios siendo del pueblo escogido de Dios, y criados con la sagrada leche de su divina lei procuran derramar la inocente sangre, cargando sobre si, y sobre sus hijos tan injusta muerte? Que dolor! Que monstruosidad! Rerum quanta mutatio! Exclama Gero-

Vers. 21.

Ion. Cap. 1. 14.

Matth. Cap. 27.

Hier. F. 5. ibi

Sidonios) populus qui clamavit Deo dixit: Crucifige, crucifige talem. Istis imperatur ut occidant, mare furit, tempestas iubet: et proprium periculum negligentes, de aliena salute soliciti sunt. Fue misteriosa esta piedad delos marineros (prosigue la sagrada purpura) pues fue figura dela que obstento Pilatos, queriendo desea dar libertad a Christo. Siendo el Presidente idolatra, conoce que su Magestad es de inculpable vida, y promulga su inocencia, y siendo un barbaro Gentil, no quiere opponerse ala verdad, y se inclina ala justicia y piedad; el ingrato Iudaismo, solicita pertervo condenar ala muerte aun mismo Dios. Nonne nobis videtur nautarum vox, Pilati esse confessio, qui lavat manus suas et dicit, Mundus sum ego asanguine viri huius. Nolunt Christum perire gentes, in nocentem sanguinem protestantur. Et Iudei dicunt: Sanguis eius super nos, et super filios nostros. — D. Hier. ubi sup.

493 ✠ Notable pertinacia suelen tener algunos hombres en sus dictamenes, pues ni aun con las evidencias no se reducen. Ionas se exasperó, conociendo que Dios quiere usar con los Ninivitas de misericordia. Et afflictus est Ionas afflictione magna... Scio enim quia tu Deus clemens, et misericors es, patiens et multae miserationis. No obstante esta certidumbre, se pone avista de Ninive, para ver lo que ala Cidad le sucede. Et egressus est Ionas de civitate, sedit contra orientem civitatis... donec videret quid accideret ei. Que aie sucedido? No le consta que Dios quiere usar de piedad con aquel pueblo Gentil? No fue este el motivo de su afflicion? Assi es: pues que espera? que aguarda? Que se cumpla el rigor de su profecia: que la Cidad se arruine, y que perescan todos sus moradores. Es tenaz en su dictamen y parecer, y desea que este se ejecute, aun conociendo ser lo contrario la voluntad de Dios. Et egressus est Ionas de civitate (dice Ribera) Nam cum quis suo iudicio suo in tantum fidit, ut quemadmodum ait insignis Comicus: nisi quod ipse facit, nihil rectum putet. Et quod vult faciendum esse existimet, minime potest in-

El dictamen propio, parece el mas seguro, y acertado.

Ion. Cap. 4. 1.

Vers. 5

Riber. Tropolog.

-tralilirium ejus commorari. Ai hombres tan necia mente costados, y tan pagados de su dictamen y capricho, que defienden su parecer solo por empeño. t moles motiva (digo) lo afectado, sino lo que es dictamen propio. Esto le sucede a nuestro Santo Profeta, pues parece no quiere que a Dios con sus pecadores de misericordia, por hallarse empeñado en que a de experimentar el rigor, y Justicia. Ambos les conviene avitar en los parajes, y negarse al racional comercio.

494 Salio Jonas (como dixe) dela Ciudad de Niniue. *Egressus est Jonas de civitate.* Ahora veamos en que se occupa, y entretiene? ya el texto lo dice. *Et fecit sibi met umbraculum ibi, et sedebat subtus illud in umbra.* Suviose a un monte el que Jusgo mas apacible, y alli puso si un achoza, que sirviese al sol de resistencia, y sentado ala sombra esperaua la fatal destruicion delos Ninivitas. Note parais, dice Gaspar Sanchez, la occupacion que tienen a un mesmo tiempo, unos hombres en sus proceder es perdidos, en sus costumbres profanos, y un varon Israelita, y religioso? Los Ninivitas, de profesion idolatras, hacen aspera penitencia, se visten de sacos, y se consagran en las aras del ayuno. En Niniue, todo es honores, todos son aparatos lugubres. Ninguno descansa, todos renuncian las conveniencias. Los clamores escalan los cielos, no se niegan a las lagrimas los niños, acompañandoles los brutos; todos viven temerosos, porque por horas esperan un comun si fatal estrago; y con la penitencia uvo, en Niniue tanta mutacion de costumbres, que si antes era theatro espectaculo de abominaciones, ya parecia seminario de religiosos proceder es. Asi lo lei en mi Chrysostomo. *Itaque* (dice el Sancto) *primi occurrunt Ninivitæ, quos clarum est deprecationis præsidio plurimorum scelerum, quibus divinam iram in se provocarant, remissionem accepisse. Simul enim atque illos cepit deprecandi studium illico iustos reddidit, ac civitatem, quæ iam assueverat lasciviæ, malitiæ, breviter vitam ex legem, et impiam vivere, statim correxit: nimirum potentior divina peccandi consuetudine, cum*

Jon. cap. 4. v. 5.

Jon. cap. 3.

Chrysost. T. 5. lib. 1. de orand. Deum

civitatem illorum cælestibus legibus implesse, pariter secum trahebat temperantiam, humanitatem, mansuetudinem, curam que pauperum. Nec enim sustinet de præcatis absque his virtutibus versari inter pauperes. Sed in quacumque pulore sibi domicilium delegerit, eos reddit plenos omni iustitia, erudiens et docens aequitatem, ac malitiam omnem propellens: et sane siquis tum ingressus fuisset civitatem Ninivitarum, qui prius eandem probe novisset, nequaquam agnovisset tam adeo repente a turpissima vita ad pietatem vertebatur. ¿Que hace en esa ocasion Jonas, viendo en los Ninivitas tanta compuncion, y lagrimas, quando los ve exercitandose en tan aspera penitencia, y quando los oye que compungidos piden a Dios perdon de sus culpas? ¿Les asiste? ¿Con su exemplo los persuade? ¿Vive como penitente? ¿Ayuna? ¿Se niega a las delicias? Lo que veo es, que todo su anhelo es procurar sus conveniencias: No lo veis ocupado, en hazer un recreable tugurio? Et fecit sibi met umbraculum ibi. Acomodase (asi lo sus jarayo) en aquella agreste choça, a hazer oracion de rodillas; pero no, que le veo sentado a la sombra, buscando alivios, y huyendo riesgos. Et sedebat subter illud in umbra, donec videret quid accideret civitati. ¿Que es esto? ¿A todo un varon religioso no se avergüença viendo, en la misma ocasion, en lo que se occupan los Ninivitas? ¿Acompañeles en los penitentes exercicios, para animarlos con su exemplo? ¿Ya que se devia a su predicacion la conversion de tanto idolatra, hagales compañia, para obligarles a la perseverancia, pues esta mas lexos de dicarse a hazer, quien contrario anhela por cura su commodidad. Longe erat Jonas (dize el docto Sanchez) ut clientem amaret et saccum quando umbraculum sibi quærit, et quietem, et ab ieiunantium sagatorum societate discedit. Esto es lo que de ordinario, sucede en nuestros tiempos, pues en muchas occasiones los seglares, nos hazen ventaja en las virtudes, y en los religiosos proçederes.

Sanch. ibi

495 Mas no me admiro que Jonas busque su commodidad, porque como dize el Montelacense: Sæpe viri, qui spirituales vocantur, suis commoditatibus nimis in-

Montelad. de Benedict. Patriar. S. 192. N. 1.

dulgent. Ai algunos hombres que quieren pasar plata de espirituales; y estos en todo procuran no les falte un apice de su conveniencia. No son estos de quien dixo el Apostol *Vos qui spirituales estis*; porque estos son espirituales

Ad Galat. Cap. 6. 1.

en la realidad *Spirituales estis*, y aquellos solo en el exterior *Qui spirituales vocantur*. Estos ante ponen su commodidad a la del comun *Suis commoditatibus nimis indulgent*, y los otros solo procuran cumplir con la caridad fraterna *Vos qui spirituales estis, huiusmodi instruite*. Y asi buelvo a decir, no me maravillo, que Jonas haga un pabellon de entretegidas ramas, para gozar del regalo de su sombra; lo que me causa no pequeña novedad es, que Dios le haga otro de verde y fresca yedra *Et preparavit Dominus Deus hederam, et ascendit*

Jon. Cap. 4. 6

super caput Jone, ut esset umbra super caput eius. Para que es este cuidado, quando con tanto tiempo esta el Profeta prevenido? Si Jonas se olvidase de si, no estrañaria que el mesmo Dios atendiese a su bien estar; pero si tiene ya choza donde de el sol se defiende, para que es la yedra que le ampare? Para que un gusano la rigiste. No lo veis? Apenas hizo alarde de su verde pompa, quando en caducos desmedros se le previno la mortaja. *Et preparavit Deus vermem ascensu diluculi in crastinum:*

Vers. 7.

et percussit hederam, et exaruit. Raro prodigio! Que haga Dios un milagro, para que sirva al destroço! Que se empeñe Dios en criar la yedra, y que su duracion sea tan corta que se acabe aga al parentesis de un dia? Lo que no es acaso, sino providente misterio. No produxo Dios aquella caduca planta, tanto para que regalase al Profeta con su sombra, quanto para que viese el infeliz estado en que se hallavan los Israelitas, y el dichoso de los idolatras; por esa razon se contrista (dice San Jeronimo) por

D. Hier. I. 5. ibi

esa causa sequexa. *Historia* (dice) *manifesta est: et super persona prophete sic potest intelligi, ut crebo iam diximus: quod propterea contristetur, et mori velit, ne conversa multitudine gentium in eternum pereat Israel*. Mas expresa

Rup. I. 1. lib. 2. in Ion.

mente lo dice Ruperto. *Afflicto et irato Prophete amplius impeditur, unde magis*

M. 8? 58. M.

at magis affligatur, et irascatur, quia videlicet per hanc similitudinem hederæ, tam cito exortæ, et tam cito arefactæ prophetico intelligere poterat, antequam fieret, id quod intelligimus nos quia factum est, videlicet quod non solum tunc in instanti tempore decim tribus Assyriis tanquam raptoribus, ut pote impenitentes ad penitentiam ponis. Verum et ipsa Hierusalem et tota gente relicta, quando que ad gentes transitura foret salus. En el nacer, y secarse la yedra con tanta brevedad, conoció el Profeta la fatal destruicion de los Israelitas, y la summa felicidad de los Asirios idolatras; esto tenia por infalible, viendo los unos, y otros proçederes. El pueblo de Israel tan favoreçido de Dios entregado ala brutalidad de sus culpas, y el gentilico, que siempre fue de su Magestad reprobado, exerçitandose en acciones virtuosas. Digamos a San Efren Syro, que es muí aproposito lo que dice para lo individual de este caso. Iugiorium Ionæ, ab imo exaruit: at illis obumbravit dextera altissimi. En la yedra que con tanta brevedad se secó, estava representado el pueblo de Israel, a quien ya tenia Dios puesta la segur ala garganta, por la obcenidad de sus culpas, apadrinando la gentilidad, prevista su conversion y aspera penitencia. Videbat illos instar aquæ contemniscentes, a conspectu Dei (prosigue el mesmo Sancto) Via Ionas alos Ninivitas, llorar fervorosos, y que con aquellas repetidas, y cordiales lagrimas lavavan las manchas de sus pecados. Cernebat pusiones, in ieiunio et cinere ad Dominum vociferantes. Aspiciebat infantes in lacrymas prorumpentes, vitulos mugientes, agnos balantes. Reparó en que los muchachos dexando los pueriles Juegos, cuviertos de çeniça se exerçitavan en el ayuno, que los pequeñuelos infantes escalavan el çielo con gemidos, y que con su natural idioma le acompañavan los brutos. Conspiciebat senes lugentes, et ad Deum confugientes. Senes vero Israel seditiosos atque disolutos. Attendia alos differentes proçedimientos delos ançianos gentiles, i Israelitas, estos negandose alo decoroso de sus canas se entregavan ala lasçivia, y aquellos continuamente pedian a Dios misericordia. Contemplabatur Ninivem valde

S. Efr. Sir. J. 3. in Ion. et de penit. Ninivitarum

penitentem: et Sion fornicantem, suis que idolis insanientem. Considerava que sien-
do Ninive receptaculo de todos los vicios, ya parecia claustro de penitentes religiosos, i
Israel de depravadas costumbres alas gana la rienda a toda culpa enorme. Vidit mere-
trices Ninivitas resipiscentes, ac pudicitiam sectantes: filias vero Sion furiose at que
insane scortantes. Las mugeres que en Ninive se dedicaron ala torpeça, ya en men-
dando sus costumbres dieron de mano ala lascivia; pero en Israel vivian todos tan de-
senfrenados, corrian tan impetuosos por la senda delos vicios, que parecian desboca-
dos brutos, pues aun aquellas aquien la pudicicia suele servir de corona, esponta-
nea mente se entregavan alas sensuales torpeças. Vidit mendaces, in Ninive verita-
tem meditantes: et falsos prophetas semper in Sion dolo, ac fraude plenos. Obser-
vava que en Israel avia munchos profetas que enseñavan falsedades, ficciones, y
locuras, quando en Ninive se vivia ya tan alopundonoroso, que se tenia por afren-
ta la mentira y engaño. In Ninive palam idola confringebant: et in Ierusa-
lem occulte illa adorabant. En Ninive vio que publicamente se detestava la ido-
latria, que de comun consentimiento se demolieron las sacrilegas aras, y solo ofrecian
sagrados himnos al Dios verdadero; y en Ierusalen, en lo secreto erigian altares, para
rendir al demonio culto de adoraciones. Esto ledio Dios aentender en la yedra, mar-
chitandose tan presto su hermosura: por esta causa prorrumpe en sentimientos, y es-
to es quien le saca las lagrimas alos ojos; pues condolor de su coraçon via exercitadas las
virtudes en los idolatras, quando se entregavan tan del todo al vicio los Israelitas. Vi-
debat ista Ionas (ciemata San Efren) et vehementer obstupuit: cepit que ad mirari
alienigenarum filios. Videbat bona Ninivitarum opera, at que virtutes: et illa-
crymans lugebat super Abrahe semen in fide iustificatum, et super semen Iacob,
quod fornicatum erat a Domino.

436 ✠ En mui vil predicamento tenian los Iudios alos Samaritanos, y darle aun este
titulo, era como decirle el mas infame oprobio; asi lo siente Nicolao de Lira. Sama-

ritani erant maxime infesti Iudeis, et odibiles eis, et ideo vulgare erat apud Iudeos, quod homines malos et eis odibiles vocabant Samaritanos quamvis essent Iudei. Ese sacrilego oprobio dixeron los Iudios a Christo. Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, et demonium habes? Lo mesmo era (en su sentir) ser Samaritano, que estar poseido del demonio. Contumeliose (dice Caietano) appellant eum Samaritanum; porque, como explica Cornelio, fue lo mesmo que decirle que era apostata del Iudaismo, sedicioso, y cismatico. Samaritanus idem apud Iudeos erat, quod schismaticus et apostata. Esto supuesto oigamos una parabola que refiere Christo por San Matheo Lucas, fundada (como dice San Geronimo citado por Cornelio) en differentes casos que entonçes sucedian. Un hombre, dice su Magestad, pasava de Ierusalen a Ierico, a quien unos ladrones barbara mente crueles, despues de robarle toda su hacienda, desapiadados le dieron muchas heridas. Pasó un Sacerdote por aquel camino, y vio aquel lamentable espectaculo; y aunque con lagrimas le pidió se compadeciese de sus cuitas, y que le llevase donde fuese curado, y socorrido; bolviendo las espaldas, se negó a necessidad tan notoria. Vino despues un levita, y del mesmo modo se negó a la caridad, y misericordia, porque el exemplar del Sacerdote, por ser superior i prelado, era fuerça hiciese impresion en los inferiores ministros. Hic ergo (dice Cornelio a Lapide) eius dem farine, et inhumanitatis erat, cuius fuerat sacerdos: qualis enim sacerdos, talis Levita: qualis Prelatus, talis Diaconus: qualis Princeps, talis famulus: qualis magister, talis discipulus. Vnde simili modo pertransit. No lo hiço asi un Samaritano, pues viendo a su proximo tan lastimado, y herido, no solo le curó con sus manos, sino que lo llevó a un hospital, y a propias expensas procuró su remedio. Homo quidam descendebat ab Ierusalem in Iericho, et incidit in latrones, qui etiam despoliaverunt eum: et plagis impositis abierunt semi vivo relicto. Accidit autem ut sacerdos quidam descenderet eadem via: et viso illo preteriit. Similiter et Levita, cum esset secus locum

Del procedimiento del prelado, se colige qual es el de el subdito

Lir. in Cap. 8. Ioann.

Ioann. Cap. 8. 48

Caiet. ibi

Corn. a Lap. ibi

Corn. a Lap. ibi

Luc. Cap. 10. 30

et videret eum, pertransiit: Samaritanus autem quidam iter faciens, venit secus eum: et videns eum misericordia motus est. Et appropians alligavit vulnera eius, infundens oleum et vinum: et imponens illum in iumentum suum, duxit in stabulum, et curam eius egit. No es notable el caso (dice San Ambrosio) que hombres dedicados al divino culto, procedan tan sin piedad, quando el que es tenido por apostata dela lei, obra con tan estraña conmiseracion! Non mediocris iste Samaritanus, qui eum quem sacerdos, quem levita despexerat, non etiam ipse despexit. Digno de toda alavança era este hombre, pues no le movieron tan malos exemplares, porque coonestan sus vicios los mundanos, con los malos procedimientos delos que professan vivir alo religioso. Podria decir este hombre: si los ministros del templo, si los que estan consagrados al divino culto, no se mueven a piedad viendo una lastima, si para consolarle aun no se mueven, si le dexan vañado en su sangre, yo que soi tenido por peccador, y publicano, menos obligacion tendré a mostrarme condolido, aunque por las vocas delas heridas esta pidiendo remedio; pero no, no es possible negarme á tanta lastima, aunque tuviera el pecho mas de bronce, crueldad que solo en un ecclesiastico, parece factible. Vides hic (dice Estela) sacerdotem et Levitam ex populo Iudeorum electo, ~~tamen nihil~~ et ex tribu, que parata erat ad Dei obsequium et servitium, quique sanctiores iudicabantur (ut esse debuissent) tamen nihil charitatis, nec misericordie in ipsis inventum est. Samaritanus vero, qui natione erat gentilis, idolatra: quique nullam cognitionem Dei habebat, et a Iudeis contemnebatur, ita ut in convitium daretur, si Iudeus cum Samaritano loqueretur, aut familiariter ageret: hic inquam melior Iudeis erasit, et non melior quibus cunque, sed sacerdotibus et Levitis, qui virtutis, et sanctimonie tradebant dogmata et regulas. Que confusion para un sacerdote, que procedan con mas Iustificacion los seglares! Que mal parecido que el predicador se entregue alas delicias, quando con la retorica de sus palabras propone la mortificacion y penitencia! O que expectaculo para el dia del Juicio, donde seco-

Ambros. F. 3. Lib. 7. in Cap. 10. Luc.

Stell. ibi

noçerá ser demas [illegible] el discipulo, que el maestro, tener mas [illegible] y con pasion los seglares, que muchos religiosos y sacerdotes, y que tienen mejores procedimientos los profanos, que algunos que estan en profession de virtuosos. Contigit saepe (dice no con poco sentimiento el mismo Stella) et utinam ego mendax evadam, ut in die iudicii multi ex publicanis et ex mundana turba nobis praeferantur, qui sacerdotes sumus, et de religione magnifice gloriamur: qui praedicatoris officio fungimur, virtutes alios docentes: cum multi sint discipuli nostri, qui (si non verbis) saltem operibus, quod melius est nos ipsos possint erudire. Ojala no nos obligase a celebrar con lagrimas, tan repetidas, y notorias experiencias. Longe no rapiada de la perdicion de tantos gentiles, quando estos con pasiones arriesgan sus vidas por librarle de la muerte. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.

Stell. ub. sup.

197 [illegible] idea 5. vers. 13.

Quien dice primero su culpa, embarga a su acusador la lengua.

La primera diligencia que se hace para cobrar salud, es el conocer la enfermedad. Mal podra elegir la cura, quien ignora el achaque de la dolencia. Asi es tambien la enfermedad del alma, dixo Epicuro, citado por Seneca, pues es irremediable, quando se oculta en la carcel del pecho, y solo puede tener alivio, quando se descubre en las puertas de los labios. Initium est salutis (dixo) notitia peccati. Quien se acusa, no se deshonra, antes bien sirve de precaucion para evitar la infamia, y de freno a las mordaces lenguas. Sentir fue del Cordoves Lucio Anneo, explicando la sentencia de Epicuro. Egregie mihi hoc dixisse videtur Epicurus. Nam qui peccare se nescit, corrigi non vult. Ideo (remata la epistola) quantum potes, te ipse coargue, inquire in te: acca-

Senec. Epist. 28

Sen. vb. sup.

satoris. primum partibus fungere, deinde iudicis, novissime deprecatoris. Antes que otro llegue asindicar tus faltas, constituyete en fiscal de tus culpas, y luego en Juez para dar la sentencia, y finalmente en abogado, para que ati mesmo pidas para ti misericordia: Asi explica Iusto Lipsio aquella palabra Novissime deprecatoris veniam ate pete. Si tu de ti mesmo eres fiscal y Juez, no hallaras quien te acuse, por que contra accion pones freno alas lenguas delos murmuradores, y de Justicia puedes pedir misericordia, que es lo que dixo el Poeta Claudio.

Claudius — En adsum, et veniam confessus crimina posco.

Los marineros que llevavan a Ionas, para defenderle, intentan impossibles, pues quieren contrastar los ensobervecidos, y platcados montes. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam. Si conocen que Ionas huye de Dios, que no lea querido obedecer, por cuya causa padecen tan horrible tempestad; si el mesmo les aconseja, que le sepulten en el agua, unico remedio para librarse dela tormenta. Tollite me, et mittite in mare, et cessavit mare a vobis: scio enim ego quoniam propter me tempestas hec grandis venit super vos, como olvidados de si propios, contra tan desecha tormenta fortuna solicitan librar aun fugitivo, siendo no solo de differente religion, sino estrangero? Nor ei que Ionas publicó su culpa expontaneo. Propter me tempestas hec grandis venit super vos, y como Juez severo fulminó contra si el fallo, y señalado el castigo Tollite me, et mittite in mare; pues que mucho que los marineros, no solo no le reprehendan la pecaminosa fuga, sino que hagan todo esfuerço para guardar su vida. Non tergiversatur (dice San Geronimo) non dissimulat, non negat: sed qui confessus fuerat de fuga, penam assumit. Es fuerça halle Ionas patrocinio, aun en los rusticos pechos, si le oyen publicar su peccado. Accusante mari (dice Chrysostomo) attestante sorte, ipso etiam confitente, et sue fuge tergiversationem non denegante, miranda bonitate, prophete morti parcere cogitabant, et ad incommodum suum gurgitibus eum non

Ion. Cap. 1. 13

D. Hier. I. 5. ibi

Chrysost. I. 1. Ho. de Iona.

dare tentabant. Piedad estraña es la que se haze con riesgo manifiesto dela vida; pero quien confiesa su culpa, quien se introduce a Juez para dar contra si la sentencia, aun en los pechos mas desapiadados experimentará efectos de misericordia.

498 ✠ El prevenido siempre vivio seguro; porque menos offende, si se previene con la consideracion el golpe. Mucha distancia ai dela prudencia, ala providencia; porque el hombre prudente discurre con cordura el lance que se le ofrece alas manos; pero el providente mira lo futuro con los ojos del entendimiento, para obiar el peligro; y quien asi obra, puede ser dueño dela inconstante fortuna, pues antes que llegue, tiene hecha la prevencion para rebatir el golpe, que es lo que dixo el Magno Gregorio: Dominus ac redemptor noster peritura mundi precurrentia mala denunciat, ut eo minus perturbent venientia, quo fuerint prescita. Minus enim iacula feriunt que previdentur; et nos tolerabilius mundi mala suscipimus, si contra hec per prescientie clypeum munimur. Profundas, y misteriosas palabras las de Isaias: Narra si quid habes ut iustificeris. Entra la mano en tu pecho, examina tu consciencia, mira con atencion todas tus obras, y las que hallares dilas al punto, y quedaras justificado. Texto es este tan obscuro, como difficultoso. Que podrá hallar en su consciencia el hombre, que pueda Justificarle? Solo peccados, maldades, iniquidades, y abominaciones, dice el Cardenal Hugo: Homo vel parum, vel nihil narrare potest ad suam iustificationem, sed multa ad suam condemnationem. Cosa alguna hallará el hombre en si que le justifique, mucho si que le condene; porque aun las que juzgamos obras ajustadas, puestas en el crisol del examen, descubren mucha escoria de imperfecciones. Asi lo dice el mismo Isaias en otra parte: Quasi pannus menstruate universe iustitie nostre. Nuestra Justicia, dice, es como un paño roto, desaseado, y viejo. Sanctes Pagnino leyo: Tanquam vestimentum inquinatum omnes iustitie nostre. Nuestra Justicia es como un vestido lleno de manchas. Vatablo: Sicut vestis centonum abiectorum

Greg. Mag. T. 2. Ho. 35. in Evang.

Isai. Cap. 43. 26

Hug. ibi

Isai. Cap. 64. 6

Sant. Pag.

Vatab.

omnes iustitiæ nostræ. Nuestra virtud, dice, es como una vestidura compuesta decentones, algo dicha de remiendos, y taraceada de retaços; asi se halla la Justificacion en el hombre (dice Cornelio a Lapide) por la imperfeccion conque se obra, y los defectos conque se mezcla. Vt vestimentum totum ex centonibus confectum variis et abiectis, varium est et vile; ita et omnes iustitiæ nostræ, tota que iustorum vita ex variis, infirmis, imperfectis, et quasi vilibus virtutum actibus, contexta videtur.

Cornel. ibi

Pues si el hombre no puede alegar en su favor aun las virtudes, que podra decir que le Justifique? La Version delos Setenta augmenta grandemente la duda. Dic tu iniquitates tuas primus, ut iustificeris. Publica primero tus obcenidades, para que te Justifiques. Pues como? Si la culpa es quien al peccador le condena, como se a de conseguir la Justificacion con su publicidad? Pena enim (dice San Gregorio) debetur culpæ, non premium. Pues si la Justificacion es premio, como se le a de dar a quien publica su peccado, quando parece avia de recebir el castigo? Ahora attended, dice Chrisostomo, reparad bien en estas palabras, que en ellas esta manifiesta la solucion dela duda. No aconseja que tu sea el primero quien diga, publique, y confiese los peccados propios? Si. Dic tu iniquitates tuas primus. Luego suppone que a de aver otro que accuse, y que los manifieste? Assi; porque quien dice primero, hace relacion a otro segundo. Asi? pues para que te consiga la Justicia, para que se de en tu favor la sentencia, se tu el primero en publicar tus peccados, y con esa diligencia pondras perpetuo silencio, al tu accusador, y enemigo. Oid bien la razon. Non simpliciter, inquit, Dic tu iniquitates tuas: sed adiecit, prior: hoc est, ne expectes te arguentem, ne prestoleris actorem. Ipse preveni, et rape sermonis principium, ut accusatoris linguam obmutescere facias. No puede el accusador formar Justificada querella, quando el reo le quita de los labios las palabras; antes bien quedara mudo, y tu te hallaras Justificado, si publicas primero tus delitos. Dic tu iniquitates tuas primus, ut iustificeris. Vt accusatoris linguam obmutescere facias. Esto es estar prevenido, y mirar el futuro daño, para ponerle con antelacion

Septuag. interp.

Greg. Magn. lib. 26. Moral. Cap. 6

Chrysost. T. 1. Ho. 20 In Genes

el remedio [illegible]

499 El vivia atormentado con el susto, es el mas rigoroso castigo

El alevoso, nunca se halló seguro, siempre vive con recelo, siempre se halla asustado, y el temor le sirve de rigoroso castigo. Sentir es este de Ovidio

Multa miser timeo, quia feci multa proterve, — Ovid. 1. Amor. 4.

Exemploque metu torqueor ipsa meo

Assi le sucedia a Cain, pues en parte alguna se hallava con seguridad: Omnis igitur qui invenerit me, occidet me. — Genes. Cap. 4. 14. Aunque me retraiga al sagrado de las intrincados montes, aunque en las mas ocultas cavernas de la tierra me sepulte, alli tropeçaré con los horrores tristes de la muerte; alivio que tendré en tanto desconsuelo, pues cada instante pierdo la vida con el fatal cuchillo del susto. Assi le sucedio, pues estando escondido entre unas ramas, Lamech le quitó la vida con el harpon de una flecha. Fue el caso, que vivia Lamech afligido, por faltarle la amable luz de los ojos, y procurava tener alguna diversion, y recreo en lo delicioso del campo, donde con la violencia del arco, quitava la vida a los montaraces brutos. Guiavale un hijo de Sela su esposa, el qual disponia el instrumento, y señalava la parte donde avia de haçer el tiro. Estava Cain (como dixe) escondido entre unas matas, porque traia siempre consigo el cruel torcedor de su aleveria. Juzgo el mancebo que conducia a Lamech, viendo moverse las ramas, se ocultava alli alguna fiera, dispone a toda prisa el arco, y ponselo a su dueño, señalando la parte donde avia de hacer el tiro. Dirige Lamech la punteria, da libertad a la cuerda, y quando juzgó deve a su estimativa, y destreza, y pulso el tener la piel remendada de algun tigre, repara que con tiernas voces se lamenta Cain de su infeliz y desastrada muerte. Entonces, sin consultar el discurso, antes bien precipitado con la colera y enojo, viendose (aunque sin culpa) agresor de tan grande delito, vengó la muerte de Cain, quitando la vida a quien ocasionó aquella fatalidad. Todo lo dicho refiere Nicolas de Lira, y por no constar de la Escritura, me es preciso poner aqui sus formales palabras: Ad cuius intellectum sciendum — Lira. ibi

, quod Lamech iam caecutiens cum puero ductore exiverat in campum ad venandum, et non pro carnibus, quia illis non vescebantur homines, sed pro pellibus, quibus induebantur, et Cain inter frutecta latebat, quia semper in timore erat, quem videns ille iuvenis, qui erat acutioris visus, quam Lamech, suspicatur esse bestiam aliquam. et ideo dixit illi Lamech quod illuc dirigeret iaculum, vel sagitam quod facto, cum percepisset se interfecisse Cain, cuius occisionem Dominus sibi graviter prohibuerat, tantum verberavit puerum quod interfecit eum. Buelve a su casa Lamech, y a penas vió á sus mugeres, quando les dixo estas palabras: Audite vocem meam uxores Lamech, auscultate sermonem meum: quoniam occidi virum in vulnus meum, et adolescentulum in livorem meum. Attended a mis voces mugeres de Lamech, y e paxad en mis palabras, sabed que a Cain, y al hijo de Sela equitado la vida. Aguarda, espera, detente, mira lo que dices ciego: no reparas te condenas con tus propios labios? Porque haces notorio tu delito? Dexalo en silencio, pues no ai testigo que te offenda, por aver sido en el campo la desgracia. Y ya que la aflicción di quan sin intención procediste, que la primera la occasion de engaño, y la segunda un ciego, si precipitando [illegible]. Ea, que bien hace, mui como discreto procede, y para librarse, ingeniosamente discurre. En el pleito con las mugeres, que continuamente le davan bateria, solicitandole la pena devida a los homicidios, pues por esta causa el propio se constituye reo, dice Oleastro: Vocem ab eis jam avertit uxorum; quod scilicet ipsae essent daturae poenas homicidii. Quam obrem volens eas devincere, dicit: Quia occidi virum in vulnere meo. Como? Publicando el delito, a de poner a las mugeres silencio? Si, dice Chrysostomo, porque quien expontaneo confiesa su culpa, es precisso embargue a su accusador la lengua. Non solum enim non spectat ut ab alio arguatur (dice) quod in idem et gravius peccatum lapsus sit: sed nullo vel accusante, vel increpante ipse semetipsum manifestum facit, et confitetur quae facta sint, multisque verbis narrat delicti magnitudinem: quasi illud quod a propheta dictum est, implens: Iustus sui ipsius accusator est in principio sermonis. Qui-

Genes. Cap. 4. 23

Oleast. ibi. ad Lite.

Chrysost. T. 1. Ho. 20. in Gen.

Quiere Lamech quedar justificado, y asi publica las dos muertes que a hecho; y con esa diligencia ninguno tiene accion para accusarle, ni reprehenderle. No lo veis? A Cain quitó la vida, aunque Dios le puso una señal para su defensa; y no castiga su Magestad este homicidio, quando con tanto tiempo tiene dado el fallo *Omnis qui occiderit Cain, septuplum punietur*? No; que si como reo a confesado su culpa, como recto Juez se a aplicado la sentencia. No lo ois? *Occidi virum in vulnus meum, et adolescentulum in livorem meum: Septuplum ultio dabitur de Cain*. Pues si el mesmo se sentencia a muerte, que mucho es que Dios no le castigue, porque es fuerça falten testigos que le accusen. *Magnum quid dictum est, et valde magnum* (prosigue Chrysostomo) *Multiplex pia que viri prudentia: non solum enim factum confitebatur, et cedes in medium afferebat, quas operatus erat: sed et penam sibi inferebat comparans peccatum suum peccato Cain*. Pues si el mesmo se delata, si confiesa su culpa, si contra si fulmina la sentencia, que mucho es use Dios con el de misericordia. Todo lo dice Theodoreto. *Virum enim, inquit, occidi in vulnus meum, et adolescentulum in livorem meum: hoc est, virum agentem iuvenilem etatem. Pena tamen evasit, propter peccati confessionem: et contra se ferens sententiam, evitavit sententiam Divinam*. No puede ser mas genuino para el caso. Luego dice bien el savio Cordoves, enseñado solo de la luz natural. *Accusatoris primum partibus fungere, deinde iudicis, novissime deprecatoris*.

Genes. Cap. 4. 15.

500 ~~470~~

De premisas falibles quiere el murmurador deducir consequencias evidentes

✠ De premisas falibles, deducen los murmuradores consequencias evidentes. Thamar estava en el tercero mes de su preñado, y no faltó quien con aseveracion se lo dixese a Judas su suegro. Pero como? Digamos la accusacion. *Ecce autem post tres menses nuntiaverunt Iude, dicentes: Fornicata est Thamar nurus tua*. Como infalible, i indubitable proponen la culpa, evidente jusgan es esta consequencia *Fornicata est Thamar*. Pero veamos de donde lo coligen? Son indefectibles los antecedentes? y a ellos responden *Videtur uterus illius intumescere*. Se descubre, dicen, mas abultado el vientre. En duda po-

Genes. Cap. 38. 24

ponen el preñado. *Videtur*, y no obstante deponen como infalible el delito. *Fornicata est Thamar*. Asi de ordinario yerra, quien arrojado censura, occasionando al proximo la infamia, sin tener mas motivo que su malicia. Nunca le falta al mal intencionado tiempo para murmurar, de su lengua no está segura la mas acrisolada virtud, porque solo obra compelida de su infame condicion. Asi lo dice Seneca. *Male facere qui vult, nusquam non invenit causam: malevolus semper sua natura utitur.* Poco motivo podia dar a los ojos, siendo de tan poco tiempo el preñado, pero quando la malicia attiende, siempre se ladea a la peor parte.

Senec. in Proverb.

501 ~~47~~ Vengo en que los accusadores obrasen con mala intencion, mas tambien tiene alguna culpa Thamar; pues negandose al publico commercio, podia obtar el registro de los ojos. Si se siente preñada, porque no se retira, para escusar la censura? Yo me acuerdo que quando fue a verse con Iudas su suegro, se valio del manto, para ocultar el rostro. *Operuerat enim vultum suum, ne agnosceretur.* Pues si alli cuidadosa procura taparse, porque aqui no diligencia encubrirse? No veis dice San Zenon Veronense que es accion misteriosa, no valerse en esta occasion de la cautela. *Mirum profecto* (dice) *videte mysterium, quae celaverat faciem, non celat ventrem.* Pues en que está el misterio? En que alli fue contra su credito el disimulo, y asi no quiere valerse ya del embozo. Alli pretendio ocultar su culpa, y no ser conocida, y sucedio quedar en predicamento de ramera. *Quam cum vidisset Iudas, suspicatus est esse meretricem, operuerat enim vultum suum, ne cognosceretur.* Pues esa es la causa, porque ahora se manifiesta, pues haciendo su culpa notoria, era preciso quedar justificada. Fue asi? Veamoslo. Condenola Iudas a muerte, y llevandola al supplicio, envio las tres prendas, que avia recevido, a su suegro, para que supiese, y le constase que de el avia concevido. Vio las prendas Iudas, y revocando la sentencia, exclama *Iustior me est*. Como? Aun antes de oirla, la condena *Comburatur*, y ahora que declara su culpa, con la agravante de incestuosa, la justifica *Iustior me est*? Cu-

Ver. 15

S. Zen. Ver. serm. de Iuda

Vers. 26

— Quando no estava comprovado el delito, manda la entreguen al fuego Producite eam ut combiuratur; y ahora que es atodos patente, la da por libre? Si, porque si por medio de las prendas, adivulgado su culpa, es preciso salga en su favor la sentencia. La Judas nomina la accion como delito, sino como misterio. Thamar constante, envia las prendas para librarse dela muerte, porque le consta, que delatando su culpa, ade quedar justificada, la accion que antes parecio lividinosa. Attilla constanter adest (prosigue el Veronense) sibi quae non impudicitiae, sed futuri scilicet iudicii negotium procuraverat: dicit que ei se debere conceptum, cuius monile, anulum teneret, et virgam. Quare cognita a Judas non tantum abea se refrenavit: sed insuper eam et iustificavit. Este es el misterio, de no ocultar el preñado, aviendo antes ocultado el rostro; pues quando Thamar se vale del disimulo es tenida por ramera Suspicatus est esse meretricem; y asi se manifiesta ahora, para quedar con predicamentos de Justa Iustior me est Videte misterium, quae celaverat faciem, non celat ventrem. Jonas dice desi que desobediente huye de Dios, y con eso los marineros parece no pueden castigarle, antes con todo conato procuran defenderle, y con todo esfuerço reman para que su vida no peligre. Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam

Zen. ub. sup.

502 ~~19~~ Idea. 60. 5. 6. Vers. 13.

No es seguro el instrumento que talvez sirvio al engaño

✠ Conocida la falacia, es preciso vivir con gran recelo, y cordura; porque quien en alguna occasion tropezo con el engaño, ade tener prevenidos los ojos, para evadirse del riesgo. Ingrato parece Jason en repudiar a Medea, aquien devio no solo la vida, sino el logro dela mas insigne victoria; pues por medio de sus

encantos, consiguió el tomar el dorado vellocino, y no obstante la dexa, y huye de su communicacion, y compañia? Si que engaño a su padre para que su amante sin riesgo consiguiese el triunfo. Ausentase despues con Iason, y por estorbar la siguiese el afligido, y desconsolado viejo, iva dexando por el camino trozos de su herma-no, a quien cruel despedaçó para este efecto; pues mientras el rei se detenia en recoger aquellas amadas prendas del malogrado infante, logró el librarse de la merecida muerte, como lo refiere Ovidio

Ovid. lib. 3. trist.

> Atque ita divellit, divulsaque membra per agros
> Dissipat in multis invenienda locis:
> Ne pater ignaret, scopulo proponit in alto
> Pallentesque manus, sanguineumque caput:
> Ut genitor luctuque novo tardetur, et actus
> Dum legit extinctos, triste retardet iter

Vio despues que con engaño, quito la vida a su tio, y asi Iason por verse libre de tan sangriento, y formidable monstruo, la castigó con el repudio, y celebro nuevo casamiento. Ofendida Medea, por vengarse de Iason quito a sus propios hijos la vida.

De esta fabula que refiere Ovidio en el Libro 7. de sus Metamorfoses, y Natal Comite, en el libro 6. de sus Mithologias Capitulo 7. hiço Alciato el emblema 54. Pinta la estatua de la cruel Medea, en quien avian nidificado unas simples golondrinas, y notando su imprudente, y engañoso seguro las reprehende, y aconseja huigan de aquel fatal sitio.

Alciat. Emb. 54

> Colchidos in gremio nidum quid congeris? eheu
> Nescia cui pullos tam male credis avis?
> Dira parens Medea suos saevissima natos
> Perdidit, et speras parcat ut illa tuis?

Como si las dixere. Mucha simplicidad es la vuestra, pues no reparais en vuer-

vuestra destruicion y ruina. Si su padre, su tio, y sus hijos, no estuvieron de sus sangri-
entas traiciones seguros, como lo an de estar vuestros polluelos. Mirad que ese marmol-
quanto asegura engaña; huid, huid de ese simulacro detestable, pues no puede dar vi-
da a los hijos ajenos, donde los propios hallaron la muerte.

503 ~~493~~ Bien mirada la accion de nuestros marineros en lance tan desesperado, parece,
mas que piedad, culpable arrojo. Conocen arriesgan sus vidas, manteniendo en la na-
ve a Jonas, y por no egecutar lo que les aconseja para su seguro, trabajan, y se fatigan
para tomar tierra, y arribar al puerto. *Et remigabant viri ut reverterentur ad ari-* — Jon. Cap. 1. 13
dam? Si le tienen por santo, si le veneran por Profeta, y Justo, razon será subordinarse a
su obediencia, y consejo. Pues si les dice que no cesará la tormenta, hasta que le arrojen
al agua, si les consta que solo en esto consiste el conservar las vidas, como con tanto ries-
go, no egecutan lo que les aconseja? Porque tuvieron por sospechosa aquella advertencia
que se les propuso por saludable, y que de su egecucion se les avia de seguir la muerte. No en-
tró en el navio con engaño? Si; no solo no les reveló su fuga, sino que se introdujo, como
amigable, y seguro pasagero; de aqui resultó la borrasca, esta fue la occasion de padecer
la tormenta, por averle creido ven anegadas sus vidas. Pues eso no, discurren pru-
dentes, si por sus manos nos vino esta conflicto, no es possible se halle en ellas el re-
medio, porque puede ser que de echarlo al mar se nos siga mayor daño. Todos, dice el
patron, se apresten, todos con varonil denuedo voguen; hagamos lo contrario de lo que
nos aconseja, pues no es acertado seguir la derrota, aunque paresca segura, de quien
ya avemos experimentado que engaña, por esa razon luego se valen de los remos para
bolver a tierra. *Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.*

504 ~~494~~ Quien en el ayuno se exercita, paresce de mas noble naturaleza.

✠ Quien en el ayuno se exercita, parece de mas noble, i ilustre naturaleza. Entro
Jonas por la grandiosa Ciudad de Ninive, fulminando fatalidades, y rigores. Dentro
de poco tiempo, dixo, será esta Ciudad destruida, y arruinada. La enormidad de los pecados
a dado voces al cielo, de quien esta ya decretado el castigo. Absortos, y pasmados oyeron los Ni-

Ninivitas al Profeta, y temieron lo indubitable del castigo, porque la consciencia, que es el mayor verdugo, les daria bateria con lo criminoso de sus peccados. Divulgose el caso por la ciudad, hasta que llegaron sus ecos a los oidos de Sardanapalo su rei, y con publico edito mandó que los hombres, y los brutos se vistiesen de sacos, y se dedicasen fervorosos al ayuno, y que con repetidos clamores pidiesen piedad a los cielos. Et operiantur saccis homines, et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine. Imprudente parece esta lei, el vestirse los brutos de silicios parece monstruosidad. Naturaleza les dio groseras pieles para su conservacion. Luego los sacos no les servirian de mortificacion, y de aseo, sino de adorno. Quid dicis? (dice admirado Chrysostomo) et bruta, et qui ieiunant, et qui sacco vestiuntur? Tambien manda, que clamen a Dios y pidan misericordia. Et clament ad Dominum in fortitudine. Notable caso! Que los brutos clamen? Eso parece toca solo a los hombres; pero no, que antecedentemente les a mandado que ayunen. Homines et iumenta, et boves, et pecora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. Pues si aiunan, no es mucho les mande que oren, y se vistan, como si tuviesen humana naturaleza. Condolet una cum rationali natura irrationalis,+ communis calamitas, communis sit lamentatio: ieiunio vocent, quem lingua minus possunt.

Ion. Cap. 3. 8.

Chrysost. T. 5. Ho. 3. ad popul. Antio.

Vers. 7.

Seleuc. Dial. 12

+ dice San Basilio de Seleucia

505 ~~499~~ Y el rei en esta occasion que hace? Clama? Ora? No; pues como a vista de tanto estrago enmudece? Mui a tiempo es la penitencia, mucho consiguen con Dios las lagrimas, mas todo eso avia de ser acompañado con la supplica. Ostente lagrimas en los ojos, vistase de un saco, dexe el aparato regio, pero juntamente pida a Dios le perdone. Y ya que conoce sus culpas, y ya que en las demonstraciones ofrece la enmienda, clame pidiendo a Dios misericordia. Es bien esten mudos los labios, a vista de tanto peligro, quando siendo rei, es de su obligacion interceder por sus subditos? Es que ya lo hace, oiganse las leyes que impone. Operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum. Vistanse de sacos (ordenó) los hombres y los brutos, y clamen pidiendo a Dios no castigue, como lo merecen, nuestros peccados. Et clament in fortitudine (dice Cornelio a Lapide) fortiter, contenta voce.

Cornel. a Lap. ibi

Misericordia, misericordia, misereatur nostri Deus secundum magnam misericordiam tuam. Ita clamabant homines. Iumenta vero prae fame boabant, mugiebant, resonabant quisque sua voce incertum. ¿Y el rei reclama? ¿No supplica? ¿No procura perdir con los demas misericordia? No, porque? Es acaso porque las lagrimas son interpretes del coraçon, y a las veces persuaden mas estas que la lengua mas expedita? Por lo menos, fue sentir de Ovidio

Interdum lachrymae pondera vocis habent.

Ovid. lib. 3. de Ponto Elegi. 1.

Y San Ambrosio. *Sermo enim interdum non totum profert negotium, lachryma totum prodit affectum.* Las voces no suelen ser capaces, para explicar todo lo que se quiere, solo las lagrimas persuaden con energia, y en ellas esta librada toda la fuerça de la retorica.

En las lagrimas esta librada, la fuerça de la retorica.

Amb. T. 5. Heb. Sanc. Serm. 48. Sive de Penit. Petri Cap. 46

Hallariase el rei todo occupado con el temor, y el susto le haria enmudecer, y le obligaria a llorar. Fue esto lo que le sucedio a Sardanapalo? No, sino lo que de Pedro, dice Ambrosio. Pecco Pedro, negandose por tres veces al conocimiento de Christo; y a vista de culpa tan grave, aunque llora, enmudece *Et recordatus est Petrus verbi, quod dixerat ei Iesus: priusquam gallus cantet bis, ter me negabis. Et cepit flere.* ¿Y no habla? ¿No confiessa su culpa? ¿No ofrece para adelante la enmienda? Si aquellos divinos ojos hizieron con tanta actividad su pecho, muestre su pena en los labios, no lo remita todo al gemido, no se quede su pena en sollocos. En Pedro solo se descubren lagrimas, mas para su arrepentimiento no haçe interprete a la lengua. *Ergo Petrus* (dice) *prorupit ad lacrymas, nihil voce precatus. Invenio enim quod fleverit, non invenio quid dixerit. Lacrymas eius lego, satisfactionem non lego.* Pues llore, pero juntamente hable, pida perdon de su yerro, ofresca la satisfacion expontaneo. Eso no, dice el Sancto Obispo de Milan, no es la lengua de Pedro abonado testigo de su contricion. ¿No perdio con ella la gracia? ¿No fue el instrumento de su culpa? ¿No negó con ella a Christo? Si; pues llore, y no hable, porque no sera seguro para el arrepentimiento, lo que sirvio para la culpa, y engaño. *Et ideo Petrus* (remata Ambrosio) *iam non utitur ser-*

Marc. Cap. 14. 72

Amb. ub. sup.

sermone quo se fefellerat, quo peccaverat, quo fidem amiserat, ne per id ei non credatur ad confitendum, quo usus fuerat ad negandum, ac per hoc maluit causam suam flere, quam dicere, et quod voce negaverat, lacrymis confiteri. Los ojos se hallaron libres del delito, la lengua fue la que sirvio al engaño; pues no se valga de la lengua, sino de los ojos, para que sea firme, constante y seguro el arrepentimiento. Ne per id ei non credatur ad confitendum, quo usus fuerat ad negandum. Asi? pues por esa mesma causa el rei de los Ninivitas, no se atreve a pedir misericordia, y se vale de agenos labios para solicitar el remedio, teniendo por a seguridad de los suyos. Operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine. Tenia engañados a sus vasallos enseñandoles pusiesen toda su felicidad en deliciar el cuerpo, y asi les aconsejava que se entregasen libre mente a las apetencias del gusto

Ede, bibe, lude, post mortem nulla voluptas

O como refiere de Sardanapalo Ciceron

Cicer. 3. Tuscul.

Hec habeo, que edi, queque exaturata libido
Hausit, at illa iacent multa, post mortem nulla voluptas

Hiço de la silla regia catedra, para dar permisos a la lascivia, y liciones para la gula, destemplança, y torpeça. Aviendo de ser maestro como prelado, para enseñar el camino de la virtud, les dio permisos para toda abominacion. Asi? pues lengua que engaña, no es segura, ni aun para la doctrina, no solicite por si mesmo, para sus vasallos la divina misericordia, pues la persuasion de sus palabras, los hiço ogebto del rigor y Justicia. Obre, pero no hable; vista aspero silicio, pero tenga silencio; i ya que solicita conseguir piedades sea por medio de las lenguas de los inocentes, que con su nativo idioma, consiguiran de Dios piedad y clemencia. Operiantur saccis homines, et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine.

506 ~~496~~ ✠ Horrendo monstruo es la invidia; pues no esta segura de sus crueles imbasiones la mesma inociencia. Afable, y cariñoso rueca Joseph a sus hermanos, deseando llevar

De la invidia, no esta segura la mesma inociencia

á su anciano padre buenas nuevas con la prosperidad, y aumento del ganado. Pero ó maldad! ó in-
vidia! ó emulacion! Apenas le ven venir ansioso, quando mancomunados se disponen
á quitarle la vida sangrientos, negandose á la obligacion de hermanos, por mostrarse crueles
enemigos. Aqui viene, dicen, el que se imagina rei, quando se sueña resplandeciente sol;
no se pudo forxar mayor altivez, en la ambiciosa idea de este rapaz. Que prendas le asisten,
para merecerse la afeccion, y agrado de nuestros padres? No tiene otras sino el sindicar con-
tinuamente nuestras acciones. Quitemosle la vida, y veremos lo que sus sueños le apro-
vechan. No dice de si, que es macolla tan sobresaliente, que nosotros, y nuestros padres le
avemos de rendir tributo de adoraciones? Pues antes que esta espiga cresca sea bien
que la siegue la talle, y que sirva sus verdores a los sangrientos filos de la muerte. Eso no,
dixo Ruben, no es justo que siendo Joseph nuestro hermano, muera á violencias del cu-
chillo; mejor sera ~~[illegible]~~ a rigores de la hambre, pongamosle en una cisterna, y alli pau-
sada mente ~~muera~~ perderá la vida. Des nudan al inocente Joven, y aviendole sacado despu-
es de la gruta, por consejo de Judas lo vendieron á unos mercaderes Ismaelitas (porque
quando en todo no se puede evitar el daño, es politica cordura elegir el menos nocivo) Ya ave-
mos conseguido nuestro intento, dicen, ahora es preciso buscar medios para disculparnos
con nuestro padre. Ensangrentaron con la sangre de un cabritillo la ropa, y llevandosela a Jacob
le dixeron como á su querido hijo le avia despedaçado una fiera. Que dolor! Que pena! Que
ansia! Que fatiga! Que angustia! Que zozobra! Puede ser dolor mayor, dice Philon,
que el que Jacob padece? Vi la ropa de Joseph teñida en sangre, y no le a ven, siquiera una
pequeña parte de su querido hijo, aunque fuese baboseada de la fiera, para tener el consuelo
de darla sepultura? Este fue el dolor mas cruel, y la pena mas fatal. Quis luctus potest esse
maior, aut miserabilior? + Vestis filii ad patrem perlata est: ~~nihil superat~~ ex ipso non
membrum, non frustum, non vel minime reliquie: totum devoraberunt bestiae: nihil
superest, quod sepulchro inferatur. A tanta pena acuden los hermanos traidora mente
halagueños, procurando su alivio; mas el prudente anciano, no quiso admitir su consuelo

+ rinda la vida

+ (dice Pylon)

Phil. Apud Borbens. T. 3. in Cap. 37. Gen. Sect. 8. n. 9.

Genes. Cap. 37. 35.

Congregatis autem cunctis liberis eius ut lenirent dolorem patris, noluit consolationem
accipere. No parece cordura, que Jacob se rinda tanto a la pena, aun siendo tan fatal la des-
gracia. Llore, que es mui justo, perdida tan grande, pero no se niegue tan del todo al consue-
lo, que se roce con la desesperacion el llanto. Admita el agasajo de sus hijos; eso no dice
Oleastro, que prudente conoce que estimulados de la invidia, fueron ellos actores de esta desgra-

Oleast. ibi. ad mores

cia. Et noluit eos audire, quia forsitam suspectam habebat eorum consolationem: et pu-
tabat ab eis prodiisse malum illud. No solo no admitio su consuelo, pero ni quiso oirlos, por-
que los tuvo por sospechosos. Conoció con evidencia le engañavan; porque no avia de ser
tan voraz el bruto, que no dexase siquiera los guesos, y a ser verdad lo que dicen, avian de tra-
er siquiera un pequeño pedaço; ademas que trayendo la vestidura entera, y no despedaçada
se conoce su engaño, pues para haçerle troços, no avia de aguardar el bruto se despojase del

S. Efre. Syr. de laudib. Joseph. Tom. 3. In medio

vestido. Asi lo dice San Efren Siro en nombre de Jacob. Itaque nonne (ut puto) devoravit
fera dulcissime fili: verum humanis potius manibus et exutus et necatus es: Nam si
(ut tui affirmant fratres) a bestia devoratus esses, vestis utique tua in partes discissa fuis-
set: neque enim fera, ut prius exueretis, expectasset, ac tunc demum tuis exsatiaretur
carnibus fili; ac postea. Rursum que si prius exuisset, ac postea devorasset, minime
foedata sanguine tunica esset. A qualquiera parte que se ladee el discurso, se descubre
la falacia, y engaño, y eso agrava mas el sentimiento. Mui justa es (no lo ignoro) la pe-
na, pero ya no se puede remediar la desgracia. Luego acertado sera que en tan grande fatali-
dad interrenga la cordura. No digo yo escuse el llanto, si que no desprecie el consue-
lo que le dan los demas hijos. Pues oigales, atiendales, escucheles, quiçaz en sus palabras,
tendran algun despique sus congoxas, y algun alivio sus fatigas; eso no. Noluit eos au-
dire. Pues si tratan de aliviarle el disgusto? No quiere ese alivio. Noluit consolationem
accipere, pues vasta ser suyo para que traiga consigo lo sospechoso. Forsitam suspec-
tam habebat eorum consolationem. No es seguro el cariño, del instrumento que for-

Oleast. ibi ad mor.

xo el agravio, ni puede consolar quien occasionó el desconsuelo. Ubi docemur (dice Oleastro)

eos qui causa mali fuerint, non esse bonos consolatores. Conoce con evidencia Jacob que sus hijos mienten en lo que le proponen, y asi no tiene por seguro el oirles. Noluit eos audire. Save son auctores de aquel fracaso, y por esa razon no admite su consuelo, porque con razon, le juzga fraudolento, y sospechoso. Et noluit eos audire, quia forsitam suspectam habebat eorum consolationem.

507

Con los soplos de la invidia, suele prosperarse la fortuna

Con los soplos de la invidia, suele talvez prosperarse la fortuna; pues quando juzga el envidioso, que alograrado el tiro su deseo, le suele solicitar ventajosas medras al envidiado. Los hermanos de Joseph emulos de sus glorias, y des consolados con sus dichas le venden, y por ese medio le coronaron de felicidades, pues de esclavo vil, llego a obtener lo magestuoso de imperar. Gozava la plaza de virrei en Egypto, y obligados de la general carestia le reverencian sus hermanos, sin conocerlo (ya servio aqui la excelsa macolla, adorada, de inferiores espigas) Asisteles, regalalos, enriqueceles; que es muy de pechos generosos, y nobles recompensar con beneficios las ingratitudes. Ea bolved les dice, y dadle de mi vida alegres nuevas a mi padre. Bolvieron a Chanaam, y luego al punto dixeron a Jacob, las felicidades en que avian visto a su hijo Joseph; pero el sancto viejo tan admirado, como confuso, quando Jusque avia de mostrar jurito en lo hijos, entre contrarios pareceres suspenso, se niega a lo que oye, no asintiendo a lo que le dicen. Et nuntiaverunt ei dicentes: Joseph filius tuus vivit: et ipse dominatur in omni terra Egypti. Fue la impensada nueva de tanto gusto, le occasiono tanto alborozo, que se quedo, como en extasis, elevado, y casi fuera de sentido. Que esa es pension de la fragilidad humana, dice Chrysostomo, pues no solo sufoca el coraçon una pena, sino tambien la dicha. Quis enim sermone complecti posset voluptatem, in qua tunc fuerit cum diceret, Joseph vivere et in tanta dignitate constitutum? In expectata enim bona maiorem voluptatem afferre solent. Quem enim putabat ante tot annos fuisse a bestiis devoratum, ut intellexit tenere Imperium totius Egypti, quomodo non pre magnitudine gaudiorum mente exessit? Idem enim facere solet im modicum gaudium, quod excel-

Gen. Cap. 45. 26

El coraçon humano es vaso tan pequeño que tanto le sufoca una pena, como una dicha

Chrysost. F. 1. Ho. 65. in Genes

lens tristitia. Et videre licet multos effundere lachrymas præ gaudio immenso alios etiam sepe obstupescere quando fieri vident quæ non expectaverant: et quos mortuos esse putabant, repente vivos vident. Esto mesmo sucedio a Iacob, pues el impensado goço le enagenó de los sentidos. Quo audito Iacob, quasi degravi somno evigilans. Tanto le enagenó el gozo los sentidos, que le pareció despertava de un profundo letargo. El Hebreo leyó Cor eius elanguit. Otros trasladaron tambien del Hebreo Et cessavit cor eius. Desfallecido el coraçon, faltó a su movimiento natural. Asi lo explica Oleastro. Omni tempore, quo homo vivit, pulsat cor eius in medio eius. Sed quando dixerunt ei Ioseph vivit, tacuit cor eius, et non pulsabat, quia territus conturbatus que erat. Pues si tanta operacion hiço esta noticia en su pecho, luego esta nueva felice, la tenia por indubitable? Asi me parece; porque lo que no se cree, no hace en el pecho operacion. hallase, quando mas, entre neutralidades suspenso, y entre suspensiones ambiguo. Luego su coraçon no totalmente duda de lo que le dicen, pues con el recelo descaece Et cessavit cor eius? Si el alboroço le enagena, luego cree que Ioseph tiene vida, principalmente quando le asisten tantas circunstancias, y quando tan ricos dones lo aseguran? Responda el texto Tamen. Con todo eso. Que ai motivo para la duda? Ai occasion para la sospecha? Si sospecha, como el goço le pone tan mortal? Si duda, como el alboroço le sobre salta el coraçon? Ya que no se puede poner en question el caso, pues consta claramente que no les dio credito. Tamen (dice) non credebat eis. Ai contrariedad mayor? Las demonstraciones aseguran por cierta la noticia, y no obstante no asiente a la evidencia? No, que eso consigue, quien en alguna occasion miente pues en su voca se desacreditan, y padecen desmedro las verdades. Aviales cogido ya una vez en mentira, y asi no da credito a sus palabras, porque las tiene por sospechosas, aunque las califica la evidencia. Bien conocia Iacob la verdad del caso, porque lo comprobavan sus ojos, mas no obstante se resuelve a no dar credito a sus hijos. Tamen non credebat eis; porque en otra occasion no los halló seguros. A un mesmo tiempo cree, y no cree, sin que sea contradiccion: cree porque su coraçon,

Vers. 26

Oleast. ibi ad litter.

que es intérprete del alma, la asegura; y no es mucho porque sus hijos, que en otra occasion lo engañaron, son los que lo afirman. Qué bien Chrysostomo! *Vides id quod dicebam, incredibile et visum esse quod de Ioseph annuntiabatur, ita ut mens concuteretur, et quae a fratribus fiebant, deceptionem esse putaret. Qui enim tunc attulerant vestem sanguine hoedi inquinatam, et patri persuaserant quod a bestiis esset devoratus, nunc dicunt quod vivat, et dominetur in toto Aegypto.* Hombre que engaña, aun vestido de la verdad no asegura, aunque traiga en su abono la evidencia.

Chrysost. ubi supra

✠ Aquella muchacha, que por hallarse del demonio poseida, [illegible] sus adivinaciones rendía a sus dueños crecidos intereses. Esta viendo al Apostol que confirmava su celestial, y evangelica doctrina con milagros pasmosos, le sigue repetidas veces, haciendose pregonera de sus heroicas virtudes. Estos, dice, creed que [illegible] humilde, y hallareis que son mas Angeles, que hombres; pues como siervos del altissimo, [illegible] despreciado las vanas pompas del mundo, enseñan una lei que ella sola conduce al cielo. Recevid todos su doctrina, si quereis salvar vuestras almas. *Factum est autem euntibus nobis ad orationem, puellam quamdam habentem spiritum pythonem obviare nobis, quae quaestum magnum praestabat dominis suis divinando. Haec subsecuta Paulum et nos, clamabat dicens: Isti homines servi Dei excelsi sunt, qui annuntiant vobis viam salutis.*

Act. Cap. 16. 16

Previlegio es este concedido a la verdad, realce es sobresaliente que solo ella [illegible], pues la virtud, y la verdad son plausibles, aun de quien las aborrece. No puede negar el mas depravado conocimiento, a venerar la que por su naturaleza es justificado; y si tal vez siente mal de la virtud, no es porque disienta de la verdad, sino por los malos visos que hace a su proceder. El demonio prorrumpe en elogios de Pablo, [illegible] que es el camino seguro, porque no ai seguridad fuera de lo que enseña el Evangelio, y aunque el demonio es antagonista de la virtud, con su gallardo, aunque perdido, entendimiento no dexa de conocer la verdad. Lo que al presente me admira es que el Apostol se enfade de oir estos elogios, y que lleve con acedia estos aplausos. *Dolens autem Paulus, et conversus spiritui dixit*

Vers. 18

Præcipio tibi in nomine Jesu Christi exire ab ea. La traslacion Syriaca leyó Sed indignatus est Paulus. Se indignó Pablo a oyr al demonio aclamar el Evangelio. Sanctes Pagninus: Sed ægre ferens Paulus. Pues porque se enfada? Porque se enojó? Quid est molestè ferens Paulus? Pregunta Chrysostomo. No parece bien fundado este sentimiento. Cur [illegible] molestia [illegible] aplausos de su doctrina? Que se enfade de que el comun enemigo la celebre? Que sienta que el demonio la abone? El amigo por apasionado, no parece asegura tanto el credito quando alava, el emulo si lo acredita; luego no ai motivo para la queja? Si ai, dice Beda, porque no la puede aver mayor que entremeterse uno [illegible] no le toca. Abscondi [illegible], et silere præcipit, quia dæmonia cum tremore deberet Dominum confiteri, non laudare cum gaudio. El promulgar las divinas alabanças es officio que pertenece a los Angeles; pues si el demonio se quiere occupar en el officio Angelico, que mucho es lo sienta Pablo. Dolens autem Paulus. Aun mas misterio tiene, dice Cornelio à Lapide. Reparad en la alabança, y la hallareis llena de malicia. Isti homines servi Dei excelsi sunt. No dice son siervos de Christo, porque tiene a su Magestad tanto odio, despues que le despojó de su reino, que aun no quiere nombrarlo. Nominat, Jesu Christi, quia hic illi exosus est; ut pote qui eum regno suo dispoliarit. Bien estuviera lo dicho, si no hallasse en otra ocasion prorrumpir en sus elogios. Tenia el demonio oppresso [illegible], dice San Marcos, el qual tenia por gustoso domicilio la asquerosa estancia de un sepulchro. Vió a su Magestad, y parece, que negandose a su nativa obstinacion le venera, y [illegible] le adora. Videns autem Jesum a longe, cucurrit et adoravit eum. Llega Chrysologo a examinar este caso, y se admira de ver tan singular prodigio. Quid est diabole (dice) quem trina tentatione provocabas ad lapsum, quem promissione regni ut te adoraret subdolus ambiebas, nunc tremens et miserandus prolaberis et adoras? Que es esto? Tu que con solo oir el nombre de Christo te estremeces, y confundes, ahora postrado en tierra le adoras humilde? Tu que imaginavas vencerle sobervio, asestandole tres infernales trabucos, ahora a sus plantas postrado le adoras temeroso? Parece que con-

Syriaca.
Sanct. Pag.
Chrysost. h. 4. ibi
Es suficiente motivo para la queja, entremeterse uno en lo que no le toca.
Bed. ibi
Cornel. ibi
Marc. Cap. 5. 6.
Chrysolog. Serm. 17.

esta accion quieres deponer tu sobervia; pero no, no dexaras nunca tu contumacia. Digamos lo que dice, podra ser se descubra lo que pretende. Quid mihi et tibi, Iesu fili Dei altissimi? Adiuro te per Deum ne me torqueas. *Vers. 7.* Iesus hijo del altissimo le llama, Luego ya por Dios le confiessa? Luego ya este divino nombre (como dice Cornelio) no le atribuhia? y si esto es assi, como su Magestad le castiga: Adiuro te per Deum ne me torqueas? Porque es frau-dolento, engañoso, y su nota se halla la verdad en sus labios. Adoracion nos finge, pero miente: por hijo de Dios le aclama, mas con esto le niega la deidad en su malicia. No lo veis? dice el Sancto Arcobispo de Ravenna: Adiuro te per Deum, le dice. Pues si le conjuras por Dios, Luego aunque le aclamas por su hijo le niegas su divino ser? Es evidente; porque si le confiessas Divino, le conjuraras por si proprio: pues si apelas de Iesus a Dios, luego supones que no es Dios Iesus. Pues ya que conoce su malicioso engaño, dice Chrysologo, ya se descubre su malicia, aunque quiere encubrirla, y lo que quiere es pedir: Adiuro te per Deum ne me torqueas. *Chrysolog. ubi sup.* Timet tergiversator, et dimittat: fabrica fatuitas, ut Deus intelligatur solita arte contentor: adiurat Deum per Deum, ut alterum videat ipsum faciat, ut astantium decipiat, et fallat auditum. Esos elogios son fraudolentos, con ellos procura afiançar su engaño, solicitando que los oyentes nieguen la divinidad a Christo. Adiurat Deum per Deum, ut alterum videri ipsum faciat, ut astantium decipiat, et fallat auditum. Assi, que el demonio engaña quando lisongea, y que se vale de la verdad como de instrumento, para persuadir con la falsedad al oido, pues de ello se vale Pablo. Verdad dice quando assevera que son siervos del altissimo, y que la doctrina que proponen, es el seguro de las eternas felicidades; pero lengua que una vez engaña, aun publicando verdades, trae consigo el recelo, y sospecha, de su verdad, el Apostol nos asegura. Dolens autem Paulus, solo por el instrumento que la publica. In promptu causa est (dice Cayetano) quare Paulus egre tulerit verba puelle: quia nolebat evangelium habere testimonium a demonibus. *Caiet. ibi* Savia [illegible] valido este comun enemigo de una lengua humana para negarle a Christo su divino ser por medio de una lisonja; procurando establecer una mentira:

y asi no tiene por seguro abono para el evangelio esa virtud que sirvio para el engaño.

909 Nunca el hombre a de prometer, lo que para su cumplimiento, y execucion a de intervenir agena voluntad; porque no es politica cordura hacer ofrecimientos, si la materia pende de ageno gusto. Dos cosas pregunta Dios a Isaias, a quien inviara, es la primera, y quien ira con nosotros, es la segunda. Quem mittam: et quis ibit nobis? y solo responde a la una, y para en silencio la otra. Ecce ego mitte me; porque esto depende de si, y aquella de agena voluntad. Cum duo dixisset (dice Procopio) quem mittam, et quis ibit nobis essent postulata, unica ambobus responsione satisfecit, cum ecce ego Domine mitte me, non autem amplius interim se adfecit.

Nunca se a de prometer lo que para la execucion pende de agena voluntad

Isai. Cap. 6. 8.

Procop. in Isai. ibi

Isai. Cap. 6. 8. 497 Con rendimiento ofrece Isaias admitiendo la divina obediencia. Ecce ego mitte me. Aqui señor, dice, estoi pronto, para obedecer vuestro mandato. Dios solo manda simple pregunta, porque aunque su Magestad conoce su rendimiento, quiso realçar esta virtud con el retoque de lo expontaneo; dice San Ambrosio. Expectat Dominus voluntarios ministros. Denique in libro Isaiae dicit Dominus: Quem mittam? Utique servulos suos poterat imperare, quem dignum qui mitteretur inveniret, sed maluit eum spontaneae oblationis non fraudare mercede, qui ut ipse se offerret, postulatus est. Et quamvis eius sciret affectum, expectavit tamen vocem, ut cumularet gratiam. Unde se offerens Esaias ait; Ecce ego, mitte me. Es mas ventajoso el merito, quando se antepone a la obediencia el mandato. Verus obediens (dice Alberto Magno) nunquam praeceptum expectat, sed solum voluntatem praelati sciens, vel credens ferventer exequitur pro praecepto. Mui al contrario, parece, obra el mismo Profeta en otra parte. A Isaias, le dice Dios, clama. Vox dicentis: clama. Pues como aqui le obliga con el mandato, quando alli se ofrece sin intervencion del precepto? Si conoce Dios la resignada voluntad de su Profeta, porque no quiere obre aqui expontaneo, para que le corone, y realçe de verdadero obediente? Porque conoce no a de hallar promptitudes, sino repugnancia, y si no veamos que responde? Al orden le dice Quid clamabo? Decidme primero señor, que es lo que tengo de promulgar? Es raro la pregunta, quando parece mas

Es mas ventajoso el merito, quando se antepone la obediencia al mandato

Ambros. l. 2. in Psalm. 118. Oct. 14

Alb. Mag. in Paradiso animae. Cap. 3.

Isai. Cap. 40. 6

L. 60. M.

motivo para haçerla. Allí sin ser mandado, y sin saver la calidad del precepto, se ofrece a la mision gustoso: *Ecce ego mitte me*; y aquí que se le intima el ir a predicar: *Vox dicentis, clama*, pregunta de qué materia a de ser: *Et dixi: Quid clamabo?* En que nos ir causa (dice la Glosa) haçe esta pregunta: *Quid clamabo. Non sine causa quærit.* Glos. ibi

Pues qué causa puede aver que sea legítima? Grande, porque en la primera ocasion si hallo como burlado, y defraudado de sus intentos. Juzgó que la legacía era para llevar al pueblo buenas nuevas, y esto le obligó a ofrecerse gustoso, dice la Glosa: *Putat se bonum nun-* Glos. ibi *tiaturum, et ideo dixit mitte me*: pero halló despues que avia de haçer otras figuras, y que avia de proponer les repetidas calamidades, como el mesmo texto lo dice: *Vade et dices po-* Vers. 9 *pulo huic*, intima a ese pueblo ingrato, como le aguarda la severidad de mi castigo: les cerrarás los oidos para que no oigan, y les anublarás los ojos para que no vean, quedarán con esto tan obstinados, y empedernidos, que no admitirá su dureza el menor remedio. Señor, (replica Isaías) este es terrible lance, no juzgue yo que me envaxadas avian de ser para intimar vuestra Justicia, sino para proponer el insondable abismo de vuestra misericordia, por esa causa me ofrecí a la legacía. *Putat se bonum nuntium, et ideo dixit mitte me*; mas ya que me es preciso egecutar (aunque contra mi inclinacion y gusto) vuestro rigoroso mandato, decidme quanto tiempo tiene de durar este infortunio: *Et dixi: Usquequo* Vers. 11 *Domine?* Esto t a de durar, le dice Dios, hasta que se vean arruinadas, y demolidas las Ciudades, y perescan sus miseros habitadores; y lo que hasta ahora a dado materia para el escandalo, dará a la posteridad doctrina para el escarmiento. Procedió obró Dios con Isaías con una religiosa cautela, hasta cogerle la palabra; porque si luego le declarase avia de ir a intimar rigor, y Justicia, podria ser que llevado de su piedad no obedeciese, sino que se entregase a la fuga. Asi, parece, obró su Magestad con Jonas. Despues del naufragio, y de aver salido de aquel viviente sepulcro, le manda segunda vez vaya a Ninive. *Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo, dicens: Surge, et vade in Niniven* Ion. Cap. 3. 1 *civitatem magnam: et prædica in ea prædicationem, quam ego loquor ad te*: Y le dize

Vers. 3 — loque te predicas? No, pero leadvierte solo dias despues. Predica in ea predicationem, quam ego

Septuag. — loquor ad te. Los Setenta: Quam ego loquutus sum ad te. Pues la primera vez no le mandó pro-

mulgase la subversion de Ninive, porque sus abominaciones y pecados pedian venganza alos

Jon. Cap. 1. 2 — cielos? Sí. Vade in Niniven civitatem grandem, et predica in ea: quia ascendit malitia

eius coram me. Pues como no le dice ahora loque a de predicar, sino que lo difiere para quando se

llegue la ocasion? Quam ego loquutus sum ad te? Porque aquel primero mandato le surgio Jo-

nas por incompatible, pues no puede aver cosa mas sensible que ser nuncio de rigores, y asi

procura eximirse de tan penosa obediencia, por medio de la fuga. Asi lo dice el Nazianceno

Nazianc. Tom. 2º. Orat. 1. — At quidem ille, ne tristium rerum nuncius Ninivitis esset... fugam capessebat. Pues a-

hora, como en el primero mandato, podia aver el mesmo peligro, no le propone Dios loque a de

predicar, remitiendolo para quando no pueda huir. Predica in ea predicationem, quam

a mi este caso + — ego loquor ad te. Pues ahora + conociendo Dios quan sensible es la obediencia, quando se manda

promulgar rigor y Justicia, da a entender a Isaias que si a anunciar algun agasajo nacido de

su misericordia. Putat se bonum nuntiaturum, et ideo dixit mitte me. Este religioso sicu-

rido y Justo engaño, le obliga a anteponer la execucion al precepto, y a ofrecerse con antela-

cion, y el hablar a Jonas con claridad fue quien compelio a huir, como lo dice mui para mi

Orig. Ho. 6. in Isaiam — intento Adamancio. Quia autem comparavimus Isaiam et Moysem, comparamus et

aliam proximam comparationem Esaie et Jone: ille mittitur predicare eversionem

Ninivitis post tres dies, et piget eum proficisci nolentem causa malorum civitatis.

Iste vero non expectans quid ei imperaretur ut diceret ait, Ecce ego sum mitte me.

Pues como Isaias en la primera ocasion se hallo (digamoslo asi) y en lado, por averse ofrecido

asi expontaneamente a aquella mision, sin saver loque le avia de suceder, obra ahora con re-

celo, y no solo no se ofrece asi, sino que con gran cuidado pregunta loque a de predicar. Quid

clamabo? porque ya le a dicho la experiencia que obrando de otro modo, se expondria a exe-

Glos. ibi — cutar loque es contra su genio, y gusto. Todo lo dice la Glosa. Quid clamabo? Putat se bo-

num nuntiaturum, et ideo dicit: mitte me, et ideo se ultro offert. Sed quia audivit: dic

populo huic: Auribus audietis, et non intelligetis. Et cum postea dicatur sibi: clama: non statim clamat, sed interrogat, quid clamabo. Pues si esta recelo tiene Isaias tratando con Dios, que es suma y infinita verdad; luego obra prudente mente quien se recela del instrumento, como en otra ocasion se experimentó la falacia. En algun modo Jonas engañó a los marineros, ocultandoles, por lo menos, su fuga, y asi ahora no asintiendo a sus palabras, no tienen por seguro echarlo al mar, antes hacen lo contrario, pues procuran tomar tierra a fuerza de remos: Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam.

Idea 14. Literal, y explicacion del texto del Profeta Jonas

Et clamaverunt ad Dominum, et dixerunt: Quaesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem:

quia tu Domine, sicut voluisti, fecisti.

1. La tribulacion, y angustia fomentan al alma a acudir a Dios como a principio, y fuente de la misericordia. Dicelo asi David: Tribulationem et dolorem inveni: et nomen Domini invocavi. (Psal. 114. 3) Asi le sucedio a estos marineros, que hallandose por todas partes afligidos, se buelven a Dios como a casa de refugio: Et clamaverunt ad Dominum. Conocieron con evidencia, ser su Magestad quien los atribulava, y en tal caso acuden al mesmo Dios seguros de su misericordia, que es lo que dixo Ovidio.

(A vista de la tormenta, es mas plausible la bonanza.)

Confugit interdum templi violator ad aras, (Ovidius)

Nec petere offensi numinis horret opem.

Bien pudiera su Magestad socorrerlos, antes que el riesgo los atribulare, pero quiere se experimente la çoçobra, para que se haga mayor aprecio de su piedad en la asistencia. Navegavan en una ocasion los Apostoles, estando ausente Christo su divino maestro, y un impetu-

oso, si contrario viento, los puso en grande conflicto; y su Magestad no los socorre? Ahora no, porque quiere pasen la noche desconsolados con la tormenta, para que sea despues mas plausible la bonança. *Operæ pretium* (dice San Cyrilo Alexandrino) *est observare non statim, neque in principio periculorum, sed quando iam longe a terra remigaverint, Christum discipulis apparuisse. Non enim incipientibus adversis gratia Christi confestim nos salvat; sed postquam terror increverit, et certum videatur imminere periculum, tunc e mediis fluctibus eripit, timorem abiicit, et ab omni periculo liberans, ineffabili virtute in summam tranquillitatem periculorum fluctus transponit.*

Cir. Alexand. lib. 3. in Joann. Cap. 23

2. *Et clamaverunt.* Este clamor, y supplica, fue oracion que a Dios hicieron tan breve, como fervorosa, dice Sanches: *Hæc est nautarum brevis, sed importuna oratio.* Conocian muy bien la fuerça, y eficacia de la oracion pues lo mas difficultoso, se rinde a la violencia de sus ruegos, como dice Chrysostomo. *Nihil enim fortius homine legitime orante.* Esau pidió a su padre Isac le enriqueciese con su bendicion, y le respondió que su hermano con ella de las avia usurpado todas. Pues señor (replica) no reservaste para mi siquiera una? No, le responde, porque le hice dueño, y señor de sus hermanos, y lo estableci con trigo, y vino, y de aqui puedes colegir que no reservé cosa alguna que darte, porque no tengo con que bendecirte. *Frumento et vino stabilivi eum, et tibi post hæc, fili mi, ultra quid faciam?* No obstante (insta Esau) me as de honrrar con alguna bendicion: esto ande conseguir mis repetidas supplicas, pues las acompaño con tiernas lagrimas. Entonces le dixo: *In pinguedine terræ, et in rore cæli desuper, erit benedictio tua.* Tu bendicion será goces de lo pingue de la tierra, y del rocio del cielo. Si le avia dicho no tiene bendicion que darle, como ahora le bendice? Porque eso consigue la fuerça de la deprecacion, pues saca fruto donde no le ai. *Ecce quid valeant lachrymæ et importunæ precationes* (dice Oleastro) *ut novam benedictionem prodire ex dura voluntate faciant.*

Chrysost. T. 5. Ho. 71. ad Populum

La fuerça de la oracion es tan grande, que en algun modo vence imposibles

Gen. Cap. 27. 37

Vers. 39

Oleast. ibi. Adnotat.

El que ora, en alguna modo constituye a Dios en siervo obediente al imperio de sus supplicas

Mas. El que ora, en alguna modo, constituye a Dios en siervo obediente al imperio de sus supplicas. El Psalmista Rei dice, que los ojos del Señor estan attendiendo al Justo, con particular diligencia y cuidado. Oculi Domini super iustos, y pareze (di que agora dicho luego) auia de ser al contrario: que los ojos del Justo auian de estar siempre mirando a Dios, para egecutar sus mandatos con toda promptitud: asi lo dize en otra parte el mismo David. Sicut oculi servorum, in manibus dominorum suorum, Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ: ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri. Como los ojos de los siervos, y de las esclavas, estan pendientes de las manos de su señora, para egecutar con todo rendimiento su obediencia; asi nosotros que somos siervos del Altissimo, attendemos a sus manos, para obedecer sus preceptos. Explicacion es esta de San Bruno. Sicut oculi servorum (dize) sunt positi in manibus dominorum suorum attendentes in ipsas manus, ut quacunque hora Dominus eis nutum fecerit, ipsi talim obediant, et ut maius quid dicam: Sicut oculi ancillæ quæ magis est subdita et ad obediendum parata, sunt positi in manibus dominæ suæ, attendentes, ut ad solum nutum sequatur obedientia, ita oculi nostri interiores attenti sunt ad Dominum Deum nostrum ut ei in omnibus eius voluntatibus obediamus, diliguntur in hac servitute.

Psalm. 33. 16

Psalm. 122. 2

S. Brun. ibi

Pues si este mirar, y este attender, es indicio de subordinacion; como dice que Dios mira a los Justos, dando a entender espera sus mandatos Oculi Domini super iustos? ya lo da a entender immediatamente Et aures eius ad preces eorum. Como si dixera: que los oidos para oir sus oraciones, en algun modo, los miró con cuidado para obedecerles. Vide qua benignitate agere cum suis. Dum dicit, in hoc siquidem quod dit oculos Domini super iustos esse effectus aspicientis ostenditur: in hoc autem quod aures in precibus semper paratas, exaudiendi tis largitas demonstratur: quamvis id quod dicit divinas aures in precibus semper iustorum esse: non audientia tantum Dei sed quædam quasi obedientia designatur.

Salvian. lib. 2. de Div. provi | Dice Salviano

3 Ad Dominum. Hicieron, dice oracion a Dios. Ya olvidados de sus falsas deidades

Sanch. ibi

dirigen al verdadero Dios sus preces, dice Sanchez. Hec est nautarum brevis, sed opportuna et efficax oratio habita non ad inanes deos, quos antea coluerant, sed ad verum Deum, quem observabat Ionas; atque ideo invocant non Iovem, aut Mercurium, seu Neptunum, et quos alios inanimos deos, sed Iehovah, quod veri Dei nomen est, quod a Iona paulo ante didicerant, cum dixit, Dominum Deum celi ego timeo, ibi enim Iudeorum Deum audierant esse Iehovah.

Hier. J. 5. ibi

4. S. Geronimo celebra la grande fe de estos marineros, pues quando les amenaça el naufragio, interceden por Ionas olvidandose de su propio peligro. Grandis vectorum fides, periclitantur ipsi et pro alterius anima deprecantur. Sciunt enim peiorem mortem peccati esse quam vite. San Juan Chrysostomo dice, que esta piedad que los marineros ostentan con Ionas, fue disposicion de Dios para enseñarle la que avia de usar con los pecadores Ninivitas; reprehendiendo juntamente su imprudente rigor, con esta caritativa piedad. Et hec omnia divina providentia gerebantur, ut propheta pius et mansuetus existeret: et ita eum Deus reum corrigebat documentis, tanquamsi ad ipsum clamitaret, et diceret: Humanitatem imitare nautarum: qui ne unius quidem anime salutem despiciunt, nec unius corporis curam pretereunt. Quantum autem ad tuam solicitudinem pertinet, universa civitas infinitis hominibus ampliata morti donata est. Et isti quidem calamitatis sue reum sorte monstratum, non passim precipitare voluerunt: tu autem Ninivitas prodidisti, quorum nulla fueras lesione laceratus. Et tu quidem mea preceptione contempta tantam plebem predicatione sanare noluisti: isti autem nullo iubente conantibus omnibus elaborant, a mortis te sententia liberare. Nam accusante mare, attestante sorte, ipso etiam confitente, et sue fuge tergiversationem non denegante, miranda lenitate, prophete morti parcere cogitabant, et ad incommodum suum gurgitibus eum mandare tentabant. Valese Dios munchas veces, no solo de los hombres barbaros, y foragidos, sino tambien de los brutos, para nuestra enseñança, y exemplo.

Chrysost. J. 1.
Hom. de Iona

A las irracionales criaturas puso Dios en el teatro del mundo, para nuestra enseñança y exemplo

3. Reg. Cap. 17. 4

Dios mandó a unos cuervos llevasen de comer a su Profeta Helias. Corvis que precepi ut

pascant te ibi. Esta ave es tan voraz, tan perezosa y negligente que se puede presumir de su descuido, que por su conveniencia no atienda al precepto en lance tan precisso. Asi lo experimentó Noe que aviendo enviado al cuervo para explorar la tierra, no bolvió con la embaxada: Dimisit corvum: qui egrediebatur, et non revertebatur. (Gen. Cap. 8. 7) Aristoteles dice dél que es tan avaro, tan voraz, y tan sin compasion, aun de sus propios hijos, que luego que los ven con virtud para volar, no solo los arrojan del nido, sino que los destierran de toda aquella provincia, temiendose no les falte con la multiplicacion el sustento. Corvi locis arctioribus, et ubi non satis cibi pluribus sit, duo tantum incolunt: et suos pullos, cum iam potestas volandi est, primum nido eiiciunt, deinde regione tota expelunt. (Aris. Lib. 9. de Hist. animal. Cap. 31.) Por esta causa, viendose los polluelos desamparados, y destituidos de sustento, abriendo sus boquillas, piden al cielo el alimento que les falta; y como la divina providencia, la experimentan aun las mas infimas criaturas, los alimenta con un particular rocio que baxa del cielo. A esto alude lo que David dice: Qui dat iumentis escam ipsorum, et pullis corvorum invocantibus eum. (Psal. 146. 9) Asi lo dice S. Isidoro: Pulli corvorum stantore aperto: et rore celi pascuntur. (S. Isidor. Apud Aleg. de propiet. rerum) Y conocida esta crueldad nativa, les encarga Dios traigan el sustento de su Profeta? Si, dice Chrysostomo; pues con esto le reprehende, y dice, aprienda de los cuervos en lo que obran, a compadecerse de las hambrientas criaturas, pues contra su insaciable voracidad se quitan el sustento para traerle de comer. Apud Heliam (dice la voca de oro) qui Iudeis ut filiis male frugis succensebat, deus intercedit, quasi ad eum silenter ita diceret: Ne tanto Iudeorum filiorum tuorum odio teneare, quanto erga pullos suos corvi. Et ecce illi conversi sunt, vide vel eorum misericordiam. Qui natura pullis sunt immisericordes et inhumani, illi ipsi ut hospites tibi serviunt. Absurdum est ô Helia, quod apud te misericordie mee patrocinantur corvi: tu autem pro Iudeis, in quos serio, non intercedis. Erubesce, et vel eorum exemplo Iudeis esto clementior. (Chrysost. F. 1. Serm. 1. de Helia)

Sardanapalo, rei de los Asirios oida la comminacion de Jonas, mando en su decreto

Ion. Cap. 3. 7

que ayunasen los hombres, niños y brutos. Homines, et iumenta, et boves, et pecora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. Por que causa? Por que la hambre, les compeliese a dar voces, y que fuese, y estos compasivos clamores, provocasen a los Ninivitas a prorrumpir en lagrimas, pidiendo a Dios piedad, y misericordia. Ninivitæ (dice el Obispo de Monopoli) qui Deo placentissimam pœnitentiam egerunt, ut inducerentur ad fletum iusserunt brutis pabulum non dari, nec infantibus lac, ut equorum hinnitu, mugitu boum, infantiumque planctu commoventur, et effunderent lacrymas. Por esa causa manda Dios al perezoso, y descuidado vaya a aprender de las hormigas. Vade ad formicam piger, et considera vias eius, et disce sapientiam. Perezoso, dice, aprende de la providencia de las hormigas; repara en aquel camino que hacen para no perderse; admirable es la concertada republica de las avejas, mas en algun modo, les muncho mas el de las hormigas; porque aquellas ya tienen un superior que las mande, y un rei que las govierne, mas estas sin capitan y caudillo, voluntaria mente se dedican al travaxo, y llevan sustentos al tiempo de la cosecha, para que no les falte el sustento en el tiempo de la carestia. Quæ cum non habeat ducem, nec præceptorem, nec principem, parat in estate cibum sibi, et congregat in messe quod comedat. Esta animalejo notaval a para el hombre, mas lo pusa Dios en il teatro del mundo, para que le sirviese de norma, y exemplo, dice Oracio.

Episc. Monop. F. 3. Anno. Feriæ 4. Ciner. N. 4

Proverb. Cap. 6. 6.

Ver. 7

Horat. Lib. 1. Satyr. 1.

Parvula nam exemplo est magni formica laboris,

Ore trahit quod cumque potest, atque addit acervo.

Y San Ambrosio dando principio al Capitulo 4 del libro 6. y ultimo del Hexameron dice las palabras siguientes. Est etiam in natura quadrupedum quod imitari nos sermo adhortatur propheticus, quo exemplo caveamus desidiam, exiguitate vel infirmitate corporis a virtutis studio non reflectamur, neque revocemur ab ullius propositi magnitudine. Exigua est enim formica, quæ maiora suis audet viribus: neque servitio ad operandum cogitur, sed spontaneo proposito prospicientia futura alimentorum

Ambros. F. 1. in Hexameron Lib. 6. Cap. 4

subsidia sibi praestat. Cuius ut imiteris industriam, scriptura commonet te, dicens: Confer te ad formicam, o piger, et aemulare vias eius, et esto illa sapientior. Illa enim nullam culturam possidet, neque eum qui se cogat habens, neque sub domino existens, quemadmodum praeparat escam, quae de tuis laboribus sibi messem recondit. Et cum tu plerumque egeas, illa non indiget. Nulla sunt ei clausa horrea, nullae impenetrabiles custodiae, nulli inviolabiles acervi. Spectat custos furta quae prohibere non audet: aspicit sua damna possessor, nec vindicat. Nigro convectatur agmine praeda per campos, fervent semitae comitatu viantium, et quae comprehendi angusto ore non possunt, humeris grandia frumenta truduntur. Spectat haec dominus messis, et erubescit tam parca piae industriae negare compendia. Estos son exemplares que en hablar enseñan a los hombres, como la piedad de unos marineros rusticos, y idolatras, fue muy enseñança para que aprendiese el Profeta, la que avia de usar con los Ninivitas.

5 Ne pereamus in anima viri istius. Similiter Pagnini: Propter animam. No permittais Señor, seamos quenta por culpa, al quitar la vida a nuestro Profeta. Non enim (dice Theophilato) hunc tamquam latrones, aut sanguinolenti homicidae occidimus, sed tuae obsequentes voluntati. Protestamos, Señor, que no obramos como sangrientos, y crueles homicidas, ni como ladrones pretendemos robarle su hacienda. Esto es solo obedecer vuestros mandatos, y obedecemos contra nuestra voluntad y gusto. Cum plane (dice Theodoreto) novissent Ionam a Deo condemnatum fuisse, rogant ne plectantur, dum Dei iudicio subserviunt. Bien, pues si son ellos executores de la voluntad de Dios, de quien pueden temer? que pena pueden recelar? Temen porque tienen a Jonas por hombre justo, i innocente? Con ese titulo le veneran, y con esta veneracion le aclaman. Ne des super nos sanguinem innocentem. Los Setenta: Sanguinem iustum. Parece agrava la culpa, ser hombre justo a quien se quita la vida. Esta es resolucion del Abulense, en la question 111. sobre el cap. 5. de San Matheo, donde pregunta: Cur sit malus peccatum, occidere iustum, vel peccatorem? y responde: Quia tanto magis contra

Theophil. in Glos. ibi

Theodoret. in Glos. ibi

Agrava la culpa ser inocente a quien se quita la vida.

Abul. q. 9. Part. 2

charitatem occidere iustum, quam peccatorem. Y lo comprueva con doctrina del Angelico D. 2a. 2ae. quaest. 64. art. 6. Pero aqui interviniendo el divino mandato, no parece ai motivo para el susto. Pues de que se recelan? De que se congojan? De que se contristan? De que conocen ser el homicidio materialmente, que por el se hacen capaces de la pena, aun los que no lo son de la culpa. En una lei del Exodo, mandava Dios, que el toro que matase a algun hombre, o muger fuese apedreado hasta que muriese, y prohibia se comiese su carne. Si bos cornu percusserit virum aut mulierem, et mortui fuerint, lapidibus obruetur: et non comedentur carnes eius. No es capaz de culpa el bruto, pero mandava la lei fuese muerto apedreado, para que se conosca la gravedad del homicidio. Lex (dice Theodoreto) iubet occidi taurum cornupetam; ut ex animalibus irrationalibus doceat homines rationales, quam grave scelus habeatur homicidium. Y Abulense: Audis hic (quemadmodum aliis scripturae locis) quanti Deus homicidium facit, quod etiam in brutis vindicat. Esto, parece, es lo que temen los marineros, que Dios les mandar rigurosos castigos, aunque realmente que juzgan andar a lo largo, se hallan[stan] inculpados.

Estan a par el homicidio, el que por castiga Dios aun a los inculpables brutos

Exod. Cap. 21. 28

Theodoret. quaest. 49.

Abulens. ibi ad mor.

6 Quia tu Domine, sicut voluisti fecisti. Todas las diligencias humanas se frustan quando se intenta contrariar las divinas; porque estas de necessidad an de cumplirse, aunque se les opponga la prudencia, sabiduria, y sagacidad del hombre, diçelo asi el divino oraculo en los Proverbios: Non est sapientia, non est prudentia, non est consilium contra Dominum. Digamos a R. Levi, lo que dice sobre este puncto, para que el hombre no se opponga a las determinaciones del cielo. Nulli usui sunt sapientia, prudentia, consiliumque in iis, quae quis animo in Deum machinatur, licet enim iis is maxima sapientia polleat, remque apprime intelligat, et aptissimum denique consilium ineat, haud tamen poterit divinum decretum immutare, vel illud assequi, ut cernas ex iis quae Iosepho contingerunt, ac ex variis historiis, quae in sacris vaticiniis passim leguntur. Esto es lo que dicen nuestros marineros, viendo

Proverb. Cap. 21. 30

Rab. Levi. Apud Cornel a Lap. ibi

stavian frustado los intentos de Jonas, y los suyos en querer defender su vida del furioso imperio delas aguas. Quia tu Domine sicut voluisti fecisti. Como si digesen, conocemos señor, que pretendio vuestro Profeta eximirse de vuestra jurisdicion por medio de la fuga, que intento valerse del sagrado de este navio, para el seguro, pero ai le alcanço el poder de vuestro braço, pues alterados los mares con tan rigorosa tormenta, no le a podido librar toda nuestra industria, y asi le entregamos a las olas que son vuestros ministros para que le envarguen, y obliguen a egecutar vuestros preceptos. Fue asi. Digalo la historia, pues dentro del buque de una bestia marina, fue (aunque contra su voluntad) conducido a los Ninivitas, obligandolos con su predicacion a hacer aspera penitencia. Todo el intento es de San Gregorio el Magno. Prudentior quippe Jonas sapere voluit, cum ad praedicandam Ninivitarum poenitentiam missus, quia electis gentibus Iudaeam deserere timuit, praedicationis officium implere recusavit. Navim petiit, fugere Tharsis elegit, sed protinus tempestas exoritur, sors mittitur, ut videlicet cognoscatur, cuius culpa mare turbetur. Jonas in culpa deprehenditur, in profundum mergitur, et ceto sorbente, repente devoratur, atque illuc gestante belua pervenit, quo ire sponte contempsit. Ecce fugitivum Dei tempestas invenit, sors ligat, mare suscipit, belua includit, et quia auctoris sui obedire renititur, ad locum, quo missus fuerat, suo reus carcere portatur. Iubente Deo, ministrare homo prophetiam noluit, adspirante Deo, belua prophetam vomuit. Comprehendit ergo Dominus sapientes in astutia eorum, quando et hoc in usum suae voluntatis redigit, per quod sibi voluntas humana contradicit. No puede ser mas del caso, como lo es todo lo que refiere en este capitulo San Gregorio. Esta verdad conocen unos rusticos marineros, quando dicen afectuosos. Quia tu Domine sicut voluisti fecisti.

Greg. Mag. lib. 6. Moral. Cap. 12

5ta

Idea [illegible] 1. vers. 14

Con tanta celeridad goza el pecador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que, parece, no se descubren en el las tinieblas de la culpa

✠ Quan grande es la efficacia de la penitencia, lo dice San Basilio con su acostumbrada energia. Penitentia penitentiam genuit (dice explicando aquellas palabras del Cap. 3. de Ionas. Et miseratus est Deus super malitia, quam locutus fuerat ut faceret eis, et non fecit) homines immutantur, et Deus consilia retractat. O divinam clementiam! ad quantam dignitatem evexit penitentiam! homines lachrymantur, et Deus immutatur. lugent mortales, et decretum solvit immortalis. Aquellos penitentes gemidos fueron tan poderosos, que le quitaron a Dios el azote de las manos. La penitencia (parece) triunfo de la divina Iusticia, y en alguna modo obligó a su Magestad a usar de misericordia. No parece, pues, Dios resistirse, a oposicion tan valiente, pues en esta contienda queda la penitencia triunfante, y confiesa su Magestad rendimientos, quando el pecador se arma con sollozos. Sapiens itaque rex (dice San Ambrosio hablando de Sardanapalo rei de Ninive) qui scivit quemadmodum [illegible] sibi superare deberet. Hostes enim virtute superabat, Deum autem humilitate vincebat. Porque como á de hibrar Dios el estoque de su Iusticia, si la resplandeciente luz de la penitencia, no dexa vestigios, ni sombras de la antecedente culpa? En el espacio de un dia predicó Ionas en Ninive. Et cepit Ionas introire in civitatem itinere diei unius. Siendo la Cidad tan grande, tambien predicaria de noche? Eso no (dice San Efren Siro; porque como luego los de Ninive se consagraron en las aras de la penitencia, no pudo aver en aquel territorio obscuridad alguna: Todo era soberana luz, todo es divino resplandor; y de tal suerte se conoce dia, que no se hallan señales de ellas, y pardas sombras. Tribus diebus Ionas predicavit, dice) et per nullam noctem. O penitentie gratiam: quoniam mundum tribus diebus instruxit. O magnam in ea potentiam: quoniam Deum placuit, et quidem iam sententiam ferentem. Accessit ad ipsum bona fide: admonuit ut [illegible] et effecit, ut sententiam mutaret in demissionem. O magnum penitentie [illegible]: quoniam Deo persuadet, ut punitionem post sententiam

Selenc. Orat. 12

Amb. f. 2 Enarr. 1. in Ionam.

Ion. Cap. 3. 4.

S. Efrem. Syr. de penit. f. 3. in medio

datam relinquat. Todo parece uno destenirse conlapenitencia, locaiginoso delaculpa, i introducirse lasoberana luz delagracia. Ya asi nosedice que el Profeta predicase denoche; porque donde ai penitentes sollocos, nopueden quedar vestigios delas pasadas lobregueces. Tribus diebus Ionas predicavit, et per nullam noctem.

S11 Para conocer esta verdad noes bastante apoyo el delos marineros? Si, attendedo. Estan ya resueltos inechar almar a Ionas, porconocer ser esta lavoluntad divina, y antes dela execucion exclaman. Quesumus Domine neperéamus, In anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem. No permitais señor, dicen, que peligren nuestras almas, siendo meros egecutores devuestra Justicia, quando este hombre nosolo esta sinculpa, sino que portodas partes leasiste la innocencia. Los Setenta Nedes super nos sanguinem iustum. Innocente llaman aquien sehalla culpado conlafuga, ydesobediencia? Solo sepuede llamar Justo, quien novio el rostro alpecado, pues si Ionas por su conveniencia senegó al precepto, y aviendo oido su confession tienen esto por indubitable, como ledan titulo de innocente Ne des super nos sanguinem innocentem? La repuesta de Ferradencio es muí del caso. Quia (dice) quamvis antea nocens fuerit, tamen quia delicti penitentia, publica etiam sui criminis confessione qualicumque in pristinam sanctitatem restitutus fuerat, innocens, et merito reputatur anautis. Es verdad, dice, que los marineros savian laculpable fuga de Ionas, desu deposicion constava sudesobediencia; mas como leven arrepentido, y que expontaneamente confiessa supecado, con muncha razon letienen enpredicamento de innocente i Justo Et ne des super nos sanguinem innocentem, Sanguinem iustum. Porque la penitencia borra, aun los vestigios delaculpa, pues aun nosedescubren señales dela antecedente mancha.

Ion. Cap. 1. 14

70.

Ferradent. Apud V. Ven. Cap. 1. Lect. 19

S12 lahambre es para el gusto el mejor sainete

La hambre (decia Socrates) es para elgusto el mejor sainete Socrates dicere solebat (refiere Ciceron) cibi condimentum esse famem, potionis sitim. El plato mas regalado, silefalta esta sazon setiene por insipido. Es la hambre dela calidad delasal que siempre

Cicer. 5. Tuscul. Quest.

ensi desabrida, todas las viandas saçona, dicho fue este de Antiphanes, segun que refiere Stobeo. Antiphanes dicebat, famem omnia dulcia reddere preter se ipsam. Esto fue lo que le suçedio al Prodigo, pues la hambre que padeçia le obligó a que tuviese por gustoso plato unas silbestres, y desabridas algarrobas. Con todo, bolvio en su acuerdo: señal evidente que lo avia tenido enagenado. In se reversus (dice Chrysologo) in se ante redit, ut rediret ad patrem, qui a se ante recesserat, cum recessit a patre. A se migrat, et ab homine totus transit in bestiam, paterne pietatis immemor, gratie genitoris oblitus. Quien dexa lo seguro por lo inçierto, degenera de hombre, y se transforma en bruto. Considero su penuria y pobreça, y truxo a la memoria su antigua abundançia. La falta de consideraçion occasiona munchos daños, que solo en el buen discurso pueden hallar remedio. Et primum quidem ipsum fontem suam, id est mentem de qua oritur, purificat consideratio (dice el Doctor melifluo) Deinde regit affectus, dirigit actus, corrigit excessus, componit mores, vitam honestam ordinat. Postremo divinarum pariter et humanarum rerum scientiam confert. Hec est que confusa determinat, hiantia cogit, sparsa colligit, secreta rimatur, vera vestigat, verisimilia examinat, ficta et fucata explorat. Hec est, que agenda preordinat, acta recogitat, ut nihil in mente resideat aut incorrectum, aut correctione agens. Hec est que in prosperis adversa presentit: quorum in adversis quasi non sentit: quorum alterum fortitudinis, alterum prudentia est. El prodigo tomandose asi propio quentas, conoçio su engaño, y valiendose del discurso, procuró agenciar el remedio. Que razon ai (dixo) que los criados de mi padre goçen de prosperidad, y abundançia, quando es tan grande mi penuria, y pobreça, que aun del grosero pasto que se les da a estos groseros brutos me falta para sustentar la vida. Esta consideraçion le obligo a vuscar a su padre, arrepentido de sus juveniles yerros, con firme esperança que le reciviria cariñoso. Y no lleva consigo quien medie, y quien con su padre lo apatroçine? Ya que no es necessario, dice Chrysologo: porque el principal valedor es el paternal afecto. Siendo padre le obligara la mesma naturaleça, a compadecerse de sus cuitas, y a usar de piedad, y misericordia.

Stob. Serm. 93.

Chrysolog. Serm. 2

La falta de consideraçion occasiona munchos daños, que solo en ella tienen remedio

Bernard. lib. 1. de consid. Cap. 7.

L. 61. M.

; y olvidado del castigo, solo attenderá á franquearle sus amorosos braços. Porque el buen padre solo ade procurar sacar al hijo de la culpa, aunque sea negandose á las leyes de la justicia. *Apud patrem non intercedit extraneus* (dice Chrysologo) *intus est in patris pectore ipse qui intervenit, et exorat affectus. Vegetur patris viscera interum filium genitura perveniam. Ibo ad patrem reus, sed pater viso filio cooperit mox reatum, dissimulat iudicem, qui magis vult implere genitorem, sententiam cito vertit in veniam, qui vidae cupit filium, non perire.* Discurrió el Prodigo como cuerdo, y luego al punto puso en execucion lo que avia determinado: porque importa poco el proponer, si se difiere la execucion. *Siquidem bono voluntatis proposito ad iunxit opus* (dice Tito Bostense) *Oportet enim non ea solum, quæ Deo sint grata et accepta, velle, sed bona animi desideria, per bona opera quoque ostidere.* Queda la inspiracion malograda, quando se queda en deseos, sin passar á las obras, y así atento el Prodigo con toda promptitud executa. *Sicut deliberavit* (dice la Inter lineal) *ita implet.* Vióle su padre y todo enternecido, se le echa sobre su cuello. Bondad summa, pues el amor que le asiste parece vale de sa ver nuestras miserias, y da dentenerlas ve solo para remediarlas. *Sic pater iudicat* (dice el ya citado Chrysologo) *sic emendat, sic peccanti filio dat osculo, non flagella.* Quien obra como padre attiende solo al remedio, y mas bien se consigue con la suavidad del agasajo, que con el rigor del castigo. De tanta benignidad vencido el Prodigo, humilde ofrece servir á su padre como siervo, conociendo no merece el blason de hijo. Bien es servir con el pecador de clemencia, mas tambien es razon reconosca su recaida, porque mal podra obrar la compassion, quando se acompaña la culpa con la altivez. *Iam non sum dignus vocari filius tuus* (dice San Ambrosio) *Deiectus se exaltare non debet, ut merito suæ possit humilitatis attolli.* Vió el piadoso padre aquellas tiernas lagrimas, vio tantas demonstraciones de arrepentimiento y penitencia, y luego al punto mandó á sus criados le diesen la primera estola. *Cito proferte stolam primam, et induite illum.* Aunque viene tan hambriento, dice Chrysologo, la primera diligencia es procurarle el vestido, porque no viesen los criados las llagas

Margin notes:

El buen padre solo ade procurar sacar al hijo de la culpa, aunque falte a las leyes de la justicia.

Chrysol. Serm. 2.

Queda la inspiracion malograda, quando se queda en deseos sin passar a las obras.

Tit. Bosten. ibi

Interl. ibi

Chrysolog. Serm. 3

El buen padre olvidando el castigo, solo procura el remedio.

No puede obrar la compasion, quando se acompaña la culpa con la altivez.

Amb. L. 3. lib. 7. in Luc.

Luc. Cap. 15. 22

Chrysol. Serm. 4

que recivió en el fatal campo de la lascivia. Sustulit filii crimina, qui non sustulit nuditatem (dice el Sancto Arcobispo de Ravena) hinc est quod ascivis ante vestiri voluit filium, quam videat: ut soli patri nota esset nuditas. Solo se ade manifestar el defecto a quien puede remediarlo; porque descubrir la llaga, a quien no a de aplicar la medicina, es agenciar el descredito y deshonra.

El defecto solo se ade manifestar a los ojos que pueden remediarlo

923 Buena es la diligencia del prudente anciano, mas parece que esa vestidura redunda en desdoro del suyo; porque ese trage, solo le era permitido a las mugeres; y segun

Vlpian. l. Vestis ff. de aur. et arg. leg.

Vlpiano era de grande irision, i ignominia, que el varon usase de esta vestidura. Muliebria sunt (dice) quae matris familias causa parata sunt, quibus vir non facile uti potest sine vituperatione: veluti stolae, pallia, tunicae &c. Luego quando el padre del Prodigo le pone la estola, no le engasaja, antes si le afrenta? Parece que poniendole ese ornato, le da en los ojos con sus torpes, y sensuales vicios; pues quien del todo se entrega a la lascivia, merece que como hombre afeminado se vista, en pena de su culpa. Es que no estais en el caso, pues ese vestido es el todo de su credito. Verdad es que la estola era ornato de las mugeres, mas no se le permitia a todas, sino solo a las que guardavan celivato, y virginal pureza. Estilo

Val. Max. lib. 2. Cap. 1. de Matrim. ritu. N. 5

era este, dice Valerio Maximo, de las matronas Romanas. Sed quo matronale decus, verecundiae munimentum tutius esset, in ius vocanti matronam corpus eius attingere non permiserunt, ut inviolata manus alienae tactu stola relinqueretur. Para que el honor de las matronas estuviese mas seguro, si alguna era llamada a juicio, no se permitia tocarla en parte alguna de su cuerpo, por que no se violase la estola con el contacto de la mano agena. Ut inviolata manus alienae tactu stola relinqueretur. Y eso significa la miesma palabra Stola, segun nuestro Nebrisense,

Calep. Verb. Stola

y Ambrosio Calepino, el qual dice: Apud Latinos tamen ad honestae tantum matronae vestem hoc nomen translatum est, quae usque ad imos pedes demissa erat, et cuius extremam partem ambibat instita assuta, quae erat fasciola quaedam sive limbus. Pues si el prodigo + a la

Luc. Cap. 15. 13.

lascivia, y torpeça des de su juventud Dissipavit substantiam suam vivendo luxuriose, Luego hace mal su padre + simbolo de la pureça, y castidad? No hace sino muibien. No con-

+ se entregó

+ en ponerle la estola

fessó supiectado? No buelve acaso desus padre arepentido? No conoce suyerro? Si: Pater (dixo) peccavi incelum, et coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus. Asi? Pues no lemire como aculpado, tratele como ainnocente, y porigale para esto sin la estola deque usan los virgines. Cito proferte stolam primam, et induite illum: porque la verdadera penitencia, detal suerte borra la culpa, que nodexa el menor vestigio dela mancha; y por esa causa el anciano, y prudente padre pone asu hijo la estola dela castidad, como si toda su vida se uviese exercitado enesta heroica virtud. Stola prima (dice Beda) est vestis innocentie, quam homo bene conditus accepit, sed male persuasus amisit, quando post culpam prevaricationis cognovit esse nudum, gloria que immortalitatis perdita, pelliceum hoc est mortale sumpsit indumentum. Chrisologo. Stolam primam. illam quam Adam perdidit; immortalitatis gloriam sempiternam. y Lira. id est proferendam innocientiam et restituendam nunciate vite penitentibus.

Luc. Cap. 15. 21.

Bed. T. 2 Lib. 4 in Luc. Cap. 66

Chrisol. Serm. 5.

Lir. ibi

514 Mayor difficultad origina la solucion; porque estola primera, se refiere aotra segunda; y al Prodigo se le avia dedar esta, porque suppone culpa, no aquella que arguye innocencia. La virginidad siuna vez se perdio, no se puede restaurar; y la culpa, suppone aver perdido la primitiva innocencia. Gran felicidad es, dice San Cipriano, detestar por medio dela penitencia los delitos; mas esa es felicidad segunda, porque la primera consiste en no aver visto nunca el rostro al peccado. Primum felicitatis genus est non delinquere: secundum vero delicta cognoscere et retractare. y Hugo Victorino. Si magnum est aliquando surgere, maius certe est nunquam cecidisse. Si bonum est sanatum esse, melius est nunquam fuisse corruptum. Luego sola en el baptismo se restituye esta primera estola, pues se buelve la criatura al estado dela innocencia? Asi es. Luego al Prodigo no le conviene esta vestidura por su simbolo dela virginidad, y por no aver recuperado la innocencia que perdio? Pues como se le pone la primera estola. Proferte stolam primam, dando aentender estuvo siempre asistido dela primera gracia? Porque ese es privilegio delque hace penitencia desus peccados, cuyas lagrimas, parece, tienen el efecto del baptismo. No se sidesempeñara mi propuesta unas pa-

S. Cipria. Lib. Epist. 2 de Sacramentis

Hug. Vict. lib. 2. de Sacram. P. 14. Cap. 4

palabras misteriosas de San Leon Papa. Considera a Pedro arrepentido, de aver negado a su divino maestro, y con su acostumbrada energia dice lo siguiente. Adfuit enim dextera Domini Jesu Christi, qui labentem te, priusquam deijcereris, exciperet, et firmitatem standi, in ipso cadendi periculo recepisti. Dichoso tu Pedro (dice) pues te asistió la diestra poderosa de Christo, dandote firme seguro, quando tropecaste con el riesgo. No pudiera ser mayor la antinomia, pues pone estabilidad en la inconstancia, y manutencion en la mesma caida. No fue Pedro quien pusilanime, negó a su divino maestro tres veces? No flaqueó aquella firme coluna, a los repetidos ecos, si mugeriles impulsos de una rapaça? Si: Nescio hominem istum, quem dicitis. Pues si cayó pusilanime, como le supone firme: Firmitatem standi in ipso cadendi periculo recepisti? No pueden aver cosas mas encontradas, que firmeça, y caida, pues si cayó en la culpa, como la suppone con firmeça? Ya avia respondido a la difficultad el mesmo Santo. Felices sancte Apostole lachrymæ tuæ, quæ ad diluendam culpam negationis, virtutem sacri habuere baptismatis. Felices fueron tus fervorosas lagrimas, pues para lavar tus peccados tuvieron el efecto del sagrado baptismo. Asi: Pues ya no ai antinomia; bien se compadece aver caida, y no perder la firmeça; porque si las lagrimas de un penitente arrepentimiento, en algun modo tienen la eficacia del baptismo, y este pone a la criatura en el estado de la innocencia, no es contradicion que aiga a un mesmo tiempo caida, y constancia; porque solo dejó la constancia el arrepentimiento, y borró todo lo que fue flaqueça el penitente lavacro. Adfuit enim dextera Domini Jesu Christi, qui labentem te, priusquam deijcereris, exciperet, et firmitatem standi, in ipso cadendi periculo recepisti. Ea que ya se conoce con quanta razon manda el prudente anciano le pongan la estola primera al Prodigo su hijo. Cito proferte stolam primam, et induite illum; porque aunque avia gastado su juventud en obscenidades, sus lagrimas y penitencia le dan visos de innocente, y por esta causa, y con mucha razon le trata como a virgen. Proferte stolam primam. Id est proferendam innocientiam, et restituendam nuntiate veræ penitentibus. Es la penitencia baptismo

S. Leo Pap. Serm. 9. de Passion. D. prope fine.

Marc. Cap. 14. 71.

depension y fatiga, porque se hace su ablucion con suspiros, sollozos, arrepentimientos, y lagrimas, mas no obstante, en alguna modo, como lo hace el divino lavacro, restituye al alma al estado primitivo de la inocencia, sin que dar vestigios de las antecedentes manchas. Algo de esto dice el Tridentino: Per baptismum enim Christum induentes, nova prorsus in illo efficimur creatura, plenam, et integram peccatorum omnium remissionem consequentes: ad quam tamen novitatem, et integritatem per Sacramentum penitentie, sine magnis nostris fletibus, et laboribus, divina id exigente iustitia, pervenire, nequaquam possumus, ut merito penitentia laboriosus quidam Baptismus a sanctis patribus dictus fuerit.

Con. Trid. Sect. 14. Cap. 2. Cæterum

25 ✠ Dios es el verdadero sol, de quien dimana, como de principio, y fuente la luz, porque la goza por si; mas las criaturas, son como la luna, y estrellas, que la claridad que tienen es solo participada: y asi quando la criatura sea parte de Dios por medio de la culpa, padece eclipses tenebrosos y tinieblas; mas si se acerca a este divino sol por medio de la penitencia, y arrepentimiento, participa sobre eminentes luces de gracia. Por esa razon decia David: Accedite ad eum, et illuminamini. Asi explica este lugar Theodoreto. Qui enim cum fide ad ipsum accedit, micantes lucis radios suscipit. Sic fuit magni Mosis facies, quæ cum a Deo aspecta esset, gloriosa reddita est. Por que como su Magestad es fuente de la luz (dice Lira) es preciso que quien se le acerca participe de su celestial resplandor: Deus enim est lux, ut habetur Ioann. 1. et ideo sicut accedens ad lumen vel lucem corporaliter illuminatur, sic accedens ad Deum per bonum mentis affectum spiritualiter illustratur. Ilustrase el alma, y se viste de tan resplandecientes rayos, que ocasiona sagrada emulacion a los que, si apprenciar al deseo, mas para que se conozca, que esa luz es finita, y participada, se le pone un diminutivo llamandola luzezina. De los Apostoles, dice Christo, que son la luz del mundo: Vos estis lux mundi. ¿Y esta resplandeciente grandeza, pregunto, le conviene al Baptista? Parece que no: Non erat ille lux, dice el Evangelista San

Psal. 33. 6

Theodoret. ibi

Lira. ibi

Ioann. Cap. 1. 8

Ioan) sed ut testimonium perhiberet de lumine. Pues si el Baptista no es luz, que es? y a la luz Christo. Ille erat lucerna ardens et lucens. Ioan dice es lucerna, tan brillante, como ardiente. Pues si explaya tantos rayos, como se le niega de la luz la lucida Non erat ille lux? Porque aunque Ioan es resplandeciente luz (dice San Ambrosio) es menor, su claridad a vista del divino sol. Lucerna denique vocatur Ioannes, dicente Domino: Ille erat lucerna ardens. Lucernę igitur obscuratur lumen cum radiis solis effulget, et defectionem quendam lampade sua patitur, cum clarioris lucis splendore superatur. No solo se halla esta diminucion en el Baptista, sino en los Apostoles, pues aviendoles dicho que eran luz del mundo; les da despues titulo de lucernas, para que se conosca que era claridad infinita, y participada. Vos estis lux mundi. Non potest civitas abscondi supra montem posita, neque accendunt lucernam &c. No es incompatible se hallen estos dos respectos en el hombre, y que la luz que goça por medio de la gracia, sea aun mesmo tiempo grande y pequeña. La palabra de Dios, dixo David, le servia de lucerna, y de luz a sus pies. Lucerna pedibus meis verbum tuum, et lumen semitis meis. Esta luz que se le communica al hombre es grande respecto de su esfera, mas careandola con su fuente y principio es menor. Todo lo dice San Augustin mi gran padre. Lucerna quippe creatura est non creator, quę participatione incommutabilis lucis accenditur. Hoc erat Ioannes: de quo dicit verbum Deus: ille erat lucerna ardens et lucens. Sed ille lumen est et lucerna: et tamen in comparatione verbi, de quo dictum est, deus erat verbum, non erat ille lumen, sed missus est, ut testimonium perhiberet de lumine. Erat enim lumen verum, non quod illuminatum est homo, sed quod illuminat omnem hominem. Nisi autem et lucerna et lumen esset, non diceret Apostolis Vos estis lumen mundi. Quo audito ne id se putarent esse quod ille qui hoc dixerat: nam de se ipso quodam loco dixit, Ego sum lumen mundi: ait illis deinde; Non potest civitas abscondi supra montem posita constituta, neque accendunt lucernam, et ponunt eam sub modio, sed supra candelabrum, ut luceat omnibus qui in domo sunt; sic luceat lumen vestrum coram homi-

Ioann. Cap. 5. 35

Amb. F. 5. Serm. 2. de Tempore

Psal. 118. 105.

S. Aug. ibi

hominibus: arrodentes tanquam lucernas de illo lumine, quod immutabiliter lucet accensas. Nulla quippe creatura, quamvis rationalis, et intellectualis, a se ipsa illuminatur, sed participatione sempiternae veritatis accenditur.

516 Esta el mundo lleno de lazos, y cubierto de peligros (dice San [illegible]) y así pide David a Dios el auxilio de su soberana luz para que sus plantas no tropiecen en el riesgo. Lucerna pedibus meis verbum tuum (dice [illegible]) Si in hujus saeculi noctibus in viis verbi Dei luceat lumen: non incidunt pedes nostri in laqueos, [illegible] ad praecipitia [illegible] [illegible] diaboli [illegible] nostris offendiculis [illegible]. Et lumen semitis meis. Et hoc lumine [illegible] vitae istius semitas [illegible] quae via vera est [illegible]. Confiesa es necessaria esta celestial ayuda para el evadirnos de los peligros que nos cercan, y de los riesgos que nos [illegible]; lo que esta daño es el modo. Luz pide para los pies: Lucerna pedibus meis verbum tuum, et lumen semitis meis. La dirección [illegible] para las plantas, para que no tropiecen en la culpa, así lo pidió el mismo David en el Psalmo: Gressus meos dirige secundum eloquium tuum, pero la luz es solo para los ojos, con cuya claridad [illegible] de la [illegible] muerte del pecado. Illumina oculos meos ne unquam obdormiam in morte (pide en otra parte) nequando dicat inimicus meus: Praevalui adversus eum. Pues si son los ojos los que necesitan de la luz, y las plantas de la dirección, como pide para las plantas el lucimiento, negandole esa prerrogativa a los ojos? Lucerna pedibus meis verbum tuum, et lumen semitis meis? El reparo es de San Ephren, dice: Quid ais propheta? (dice) Lucerna non oculis lucet? Numquid pedes oculos habent? Quo igitur pacto omissis oculis visum pedibus attribuis? Los pies son [illegible] por [illegible], esta [illegible] aquellos del peligro, y así necesitan de claridad para descubrir y [illegible] el riesgo; [illegible] en las plantas pone esta radiante antorcha: Lucerna pedibus meis verbum tuum? Ahora reparad en lo que dixo David, hablando en otra parte del pecador: Nescierunt, neque intellexerunt, in tenebris ambulant. El pecador (dice) anda siempre en horrores y [illegible], tiene [illegible]

Hier. F. 2. ibi.

1

V. 133.

Psal. 12. 5.

S. Ephren. Syro. F. 3. de Penit. in principio

Psal. 81. 5.

blados los ojos, y apagada la luz del entendimiento; mas quando se arrepiente de sus culpas, quando hace fervorosa penitencia, entonces buelve a tener vista. Donde? En las plantas. Lucerna pedibus meis verbum tuum, et lumen semitis meis. No caminava antes por la nebulosa senda de la culpa? In tenebris ambulant? Pues luego que entran ellas por el camino de la penitencia, [illegible] gozaran celestiales esplendores de la divina gracia. Excecat malitia mentem (dice el [illegible] San Efren Syro) sed penitentia lucernam accendens Deum ipsi a longe ostendit. Lucerna pedibus penitentis lex efficitur: sed non sine penitentia. Parece [illegible] intervalo de tiempo, en la circunstancia, y en el modo, pues las plantas que anduvieron por confusos laberintos, luego que [illegible] el verdadero camino, [illegible] y la que antecedentemente fue confusa [illegible] con el dolor y arrepentimiento se convierte en esplandeciente luz de gracia, sin que quede el menor vestigio de la culpa.

S. Efren. Syro. ubi supra

517 Ninguno [illegible] Heraclito en llorar considerando las miserias, [illegible] del mundo; a Democrito [illegible] de sus afficiones y engaños. Seneca [illegible] lib. de tranquilitate vite, se inclina a este segundo sentir, y Iuvenal [illegible] Satyra [illegible] opinion [illegible] luego, que los dos tenian bastantes motivos, el uno para contristarse, y el otro para reirse. Es este mundo una comedia, y una historia, [illegible] mente tragica, [illegible] naturales los papeles de una representacion [illegible] miseria representan de la vida. Luego con razon se rie Democrito, viendo la vana ocupacion de los mortales. Luego con razon Heraclito llora considerando el [illegible] embeleso de los hombres. Que galan, que bizarro se [illegible] hallandose en su florida edad el mancebo, [illegible] el clavo a la rueda de los años, no advierte que es efimera, caduca, y momentanea flor que se marchita en breve tiempo. Que [illegible] fabrica su idea? Que medios se propone para los progresos de la honra? Que caminos no emprende para adquirir hacienda? sin atender a la brevedad de la vida, y a los daños que se le siguen a su alma? Estos, y otros

Es digna de reir, y de llorarse, la vana ocupacion de los hombres

locuras que ai en el mundo, provocan al llanto, y son dignas de irrision, y desprecio. Asi lo dice Seneca hablando de estos dos filosofos: *Aut ridenda omnia, aut flenda sunt.* Senec. lib. 2. de Ira.

Esto es lo que decia Salomon no alcançava a entender: *Tria sunt difficilia mihi, et quartum penitus ignoro. Viam aquilę in cęlo, viam colubri super terram, viam navis in medio maris, et viam viri in adolescentia.* Los 70: *Tria sunt impossibilia mihi intelligere, et quartum non agnosco.* Batablo: *Tria sunt abscondita a me, imo quatuor sunt quę ignoro.* Proverb. cap. 30. 70. interpr. Batab.

¿Quien no se admira viendo el curso veloz del aguila? Afiançada en sus plumas navega la vaga region del viento, sin dexar [illegible] alas el menor registro. ¿Horror causa el tortuoso movimiento de la culebra, y no se advierte rastro alguno de sus conchas. ¿Que es ver una nave cortar el salitroso elemento, y aunque arrolla sus espumas, los surcos se niegan a los ojos. Asi trasladaron los Setenta: *Vestigia aquilę volantis, et vię serpentis in petra, et semitas navis navigantis, et vias viri in iuventute.* 70

De esta suerte es el camino del varon, quando se advierte en la florida [illegible], y en lo locano de su juventud, vaga, discurre, camina, por la senda de los vicios, sin que se sigan a sus pasos algun fruto. *Adeo enim* (dice Cornelio Jansenio) *instabilis est via hominis in adolescentia, ita et adolescens per omnes horas in diversa torquet, et nunc huc, nunc illuc rapitur, ut difficile sit id comprehendere et animadvertere quo tendat, et in quibus versatus sit. Pro inde recte hęc via coniungitur et comparatur aliis tribus viis, nempe viæ avium (inter quas primatum tenet aquila, quę omnium altissime volat, cuius ob id specialiter fit mentio) quę in cęlo vagantur instabiles, vię colubri tortuosę super terram nunc huc, nunc illuc insedentis non relicto vestigio, vię navis nullo recto ordine in maribus sine vestigii indicio. Quarum trium viarum una est in cęlo, una super terram, una in aquis. Quibus tribus recte comparatur via mentis instabilis, quę nunc vagatur in cupiditate glorię mundanę, nunc in cupiditate rerum terrenarum, nunc in cupiditate libidinum et rerum terrenarum venerearum, in quibus velut in aquis homines volutantur et merguntur.* Jansen. ibi

Luego estos procedimientos, es preciso, que por una parte provoquen a

risa, y por otra motiven lastimosas lagrimas. *Aut ridenda omnia, aut flenda sunt.*

518. Semejante a estos (prosigue Salomon) es el camino de la muger adultera, que aviendo comido se limpio la voca, y afirmó no aver cometido alguna culpa. *Talis est via mulieris adulteræ, quæ comedit, et tergens os suum dicit: Non sum operata malum.* No parece que la similitud adequa, pues aqui se hallan notas de la culpa. Si cometio adulterio, si hiço offensa al marital talamo, luego ai señales para que se conosca el delito? Quiero que la offensa no fuese publica, al complice no le a de ser notoria? Dios no lo a de saver? No lo a de castigar? Parece que no; no ois lo que ella dice? *Non sum operata malum.* No cometi delito alguno, no se hallaran las menores huellas de mis pecados. Esa es grande ceguedad no conocer el error, medio para imposibilitarse de cobrar salud. Vocean con repetidos clamores las culpas, su gravedad pide a los cielos vengança, y el pecador las tiene por ligeras y de poca monta. A esto alude lo que dice David: *Quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt.* Si consultamos a Didoro, hallaremos que las culpas mas graves las tienen por de poca entidad los hombres. *Pulchre autem (dice) et apte delicta vocat (quæ pro nihilo habentur) nam fere hic comparatum est, ut qui delinquit, pro nihilo delictum suum ducat, ita ut in promptu sit in quaque re dicere: nihil est libido, nihil ira, nihil quidque huius generis.* Y o dixera que esta muger era rematada mente perdida, y abominable mente ciega, pues no conoce el delito que la accusa, y el adulterio que la infama; pero hallarlo con tanto aseo, tan libre de todo pecado, que no se descubre en ella el menor desdoro. No buela el aguila real por el viento? No gira la serpiente por la tierra? No rompe el agua la ligera nave? Si dexan vestigios en el agua, en la tierra, y en el viento? No. Pues a esto se le asemeja esta adultera. *Talis est enim via mulieris adulteræ*, luego con mucha razon puede decir que no violó el marital sagrado, y que no cometió algun delito. *Non sum operata malum.* Pues no fue adultera? No; porque se limpio la voca por medio de la penitencia, y esta no solo quita los pecados del alma, sino que de tal suerte los borra, que no dexa señales de las antecedentes culpas. Asi? Pues bien corre la paridad, dice San

Proverb. Cap. 30. 20.

Psalm. 89. 5.

Didorus Dorus

Las culpas mas graves, las juzgan por de poca entidad los hombres.

Ambrosio, pues ya en esta muger solo se descubre la realçada virtud, y estimable flor de la virginidad. Tales etiam hic dicit vias meretricis, quę postea quam abluta est, dicit se nihil mali fecisse (dize el Sancto Obispo de Milan) Meretrix ista Ecclesię typus est, aliquando in gentibus constituta, idolorum cultibus viciata, quadam vanę superstitionis stupa polluerant, quam falsorum deorum adulteram fecerat multitudo: lascivos que, ac turpes in compositis moribus saltus nemorum et lucorum inculta lustrabat, dedita luxurię, pompę gentilium mancipata. Nam postea quam Dominus noster Iesus Christus puro baptismatis fonte perfudit, ablutionem et criminis accepit et nominis: Post meretricem fit virgo, quia uni se destinavit sponso. Despues de aver sido esta muger adultera y ramera, puede blasonar que es virgen pura, i intacta Post meretricem fit virgo, porque el dolor y penitencia aniquilo todos los vestigios que pudo dexar la lasciuia. Luego con mucha propiedad asemeja Salomon esta muger penitente al vuelo del aguila, al movimiento de la culebra, y al curso veloz de la nave, pues asi como de estas se puede dezir que no an hecho algun camino como lo registran los ojos, asi de aquella se puede afirmar que por ser virgen no cometio algun libidinoso peccado. Tria sunt difficilia mihi, et quartum penitus ignoro. Viam aquilę in cęlo, viam colubri super terram, viam navis in medio mari, et viam viri in adolescentia. Talis est via mulieris adulterę, quę comedit et tergens os suum dicit: Non sum operata malum. La compatibilidad, y contradiction parece suppone ser adultera y virgen. Y es el misterio que Salomon no alcança, aunque le asiste ciencia infusa. Este sacramento se quedo entonces en enigma, porque el desciframiento se remitio ala ley de gracia, donde se vio de insipiente [illegible] [illegible] quia omnia quę in libris divinis prophetarum annuntiatione congesta sunt (A via dicho el mesmo Sancto, en el Capitulo primero de este libro) suis sunt temporibus reservata, merito Salomon ante adventum Domini nostri Iesu Christi, quid aquila volans, quid serpens in petra, quid navis navigans, quę [illegible] viri adolescentis

S. Amb. F. 2 lib. de Salomone. Cap. 5.

S. Amb. ub. sup. Cap. 2.

A. 161. M.

tate esset, scire non potuit: Ad hunc non erat tempus quo umbra corpus fieret, aut veritas de figura. Nobis vero, quibus Dominus noster Iesus Christus ostendit, quod omnia de ipso essent in lege conscripta, quibus nihil est occultum, quod non reveletur, et postea quam signatum illum septem sigillis librum nemo alius potuit resignare quam Christus, permissum et indultum est nobis ut omnia et videre possimus et nosse, sicut ipse nobis Dominus ait: Pater confiteor tibi quia abscondisti hec a sapientibus et revelasti ea parvulis. Et iterum: Vobis, inquit, permissum est scire mysterium hoc. Que ideo retuli, ut non tam Salomonem quod non potuisset scire reprehenderem, quam quod non fuisset temporis ut sciret. Segun esto, empeçiado està en hallar en la lei de gracia, auna adultera que recupere su perdida virginidad por medio de su conversion y penitencia.

Ambr. l. 2. lib. Salomone cap. 5.

919 ✠ El hombre savio, prudente, y cuerdo, no se conturba, ni aira viendo los agenos peccados, porque quiere al contrario, que sea declarada por capital enemiga, pues la ira, y conturbacion son oppuestas a las leyes de la caridad. Palabras son de mi Seraphico Patriarca, y documento fraternal, que á esta Apostolica regla: Et cavere debent (dice hablando con los Ministros) ne irascantur, et conturbentur propter peccatum alicuius: quia ira et conturbatio, in se, et in aliis impediunt charitatem. La dolencia se a de mirar con lastima, y el piedad como bien medico, sin desocupar todo en su cura. Palabras son del Filosofo Seneca: Non irascetur sapiens peccantibus. Quare? quia scit neminem nasci sapientem, sed fieri: scit paucissimos omni evo sapientes evadere, quia conditionem humane vite perspectam habet. Nemo autem sanus nature irascitur. Quid enim si mirari velit non in sylvestribus dumis poma pendere? quid si miretur spineta sentesque non utili aliqua fruge compleri? Nemo irascitur, ubi vitium natura defendit. Placidus itaque sapiens et equus erroribus, non hostis, sed corrector peccantium, hoc quotidie procedit animo. Multi mihi occurrunt vino dediti, multi libidinosi, multi ingrati, multi avari, multi furiis ambitionis agitati. Omnia ista

El peccado del proximo no se a de mirar con enojo, sino con lastima para aplicar la cura, y remedio.

S. P. meus Francisc. Cap. 7. secundo regule

Senec. lib. 2. de ira

tam propitius aspicit, quam ægros suos medicus. Palabras son estas dignas de toda ponderacion, y que no merecian salir dela boca de un Gentil. Llegó Christo al pozo de Sichar deseoso de convertir a una muger pecadora, y el que tiene su trono sobre los alados Querubes, y Serafines, se sienta sobre la fuente, y no se desdeña de conversar con una muger lasciva. Et stetbat cum eum muliere colloquentem. O insignem humanitatem! qui super Cherubim sedet, cum muliere meretrice confert sermonem. No la reprehende desabrido, porque como celestial medico, solo procura curar las ya cancerradas llagas de sus peccados. Venerat autem Dominus noster Iesus, ut Gentium multitudinem, quæ simulacris serviebat, ad monimentum fidei Christianæ et incorruptæ religionis adduceret. Non est enim, inquit, opus sanis medicus, sed male habentibus, dixo mi gran P. S. Augustin.

Dice Chrysostomo
Chrysost. in Bibliot.
Concionat. in Feria
Aug. in dicta Bibliot.

520 Con tan divino medico quedo Fotina tan aprovechada (dice San Gaudencio) que pasó del estado infeliz de peccadora, al dichoso de Justa. Iam Dominus (dice) Samaritanæ illius mulieris vitia occulta prodiderat, et confessam spirituali fonte mundaberat. Como cierva herida buelve ala Ciudad la Samaritana, y en publica, y alta voz dice a todos las palabras siguientes. Venite videte hominem, qui dixit mihi omnia quæ cumque feci. Venid, y vereis a un hombre santo, que como Profeta me revelo todo lo que tenia occulto en lo mas interior del pecho. Mui poco pundonor, parece tiene esta muger pues publica sus obcenidades, y abominaciones; y quando la mas perdida, niega sus culpas a los solos, Fotina, parece las saca al comun registro. Quando su Magestad la mando llamar a su marido, afirmo no lo tenia Non habeo virum, o como leyó la version Syriaca Non habeo maritum: hallose en algun modo avergonçada, de que Christo la insinuase la obcenidad de sus culpas, y asi niega la verdad del hecho, con la verdad del modo: dixo que no era casada Non habeo maritum, y con esta equibocacion occultó el ser ramera, y lasciva, asi selo dixo Christo: Bene dixisti, quia non habeo virum: quinque enim viros habuisti, et nunc quem habes non est tuus vir. Y no obstante este cuidado de minas por su punto

S. Gaud. Tractatu de Paralit.
Ioann. Cap. 4. 29. ~~Vers 29. Cap 4~~
Vers. 17.
Ver. 17.

pecedito, ahora divulga lo que la dixo Christo: Venite et videte hominem, qui dixit mihi omnia quæcumque feci? Es que no estais en el caso, lo que ahora publica no son sus sensuales vicios, sino sus virtuosos progressos: que stavia conservado pura y casta, y que nunca avia admitido en su pecho el mortifero, y pestilencial alago de la lascivia. No se convirtio con las suaves violencias de las palabras de Christo? Si pues ya Fotina es tan otra, que ya no se hallan en ella señales de las antecedentes culpas. Y asi con razon dice a todos le manifesto Christo la candidez que estava oculta en su pecho; porque al punto que se advirtio convertida, se restituyo al estado de la primitiva, y virginal innocencia. O gran de ponderacion de Ambrosio! Mirum igitur (dice) in modum fons super puteum sedens misericordiæ ibidem fluenta producit, et mulierem sexto iam non viro, sed adultero fornicantem, vivi meatus unda purificat: novoque admirationis genere, mulier quæ ad puteum Samariæ meretrix advenerat, a Christi fonte casta regreditur, et quæ aquam petere venerat, pudicitiam reportavit. Statim enim indicante Domino sua peccata, recognoscens confitetur Christum, annuntiat Salvatorem, et relinquens aquæ vasculum ad civitatem non fert hydriam, sed refert gratiam. Vacua quidem videtur reverti onere, sed plena revertitur sanctitate. Plena inquam redit, quia quæ peccatrix advenerat, revertitur prædicatrix. Et quæ hydriæ vasculum amiserat, Christi plenitudinem reportabat: in nullo civitatis suæ inferens detrimentum. Etenim si aquam civibus non intulit, tamen fontem salutis invexit. Sanctificata ergo per fidem Christi mulier domum rediit. Este es enigma propuesto por Salomon, que con toda su saviduria no supo descifrar: Talis est via mulieris adulteræ, quæ comedit, et tergens os suum dicit: Non sum operata malum; porque le parecio impossible que aviendo sido adultera, pudiese afirmar de si, como lo hace Fotina, que era virgen pura y casta. Venite videte hominem qui dixit mihi omnia quæcumque feci. Non sum operata malum; porque este metamorfosis se le concedio en la lei de gracia al arrepentimiento y penitencia. Digamos al mesmo San Ambrosio, que con singular ingenio une los dos asumptos. Quæ ergo sit ista meretrix, quæ ista Samaritana mulier, cuius adulterii sordes

Amb. Serm. 30. J. 5. et in Bibliot. concio. J. 2. Fer. 6. post Dom. 3. Quadragesimæ

La penitencia tiene tanta eficacia, que convierte en virgines las adulteras

Amb. ubi supra

sorte Christi detersit, solicitius requiramus. Ego hanc mulierem Ecclesiam esse puto de Gentibus congregatam, quę et transactis annis quinque millibus, cum in sexto millesimo anno idolorum fornicationibus subiaceret, omnem ignominiam suam adveniente Christi sorte purgavit, et maculas quas adulterinis sacrilegiis contraxerat, fide Salvatoris abstersit: ac relinquens sicut meretricem hystoriam priorem peccatorum cursum, universo orbi Domini annuntiavit adventum. Hęc inquam, illa est meretrix, quę postea quam lota est, nihil se dicit fecisse pravum. Postea quam enim Ecclesia baptismi nitore purgata est, diabolicę impietatis non meminit; religione veritatis exultat, facta quę dementebat virgo, non recordatur priorum, sed gloriatur in integritate. Bien conocian los marineros que Jonas seria rebelde ala obediencia, pero alpunto que le oyeron confesar su culpa arrepentido, le aclaman por innocente, y Justo, dando a entender que nunca avia peccado. Ne des super nos sanguinem innocentem; Sanguinem iustum.

921

Idea 62. Ca. 2. Vers. 14

El peligro del cuerpo sea de entregar al descuido, solo en olbidar el del alma se a de poner todo el cuidado

Segun es lo que se teme, es el temor reprehensible, o loable

Conforme es la cosa que se teme, es el temor reprehensible, o loable, dixo el Phylosofo Fieri autem potest, ut eadem quis et nimium et parum metuat: etiam ut quę non sunt pertimescenda, eque ac illa timeat. Hinc peccata nascuntur; aliud quod timeatur id quod timendum non est; aliud quod non timeatur quemadmodum timendum est; aliud quod non metuatur aliquid tum cum metui debet. No solo dice, se especifica el temor por el modo, sino tambien por el objeto; porque temer la perdida de la vida, la penuria, o la deshonra, no solo es oppuesto ala virtud de la fortaleza, sino que desdice de la varonil constancia. Ea igitur metuimus omnia quę mala sunt (dice el mesmo Aristoteles) ut dedecus, ut paupertatem, ut morbum, amicorum penu-

Arist. Par. 2. lib. 3 Ethic. Cap. 7

Arist. ub. supra Cap. 6.

riam mortem; sed tamen non in his omnibus fortis censetur. En esta vida (dice Seneca) solo a Dios se ha de temer, solo el perder su gracia sea desentir. *Tutissima est res* (dice) *nihil timere praeter Deum.* Todo riesgo temporal es ninguno, en comparacion del eterno; y asi no se ha de temer perder la vida, sino el alma. Expressamente lo dice nuestro divino maestro: *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere: sed potius timete eum, qui potest et animam et corpus perdere in gehennam.* Pone en esta ocasion Christo (explica Chrysostomo) el temor que se suele tener de perder la vida, para que sirva de consequencia, quanto se debia el riesgo del alma. *Considera autem, ut quid nobis in natura creavit timere mala carnalia, aut diligere bona: non ut mala carnalia timeamus, quae timemus: sed ut per timorem malorum carnalium intelligamus magis timenda esse spiritualia mala. Ut puta, scis quia malum est pati dolorem carnis, per hoc intellige quia peius est dolorem animae pati.* Aunque puso Dios en la naturaleza una horrorosa opposicion a la muerte, y a todas las adversidades, no es porque merescan toda nuestra attencion y cuidado, sino para persuadirnos que en lo que mas importa, que es el peligro del alma, se applique todo nuestro desvelo. *Ut per timorem malorum carnalium intelligamus magis timenda esse spiritualia mala.*

Senec. in Proverb.

Matth. Cap. 10. 28

Chrysost. Hom. 25. ex imp. Matth.

922 Grande confusion tenian los marineros, pues no vian boyante el navio, aunque avian echado al mar todos los fardos. Con los remedios peligran, porque toda diligencia humana se frusta; y no obstante ponen todo su conato, en librar de la muerte al Profeta fugitivo, dice Chrysostomo. *Miranda lenitate prophetae morti parcere cogitabant, et ad incommodum suum gurgitibus eum mondare tentabant;* y asi bolviendo al cielo los ojos, imploran el divino auxilio. *Quaesumus Domine* (dicen) *ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem.* Conociendo Señor que Jonas es vuestro Profeta, avemos procurado defender su vida, mas supuesto que es vuestro gusto que le echemos al mar, no permitais que nuestras almas se mancillen, derramando

Chrysost. T. 1. Hom. de Iona

Ion. Cap. 1. 14.

la sangre que juzgamos innocente. Llega a ponderar este caso San Geronimo, y admirado dice las palabras siguientes. Grandis vectorum fides, periclitantur ipsi, et pro alterius anima deprecantur. Grande fe, dize, la de estos marineros, pues solo se acuerdan del alma, quando se ven en manifiesto peligro de perder la vida. Estraño mucho que atribuya el Sancto Doctor a la fe, lo que parece obra de ardiente caridad. Lo mas acendrado del merito, dize Christo, consiste en sacrificar la vida en defensa del proximo. Maiorem hac dilectione nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Pues si los marineros arriesgan sus vidas, y solo se occupan en attender por la de Jonas, luego esa heroica accion no pertenece a la fe, sino a la caridad? No, dize Geronimo, no campea aqui tanto la caridad, quanto la fe. Grandis vectorum fides; porque creen, y tienen por sin duda, que en tan conocido riesgo no perderan las vidas, attendiendo solo a conservar la de su Profeta: porque no se olvida de si mesmo, quien de si se olvida por remediar a su proximo. Esta bien, pero juntamente podian dirigir su oracion pidiendo a su Magestad abonançase los mares, y que los libre de riesgo tan evidente. De nada desto cuidan, no hacen caso de la vida, todo su estudio es el alma. Periclitantur ipsi, et pro alterius anima deprecantur. En eso se conoce su cordura, dize San Geronimo, a donde sube su religiosa prudencia, pues atropellan por los riesgos de la vida, y solo procuran remediar los peligros que amenaçan al alma. Sciunt enim peiorem mortem peccati esse, quam vitæ. Savian que Jonas huyo del rostro de Dios desobediente. Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis, por cuya culpa se avian inquietado los mares, y quando ven que a un mesmo tiempo esta con riesgo el alma, y tambien la vida; se olvidan de impetrar por la vida, procurando solo el remedio para el alma, que es lo que mas importa. Periclitantur ipsi, et pro alterius anima deprecantur: Sciunt enim peiorem mortem peccati esse, quam vitæ. Al mesmo tiempo presumen que era gran culpa quitar la vida a un Profeta, y asi sin buscar otro remedio, solo piden a Dios que aquella muerte no se acuse de incurrir en peccado. Ne des super nos sanguinem innocentem; y protestando la futura

S. Hieron. J. 5. ibi

Joann. Cap. 15. 13

Jon. Cap. 1. 10

dicen no executan con voluntad propia, sino obligados dela obediencia. Quia tu Domine sicut voluisti fecisti. Contestantur Dominum (prosigue San Geronimo) ut quodcunque facturi sunt non sibi reputetur, et quodammodo dicunt: Nolumus interficere prophetam tuum, sed iram tuam et ipse confessus est, et tempestas loquitur: quia tu Domine sicut voluisti fecisti: voluntas tua expletur per manus nostras. Aunque todos los animales apetecen vivir, prudentes los marineros desprecian la vida, y todo su cuidado se dirige ala salvacion de sus almas, y dela de Ionas, conociendo que la mas infeliz muerte es la que recive el alma con el peccado. Sciunt enim peiorem mortem peccati esse, quam vitæ.

523 ✠ Puesto en razon es apelar al derecho delas armas, quando el oppositor atropella el derecho dela Justicia, dixo Casiodoro. Tunc solum utile est concurrere ad arma, cum locum apud hostem invenire non potest iustitia. Por esa causa, dice Ciceron, ade procurar el Principe tener los pertrechos necessarios para la guerra, y gente bien disciplinada en la milicia; porque como se suele litigar mediante la razon, como lo deven hacer los racionales; o con la violencia, unico derecho delos brutos, es cordura que el Principe tenga prevenida la espada para castigar descaratos, y para obiar locos atrevimientos. In republica (dice Ciceron) maxime conservanda sunt iura belli. Nam cum sint duo genera decertandi, unum per disceptationem, alterum per vim. Cumque illud propium sit hominis, hoc belluarum: confugiendum est ad posterius, si uti non licet superiore. No es seguro sacar la espada solo a expensas dela variable fortuna, solo si quando asiste la buena conciencia; porque quien sale al campo acompañado dela Justicia, con antelacion puede aclamar por suya la victoria. Asi lo afirma Quintiliano. Fortiorem me faciet melior conscientia: fortiorem me faciet et causa pugnæ: ille pro præmio pugnaturus est, quod iam bis accepit: ego pugnaturus sum pro fratibus et pro pietate. Absalon ingrato ala mesma naturaleça, toma contra su padre las armas, pretendiendo

Casiod. Lib. 3. Epist. 1.

Cicer. lib. de Officiis

Quint. Senior Declam. 271.

Quien sale ala campaña auxiliado dela Justicia, con antelacion puede aclamar por suya la victoria.

quitarle delas sienes la corona. Valiose del engaño, y del cariñoso disimulo, para sublevar el reino. Sabiendo el caso David [illegible], para ver si la afabilidad podia domesticar aquella indomita fiera: mas reconociendo que el tirano, engrosava con la dilacion su [illegible], saca sus huestes a campaña, con [illegible] de la victoria. No ois lo que dice a sus soldados? No les encarga que peleen con [illegible] denuedo, solo si que perdonen a Absalon su hijo. *Servate mihi puerum Absalom.* Como? Si granjeado Absalon todas las afecciones, todo Israel cordialmente le sigue. *Toto corde universus Israel sequitur Absalom.* David [illegible] hacerle [illegible]. *Surgite fugiamus: neque enim erit nobis effugium a facie Absalom*; y como si ya uviesse vencido la campaña, le haze merced dela vida. Si, dice el Sancto Obispo de Milan, seguro esta dela victoria David, porque se halla asistido dela Justicia y razon. *Parricida filius regnum patrium violenter invaserat, cedebat primo pater eius furori, et locum [illegible] declinabat, ut vel sic impius a furore resipisceret. Bello quoque interesse noluit, rogavit [illegible] professuros ut parcerent filio. Securus erat victoriae, qui rogabat ut parcerent.* Aunque Absalon tiene tan numeroso exercito, y a David siguen tan pocos soldados, por hechado con la Justicia y razon aclama por su parte el triunfo, [illegible] suene[illegible] mismo. *Securus erat victoriae, qui rogabat ut parcerent.*

524 Vengo en que conozca David que a [illegible] sus esquadrones, que [illegible] desnaturado hijo, y ya los vendra que le siguen [illegible] triunfante, [illegible] grande con vida un hijo [illegible], y [illegible] *[illegible]* (dice Chrysostomo) *qui naturae iura debellat.* No es razon halle en su Padre misericordia, hijo que [illegible] los fueros ala naturaleza, [illegible] contra quien le dio el ser las armas. *Solus coincidat* (prosigue) *qui pietatem patris impugnat.* Los brutos aunque son [illegible] crueles, el instinto les enseña el atender ala defensa, y conservacion de sus padres; y aunque les falta la razon, manifiestan esta natural piedad. *[illegible] et [illegible] parentes [illegible] non servant* (todas son palabras de Chrysostomo) *et quibus natura denegat rationem, non*

2 Reg. Cap. 18. 5

Cap. 15. 13

Vers. 14.

Ambros. T. 1. Apolog. David prima Cap. 6

Chrysost. T. 1. Hom. de Absalom

tamen denegat pietatem. Solo Absalon ambicioso, mas que los hombres desapiadado, pre-
tende quitar a su padre la vida por empuñar el cetro. Pues muera, quien asi obra, ex-
perimente en su altivez la ruina, pues de otra suerte no tendra David segura la corona.
No ai otro medio para apagar las sediciones, sino es quitar la vida a los facciosos. Lue-
go con la muerte de Absalon, quedara todo el reino en su antigua tranquilidad. Pues
muera Absalom, esso no, dice David. Servate mihi puerum Absalom. Mi hijo, dice
David esta en mala consciencia, y si quiero poner en manos de la fortuna la vida, y
la corona, porque no peligre su alma. Servate mihi puerum Absalom (dice Lira) Hoc
dicebat David ne moreretur in peccato mortali persequendo patrem propium et sic
æternaliter damnaretur. Bien conoce David que Absalon es iniquo, y que sedicioso
ha de inquietar siempre el reino, que no se ha de reducir con la clemencia; bien save que aun-
que es padre es juntamente rei, y por razon de su officio no se puede negar a la equidad de la
Justicia, mas como le considera en mal estado, no quiere se egecute en esta occasion el
castigo, aunque sea ventura todo el reino. Servate mihi puerum Absalom. Hoc dicebat
David ne moreretur in peccato mortali.

Lira ibi

925 ✠ Mas que importa que David le perdone, si las insensibles criaturas previenen
sus armas para prenderle, y castigarle. Una encina estiende sus ramos para enra-
zar a este aleveso. Adest inquam arbor in campo (dice Chrysostomo) ramorum telis ar-
mata, quæ excipiat fugientem, preparans ut rapiat, patris injuriam in parricidam
defendat. Adest inquam arbor, quæ nec parentem, ut tibi proceres, adsurgit, et iussa
Dei instantanea implere contendit. Diose la batalla entre los dos campos, mas a pocos
encuentros, quedo el de Absalon vencido, y el de David vitorioso. Huye el traidor de
la campaña, y por defender la vida, se olvido de la honra; pero al pasar por debajo de
un arbol quedo del pendiente, porque, como dice Chrysostomo, ni el cielo podia tenerle,
como ni la tierra sufrirle. Pendens iam mortuum ab hominibus invenitur, quem
iam nec cælum potuit conspicere, nec terra sustinere. El valeroso Joab con tres lanças

Chrysost. ub. supra

le atravesó el coraçon; porque como fue el receptaculo de la sobervia, y deposito de la mayor tirania, alli principalmente dirigio las tres lanças. *Cum eiq. sublimis in arbore penderet* (dize el mesmo Chrysostomo en otra parte) *cum aggressus est Ioab primus dux exercitus, et inter extrema tres sagittas infixit, illic eum feriens ubi erat receptaculum iniquitatis.* Porque al principal instrumento del pecado, convenia se le dirigiesse el castigo. Dan a David noticia de lo sucesso, diziendole como ya estava seguro con la fatalidad de su enemigo; y quando yo juzgue oyese esta nueva con alboroço, no la celebra contriste llanto. *Contristatus itaque rex, ascendit in cenaculum portae et flevit. Et sic loquebatur, vadens: Fili mi Absalom, Absalom fili mi: quis mihi tribuat ut ego moriar pro te.* Ah desdichado de ti hijo mio Absalon; o quan gustoso trocára tu vida por la mia, aunque fuese costeandola con la propia. Oye estas palabras Chrysostomo, y segun las nota admirado, parece lo ofendieron sus ecos. *Quid plangis* (le dize) *gloriose pater, quid lamentaris quasi Absalom, quod durus est comprobaris.* Quien llora la muerte de un hombre facinoroso, en alguna modo parece que aplaude, y comprueva sus delitos. *Frangis gloriam victoris exercitus, si fletui hostis interitus, nec laetitia esse poterit [illegible], si paricida plangitur pena.* Las demonstraciones lugubres, sirven de afrenta a un exercito triunfante; porque no puede ser plausible la victoria, quando del vencido se siente la desgracia. *Ille tuus non fuit filius, qui sic violavit paternos affectus. Ille tuus dici non meruit, qui ius patris sanctissimi violavit.* No juzgues estuvistes el que consideras ya de una encina pendiente, porque no merece este glorioso renombre, quien con tan barbara atrocidad persiguió a su padre. Pues cesen las lagrimas, y celebrese con dulces cantinelas y suaves melodias, tan ilustre victoria. Escucho (tiene en, dize David, que a muerto en infeliz estado mi hijo Absalon. *Absalom fili mi: quis mihi tribuat ut ego moriar pro te.* Mas valiera suviese perdido todo el reino, y no el alma de Absalon mi hijo: este fracaso es el que siento, no es quien me obliga a celebrar la victoria con la sangre de [illegible] y [illegible] cuen por los candados de lo[illegible]. No le obligó [illegible] el nativo sentimiento [illegible], pues

Chrysost. Hom. in psalmum 3.

2. Reg. Cap. 18. 33

Chris. Ho. de Absal.

no lloró aviendo muerto otro hijo innocente, solo si ocasiona su pena, la irremediable ruina de su alma? Quando el caso el divino Aurelio! *Ibi tam prudens in filios et tanta clementia, ut cum innocentem parvulum, pro quo aegrotante multis lachrymis, et humilitatis sordibus sese abiciens, dominum fuerat deprecatus, mortuum non luxerit: idem iuvenem filium parricidali furore praecipitem, qui et paternum cubile stupris nefariis maculaverat, et contra patrem scelestum bellum gerebat, et vellet conservatum, et fleret occisum: animae scilicet tantis criminibus involutae, sempiternas providens penas, quibus evadendis eum per penitentiam corrigendum vivere cupiebat humiliatum.* Por esa razon manda a sus capitanes, que de ningun modo le den la muerte, porque su alma no peligre solo si, ordena le aprisionen, para que estando de valde su mano pueda reducirle: porque aunque conoce que mientras tiene vida, esta con evidente riesgo la corona, todo lo atropella, por librar su alma, que es lo que mas importa. Mas quando save es muerto, y le considera condenado, refuerça demuestra su pesar con suspiros, y con la humedad de los ojos. *Absalom fili mi: quis mihi tribuat ut ego moriar pro te.* El mesmo San Augustin lo dice en otra parte. *Plus quippe impius Absalom patrem sanctum David extinctus, quam rebellis afflixit. Vivum namque eum comprehendi cupiebat, ut qui malitia grassabatur, penitentia sanaretur. Erat ergo ille persecutor patris, non solum populum dei dividendo, nec solum contra dei legem, et contra legitimum patris regnum arma portando atque bellando: sed multo amplius persecutus est cor paternum, in illa impietate moriendo. Denique illum pater optimus pessimum filium, quem non desperando non defleverat vivum, spe finita flevit occisum.*

Aug. S. lib. 22. cont. Faust. Manich. Cap. 66.

Aug. S. 7. cont. 2. epist. Gaudent. Lib. 2. Cap. 14

926 ✠ Con solicitud prompta, acude siempre Dios a quien le llama, para servirle de protección y defensa. Por esa razon, dice David no devemos temer al demonio, pues para que nos se logren sus tiros, nos ampara como inexpugnable escudo. *Scuto*

Consolicitud prompta acude siempre Dios a quien le llama

Psalm. 90. 5.

circumdabit te veritas eius: non timebis a timore nocturno. Avia pedido a Dios, que empuñase la espada, y embrazase la rodela, y que viniese en su ayuda. Apprehende arma et scutum: et exurge in adiutorium mihi; y a ora con toda presteza se presenta su Magestad prevenido, para que no nos offendan los infernales trabucos del demonio. Explicacion es esta de Theodoreto. Non modo hostes, qui cernuntur, verum etiam eos, qui non videntur superabis, porro ob spem in deo fixam, et nocte supervenientes insidias declinabis, et interdiu impetus ab hostibus factos, et audaciam habens, ut pote qui a Deo custoditur, timorem exiges; neque meridie pugnabis, sed demonum insidias effugies, celeste auxilium nactus. San Augustin, y San Hilario leyeron: Super manum dexterae tuae. Dios, dice, es tu protector y custodia, y para defenderte le hallaras prevenido a tu diestra. De estas palabras se infiere con evidencia, dice Genebrardo, con quanta aceleracion acude Dios a nuestro socorro, quando lo solicita nuestro deseo. Herebit Dominus semper ad latus tuum, et instar umbraculi defendet te ab omnium malorum aestu, ut nihil tibi neque interdiu, neque noctu noceat. Super, in manu, ad manum. Ad manum dexteram tuae dicitur, qui presto est paratus adiuvandum.

Psalm. 34. 2

Theodoret. ibi

Geneb. ibi

927 Bien pensado; mas reparad bien en la medula de estas palabras, dice Augustino, y hallareis que encierran un gran misterio. Eia fratres intelligamus adiuvante Domino quid sibi velit, Dominus tegumentum tuum super manum dexterae tuae. Videtur enim mihi habere sensum occultum quare non dixerit, Dominus custodiet te, absolute, et simpliciter, sed addidit, super manum dexterae tuae? Si ha dicho David que Dios es nuestro protector y guarda, y que para nuestro patrocinio nos sirve de custodia, como lo modifica, diciendo que solo defiende nuestra mano derecha? Super manum dexterae tuae? Quid enim? (prosigue con su difficultad el Sancto) Dexteram nostram Deus custodit, et sinistram

Aug. T. 8. ibi

nostram non custodit? Suppuesta que absolutamente no dice que nos guarde, y solo expecifica que defiende nuestra diestra mano, luego se colige que la siniestra no milita debajo de su patrocinio? Nonne ipse nos totos fecit? Nonne qui nobis fecit dexteram, ipse fecit et sinistram? No es todo el hombre hechura divina? Si dice Iob Manus tuae fecerunt me, et plasmaverunt me totum in circuitu. Pues si ambas manos le sirvieron la formacion; como la diestra lo lleva todo el cuidado, quando la siniestra la entrega al descuido? Algun oculto misterio encierran estas palabras, dice Augustino. Cur hoc diceret, nisi aliquid hic occultum, ad quod pulsando perveniremus absconderet? Y qual es el misterio? Manifestar que Dios en todo es opuesto al demonio; este anda toda su bateria a nuestra mano derecha, no haciendo tanto aprecio de combatir la siniestra; y asi pone su Magestad mayor cuidado en defender aquella parte que el comun enemigo procura destruir; y como asesta toda su infernal bateria a nuestra mano derecha, la defiende nuestro divino caudillo, para coronarse de gloriosos triunfos, y de inmarcesibles trofeos. David celebra esta victoria, quando para defendernos esgrime su Magestad la espada. Cadent, dice, a latere tuo mille, et decem millia a dextris tuis. A tu siniestra mano, caen vencidos mil demonios, pero en la diestra se hallan diez mil rendidos. Cadent a latere tuo mille (dice el Incognito) Per latus hic intelligitur latus sinistrum, quod patet: quia ipsum distinguit a latere dextro, dicens postea: Et decem millia a dextris tuis. Et sic est sensus: Cadent a latere tuo mille, scilicet demones. Pues como es tan desigual la victoria? Como se hallan tantos millares de enemigos mas vencidos a la mano derecha? Et quidem (dice San Bernardo) non sine certi ratione mysterii a sinistris multos, sed multo plures a dextris casuros esse praedixisse videatur. Y qual sera el misterio, que en la diestra mano, es tan excesivo el triunfo? Ya lo dice el mesmo Doctor melifluo. Longe siquidem ampliori solicitudine, et calliditate multiplici pars adversa vulnerare in nobis dexteram satagit, quam sinistram: nec tam corporis profecto, quam cordis laborat auferre substantiam. Utanque nimirum prosperitatem humano

Iob. Cap. 10. 8.

Psalm. 90. 7.

Incogn. ibi

Bernard. Serm. 7. in Psal. Qui habitat

generi invidere noscuntur, aunque los felicitate parvati contendunt, et celesti videlicet et terrena, sed longe amplius rore celi, quam pinguedine terre. Este leon sangrienta (dice Bernardo) procura siempre hacer nos guerra, para quitarnos, no solo los bienes temporales, sino los tesoros del alma; contra estos hace mayor batería, y así donde quiere Dios se ponga mayor esfuerzo, y resistencia; y como los bienes eternos están a la mano derecha, como lugar mas seguro, es aquí donde quedan supeditados mas enemigos. Cadent a latere tuo mille, et decem millia a dextris tuis. Pues ahora, como su Magestad procura defender mas las riquezas de nuestras almas, que las del cuerpo, de quien parece se olvida, procura hoy, dice David, que todo su anhelo, y conato se pone en defender, y presidiar nuestra mano derecha. Dominus custodit te, Dominus protectio tua, super manum dexteram tuam: para darnos a entender, que para guardar los bienes del espíritu se ha de poner toda vigilancia, que es adonde el demonio pone toda su batería, aunque en conservar los temporales aya descuido y negligencia. Hoc enim intellecto invenietis que sit dextera, que sinistra (dice respondiendo a su dificultad, mi gran Padre San Augustin) simul intelligetis et utramque partem Deum fecisse, et dexteram, et sinistram... Sinistra nostra dicitur quicquid temporaliter habemus: Dextera nostra dicitur quicquid nobis eternum et incommutabile Dominus pollicetur. La mano siniestra denota los bienes temporales y transitorios; y la diestra los del alma y eternos: a esta parte aplica Dios todo el cuidado para rebatir las puntas del comun enemigo, y aquella como cosa que menos importa la entrega al descuido. No se ve esto experimentado en el Justo Iob, dice el mesmo San Augustin. Dios le dio permisso al demonio para quitarle los hijos, y la hacienda, mas le prohibio tocar en su alma. Ecce in manu tua est, verumtamen animam illius serva. Pero que poco cuidado le dio el perder tantos bienes de fortuna! Quanta atencion puso en defender los del alma; pues con tan sensibles, y repetidos golpes no le oyeron la menor queja. Posset tamen (dice rematando con el concepto Augustino) istam felicitatem, et aliquis iustus habere.

Iob. Cap. 2. 6

; sicut habuit Iob. Sed Iob per sinistram illam habebat, non pro dextera. Nam dexteram non habebat nisi apud Deum perpetuam et sempiternam felicitatem. Ideo concessa est percutienda sinistra, et sufficit ei dextera. Quomodo percutienda est sinistra? Tentationibus diaboli. Abstulit subito, permissus quidem a Deo, ut iustus probaretur, impius puniretur: abstulit omnia. Sed Iob qui noverat sinistram sinistram esse, et dexteram non nisi dexteram, quomodo retenuit ad dexteram? Exsultavit in domino, consolatus est damna, quia non est passus damnum: de interioribus divitijs dei plenum cor habebat. Dominus, inquit, dedit, dominus abstulit, sicut domino placuit ita factum est, sit nomen domini benedictum. Hec erat dextera ipsius ipse dominus, ipsa vita eterna, illa lucis possessio, fons vite, lumem in lumine. Inebriabuntur ab ubertate domus tue, ipsa erat dextera: sinistra vero erat pro adiutorio consolationis, non ad firmamentum felicitatis. Bien conocia esta verdad el demonio, y asi lo publica para poder sindicar nuestros procedimientos.

928 ✠ La emulacion, solo sirve de dar maiores lustres, y realces ala virtud; porque esta no parece adequadamente perfecta, si el fuego de la tribulacion no la examina. Quando el arca de Noe fue mas combatida de las furiosas ondas, dice Gerson, se hallo mas sublimada, y mas vecina a las estrellas; asi es la tribulacion para el Justo, pues no solo no le occasiona desmedros, sino que le calça de plumas con que le obliga a volar por remontados giros. Ut arca Noe (dice) quo magis abundarunt aque diluvii, tanto altius ferebatur: sic mansuetus animus, quo magis crescunt tribulationes aque, tanto erit excelsior. No acaso saca Dios sus valerosos heroes ala campaña, con particular acuerdo permitte entren en la palestra, para que por medio de la lucha, gocen immarcessibles coronas. Que bien lo significa Iacob Bilio en su Sagrada Anthologia!

[Margin: La emulacion, solo sirve de acicalar, y engrandeçer la virtud]

[Margin: Gers. Part. 2. serm. de omnib. Sanct.]

[Margin: Billi. Anth. Sac.]

Quod plerumque mali in sanctos se vire sinuntur,
Quodque bonis pravi saepe nocere queunt:
Absque Dei nutu non fit, qui corda suorum

Hinc etiam bellis glorificanda probat.
Crescunt virtutum palme, crescunt que corone,
Mutantur mundi prelia pace Dei.

Pues tan ligero vuelo (dice Dios al demonio) as rodeado toda la redondez, circunferencia del mundo, ¿y avrás visto la sobresaliente virtud de mi siervo Job, pues en toda la tierra no ai otro que sea su igual, ni que le pueda competir? Assí, dixo el maligno espíritu, porque se ve enriquecido con vuestros favores, y colmado de felicidades. Riqueza es que muestre agradecido, hallándose tan beneficiado. Suspenda el concurso particular con que le asiste tu providencia, y verás como no prosigue en tus alabanzas, antes bien desesperado, i impaciente prorrumpirá en blasfemias, i en injurias. *Ac si aperte diceret* (explica el Magno Gregorio) *Ea que dedisti subtrahe, nam si accepta perdiderit, conspectum gloriae tue ablatis rebus temporalibus non requiret. Si enim ea quibus delectatur non habuerit, favorem tuum etiam maledicendo contemnet. Callidus quippe hostis nequaquam provocata virtute vincitur, sed ad deceptionem suam hosti conceditur quod fideli famulo ad augmentum muneris suffragetur.* Dale Dios al demonio el permiso que pretende, para que la victoria de su siervo sea mas loable, y para que su enemigo violentamente contrario la publique. Dio principio a la batalla, y en breve tiempo le dexó sin hijos, y sin hacienda. Pero qué constancia! qué firmeza tan repetida y firme! O inexpugnable roca, dice Chrysostomo, quien podrá publicar tus alabanzas, y quando alcança en tanto empeño es precisso enmudesca la lengua, y que quede torpe la más sutil pluma! *Qualis sermo sufficiet, qualis sufficiet ad tam narrationem sudatio? Nobilem beatam que animam, et patientiam magnam, nihil sublimius habentem: profecto dilectissimi confundor spiritu conscientia turbor, in his coronatum videns Iob.* Bolvió el demonio segunda vez a la presencia de Dios después de la lucha, y le preguntó su Magestad como le avía ido con Job en la campaña? A que respondió protervo, negándole al paciente santo el triunfo, mas

Greg. Mag. lib. 2. Mor. Cap. 6

Chrysost. T. 1. Ho. 1. de patientia Iob.

en sus mesmas palabras se publica, y reconoce vencido. *Pellem pro pelle, et cuncta quę habet homo, dabit pro anima sua.* Que importa (dice) no le aya impacientado, la intempestiva, y desgraciada muerte de sus hijos, que importa que viendo despedazados sus cuerpos, no le ayan sacado lagrimas los ojos, si todos los bienes de fortuna, los arriesgará el hombre por su alma. *Cuncta quę habet homo, dabit pro anima sua.* Detente, calla cavador, mira que sublimas a ese prodigioso paciente, al paso que procuras destruirle: porque si dizes que a antepuesto su alma, a sus hijos y hacienda, luego le publicas justo, y te rindes la victoria. Que bien Origenes! *Verum est hoc, quia cum ad periculum, vel discrimen pervenerit homo, omnem rem familiarem contemnit, universam substantiam suam spernit tantum ut animam eruat: ut animam suam incolumem liberet. Et nunc cum speras quod adversum Job loqueris, pro Job loqueris dilucidior omnium bonorum diabole, et non intelligis. Evidenter enim Job plusquam cęteri plurimi omnia quęcumque habuit despexit atque contempsit, et divitias, et possibilitatem, et filios, et rem familiarem ob hoc tantum ut animam suam acquireret atque lucrifaceret, ut animam suam illęsam, et incontaminatam atque illibatam custodiret. Hęc scilicet dicendo ó diabole, et te ipsum confundis, Job vero propositum ostendis.* O y asi quantos pasos da tu malicia para obscurecer sus virtudes, ponderas sus grandiosos realces, para que con toda plausibilidad se celebren.

Job. Cap. 2. 4.

Orig. Lib. 2. in Job.

529 Pero aguarden, que no parece habla el demonio solo con Job, sino con todos los hombres. *Pellem pro pelle* (dice) *et cuncta quę habet homo, dabit pro anima sua.* Esta voz *hombre*, divaga por toda la especie, y asi a ninguno excluye: mas lo contrario dice cada dia la experiencia, pues como vemos, munchos posponen a los bienes temporales sus almas, y las venden por cosas caducas y transitorias. Dixolo asi Isaias. *Gratis venundati estis.* Los hombres, dice, se venden al demonio de valde. Pareçe con-

Sin algun interes, vende el hombre al demonio su libertad

Isai. Cap. 52. 3

l. 62. M.

tradiccion, porque la venta se hace, mediante alguna prenda que recive el que vende; pues si el hombre por medio de la culpa vende su alma al demonio, luego es preciso tenga alguna cosa en cambio. Asi es; pero como lo que el comun enemigo ofrece son caducas delicias, felicidades, y riquezas, y eso no tiene valor alguno, respecto de lo que el alma merece, por esa razon dice la vende de valde; pues da lo que es de inestimable precio, por bienes temporales, y transitorios. Gratis venundati estis (dice Cornelio alLapide) Anima quævis, dum peccavit, gratis, id est sine pretio, quod se vendidit, idest, ultro se vendidit diabolo, et gratis, idest, sine pretio, quod Deo aut Christo offerat, a Christo redimitur. Licet enim diabolus animæ peccanti pro pretio et mercede offerat voluptates, honores et lucra, utì sagis subinde dat peccunias: tamen hæc terrena, brevia, ficata, exilia et comparatione animæ nihil sunt, ac nullius pretii. Pues si entendi no ai duda, si estan esfaltionatos los descubre a cada paso la vista; como dice el demonio, que el hombre dara todo quanto tiene por no perder su alma. Pellem pro pelle, et cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua. Porque no ponderan lo que hacen, sino lo que dicen hacen los hombres, dice Salvinno. Y a save que entregan la mejor Joya, por una aparente golosina, y asi en nuestro desprecio, nos da en los ojos, con nuestro brutal engaño. Pellem, diabolus in scripturis sacris, pro pelle, et cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua. Dilectissimam esse animam homini etiam diabolus non negavit: et qui avertere omnino cunctos ab affectu animarum suarum nititur, idem tamen charissimas esse debere cunctis animas suas confitetur. Aunque el demonio es el mayor enemigo que tiene el alma, aunque procura siempre con infernales sugestiones destruirla, con todo conoce es inestimable prenda, y la mas amable Joya, pues dice que de entregar el hombre todo quanto tiene, por no mancillar su celestial hermosura; y que este cuidado avia de ser el todo de su desvelo, entregando lo que menos importa a las espaldas del descuido. Pellem pro pelle, et cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua. Puede aver mayor locura (prosigue Salviano) que haga el hombre de su alma tan poco aprecio, quando confiessa y publica su grande estimacion el demonio?

Corn. a Lap. ibi

Salv. lib. 3. ad Eccles.

Quis ergo furor est viles a vobis animas vestras haberi, quas etiam diabolus putat esse preciosas? No es grande barbaridad que conosca el demonio, que todo sea de arries-gar por conservar el alma ilesa, y que la envilesca su dueño rindiendola como a vil esclava, por una momentanea delicia? Quis furor est viles a vobis animas vestras haberi, quas etiam ille charas vobis debere esse dicit, qui viles facere conatur? Quien asi procede (remata el Sancto) tiene de su alma peor conconcepto, que el que muestra tener el demonio. Ac per hoc qui cumque animas suas negligunt, etiam infra iudicium diaboli se amant. En esta parte es seguro seguir el consejo del comun enemigo, no haciendo caso de los bienes temporales, y que todo nuestro estudio sea que el alma no peligre. Pellem pro pelle, et cuncta que habet homo dabit pro anima sua. Asi lo hacen los marineros, para no se acumular pedir a Dios los libre de la tormenta, y solo dirigen su oracion, supplicando a su Magestad no permitta peligren sus almas, y las de sus Companeros. Obsecramus Domine ne pereamus in anima viri istius. Precliti antur ipsi, et pro alterius anima deprecantur: sciunt enim peiorem mortem peccati esse, quam vite.

530. Idea 63. § 3. Vers. 14.

La culpa del proximo sea denegar a los lavios, mas sus virtudes no se han de pasar en silencio.

Mas aprecio, y estimacion se a de hacer de la buena fama, que de las riquecas dice el Espiritu Sancto en los Proverbios. Melius est nomen bonum, quam divitie multe. Per nomen, accipe famam, dice Cornelio: porque la hacienda suele perecer, pero el credito, la buena fama, y opinion, se perpetuan con la immortalidad. Las riquecas pueden comprar-se, mas el credito no puede adquirirse, sino con heroicas virtudes; consejo es que dio Socrates. Magis expetendum ducito, ut liberis tuis honestam famam quam opes magnas relinquas: nam he mortales sunt, illa immortalis: pecunie acquiri possunt, fama pecu-

Proverb. Cap. 22. 1.

Corn. a Lap. ibi

Socrat. ad Nicoclem

niis emi non potest: opes etiam improbis contingunt; gloriam vero parare non possunt, nisi virtute prestantissimi. Porque como dixo Caton, donde se a de poner toda la mira, es en la conservacion de la fama.

Omnia si perdas, famam conservare memento. Cato

Mas sea de estimar la honra, que la hacienda y la vida.

Pero que mucho tenga primero lugar y mas estimacion la fama, que la hacienda, si la vida no es de estimacion respecto de la honra. Terrible lance fue el en que se vio Susana! Das de asistir a nuestros deseos (la dicen los dos sensuales ancianos), o te avemos de quitar la honra imponiendote un adulterio; pues vasta la autoridad de nuestras canas, para que nuestra deposicion sea creida, y quedes en predicamento de desonesta. Que maldad! Que afliccion! Que congoxa! Toda se advierte, por ser casta, sitiada de penas. Angustie mihi sunt undique, pues a qualquiera parte que el discurso navegue, es preciso que la varquilla de mi credito peligre; porque siendo la publicidad de la infamia, a de ser mancillando el terso y limpio cristal de mi honra; si me niego a la culpa, de necessidad, con la impostura tengo ser reputada por lasciva. O que confuso Labirinto, donde por todas partes tropieçan los ojos con el riesgo! No recela Susana (dice San Jeronimo) no recela en esta occasion perder la vida, lo que siente es no hallar medio para salvar la honra. Humane quippe fragilitatis est, mortem timere, que infertur pro iustitia: nisi forte angustiam interpretabimur, non imminentis mortis, sed oprobii et ignominie, que perferenda erat, illis accusantibus, atque dicentibus: Fuit cum illa iuvenis, et idcirco dimisit puellas.

Dan. Cap. 13. 22

D. Hier. T. 4. ibi

Helvidio se atrevio blasfemo a poner manchas en el sol mas puro. Nego la virginea integridad, a la que fue madre del mesmo Dios: pareciale atrevido, que llamandose Christo primogenito, era precisso tuviese mas hermanos. Pero Ildefonso, con la espada de su pluma, corto la cabeza a tan infame, si monstruosa hidra. Agradecele Leocadia este servicio, y le dice en presencia de todos Ildefonse, per te vivit Domina mea, que celi culmina tenet. O Ildefonso, bien empleados an sido tus trabaxos, pues por ellos tiene vida la emperatriz del cielo. Defendio el Santo Español su immarcessible integridad

In lect. huius Sancti

y honra, y asi dice Ladió la vida *Puer vivit Domina mea*. No se, si por esa causa pide Jonas lo echen al mar. *Tollite me et mittite in mare*. Como las suertes avian manifestado su fuga, como se publicó su deshonra, parece no hace ya caso de la vida. *Sors non mendax indicium dedit* (dice San Basilio de Seleucia) *Propheta fugacitatis arguitus est, et cetus damnationis excepit*. O i con quanta vigilancia se ha de mirar por la honra! Pero o tiempos! o costumbres! donde las virtudes del proximo padecen desmedros, y las culpas se sacan al comun registro! No lo dicta asi la razon, no es conforme al orden de la caridad, lo contrario si manda la divina lei; si enseña se manifiesten las virtudes para asegurar el credito, y que se oculten las culpas que pueden originar desdoros; porque tanta culpa es el no manifestar lo que acredita, como publicar lo que infama.

Jon. Cap. 1. 12

Seleuc. Orat. 12

531 Jonas hallandose desacreditado pide lo sepulten en el golfo. Pero o inusitada piedad de los marineros! Acaba, y con riesgo de sus vidas, procuran librar al profeta; mas viendo que la tempestad crece, que van encrespandose los mares, y que pelean con un impossible, hablando con Dios hacen estas piadosas exclamaciones *Quesumus Domine ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem*. Y avreis, señor, dicen que la execucion de esta muerte obramos obedeciendo vuestros ordenes, y asi no permitais nos fiscalice esta inocente sangre. Como? Le supponen culpado, quando el mismo Dios lo manifiesta reo, y manda que como a tal se le de riguroso castigo, y le aclaman por justo? La pena que no hace relacion a la culpa, es contra la equidad de la justicia; luego quando dicen que Jonas es inocente, en alguna manera culpan el castigo que Dios con especial decreto dispone? No saveis lo que os decis, les arguye Venio *Nescire videmini quid dicatis* (dice) *Ego ne vestris suffragiis, iudiciis que innocens Jonas?* Parece haceis transito de lo piadoso a lo impio. *Mandata Dei excussit, eius imperium violavit, a facie Domini fugit, lese maiestatis Divine reus audit, quid est nocentem esse?* Quando Jonas huye desobediente, quando se niega a la predicacion de Ninive, quando de su culpa ai tan repetidas demonstraciones, le llamais justo,

Jon. Cap. 1. 14.

Ven. ibi

contra lo que decreta el cielo, y contra lo que testifican vuestros ojos? Si dice el Cartusiano; ano, y otro experimentaron en Jonas, lo culpable de su fuga: *Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis*; mas juntamente tenian experiencia de su ajustada vida. Asi? Pues porque razon manifiestan la justificacion que le abona, y pasan en silencio la culpa que le infama? *Ne des super nos sanguinem innocentem*. Quan del intento el Cartusiano: *Nobis non imputetur mors Prophetae sancti, innoxii; non quod fuerit penitus innocens, ymo hanc penam meruit. Sed aliunde erat vir sanctus, et innocens*. Era Profeta sancto, y de vida inculpable, aunque en esta occasion falto como hombre, incurriendo en culpa de desobediente; mas los marineros, niegan a los labios el delito, y solo manifiestan lo que puede conducir a lo decoroso. Por esta causa no manifiestan, ni traen a la memoria la culpa, si la sanctidad de su vida, y el religioso officio de Profeta. *Ne des super nos sanguinem innocentem* (dice Remigio Antisiodorense) *tanquam dicerent: Nolumus Domine interficere Prophetam tuum*.

Cartu. ibi

Remig. ibi

El conservar el buen nombre, y credito a de ser el principal estudio del prelado.

532 ✠ Quien se halla en la cumbre de la dignidad, a de exceder a todos sus subditos en la virtud, porque el officio no se da para la vanidad del lucimiento, sino para la pension del trabajo. El superior es antorcha de muchos atendida, por hallarse colocado en la eminencia, y el mesmo resplandor que le asiste es ocasion bastante para que los defectos mas leves se noten. La buena fama a de ser el todo de su cuidado, y a donde se a de emplear todo el desvelo, porque la mala opinion que le infama, occasiona a los subditos lamentables ruinas. *Quem dicunt esse turbae?* pregunta Christo a sus Apostoles. Discipulos mios decidme, en que predicamento me tienen los hombres? Que sienten de mis costumbres? Escusada parece la pregunta, quando sus virtudes son a todo el mundo notorias. El obrar bien, es el todo de la obligacion: no importa que la emulacion censure, que la invidia desacredite, que la mala intencion infame, porque se perpetuan los creditos, quando pretende disminuirlos el mal intencionado. Pues...

Luc. Cap. 9. 18

Christo corresponde al deseo hijo de su eterno Padre, para que pregunta en que estimacion le tienen los hombres. *Quem me dicunt esse turbe?* Novers que su Magestad era superior, y prelado, y no parece satisface ala obligacion del officio con los Justificados proceders, y asi procura tener con todos buen nombre, con la publicidad de sus virtudes. (Stell. ibi) *Cuerit de eo* (dice Estela) *quid de se ipso dicerent, nam prelatus (iuxta Apostoli doctrinam) non solum debet bonus et sanctus esse in interiori conscientie sue, sed etiam necesse est quod habeat bonum nomen et extimationem apud omnes exterius. Oportet illum testimonium habere bonum ab his, qui foris sunt.* El subdito cumple ajustandose ala conciencia, mas el Superior no se ocupa de tal suerte [illegible], que no obligue a promulgar sus creditos y la fama, con este cuidado hace Christo la pregunta *Quem me dicunt esse turbe?* Mui del intento es San Pedro Damiano (S. Pet. Dam. Lib. 7. Ep. 12). *Scilicet, ut Rex Angelorum (dice) formam daret rectoribus hominum, quatenus non quid in os eorum assentorie dicatur, attendant, sed quid de eius testimonium apud absentes habeatur, inquirant: sicque quod in se reprehensibile ex eorum fama deprehenderint, corrigant; in exequenda vero bona, que de se dicere cognoverint, avidius invalescant.*

923. Respondieron los Apostoles, Señor, que avia entre los vulgares diversos pareceres, y varias opiniones. Unos viendo vuestra singular penitencia, dicen sois el Baptista; otros sabiendo el cuidado que poneis en celar la honra de Dios entienden que sois Elias; y otros afirman sois Jeremias, viendo que las persecuciones y agravios los llevais con paciencia y sufrimiento. (Vers. 19) *At illi responderunt, et dixerunt: Ioannem Baptistam, alii autem Eliam; alii vero quia unus Propheta de prioribus surrexit.* Asi lo explica Nicolao de Lira (Lira. ibi). *Ioannem Baptistam, cuius opinionis fuit Herodes et sui sequaces. Alii autem Eliam, propter zelum veritatis. Alii vero Ieremiam propter patientiam in adversis.* No parece legal la respuesta, pues no dicen todo aquello de que tienen noticia. Es verdad que Christo se grangeo muchos creditos con los milagros, pero la emulacion y envidia los calificava por obras del demonio. (Luc. Cap. 11. 15.) *In Beelzebub principe demoniorum eiicit demonia.* No puede

sea mayor locura, dice San Ambrosio, ni puede ser mas manifiesta la malicia, que cerrar los ojos a la evidencia. Viene Christo al mundo para despojar al demonio de su imperio tirano, ven que se rinde su protervia, al primer impulso de su palabra, y afirman, no obstante que para expeler al demonio tiene por auxiliar su infernal principe. Quanta hic sacrilegi furoris dementia (dice Ambrosio) ut cum Dei filius ad immundos spiritus conterendos, et de manubiis mundani principis susceperit carnem, et destruendae nequitiae spiritalis hominibus quoque [illegible] potestatem, dividens spolia eius, quo insigne est triumphantis, aliquid sibi [illegible], et [illegible] diabolicae potestati [illegible], cum [illegible] Dei, vel [illegible] in spiritu Dei daemones excludamus. Esta, y otras blasfemias publica la malicia; bien sabian los Apostoles eran notorias, y no obstante las callan. Cur discipuli (pregunta Estela) non dixerunt quod de Iesu dicebant quod erat transgressor legis Mosi, et Sabbathi violator, Samaritanus, potator vini, vel aliquid simile? Christo no pregunta solo lo que dicen solo en favor de su credito, luego para responder segun la verdad avian de manifestar tambien las imposturas que avian publicado los enemigos. Eso es lo que su Magestad pretende, dice Chrisostomo, por esta causa hace a los Apostoles esta pregunta en secreto, para que con toda ingenuidad digan lo que oyeron al vulgo. Procul enim a Iudaeis ab duxit, ut ut ab omni sollicitudine liberi non dubitarent aperte dicere quae sentirent. Pues porque causa solo manifiestan lo que es conveniente [illegible] y ocultan lo que la perfidia avia divulgado contra su Magestad? No vei[s] que aquellas falsedades [illegible] para [illegible] al vulgo [illegible] de Christo [illegible] del pecho. No [illegible] para que [illegible] la infamia es suficiente [illegible] juicio, [illegible] blas de la malicia, pues quando [illegible]

Ambros. T. 3 Lib. 7. in Cap. 11. Luc.

Stell. ibi

[illegible] Cap. 1. 44

Chrisost. T. 2 Ho. 55. in Math.

[illegible] Cap. 2. 29.

ros lamas acrisolada opinion: pues para obiar el descredito, para que no logre el tiro el mal intencionado, y a que no se puedan cerrar las puertas del oido, no se descubran en los labios sus ecos. Por esa razon no refieren los Apostoles a Christo el sentir de la malicia que se dirigio a la infamia, solo si lo que conduce al credito y honra. At illi responderunt et dixerunt: Ioannem Baptistam, alii autem Eliam; alii vero quia unus Propheta de prioribus surrexit. Aun los que sentian bien de Christo, no estavan firmes en su opinion; porque eran inconstantes y humana veleidad: mas los Apostoles religiosamente cuerdos, aun en esta inconstancia la ocultan en el pecho, y solo manifiestan la buena opinion en que algunos tenian a Christo. Dixi [illegible]

34. No se olvida de si quien atento a las obligaciones de su oficio, procura los emolumentos del comun; antes bien es el medio mas proporcionado para lograr propias conveniencias, quando se dirigen todas las acciones a remediar agenas cuitas. Visita la Emperatriz del cielo y tierra a Isabel su prima, y apenas el escondido rapaz reconoce la presencia de su divino Señor, quando advierte su madre que en aquel corto espacio de su vientre da saltos de jubilo y placer. Ecce enim ut facta est vox salutationis tuae in auribus meis, exultavit in gaudio infans in utero meo. De que fue, pregunto, esta inusitada alegria? Y a responde mi gran Padre San Buena Ventura: Exultavit, inquam, pro desiderio sicut etiam Patres. Abraham exultavit ut videret diem meum, vidit et gavisus est. Estos saltos, estas demonstraciones de alborozo fue, como el que tenian los padres, movido de la venida de Christo para remedio total del genero humano. Nota la cancion en que prorrumpe aquel anciano, si dichoso Simeon, teniendo en sus brazos al divino infante: Nunc dimittis servum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace: quia viderunt oculi mei salutare tuum: Quod parasti ante faciem omnium populorum. Lumen ad revelationem gentium, et gloriam plebis tuae Israel. Vivia Simeon

Luc. Cap. 1. 44

S. B. Vent. ibi

Luc. Cap. 2. 29.

omnium populorum

El supremo util ob... quien pone toda la mira en remediar agenas cuitas

163. M.

Simeon [illegible] [illegible], de que viniese [illegible] al mundo el divino sol de Justicia, para que con su presencia, se desterrasen las sombras de la culpa, viendo ya este remedio del genero (linage) humano presente obligo [illegible] [illegible] al Baptista: pero sus alabanzas y saltos con que celebro el bien comun, fueron seguros pronosticos de su mayor felicidad, pues no solo serio libre de la original culpa, sino que previno para sus [illegible] [illegible] [illegible], siendo indicios de que en [illegible] de [illegible] [illegible] saltos [illegible] de [illegible] [illegible] la cabeza: [illegible] nes exiliens in utero fuit quasi [illegible] [illegible] (ibi [illegible]) [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] filii [illegible], qui cum [illegible] [illegible] [illegible] it [illegible] caput [illegible] et [illegible]: [illegible] saltus [illegible] [illegible] fuit [illegible] [illegible] gaudio et de [illegible]. [illegible] Poeta [illegible] canit

Iam video pueri [illegible] [illegible] [illegible] [illegible],

[illegible] caput [illegible] [illegible] puelle [illegible],

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible], ut [illegible] [illegible],

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

Repetidas lagrimas, y instantes suplicas [illegible] en vano [illegible] Zacharias [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] vejez: [illegible] [illegible] las esperanzas, con la [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] en [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], le [illegible] un Angel que ya estava [illegible] su [illegible], [illegible] que [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] dita est deprecatio tua: et uxor tua Elisabeth pariet tibi filium, et vocabis nomen eius Ioannem: [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ahora su oracion a su propia [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] no [illegible] de los pecados del pueblo, pues su oracion es [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], Luego en consequencia [illegible] [illegible] [illegible] hijo, sino [illegible] [illegible]

Ibi [illegible]

Corn. a Lap. ibi

[illegible] ibi

[illegible]

Luc. Cap. 1. 13

Tit. Bostrens. ibi

culpa? Quomodo, inquit Angelus Zachariæ pro populo intercedenti (dice el Bostrense) proquo peccatis illius Deum deprecante, et veniam conservis suis deposcente dicit: Ne timeas Zacharia, quoniam exaudita est deprecatio tua? Videri hæc enim possunt parum inter se cohærere. In exauditæ autem orationis argumentum, filium nomine Ioannem ex Elisabeth ipsi nasciturum subdit. Es que es legitima la consequencia, pues de atender a las agenas necesidades, se sigue el remedio de las propias afliciones. Quando Zacharias pone todo su desvelo en la expiacion de los comunes pecados, logra la promesa de su futuro hijo, porque assi hace, quien olvidado de si, solo intercede por las [illegible] comunes. Exaudita est oratio tua (dice Hugo Cardenal) idest,

Hug. Car. ibi

exaudita [illegible] quasi amplius, quam petieris, dabitur tibi. Petebas liberationem plebis, et præter hoc dabitur tibi susceptio prolis. [illegible] es precisa que de merezca, quien ante pone a sus conveniencias las de todos.

935 Bien discurrido, pero las palabras de Gabriel encierran mayor misterio. Vxor tua Elisabeth pariet tibi filium. Tu esposa, aunque tenida de todos por esteril, i infecunda, contra la imposibilidad que ofrecen sus seniles años te a de parir un hijo, porque como el divino sol se mira ya cerca del oriente, es preciso que su precursor con ma-

goce

gestuosos [illegible] le anuncie, [illegible] el tiempo en que [illegible] Mesias, i Isabel [illegible] que [illegible] como page de [illegible]. Vxor tua Elisabeth pariet tibi filium. [illegible] dice el doctisimo Melo en la pa-

Mel. Comment. in Cap. 1. Luc

ridad que tiene la anunciacion de Ioan con la de Christo: Considera obsecro, inquit, in hoc loco quam similis sit hæc annunciatio Zachariæ, virginis Dei paræ annunciationi. En una, i otra [illegible] Gabriel el celestial nuncio: In illa secunda, missus est Angelus Gabriel a Deo: in hac etiam apparuit idem Angelus Zachariæ, missus similiter a Deo. Zacharias [illegible] la princesa del cielo se turba quando oye al Angel: In illa turbata est virgo: in ista turbatus est Zacharias: et timor irruit super eum. A Maria, i a Zacharias procura el Angel quitar los temores: In

Es tanta la grandeza del Baptista Ioan, que en algun modo, casi en su nacimiento pareçe con el del mesmo Dios

illa, ait Angelus: Ne timeas Maria, invenisti enim gratiam apud Deum. In ista ait idem Angelus: Ne timeas Zacharia, quoniam exaudita est oratio tua. La legacia, en una y otra ocasion, fue dirigida al nacimiento de un hijo: In illa pariet (inquit) filium: in ista, Elisabeth uxor tua pariet tibi filium. Señala el Paraninfo los nombres a los dos infantes: Ibi vocabis nomen eius Iesum: hic vocabis nomen eius Ioannem. Declara, dice, a entrambos luces grandes: In ibi, hic erit magnus: hic, erit enim magnus coram Domino. Christo nace de una madre virgen, la de Ioan es anciana, y esteril. Denique de virgine Christus concipitur, Ioannes ex [illegible] de virgine, tamen de matre sterili provectaque aetate. Para que se conozca quan semejantes fueron las prerogativas del Baptista Ioan, pues en su nacimiento casi pareçe con el mesmo Dios. Vt ex hoc colligas (remata el hijo de Augustino) quanta sanctitate, quanta gratia, et religione fuerit D. Ioannes praeditus. Bien se conoce la correspondencia que ay en una y otra parte, el modo parece uno, y que solo ay diferencia en los sugetos. Pero una cosa falta en la anunciacion de Ioan, que uvo en la de Christo; de este predixo el Angel no solo el nacimiento, sino su concepcion: Ecce concipies in utero, et paries filium: y de aquel pasa la concepcion en silencio, y solo publica el parto: Vxor tua Elisabeth pariet tibi filium: pues en que se funda tan estraña differencia? Ea que es bien conocida, y notoria, dice el Pontifice Innocencio tercero, refiriendo las muchas grandezas que tuvo Ioan. Grande fue, dice, a todas luces, en su predestinacion, anunciacion, concepcion, en la naturaleza, en la persona, en la gracia, en el officio, en la dignidad, en la potestad, en la claridad, en la opinion, en la predicacion, y en el martirio: Fuit enim magnus in praedestinatione, magnus in [illegible] annunciatione, magnus in conceptione, magnus in natura, magnus in persona, magnus in gratia, magnus in officio, magnus in merito, magnus in [illegible], magnus in dignitate, magnus in potestate, magnus in claritate, magnus in opinione, magnus in praedicatione, magnus in passione. Aora bien en todos semejante al Hijo, y como ella fue grande: Hic erit

Luc. Cap. 1. 31

V. 13

Innocent. 3. Ser. 1. in fest. S. Ioann. Baptiste

Luc. Cap. 1. 32.

Ver. 15.

magnus, tambien [illegible] esta sublime magnitud: *Erit enim magnus coram Domino*. [illegible] Gabriel [illegible] la prerogativa que tiene Christo, [illegible] su concepcion [illegible] Innocencio [illegible] *Idem Angelus* (dice) [illegible] *Joannis, qui annunciavit Mariae nativitatem [illegible], videlicet Gabriel annuncians utrobique miraculum, et virginis et sterilis partum. Joannis autem non conceptum praedixit [illegible]: Jesu vero praedixit [illegible] partum quam conceptum. Nam Zachariae patri praedicitur: Elisabeth uxor tua pariet tibi filium, et vocabis nomen eius Joannem. [illegible] Mariae matri praedicitur: Concipies in utero et paries filium, et vocabis nomen eius Jesum. Cur hoc?* [illegible] sani- [illegible] que [illegible] callandolo que [illegible] y manifestando lo que [illegible] creditos. Juan fue concebido en culpa, pero su nacimiento fue aviendole ya santificado la gracia: pues por esa razon publica el nacimiento [illegible] oculta la concepcion que [illegible] como Christo fue lleno de gracia desde el primer instante de su ser, [illegible] manifiesta el Angel [illegible] su nacimiento y concepcion. *Joannes fuit conceptus in culpa* (dice Innocencio para solucion de su inquisito) *solus autem Christus fuit sine culpa conceptus: uterque vero natus in gratia. Et ideo utriusque nativitas colitur, sed solius Christi conceptio celebratur* (las mesmas palabras se hallan tambien en el sermon primero). Es precisa tan propio de un Angel publicar lo que engrandece, y encubrir lo que deslucè, que pasó en silencio la concepcion del Baptista, porque en ella contraxo la original culpa, y solo manifestó el nacimiento por aver sido adornado con las celestiales luzes de la gracia.

Innocent. 3. Serm. 2. in fest. S. Ioann. Bap.

Alos [illegible] primer [illegible] Luci- lio Seneca. *[illegible]* [illegible] aquella de mas estimacion [illegible] tumbres [illegible] [illegible]

Senec. in Proverb.

Los bienes tempora- les roban al [illegible] todo el afecto, y los de la gracia [illegible] al olvido

para vivir [illegible] los hombres [illegible] en lo interior de sus entrañas, y [illegible] la difficultad [illegible], por hacerse [illegible] imposible, y suele [illegible] los mas empinados montes; y [illegible] consigue las riquezas de la gloria (dice el Estoico) nos parece incomparable [illegible] lo interior del pecho: [illegible] aliquid [illegible] expectamus [illegible] pervenimus, ut summum bonum ([illegible]) [illegible] per [illegible] negligencia [illegible]! [illegible] anhelo fatigarse en adquirir lo que es caduco, y transitorio! Que bien se manifiesta este engaño en el [illegible] de la piscina [illegible] treinta y ocho años [illegible] de enfermedad, mantenida solo con una [illegible] esperanza de cobrar salud. *Erat autem quidam homo ibi, triginta et octo annos habens in infirmitate sua.* [illegible] paciencia! Notable tolerancia! [illegible] infelicidad! Pueden ser mayores las ansias de cobrar salud. *Quid hoc miserius* (dice Chrysostomo) *quid calamitosius? Vides hominem longo languore confectum? Vides humilitatem.* Treinta y ocho años estuvo haciendo humildes supplicas, para conseguir le ayudasen a entrar en la piscina, y no hallando en tan dilatado tiempo quien se compadeciese de su desgracia, no desespera. Paciente [illegible], solo porque desea librarse de los dolores, cosa alguna le acobarda, ansioso de prolongar la vida, y quando solicita la salud corporal con tanto anhelo, la del alma la tiene [illegible] tiene la consciencia agravada de culpas, y no procura la celestial medicina. [illegible] de [illegible] perdon de sus peccados, porque la salud corporal era el todo de su desvelo. El alma, y cuerpo igualmente peligran, pero como este hombre era peccador [illegible] es perpetuar esta temporal vida, olvidado de la eterna. *Hi qui in piscina [illegible]* (dize el Obispo de Monopoli) *[illegible] quando unus sanabatur [illegible] in numeris [illegible] permanebant [illegible] quam crimine [illegible] ut in pura [illegible] peccatis [illegible] charitate [illegible]*

Ioann. Cap. 5. 4.

Senec. ubi sup.

Chrysost. I. 3.

Ho. 35. in Ioann.

Ioann. Cap. 5. 5.

Chrysost. I. 3. Hom. 5. in Ioann.

[illegible]

Monopolit. I. 3. [illegible]

[illegible]

527 En este hospital avia grande multitud de enfermos, aguardando a un Angel que venia en forma visible (comentica el Cardenal Hugo) el qual movia las aguas, y les dava tan superior virtud, que el primero que en ellas entrava quedava perfectamente sano aunque fuese mui peligrosa la enfermedad. *Angelus autem Domini descendebat secundum tempus in piscinam et movebatur aqua. Et qui prior descendisset in piscinam post motionem aquæ, sanus fiebat a quacumque detinebatur infirmitate.* No es para estraño que este librase la salud a este movimiento. *Quis hic curationis modus?* (pregunta Chrysostomo) *quid per hoc nobis mysterium significatur?* No carece de misterio [illegible] [illegible] esquisita [illegible]. Esta admirable virtud, que tenia el agua no la dava el Angel, solo la administrava de Dios. El Angel solo servia de instrumento, pues de que servia este contacto? Parece ociosa esta diligencia, pero no que es mui delicado para nuestra enseñanza: este contacto fue dirigido a ocultar defectos. Para entrar en la piscina era preciso se hiciese a todos patente lo asqueroso de las llagas. Asi pues buen remedio, intervenga en esta ocasion un Angel, enturvie las aguas, para que los defectos y llagas del proximo no salgan al commun registro. Eso parece insinua la version Syriaca. *Angelus enim aliquando descendebat in baptisterium et turbabat aquas.* Entre la diafanidad de aquellos cristales aun las mas ocultas llagas era necessario se hiciesen a todos patentes: pues antes que entre en ellas el enfermo, enturbie el Angel el charco, para que las [illegible] no ocultan a los ojos. El rebotar el estanque no parece medio proporcionado para dar salud, si dirigido a que no se descubra lo asqueroso enfermedad. Y quan justificado pues queda quien se introduce en Angel en la piscina de las murmuraciones! No se cumple con la obligacion cerrando para la detraccion los labios, si se franquean con agrado las puertas del oido. *Fuge murmurationes et susurrationes* (dize gravemente San Bernardo) *susurrationes [illegible]. Murmurationibus autem [illegible] aures a detrahentibus quasi a serpentibus. Fuge detrahentes, quoniam [illegible] detrahentes infundunt venenum mortiferum in auribus se audientium. Qui detrahit, et qui*

Ioann. Cap. 5. 4.

Chrysost. F. 3. Ho. 35. in Ioann.

Ver. Syriac.

Bernard. [illegible] de modo vivendi. Serm. [illegible] de Contentione.

Es propiedad de [illegible] y de hombres [illegible] encubrir [illegible] faltas del proximo.

de [illegible] Liberum dedi, utrique [illegible]. No permitas pues que en tu presencia, los defectos del prossimo se descubran, turba y muda la conversacion para que no padezca detrimento su fama.

538 ✠ Notable engaño, el que padece el mundo! Que siendo la vida tan corta, no se sacie el coraçon de riquezas? Que pudiendo perpetuarse poniendolas en las manos del pobre, quiera mas perderlas, que darlas? Diga el mas opulento Principe, si despues de su muerte se verá mas rico que el pobre? A esta pregunta responde Ausonio poniendo a los dos en una valança y equilibrio.

Chrysol. serm. 122

Effigiem rex Croese tuam ditissime regum — Auson. in Epigram.

Vidit apud Manes Diogenes Cynicus

Constitit, ut que procul [illegible]

Conspexit dixit, quid tibi divitiae

Nunc [illegible]

Sic ut ego solus nec quoque pauperior

Nam qui [illegible]

Extinctis rerum [illegible] opibus

Con la muerte la se suele trocar la fortuna.

Muchos [illegible] Ausonio [illegible] pues con la muerte se suele trocar la fortuna. Se [illegible] aquel infeliz, si miserable [illegible] plato le servian [illegible] cumplia los apetitos del gusto [illegible] delicias [illegible]. Que mayor gloria, que verse en tanta opulencia, y assistido de tan numerosa familia? Que estado (al parecer) mas infelice, que en el que se halla Lazaro pobre? Lleno de llagas, postrado en tierra, y tan abatido estava, que juzgava por gran regalo gozar de las migajas que sobravan solo [illegible], pero ni esto podia conseguir, [illegible] extrema necessidad. Llegó la hora de la muerte, [illegible] Cambian [illegible] que con tiernas lagrimas obligado [illegible] una gran penuria, la otra que [illegible] Pater Abraham exclamava [illegible] — Luc. Cap. 16. 24

Serm. 123

re mei, et mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigere linguam meam, quia crucior in hac flamma. Piedad padre que me abraso, socorredme que me quemo. No pido un oceano que mitigue estos ardores, solo si que Lazaro traiga una gota de agua en la extremidad de su dedo para que lo temple. Que es esto? Al pobre Lazaro, pide limosna el rico? Donde esta la esplendida de aquella mesa donde Lazaro apetecia saciarse de sus migajas? Quid est dives (dice Chrysologo) ubi sunt torrentes poculariorum tuorum: ubi sunt hauria ad famem pauperis non minus cupiditatibus dilatata quam copiis: ubi sunt vina ad inopiam pauperis annositatibus et ipsa temporum oblivione servata: ubi sunt effusiones, lapsus flumina ministeriorum tuorum? Con pocas palabras, responde Chrysologo a sus preguntas, Iam vobis versæ sunt vices. Entre el rico, y el pobre se trocaron las suertes: el mendigo se ve entronado de la mayor grandeça, y el rico en tanta penuria, que de limosna pide una gota de agua. No se si quiso decir esto nuestra madre la Iglesia en una antifona. Dives ille guttam aquæ petiit, qui micas panis Lazaro negavit.

Chrysol. Serm. 122

[illegible]

In secund. vespe.

Fer. 5. D. 2. Quad.

539 A tan [illegible] supplica, respondio [illegible] el Santo Profeta. Fili recordare quia recepisti bona in vita tua, et Lazarus similiter mala. Acuerdate hijo quantas prosperidades [illegible] en el mundo, y quan [illegible] Lazaro [illegible]! Aun [illegible] llamandole hijo, [illegible], y quien [illegible] de su ilustre [illegible]! No pudo [illegible] negarse a [illegible], aunque lo contradiga el demerito. [illegible], y el modo que puede [illegible]. O mira pietas (dice Chrysologo) adhuc vocat filium, quem degenerasse propria crudelitate [illegible] pricit. O singularis bonitas adhuc [illegible] filium, quem [illegible] infernalium [illegible] sobolem, extremum mancipium iam gehennæ. Pero le llama hijo, prosigue el Santo, para que conozca que lo que padece es por [illegible] la equidad de la Justicia, no el desahogo de la vengança. Vocat filium, ut intelligas iudicii [illegible] patris.

Serm. 123

+ [illegible]

non sinaris. Mal se compadece hablarle con agasajo, y atormentarle con fuego, pero es que el pecado detiene manos para castigar, no lengua para offender. Bien dicho, pero parece que Abraham no responde a proposito. Que tiene que ver que el rico pida el refrigerio del agua para la lengua, con traerle sus antiguas felicidades a la memoria: Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua, et Lazarus similiter mala. Quando le pide envie a Lazaro a predicar a sus hermanos, no solo le niega lo que pide, sino que trae la razon porque no lo haze: Habent Moysen, et prophetas: audiant illos; y aqui no da otra razon para la repulsa, sino las felicidades que tuvo en la temporal vida: Recepisti bona in vita tua. Parece, seria bien decirle: Como pides misericordia, quando con Lazaro mostraste tu coraçon tan de piedra? Si viendo aquellas llagas, no te compadeciste de sus cuitas, como pides alivio, quando tu ciudad cerró las puertas aun para el menor agasajo? No te avergüenças mirando a Lazaro, motivo que fue de tu desprecio? Dele en rostro con sus crueldades, avergüençele con la piedad y mansedumbre que vio en sus martirios. Eso no, dice Chrisostomo, porque no es justo aumentar el desconsuelo al afligido, y que sus culpas las publiquen los labios. Vide philosophiam, vide humanitatem justi: Non dixit, inhumane, crudelis, sceleratissime, qui cum tam multa commiseris in hominem, nunc mentionem nobis facis humanitatis, misericordiæ, et veniæ? Non pudet? Non erubescis? Aunque fuesen tan graves y enormes los pecados del rico, Abraham justo los pasa en silencio; y aunque le castiga con el açote de las llamas, no le trae a la memoria la gravedad de sus culpas. Le niega el refrigerio que pide, mas no le da en rostro con sus antiguas crueldades. Pues que le responde? pregunta el mismo Chrysostomo, Sed quid dicit? ya queda referido: Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua. Acuerdate hijo, que quando estuviste en el mundo, fuiste con prosperidades recompensado. Ponderò, replica Chrysostomo, que a este inhumano rico, en alguna maneira le acclama por virtuoso. No parece avia de decir Recepisti, sino Accepisti; porque esta voz Recepisti, es recevir lo que se deve de justicia, no de gracia; aquiye, digo, paga, no deuda; en el qual supone ...

Vers. 29

Chrysost. T.2 Conc. 2. de Lazaro

Idem. ubi sup. Conc. 3

gratuito agasajo, sino por satisfacer algun merito. Haec vox, recepisti (dice) debiti cuiusdam significationem habet, eo quod recipit aliquis, quae debebantur. Luego la abundancia, y las riquezas que dio Dios a este rico, fue con attention a sus meritos? No lo parece, a nuestro su condicion, y natural cruel, i inhumano, merecio riguroso castigo. Pues si este hombre fue tan falto de misericordia, como da a entender Abrahan que sus prosperidades se las dio Dios como por paga: Recepisti bona in vita tua? Y si esto fue recompensa a servicios, luego he avido de virtuoso? Proinde (prosigue con la difficultad Chrisostomo) si dives iste scelestus ac scelerosus, et inhumanus fuit, quamobrem non dicit illi, cepisti, sed recepisti bona tua, quasi iure illi competierint, quasi que debebantur? Digase lo que el Sancto responde a difficultad tan rigurosa: Quid igitur? Scilicet hinc discimus, quod etiam si qui sunt sint scelerosi, ad extremam improbitatis lineam devecti, tamen frequenter unum aliquod, duo ve, aut tria benefacta sunt operati. Trae el Santo para comprobacion de su sentir, la buena obra que hizo aquel inique Juez que refiere San Lucas, pues no temiendo a Dios, ni a los hombres, hizo una obra de misericordia en favor de una pobre viuda. Dixit intra se:

Luc. Cap. 18. 4.

Etsi Deum non timeo, nec hominem revereor: tamen quia molesta est mihi haec vidua, vindicabo illam, ne in novissimo veniens sugillet me. Asi sucede de ordinario (dice Chrisostomo) pues no ai hombre de tan mala vida, en quien no se hallen algunas acciones virtuosas, las quales Dios recompensa con la abundancia, y regalo, que les franquea en este mundo, como le sucedio a este avariento, pues aunque fue tan inhumano con los pobres, no dexo de tener algunas virtudes, y por eso le dice Abrahan que las buenas obras que hizo en el mundo, ya Dios se las a pagado: Recepisti bona in vita tua. Et tu, inquit (remata con su discurso Chrysostomo) etiam si quid boni fecisti, si qua merces tibi debebatur, haec omnia in illo mundo recepisti, deliciis fluens, affluens, rebus prosperis utens, multo que rerum successu gaudens. Bien discurrido; mas esfuerça me cause novedad, tan estraño modo de proceder. Pocas virtudes se hallan en este rico que le abonen, muchos vicios si que le infamen: pues si se a de guardar la equidad de la Justicia no se traiga

ala memoria, lo que ya se pasó en quenta. Las buenas obras que hizo, ya Dios se las da satisfecho. Hagasele solo cargo delo que deve, y que aquel incendio es castigo delas crueldades que uso con Lazaro pobre; digale fue tan grande su crueldad y avaricia, que le negó unas migajas, sus alimentos, y sus perjuicios demuestra. Eso no, eso lo que es de callar, solo ha desalir alo publico lo que fuere virtud; las culpas no se han de comunicar alos laicos, solo las buenas obras han desalir al comun registro. Mui satisfecho parece Abraham, pues oculta lo que infama, y manifiesta solo lo que honra. *Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua. Non dicit, inhumane, crudelis, et luxuriose, quum tam multa commiseris inhumanitatis, nunc mentionem nobis facis humanitatis misericordiæ, et veniæ. Non pudet? Non erubescis? Sed quid dicit? Fili, inquit, recepisti bona tua.*

Ingenioso fue el enigma, que en estos dos versos, puso un gentil en la puerta de una

Dimidium sphæræ, sphæram cum principe Romæ

Postulat a nobis Divinus conditor orbis.

Quiso decir, que la Divina magestad, solo queria del hombre el coraçon. La mitad dela esfera, la significa la letra C. La esfera esta O. La letra inicial de esta voz Roma es R. y todas tres letras dicen COR. Si no lo dixo mui bien el gentil, porque como el coraçon es la prenda que mas estiman los hombres, parece ... la pretende Dios de sus criaturas. *In omni namque creatura (dice Hugo) nihil humano corde sublimius, nihil nobilius, nihil quo Dei similitudo expressius, quapropter nihil aliud quærit a te, nisi cor tuum.* Quieres saver (dice Casiodoro) a donde el coraçon lleva sus afectos? Pues atiende alas palabras, y examina las obras. La armonia de este humano reloxe esta oculta en lo interior del pecho, pero la mano ... del sentir, y de las obras, es la que señala la parte ... se inclina. *Vis scire vestrum tuo quale cor habeat? (dice) attende unde libentius ... Ex abundantia enim cordis os loquitur.* Hallose Esau destituido de la bendicion, y porque

Margin notes:

Luc. Cap. 16.

Ibi. 25.

Aug. ...

Seneca Ep. 44.

Es el coraçon la prenda, que Dios mas apetece y estima.

Hug. lib. 1. de anima

Las obras demuestran la parte a donde el coraçon se inclina.

Casiodor. in Psalmos

nitura, mediante el misterioso engaño de su madre Rebeca, y llegandose agraviado, allá en lo interior de su pecho dispone, dar a su hermano Jacob rigurosa muerte, en falleciendo su ya decrepito padre: Dixit que in corde suo: venient dies luctus patris mei, et occidam Jacob fratrem meum, y al mesmo punto, dize el sagrado texto, tuvo Rebeca esta noticia: Nunciata sunt hec Rebece. Mucha difficultad hallo en esto con mi gran Padre San Augustin

Gen. Cap. 27. 41.
Ver. 42.

Quomodo (dice) annunciata vel renunciata sunt verba Esau Rebecce, quibus comminatus est occidere fratrem suum, cum scriptura dicat, hoc eum in sua cogitatione dixisse? Mas no ai de que admirarse, porque la pasion que esta dentro del pecho, aunque no salga por las puertas de los labios, suele hazerse en el papel del rostro. Nos menester que Esau hable, no importa que su mala intencion nola comunique, basta que la piense: si la dice a su corazon: Dixit que in corde suo, el prorumpiendo en actos exteriores la publicará. Con lengua de fuego

Aug. T. 4. lib. 1. Quest. sup. Genes. Quest. 83

mostro Dios cariñoso agrados a Abel, y a su sacrificio: Respexit Dominus ad Abel et ad munera eius. Pero la ofrenda de Cain no fue de su gusto: Ad Cain vero, et ad munera illius non respexit. Pues en que estuvo el demerito, quando tuvo la primacia en ofrecer sacrificio? En que á Cain le faltó la fe, dize el Apostol: Fide plurimam hostiam Abel, quam Cain obtulit Deo. Abel quando ofrecio el cordero, creia con viva fe que Christo avia de ser en el ara de la Cruz sacrificado, dize Celio Sedulio: Fide Abel maiorem hostiam quam Cain obtulit Deo. Meliorem Abel pastor ovium erat, Cain vero agricola, sed Abel primitias ovium Deo offerebat, prespiciens et credens, quod Christus pastorum post modum tanquam ovis ad occisionem duceretur. Ambos hermanos igualmente ofrecen a Dios sacrificios, pero Cain sin fe, y mas violento que voluntario, descubriendo la pasion interior del alma, en el modo y calidad de la ofrenda. Abel ergo (dice Chrysostomo) et recte obtulit, et recte divisit. Abel ofrecia el mejor corderillo a las religiosas aras, y el consagraba Dios un agradable victima; pero Cain añadio de su cosecha el desecho, reservando para si el mayor, y acababa iniquo, no solo quando ofrece, sino quando divide. Todo (dice Ruperto) Primus unigeniti filii Dei testis Abel voluntarium Deo de primogenitis gregis sui sacrificium obtulit, id fide passionis eiusdem unici et dilecti

Genes. Cap. 4. 4.
Vers. 5.
Ad Heb. Cap. 11. 4.
Sedul. ibi.
Chrysost. T. 4. ibi
Rup. T. 1. Lib. 4. Cap. 2. in Genes.

filii Dei, quem talis sacrificio praejudicii condemnavit. Plurimam enim (inquit Apostolus) dixit Fide plurimam hostiam Abel, quam Cain obtulit Deo, per quam testimonium consecutus est esse iustus, testimonium perhibente muneribus eius Deo, et per illam defunctus adhuc loquitur. Fide inquit, plurimam, nam cultu vel religione parem utrique obtulit hostiam. Siquidem utrique quod debuit obtulit, et proinde utroque recte obtulit, sed non recte utrque divisit. Nam ille, Cain scilicet, cum Deo offerret sua, seipsum sibi retinuerat, repositum habens in cupiditate terrena &. Porro Abel primo cor suum, deinde rem suam offerendo, plurimam (ut iam dictum est) hostiam per fidem obtulit. El coraçon es para Dios la mas agradable victima, y reservolo que Cain para si [illegible]; Quiere paliar este engaño con el disimulo, mas en la calidad de la ofrenda, [illegible] su intencion [illegible].

41 Nolo veis? Reparese: Factum est autem post multos dies, ut offerret Cain de fructibus terrae munera Domino. Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum. Solo dice el texto que Cain ofreció de sus frutos, pero no advierte cuales fueron los peores. Cain (dice Oleastro) non elegit meliores fructus ad offerendum. Abel vero elegit meliora: nempe primogenita. Cain non obtulit pinguedinem: sed bene Abel. Bien discurrido, mas luego se viene a los ojos el reparo, pues parece no guarda uniformidad el texto. De Abel, dice, para nuestra enseñanza, que de su ganado ofrecia las primicias, el corderillo, no solo que naçió primero, sino el mas regalado y hermoso: Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum; que Cain ofreció [illegible] la ofrenda, sin explicar la calidad de la dadiva: Factum est autem post multos dies ut offerret Cain de fructibus terrae munera Domino. El reparo es de Chrysostomo: Observa quomodo non tantum ovibus obtulerit, sed de primogenitis, hoc est, de pretiosissimis, et maxime eximiis. Deinde et ex illis ipsis primogenitis pretiosissima quaeque [illegible]. Et de adipibus, inquit illarum, hoc est, de pinguissimis, et optimis. De Cain nihil tale ad notatum est. Pues ya que publican las religiosas intenciones de Abel, [illegible]

Genes. Cap. 4. 3.

Oleast. ibi, ad litteram

Chrysost. S. 1. Ho. 18. in Gen.

que nose manifieste la iniquidad de Cain? Sirva con la publicidad al escarmiento, como la de Abel justo para el estimulo. Y ya que tiene el hombre en Abel que imitar, ofresca tambien exemplares [illegible] Si la ofrenta de Cain [illegible] detener el castigo de la repulsa, manifiestese el delito para que se conosca la justificacion dela pena, [illegible] porque sea [illegible] por el credito, aunque sea de un hombre tan iniquo. La ofrenda de Abel por ser tan heroica merece la publicidad, pero callese por ser irreverente la oblacion de Cain: este fue atento en el sacrificio, pero culpable en el modo; pues nose manifieste el modo, y se pase solo el sacrificio. Factum est autem post multos dies ut offerret Cain de fructibus terrae munera Domino. pero de Abel no solo se divulga la oblacion, sino la calidad, pues en todo se ostenta su acrisolada virtud. Abel quoque obtulit de primogenitis gregis sui, et de adipibus eorum. Los marineros descubren en Jonas, que es devida a su [illegible], aunque falta a la obediencia con su fuga; y olvidando lo que conocen es culpable, le venerean con los predicamentos que en el hallan de justo, i innocente. Ne des super nos sanguinem innocentem, sanguinem justum.

542

Idea 64 [illegible] 4. Vers. 14.

Cada qual [illegible] a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho

Cicer. Rhet. veterum Lib. 2. — Dela patria, compañia, y trage, [illegible] cada qual vive, [illegible] Ex victu multa perhuntur conditiones, cum quaeritur [illegible] apud quos, et a quibus educatus et eruditus sit, quaeritur, et quibus cum vivat, [illegible] vitae, quamque domestico vivat.

Ion. Cap. 1. — [illegible] padre es lo que [illegible] Indica nobis (dixerunt) [illegible] est opus tuum? quae terra tua et quo vadis. Quisieron investigar [illegible] aquella [illegible] pues columbry, salió en Spania. Satisface a sus deseos, se confiesa fugitivo,

y republicos culpados; y viendo los marineros su esta disposicion divina, y que no ai otro medio para evadirse de la tormenta, bolbiendo al cielo los ojos esclaman: Quesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et nedes super nos sanguinem innocentem. No permitais Señor (dicen) caigue sobre nuestras almas esta muerte, quando obedeciendo vuestros mandatos somos meros egecutores: y ya que nos obligais a sepultarlo en el agua, no sea razon se nos atribuiga a culpa, demandando sangre asistida dela innocencia. Los Setenta trasladaron: Et ne des super nos sanguinem iustum. O y Batablo: Neque nos sanguinis inoxii reos agas. Quien no se admira de cosa tan estraña, pues atribuyen innocencia, a quien expontaneamente confiesa su culpa. Que razon ai para dar titulo de Justo, a quien desobediente se niega al precepto? Si el agua se alborota para prenderle, si Dios con tan repetidas demonstraciones procura castigarle, que razon puede aver que le Justifique? Ninguna; y no obstante le dan titulo de Justo, i innocente: Et ne des sanguinem innocentem: Sanguinem iustum. Si, porque como Jonas a dicho que es Hebreo, y de su trage, y persona conocen esta dedicado al divino culto; no presumen que aquella tormenta se origina de alguna culpa, sino que es tan sobre natural como misteriosa. Asi lo dice Chrysologo: Fratres sanctorum gesta casibus non sunt deputanda, sed signis: et que vitia putantur illorum, mysteriis sunt applicanda, non lapidibus.

Jon. Cap. 1. 4

70. Interp.

Batablus

Chrysol. Serm. 37.

543 Bien, pero no les consta huyes del rostro de Dios, y que se escusa de ir a predicar, receландose que aquel aparato de rigor y Justicia, son pretextos de piedad, y clemencia? Si: Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis. Pues les diria lo que se refiere en el Capitulo 4. proponiendo el motivo de su fuga. Mandome Dios fuese a Ninive, para que pronunciase sus riguras, y que les dijese que en espacio de quarenta dias se avia de ver aquella insigne, y populosa Ciudad arruinada. Si se uviese de egecutar el baticinio tan gustoso sembrando fuego, y fulminando rayos, porque tengo tanta aversion a los de Ninive, por sus idolatrias

Vers. 5. ibi.

Jon. Cap. 1. 10

Chrysol. S. 2.

Serm. 36 Jona.

y obscenidades que no me parece puesto en razon que Dios los perdone, pero no que son amagos que conducen a su reducion y remedio, porque si quisiera destruirlos, no los prevendria con el infortunio; al instante se executaria la sentencia, sin dar lugar a que intercediese la persuasiva retorica de las lagrimas. Esta fue la ocasion que me obligo a mostrarme desobediente, y a huir la buelta de Tarsis. Cognoverunt enim viri quod a facie Domini fugeret, quia indicaverat eis. Y no obstante le defienden? Si, que le tienen en predicamento de hombre Justo y sancto. Quesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem, sanguinem iustum. Pues de donde lo coligen? De su condicion afable. Eran piadosos los marineros, y con tantas evidencias no presumian de Jonas que avia huido llevado de su natural escabroso; porque siendo cierto que cada uno juzga por su coraçon a los demas, no era possible que los marineros presumiesen que faltó Jonas a la obediencia, por ser inclinado al rigor, y Justicia, quando ellos con detrimento propio usan de piedad y clemencia. No lo ois en su devota exclamacion? Quesumus Domine, ne pereamus in anima viri istius. Quando el vagel cozobra entre las crespas, y fluidas montañas, quando en cada valance recelan hallar la muerte; olvidados de sus vidas, solo dirigen su oracion à apatrocinar a Jonas? Si, dice San Geronimo, que ese es claro indicio para colegir la summa piedad de los marineros. Grandis vectorum fides, periclitantur ipsi, et pro alterius anima deprecantur. Con evidencia del peligro (dice Chrisostomo) procuran librar al compañero a pura fuerça de bracos. Nam accusante teste mari, attestante sorte, ipso etiam confitente, et sue fuge tergiversationem non denegante, mirandaa bonitate, prophete morti parcere cogitabant, et ad incommodum suum gurgitibus eum non dare tentabant. Llevados de su natural piadoso, y caritativo, olvidados de sus vidas solo en librar a Jonas hacen empeño. Asi? Pues como ande presumir que Jonas huie

Hier. F. 5. ibi.

Chrysost. F. 1. Hom. de Iona

llevado de su nativo e imprudente rigor, los que tienen los coraçones ocupados de clemencia y piedad. Justo es, y santo, dicen, que aunque se entiende lo contrario su vicio, nunca lo entenderá así quien tiene el natural piadoso.

La compañía es el total alivio de las penas. — La compañía es el total alivio de las penas, y el refrigerio mayor del alma. Con el estrecho vinculo de dos manos, hiço Pierio geroglifico de los emolumentos que se siguen a la amistad, y compañía, fundandose en lo que refiere Cornelio Tacito, de unos reyes barbaros, que para dar a entender se unian [illegible] con tiempo [illegible] cion, se enclavijavan tan fuertemente las manos, que obligavan a la opresion a correr la sangre a la estremidad de los dedos, y herido esto levemente, aquella sangre que brotava lamian los dos obligandose con esta ceremonia a auxiliarse en la campaña, hasta perder la vida. *Licet in omnibus communis manibus fidei Societatisque Hieroglyphicum locupletius habeatur, non est tamen illud dissimulandum, quod de pollicibus est a Cornelio Tacito traditum: moris ipse fuisse regibus quarundam barbarorum, quoties in societatem coirent, implicare dexteras, pollices que inter se vincire, nodoque praestringere, et ubi in ea sanguis in artus extremos, levi vulnere cruorem eliciebant, atque invicem lambebant: idque foederis arcanum, quasi mutuo cruore sacratum habitum est.* Parece es este el intento de Christo quando antes de entrar en la campaña con sus enemigos, hiçe plato a sus Apostoles de su carne y sangre, para que estén tan firmemente unidos, que puedan haçer rostro al exercito de los contrarios. *Qui manducat meam carnem, et bibit meum sanguinem, in me manet, et ego in illo.* Tan firme es este nexo, y tan indisoluble este laço, dice San Cirilo, como es el de la cera, quando se coagula, y se conglutina con otra. *Sicut, si quis liquefactae cerae aliam ceram infunderit, alteram cum altera per totum commisceat necesse est; ita si quis carnem et sanguinem Domini recipit, cum ipso ita conjungitur, ut Christus in ipso, et ipse in Christo inveniatur.* Bebiendo la sangre unos de otros, se unian aquellos barbaros, y se auxiliavan contra

Pier. Valer. lib. 36. Hier. Societas

Joann. Cap. 6. 57

Cyrill. hic. lib. 4. Cap. 34

contra los enemigos [illegible], y Christo hace en ellos [illegible] diligencia, para que en llegando la ocasion de la sangrienta batalla, unidos le hagan compañia.

45 Pero que mal cumple el hombre con su obligacion! Que poco atiende a esta asistencia, en ocasion tan precisa! Christo pide a sus discipulos que velen, por ver llegando ya el tiempo de su combate, y al punto con el [illegible] siguiente se entregan de su [illegible]. Vuelve [illegible] Magestad, despues de haver hecho prolija oracion, para mitigar [illegible] congoja [illegible] a su compañia, [illegible] dolos dormidos, [illegible] *Et venit, et invenit eos dormientes. Et ait Petro: Simon, dormis? non potuisti una hora vigilare?* No es el sueño [illegible] culpable, porque naciendo [illegible], no puede ser reprehensible. Injusta es la queja quando es sin fundamento, y vale ni quando no se reconoce malicia en el animo; pues si su Magestad se queja, luego el faltar en esta ocasion tan precisa a la solicitud y vigilancia, tendra algunos visos de culpa? Asi es; y por esa causa reprehende a Pedro como a superior, y en el a los demas. Como si le dixese, [illegible], que siendo tu Principe, y prelado, es preciso te imiten en la negligencia tus subditos? Mira que aquella magestuosa Ciudad de Ninive padecio detrimentos fatales, por el sueño, y descuido de sus governadores. Todo esto parece le insinuo con aquella palabra *Simon dormis?* Asi lo dice Moerbecio en su Escala purpurea. *Bene ergo in Petro Christus, etiam Principem excitare volens, dicit: O princeps dormis? Vel dignitati, cui, sicut Ninive dici potest: Dormitaverunt pastores tui, Rex Assur. Sepelientur Principes tui, latitavit populus in montibus, et non est qui congreget.* En Pedro dice, reprehende Christo a todos los prelados, pues su negligencia, y sueño, es la total ruina de sus subditos, porque como dice, y mui bien Homero:

Non decet noctem integram dormire Principem virum,
Cui populi commissi, et tantae res curae sint.

Pero no, no puede aver delito donde no interviene lo voluntario. En lo moral es la vo-

Marc. Cap. 14. 37

Moerb. Scal. Purp. Grad. 3. Coll. 2. §. 1.

Hom. Ap. Moerb. ubi supra

voluntad quiere la especificacion de las obras, pues aun faltando la obra, con solo el deseo se comete la culpa; dixolo asi Iuvenal

Has patitur penas peccandi sola voluntas. — Iuven. lib. 5. Satyr. 13.

Nam scelus intra se tacitum qui cogitat ullum,

Facti crimen habet.

La mesma operacion, dice Propercio, que la voluntad respecto de las obras de virtud.

Quod si deficiant vires audacia certe — Propert. 2. 10

Laus erit, in magnis, et voluisse sat est.

Y asi no puede ser reprehensible la accion quando en ella la voluntad no interviene. Sentir fue este del Principe de la Filosofia. Quæ ergo in nostra sunt potestate, culpantur: quæ non sunt, non item, y en todo este capitulo prueva con especialidad este asumpto. — Arist. lib. 3. Ethic. Cap. 5.

Luego quando en el precepto con cuerdo poder, y no querer, sera culpable; y al contrario, querer, y no poder haverá reprehensible es evidente. Pues ahora digo que Pedro no tiene culpa, en no observar la vigilancia: aunque se entriega al sueño, fue porque halló violencia en la resistir; quiso estar vigilante y no pudo. No lo testifica su Magestad? Si. Non potuisti una hora vigilare? No dice, no quiso, que es acto deliverado de la voluntad, sino que no pudo, porque lo tenia agravado la pena y temor. Bien, pero si no ai culpa, como su Magestad se quexa? Si no está en su mano el resistir al sueño, no es razon senti por descuido. Pues como lo contrista, por la mesma accion que lo escusa Non potuisti una hora vigilare? Porque, aunque en la realidad, este sueño fue reprehensible, no lo propone su Magestad como culpable: estuvo Christo la mayor parte de la noche orando, y asi aunque se queza por hallarse solo, no juzga (para nuestra enseñanza) que aquel sueño lo ocasionó el descuido, y negligencia. Bien pudiera reprehenderles, pues las obras no correspondian a las promesas, y no lo prorrumpió en un sentimiento amigable, por la falta de su compañia quando le congoxan repetidos horrores de la cercana muerte. Non exprobat, dice — Corn. a Lap. in Cap. 26. Matt.

Cornelio alLapide: *Vos infidi, vos stupidi, vos inertes, quid dormitis in extremo hoc meo discrimine.* La falta de vigilancia, no la atribuye a malicia, sino a flaqueza, no dice no quieren velar, sino que el sueño es tan pesado que no le pueden resistir, aunque lo procuran vencer. *Non potuistis* (prosigue Cornelio) *Voluistis quidem vigilare, sed somnus ex maerore obortus vos oppressit; quare non voluntati, sed impotentie, et infirmitati vestre somnum hoc ascribo.* Quien duerme descuidado, Juzga a los demas soñolientos, mas como Christo vela en la oracion fervoroso, da a entender no nace de negligencia el sueño de sus discipulos; y asi quando amoroso se queixa, los disculpa, diciendo que no pudieron, aunque lo desearon, hacerle compañia. *Non voluntati, sed impotentie, et infirmitati vestre somnum hoc ascribo.*

Lucas .c. 22. Lapide. 3. Lucas c. 22. 10.

La honra es el freno mayor que suelen tener las culpas, asi como les sirve para el estimulo la infamia. *Premium multis peccandi est infamia.* dixo Langio en su Florilegio. Ya nos enseña la experiencia se dexan de cometer muchos peccados, solo por el que diran; y por no mancillar el credito adquirido; pero en perdiendo el respeto a la verguenza, en llegando a faltar la rienda de la honra, se hace facil la entrada a la culpa, por la puerta que franqueo la infamia. En lo retirado del pecho, tenia Iudas oculto el mayor delito. Abasallole el interes, para vender traidor a quien le avia puesto en la mayor dignidad: Hallavase con credito, y este le servia de estorbo para executar su peccado; pero quando se hizo publica su traidora infamia, fue a tratar con los Iudios de la venta. Aviendoles lavado su Magestad los pies, accion de profundissima humildad, con no pequeño sentimiento les dice, que uno de los que se asientan a su mesa, trata de entregarlo a sus enemigos obligado de una vil cudicia. Levantase un murmurio entre los Apostoles, ignorando quien fuese el traidor discipulo: Pero Pedro mas que todos fervoroso, hizo señas a San Juan para que supiese en secreto de Christo quien era el alevoso; hizolo asi, y dixole su Magestad, que a quien diese una sopa era el traidor, y al mesmo punto dio a Iudas, el qual poseido del demonio, salio al punto para

Lang. F. 2. Verb. Infamia

La honra, es el freno mayor que suelen tener las culpas.

vendio a su señor y maestro. *Cum ergo accepisset ille buccellam, exivit continuo.* Aqu- Ioann. Cap. 13. 30
el bocado, porque le sirvió de estímulo, para que con mas brevedad pusiesse en ejecu-
cion su desseo. *Cum fuit descubierta a Ioan su iniqua passion, [illegible]*
rado, se arrojó *como desesperado a la [illegible] precipicio.* Assi lo dice Cornelio a Lapi-
de. *Denique Iudas accepta a Christo buccellam, ex conscientia sceleris, et hoc in-* Corn. ibi
dicio Christi sentiens se proditorem, [illegible] obstinatus in proposito prodendi
Christum prodidit. Nam [illegible] et infamatum [illegible], quasi amens
et furens, instigante diabolo, egressus est ad scelus perficiendum. La publicidad del
intento (dice) le expeló para ejecutar con mas aceleracion el delito.

947. Pues como publicidad, si ninguno lo llego a saber? *Hoc autem nemo scivit discum-* Ver. 28
bentium. Ninguno de los que estavan a la mesa (dice S. Ioan) alcançó el misterio
de aquellas palabras. Ninguno? Pues Christo no participó este secreto al discipulo
amado? No hizo la pregunta a instancia de Pedro, deseando este saber quien era
el traidor y alevoso? *Si. Domine quis est?* No le respondió que a quien diese el pan mo- Ver. 25.
jado era el agresor de tan grande delito? Tambien. *Cui ego intinctum panem porre-* Ver. 26
xero. Pues si al mismo puncto lo dio a Iudas. *Et cum intinxisset panem, dedit Iudae.* Lue-
go sin alguna repugnancia, sacó Ioan la consequencia? No ai duda. Pues como
de todos dice [illegible] tal noticia. *Hoc autem nemo scivit discumbentium?*
Que los demas Apostoles ignorasen el caso, no me admira, porque con particular cui-
dado [illegible] Christo la voz, porque no fuese publica tan [illegible] maldad. *Iam* Chrysost. Ho. 71. in Ioann.
submissa voce id Ioanni dixit (dice Chrysostomo) *ut minime ab aliis audiretur.*
Anduvo su Magestad cuidadoso de que no conociese Pedro quien era el traidor disci-
pulo, porque sin duda le hubiera [illegible]. *Neque tunc palam fecit proditorem* (prosi-
gue la voca dedo) *fortasse Petrus tunc interemisset.* Era Pedro firme amante de
Christo, y si supiese la traicion de Iudas, echaria mano de la espada, y le quitaria la vida;
por esa causa Christo hablo de esta materia a Ioan con tanto secreto; y asi no es mucho

quelos demas ignoraren quien es el traidor; pero sí que tenia cierta noticia [illegible]

Lira ibi

tambien comprehendio Joan. Nicolao de Lira con mucha razon lo expuso. Verbum prædictum (dice) de aliis à Joanne [illegible], si ignoraverunt, quia soli Joanni dixerat Christus: Cui dedero panem. Sed de Joanne mirum videtur. Parece imposible no se [illegible] lo que se vio, pues si le dio Christo a Joan tan evidentes señales del agresor, como dice el texto, que ninguno tenia noticia de este caso. Nemo scivit discumbentium, [illegible] que lo que se [illegible] es secreto, no se oia, pues ninguno se participo [illegible]. [illegible] ni aun sea de descubrir en los ojos. Lira [illegible] como siguen.

Lira ibi

Ideo dicendum, quod audito verbo Christi ita fuit attonitus et suspensus, quod non advertit illud quod postea dictum est ipsi Judæ à Salvatore. Quedó Joan tan fuera de si, y tan enajenado, que no pudo apercebir la nota que de Christo; porque a delitos tan inormes, y de naturaleça tan infames, que exediendo el credito, seducen a pasmos los sentidos. Quien podia persuadirse que un discipulo venda a su maestro por propios intereses, y que aliado con sus enemigos capitales pierda de vista antiguas obligaciones? Pero no, dice Chrisostomo, bien conoçio Joan la nota, pero aun con tan evidentes señales no dio permiso a la sospecha; ni pudo persuadirse que tal maldad se forjase en el pecho de Judas. Era justo, y juzgó por su coraçon el ageno, y como estava libre de tal atrocidad, y peccado, juzgaria le mentian los oidos, y que eran falsas las evidencias que le proponian los ojos.

A delitos, que [illegible] iniquidad exceden el credito.

Chrisost. T. 3. Ho. 71. in Joannem

Nemo recumbentium novit quis esset (dice mi Chrysostomo). Numquid et Joannes? Neque ipse, neque enim putavit discipulum in tantam prorupturum iniquitatem. Cum enim longe a tali scelere abesset, neque de aliis suspicabatur. Quien tiene buenos procederes, no es posible sospeche mal de las agenas costumbres; y asi aunque vio Joan la nota, no pudo presumir de Judas tan atroz infamia, y tan infame alevosia, antes juzgó se avia engañado, que entender abria hombre en el mundo de tan ruines procedimientos. Cum enim longe a tali scelere abesset neque de aliis suspicabatur.

Es justo castigo para el desatento, el sacarle los colores al rostro

548 ✠ Es justo castigo para un desatento, sacarle los colores al rostro, porque como dice Ciceron, muchas veces consigue el empacho y verguença, lo que la razon no alcança. *Saepe [illegible] demum [illegible] qui nullam ratione [illegible].* Aquellos, tan villanos, como grose- *Cic. 2. Tusc.*

ros [illegible] de [illegible], [illegible] sa[illegible] [illegible] pues [illegible] con el castigo de la infamia. *Sustinuit [illegible] [illegible]* (dice Chrysosto- *Chrysost. Ho. 40*

mo) *[illegible] [illegible] sufficiebat sola vindicta pudoris.* A la campaña del desierto salio el demonio *Ex op. Imperf.*

para medir las armas con Christo. No me admira su sobervia, no extraño su contuma-

cia, pues [illegible] desde los primeros [illegible] apenas [illegible] en la primera line-

as [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] ces [illegible] su [illegible] [illegible] viendole [illegible]-

nado. Lo que estraño es que su Magestad lo sufra, y que no castigue luego de repente

este descaro, y desverguença. Vaya, otra vez repite el combate, y Christo no le castiga

como su iniquidad merece? Si, que mayor castigo, que quedar avergonçado, y confuso

el commun enemigo se retira, viendo avia perdido la victoria, quando la presumia segu-

ra su sobervia. *[illegible]* (dice el Pontifice Innocencio) *in diver-* *Innoc. Serm. in*

sis locis, diversis modis, tentasset, nec profecisset, confusus abscessit. *Dom. 1. Quadrag.*

549 El segundo combate, es quien al presente embarga mis atenciones. Subió su

Magestad al pinaculo del templo, y dixole atrevido; arrojate de aqui abaxo, pues

te consta, dixo de ti el Psalmista, que los Angeles te recibiran en sus palmas, para

que no te offendas. *Tunc assumpsit eum diabolus in sanctam civitatem, et sta-* *Math. Cap. 4. 5*

tuit eum super pinnaculum templi, et dixit ei: Si filius Dei es, mitte te de-

orsum. Scriptum est enim: quia angelis suis mandavit de te, et in manibus tol-

lent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum. Non pinaculo, dice Chrisostomo,

en los medios con que Satanas procura introducir su engaño? De la autoridad de la sagrada escriptura se vale, para solicitar que Christo se despeñe. Arriale su Magestad convencido con un texto, y así se vale de las mismas armas para persuadirle el precipicio. *Confusa ac tristis astutia, ex incredibili temeritatis audacia* (dice el citado Chrysostomo) *Qui viderat et a Domino sanctis legis testimoniis pulsum suum, iam nunc ... requirit suis armis utitur, in quibus invitus victus est, sed et ipse legis testimonium mutuatur. Et inde tentat vincere, unde debebat se fuisse tam victum.* Astuto embosca el veneno con la dulzura, para que se engañen los ... con la aparente golosina de la lisonja. Un texto propone, y con el pretende que el veneno de su malicia se oculte. *Scriptum quidem erat* (prosigue Chrysostomo) *Quoniam angelis suis mandavit de te: Sed quod dixit, Mitte te deorsum, scriptum non erat. In quo agnoscimus antiquam eius, et usitatam versutiam, semper, ut fallere possit, malis suis bona miscere, et venena sua mellis dulcedine temperare.* Entrégate al vagaroso viento, dice el demonio a Christo, i con ... te grangearas grandes aclamaciones y aplausos. *Mitte te deorsum.* Pues porque tu no le arrojas? Porque no le despeñas? Porque no le precipitas? Porque al paso que blasona baliente, se reconoce cobarde. No sería tan glorioso el triunfo, si arrojase al hombre al precipicio, y así agencia, y solicita que se tome con su propia mano. *Simul infirmitatem suam diabolus, malitiamque designat* (dice San Ambrosio) *quia neminem potest mittere deorsum, nisi ipse se miserit.* Pero que poco astuto procede el demonio; aunque es tan grande su malicia (dice el Sancto Arzobispo de Ravena), es muncho mayor su ignorancia, pues aunque lo desea, no pone medios proporcionados para destruirle. *Miser malus vis esse, sed non potes: cupis tentare, sed nescis.* Que conveniencias propone, para que lisongeado el justo, caiga entre sus redes y laços? Que bruto apetece el precipicio? Luego aunque lo solicita, no save usar de sus traidoras armas? Si quiere imbestigar si Christo es hijo de Dios, pida que con ligero vuelo

Chrysost. F.3. Ho.5. ex var. in Mat. loc.

Amb. F.3. lib.4 in Lucam

Chrysol. Serm. 13

offendia al hombre

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible], y que [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] nubes an-
cevida, por [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] soberania, porque con propen-
sion natural [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] todas las [illegible]. *Convenien-
ter dixerim* (prosigue Chrysologo) *Si filius Dei es ascende in celum: cum si tu ho-
minis [illegible] [illegible] [illegible]*. Luego pone malos medios para salir de su cuidado:
Ea, que tiene por infalible, que [illegible] [illegible] el mismo Dios [illegible] [illegible] despeñar-
se. Atrevido pone el [illegible] [illegible], y luego [illegible] que con ella ascendera
al [illegible] Dios. Despeñose soberbio, y quando luego bate las alas sobre el mas e-
minente [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] entre las [illegible] [illegible] del in-
fernal abismo, y asi presume, por lo que tiene en su pecho, que [illegible] por una
leve [illegible], apetecera el naufragio. [illegible] [illegible] [illegible]. *Cogitavit enim
intra se* (dice) *dimiserit se per aerem, scio quoniam filius Dei. Sin autem enim
mittet se, ut [illegible] quod est. [illegible] non potuerit mittere, scio quoniam
homo est. Sicut ergo concupiscentia vane glorie ipse ruit de celo* (*Ib.*) *Nam cum
esset angelus, volens se ostendere Deum, perdidit et illud quod erat, dum voluit appa-
rere quod non erat*) *[illegible] et Christum concupiscentia vane glorie [illegible]. Nam
sicut difficile aliquem suspicatur malum, qui ipse est bonus: Sic difficile aliquem
suspicatur bonum, qui ipse est malus.* [illegible] que cada uno [illegible] [illegible] por
lo que conoce en si, parecia razon quien vive ajustado, no parece posible sienta mal de
las acciones del proximo; pero el que cometio la culpa, siempre vive [illegible] de sos-
pechas, y ocupado de malicias. El demonio se despeño soberbio, y asi presume se despe-
ñara Christo, solo por el interes del aplauso.

550 ~~549~~ ✠ De una granada con una campanilla hizo Pierio Valeriano Hieroglifico
para significar a la Iglesia; porque asi como de vaxo de una corteza, y muro se con-
tiene gran multitud de granos, admirablemente unidos; asi la Iglesia nuestra
madre, se compone de gran copia de hombres governados por una campana que Laur. de

Chrys. Ser. 13. [illegible]

Aug. [illegible] lib. 5.

Chrysost. F. 3 Ho. 5.

Ex oper. imperfect.

Ib.

[illegible]

Pier. Val. Lib. 54.
Tit. Mult. gent. Societ.

es la Evangelica, segura, y celestial doctrina. Punicum malum [illegible] [illegible], cuius species apud Hebræos potissimum reperiatur, ut alias Eucherius, et Gregorius Pontifex interpretatur, unitatem Ecclesiæ [illegible] gentibus in unum [illegible], hoc est, in unum præcepta convenientium indicat. Pero asi como la granada suele tener algunos granos podridos, asi en la Iglesia se suelen ver [illegible] dos, y viciosos. En un hermoso vergel [illegible] la verdura de las rosas, y tal vez, por descuido del dueño, se introduce la escabrosidad de las espinas. Ecclesia

Aug. T. 7. lib. 5.
de Baptism. Cap. 27

(dice Augustino) velut lilium inter spinas, malis et bonis permixta. Esto mismo dice a cada paso la experiencia, pero porque quiero por una vez las [illegible] el Psal-

Psalm. 34. 18

mista: Confitebor tibi in Ecclesia magna (dice) in populo gravi laudabo te. Yo te confesare Señor en la Iglesia grande, y en el pueblo grave te dare repetidas alaban-

Sanct. Pagn.

ças, y devotas oraciones. In populo forti, traslada del Griego Santes Pagnino. En el pueblo fuerte que se halla presidido de heroicos hombres que exercitan todo genero de

Lir. Glos. Mor.

virtudes. In populo gravi moribus, dice Lira, laudabo te. Laus enim talium est accepta apud Deum. Solo es accepta a Dios la oracion de los Santos, y assi en la Iglesia donde lo son todos, dice David, le ofrecera oracion a los cielos. In populo gravi laudabo te. Entre la gente, que si antes de convertida fue grave por el peso de las culpas, ya es grave

Incognit. ibi

dad es virtudes, porque son firmes [illegible] para hazer les resistencia. Quis est ergo populus gravis (dice el ya conocido Incognito) nisi populus fidelis conversus ex Gentibus, electus a Deo, qui stabiliter in laudem et fidem Christi perseverat? Qui tamen populus ante gravis erat gravitate iniquitatis et malitiæ, quibus aliter dicebatur: Filii hominum, usque quo gravi corde? Peccatum enim quædam gravitas est, quia sicut grave naturaliter descendit, sic et peccatum naturaliter animæ ad infernum descendere facit. Unde de gravitate peccati dicitur: Væ genti peccatrici, populo gravi iniquitate. Ecce ergo quantam mutationem resurrectio Christi in Gentibus fecit, quia de gravitate peccati ad gravitatem gratiæ ipsas perduxit, ut per illas in Ecclesia

Dominans [illegible] La [illegible], dize, [illegible] pueblo grave por el peso de las culpas, pero [illegible] [illegible] de [illegible] [illegible] al [illegible] [illegible] desta Iglesia, se notan esa [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] porque [illegible] se [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] In populo gravi laudabo te. [illegible] [illegible] [illegible] entre aquellos soldados valerosos, [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] pueblo grave (Explica el divino Aurelio) entre aquellos que [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] los repetidos [illegible] [illegible] [illegible] del aire, pues [illegible] [illegible] mas [illegible] [illegible], [illegible] [illegible] [illegible], sino que [illegible] y limpia de la inconstante paja. Asi es el [illegible] (dice Augustino) [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] el viento de la soberbia, entonces su virtud [illegible], porque la humildad [illegible]. In Aug. F. 8. ibi. ista enim omni multitudine, id est, in Ecclesia, que [illegible] [illegible] [illegible] diffusa est, palea est et frumentum. Palea volat, frumentum [illegible], [illegible] in populo gravi laudabo te. In gravi populo [illegible] [illegible] [illegible] non aufert. Bien, pero [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] de la Iglesia pueblo [illegible] y constante, porque los soldados que en ella militan hacen [illegible] continua guerra a los vicios [illegible] [illegible] de las virtudes, como [illegible] publica y manifiesta a los que expontanea mente entregan al comun enemigo la victoria. [illegible] [illegible] [illegible] se halla el trigo mezclado con la paja, [illegible] solo [illegible] [illegible] del [illegible] [illegible] y no [illegible] de la paja leve. In populo gravi laudabo te. [illegible] David que [illegible] [illegible] en la Iglesia como la paja inconstantes, y que sean de [illegible] [illegible] del viento [illegible] [illegible], pues [illegible] dice que todos son como el trigo, en la virtud permanentes; y que si [illegible] [illegible] [illegible] con la paja de la culpa, se purificaron despues con el [illegible] de la penitencia [illegible] David [illegible] a los demas como quien es, y asi haze el computo y juicio por lo que halla de lineado en su corazon. Era bueno el de el penitente Profeta, como [illegible] [illegible] [illegible]

Aug. F. 8. ibi.

Act. Apost. Cap. 13. 22 — [illegible] *Suscitavit illis David regem: cui testimonium perhibens dixit: Inveni David filium Iesse, virum secundum cor meum* [illegible] David [illegible] con [illegible] [illegible] Bienaventurados [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] *bar illi in ecclesia magna, in populo gravi* [illegible] [illegible]

Aug. ub. supra — *In quo* [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] *Nam si non fueris talis, difficile est ut homines tales tibi videantur, qualis* [illegible] con atencion [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

Idi. [illegible] [illegible] con [illegible] [illegible] *Nam si non fueris talis, difficile est ut homines tales tibi videantur quales* [illegible] [illegible]

551 ~~550~~ [illegible] Al prelado [illegible] para que [illegible] [illegible] sus subditos. Como buen padre [illegible] para [illegible] porque [illegible] appelar el subdito, en su afliccion y desconsuelo, sino a lo [illegible] [illegible]. Esta doctrina de mi Seraphico [illegible], proponiendo las condiciones que a de tener el Ministro General: *Consolator pius afflictis, cum sit ultimum refugium tribulatis, ne si apud eum defuerint remedia sanitatis, desperationis morbus praevaleat in infirmis.* [illegible] [illegible] viendo [illegible] [illegible] su [illegible] a su hermano Abel. No se conoce culpado, y asi se [illegible] que [illegible]. La invidia le consume, porque le sirvieron de veneno los agenos favores, y asi lo que tenia esculpido en lo interior del alma lo traslado al semblante. Que es esto Cain? le dice Dios. Que pena te congoja? Que afliccion te fatiga? *Quare iratus es? et cur concidit facies tua?* Que te a sucedido, que asi ahora los ojos baxos? *Nonne si bene egeris recipies?* Atiende a tu culpa para enmendarla, y ten entendido

El prelado [illegible] total consuelo de sus subditos

B. Francisc. f. 3. Opus. Collatio. 26.

Gen. Cap. 4. 6

ℓ. 64. M.

experimentaras mis agrados si lo merecen tus obras. Notable benignidad de Dios, dice Oleastro, digna de que sirva à los superiores de norma, y exemplo; pues aunque el subdito no lo merecen, à de procurar consolarle en sus aflicciones, y cuitas. Docentur hic principes (dice el docto Lusitano) servos, quos viderint tristitia affectos, sublevare; unde malum processit, inde paterit medicina. Sunt multi prælati, qui sive subditi tristes sint, sive hilares, non curant, etiam si ipsi sint illis causa tristitiæ. Non sic Dominus Deus, sed licet viderit Cain sine ulla causa iratum erga fratrem, et tristem, causam tristitiæ inquirit, sublevat, verbis quæ solatur. Pollicetur bona, si mentem, et opera emendet.

Oleast. ibi. ad Princ. in Iuces

Pero la invidia es enfermedad incurable (dice Chrysologo) y nunca dexa libre, à quien una vez aprehende. Invidia omnibus malis, quos cepit, liberari nequeunt: quos vulneraverit, ad curam non veniunt, non redeunt ad salutem. Asi le sucedio à Cain, pues como despeñado bruto, atropella las riendas del freno, sirviendole la cariñosa correccion de estimulo, para arrojarse al mayor precipicio. Los merecidos favores de Abel encendieron su ira, y tiendas premisos al tiempo ponè en execucion la mayor infamia. Verum erat, ut apparet, Cainus immansueta bellua (dize San Basilio de Seleucia) Tabiscit ipse, et plorit iras, neque motu perturbationem nullum liebat; sed perpetuat in se particulam voluntatem, atque animi fluctuante invidentia accensa cædem parat. Sacò Cain à su hermano Abel al campo, porque recelso peligros, se sujeta à su fuerte, quando podia conocer la traicion en lo turbo del aspecto, en lo turbado de los labios, y en lo encendido de los ojos. Muriò Abel à manos de Cain, y vuelcale Dios, no ya cariñoso, sino fulminando rayos; teme la justa sentencia, desesperado exclama: Omnis igitur qui invenerit me, occidet me. Todo estoi (dice) cercado de riesgos, y el mesmo seguro, me à de servir de tropieço para el peligro. Aunque en las grutas de la tierra me esconda, aunque me oculte en el intricado laberinto de las breñas, y en redados montes, hallaré mi infelice y desastrada muerte, pues tan tirana

Chrysolo. Serm. 48

Seleuc. Orat. 4.

Genes. Cap. 4. 14.

vidioso, como inhumano atropelló con los fieros devidos ala sangre. Hallavase el impio Cain destituido del favor dela divina gracia (qe dice Chrisostomo) y por el consiguiente expuesto alas mayores desdichas, calamidades, y miserias. Quis quis in me vel fortuito ceciderit, nudatum tua gratia interficiet, facile in me invadere poterit siquis interficere volet neque enim ipse obluctari potero tam dissoluta imbecillia que membra circumferens, et undique tremescens insuper hoc quod scient omnes tua me gratia destitutum siquis vult accidere ut ad eidem me am prosilit, armabit. La proteccion divina le sirve al hombre de seguro asilo para su defensa, y como vio Cain avia perdido la amistad de Dios, no se prometia la menor seguridad. Quien injustamente agravia, tiene en su mesma culpa la pena, pues se ve continuamente asaltado del miedo, y combatido del susto; porque la conciencia le castiga con fatales temores, y congojas. Sed ille occisus Deo loquebatur in voce sanguinis sui (dice San Ambrosio) hic vivus a facie Domini repellebatur: et cum adhuc a Domino pena cessaret, torquebat eum suorum conscientia peccatorum. Latebat miser tremens et timens: et cum adhuc percussor deesset, ipsa sese in iusti vita cruciabat. Acceperat signum, ne eum aliquis occideret: non ut vite suavitate frueretur sed ne mors auferret tormentum, ut percussorem suum quotidie timendo pateretur. Merebatur quidem ut parricidas imbiberetur: sed sine ulla intermissione ipse sibi sumo carnifex erat ipse percussor. Quis pena maior quam timere quod vitare non possis, nec quod timueris evadere? Unde preclare David exprimens conventionem gravissimam conscietie peccatricis ait: Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, et delictum meum coram me est semper. Ostenditur enim nobis ultrix nostri imago peccati. Bien esta lo dicho, mas con todo, no parece ai motivo para el recelo. Sed a quo timebat occidi (pregunta el mesmo San Ambrosio) qui solos parentes habebat interis? Solo estavan en el mundo entonces Adan y Eva sus padres luego no se fundava en razon sus temores. Pues de quien se recela? De quien presume le quitara la vida?

Chrisost. T. 1. Ho. 19. in Genes.

Amb. T. 2. Enarrat. in Psalm. 35.

Amb. T. 1. lib. 2 de Ab. et Cain. Cap. 9.

Quien injustamente agravia, tiene en su mesma culpa la pena.

V. 64. M.

Ya responde Procopio [illegible]: Ardebat [illegible] virtutum [illegible] quasi in- *Procop. in [illegible]*
fandi sceleris ultricem iras fore praesagiebat animus, [illegible] verisimile est
celestes virtutes. Cain [illegible]. Podía temer que el cielo ofendido armaba [illegible]-
ganza [illegible] su vida [illegible] de las nuves, y que las an-
gelicas criaturas, como ministros dela divina Justicia, executaran la venganza
que pedia la inocente sangre por la voz dela tierra. [illegible]
pero aun se extiende su temor: Omnis igitur qui invenerit me occidet me.
Todos los que me hallaren me daran violenta muerte. [illegible] Si a nin-
guno excluye? No. [illegible] padre [illegible]. Potuit parentes time- *Amb. ub. sup.*
re (dice Ambrosio respondiendo a su duda) qui docuerat parricidium posse com-
mitti. [illegible] (contando [illegible]) que [illegible] su padre la
muerte? pues no ocasiona [illegible] para sospechar que el padre matara a su
hijo. No tiene Cain fundamento para tan vil sospecha, pero de su pecho ha-
ce ilacion para la malicia. Atropelló todas las leyes dela sangre, y asi [illegible] pre-
ciso presumirse lo mismo en sus progenitores. Potuit parentes timere qui docuit
parricidium posse committi. Dio Cain en su diabolica escuela liciones de
venganza, y asi presume de sus progenitores seguiran esta doctrina.

543 ✠ Mui diverso es ser ignorante o estar en ese predicamento con los hombres.
El necio se hace digno para sindicar las acciones de todos, porque los gobierna la
ignorancia, al paso que de si se olvida, halla en los demas acciones dignas de nota.
Est proprium stultitiae (dice el Principe dela eloquencia) aliorum vitia cernere et *Cicero. 3. Tusc.*
oblivisci suorum. Es tenaz en sus dictamenes, y solo lo que [illegible] merece en
su opinion, y sentir lo plausible, haciendo poca estimacion y desprecio delos que se
exercitan en las virtudes. In via stultus ambulans (dice el Ecclesiastes) cum ipse *Ecclesiastes. Cap. 10. 3*
insipiens sit, omnes stultos estimat. El necio e ignorante juzga de todos los
que no siguen sus vestigios, porque [illegible] los umbrales dela ignorancia [illegible]

Lira ibi [illegible] [illegible] in obras [illegible] dictas y [illegible] (dice [illegible]) quia [illegible] tae delectabilia [illegible] quae sola [illegible] bona, et propter hoc homines [illegible] [illegible] sapientes [illegible] reputant stultos. Amor, dice [illegible] [illegible] [illegible] stultos y [illegible]. [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] como suppone [illegible] quien haze el [illegible], [illegible]

Hier. I. 7. ibi

es que de [illegible] [illegible] (dice [illegible]) [illegible] tes [illegible] [illegible] [illegible], ipse insipiens, [illegible] tur de omnibus quia stulti sunt. [illegible] [illegible], [illegible] [illegible], el

Senec. Apud Lan. a Lap. in Cap. 10. Eccle.

loco es fuera [illegible] que [illegible] [illegible] Omnis affectus hoc habet, ut inquit ipse insanit, omnes fuere putet. Loco es a todos [illegible] quien [illegible] ta los divinos [illegible], y [illegible] [illegible], [illegible] y [illegible] de[illegible]

Hieron. ubi supra

que no viven bien. [illegible] este texto San [illegible]. [illegible] ut ipse peccat s[illegible] omnes [illegible] et [illegible] universos iudicat.

O que verdad tan [illegible], digna de ponderarse con lagrimas! pues quien vive mal no se contenta [illegible] consu [illegible], sino que [illegible] de su malicia manifiesta lo que solo tiene de ser lo que [illegible] [illegible] propio, y [illegible] al comun registro, solo por occasionar infamia, y descredito. O que palabras dignas de toda ponderacion por ser

Chrysost. Ho. 2. de Dav. et Saule Paulo post medi.

del intento, y dictadas de Chrysostomo, que merecen poner la clave a este discurso. Ple-runque enim [illegible] hominum ex suo animo de aliis iudicat. Velut qui assidue inebriatur, [illegible] facile [illegible] possit esse quempiam hominem frugaliter [illegible] Qui scortis indulget, etiam pudice viventes habet pro incontinentibus. [illegible] qui res rapit alienas, non facile persuadebitur esse homines qui sua quoque profundant.

O [illegible] no fuera tan [illegible] aquel antiguo refran que dice: [illegible] el [illegible], [illegible], y ladron, que [illegible] de su condicion. [illegible] los marineros, pues para librarse [illegible] [illegible] en manifiesto peligro de [illegible] las vidas, y asi [illegible] culpado, sino [illegible] inocente [illegible] Nobis superas sanguinem innocentem

Sanguinem iustum, no pudiendo presumir que el Profeta tenia espiritu de Justicia, y que hoy de Dios porsavei quien vive con los pecadores de [illegible]

Idea 15 Literal, y explicación del texto del Profeta Jonas

Et tulerunt Jonam, et miserunt in mare: et stetit mare a fervore suo.

Vers. 15

1. Et tulerunt Jonam: Quien está en el trono para administrar Justicia, ade llevar en la mano la sonda de la piedad, y clemencia, porque no de en el vagio de la crueldad y venganza. El piadoso Abraham viendo al infelice avariento naufragar en un pielago de llamas, y que no remedia sus cultos, por lo menos levanta con afabilidad y caricia, por aliviar en algo sus congojas, porque no es justo añadir desconsuelos al que se halla atribulado, dice Chrysostomo. Fili, inquit, recepisti bona tua. Nam animę, inquit, deiectę non addes perturbationem. Satis est illi suus cruciatus, ut ne illius calamitatibus insultemus. Estava el rei de los Persas preso en Alba por los Romanos, murió de pena y sentimiento, i ya que la republica no le favoreció en vida, no permitió que el cadaver careciese de las lugubres honras, y así envió un Questor para que a propias expensas se diese al difunto honorifica sepultura. Refiere este caso el Maximo Valerio. Consimili que clementia in Perse usus est. Nam cum Albę, in qua custodię causę relegatus erat, decessisset; questorem misit, qui eum publico funere efferret: ne reliquias regias iacere inhonoratas pateretur. Marco Marcelo fue muerto en el campo Brucio, queriendo (mas arrojado, que cuerdo) explorar los designios del Cartagines, pero Anibal compadecido de la poca fortuna del Romano, le puso una rica vestidura, y una corona de laurel, y con regia pompa, le dio acostumbrada sepultura en la ardiente pira. Luego (remata refiriendo este caso el mesmo Valerio) la compasion tambien lastima y penetra el diamantino corazon de los barbaros, y mortigua

Chrysost. F. 2. Con. 5. de Laz.

Val. Lib. 5. Cap. 1.

Vna lastima, lastima el corazon muy de piedra

las crueles entrañas delos enemigos, y la que la compasion dela miseria, y desdicha agena, se compadece aunque no se tiene desenvainada la espada, porque abasalla la colera, suaviça el aborrecimiento, y entre las huestes enemigas suele mezclar de sangre lagrimas. Hanibal M. Marcellum in agro Bruttio dolo circumventum ... considerationem spectaculum interceptum, legitimo iure sepelivit: Punicoque sagulo, et corona donatum laurea, rogo imposuit. Ergo (concluye Valerio) humanitatis dulcedo etiam inefferata barbarorum ingenia penetrat, torvosque, et truces hostium mollit oculos, ac victoriae insolentissimos spiritus flectit. Nec illi difficile et arduum est, inter arma contraria, inter districtos comminus mucrones placidum iter reperire. Vincit iram, prosternit odium, hostilemque sanguinem hostilibus lacrymis miscet. Barbaros, i incultos eran nuestros marineros, pero viendo a Jonas expuesto ala mayor calamidad y miseria, y ya que se ven obligados a entregarle alas ondas, piadosos le venneran, y executando la divina justicia, dan a entender su dolor en las repetidas lagrimas. Sed humaniter (dice el Obispo Antisiodorense) accipientes mari dederunt Ionam, non aliter quam fieri solet, cum quispiam defunctus effertur ad tumulum: quem pia, et religiosa amicorum lugentium pompa prosequitur usque ad sepulchrum, postremum amico defuncto exhibendo honorem.

Remig. ibi

2 Et miserunt in mare. Grande irision causò a algunos del Paganismo esta historia de Jonas, porque les parecia impossible que un hombre vestido de un saco pudiera entrar por la boca de un pez, y que estuviesse en su buque vivo tanto tiempo. Refiere esta question nuestro Padre San Augustin en el Tomo 2. en el principio dela question 6. y ultima dela epistola 49. Postrema questio est de Iona (dice el Sancto) nec ipsa quasi ex Porphyrio, sed tanquam ex irrisione Paganorum. Sic enim posita est: Deinde quid sentire, inquit, debemus de Iona, qui dicitur in ventre ceti triduo fuisse, quod est et incredibile, prorsus irratum, cum veste hominem fuisse in corde piscis. El

Aug. T. 2. Ep. 49. Quest. 6

Celebraron la ... y espantaron ... tumba delos ... chinos, pues ... por penitencia ... aun en tiempo ... enfermedad ... tan suabilitas ...

sagrado texto no expresa si le arrojaron al mar desnudo, o con su penitente vestido. Pare-ce le desnudarían, para que con más facilidad se le tragase tamaña bestia. Mas sazonado (les parece) [illegible] ut plato [illegible], porque no busque a se su voracidad con lo áspero del cilicio. Quamquam Scriptura (prosigue sobre de esto el Divino Agustín) neque nudatum neque vestitum in illud animal dejectum esse dixerit, ut possit intelligi illuc etiam nudus intrasse, si forte opus erat, tanquam ovo corticem, ita illi vestem detrahi, quo facilius sorberetur. Pero quien le mete al Sagrado Doctor, ni [illegible] de cuidar tanto de la [illegible] de Jonás, quando la penitencia nuestra sugeta a preceptos [illegible], [illegible] Sofísticos. Si a Jonás se le uviese de dar la unción de Atrevido, si uviese de ser [illegible] alguno vano, o si uviese de entrar por algún lugar estrecho yo le concedería se quitara el avito vestido, por pedirlo así la urgencia del caso, pero quien no notará, que si a ve-mejor la mano en la mies agena, para consejos quando no los pide, ni los necesita el penitente Jonás? Este por servir a Dios renuncia (como lo puede hacer) el derecho natural que tiene a conservar la vida, pues no obligado del precepto, sino es-pontaneamente voluntario pide lo sepulten en el mar, para aplacar la justa ira de Dios. Tollite me, et mittite in mare, et cessabit mare a vobis. Oigamos al mesmo San Augustín, que para el intento habla mui a proposito. Sic enim sunt homines de Prophetae huius veste soliciti, quasi aut per fenestram parvam repsisse, aut in bal-neas intrasse dicatur, quo etiam si necesse esset intrare vestitum, vix molestum esset, non tamen mirum. Ríase (remata Augustino) la prudencia humana, de la austeridad, y vida de nuestro religioso Profeta, prosigan con sus escritos contra la razón, y a dren [illegible] sos contra la verdad, pues a la verdad, y a la razón es preciso se ayan de rendir. Esto que exercemos, nos lo enseñaron nuestros predecesores, vinculándolo no solo a la pluma, sino a la experiencia. Quantum possunt, rideant, dum per singulos dies rariores pauciores que se videant, vel moriendo, vel credendo: dum implentur omnia quae praedixerunt, qui

Jon. Cap. 1. 12

hos contra veritatem inaniter pugnaturos, vane latraturos, paulatim defecturos, tanto ante viserunt: nobisque posteris suis, non solum ea legenda dimiserunt, verum experienda promiserunt. Supuesto pues que Jonas no vistiesse cualquiera año, mas verisimiles le ponian en el mas con su religioso vestido. Mundanas congruencias, mas por esta parte hiciera, y yo añado, que esta accion de entregarlo a las ondas, fue como llevarle a la sepultura, y asi el saco le serviria de religiosa mortaja.

3 Ello conviene (sin salir de mi asunto), y lo que me ofrece el texto para discurrir en lo expositivo: el modestar el vestido quando es cumplido, estaria; pero como seportaria, pregunto, con la urgencia de alguna enfermedad? Respondo que si tiene en el Profeta tan penitente y ablicto, no se despojaria aun en esa occasion del avito. Entro por la grandiosa Ciudad de Ninive, pronosticando su fatal ruina, y atemoricados sus habitadores se vistieron de sacos, y se entregaron a hacer publica penitencia. Et crediderunt viri Ninivitæ in Deum: et prædicaverunt ieiunium, et vestiti sunt saccis a maiore usque ad minorem. Todos, dice, se vistieron de xerga. Todos? Si, desde el niño hasta el decrepito anciano. Y pregunto se occuparon en este exercicio los enfermos? Parece que no, desde sus camas, enviarian al cielo instantes, y fervorosas supplicas, hablando segun los preceptos methodicos, les haria gran daño qualquiera agitacion y movimiento, seria contra las leyes de la caridad permittirles en aquella occasion el aspero silicio, con una fiebre mas ardiente y maligna, seria otro tanto incendio la xerga: pero que mal discurres, que poco fias de la providencia de Dios, pues a quien le sirve, como leda (quanto lo has menester) la nieve como la lana, asi tambien da la lana como la nieve. Digamos a San Ephren Syro, que responde a lo propuesto. Ex lecto ægroti diligentes, ac festinantes præ timore ad pœnitentiam currebant: et vox Jonæ, gladii instar, diuturnas putredines, atque incurabilia ulcera incidebat. (Tom. 3. in Jonam Prophetam, et de pœnitentia Ninivitarum. Poco despues del principio) Pero se oppone a esta penitente virtud, una no pequeña difficultad, refiere la Chrysostomo,

Ephr. Syrus

Sed dicis: Corporibus exinde generatur infirmitas. Tener puesto uirsato, quando aque= Chrys. I. 1. Ho
un dolor pleuritico, o una calentura ardiente, pareçe preciso que la enfermedad sea de Ion. infine
grave: oye lo que el mesmo Sancto responde. Sed quantum exterior conteritur,
tantum interior renovatur. Quando eso fuera cierto, al paso que el cuerpo con=
tangiendo austeridad perdiera sus fuerças, a ese mesmo paso las cobraria mas ven=
tajosas el alma. Si se me permittiese tratar de esta materia ex professo, y como proba=
ria con fundamentos racionales, escolasticos, y methodicos el util que se les sigue a nues=
tros enfermos en ~~encerrarse el lecho~~, tiende ~~[illegible]~~ al avito, de este diria, lo que Chrisosto=
mo del penitente ayuno. Immo si diligenter scrutari volueris, invenies ieiunio cor=
pora validius roborari. Et si meum sermonem respuis, medicorum te doceat disciplina:
qui parcitatem salutis nominant matrem. Nam pedum dolores, capitis vertiginem,
subitaneasque mortes et cetera, quibus febris atque languores corporis comparantur ex lu=
xuriis atque voluptatibus aiunt generari, et tanquam de fonte noxio rivos ad corpo=
rum lesionem, et animarum perturbationem commeare testantur. Concluyo, con que
si los enfermos Ninivitas se vistieron de sacos procurando templar la justa ira de Dios por me=
dio de esta aspera penitencia, con mucha mas razon obraria asi su maestro Ionas. No
reprehendo con esto a los estatutos que permitten lienço en la enfermedad, pues cada uno ob=
serva ~~los estatutos~~ las costumbres con que se criá en su religion.

4 Et stetit mare a fervore suo. Quietose (quiete decia) el mar, ceso faltando los impetu=
osos vientos de hervir; porque asi como el fuego obliga con su actividad a ampollar el
agua, asi el viento la compele, y alborota. Fervere (explica Sanches) dicitur, et estuare Sanch. ibi
pelagus, cum variis exagitatur motibus; unde fervor et estus pro tempestate sentitur, qu=
ia non aliter a perflante vento, quam ab igne supposito aqua ebullit, ac fervet. Dice=
lo asi Iob: Fervescere faciet quasi ollam profundum mare, et ponet quasi cum ungu= Iob. Cap. 41. 22
enta bulliunt. Plinio dice que en el mar Indico suelen descubrirse unas fieras marinas en
el tiempo de los Solsticios, y estas occasionan horridosas tempestades. In Indico mari bellue Plin. lib. 9. Cap. 1

circa solstitia maxime vigunt, tunc illic ruunt turbines, ruunt imbres, tum de excelsis montium iugis procellæ ab imo vertunt maria, pulsatas que ex profundo belluas cum fluctibus voluunt. I Eliano trata de las vallenas, refiere, que arrojan por las narices con tanta violencia, y arrojan, y expelen por aquellos dos caños con tanto impetu el agua; que los inexpertos Juzgan es alguna grantormenta. Tanto robore (dice) respirant naribus, et tantopere insublime marinos fluctus iactant, ut hec imperitis maxime maris tempestates esse videantur. Pero en nuestro caso este herbor del agua fue ocasionado del viento, cuya tempestad publica la potencia de Dios, como lo dice David Viderunt te aquæ Deus, viderunt te aquæ, et turbati sunt abyssi. I Isaias Ego autem sum Dominus Deus tuus, qui conturbo mare, et intumescunt fluctus eius: Dominus exercituum nomen meum. Ieremias. Hæc dicit Dominus, qui dat solem in lumine diei, ordinem lunæ et stellarum in lumine noctis: qui turbat mare, et sonant fluctus eius. I de la turbulencia del mar que padecio el vaso en que iva Ionas dice la sagrada escritura Dominus autem misit ventum magnum in mare: et facta est tempestas magna in mari. Este herbor tambien significa presteça, y gran celeridad, como lo dice Virgilio, proponiendo las condiciones que a de tener el generoso cavallo

.... Illi instant verbere torto,

Et proni dant lora: volat vi fervidus axis:

Iam que humiles, iam que elati sublime videntur

Aëra per vacuum ferri, atque assurgere in auras

Asi como en la tormenta intervino la potencia divina, intervino tambien en la bonança, coligese bien de averse quietado intempestiva mente el mar; porque quando la ocasionan las causas segundas, queda picado (aunque falte el aire) por muchos dias. Asi lo dice Cornelio. Nota. Licet cesset ventus, sed tamen a vento qui fuit, unda fluit: Ita hic post ventum furebat mare, donec in iiceretur Ionas; quo in iecto, ilico quievit, ut indicaret tempestatem hanc divinitus excitatam pariter et sedatam,

Elian. Lib. 10. Cap. 2

Psal. 76. 17.

Isai. Cap. 51. 15.

Ierem. Cap. 31. 35.

Ion. Cap. 1. 4.

Virg. Georg. Lib. 3.

Corn. a Lap. ibi

propter unicum Ionam. Con esta ocasion amonesta Rivera a los Principes prelados, i superiores se porten con toda prudencia con sus subditos delinquentes, aplicando primero todos los lenitivos conducibles a la precaucion y remedio, attendiendo a conservar la honra y fama, pero quando no aprobechan estos suaves remedios, sera entonces justo, y necessario valerse del rigor del cuchyllo, mas esto a de ser no perdiendo de vista a Dios, ni faltando a las leyes de la Justicia, de la misericordia y caridad, con cuyos medios sera su Magestad servido, cessaran los escandalos, tormentas, y disturbios. Tentent tamen id prepositi, primum suaviter, clament ad Dominum, consulant illorum saluti, et famę quantum licebit. Deinde, ubi id satis non erit, necessaria severitas adhibeatur. Recte enim ab ethnico poeta dictum est — Rivera ibi

Cuncta prius tentanda, sed immedicabile vulnus — Ovid. 1. Met.

Ense recidendum est, ne pars sincera trahatur

Sed tunc etiam clamandum est ad Dominum, ut cum charitate, et tranquillitate animi fiat, zeloque glorię Dei, et communis salutis, ne et ipsi pereant in animabus eorum, quos ab aliorum commercio et communione seiungunt. Hoc ubi fecerint, stabit mare a fervore suo, desinet Deus irasci illi Ecclesię, aut domui, tolletur occasio peccandi, et infirmorum offendicula, communis que perturbatio amovebuntur. Esto dice, para nuestra enseñança un escritor religioso, oigamos la mesma doctrina de la voca de un pagano. Medicus (dice el Estoico Cordoves) primo in levibus vitiis tentat non multum ex quotidiana consuetudine inflectere, et cibis, potionibus, exercitationibus ordinem ponere, ac valetudinem tantum mutata vitę dispositione firmare. Proximum est, ut modus proficiat. Si modus et ordo non profecit, subducit aliqua, et circumcidit si ne adhuc quidem respondet, interdicit cibis, et abstinentia corpus exonerat. Si frustra — Senec. lib. 1. de ira Cap. 5.

meliora cesserunt, ferit venam, membris que si adhęrentia nocent, et morbum diffundunt, manus affert, nec ulla dura videtur curatio, cuius salutaris effectus

est; ita legum præsidem, civitati que rectorem decet quandiu potest verbis, et his mollioribus, ingenia curare, ut facienda suadeat, cupiditatem que honesti, et equi conciliet animis, faciat que vitiorum odium, pretium virtutem. Transeat deinde ad tristiorem orationem, qua moneat adhuc, et exprobret: novissime ad penas, et has adhuc leves, et revocabiles recurrat; ultima supplicia sceleratis ultimis ponat; ut nemo pereat, nisi quem perire etiam pereuntis intersit. Con esta atencion procedieron los marineros en la causa de nuestro religioso Profeta; pues no aviendo aprovechado los medios suaves conducibles a su salud, y reputacion, eligieron el ultimo que fue echarle al mar, con esto cesso la tormenta, y los elementos reñidos y encontrados se reduxeron a una tranquilla bonança. Et stetit mare a fervore suo. Son palabras de Tertuliano

Tertuall. Carm. de Iona.

Sternitur æquoris, unda resolvitur, etheris umbra;
Hinc fluctus, illinc flatus redduntur amici,
Securamque viam placida signante carina
Candida ceruleo florent vestigia cursu

544 Idea 69 §. 1. Vers. 15.

No son los mas seguros testigos los de la noticia, y asi es politica cuerda apelar a los de la experiencia.

1 El experimentado, tiene sobre el falto de experiencia superior dominio, y magestuoso imperio[+] Experientia enim in experientiæ imperat. Que incauto! Quan seguro llega el simple pececillo al cevo! No se recela del actado tosigo que ocultaa aquella golosina, por cuya causa se halla preso entre las delicias del pasto; mas si su fortuna le libra de la cadena, con que recelo vive, pues se vuela del engaño, y se fistraia del hombre. Asi lo dice Ovidio

Menand. — visto Menand.

Ovid. 2 Pont. 3.

Qui semel est læsus fallaci piscis ab hamo,
Omnibus unca cibis æra subesse putat

No ba a prudente, quien egecuta solo por lo que oye; porque dará de ojos en un miserable engaño, si se dexa llevar delas noticias que le participa el oido. Preguntaronle a Thales Milesio, quanto distava la verdad dela mentira? y respondió con agudeza: Quantum oculi distant ab auribus. Todo lo que distan los ojos, delos oidos, dista lo verdadero delo falso; porque por estos se introduce lo falible dela noticia, y en los ojos y en las manos consiste lo indubitable dela experiencia.

In Floril. Verb. Veritas

595 Entre porfiados remolinos de agua, se hallava naufrago el vagel que llevava al Profeta Jonas; Los marineros como expertos en su arte, hazen todas las diligencias possibles para librarse dela muerte. Para salvar las vidas buscan differentes tracas. Puede ser (discurren en su nautica assamblea) puedan que el mucho peso tenga anegado el navio, provemos la experiencia fortuna, remitamonos a otro medio, echemos al mar todas las mercancias, y veamos si con esta diligencia, queda el vagel boyante en las aguas. Echaron al mar todos los fardos, sin reservar lo mas precioso; pero ni cessa la tormenta, ni se ven libres delas congojas. No esta el daño en el peso, dicen, caminemos por otro rumbo, echemos suertes, porque como vemos, esta tempestad no es delas naturales. Sin duda viene en el navio algun grande pecador, por cuya asistencia Dios nos quiere castigar. Tocole la suerte a Jonas; y basta este indicio, pregunto, para quitarle la vida, sepultandole en las ceruleas ondas? De ningun modo, pues parece, que negandose a tan repetidas demonstraciones, no dan credito a lo que Jonas expontaneo les dice, y asi ponen la proa a tierra por librarle: pero cosa alguna aprovecha, todo humano remedio se frustra, y a tienen del todo perdidas las esperanzas, y asi aviendo intentado ya todos los medios, se resuelven a egecutar el fallo; y para que los demas no perezcan se determinan a echar a Jonas al agua. Et tulerunt Jonam, et miserunt in mare. Reparad, dice San Geronimo, en la humanidad con que egecutan el castigo; no dice lo arrojaron con violencia, que le afearon su culpa, ni que le precipitaron en el agua, sino que obsequiosos le llevaron con toda blandura y cariño. Non dixit miserunt [illegible]

Jon. Cap. 1. 15.

D. Hier. Jo. ibi

non ait invaserunt: Sed tulerunt, quasi cum obsequio et honore portantes. Pues por que causa le tratan con tanto obsequio? Porque aun no le tienen por culpado, aun no le juzgan fugitivo. Hasta ahora solo an oido noticias por su naturaleza falibles, y desean hallar experiencias evidentes. Verdad es le dixo Jonas que su fuga occasionava la tormenta, mas esta deposicion a su agena oido, hizieron otras diligencias, mas como era materia de credito, aun no se lo dieron a los ojos, por no dexarse con el engaño, y assi se determinaron a hacer la ultima experiencia. Cogieron entre todos al Profeta, y lo pusieron poco a poco en el agua, vian que a esta sazon se quietava el mar. Basta esta demonstracion milagrosa? No, bolvianle a sacar, a cuya accion se seguia con tinuara la tormenta, y como reconocieron que el mar se encrespava, quando sacavan a Jonas, y se quietava quando le sumergian, como vencidos de la ultima experiencia, le dexaron sepultado en el agua. Asi lo refiere Cornelio a Lapide, citando à

Cornel. ibi.

Arias Montano, y este à Eleazaro. Addidit Arias ex Eleazaro quid memorabile: In Eleazari, inquit, antiquissimi divinorum librorum interpretis tractatu, qui circa etatem Christi scripsisse dicitur, quintum hoc periculum á viris illis factum traditur, quo divinum de ea re consilium diligentius exquireretur. Nam post privatas deorum invocationes, post iacturam factam, post eductas sortes, post orationem et deprecationem communiter susceptam, illud postremum sepius tentaverunt, ut sublatum Ionam in mare usque ad collum demitterent, rursus que ad se se in navim reciperent et vinisse vero ait, ut quoties demissus esset, mare conquiesceret; cum autem receptus, rursum fremere et inturmescere sentirent. Quo signo divine voluntatis certiores facti, Ionam tandem in mare coniectum penitus demiserit. Los marinos no asintieron a tan repetidas noticias, y solo ge cutaron al impulso de la experiencia.

556 ~~546~~ Siempre la malicia tiene que alegar contra la evidencia, porque con barbara

Cicer. 3. Tusc.

obstinacion cierra los ojos a la luz de la verdad. Pertinatia est (dixo Ciceron) ex irrationali et inflexibili mentis obstinatione melioribus nolle cedere. Es en sus determinacio-

La voluntad obstinada aun ala evidencia no cede la victoria, por no mostrarse vencida

nes inconstante, porque como no funda en razon lo que defiende, se va a donde sopla el aura de lo plausible. Hace empeño en no quedar vencido, y assi camina por oppuestos rumbos, y navegando por el proceloso mar de su inconstancia, gira haciendo diagonales puntas, por conseguir lo ~~plausible~~ magestuoso dela victoria. Pertinaces autem sunt sententiæ suæ defensores, et indocti, et agrestes (dixo el Stagirita) Ac sententiæ suæ defensores, ideo vel voluptatem sequuntur vel dolorem. Voluptatem enim ex victoria percipiunt, si non moveatur de sententia. La perfidia, y obstinacion Hebraica, viendo los milagros que Christo obrava, aprovacion evidente de su celestial doctrina, hace junta en el Concilio de Sanedrin, para determinar una causa perteneciente ala religion. Quid facimus (dixeron) quia hic homo multa signa facit? Porque hace señales, porque dio vida al Lazaro de quatro dias difunto, le condena a muerte el concilio? Y yo me acuerdo que en otra ocasion, oyendo su doctrina ilustre, le pidieron la comprobase con milagrosas señales. Quid ergo tu facis signum ut videamus et credamus? dixeron por San Juan: Y por San Mattheo Magister volumus a te signum videre. Puede aver mas obstinada malicia? Pregunta Chrysostomo, Puede hallarse mas ciega ignorancia? Poterit ne quidquam, non dico impium magis, sed stolidius istis inveniri. Delas palabras apelan alas obras, y quando con estas se hallan convencidos pretenden quitarle la vida porque tiene mucho sequito, y porque arrastra todo el mundo con sus pasmosos milagros. Tunc responderunt ei quidam scribarum et phariseorum (prosigue Chrysostomo) Tunc istud quando significat? Quando scilicet flexos iam esse oporteret, quando admirari atque obstupescere, quando saltem confusi desidere debebant, tunc in malignitate atque pertinatia sua pertinaciter perseverant.

Arist. Lib. 7. Ethic. Cap. 9.

Joann. Cap. 11. 47

Joann. Cap. 6. 36

Matth. Cap. 12. 38

Chrysost. T. 2 Ho. 44 in Matth.

557 ~~547~~ A esta obstinada peticion les respondio su Magestad Generatio mala et adultera signum quærit: et signum non dabitur ei, nisi signum Jonæ prophetæ. Esta generacion mala y adultera pide señales, quando podian estar reducidos viendo

Vers. 39.

misobras, y noseles anedarotras sino las que sirvieron en Jonas Profeta: pues asi como estuvo este tresdias, y tres noches en el vientre de un marino bruto, de donde salio para ilustrar a Ninive; asi estará el hijo del hombre tres noches y tresdias en el coraçon dela tierra, y resucitara glorioso para redimir el linage humano. Reparas, dice San Ambrosio, en la summa benignidad de Christo, pues levanta la espada de su Justicia, y en la ejecucion es todo misericordia. *Simul advertere licet et maiestatis oraculum, et pietatis indicium. Namque Ninivitarum exemplo et denuntia supplicium, et remedium demonstratur. Vnde etiam Iudei debent non desperare indulgentiam.* Bien, pero pregunto, porque sia Christo les sirvio de su gloriosa resurreccion, en cuanto salio Jonas vivo despues de aver estado tres dias en el vientre del pez? Y a responde Stela ala difficultad. *Nam sicut Ionas tribus diebus et noctibus fuit clausus in ventre Ceti: sic postquam filius hominis mortuus fuerit, et resurrexerit, credetis vera esse omnia de quibus nunc dubitatis.* Ahora (les dice) poneis duda en mi doctrina, y no dais credito a mis palabras, pero quando resuscite glorioso, os hallareis con la evidencia convencidos, porque me asistira Jonas testigo el mas abonado. *Credetis vera esse omnia de quibus nunc dubitatis.* Pues porque causa tendrá entonces el Judaismo bastante occasion, para deponer su protervia incredulidad? Ahora attended lo que dice S. Mattheo sucedio en la resurreccion de Christo. *Et multa corpora sanctorum, qui dormierant, surrexerunt. Et exeuntes de monumentis post resurrectionem eius, venerunt in sanctam civitatem, et apparuerunt multis.* Con Christo resuscitaron munchos sanctos, para que a este misterio sirviesen de evidente apoyo, y fide dignos testigos. Asi lo dice Nicolas de Lira. *Cum eo surrexerunt tanquam testes sue resurrectionis.* Y el Obispo Antisiodorense. *Credendum quippe est, quoniam ideo surrexerunt, ut testes essent dominice resurrectionis.* Y quien fueron estos? Cornelio a Lapide refiere a munchos por congetura, valiendose de estas premisas, para deducir por legitima consequencia, que tambien resuscitó Jonas. *Ex hoc loco censent non nulli* (dice el docto Jesuita) *Ionam fuisse unum*

Amb. T. 3. lib. 7. in Cap. 11. Luc.

Stell. in Cap. 11. Luc.

Matth. Cap. 27. 52. 53.

Lir. ibi

Remig. in Caten. D. Thom.

Corn. a Lap. ibi

Dios levanta la espada de su Justicia, y en la execucion es todo misericordia

in Cap. 2. Jonæ v. 11.

è sanctis, qui surrexerunt cum Christo, ac cum eo tam in corpore, quam in anima glo-
riosi ascenderunt in celum. Si enim Adam, Noë, Abraham, Isac, Iacob, Moses, Da-
vid, Iob resurrexerunt: ergo et Ionas. Nose en que Cornelio funda lo legitimo de
esta consequencia. De que resuscitaron aquellos antiguos padres se infiere los acom-
pañó Jonas. Ergo et Ionas? Si, arguye Cornelio como buen logico. Los demas Padres
solo podian decir que Christo resuscitó glorioso, despues de aver estado tres dias y tres noches
en el sepulcro, y que Jonas lo profetizó quando estuvo tres noches y tres dias en el horro-
roso vientre del pez. Pero Jonas diria, yo experimenté en mi ese caso, y fui figura de la
muerte, sepultura, y resurreccion de Christo, y soi su Profeta, y toque con las manos ese
misterio. Asi? Pues si los demas padres resuscitaron aviendo de ser testigos solo con la noti-
cia, Ergo et Ionas, Luego con mucha mas razon Jonas, pues avia de testificar con lo
indubitable, i infalible de la experiencia. Ergo et Ionas (prosigue Cornelio) Nam ip-
se præ ceteris solus resurrectionem Christi tertio die futuram prophetavit, et re ipsa re-
præsentavit, dum tertio die è ventre ceti, quasi è sepulchro redivivus surrexit. Ipse
ergo aptissimus erat testis resurrectionis Christi, poterat que dicere Iudæis: Ego
sum Ionas, qui olim resurrectionem Christi prædixi, ac proinde demissus sum à Deo
ut id ipsum iam pro actum esse tester. Testor itaque hunc esse Christum a me præ-
nuntiatum, eum que vere tertio die a morte suscitatum esse, sicut ego tertio die è ventre
ceti suscitatus sum, ut hanc eius suscitationem præfigurarem. No, parece, se avia de
omittir un testigo que podia alegar con la experiencia, quando se traen los que depo-
nen con la noticia; pues si aquellos antiguos padres resuscitan con Christo para que tes-
tifiquen con la noticia: Ergo et Ionas, Luego con mas razon Jonas, pues como experimen-
tado, tendra mas supposicion y credito. Asi? Luego para que los Judios depongan su
infidelidad, es mui del caso traerles a la memoria el aver estado nuestro Profeta tres dias, y
tres noches en el vientre de un pez; pues como experimentado es fuerza tener credito,
quando testifique la resurreccion de Christo. Nam sicut Jonas tribus et noctibus fuit

clausus in ventre ceti: sic postquam filius hominis mortuus fuerit, et resurrexerit, credetis vera esse omnia de quibus nunc dubitatis.

958 ~~948~~ ✠ El Juez quando se halla en el tribunal, a de olvidar el agravio, y no a de traer a la memoria el cariño: no a de conoçer al reo, ni al que delata, sino solo a la equidad de la Justicia. Sentir fue este, y mui ajustado de Epiteto. *Si recte iudicare voles, neminem cognoscito, neque accusatorem, neque reum, sed ipsum ius.* Por eso el varon prudente, ya que no obligue al Juez con el cariño, ya que no le tuerça con el soborno, por lo menos se escusa el agraviarlo, porque al tomar la pluma, no haga recuerdos la offensa, y mezcle la Justicia con la vengança. Ahora conosco lo que de la fuga de Jonas dice Ruperto, pues no solo no la Juzga reprehensible, sino motivada de una piedad admirable que tenia a su gente. *Sed si fugientis intentionem consideres, nec in ipso Propheta valde est fuga reprehensibilis, quia non eam infidelitas, sed pietas fecit.* Escusose de ir a predicar la desolacion de Ninive, porque savia con espiritu profetico, que los Ninivitas avian de occupar el trono y Jusgado para Jusgar a los Judios, como dice San Mattheo. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam*, y asi no quiso tenerlos offendidos, proponiendoles a los ojos tan fatal y lamentable estrago.

Epit. Ap. Stobæum

Al Juez no se a de hacer la menor offensa porque en el fallo no se ladee a la vengança.

Rup. Lib. 1. in Jon. Tomus primus

Math. Cap. 12. 41.

959 Pero pregunto, porque causa a de dar Dios a los Ninivitas esta Judicatura? Me pareçia a mi, que este glorioso timbre, solo pertenecia a Christo, y a sus Apostoles estos an de asistir como conJueçes. Asi lo dice por San Mattheo. *Amen dico vobis, quod vos, qui secuti estis me, in regeneratione, cum sederit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis et vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel.* Pues si estas sillas las an de occupar los Apostoles, como dice su Magestad que an de intervenir en este Jusgado los de Ninive. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam?* Ya responde San Anselmo. *Ideo Ninivitæ, qui Gentiles sunt, surgent in iudicio, cum generatione ista, non ut eos iudicent potestate, sed comparatione.* Ai mucha differencia, dice, en el modo de Jusgar que tendrian los

Math. Cap. 19. 28

Ansel. ibi

Apostoles; por aquellos gentiles; porque los unos lo haran el Juicio con el poder, y estos con la comparacion de su obrar. *Non ut isti iudicent potestate, sed comparatione.* Y bien se colige en el modo; pues los Apostoles aunde estan en el tribunal sentados, porque se conosca la potestad de su dominio. *Sedebitis et vos super sedes duodecim iudicantes*: pero los Ninivitas estaran en pie, haciendo solo obstentacion de su obrar, pues su penitencia, sera el fiscal mas riguroso que tendran los Israelitas. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam: quia penitentiam egerunt in predicatione Ionæ.* Pues no abra otros de procederes ajustados, cuyas obras condenen al contumaz, i incredulo Judaismo? No; solo los Ninivitas tienen esta honrosa preeminencia. Por que causa? Porque a unos, y a otros predicó Ionas, a los de Ninive solo con las palabras, y al Judaismo con la evidencia de las obras. Ahora attended. Entro el austero Profeta por aquella populosa Ciudad, y apenas propone su ruina y desolacion, quando sin attender era estrangero, y sin que comprobase su doctrina con milagros, todos enmendaron sus costumbres, y se consagraron al verdadero Dios con penitentes oblaciones. Asi lo dice San Basilio de Seleucia. *Comminatur extraneus, et ad eius orationem mores commutat civitas universa: extraneus loquebatur, ac veluti demissum celitus orationem pertimuerunt.* Pero quando predicó a los Judios, con la evidencia se pusieron mas obstinados. Predijoles su Magestad su gloriosa resurreccion, y lo comprueva con el suceso de Ionas, que fue su figura; recelosos de la egecucion del baticinio, ponen guardas, y sellan la lauda del sepulcro; resucita despues del tercero dia, y no le hallan; Ionas les declara el misterio, tocandolo con la experiencia de las manos; y que hace la perfidia hebraica? Se reduce a impulsos de la evidencia? Dan credito viendo egecutada aquella doctrina? No, sus corazones protervos sobornan testigos que afirmen que los discipulos lo hurtaron. *Et congregati cum senioribus, consilio accepto, pecuniam copiosam dederunt militibus, dicentes: Dicite quia discipuli eius nocte venerunt, et furati sunt eum, nobis dormientibus*

Seleuc. Orat. 12

Matth. Cap. 28. 12

Asi. Pues por esa causa, las obras de los Ninivitas servirán de ignomia fiscales, contra los Judios infieles, porque estos no se reduxeron, aun con la eficacia de la experiencia, quando bastó para aquellos sola la noticia. Quan del caso San Pedro Chrysologo! Quia Judaica perfidia fluctuante in fluxu Christus demersus est in profundum: et tridiano cursu tota tartari occulta percurrens, et Judaicæ crudelitatis, et maiestatis suæ, de profundo mortis dedit indicium cum resurgeret: merito ergo surgent Ninivitæ in iudicio, et condemnabunt illam generationem, quia illi unius Prophetæ naufragi, advenæ, ignoti, præconio coniguntur; isti post virtutes tantas, mirabilia tanta, cum toto resurrectionis corusco; ad fidem non veniunt, ad penitentiam non moventur, ipsum namque resurrectionis signum non credunt, sed gestiunt infamare dum precio militum claudunt oculos, corda corrumpunt, quod scierant, quod viderant ut tacerent veritatem, facinus suum in Christi retorsere discipulos, cum dicunt: Dicite, quia discipuli illius nocte venerunt, et furati sunt. No puede ser mas del intento. Risuscitó Jonas con Christo, para que predicase el misterio de la resurreccion como experimentado; y contumaces los Judios con las demonstraciones quedaron mas protervos, mas como los de Ninive se reduxeron solo con la noticia que les dio Jonas, su religioso y penitente obrar, les dara el rigoroso fallo, sino con el Juicioso poder, por lo menos con la comparacion. Ideo Ninivitæ, qui Gentiles sunt, surgent in iudicio cum generatione illa; non ut eos iudicent potestate, sed comparatione.

Chrysolog. Serm. 37

560 Arist. Lib. 2. Meth. Cap. 1.

✝ El fundamento del saver, lo puso Aristoteles en lo cientifico del dudar. Nodum autem explicare et disolvere non potest is, qui eum ignorat, sed animi dubitatio et distractio hoc de re declarat. Quatenus enim dubitat, eatenus ei idem quod iis qui vincti sunt, usu venuit. Utrique enim ante et ultra progredi non possunt. Itaque omnes primum difficultates cognitæ esse debent et his de causis; et quod is qui quærunt nec primo dubitaverunt iis per similes sunt, qui quoniam eundum sit ig-

El saver dudar, lo cientifico

J. 65. M.

noiat, et praeterea nec utrum idquod quaerebatur, nec ne, invenerint, intelligant. His enim finis non est cognitus, ei autem est qui antea recte dubitavit. Pues si Thomas ade ponerse catedra para demonstrar al mundo la resurrección de Christo, luego conrazon pone duda antecedente mente a este misterio? Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum (dixo) et mittam digitum meum in latus eius, non credam. No os cansais (dixo) porque nos deciais à resuscitado nuestro maestro, basta que lo averiguen mis ojos, y lo toquen mis manos. Ya es eso muncho pedir, y parece que esa peticion se roça con la infidelidad. No basta que los ojos vean aquellas cinco resplandecientes rosas, sin que lleguen las manos a sondar las heridas? No bastará ver a Christo glorioso, para dar credito que á resuscitado? No, que si fue bien fundada la duda, para enseñar con mas satisfacion esta doctrina, es razonable que de los ojos y las manos dimane lo infalible de la evidencia. Neque enim oculis credebat (dice Chrysostomo) quippe qui non tantum dixit, nisi videro: sed nisi manum misero et tractavero, ne imaginatio esse putaretur. Esta duda de Thomas es la basa mas firme de nuestra fe, y mas parece Profecia, dice Chrysologo, que duda. Certe prophetia magis, quam cunctatio fuit; y para la posteridad avia de servir de ultimo desengaño para el credito. Porque mas avia de aprobechar al mundo, dice San Gregorio el Magno, esta incredulitad, al parecer, reprehensible, que la creencia de los demas Apostoles. Plus enim nobis Thomae infidelitas ad fidem, quam fides credentium discipulorum profuit: quia dum ille ad fidem palpando reducitur, nostra mens omni dubitatione postposita, in fide solidatur. Asi? Pues ponga dudas en el misterio, reduzga la creencia no solo a los ojos, sino al contacto, que para enseñar esos son los fundamentales principios. Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum, et mittam digitum meum in latus eius, non credam.

Ioann. Cap. 20. 25.

Chrysost. T. 3. Ho. 86. in Ioannem

Chrysol. Serm. 84.

Greg. Mag. T. 2. Ho. 26. in evang.

561 ~~560~~ Notando muncho Christo en saciar su deseo: apareciosele, aunque herido, y llagado, magestuosa mente glorioso, y dicele, ves aqui estas llagas, fuentes donde el linage humano bolvio a renacer a mejor vida, entra los dedos en estas heridas que abrieron el airo de los cla-

claros; registra el corazon por la puerta que la lança abrió en mi pecho. Hacelo asi el Apostol, y apenas conoce al tacto las heridas penetrantes, quando ya satisfecho, en esta admirable exclamacion prorrumpe. Dominus meus et Deus meus. Ya conozco Señor que sois hijo del divino Padre, y que con vuestro poder soverano aveis triunfado dela muerte; ya se estais vivo, y que sois el mesmo que vi escarpiado en un tronco. Respondiole Christo: El credito se deve al registro de tus ojos, bienaventurados son los que creen sin esa diligençia, pues asienten ala verdad sin que lo asegure la vista. Quia vidisti me Thoma, credidisti: beati qui non viderunt, et crediderunt. No reparais, diçe San Gregorio el Magno, como, al parecer, Christo pone la fe en la evidencia delos ojos, quando el Apostol enseña consiste en el asenso delo que no se sugeta enla aduana delos sentidos. Cum Paulus Apostolus dicat: Est autem fides sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium: profecto liquet, quia fides illarum rerum argumentum est quæ apparere non possunt. Quæ etenim apparent, iam fidem non habent, sed agnitionem. Dum ergo vidit Thomas, dum palpavit, cur ei dicitur: quia vidisti me, credidisti? Ya responde mi Padre San Augustin ala difficultad. Videbat, tangebatque hominem, et confitebatur Deum, quem non videbat, neque tangebat. Una cosa es lo que toca, y otra lo que cree; porque aunque lo que registra es lo humano, lo que confiesa es lo que no pudiera ver, ni tocar que es lo divino. Bien, mas como, reprehendiendole, le dice su Magestad que esta noticia le entro por las ventanas delos ojos. Quia vidisti me Thoma, credidisti? No dixo que por ultima diligencia lo avia de tocar con sus propias manos? Si: Et mittam digitum meum in locum clavorum, et mittam manum meam in latus eius non credam. Asi, luego lo egecutó; pues aunque ve a Christo en su presencia, aunque examina con sus ojos las llagas, no parece depone su duda; solo si quando le toca con los dedos egecutando lo que le ordenó Christo; entonçes depone su incredulidad, prorrumpiendo en afectos devina

Vers. 28

Vers. 29

Greg. Mag. T. 2. Ho. 26. in evang.

Aug. Tract. 122. in Ioannem.

J. 65. M.

se: *Dominus Deus meus, et Deus meus.* Luego no se extrañó el total conocimiento, porque examinó con los ojos, sino porque tocó con las manos? Pues como olvidando su Magestad las manos, atribuye esta diligencia a los ojos: *Quia vidisti me Thoma credidisti?* Esta difficultad la apuntó San Augustin. *Quia vidisti me, credidisti. Non ait tetigisti me, sed vidisti me.* A esta duda responde el mesmo Sancto: *Thomas ergo cum esset sanctus, fidelisque et iustus, hec omnia solicite requisivit: non quod ipse aliquid dubitaret, sed ut omnem suspicionem incredulitatis excluderet.* Esta peticion de Thomas no arguye falta de fe, solo quiso poner en question este misterio, para desterrar la ignorancia, y para que todos quedasen con la verdad desengañados. Bien, pero como le reprehende su Magestad: *Quia vidisti me Thoma, credidisti?* Noveis que no es accion acertada querer valerse de la noticia, quando el todo del credito consiste en la experiencia. En los ojos se puede introducir el engaño, y asi es menester mas demonstracion para asegurar el credito. Nolo[+]? Manifestose Christo a sus discipulos, y occupados del asombro, huzgaron era algun espiritu, pero su Magestad los desengaña, y el yerro que occasionó la vista, lo corrige con la experiencia, y contacto de su persona: *Quid turbati estis (les dixo) et cogitationes ascendunt in corda vestra? Videte manus meas et pedes meos, quia ego ipse sum: palpate et videte: quia spiritus carnem et ossa non habet, sicut me videtis habere.* Esta bien dicho; pero si su Magestad expontaneo se offrece a que le toquen y registren: *Palpate et videte*; porque quando Thomas remitte la comprobacion a los ojos, y a la averiguacion de las manos: *Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum, et mittam digitum meum in locum clavorum, et mittam manum meam in latus eius, non credam*, le reprehende severo: *Nole esse incredulus, sed fidelis?* Porque los medios que propone Christo, conducen al credito, y los que Thomas elige motivan el engaño. Atiendese a lo que dice David: *Gustate et videte quoniam suavis est Dominus.* A Dios lo suppone suave, pero porque nuestra corta capacidad asi lo entienda y lo guste, dispone, que el gusto primero lo expe

[Margin, left: + reparais?]

[Margin, right: Aug. T. 9. Tract. 121. — Serm. 161. de Temp. — Luc. Cap. 24. 38 — Psal. 33. 19]

Lir. ibi — experimente, y despues que la vista lo calific[?]que. *Gustate et videte* ([illegible]). *Quasi diceret: experimento potestis probare.* No es esto lo que propone Christo? Si. *Palpate, et videte.* Primero se ha de atender a la experiencia de las manos, *Palpate*, y con este seguro, se puede asentir a la noticia de los ojos *Et videte*. Y Thomas que hace? que pide? Lo contrario: en primer lugar pone lo falible de la vista, *Nisi videro in manibus eius fixuram clavorum*, y despues lo indubitable de la experiencia *Et mittam digitum meum in locum clavorum, et mittam manum meam in latus eius, non credam.* Pues esto es dar pasos hacia la infidelidad, y querer mantenerse en el error *Et noli esse incredulus, sed fidelis*; porque no ai seguridad en la noticia que participan los ojos, sino pasa primero por la probacion de las manos.

Aug. T. 10. Serm. 161. et. 5. D. Resurrect. — Quan del intento Augustino! *In resurrectionis enim manifestatione de aspectu ambigi potest, de tactu non potest dubitari.* Asi? pues esa es la razon porque no reprehende Christo el contacto, solo si que para el examen de tan grande misterio, quiera valerse en primer lugar de la engañosa noticia de los ojos *Quia vidisti me Thoma, credidisti. Non ait vidisti me, sed tetigisti me.*

962 ✠ Quien no prorrumpe en lagrimas, viendo al yerto cadaver destituido de la vida? El odio mas sangriento cesa al horrible espectaculo de una sepultura. *Homini mortuo*,

Dionis. — (dixo el Griego Dionisio) *unusquisque, licet admodum inimicus antea fuerit, conciliatur.* Que llore, y se conturbe Christo, considerando a Lazaro difunto, no ai de que admirarse pues era su amigo. Que sus hermanas lo sientan, y se muestren a vista de todos enternecidas, no es mucho; porque la fuerza de la sangre occasiona en todos semejantes sentimientos; pero que los que vienen a dar el pesame tambien lloren, parece cosa estraña, y novedad nunca vista

Ioann. Cap. 11. 33 — *Iesus ergo, ut vidit eam plorantem, et Iudaeos, qui venerant cum ea, plorantes, infremuit spiritu, et turbavit se ipsum.* Vienen a consolar a las dos hermanas, y lloran? Si, dice el Santo Arcobispo de Ravena, porque el corazon mas de bronce, se compunge, a vista de una desgraciada muerte. No puede darse

La vista de un difunto saca lagrimas aun al coraçon mas empedernido

elodio avista deundifunto, porque enaquel empañado espejo, es preciso sevean palpables desengaños. Flebant Iudei (dice Chrysologo) et conditionis sue memores, et futurę vite desperatione pressi. Mors cum satis viventibus sit amara, satis turbat ipso exitu, plus conturbat exemplo: mortuum quoties quis viderit, totiens semorti ciulat destinatum. Sic demorte nonpotest nondolere mortalis. — Chrysol. Serm. 64.

963 Preguntó Christo, donde estava el difunto, yllevando asu Magestad ala sepultura; mandó quitar lapiedra, que servia demordaça ala voca delagruta Tollite lapidem. — Vers. 39

Pues Señor, paraque? dice Ambrosio, bien sepuede escusar ese travajo. No importa que la lauda estorbe la salida, quando estais usando devuestra omnipotencia. Bien lepodra sacar del sepulchro sinquitar la losa, quien aunos aridos guesos les dá alientos devida. Nonne poterat removere lapidem, qui poterat mortuum suscitare? Bien podrá quitar lapiedra, con el imperio deuna palabra, quando ella sola es bastante, adar vida aquien esta ya rendido alos fatales filos dela muerte; pues porque manda alos circunstantes que quiten la losa Tollite lapidem? Ya responde el mesmo Sancto Suscitaturus Lazarum Dominus iussit, ut Iudei removerent lapidem desepulchro, ut mortuum videntes, postea resuscitatum crederent. Tanpertinazmente incredulos eran los Iudios, que para que nopongan dolo enel milagro, lesmanda Christo quitar lapiedra del sepulchro, yque examinen el yerto cadaver consusojos. Mandó despues allazaro con voz imperiosa que saliese dela sepultura, yal mesmo punto egecuto laobediencia; presentose delante detodos, ligados lospies, ylasmanos, ycuvierto con unsudario elrostro. Ea desatalde, les dice Christo Dixit eis Iesus: Solvite eum, et sinite abire. Señor ya an visto allazaro difunto; quando levantaron la lauda se informaron, nosolo conlos ojos, sino tambien con el olfato, pues la corrupcion delcuerpo, fue de esta verdad evidente, y inegagable testigo; pues para que mandais lequiten lasligaduras, quando es suficiente el imperio devuestra palabra? Qui potuit defuncto vitam reddere (prosigue conla difficultad Ambrosio) nonpotuit nexus solvere vinculorum? Cui vinclis pedibus gressum — Amb. T. 1. Lib. 1. Exam. Cap. 7 — Vers. 44.

vedit, hunc non potuit ruptis vinculis incessum reddere? Si salio del sepulchro, sin que las ligaduras le hiziesen embaraço, no podria moverse sin que le fuesen de estorvo? Pues para que manda le desaten Solvite eum, et sinite abire? Para que con sus mismas manos lo toquen, dice el mesmo San Ambrosio. Sed utique invenimus quod voluit primo demonstrare mortuum, ut oculis suis crederent. Deinde resuscitare, tertio iubere ut ipsi vincula funeris solverent, ut inter ista fides infunderetur infidelibus, et perfidis quaedam credulitas nasceretur. Quiere Christo cerrar totalmente la puerta a la duda, y que no tenga que alegar contra tan pasmoso milagro la malicia, y asi dispone que quiten la piedra para que vean al Lazaro difunto Tollite lapidem, y despues manda le libren de las ligaduras, Solvite eum, et sinite abire, para que lo toquen con la experiencia de las manos, por ser el mas eficaz seguro para el credito. Tertio iubere ut ipsi vincula funeris solverent, ut inter ista fides infunderetur in fidelibus.

564 ✠ Salir bien del peligro, es de hombres esforçados, como el pretenderle y buscarle de necios, porque es preciso halle su fatal y lastimosa ruina, en manos de su torpe confiança. Digamos lo que dixo Seneca

Senec. in Herc. furen.

> Nemo se tute periculis offerre tam crebro potest:
> Quem sepe transit casus, aliquando invenit

Ecclesiastic. Cap. 3.27 Y el Espiritu Sancto Qui amat periculum in illo peribit. Quien espontaneo se pone en la ocasion, se solicita el caer, y asi para no perder la palma, es precaucion cuerda huir del sitio que pudiere refrescar la memoria de la donde se cometio la culpa, principalmente si esta tuvo su fomento en la lascivia. Este consejo es de Ovidio

El huir la ocasion donde se pudiera peccar es el todo para vencer.

Ovid. Lib. 10. Metam.

> Ire libet procul hinc, patriasque relinquere fines
> Dum scelus effugiam: retinet malus ardor amantem

Y en otra parte

Ovid. l. de remedio

> Tu tantum quamvis firmis retinebere vinclis,
> I procul, et longas carpere perge vias

J. 65. M.

Tempora nec numera, nec crebro respice Romam
Sed fuge, tutus adhuc Parthus ab hoste fuga est.

Es la ausencia el antidoto mejor para librarse delas pasiones delalma. Si asiste el incendio alos ojos, nosepodra librar o biar la communicacion desu mortal veneno, luego para que lallama noabrase, para que elcoraçon olvide, sera preciso que los pasos sealegen, para que ladistancia asegure. Flaqueó aquella firme piedra alos impulsos necios deuna rapaça. Reconocio Pedro sudelito, porque lavoz delgallo levolvió asu acuerdo, yalpunto sesalió fuera, para lavar sus culpas con ardientes, sifervorosas lagrimas. Et egressus foras flevit amare. Que Pedro llore, es mui justo, pero que seausente, parece da indicios decobarde; pero no (dice San Geronimo) fue ladel Principe accion mui acertada, pues nopodia hacer penitencia, sino es desamparando elsitio donde experimentó suruina. Non enim poterat (dice la sagrada purpura) in atrio Caiphæ sedens agere penitentiam. Pues enque está esta impossibilidad, quando para el arrepentimiento es sufficiente un acto interior? Bien dice muibien; pues para llorar sin estorbo los peccados, es menester huir del sitio donde secometieron. Egreditur foras de impiorum concilio (prosigue Geronimo) ut pavidæ negationis sordes amoris fletibus lavet. Llegó Christo aun lugar de Samaria, y junto aunpoco aguardó llegase una peccadora para sacarla desu licenciosa vida. Pues nosepodia hacer esta conversion dentro dela mesma Cidad? Si; pero como tenia en Sichen la occasion proxima para peccar, parece se imposibilitava deremedio, no alejandose del peligro. Quebien lodice Ovidio, para nuestra enseñança, es mui saludable su doctrina.

Manat amor tectus, si non ab amante recedas,
Turba que in hoc omnes ingeniosa sumus.
Proximus a tectis ignis defenditur ægre:
Utile finitimis abstinuisse locis

565 Hablo Hablo Christo con Fotina, quedando presa conlaspedes desus celestiales pala-

Matth. Cap. 26. 75

Hier. Apud Cornel. a Lapid. ibi

Ovid. Lib. 2 de rem. amoris

palabras, y aviendole leido en el papel de su coraçon su mala vida, se redujo a par-
mos, viendo le descubria lo que occultara en lo mas interior del pecho; olvidada
del agua, se bolvio ala Ciudad solicitando fuesen todos a ver a un hombre que dava
indicios de ser el Mesias, y hijo de Dios. *Reliquit ergo hydriam suam mulier, et*
abiit in civitatem, et dixit illis hominibus: venite et videte hominem, qui
dixit mihi omnia quæcumque feci. Numquid ipse est Christus? Muncho estra-
ño que la Samaritana hable dudosa de Christo, quando luego dio veras palabras cre-
dito. Quedo tan herida con las dulces saetas de aquellas soberanas palabras, que ol-
vidada del deseo que la truxo al poço, se hizo pregonera del divino maestro. *Et fuit quidem*
(dice Origenes) *quasi quodam apostolo ad cives utitur hac muliere, adeo eam inflam-*
mans per verba, ut amphora dimissa iret in civitatem relatura concivibus. Unde
sequitur: Reliquit ergo mulier &c. Non curans de corpore ac viliori propter utilita-
tem plurium. Dexo el cantaro, que (en sentido tropologico) significa las vanas pom-
pas, y delicias del mundo, porque para seguir a Dios por el camino de la virtud ade dar de-
mano atodo lo que le puede embaraçar. *Quod autem relicta hydria discessit mulier* (dice
Augustino) *non negligenter prætereundum est. Hydria enim amorem huius seculi signi-*
ficat, id est, cupiditatem, qua homines de tenebrosa cupiditate profunditate, cuius
imaginem puteus gerit, hoc est, de terrena conversatione hauriunt voluptatem. Oporte-
bat autem ut Christo credens, seculo renunciaret, et relicta hydria cupidatem secula-
rem se reliquisse demonstraret. Se constituyo en predicadora, y para que aprobechase su
doctrina, quiso con el exemplo calificarla; porque el evangelico predicador mas fructo hace
con las obras, que con la persuasiva de las palabras. *Proiecit ergo cupiditatem* (dice en otra
parte Augustino) *et properavit annunciare veritatem: discant qui volunt evangelizare,*
ut prius hydriam ad puteum projiciant. No obstante el propio aprobechamiento de
esta tan humilde, como cientifica predicadora, no dice con aseveracion que su maestro es
Christo, sino que lo propone como preguntando; ni les pide la crean, sino que salgan

Ioann. Cap. 4. 28

Orig. T. 14. in Ioann.
Et in Caten. Aurea.

Aug. T. 4. lib. 83. Quest.
Quest. 64. par. a fine

Aug. T. 9 Tract. 15.
in Ioannem

Para seguir a Dios por el camino de la virtud se ade dar de mano a todo lo que puede [illegible]

El predicador mas fructo hace con las obras que con la persuasiva de las palabras

avezle, ya agozado dela suave ambrosia desus celestiales palabras: Venite, et videte hominem? Si, dice Chrysostomo, que como experimentada, save los medios proporcionados que conducen ala creencia. Devea, y podia atraerlos quando presa con precevo desu admirable doctrina, y asi aunque conoce la soverana virtud de ~~Christo~~ su Magestad, no quiere valerse dela noticia delos lavios, sino que para el total seguro, quiere lo califiquen ellos, y que lo averiguen con la experiencia del commercio. Neque dixit: Venite et credite, sed videte; quod et levius erat et persuasibilius (dice la boca de oro) An iam adverte mulieris sapientiam? Procul dubio intelligebat, modo illum fontem gustarent, eadem ea que et ipsa sensuros. No quiere la prudente Samaritana fiar el credito dela noticia, y asi procura se valgan dela experiencia. Neque dixit: Venite et credite, sed videte. Ahora veamos si su discurso tuvo buen logro. Vascan los Samaritanos a Christo extimulados de tan estraña novedad, y luego que le tratan y communican, todos a una voz confiesan que es el Salvador del mundo, y que viene a rescatarlos dela esclavitud del peccado; y hablando con Fotina, le dicen estas palabras: Iam non propter tuam loquelam credimus: ipsi enim audivimus, et scimus, quia hic est Salvator mundi. Bien conocemos ser verdad lo que nos propusiste, pero el credito no se deve a tus palabras, sino a laver oido su celestial doctrina, y a levavemos communicado, y conocemos ser el Mesias prometido alos Hebreos. Como? No creyeron por lo que les noticio la Samaritana? En verdad que expresamente dice que si la divina escritura: Excivitate autem illa multi crediderunt in eum Samaritanorum, propter verbum mulieris testimonium perhibentis: Quia dixit mihi omnia que cumque feci. Luego no dicen bien quando niegan la creencia ala eficaz persuasiva dela Samaritana? Ahora mirad, dice Maldonado, en esta occasion concurrieron la noticia, y la experiencia; esta pues lo que vieron, por la communicacion y trato, y aquella por lo que Fotina les dixo, y aunque es verdad tuvieronse por las palabras: Multi crediderunt in eum Samaritanorum, propter verbum mulieris, se llevo el todo del credito la experiencia: Et mulieri dicebant.

Chrysost. I. 4. Ho. 33. in Ioannem

Vers. 42

Vers. 39

Maldon. ibi

, quia iam non propter tuam loquelam credimus, ipsi enim audivimus, et scimus, quia hic est vere Salvator mundi (dice el docto Jesuita) Non significat, se propter mulieris verba non credere, sed propterea, quae in Christo viderant, experti que fuerant magis credere. Y si no repáro, lo que en la fe creden los discipulos al maestro; esta para introducir la enseñança, el ser su maestro Christo, lo pone en question y duda. Numquid ipse est Christus, y los discipulos como hablan? No lo veis? Con toda aseveracion confiesan que es el verdadero Mesias. Ipsi enim audivimus, et scimus, quia ipse hic est vere Salvator mundi. Esta evidente doctrina, no la aprendieron de la Samaritana, sino en el general, y clase de la experiencia. Si hallaré quien apoye el concepto? Pues me avia de faltar Chrysostomo? Ipsi autem discipuli Christi iam facti magistra im repulerunt. Vide sequitur. Et mulieri dicebant, quia iam non propter tuam loquelam credimus. Vide etiam qualiter audientes mulierem dubitanter dicentem: Numquid hic est Christus? non dixerunt hi: quoniam nos suspicamur, sed quoniam scimus, et non simpliciter, sed quoniam hic est vere salvator mundi. Jonas dixe a los marineros que echandole al mar cesaria la borrasca; y solo quando conocieron ser asi por las repetidas experiencias lo sepultaron en las ondas. Et tulerunt Jonam, et miserunt in mare.

Chrys. in Cat. ibi

566

Idea 66 §. 2. Vers. 15.

Los brutos suelen mostrarse tan apacibles, quanto los hombres cruel[e]s.

Senec. lib. 1. de Morib.

1 Qual es el mayor enemigo mayor del hombre? pregunta Seneca, Quid est homini inimicissimum? Y responde inmediata mente Alter homo otro hombre; porque como es de la misma naturaleça racional, sabe las cadencias, i inclinaciones, por donde, sin arresgarse, le puede vencer. El bruto se vale de la nativa pujança para saciar su enojo; pero como el discurso previene la offensa, con sagacidad el hombre le vinla. El

El mayor enemigo del hombre, es otro hombre

mas feliz si suele domesticar con el agasajo, y deponiendo su natural fiereza se obstenta obsequioso. Bruto a avido que se compadecio de una lastima, y se condolio de una cuita; pero el hombre, con las lagrimas se endurece, porque siempre se halla sediento de la humana sangre. Luego bien dice Seneca que el hombre, es el mayor enemigo del hombre, no lo puede ser jamas montaraz fiera, pues save negarse a lo bruto, por concederse a lo compasivo; mas el racional le sirve de acorde musica el sollozo, pues viste el semblante de ceños, quando avia de enternecerle el lastimoso suspiro.

967 Que desconsolado estara Jonas, viendo la infelicidad en que se hallava por su desobediencia! Si a pesar a Dios le halla offendido, si al mar, vele vuscar impetuoso, y que abriendo sus cristalinas montañas, le previene infausta sepultura en la profundidad de sus arenas. No halla otro recurso, sino a sus compañeros, a estos confiesa ingenua mente su peccado, Hace por ellos la mayor fineza, pues pide le arrojen al agua para que salven sus vidas, que es lo que dice la interlineal *Me perdite, ut mea morte vivatis*. En grande empeño se hallan los pilotos, gran compasion tendrian en sus corazones viendo al Profeta afligido. Y que hacen? Le defienden? Le amparan? Le consuelan? No, algunas diligencias hicieron para librarle, pero finalmente le arrojaron al mar *Tulerunt Jonam, et miserunt in mare*. O que mala correspondencia! Que importa arriesguen sus vidas, si por librarles Jonas con antelacion arresgó la suya? Mantengale en la nave, y no le den tan rigorosa muerte, pero si son hombres, que muncho es que de tanta desdicha no se compadescan, ni lastimen? Echaron en el mar al Profeta, y ale luego miserable mente naufrago entre las ondas. Pero mayor desdicha! un bruto marino se descubre, su verde si escamosa espalda es formidable, con grande furia le enviste, y ale coge en sus aserrados dientes *Et praeparavit Dominus piscem grandem ut deglutiret Jonam*. Que lastima tan grande! Pero no, oidle como en suaves cantinelas prorrumpe, hallandose defendido en la custodia de aquel monstruoso vientre. *Et erat Jonas in ventre piscis tribus diebus, et tribus*

Intel. ibi

Ion. Cap. 1. 15

Ion. Cap. 2. 1

Vers. 1. 2. 3

noctibus. Et oravit Jonas ad Dominum Deum suum de ventre piscis. Et dixit Clamavi de tribulatione mea ad Dominum. Que haces religioso cisne? Son las que cantas endechas lugubres, para hacer mas obsequiosa tu muerte? No, sino das gracias al cielo, por aver hallado el seguro, donde podia tener el mayor riesgo. La marina bestia, le sirvio de viviente carroça, que fuerte, si escamoso muro contra el impetuoso contraste de las aguas, y estuvo tan subordinada al Profeta que este la sirvio de govierno, y aquella navegava sugeta al imperio de su gusto: sentir fue este de Chrysostomo. Sic et Jonę cetus triduo subiugalis fuit, et quo intus guvernator, non quo ipse volebat ducens. Y poco despues prosigue. Quis pastor ita agnas suas placuit, ut Daniel efferos leones? Quis rex tam pernicies Indos habet, ut Helias corvos? Quis discipulum absque murmure hospitalitatem exercere docuit, ut Jonas cetum in mari? Hallo Jonas, dice San Geronimo, apacible estalage, donde podia aguardar horrores de la muerte. Et animadvertendum, quod ubi putabatur interitus, ibi custodia sit. Donde podia estar Jonas mas seguro? Ya se ve, en el sagrado del navio. Y donde podia tener mas riesgo? En aquel viviente, si horroroso sepulchro. Pues como experimenta fatalidades en el seguro? Como halla amparo, i patroçinio en el riesgo? Porque mucho si el seguro de los hombres, es el pronostico mas cierto de fatalidades; y entre la escabrosa fiereça de los brutos, se reconoceran cariñosos, si amigables agasajos. Jonas (dice Sedulio) in maximos fluctus anxie puppis trepidatione iactatus, utero que sorbentis ceti reconditus non sensit aquas in pelago constitutus, vitale scilicet sepulchrum morocraetiu ingressus tutusque; mitissima sub voraci ventre custodia, depositum videbatur esse non pręda, hostilique salubrius protectione servatus venit ad terram vomitu non carina. Cui facto diversitate contraria nauta feritatem prębuit, fera navigium ministravit. Mas seguridad tiene Jonas entre las fieras, que entre los hombres, pues quando estos se visten de ceños, para procurarle el naufragio, aquella (como lastimandose) le libra del peligro. Jonam cetus piscis im mersum, sed

Chrys. F. 1. Explan. in Psalm. 96

Hier. F. 5. ibi.

Sed. lib. 2. oper. pasch. Cap. 15.

Euseb. Emisen.

L. 66. M.

, sed non inuenit in uentum (dice San Maximo) et quem malitia hominum perdidit, bestia esuriens custodivit. Por esa causa dixo San Zenon Veronense, que tuvo Jonas mas felicidad en aquella mazmorra viviente, que en el navio. Felix magis sepulchro, quam navi; porque en el navio le procuravan la muerte los hombres el naufragio, y el bruto le genero seguro puerto. Nauta feritatem prebuit, fera navigium ministravit. Quem malitia hominum perdidit, bestia esuriens custodivit.

D. Maxim. Ho. in fest. Pasche

S. Zen. Ser. de timore

568 Arista de la opulencia, se siente mas la penuria

La penuria, campea mas a vista de la opulencia, y crece la necessidad del hambriento, quando registran sus ojos diversidad de platos. Summa miseria es, dice Plauto, buscar con cuidado la comida, pero mayor es no hallarla. Miser est homo, qui ipse sibi quod edit querit, et id egre invenit, sed ille est miserior, qui et egre querit, et nihil invenit. Pero yo llamo summamente infeliz (en lo natural hablo) el hambriento que teniendo a su vista el manjar, no le permitten comer. Este fue el castigo de Tantalo, pues teniendo al bezo el agua, y cerca de si la fruta, quando alargava la mano hambriento, se la hurtava de los ojos; entre otros, refiere este caso Virgilio

Plaut. Captiv. 3

.... Lucent genialibus altis
Aurea fulcra toris, epulę que ante ora paratę
Regifico luxu. Furiarum maxima iuxta
Accubat, et manibus prohibet contingere mensas:
Exsurgit que facem attollens, at que intonat ore.

Virg. lib. 6. Eneidos

Si esto es asi, que padeceria Lazaro hambriento, pobre, llagado, y afligido, viendo a sus ojos la mayor grandeza, donde aquel miserable rico, con varios desaimentes exitava nuevas, y exquisitos appetencias a la gula? Homo quidam erat dives. (dice San Lucas) qui induebatur purpura et bysso: et epulabatur quotidie splendide. Et erat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius ulceribus plenus cupiens saturari de micis, que cadebant de mensa divitis, et nemo illi dabat. La summa humana felicidad se hallava en este infeliz avariento

Luc. Cap. 16. 19. 20. 21.

Chrysol. Serm. 124.

(dice Chrysologo) y la summa desdicha en el dichoso Lazaro. Induebatur dives pur-
pura, pauper livore: dives bysso, pauper squallore: auro dives, pauper fetore: di-
ves plumis decumbebat in sigmate, iacebat durissima pauper in terra: dives
ructabat epulas satis, pauper anhelabat: fundebat vina dives, pauper lachry-
mas: exsatiatus dives proiiciebat panes, micas pauper esuriens non habebat:
pascebat oblatrantes pauperem dives fercalis suis, pauper vulneribus suis satu-
rabat divitis canes. Gran desconsuelo seria para Lazaro (dice el Magno Gregorio)

S. Greg. l. 3. Ho. 40 in Evang. ant. med.

pues avista de su necessidad y penuria, registrava la mayor opulencia. Quantas-
namque hunc egenum, et vulneribus obsessum, tentationes credimus in sua cogi-
tatione tolerasse, cum ipse egeret pane, et non haberet sanitatem, atque ante
divitem cerneret salutem, et delitias habere cum voluptate: se dolore et frigore af-
fici, illum gaudere conspiceret, bysso et purpura vestiri: se deprimi vulneribus, il-
lum affluere acceptis rebus: se egere, illum nolle largiri? ~~Pero que poco es loque La-
zaro desea~~ Pero que poco es loque Lazaro desea, todo su regalo se cifra, en el desperdicio de
unas migajas! Cupien saturari de micis, quae cadebant de mensa divitis. Y ningu-
no le socorre? Ninguno. Et nemo illi dabat. Ni los criados? Tampoco. Avista de la

Stell. ibi

mayor lastima, descubren coraçones de piedra. Observa autem in hoc (dice Estela)
quod non solum damnat Evangelista, divitis huius avaritiam, et crudelitatem,
sed etiam servorum eius, et familie. Que el rico no se compadesca de la extrema neces-
sidad de Lazaro, aun teniendola a los ojos, no ai de que admirarse, porque el avaro mal-
gusta se pierda su hacienda que darla; pero que en tantos criados, no aiga uno de natu-
ral compasivo? No, que son hombres, y viendo una miseria crueles, muestran los co-
raçones de diamante. La compasion solo se halla en la ferocidad de unos mastines,
pues viendo en el hambriento pobre tanta herida, cariñosos le curan las llagas,

Ver. 21.

con sus medicinales lenguas. Sed et canes veniebant et lingebant ulcera eius. Que
trocados estan los hombres con los brutos! Los mastines se irritan con los guespedes, se

enfurecen con los peregrinos, y procuran offender a los estraños; y siendo este paciente pobre, estraño, y peregrino, le acarician benebolos, y solicitan curar sus ulceras humanos; y los hombres cerrando las puertas a la misericordia, no solo no se compadecen viendo tan dolorosas heridas, sino que no quieren subenir tanta penuria, aun con los desperdicios de la mesa. O crudeles homines (concluye Estela) qui sinitis canes, quod vobis incumbit officium exequi pietatis, pudeat vos miseros sic crudeles esse. Canum est latrare, peregrinos mordere, abigere hospitales, non recipere hospitio advenas et ignotos. Atqui vicit brutorum natura hominum duritiem dum miseret languentis hominis, humi considentis. Humaniores fuerunt canes, hominibus. Al paso que los hombres se muestran crueles, las fieras se ostentan apacibles, dice Chrysostomo, pues quando aquellos rasguean solo con ver las llagas, estas con sus lenguas las mundifican y curan. Quae nullus hominum lavare dignabatur, et tractare, ferae mites lambunt. Ninguno se admire (dice Tito Bostrense) pues entre todos los animales, la fiera mas cruel es el hombre; pues quando el bruto se humaniza obligado de una miseria, el racional, mas empedernido, se irrita. Istud canes (dice) non faciebant, quasi ea re voluerint illum lacessere, aut ulla omnino iniuria afficere. Faciebant autem eo, quo poterant sensu, vicem illius dolentes: curam que illius, qui ab omnibus desertus erat, amice suscipientes, nec non vulnera eiusdem benebole, medicorum more foventes, et circum lingentes; quo per hoc quoque dives epulo feris bestiis immanior; imo vero omni misericordia, omni que humanitatis sensu prorsus destitutus.

Chrysost. S. 2 Ho. 1. de divite

Tit. Bost.

569 ~~559~~ ✠ El prudente, como sonda los riesgos, no solo vive sin peligro, sino que tira gages de bienaventurado; asi lo prueva Seneca con este sorítico argumento. Qui prudens est, et temperans est: Qui temperans est, et constans est: Qui constans est, et inperturbatus est: Qui imperturbatus est, sine tristitia est: Qui sine tristitia est, beatus est; ergo prudens beatus est. Vive el prudente pertrechado con el escudo del recelo, y como pre-

Menos offende el peligro, a quien con antelacion previene el riesgo

Senec. Epist. 86. ap. Lang. Verb. Prud.

viene la desgracia, le es facil el rebatir su punta. La grulla, dice Pierio Valeriano, es sim- bola de la prudencia, porque antes de entregar las plumas al viento, se lastra con una piedra, que lleva en las uñas, para defenderse, si acaso le sobre saltare alguna borrasca. Nam quoniam in volatu fluitare videntur instar navis, quam impellant que unde, sue sibi conscie im- becillitatis, antequam volatui se tradant, lapillum rostro suscipere, quo una queque earum, veluti firmamento vacillaturi volatus utatur, eam que habet salutis sue custodiam. En grande desconsuelo, parece, pone Christo a los suyos, pues les dice que como humildes y mansos corderos, los à de enviar para que traten y commercien con los sangrientos, y voraces lobos. Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum. Parece señor solicitais la total ruina de vues- tro rebaño, pues tan del todo lo entregais al deguello? Ya que los enviais entre tan indomi- tas fieras, permitildes se pertrechen de armas; porque asi como el valor se grangea el respeto, la humildad da permisos para descarados arrojos. Para entrar en vuestra palestra, mandasteis a vuestros discipulos vendiesen las tunicas para comprar espadas. Qui habet sacculum, tol- lat similiter et peram: et qui non habet, vendat tunicam suam, et emat gladium. No pre- tende Christo, con esta prevencion la vengança de las injurias, sino el que se conosca su justa la defensa. O Domine, cur emere me iubes gladium, qui ferire me prohibes? Pregunta Am- brosio, y responde el mesmo Sancto. Nisi forte ut sit parata defensio, non ultio necessaria; et videar potuisse vindicari, sed noluisse. Pues si enviais a vuestros Apostoles entre tan sangrientos enemigos, permitildes lleven armas en las manos, para que vivan seguros. Es que no necessitan de espadas, quando les dice vayan prevenidos de la prudencia. Estote ergo prudentes sicut serpentes; pues aunque se hallen sitiados de sangrientos lobos, viviran seguros, porque la prudencia, los sacará ilesos del mayor peligro. Estote ergo prudentes (dice Lira) quoniam aliquando prudenter declinanda est malitia persecuto- rum, sicut Paulus videns malitiam Iudeorum volentium eum interficere sine causa, appellavit ad Cesarem. Hallose Pablo entre sus mortales enemigos, contra quienes no podia prevalecer el esfuerço, pero valiendose de la sagaz prudencia se libro de sus manos. Que sean

La prudencia, sirve de precaucion a la futura desgracia

Pier. lib. 17. Titul. Prudent.

Matt. Cap. 10. 16.

Luc. Cap. 22. 36. 37.

Amb. T. 3. lib. 10. in Lucam

Matth. Cap. 10. 16.

Lir. ibi

prudentes, las dize, como las serpientes, la prudençia deste animal consiste, dice Beda, en que para no oir a los encantadores, pone el un oido junto a una piedra, y el otro lo tapa con el remate y extremidad de la cola. *Prudentia serpentis est, quod unam aurem petræ apponit, alteram cauda claudit, ne audiat incantantes.* Esto alude lo que dize el Psalmista *Sicut aspidis surdæ, et obturantis aures suas.* Ast explica este texto San Bruno quando es dize. *Quæ sponte sua surda est obturando aures, unam quidem terræ fortiter applicando, alteram vero cauda obturando.* Ergo Para conseguir el triunfo, es gran cordura cerrar los oidos al clamor de los agravios. Es esta la prudençia con que han de armar los Apostoles? No, que esa es prudençia humana dirigida a obiar propios daños, y a ocasionar agenos riesgos: esa astuçia de la serpiente, se ha de acompañar con la simplicidad humilde y afable. No lo veis? *Estote ergo prudentes, sicut serpentes, et simplices sicut columbæ.* La simplicidad sola, está expuesta a ser contrastada de la malicia; como la astuçia y cavilación de la serpiente, al agravio y fraude; pues para que pueda ser loable, la prudencia, eliga, de la serpiente la astuçia, y la simplidad de la paloma; y con eso ni la offendera el enemigo, ni contra el se armará deceños, pues con estas prevenciones, en el anima y cuerpo tendrá ventajosas utilidades. Oygamos sobre este punto, al Magno Gregorio en una de las epistolas que escribio a Mauricio Augusto. *Ut ergo servos suos ad cuncta eruditos efficeret, esse eos et simplices sicut columbas, et prudentes ut serpentes voluit: quatenus in eis et serpentis astutia columbæ simplicitatem acueret, et columbæ simplicitas serpentis astutiam temperaret.* Luego no dexa Christo a los suyos sin defensa, quando los expone al furor de la mayor tirania, pues los arma con el insuperable escudo de la prudençia virtuosa. *Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum. Estote ergo prudentes sicut serpentes, et simplices sicut columbæ.* Mucho e tardado para llegar a lo principal del punto; no lo ignoro, si causare fastidio, dire lamentandome aquello de *Inopem me copia fecit.*

Bed. ibi

Psalm. 57. 5

S. Brun. ibi

Para lograr el triunfo, es cordura cerrar los oidos, al clamor de los agravios

S. Greg. in Regist. Epist. lib. 4. Indict. 13. Epist. 21.

570 ~~560~~ Otro riesgo mayor nos amenaça; y asi su Magestad previene a sus Apostoles-

, y asi L para que se guarden. Cavete. Estad con cuidado, vivid siempre con recelo, porque teneis un poderoso enemigo. Y quien es Señor? Es acaso alguno, cuyos fornidos, si membrudos braços no tienen resistencia, porque todo se rinde a su pujança? No; el enemigo, aunque no tiene tanto esfuerço, lo hace mas insuperable su malicia. Sera el Leon fuerte, cuyo rugido formidable, suele ser soverbio escandalo del monte? Tanpoco; mas ferocidad tiene que el oso, leon, y tigre, y quienes? El hombre; de este dice Christo a los suyos que se guarden Cavete autem ab hominibus. Aviendo propuesto el remedio para librarse de los lovos, les manda vivan con cautela para tratar con el hombre, por ser sus acechanças mas nocivas. Y no ai otro remedio para obiar sus estragos? La virtud de la prudencia, es el arma para defenderse de los brutos Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum. Estote ergo prudentes sicut serpentes: pues de tambien a sus discipulos para librarse del hombre otra virtud que les sirva de resguardo, para obiar el peligro; era que no la ai, sino solo el vivir con recelo. Cavete autem vos ab hominibus (dice Cayetano) Quorsum dixerit estote prudentes, declarat subiungendo actum cautelæ, non a lupis, sed ab hominibus. La prudencia es sufficiente asi lo para librarse de la fiereza de los brutos, pero como el hombre es animal mas nocivo, sola la cautela puede servir de resguardo. El bruto mas cruel, en tal ocasion usa de piedad; pero el hombre no save que es caridad, y tiene un genero de repugnancia para usar de misericordia. Digamo a San Joan Chrysostomo lo que dice sobre este punto Attendite vobis ab hominibus quasi a quibusdam pessimis malis; et super omnia mala malis. Nam si non quasi homines accusan dixisset, sufficeret illi dicere, attendite vobis, tradent enim vos. Nunc autem addidit, attendite vobis ab hominibus: ostendere volens, quia præ omnibus malis homo est pessimum malum. Nam si bestiis comparare volueris, peiorem invenies eum. Y da la razon el mesmo Sancto

Caiet. ibi

Chrysost. J. 2. Ho. 24 ex imperf. Matth.

porque el bruto mas fiero, como le falta el discurso, con facilidad se puede obiar su enojo, mas como el hombre hermana lo racional con lo cruel, con facil evadirse de su ira. Si consideras bien al hombre, dice, le hallaras peor que la serpiente, porque aunque esta tiene malicia, asaltada del temor no siempre la logra: Si puede executar el tiro, lo hace, mas sino acobardada huye; pero en el hombre se halla la malicia de la serpiente, sin el recelo que podia reprimirle, y asi su execucion es inebitable. La culebra offendida, acomete, pero aquien no le agravia no persigue: pero el hombre no solo se irrita contra quien le hizo el agravio, sino contra quien le ha hecho beneficios. Todo con palabras de Chrysostomo, y rematando el discurso, dice: Et ut breviter dicam, una quæque bestia unum habet et propium malum; homo autem omnia habet simul. Excede el hombre en la fiereza, a las fieras, porque se vale del nativo discurso para dar logro a su malicia, y asi no ai antidota contra su fatal ponçoña.

572 ~~561~~ 31. Es la hormiga simbolo de la providencia, y al perezoso manda el Espiritu Sancto, vaya a aprender de este animalejo. Vade ad formicam ô piger, et considera vias eius, ~~et disce~~ ~~disce~~ ~~et considera vias eius~~, et disce sapientiam: quæ cum non habeat ducem, nec præceptorem, nec principem, parat in æstate cibum sibi, et congregat in messe quod comedat. Este precepto pone Dios a nuestra vista, y nos le trae a la memoria, para nuestro documento, y enseñança. Diligentia (dice Mariana) ergo singulorum excitat formicæ exemplo, cuius miram industriam videmus. Quanto en este animalejo se advierte, es bastante a ocasionar admiraciones. Sepultan en sus troxes el trigo, pero le quitan las puntas para que no nasca con la humedad de la tierra. Si es grande el grano, lo dividen en trocos, para poderle entrar por la puerta reducida. Tambien le sacan al sol, y le secan quando se moja. Unas a otras se ayudan, y quando es grande el peso, la compañera arrima al a fatiga el ombro. Con quanto cariño reciven a las que acarrean el grano! Hacen un areñoso camino para facilitar el commercio, y finalmente piadosas, a las que mueren las dan sepultura. Todo lo dice Plinio: Semina arrosa condunt, ne rursus in fruges exeant e terra. Maiora ad introitum dividunt. Ma

Proverb. Cap. 6. 6.

Plin. Lib. 11. Cap. 30

~~terra ad intuitum~~ Madefacta imbre proferunt atque siccant. Iam inopere qui labor? Quę sedulitas? Et quoniam ex diverso convehunt altera alterius ignara, certi dies ad recognitionem mutuam, velut nundinis dantur. Quę tunc earum concursatio? Quam diligens cum obviis quędam collocutio, atque percontatio? Silices itinere earum attritas videmus, et inopere semitam factam; ne quis dubitet quali bet in re quid possit quantulacunque assiduitas? Sepeliunt interse viventium solę, pręter hominem. Este exemplar nos propone la divina escritura, para nuestra enseñança; y Oracio lo trae tambien para que sirva a los racionales de documento.

Orat. Lib. 1. Sat. 1.

Parvula nam exemplo est magni formica laboris,
Ore trahit quodcumque potest, atque addit acervo.

Esto es lo que las hormigas con el instinto natural hacen, ¿y no se averguençan los hombres de tener tan oppuestos proceder? Pero que mucho si en ser los hombres son peores que todos los animales! El Leon contra los de su especie no esgrime la cuchilla de sus garras, ni el montaraz, siendo javali tiñe en sangre de otro javali sus colmillos, porque el mirar por la conservacion de los de su especie es el todo de su cuidado, dice Iuvenal

Iuven. Lib. 5. S.

Sed iam serpentum maior concordia: parcit
Cognatis maculis similis fera, quando leoni
Fortior eripuit vitam leo? quo nemore unquam
Expiravit aper maioris dentibus apri?
Indica tigris agit rabida cum tigride pacem
Perpetuam: sęvis interse convenit ursis.

Y con estos exemplares, se muestran entre si mas fieros y crueles los hombres? Ya no lo dice la experiencia, y lo enseña la sagrada escritura, en la historia del rigido Elias.

572 ~~569~~ Celoso el Santo Profeta cerró con un juramento las puertas del cielo, para que no fertilicase la tierra con su rocio Vivit Dominus Deus Israel, in cuius conspectu sto (dixo)

3. Reg. Cap. 17. 1.

sivit annis his ros et pluvia, nisi iuxta oris mei verba. Con la grande seca perecian los hombres todos de hambre, y compadeciendose Dios de sus criaturas, queria revocase su juramento Elias; pero tan rigoroso, como justiciero, nose compadecia de tantas lastimas, antes bien tenego del todo a la piedad, y misericordia. Entonces le manda Dios vaya a vivir en un paramo, donde mandara le traigan de comer los cuervos. Ibi Vers. 4. de torrente bibes: corvis que precepi ut pascant te ibi. Asi lo hizo el Profeta, y los cuervos diligentes le ministravan la comida por tarde, y mañana. Corvi quoque de- Vers. 6 ferebant ei panem et carnes mane, similiter panem et carnes vespere. Digno es de reparo fie Dios esta providencia solo de los cuervos. No havia mejor esta funcion un aguila, cuyas corvas uñas estan acostumbradas a hacer presas. Es el aguila el mas famoso pirata del viento, y con poco travajo llevara a Elias no solo para que se sustente, sino tambien para que regale. En quero, cuervo amsea. Por que causa? Porque entre todos los volatiles es el mas desapiadado, i voraz. Asi lo dice Cornelio a Lapide Corvus est avis vorax, inhumana, maligna; illa ergo usus est Corn. a Lap. ibi Deus ad civandum Eliam. Es el cuervo, dice Aristoteles tan cruel, i inhumano, que aun no se compadece de sus hijos, pues apenas los ven con aptitud para volar, quando los destierran de toda aquella region, temiendose no les quiten el comer. Corvi (dice) Arist. Part. 3. lib. 9 locis arctioribus, et ubi non satis cibi pluribus sit, duo tantum incolunt: et suos pul- de hist. amal. Cap. 31 los, cum iam potestas volandi est, primum umum nido eiciunt, deinde regione tota expellunt. Pues por esa causa, dice Chrysostomo, quiere Dios que los cuervos sean los que sustenten a Elias, para que con este exemplar se enseñe a compadecer de la afliccion en que se hallava tanta multitud. Parece queria Dios, sino afrentarlo, reducirlo con este admirable exemplo, y con esta demonstracion tacita mente le decia. Atiende a la piedad de estas desapiadadas aves, pues quando su voracidad es tanta que niegan la comida a sus polluelos, ahora compadecidas te administran lo necesario. Pues como no sera te duelas tu de los hombres, pues se compadecen de ti estas crueles aves. Levanta

Chrysost. Serm. 1. de Helia

el Juramento, conque metieras ligadas las manos. Las criaturas todas parecen ani-
gores dela hambre, darse permiso para que sertilice la tierra, que no pue de cursa-
mi piedad ver las padecer tantas cuitas. Palabras son todas de Chrysostomo. Apud
Heliam, qui Iudæis ut filiis male frugis succensebat, Deus intercedit, quasi
ad eum silenter ita dicens: Ne tanto Iudæorum filiorum tuorum odio teneare,
quanto erga pullos suos corvi. Et ecce illi nunc conversi sunt; vide vel eorum mi-
sericordiam. Qui natura pulli sunt immisericordes et inhumani, illi ipsi ut hos-
pites tibi serviunt. Absurdum est ô Helia, quod apud te misericordiæ mercenarii partici-
pantur corvi: tu autem pro Iudæis, in quos servio, non intercedis. Erubesce, et vel
corvorum exemplo Iudæis esto clementior. Se redujo Elias con este exemplar? Imi-
tó alos cuervos en la compasion? Rebocó el Juramento? Se compadeció viendo la
necessidad de tantos? Condescendió con Dios en usar de misericordia? De ninguna ma-
nera; inflexible persiste en su rigor, y Justicia. Toma su Magestad otro rumbo, qui-
tale el refrigerio del agua, prohibe alos cuervos le lleven la comida, sitiale con la hambre, mas
por no ladearse ala misericordia, no hace caso de perder la vida a manos dela penuria. At He-
lias (prosigue Chrysostomo) cum Deo nondum cederet, revocatur alumni corvi benefi-
cium, et alia reconciliandi via quæritur: nempe ut fame victus sententiam ipse sol-
vere rogatus. Verum ille corvorum ministerio destitutus, nihilo mitior inediam ipse
sustinuit. El voraz y cruel cuervo se apiada, y executa lo que Dios le hordena; mas Eli-
as, como hombre inhumano (aunque religiosamente zeloso) no permitte se fertilice
la tierra con el destado recio: luego se halla mas compasion, y menos escabrosidad en
los brutos. Esto es lo que experimentó Jonas, pues quando los compañeros lo entregan
al rigor delas aguas Tulerunt Ionam et miserunt in mare, una marina bestia, le da
en su vientre amigable acogida. Et præparavit Dominus piscem grandem ut deglutiret
Ionam: Et erat Ionas in ventre piscis tribus diebus et tribus noctibus. Entre los compañe-
ros halló el infelice naufragio, quando un bruto le previene gustoso domicilio. Nautæ

V. G. M.

fessitatem [illegible]; sicca navigium [illegible] [illegible]

573 ~~563~~

Idea 6[illegible]

Que es realce del poder Divino afianzar el seguro, en el maior riesgo.

[illegible] [illegible] el viento Aquilon, dice Plinio en el libro [illegible] [illegible] historia, [illegible] que [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], por que [illegible] grande [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible], y abrasa [illegible] (este [illegible] del Aquilon) [illegible] [illegible], [illegible] semen [illegible]. Plin. lib. 10. Cap. 34.

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] positurus [illegible]. Lo mismo dice el Sagrado texto por el Ecclesiastico. Frigidus ventus aquilo flavit, Ecclesiastici Cap. [illegible]

[illegible] et gelavit crystallus ab aqua, super omnem congregationem aquarum requiescet, et sicut lorica induet se aquis. Et devorabit montes, et exuret desertum, et extinguet viride, sicut igne. Es el viento aquilon tan intensa mente frio que quema los montes, y abrasa los arboles como si fuera fuego. Asi lo explica Cornelio alapide. Corn. alap. ibi

[illegible] montium gramina, omnemque viriorem desiccando devorat, similitudine fuerit, herbas, omnia que virentia deserti aut faciendo quasi exurit et extinguit, perinde ac si igne viridia herbas afflaret [illegible]. Aun si [illegible] el aquilon en los montes que [illegible] la industria del cultivo, que [illegible] no [illegible] en las [illegible] Ioan. Cap. 1. 15.

hay [illegible] plantas [illegible], [illegible] el [illegible] [illegible]. [illegible] hermosas flores, les [illegible] [illegible] Capitulo [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ibi. pinna.

[illegible], y los arboles no solo se veran [illegible] [illegible] [illegible] [illegible], [illegible] en [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible], quando flores, frutos, y [illegible] [illegible], [illegible] [illegible]. [illegible] [illegible] tante el esposo [illegible] para su [illegible], [illegible] parque. Surge Aquilo, Cantic. Cap. 4. 16

et veni Auster, perfla hortum meum; Dice en los Cantares. [illegible] el aquilon [illegible] Ioan. Cap. 2. 1.

sovervio, y sople el Autro en el Jardin de mi esposa. Porque causa? Para que su hermosura se altere? Para que su gala se marchite? Para que su verdad se deslustre? Para que se desvanescan [illegible] flores? No, sino para que se difundan sus aromas, y se [illegible] su fragancia: Et fluant aromata illius. Pues no causarian esos efectos el fabonio? No seria mejor solicitarle el regalo? Si, mas no se conoceria tanto el poder [illegible], si [illegible] evidentes seguridades en el peligro. [illegible] las flores [illegible] las secrea, que [illegible] con la cultura, [illegible] pero que quando el Aquilon [illegible] las [illegible] quelas flores hayan visto [illegible], quando tienen [illegible] la segura alagargantia, esa es demonstracion de la divina omnipotencia. Vento cantio [illegible] irrigato (dice la Glosa) aestabat, utomnibus [illegible] compositis, quamquam adversariis illius tentandi [illegible] accessum, sed potius [illegible] retur, quia quo amplius flagelantur, eo amplius interna fluctuum illius suavitas pandunt. Llega el [illegible] dela tribulacion a poner en el mayor peligro, para que experimentando en el mayor seguro, quede el poder de Dios patente, y manifiesto.

574 [illegible] No experimento esto Jonas? Parece pugnava la piedad de los marineros con el poder divino, [illegible] obligaron [illegible] demonstraciones, y evidencias [illegible] Jaron al Profeta al agua: Et tulerunt Jonam, et miserunt in mare, et stetit mare a fervore suo. [illegible] el mar sus [illegible], porque ya tenia preso al fugitivo que buscava. Quasi invento eo quem quaerebat (dice Remigio Antisiodorense) velut [illegible] fugitivum ferocissimo [illegible] insequens, quiescens fuerit [illegible] quietus, [illegible] quem comprehenderit. [illegible] Jonas [illegible] la mano [illegible] los cuerpos, y atormentados [illegible], y quando se juzgava naufrago, entra [illegible] de los [illegible] en [illegible] Dios como bestia marina, le deposito en sus entrañas. Et praeparavit Dominus piscem grandem ut deglutiret Jonam: et erat

Margin notes:

[illegible] Cap. [illegible]

[illegible] ibid. [illegible]

[illegible]

Ion. Cap. 1. 15.

Remig. ibi

[illegible] Cap. 4. [illegible]

Ion. Cap. 2. 1.

J. G. M.

Ionas in ventre piscis tribus diebus, et tribus noctibus. Que es esto Señor, levantais el azote para el castigo, y ese rigor se termina en agasajos? Si Jonas se retira de vuestra presencia, si desobediente libra su alivio en la fuga, si conmoveis el mar para prenderle, si esos rigores estos son para castigarle, como le trasponeis a lugar donde con quietud descansa, quando se juzgó se apasionar de una fiera? Si es para que con vivientes carcel le lleve al puerto mas cercano de Ninive, si es vuestra voluntad no prosiga el rumbo, ó derrota de Tharsis; no se podia conseguir ese intento por medio del navio? Supla el viento de suerte que le obligue a surcar el pielago de Palestina, para que de alli pase aunque violento y forzado a tierra de aquellos miserables idolatras. Pues si el navio es bastante para conducirle, porque causa dispone su Magestad vaya encarcelado en aquel horroroso vientre? Para que se halle mas seguro, donde podia recelar el riesgo, y para que aquella marina bestia le sirva de custodia, donde podia juzgar perder la vida. Et animadvertendum (dice San Jeronimo) quod ubi putabatur interitus, ibi custodia sit. Bien podia conducirle al puerto mas proximo a Ninive la nave; pero llevaria el seguro, donde no podia recelar peligros. Asi pues pongale Dios en el mayor riesgo, para que se conosca su omnipotencia, sirviendole de vigilante custodia, lo que parece se condujo para infeliz, y miserable sepultura. Ionam (dice San Maximo) cetus piscis excepit immersum, sed non contigit devoratum, et quem malitia hominum perdidit, bestia esuriens custodivit. Plenis visceribus famem patitur, et in praedam quam absorbuit nihil sibi licere miratur. Quis est iste qui intra avidos rictus assumi potest, consumi non potest? Cibus est, corruptio non est. Traditur perditionis profundo, et servatur ipsius mortis obsequio. Quis est iste qui vastissimos sinus periculorum tutus ingreditur, et sub altitudine immensa conclusus atque mortifera vitali aere pascitur, et demissus in alienam rerum naturam in vitae exilium cum vita peregrinatur, et mortis superstes annunciat ventu

Hier. I. s. ibi

D. Maxim. Ho. in fest. Paschę

ram mundi salutem. Pudo dele la maxima bestia, si embargo le daño, en su espacioso vientre, dandole en el seguro estalage, experimentamos summa felicidad, pues la hallo segura asilo, quando se le previno el naufragio. Adest bellua (dice Chrysologo) idest imago horrida, et crudelis inferni, que dum fatum avidis faucibus in prophetam, vigorem sui sensit et degustavit auctoris: incurrit namque ieiunium devorando, sed domicilium cordis sui vehemens ad superni hospitis aptat et praeparat mansionem, ut ipsa que fuerat tota causa discriminis, ipsa fieret necessaria navigationis inaudita vectura, vectorem suum servans, et post triduum restituens ad superna.

Chrysol. Serm. 37. de Ionae Proph. Sign.

575 ~~467~~ ✠ Dos veces lo hace, quien beneficia con promptitud al pobre, dixo Euripides. Beneficium inopi bis dat, qui dat celeriter, porque se pierde el agradecimiento, quando se tarda el beneficio. Asi lo dice Ausonio traduciendo al Griego Luciano

Si des luego el beneficio, quando se pide el ruego.

Eurip. ap. Cs. Mont. verb. Beneficium

Aus. ub. supra

Si bene quid facias cito: nam cito factum

Gratum erit, ingratum tarda gratia facit

Esto lo su[cedi]o a Christo con un hombre, a quien desde su nacimiento, le faltava la amable luz de los soles. Violo, dice San Joan, bastante motivo para que procure su remedio. Et praeteriens Iesus vidit hominem caecum a nativitate. No intervino la supplica, porque es caro el beneficio, si se compra con la moneda del ruego. Ipse vidit caecum (dice mi Chrysostomo) non ipsum caecus accessit. Iva de paso su Magestad, y viendo en aquel hombre tan infeliz desgracia, se detuvo lastimado de su miseria. Iesus vidit hominem caecum. (dice mi gran padre San Antonio de Padua) non a violento, sed a natura et ex nativitate, ad quem aspiciendum Dominus subsistit, quasi diligenter vellet eius infirmitatem contemplari. Contemplava en la enfermedad para darla el remedio, y para arrastrar las attenciones de los discipulos.

Ioann. Cap. 9. 1.

Chrysost. T. 3. Ho. 55. in Ioannem

Paduan. Fer. 4. Hebd. 4. in Quad.

576 ~~466~~ Señor, dixeron estos, a quien se ha de atribuir la culpa, que suppone esta enfermedad? Es por peccados del que padece, o por delitos que cometieron sus padres? Si fuera en

en nuestros tiempos nos seria desapropositada la pregunta, pues ya nacen los hombres con achaques por heredados. Dizelo asi el Hostal ... en su ... tratando de las differencias del humor galico. *Quantum autem primo attendendum est, an morbus gallicus sit hereditarius, vel supervenerit patientibus. Parentes infecti filios generant conspurcatos, quia labes seminis, et sanguinis permanet ingenita, eo modo quo a parentibus gallicis decisa est.* Y muncho antes lo dixo Cornelio a Lapide. *Ob parentum libidines, alias iniquitates quas, proles saepe nascuntur debiles, infirmae, caecae, mancae, deformes, monstrosae, aut cito moriuntur.* Esta enfermedad, les dixo Christo, es solo para que se conoscan las obras de Dios, y ahi que se estiende su infinito poder. *Neque hic peccavit, neque parentes eius: sed ut manifestentur opera Dei in illo.* Asi la explica Hugo Cardenal. *Sed haec est causa, ut manifestentur opera Dei, id est potentia Dei ad opera ...* Pues pregunto, los Iudios dudavan de la divina omnipotencia? No savian que ese concertado vulgo de antorchas, con que se ven tan bien tachonados los celestiales orbes, es fabrica de aquel soberano, y supremo artifice? Esos mudos, si cristalinos quadernos, con los caracteres de tanto brillador diamante publican de Dios lo poderoso, luego no ay que ie mayor poder la curación de esta enfermedad? Las hermanas de Lazaro enviaron a Christo una envaxada, diciendole que su amigo estava en los ultimos terminos de la vida, y su Magestad saviendo estava ya difunto, dixo a sus discipulos, queria ir a despertarle del sueño de la muerte para que se manifestase la gloria de Dios, pues viendo milagro tan patente, munchos creyeron en Christo, y conocieron ser hijo de su eterno Padre. *Infirmitas haec non est ad mortem, sed pro gloria Dei, ut glorificetur filius Dei per eam.* Bien se manifesto en el efecto, pues algunos de los circunstantes quedaron convertidos. *Multi ergo ex Iudaeis, qui venerant ad Mariam, et Martham et viderant quae fecit Iesus, crediderunt in eum.* Esta gloria de Dios, dice San Augustin no parece consiste en la manifestacion de su poder, sino en lo que redunda en nuestra utilidad. *Talis glorificatio* (dice) *non ipsi eum auxit, sed nobis profuit.* Notiene.

Hyacint. And. Pract. Med. lib. 4. cap. 14 de Morb. gallico

Corn. a Lap. ibi

Vers. 3

Hug. ibi

Ioann. Cap. 11. 4.

Aug. apud Cornel. Lap. ibi

poca difficultad el caso, pues donde se ostenta mas el poder divino, es en dar vida
á mas difficultad. Estava Lazaro encerrado en la asquerosa gruta, y avia quatro
dias que avia despedido el alma. El cadaver no solo offendia el olfato, sino que
lastimava los ojos. Los organos vitales ya con una corrupcion horrible; desco-
yuntados los miembros, y todas las facultades arruinadas con la muerte. Asi lo con-

Aug. t. 10. de verb. Dom. Serm. 52. in Ev. Joann.

sidera Augustino, para ponderar lo pasmoso del milagro. *Iam enim intra cam-
tum saxum quatuor dies habuit ut iacebat, iam fluescentium membrorum teterri-
mus foetor prohibebat accessum, iam in concavis orbibus tabido situ marcescentes re-
sederant oculi, iam deficiebat narium mollitudo, iam rictus oris dentibus nudatis
horrebat, iam mutata cute, laxa temporibus cerebri sedes tegmine attenuato pal-
lescens, capillis subinde rarescentibus apparebat, iam Maria et Martha soro-
res Lazari, quae Christum frequenter resuscitasse mortuos viderant, fratrem suum pos-
se resuscitari penitus non credebant.* Y fue tan grande este prodigio, que passó los li-

Aug. ub. sup.

mites del deseo. *Ibi vere Christus probatus est Deus: ibi tantum fecit, quantum au-
sa non est etiam ipsa fides optare*, dice el mesmo Augustino. Y no obstante concurrien-
do tan notables circunstancias, solo se refieren a nuestro util, y divina gloria, quan-
do el dar vista a un ciego se attribuye a la divina omnipotencia. *Ut manifestentur
opera Dei in illo, idest potentia Dei adoperandum.* Si; que ay mucha differen-
cia, sacar del riesgo al seguro, o hacer seguro del mesmo riesgo. A Lazaro dio su Magestad
vida, mas fue con el impulso, y soverana virtud de su palabra, sacole de la hediondez del se-
pulchro donde yacia yerto cadaver, al teatro comun de los vivientes *Lazare veni foras*. Trasla-
dole del riesgo fatal de la mortaja, al puerto tranquilo y seguro de la vida, y asi este milagro, re-
parece, conduce tanto al credito de la omnipotencia, quanto a la divina gloria. *Infirmitas haec
non est ad mortem, sed pro gloria Dei, ut glorificetur Filius Dei per eam. Talis glorificatio
non ipsum auxit, sed nobis profuit.* Pero al ciego le dio el seguro con lo que conducia mas á
las evidencias del peligro, restituyole la vista de los ojos con medicamento contrario; mez-

mezcló su saliva con tierra, y aplicandosela a los ojos le dió la vista que le faltava. Exspuit in terram, et fecit lutum ex sputo, et linivit lutum super oculos eius. La tierra no estorba impedimento para la vista? Este terrestre colirio, no es suffiente a cegar los ojos? Si, dice Chrysostomo. Quod quidem etiam in ceco fecit Christus. Volens enim mederi per rem cecitatem augentem, cecitatem sustulit. Asi, que en esta ocasion hiço Christo teriaca del veneno, dandole a este hombre salud, con lo que podia ser occasion para semejante enfermedad, pues asi se conoce y demuestra su infinita poder. Ut manifestentur opera Dei in illo, id est potentia Dei ad operandum. Qual del caso Cornelio Jansenio! Et primo quidem iis rebus ad aperiendum huic ceco oculos, usus est Dominus, quibus nemo dubitare potuit huiusmodi virtutem non inesse, imo que potius cecitatem ad ferre nata essent (Lutum enim oculis iniectum excecare solet) ut magis eius potentia pateret, et totum esse opus sue virtutis constaret. Para que todos conoscan a Christo de su omnipotencia, con el mismo peligro asegura, y sana al ciego con lo que naturalmente quita la vista. Ut magis eius potentia pateret, et totum esse opus sue virtutis constaret.

Ioann. Cap. 9. 6.

Chrysost. T. 4. Ho. 4 in Cap. 1. Epist. 1. ad Corint.

577
57[illegible] ~~[illegible]~~ ✠ Tiembla con mucha razon la pluma, si intenta referir alguna de las muchas, y grandes excelencias de la Emperatriz del cielo Maria. El que es omnipotente (dice esta señora) me hiço a todas luces grande. Fecit mihi magna, qui potens est. Reparad, dice el doctissimo Estela, que no dice, quales, y quantas fueron sus prerogativas. Dicit magna, nec dicit qualia. Porque causa? Ya responde Santo Thomas de Villanueva. Hic iam sileat lingua carnis, excedit enim intellectum et loquelam, virginis magnitudo, non modo nostram, imo forte et suam. Fecit (inquit) mihi magna, qui potens est. Sed quam magna? Nescio an ipsa met valuit comprehendere suam magnitudinem. Fueron los dones y previlegios de Maria tan grandes, tan ilustres, y tan sobresalientes, que aun esta Señora no los alcança, y asi es menester hacer recurso a la Divina omnipotencia. Magna in me contulit beneficia Dominus (prosigue Estela) ut nisi ipsius omnipotentia consideres, meis dictis non prestabis fidem, idcirco addit modo. Qui potens est. Ostenta Dios su omnipo-

Son tan grandes los previlegios de Maria, que aun esta Señora no los alcança, y asi es menester recurrir a la divina omnipotencia.

Luc. Cap. 1. 49

Stell. ibi

S. Thom. a Vil. nov. Conc. 3. de Nat. Virg.

Stell. ub. sup.

omnipotencia en la produccion de Maria, formandola con una expecial ventaja a que no tuvieron las demas criaturas. *Tunc praecepit, et dixit mihi creator omnium, et qui creavit me, requievit in tabernaculo meo.* Dixome el criador de todas las cosas, y quien a mi me crió descansa en mi tabernaculo. No es Maria criatura? Ninguno lo ignora; Luego su produccion se comprehende de vajo de aquella universal *Creator omnium*? Luego es superfluo añidir aquella particula, y quien a mi me crió *Et qui creavit me*? No veis que esa omnipotencia se exercitó con especialidad en Maria. En su producion admirable hiço Dios gallarda ostentacion de lo omnipotente *Fecit mihi magna, qui potens est*; porque en las sombras del tenebroso ocaso, aseguró las hermosas luces de su glorioso nacimiento. Quieres verlo? Pues attiende.

Ecclesiastic. Cap. 24. 12

578 Naufragó el mundo en el golfo de la desobediencia, chocó en el escollo de la culpa; determina Dios su reparo, y decreta para su remedio producir una hermosa vara, cuyo admirable fruto avia de servir de antidoto contra el mortal veneno. Mas para que su oriente fuese a todas luces plausible, quiso afiançar su fortuna en la mayor zoçobra; y asi para lo eterno se valió del fatal estrago. No lo veis? Apenas se descubren dos ramas, primicias del humano tronco, que produxo el divino aliento en el vergel del mundo, quando la mas hermosa se ve talada, con la fatal segur de la invidia. Cain, y Abel, vivian prosperos, y se commerciavan hermanos; mas por hallarse este mas colmado de favores, determinó aquel derramar su innocente sangre. Saca Cain a Abel al campo con pretexto de divertirle, mas con intencion de matarle, y aunque tan atroz delito solo podia forjarse en la turquesa de un pecho invidioso; con todo el comun enemigo levantó vandera contra esta innocente vida, valiendose de Cain como de instrumento para quitarsela. Sale pues al campo el alevoso Cain, asistiendole el demonio como caudillo y capitan; este es quien dispone el modo, quien da la traça

quien solicita, quien fomenta, y Cain como obediente soldado es quien executa. Sen-
tencia fue esta de Chrysostomo. Ipsi enim (dice) tunc soli terram inhabitabant, ve- Chrysost. T.4. Ho. 7.
rum ne hoc quidem illum cohibuit: quin omnibus ab animo excussis, a diabolo in Cap. 3. Epistol.
stans, in acie sese collocabat, animo ad confligendum parato. Etenim diabolus idem tunc ad Rom. in Moral.
una cum Cain belli ducem agebat. Bien que tan atroz delito, solo podia tener por auc-
tor al demonio; pero que conveniencias (pregunta) se le siguen, en que muera el innocente?
Su mesmo daño procura, quando se arma contra tan justificada vida. Si invidioso
del hombre, le atormentan sus felicidades, si desea vengarse de Dios en sus criaturas,
porque descubre en ellas su semejança, que ganancia le hace a Abel, si consumiendole le ase-
gura la eterna felicidad? Siendo justo el padre que pierda la temporal vida, consegui-
rá la del alma. Pues si desea que el hombre esté debaxo de su misera y tirana esclavitud,
dexe vivo a Abel, y procure la muerte de Cain. Matara el invidioso i injusto, y con ese
medio triunfará, no solo de su vida, sino tambien de su alma. Ya que no (dice Catarino)
no pretendia en esta ocasion el demonio, no solicita agenos estragos, solo si obiar propios
riesgos. Aviale dicho Dios, que avia de nacer una muger tan santa, pura, acrisolada,
y limpia, que su levantada planta, avia de ser fatal estrago de su cabeça. Ipsa conteret ca- Gen. Cap. 3.15
put tuum. Pues ahora, dice el demonio, en el mundo ai dos ramas solas que nacen de un pri-
ncipio, i humano tronco; La una es Cain, y la otra Abel: de aquella, siendo tan llena
de espinas, no puede nacer tan pura, y candida azucena, ni tan fragante i immarcessible
rosa; Luego solo Abel puede ser su progenitor? Es así. Pues ahora compañeros, dice a
sus ministros infernales, toquese al arma contra el que ha de ser padre de esta muger va-
lerosa para estorbar los estragos que me esperan. Peguese fuego a la mina del pecho de
Cain, sirva de polvora la invidia y emulacion, revienta, muera Abel. Talese este pim-
pollo, que ha de producir fruto, para mi gusto tan agrio, para mi paladar tan amargo. Es-
te fue el sentir de Catarino, dice el Barbense. Putat Catharinus hoc loco intendisse Barb. T.1. Sect. 2.
diabolum, ne Abel ipse futurus esset semen illius mulieris, quod conteret caput suum in Cap. 3. Gen. n. 6

pentis, vel certe in Abele progenerandum; atque ideo instigavit Cainum ad necem Abelis. O! Princesa soberana, con quanta anhelacion intenta perseguirte la invidia. Aun no as llegado a pisar los umbrales de la cuna, quando el comun enemigo te previene la mortaja! O! refulgente estrella de Israel, lucida desde la eternidad, aun te quedan muchos siglos antes que llegues a pisar las lineas de tu glorioso, y esclarecido oriente, y muchas sombras intentan anublarte. Pero no, no ay que recelar desmedros, porque tu nacimiento está prevenido, en las fatalidades de ese ocaso. Quiere Dios hacer alarde de su poder, poniendo fianca para la mayor felicidad, en el estrago mas infeliz. En la muerte de Abel, en esa prevenida desgracia, se aseguró la aurora de la mejor, y mas refulgente estrella; en esa purpura conque se arrebolaron las flores, se escrivieron los primeros rasgos del oriente de esta Princesa celestial, pues en lugar de Abel nació Seth su verdadero progenitor. Cognovit quoque adhuc Adam uxorem suam: et peperit filium, vocavitque nomen eius Seth, dicens: Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain. No fue Seth progenitor de Maria? Si, dice S. Lucas, proponiendo la genealogia de Christo. Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei. Asi? Pues con razon dice Maria que con especialidad fue termino de la Divina omnipotencia Fecit mihi magna qui potens est, porque su produccion fue differente de las otras otras criaturas. Et qui creavit me requievit in tabernaculo meo, no solo por la original gracia conque fue prevenida, quando todos en los umbrales de su ser nativo tropieçan en lobreguez del peccado, sino que se establecio su nacimiento entre los fatales horrores del ocaso. Avia decretado Dios seria padre de Maria Seth, este no avia de entrar en el mundo, hasta que Abel se coronase con las primicias del martirio; Luego al paso que el demonio procura quitarle la vida, por estorbar el nacimiento de esta celestial Princesa, da pasos que se dirigen a su oriente, Luego hizo Dios ostentacion de lo poderoso, dandole a Maria el seguro, con la muerte donde el demonio le procurava el riesgo?

Genes. Cap. 4. 25.

Luc. Cap. 3. 38

todos

579 ✠ El mundo esta todo sembrado de lazos, y lleno de peligros. Casiodoro lo compara al mar, no tanto por su inconstancia, quanto por los continuos riesgos que en el se experimentan. *Mari iuste comparatur hic mundus* (dice) *quia falsitatibus amarus est, fluctibus diabolis quatitur, vitiorum tempestatibus commovetur*. No solo el alma se halla en un continuo asedio, sino que el cuerpo a cada paso toca estos peligros. Que bien lo pondera Iacob Bilio en su sagrada Anthologia!

Casiod. in Psal. 44

> O! Deus, o quantis vita est humana periclis
> Subdita! quis tale vitet ab hoste necem?
> Quoquo oculos vertam ipse meos discrimina mille,
> Tensa animæ cerno retia mille meæ,
> Sive cibos capiam, seu demi mea membra sopori,
> Seu quid agam, laqueos subdolus hostis habet.
> O Deus! o quis quam fugiet tot retia? Vanus
> Mens ea quæ factu libera semper erit.

Iacob. Bill.

Pero que mucho, si aun las hermosas flores no se ven libres de riesgos, y domesticas hostilidades. Apenas hace alarde de su carmin la rosa, apenas ostenta su candidez la açucena, quando se ven sitiadas de espinas. No lo veis? *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias*, dice el esposo hablando de su querida. Por cierto buena alavança, quando se empeña en promulgar su hermosura. Si esas espinas simbolican el original pecado, si es Maria este hermoso Lilio, como la suppone sitiada de espinas, siendo tan pura, y candida rosa? Porque teniendo el seguro en tan contingentes riesgos, se manifieste de Dios lo poderoso. No blasonaria esta Señora que su produccion fue obra de la Omnipotencia *Fecit mihi magna qui potens est*, si no tuviera la seguridad de la gracia, entre los horribles peligros de la culpa; pues para que se conosca el divino poder, antecede el riesgo comun, y en ese mesmo riesgo descubre en Maria lo acrisolado de su ser como favor especial. *Conversus sum in ærumna mea*

Cant. Cap. 2. 2

Psal. 31. 4

, dum configitur spina, decia David, y lo explica S. Bernardo mui a mi intento: Spina culpa est, spina pena est, spina falsus frater, spina vicinus est malus. Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias. Candens lilium, o tener et delicatus flos, increduli et subversores sunt tecum, vide quomodo caute ambules inter spinas. Plenus est mundus spinis. In terra sunt, in aere sunt, in carne tua sunt. Versari in his et minime lędi divinę potentię est. Asi? Luego bien dice Maria, hizo Dios en su produccion alarde de su omnipotencia: Fecit mihi magna qui potens est, pues en el proceloso mar dela culpa, donde todos zozobran, halló el tranquilo puerto dela gracia. Es hermoso lilio a quien las espinas no lastimaron, antes para su seguro le sirven de vigilantes archeros, en que se obstenta de Dios lo poderoso. Versari in his, et minime lędi divinę potentię est. Que bien Sedulio!

Bernardus Serm. 48. in Cantic.

> Et veluti in spinis mollis rosa surgit acutis,
> Nil quod lędat habens, matremque obscurat honore:
> Sic Evę de stirpe sacra veniente Maria,
> Virginis antiquę facinus nova Virgo piarit
> Sicut spinam rosam genuit Iudęa Mariam.

Sedul. lib. 2. de Virgine a pud Corn. in Cant. ibi

580 580

Esta bien dicho, pero juzgara yo, no se avia de tratar de espinas de peccado, quando se refiere la pureza de este hermoso Lilio. De este sentir es el divino Aurelio: Cum de peccatis agitur. Excepta itaque sancta virgine Maria, de qua propter honorem domini nullam prorsus cum de peccatis agitur habere volo questionem. Bien se conoce, pues el mesmo Christo, dice de si que es açucena, mas no que nació entre espinas: Ego flos campi, et lilium convallium; y de su Virgen madre afirma es lilio sitiado de abrojos: Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias? Si, que ai se funda el todo de su original pureza. Este lilio fue descendiente rama de Iesé, no puede negarse aver tronçado en Adan, y como este con su desobediencia, introduxo en su infelice posteridad el veneno contagioso dela culpa, por eso dize de esta celestial Señora, que es lilio que nació entre

Aug. S. 7. lib. de natur. et gratia cont. Pelag. Cap. 36.

Cant. Cap. 2. 1.

espinas Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, no porque la tocaron, no porque la offendieron, sino porque sus predecesores en los umbrales dela vida tropecaron enla muerte dela culpa; y como esta divina Princesa, fue con tanta cautelacion preservada, por esa razon dice que es candida açucena, aunque nacio entre paternales espinas. Vt enim ex spinosa planta (dice Cornelio) sine spinis nascitur rosa, in qua mira est et ad aspectum iucunditas, et ad odoratum suavitas; sic ex tot parentibus nata est innocens et sancta beata Virgo. Y poco despues Spinam enim inter quas lilium esse dicitur, et ex quibus rosa originem ducit, Dei parae prosapiam Patres interpretantur, ex qua ipsa nihil asperum, nihil horridum contraxit: Sed tota suavis atque amena, non secus ac lilium et Rosa. Pues ahora, si las espinas del tronco, no tocaron a este acrisolado lilio, luego su hijo avia de seguir la condicion del vientre materno, y siendo este (como dixo Marcela) bien aventurado Beatus venter, qui te portavit, con razon no dice de si nacio entre espinas. Ego flos campi, et lilium convallium, sino de un principio occupado, y prevenido dela gracia. Lectulus iste floridus (dice el Borbiense) uterus est virginalis, in quo novem mensibus conceptus quievit, et ex quo prodiit purissimus ille sponsus animarum, qui de se ipso dixit: Ego flos campi, et lilium convallium, flos ex flore, purus ex pura matre, Virgo ex Virgine filius: byssino amictu indutus, ex ipsa materni uteri subtilissima et candidissima bysso. Bien, pero no parece adequada la similitud, porque el nacer entre espinas no le conviene ala açucena sino ala rosa, por eso traslado Vatablo Sicut rosa inter spinas. No se le paso por alto esta difficultad a Cornelio, Pro lilium Chald. Vatabl. et alii vertunt Rosa, quia haec spinosa est, et e rama spinosa nascitur, non lilium. Es que es mui del caso, y no carece de misterio el comparar a Maria, no ala rosa, sino al lilio Sicut lilium inter spinas. Tiene esta flor una excelencia, y singular prerrogativa, que en las demas no se halla. Qualquiera flor, si la rasga el cuchillo, si la corta violenta mano; al mesmo punto empieça a experimentar el desmedro

Corn. a Lap. ibi

Luc. Cap. 11. 27

Borb. in Cap. 41. Gen. f. 3. Sect. 4. n. 10

Vatab.

Corn. a Lap. ibi

Pamas hermosa descaece, pierde el suave aliento la mas fragante, y se manifiestan palidos los mas rubicundos, y encendidos carmines; y la que unida a su tronco era objeto dela invidia, talada, sirve solo de escarmiento a toda velleza. Pero el blanco lilio, sin desmedros desu aliño, goza de otro fuero, porque grangea singulares logros, en su fatal estrago. No pierde su candidez aunque la aguja lo deguelle; su fragancia no se minora aunque grosera mano la tale, y halla alientos de vida donde las demas experimentan lo fatal dela mortaja. Asi? Pues para que se conosca de Maria su ser immaculado, asemejese al lilio, y digase nació entre abrojos. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias*; para que blasone la hiza grande, el que es omnipotente *Fecit mihi magna, qui potens est*, dandola los seguros dela vida dela gracia, donde todos los hijos de Adan experimentaron los riesgos, y muerte dela culpa. Que bien refiere San Ambrosio, las mencionadas propiedades deeste hermoso, y candido lilio! *Ego flos campi, et lilium convallium* (dice) *Flos odorem suum et succisus reservat, et contritus accumulat, nec avulsus amittit*. Era Abel fragante lilio plantado en el espacioso vergel del mundo; talolo la rabiosa invidia, para impedir el oriente dela mas purpurea rosa; pero los horrores deese peligro fueron ciertos anuncios, para que saliese a luz su felicissimo trono. *Peperit filium, vocavitque nomen eius Seth, dicens: Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain*; porque como esta Divina Señora es lilio, afianzó sus mayores dichas en el malogro. *Flos odorem suum et succisus reservat, et contritus accumulat, nec avulsus amittit.*

Amb. T. 4. Lib. 2. De Spir. Sant. Cap. 5

981. Mui contraria propiedad parece, se halla en Christo. No es su Magestad azucena? Si, y produzida dela mas fragante rosa. *Ego flos campi, et lilium convallium*. Pues si dice de si que es lilio; como no goza de esta immunidad, y previlegio? No fue herido? no se hallo ultrajado? no le estampiaron en un tronco? No perdio su hermosura, quedandoa llada, y marchita su belleza? Asi lo pronostico Isaias. *Non est species ei, neque decor: et vidimus eum, et non erat aspectus, et desideravimus: Despectum, et novissimum*

Isai. Cap. 53. 4

virorum, virum dolorum, et scientem infirmitatem: et quasi absconditus vultus eius et despectus, unde nec reputavimus eum. Vere languores nostros ipse tulit, et dolores nostros ipse portavit: et nos putavimus eum quasi leprosum, et percussum a Deo et humiliatum. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. ¿Y finalmente no inclinó la cabeza, quando languido le desamparó la vida? Asi lo refiere San Juan. Et inclinato capite tradidit spiritum. Luego solo se asemeja al lilio en lo caido, pues se vio todo teñido en su propia sangre? Luego tañado no se ofrece? O que mal que discurres, atiende le marchito y difunto, y hallarás demonstraciones vitales. Unus militum lancea latus eius aperuit (dice el mesmo San Juan) et continuo exivit sanguis et aqua. ¿Como? ¿De un cuerpo difunto corre sangre y agua? ¿La sangre no se congela, por faltar el natural calor con la vida? Si, dice San Ambrosio. Nam utique post mortem sanguis in nostris corporibus congelascit: de illo vero inquit Joannes, Et continuo exivit sanguis et aqua: pues como la de Christo fluye, y corre, como si no oviera hecho sus operaciones la muerte? No veis que es su Magestad lilio hermoso, y asi era preciso le diesen vitales alientos el fatal estrago? Estava sin alma, pero con demonstraciones de vida. Verdad es esta difunto, pero exala por aquella hermosa fuente sangre con propiedades de vida, porque es vida de todos. Ex illo enim incorrupto licet corpore, sed defuncto (prosigue el Santo Obispo de Milan) omnium vita manabat. Todo el concepto es del mesmo Santo. Ego flos campi, et lilium convallium. Flos odorem suum et succisus reservat, et contritus accumulat, nec avulsus amittit. Ita et Dominus Jesus in illo patibulo crucis, nec contritus emarcuit, nec avulsus evanuit, et illa lanceae punctione succisus, sacro speciosior fusi cruoris colore vernavit: mori ipse nescius, et mortuis aeternae vitae munus exhalans. En que ya os llama la consequencia. Luego aunque Maria nacio entre las espinas de la culpa, siendo hermosa azucena, en esa muerte avia de ha-

Joann. Cap. 19. 30

Vers. 34

Amb. in Cap. 23. Luc. T. 3.

Amb. T. 4. Lib. 2 de Spir. Sanct. Cap. [illegible]

I. G. M.

hallar la vida de la gracia. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias*; para que pueda blasonar que en su produccion ostentò Dios lo poderoso *Fecit mihi magna qui potens est*, dandola el mayor seguro, entre los peligros del mesmo riesgo.

582 ✠ No es adequada la victoria, quando se rinden agenas provincias, ni quando se ganan enemigas vanderas; solo si es realce del credito, quando el contrario sirve de escalon para el triunfo. Que consumiez ... Faraon contra el pueblo de Israel! No bastaron tan pasmosos prodigios, para ablandar su diamantino pecho. Huyó el pueblo de aquella oppresion y tirania, y el tirano le sigue con gran tropel de carroças, picandole la retaguardia. El pueblo viendo tan cercano al enemigo, acovardado se asusta, y bolviendose contra su caudillo, se queza del engaño. Mas nos valiera servir, que perecer. De que nos aprobecha el aver salido de tan misera esclavitud, si avemos de morir a manos de Faraon? O dichosas prisiones, que aora nos parecen suaves, con la presencia de la muerte! No pueden ser mas rigoroso asedio, pues nos impiden el paso, por una parte el mar, y por otra los Egipcios. Moyses entonces, por mandado de Dios, hirio con el baston las aguas, y promptas a la obediencia se dividieron, sirviendo los amontonados escollos de muros de diamante, y de cristalinos diques. Siguiò Faraon a los Israelitas, y el y todo su exercito quedo anegado, bolviendo las aguas a su nativo curso. *Et ingressi sunt filii Israel per medium sicci maris: erat enim aqua quasi murus a dextra eorum et leva ... Fugientibus que Egyptiis occurrerunt aquę, et involvit eos Dominus in mediis fluctibus*. No fue lo grandioso de la victoria, dice Oleastro, la ruina, y perdicion de tanto enemigo, lo que la hizo mas sobresaliente, y a todas luces plausible, fue, que el mar que les impedia el paso, fue el instrumento para lograr tan glorioso triunfo. *Hoc bonum habent, qui Deo ministrant* (dice) *quod ab inimicis ministerium sumunt, et quę eos impugnare solebant, defendunt eos. Non satis estimat Dominus, ut pacificos eis hostes reddat, nisi etiam ministros faciat, et subiiciat. Percutiam*

Margin notes:

Los mesmos medios que la iniquidad pone al Justo, sirven para que consiga victoria de sus enemigos.

Exod. Cap. 14. 22

Vers. 27

Oleast. id ad morey

(ait Dominus) cum eis fedus, in die illa, cum bestiis agri, et cum volucribus cœli, et reptilibus terre. Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Estos fueron dos prodigios que reducen la admiracion à pasmos, dice Theodoreto: Utrumque enim est opus Divinum et admirandum. — Theodoret. Quest. 25 in Exodum

583 Què maravilla puede ser mas grande que ver tremolinear las aguas, y reprimir su rapida corriente? A una, y otra parte les defendian dos cristalinas murallas, y para que pasasen los Israelitas, no solo seguros, sino tambien recreados, se descubriò el suelo enjuto enriquecido, y hermoseado de arboles, y alcatifado de munchas, y mui fragantes flores. Esto insinua el libro de la Saviduria. Nam nubes castra eorum obumbrabat, et ex aqua, que ante erat, terra arida apparuit, et in mari rubro via sine impedimento, et campus germinans de profundo nimio: per quem omnis natio transivit, que tegebatur tua manu, videntes tua mirabilia et monstra. — Sapient. Cap. 19. 7. Mas claro la version del Griego: Nubes castra in umbrabat, que autem aqua prius fuerat, siccata emergens terra visa est: e mari rubro via non impedita, et viridem herbam serens campus è gurgite violento. — Vers. Greca. De este sentir es Cornelio à Lapide, refiriendo à otros authores. Secundo magis proprie et germane Syrus, Arabicus, et alii censent alveum maris rubri vento siccatum apparuisse herbosum, et floridum, instar campi germinantis et vernantis, ut Hebrieis transeuntibus illud in Paschate, quando ver est, quo omnia virent florent, et vernant, miram amenitatem, odoris suavitatem, et iucunditatem afferret. — Corn. à Lap. in Cap. 19. Sapientie. No fue menor milagro, el dividirse el mar en doce partes, para que por cada una pasase uno de los Tribus sin confundirse; asi lo da a entender el Profeta David refiriendo este suceso. Qui divisit mare rubrum in divisiones. — Psal. 135. 13. Expresamente lo dize Origenes. Audivi a maioribus traditum; quod in ista digressione maris, singulis quibusque tribubus filiorum Israel, singule aquarum divisiones facte sint, et propria unicuique tribui in mari aperta sit via. Itaque ostendor ex eo, quod in Psalmis scriptum est, Qui divisit mare rubrum in divisiones — Orig. in Cat. Lipom.

per quod multe divisiones docentur facte, non una. Sed et per hoc quod dicitur ibi Beniamin iunior in stupore, Principes Iuda duces eorum, Principes Zabulon, et principes Neptalim, nihilominus unicuique tribui proprius enumerari videtur ingressus. Hec a maioribus observata in scripturis divinis, religiosum credidi non tacere.

Pueden ser mas pasmosos, y mas amontonados prodigios? Si, dice Ambrosio. No ves hollar la crespa cerviz de las aguas a Pedro? Paseavase Christo sobre las ondas del mar, y para quitar a los discipulos el temor, se les manifiesta y dice quien es Pedro entonçes tan intrepido, como fervoroso, dexando la nave se arrojo al salobre elemento, y empeço a caminar sobre los fluidos vidrios, como si fuesen firmes escollos. Descendens Petrus de navicula ambulabat super aquam, ut veniret ad Iesum. Uno, y otro prodigio celebra con su acostumbrada energia Chrysologo. Nonne ipse est qui fugatis fluctibus maris profunda nudavit ut Israeliticus populus inter stupentes undas, sicco vestigio velut montium concava penetraret? Non ne hic est, qui Petri pedibus marinos vertices inclinavit, ut inter liquidum humanis gressibus solidum preberet obsequium? Ambos pareçe son tan iguales, como pasmosos prodigios, que las fluidas aguas sustenten firmes la planta de Pedro, y que esas mesmas aguas, enfrenando su rapida corriente, sirviendo de plateados montes, den paso libre por sus enxutas y floridas arenas al pueblo Israelitico, para defenderle de la oppresion del Tirano; pero no, dice Ambrosio, no tienen parangon estas dos maravillas, porque es muncho mas ventajosa que el mar sustente a Pedro sobre su cerulea espalda. Ambulat igitur super aquas Petrus, et sub pedibus eius mollis unda non cedit. Legimus in veteri testamento filios Israel per mare rubrum siccis itineribus ambulasse, et ad securitatem gradientium, relabitur unda, in soliditatem quandam eam fuisse mutatam (Aqui) Quanto hic melius, ubi ambulante Petro nec mutatur unda, nec labitur? Nec solidatur aqua, nec refugit? No, s[e]ñor, es legitima la ilacion de Ambrosio. No es dudable, es grande maravilla que el Apostol huelle las encrespadas ondas del mar sin sumergirse. Pero pareçe mayor prodigio que las aguas se retiren, que

Matth. Cap. 14. 29

Chrysolog. Serm. 50

Ambros. Serm in Cathed. S. Petri

hagan distintas mansiones; y que en amontonados cristales se condensen, produciendo las salitrosas arenas munchas, y diversas flores. En el caso de Pedro solo se descubre un milagro, en el mar vermejo se repiten munchos; Luego aqui se manifiesta mas el poder divino? Asi lo dixo Moises al pueblo Nolite timere: state, et videte magnalia Domini, que facturus est hodie. Luego este es mas ponderable prodigio? Es que no; mayor es el que le sucede a Pedro Quanto hic melius? Aquel es a todas luces plausible, mas este le excede, y es mas admirable. Alli se vieron munchas maravillas, mas aqui parece echó todo el resto la divina omnipotencia. Porque raçon? Attended: Los Israelitas marcharan por medio de las divididas ondas, estas con el retiro les ofrecieron el paso seguro; no les amenaçava algun riesgo, antes el amontonado cristal les servia de defensa contra las enemigas tropas. Mas en el otro caso las aguas fluidas, no solidas sustentan a Pedro. Caminava el Apostol con seguridad, quando podia acovardarle el temor, experimentava firmeças en la mesma inconstançia; navegava sin riesgo, donde podia recelar el naufragio. Los Israelitas estavan presidiados, sin que los coçobrase el susto; estos tienen seguridad donde no puede atribularlos la congoxa, y aquel halló en el mayor riesgo, motivo bastante para el seguro. Luego mas se manifiesta aqui el poder de Dios, pues del peligro haçe finca para la seguridad. Melius inquam est (prosigue Ambrosio) ubi eadem unda que fluctuat, et sustentat, ubi idem gurges qui mergitur, et famulatur: illic ut portaretur per mare populus Israel, meatum suum natura perdiderat: hic portatur in aquis Petrus, et cursum suum fluenta non perdunt. Los Israelitas caminavan alegres, y tan sin miedo como si se paseasen por un vergel alcatifado de flores, no solo no los atemorizó el susto, sino que hallavan muncha diversidad para los ojos, y suave fragançia para el olfato: pero Pedro pisa el agua fluida, y le sustenta solida; se pasea seguro hollando la çerviz del riesgo. No experimento la seguridad? Si: Descendens Petrus de navicula ambulabat super aquas. No toca con las manos el peligro? Tambien: Videns vero ventum validum timuit: et cum cepis-

Vers. 13.

Vers. 30

cepisset mergi, clamavit. A violencias del viento empezó aquella humana nave á sumergirse; zozobra Pedro con las violentas rafagas. que le impelen, y en tanto desconsuelo acude a su divino norte Domine salvum me fac. Pues Señor quando vuestro Apostol navega tan sin cuidado, le dais permisos al viento para que le asuste, y con cier-pos remolinos de agua le congoge? Si, que estan del poder divino poner la seguridad en el riesgo, que para que el Apostol no se atribuya así tan superior maravilla; viendo que ya no le sustentan las aguas conocerá fue aquel prodigio obrado por la divina omnipotencia.

Glos. ibi

Super mare ambulare fecit (dice la Glosa) ut ostendat divinam potestatem. Mergi facit, ne infirmitatem obliviscatur, ne putet se equalem Deo; et ne superbiat. Experimente Pedro, despues que se halló en el seguro, el peligro, para que conosca la grandeza del milagro; fluctue con la borrasca, para que se deduzga de tan superior maravilla, que fue ostentacion de la divina potencia; a quien solo toca dar pasaportes del seguro, entre las fatalidades del riesgo. Ionas es mas feliz quando se ve en el animado sepulcro, que quando estava en el navio, porque aqui podia navegar sin que le asustasen pavorosos horrores, y alli le aseguró Dios la vida en manos de la muerte. Uno, y otro caso parece insinua San Zenon obispo de Verona. Ionas timens Dominum, spontaneum non timet adire naufragium: ceto inhiante miserabilius sepelitur, quam precipitatur, et tamen litus, quo tendebat invenit ante, quam videat. Felix magis sepulchro, quam navi. Petrus estu marino fertur non naufragus, sed viator, timet profundum intercipere non timentem: nec tamen in toto dissimulat, ne per mare pedibus se ambulasse non credat.

S. Zen. Serm. de Timor.

584

idea 6. § 4. Vers. 15

Que de tál suerte se á de castigar la culpa, que no se pierda de vista la misericordia, y con tal modo se á de usar de la misericordia, que no se falte a la equidad de la Justicia

✠ Accion bien arriesgada para la consciencia, es el administrar Justicia; porque tal el que

Es mui arresgado para la consciencia, el administrar Justicia

obra mas ajustado, suele dar de ojos en el riesgo. Iustus perit in iustitia sua, dice el Ecclesiastes, el Justo perece en su Justicia, porque aunque en el obrar se siegule por lo que disponen las leyes, dice San Cirilo, puede no obstante rocarse con lo injusto. Fieri potest ut quamvis id fiat quod lex iubet, tamen lex ipsa violetur. La explicacion toda mas vivo ala difficultad; porque parece notoria repugnancia, que se quebrante la lei quando se observa. No se si nos dara alguna luz, lo que immediatamente dice Salomon Noli esse iustus multum. Procura en tu govierno, no obrar como mui Justo. A nuevas dudas nos empeña esta celestial doctrina; porque las virtudes, dice Cornelio a Lapide, con el exeso augmentan sus lustres. Nota, proprie nullus est nimis iustus, aut nimis temperans, nimis fortis, castus, vel prudens, quia quo maior est iustitia vel virtus, eo est perfectior. Ya que esta claro el texto, porque es constante que las virtudes con el exeso se hacen mas plausibles; sola la Justicia, y la misericordia, se exceptuan de esta regla, porque su mayor perfeccion consiste en la prudente mediania; pues tocando en qualquiera de los dos extremos, degenera de lo virtuoso, y se introduce en reprehensible vicio. Explicacion es esta de Nicolao de Lira. Circa primum sciendum, quod iustitia corrumpitur per exessum, et defectum. Asi. Pues ya estan disueltas todas las difficultades, porque si por observar exactamente la lei, se toca en el estremo del rigor, el exeso le hara con la Justicia injusto; si del todo se la dea a la piedad dara en el escollo de lo omiso. En la Judicatura, se ade llevar siempre en la mano la sonda, para que la Justicia se egecute, sin que a la piedad se falte; y con tal templanca se ade usar de la misericordia, que no peligre la equidad de la Justicia. Todo lo dixo Aristoteles en estas palabras Iustitia mediocritas est illa quidem, non tamen quomodo superiores virtutes, sed quia ad medium, id est equabilitatem pertinet. At vero iniustitia in utraque extremo posita est. Esta Juiciosa equidad, celebra David de Dios. Misericordiam et iudicium cantabo tibi Domine. Para que se conosca, explica el divino Aurelio, que se an de hermanar tanto la Justicia, y la misericordia, que nunca se pierdan las dos de vista. Homines enim (dice Augustino)

Ecclesiastes Cap. 7. 16

Ciril. De adorat. in spiritu Lib. 7.

Vers. 17

Corn. a Lap. ibi

Lir. ibi

Arist. Lib. 5. Ethic. Cap. 5

Psal. 100. 1.

August. T. 8. ibi

quando iudicant, aliquando victi misericordia, faciunt contra iustitiam, et videtur in eis esse misericordia, et non esse iudicium: aliquando vero rigidum volentes tenere iudicium, perdunt misericordiam. Deus autem nec in bonitate misericordiæ perdit iudicii severitatem, nec in iudicando cum severitate amittit misericordiæ bonitatem.

985 Valese Dios delos marineros para castigar al fugitivo Ionas, y como a ministros de su Justicia, tacita mente les ordena, lo sepulten entre los rizados montes del agua; pero quando las suertes le descubren reo, quando en el potro de tan repetido susto confiesa su peccado, no solo no egecutan la sentencia, sino que a fuerça de remos procuran amparar su vida. *Et remigabant viri, ut reverterentur ad aridam.* Gran piedad, mas no pareçe obra de virtud la que se oppone ala voluntad de Dios. Que haceis? Como dilatais el remedio, quando es tan evidente el peligro? Esta conbatida delos vientos la nave, se va ya a pique por no poder aguantar tan repetido golpe, y saviendo no podeis salvar las vidas, sino es arrojando a Ionas al agua, por defenderle bogais contra la mesma tormenta? Ea muera Ionas, que no es bien que los inoçentes peligren, por diligençiar que el culpado se salve. Dios es quien lo manda, ya aveis oído sus mandatos en los silvos delas ondas; attended a que ya a confesado su culpa, y que es irrebocable la sentençia. Ino le arrojan? No, que falta otra diligençia por haçer: hasta ahora an procurado librarle por medios humanos, y queda el apelar, por medio dela oraçion, alos divinos. *Et clamaverunt ad Dominum, et dixerunt: Quæsumus Domine, ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem.* Si conoçen que son meros egecutores dela voluntad divina, de que se congojan? De que se asustan? Del peligro que pueden tener si se ladean al exesso. Hallavanse offendidos de Ionas, pues por su causa padeçian tan rigorosa tormenta, y con razon temen chocar en el escollo de la injustiçia, negandose ala misericordia, y por esa razon, temerosos protestan la fuerça. *Quia tu Domine sicut voluisti fecisti.* Violentos Señor, no voluntarios proçedemos

Ion. Cap. 1. 13.

Vers. 14

en la egecucion deeste castigo. Avemos hecho ya todas las diligencias possibles para librarle; y asi no sera razon senos haga cargo si usamos detodo rigor enla egecucion de esta muerte. Nos quidem invicti facimus (dice en su nombre Rivera) sed hoc venia digni sumus, quod id facimus, quod tu indicas voluisse. Tu enim ventum emisisti, tempestatem concitasti, remigantes non sinis in litus reverti, atque ita facile declaras velle te, ut in mare mittatur. Quando se halla violencia enla administracion dela Justicia, no se pierde de vista la templança, ni se niega el lugar que puede tener la misericordia; y asi con este seguro, se determinan a egecutar el castigo. Y que hicieron? Arrojaron a Jonas al mar? No, sino en demonstracion que obravan con violencia, con toda benignidad, y obsequio lo pusieron sobre las ondas. Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare. No dice le hicieron estorsiones, o que le digeron ultrages (explica San Geronimo) sino que con todo cariño, y amor lo pusieron en el mar. Non dixit arripuerunt, non ait invaserunt: sed tulerunt, quasi cum obsequio et honore portantes: miserunt in mare. Todo es piedad, y misericordia quanto los marineros egecutan, mas no obstante lo entriegan al mar porque no se falte ala equidad dela Justicia. Hallavanse entre dos inconvenientes sitiados, i ya que les es forçoso executar el castigo, obran con misericordia en el modo; pues aunque lo entriegan al furor delas aguas, es como dandole obsequiosa, y honorifica sepultura. Quasi cum obsequio et honore portantes: miserunt in mare.

Rivera. ibi

Ion. Cap. 1. 15

Hieron. J. 5. ibi

586 ✠ No ai torcedor mas rigoroso para el emulo, que ver sublimado al enemigo; y si le aventaja en las glorias, son mas sensibles las desdichas, y mas ponderables las penas. Esta es la mayor confusion delos condenados (dice el libro dela Saviduria) pues veran que occupan el magestuoso trono, muchos aquienes en el mundo, trataron con ignominia y desprecio. Hi sunt quos habuimus aliquando in derisum, et in similitudinem improperii. Nos insensati vitam illorum estimabamus insaniam, et finem eorum sine honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, et inter sanctos sors illo-

Ver al emulo aventajado en las glorias es la prensa mas cruel para el alma

Sapient. Cap. 5. 3. 4. 5

illorum est. Este es el todo del sentimiento, explica Cornelio a Lapide, descubrir gran-
decas en el enemigo, hallandose en inferior estado, quando en otra occasion le imperava como Señor absoluto. Nihil ita pungit oculos inimici, quam si exalto in imum

Corn. ibi

se cadere, inimicum vero eximo in altum erigi suspiciat, uti contingit Mardocheo cum Amani. Esta transmutacion que suele hacer la inconstante y boltaria fortuna, es la prensa que mas fatiga al alma. Y aun por eso permitió Dios que aquel miserable rico, viese desde el calaboço del infierno, las glorias, y felicidades de Lazaro. Elevans autem oculos suos, cum esset in tormentis, vidit Abraham alonge, et Lazarum in sinu eius. Poca pena, a tan-

Luc. Cap. 16. 23

ta culpa, seria el tormento de las llamas; y asi se le da por mayor castigo a su inhumana impiedad, que vea al despreciado mendigo en el estado mas feliz. Et grave illis malum (dice Chrysologo) est illis incendium non ferendum, quos aliquando habere contemptui videre felices.

Chrysol. 122. Serm

Y en otra parte. Immutatio quanta rerum: quo descendit dives? quo pauper ascendit? respicit ibi sursum, quem despexerat hic deorsum: et videt eum de inferno in sinu Abrahe, quem iacentem se coram superbo defigmate non videbat. Aviase visto el rico en la mayor pompa, y era saçonado sainete a sus delicias, ver al mendigo Lazaro vuscar hambriento las migajas que se desperdiciavan en su mesa: pues para que sea mas intenso su dolor, vea a Lazaro en la mayor felicidad, quando se halla tan necessitado y pobre, que se ve constreñido a pedir. Que bien Chrysostomo! Quemadmodum enim illi molestiorem reddit cruciatum, quod in vestibulo divitis iacebat, quod videret aliena commoda: sic et huic graviorem reddidit cruciatum; quod in gehenna iaceret, quod Lazari videret delicias, quod non solum natura supliciorum, verum etiam comparatione honoris illius intolerabiliorem haberet cruciatum.

Idem. Serm. 124

Chrysost. T. 2. Conc. 2. de Lazaro

587 Viendose pues este miserable rico en tanta desdicha, a vista de tan superabundantes glorias, pide a Abrahan con instantes ruegos que le envie a Lazaro para que con una gota de agua refrigere el ardor de su voca, occasionado de tan continuas, como rigorosas llamas. Sola una gota pide, quando todo un oceano aun no es suficiente a templar tan intensos ardores?

Quien es miserable para dar, es preciso lo sea tambien para pedir

Si, dice la Glosa, pues quien es miserable para dar, es preciso lo sea tambien para pedir; y asi no es mucho pida gotas, quien no tuvo animo para socorrer al hambriento pobre con migajas. Qui micas cadentes de mensa Lazaro non dedit, de extremo eius digito aquam distillari in ore suo cupit, et qui minima in vita non dedit, in inferno minima quærit. Con sola una gota de agua se contenta, dice Chrysologo, porque como la abundancia le occasionó tanta penuria, Juzga que en el infierno le dará algun alivio la abstinencia. Stilla digiti extremi credit gehennæ flamas extinguere, qui mensuris per totam diem ebrietatis non extinxit incendia. A esta peticion respondió con la repulsa Abrahan. Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua. Acuerdate hijo, que si hiciste algunas buenas obras en el mundo, en la opulencia que gozaste tuviste el estipendio. Notable caso! dice Chrisologo; que llame hijo aquien por su impiedad esta en los calabocos del infierno? O mira pietas, adhuc vocat filium, quem degenerasse propia crudelitate sic respicit, O singularis bonitas, adhuc vocat filium, quem vidit inferni vernulam, pœnarum sobolem extremum mancipium iam gehennæ. Siendo en las obras tan oppuesto a Abrahan, le honra con tan ilustre blason? Y ya que con las palabras le honra, como con las obras le castiga? Mal se compadece tanta afabilidad en los labios, con tanto golpe de incendios; pues si cariñoso le agasaja, como tan severo le castiga? Ecce enim Abraham filium vocat (dice el Magno Gregorio) quem tamen a tormento non liberat. No le libra de tan mortales incendios, quando afable le llama hijo? Si, dice Chrysostomo, pues en eso se conoce que Abrahan procede Justificado Vide Patriarchæ bonitatem, filium vocat; non tamen præbet auxilium ei. Porque si le aliviase el tormento de las llamas; faltaria a la equidad de la Justicia, y si totalmente se negase al consuelo se negaria del todo a la misericordia. Asi, pues muestrese cariñoso en los labios, quando le castiga con incendios; para que conosca que esa pena, es devida a su culpa, sin intervencion de la venganza. Voco filium (dice Chrysologo) ut in-

Glos. ibi

Lo que malogró la gula, lo restaura la abstinencia

Chrysol. Serm. 124

Luc. Cap. 16. 25.

Chrysol. Serm. 123

Greg. Mag. F. 2. Ho. 40. in Evang.

Chrysost. apud Corn. a Lap. ibi

Chrysolog. Serm. 123

telligas iudicii esse quod patris, non furoris. No merecia hombre tan cruel, i inhumano, que Abrahan siendo tan piadoso, le honrase con el blason de hijo, + mas porque no se entienda, que se concede todo a la Justicia, en el cariño con que le trata muestra piedad y misericordia; mas por no dar al traves del exceso en esa mesma ocasion le castiga con llamas. Voco filium ut intelligas iudicii esse quod patris, non furoris. No se venga quien agasaja, no falta a la equidad quien castiga; pues visagre Abrahan a un mesmo tiempo el castigo con el agasajo, para que se conosca que en todo procede como Justo. Vide Patriarchę bonitatem, filium vocat, non tamen prebet auxilium ei.

Quien alguna vez mintio, siempre miente aunque trata verdad

588 ✠ Quien cobra mala opinion, + commentii motiva sospechas aun quando trata verdad: Por eso decia Plauto que tenia bastantes riquezas, adquiriendo buena fama. Ego si bonam famam mihi servassem, sat ero dives; porque con el credito, lleva siempre el hombre pasaportes deseguro, mas el comprehendido en una culpa, anda asistido de la sospecha, porque siempre le desacredita la infamia, pues como dice una regla del derecho Semel malus, semper presumitur esse malus, y añadio para su explicacion, la glosa, In eodem genere delicti. Compelidos de la hambre fueron los hermanos de Joseph a Egypto, para comprar bastimento. Joseph los conocio, y advierte el texto que no fue dellos conocido; novedad estraña, pues solo suele faltar este conocimiento al que se ve en la grandeça, y a quien se halla prosperado de la fortuna. Bien se (les dijo Joseph) que sois exploradores, y que venis a reconocer la defensa que tiene la Cidad, para poder invadirla, reconociendo la parte mas flaca. Exploratores estis: ut videatis infirmiora terrae venistis. Pregunta ahora Theodoreto Cur statim visis fratibus seueriorem prebuit? Porque causa, quando vio a sus hermanos se mostro tan severo, y rigido? Mas, que como leyo Ruperto, se les hiço cargo de mayor delito. Exploratores estis. Pro eo ut diceret, fures estis. No conoce Joseph con evidencia a lo que vienen? Si; pues como los aprisiona, y les atribuye culpa tan infame? Porque como no vio entre ellos a Benjamin (responde Theodoreto a su

Plaut. apud Lang. f. 1. Verb. Fama

In. 6. de reg. iur. Reg. 8.

Genes. Cap. 42. 9.

Theod. Quest. 100 in Genes.

Rup. Lib. 7. in Gen. Cap. 3.

difficultad; luego le avian dado la muerte; porque como avia experimentado en si que avian intentado semejante atrocidad, tuvo bastantes motivos para la sospecha, governado delos antecedentes de otra semejante culpa. Palabras son de Theodoreto. *Memor Joseph eorum que in illum commiserant, quum Beniamin non videret, suspicatus est, eos tale quippiam etiam in illum perpetrasse.* Estavan ya con otro semejante delito infamados, y asi tiene Joseph para la sospecha vastante fundamento.

Theod. ub. sup.

589 La confesion dela culpa, se solicita la misericordia

Con grande aspereza los trata, pero es, dice Augustino, para que compelidos a confesar su culpa, pueda usar con ellos de misericordia. *Vnde credendum est, quod ideo eos tantis tribulationibus fatigaverit, ut illos ad confessionem criminis, et ad medicamentum penitentię provocaret. Denique cum ingenti dolore dixerunt: merito pati illa, quia peccasent in fratem suum videntes angustiam eius.* Solo les dixo eran exploradores, pudiendo arguirles dela traicion, delito el mas infame. Que gran fortaleza, tener levantada la espada, reprimir el impulso para que no llegue ala egecucion la herida! Pero que mas heroico triunfo, dice el Borbense, que ver postrado en tierra y pidiendo misericordia al enemigo! *Cernit tandem ante se postratos, a quibus graviter lęsus fuerat: quę maior igitur vindicta: quam parcere subiectis.* El perdonar una offensa, es religiosa vengança. Mas que poco tiempo le duró el fingido enojo, porque el verdadero amor no puede encubrir las abrasadas caricias que concive el pecho, pues quando si les niegue la salida alos lavios, bosaran los javilos por los ojos. Lloró Joseph viendo la afliccion de sus hermanos; y aquella severidad fingida, no pudo tener subsistencia, y asi se desahogó con un diluvio de lagrimas. *Avertit que se parumper et flevit.* Que bien Oleastro! *Non sinit amor amantem diu cruciari, quem amat: sed neque fingere.* Obra con violencia, quando no se desahoga en caricias, y asi hallandose oprimido con el disimulo, se desata en encendidos incendios. Joseph no se pudo contener, por cuya causa franquea por las ventanas delos ojos el cariño que ocultava el corazon. *Non se poterat ultra cohibere Joseph multis coram astantibus*, y asi descubriendose a sus

Es heroico triunfo para el desempeño del agravio, ver postrado en tierra y pidiendo misericordia al enemigo

El amante aunque afecte enojos, con facilidad descubre la llama que oculta el pecho

Aug. T. 10. Serm. 82. de Tempore

Borb. T. 3. in Cap. 42 Gen. Sect. 2. N. 10

Gen. Cap. 42. 24

Oleast. ibi. ad Mor.

Gen. Cap. 45. 1.

hermanos, y no solo los asegura del miedo, que les podia occasionar su delito, sino que los regala, y enriquece afectuoso. Ego sum, ait, Joseph, frater vester, quem vendidistis in Egyptum. Nolite pavere, neque vobis durum esse videatur quod vendidistis me in his regionibus. O que palabras, vastantes, a penetrar el coraçon mas debil! Que confusos se hallarian los hermanos conociendo la gravedad de su delito, dice Ruperto Ego sum Joseph, et quasi grandi pavoris fulmine excusso fratres attoniti, et quasi amentes reddidit. Suele ser el conocimiento de la propia culpa, la mas rigorosa pena; y asi me admiro, dice Chrisostomo, que esta confusion no fuese vastante a occasionarles la muerte. Vehementer obstupesco, et potissimum admiror, quomodo illi potuerunt stare, vel os aperire postea, quomodo non avolarit ab iis anima, quomodo non obstupuerit tota eorum mens, quomodo non ceciderint interram. Aqui se obstentó la piedad, y prudencia de Joseph pues no quiso uviese testigos, quando se avian de manifestar las culpas de los hermanos. Non enim alienis jam communicanda erat domestica noticia sceleris (dice el mismo Chrysostomo) neque sub eorum prsentia pius frater edicere voluit rem tante confusionis; porque para reprehender los disturvios que suelen acaecer entre los hermanos, a de ser con tal cordura que no llegue la noticia a los estraños oidos. Buena doctrina, mas en esta Judicatura, parece toca Joseph el vicioso estremo de la misericordia. Tan atroz delito, pide castigo mas rigoroso; y pues perdieron el respeto devido a la sangre, puesto en razon sera que su mesmo hermano con toda severidad los atribule. Engañosme (dice el Magno Gregorio) antes bien, demuestra con esta accion que en el govierno obra con toda rectitud Justificado; pues ni deniega a la piedad quando los castiga, ni falta a la severidad quando los perdona. A una y otra obligacion attiende, ~~como prudente Juez, pues ni deniega a la piedad quando los castiga, ni falta a la severidad quando los regalala, y perdona~~ pues por no exceder en la piedad los aprisiona, y aflige con rigorosas palabras Exploratores estis. Fures estis, mas despues los acaricia por no faltar a la misericordia. Ego sum, ait, Joseph, frater vester, quem vendidistis in Egyptum. Nolite pavere. Todo el concepto es de San Gregorio. Tamen ultra cohibere non valens pietas clausa prorupit ad medium, et excussit charitatis Lachrymas

Genes. Cap. 45. 4.

Rupert. T. 1. lib. 9. in Genes. Cap. 10

El conocimiento de la propia culpa es la mas rigorosa pena

Chrysost. T. 1. Ho. 64 in Gen.

Greg. Magn. T. 2. lib. 2. Ho. 21. in Ezechielem

de videre servitutis. Detrusa est ira quę apparebat et noverat, ostensa misericordia quę erat et non apparebat. Sic vir sanctus facinus fratrum et dimisit, et vindicavit. Sic in rigore clementiam tenuit, ut delinquentibus fratribus nec sine ultione pius existeret, nec sine pietate districtus. Batallava en el coraçon de Joseph la sangre y quiria prorrumpir en misericordia, mas reprimiendo los nativos impulsos violento los encarcela, para que tenga lugar la Justicia. Viase grave, si injustamente offendido, y al mesmo tiempo cariñoso lo agasaja, para que en la Judicatura, se demuestre tambien la misericordia. Estos dos polos es el seguro para la mocion del Justificado govierno, pues se corrige la culpa con las leyes de la prudencia, sin que se vicie con la omision, o con la vengança. Ecce hoc est magisterium disciplinę, ut culpis et discrete noverit parcere (prosigue San Gregorio) et pie resecare. Mas a quien le falta la discrecion en el Juzgado, o flaquea por lo omiso, o excede por lo rigoroso. Qui autem discretionis spiritum non habent (remata consu discurso San Gregorio) aut sic dimittunt peccata ut non corrigant, aut sic quasi corrigendo feriunt ut non dimittant. Joseph Justo, y prudente, uno y otro hace, pues usa de la misericordia, atendiendo Juntamente a la Justicia; y usa de la Justicia, sin faltar a la misericordia.

590 ✠ Siempre la potencia, fue el mobil de la tirania; pues para arribar al imperio, violenta el poder los animos. La tirania, se valio siempre de la fuerça; y como es hidropica de su propio interes, agencia su utilidad, con desmedros del bien comun. Tyrannus enim suis (dixo Aristoteles) rex eorum quibus preest, solet commodis utilitatique servire. Lo mesmo dixo Ciceron. Tyranus sibi ipsi conferens intendit, Rex autem subditorum. Nadie se puede opponer a su gusto, dice Cornelio Tacito, porque se valen del rigor del cuchillo, para el logro de su empeño. Provinciarum sanguine, provincias vincunt. Mas como no puede permanecer mucho tiempo la violencia, es preciso que al tirano le dure corto tiempo la vida. Preguntaronle a Tales Milesio, que cosa se podia ver mas difficultosa en el mundo, y respondio, como refiere Plutarco, que un

El tirano para lograr su desseo, se vale no de la razon, sino del cuchillo

Arist. Part. 2. lib. 8 Ethic. Cap. 10

Cic. lib. 3. Offic.

Corn. Tac. lib. 4 Hist.

tirano vil. Que gran Principe fue Moyses, pues a expensas de sus proprios desvelos, solicita de Dios las leyes para utilidad, y buen regimen de sus subditos! Estando pues en el monte agenciandoles su mayor conbeniencia; tan tirano, como desagradecido el pueblo pretende quitarle la prefectura. Tumultuada la mayor parte de la pleve, le pide a Aron con atrevida, y descarada violencia les fabrique dioses que en aquella peregrinacion los ampare, apatrocine, y asista. Pues no era tambien Hur aquien tocava parte del govierno en esta ausencia que hizo Moyses? Si; pues como solamente se descomiden con Aaron? Nicolao de Lira puso la difficultad. Quare hic (dice) non fit mentio de Hur, quem constituerat Moyses ad regimen populi cum Aaron, ut dictum est supra? Y responde en sentir de Rabi Salamon. Dicit Rab. Sal. quod populus interfecerat eum, eo quod ipsum argueret de tanto scelere. Pretendió el pueblo tiranicar el govierno a Moyses, y erigir aras a una sacrilega deidad; Celoso Hur se oppuso a sus intentos, y asi le quitaron la vida para hacerse por medio de la potencia tiranos: Mas ya vaxa Moyses del monte, y pondra el dogal en sus gargantas, para atajar el fuego que empeçó a encender la tirania.

Lira ibi

98 Mira Moises (le dice Dios) el daño que se á occasionado con tu ausencia, pues tu pueblo me a negado los devidos cultos, ofreciendo sacrilegas victimas al demonio; dexame, no me impidas castigue tan exorvitante maldad, pues tan repetida ingratitud, merece el mas exacto rigor. Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos. Pues señor quien os detiene? Quien liga vuestras manos? Quien impide vuestro justo enojo? Quis te ligavit Domine Deus? Dice Oleastro. O abismo de misericordia, pues esta solicitando la suplica, para que no llegue a execucion el rigor de su Justicia! Nemo expectat monentem, ut irascatur, sed ut mitigetur potius (dice Theodoreto) Hæc igitur verba Dimitte me dixit, pro eo quod est, cohibe me. Quia quum eximius ille Moyses ignoraret iniquitatem populi, hanc Deus illi patefecit, atque ut pro eo intercederet, excitavit. Quiere Dios empeñar a Moyses para que interceda por el pueblo, y asi le da noticia de su peccado, para que con el ruego impida su castigo. Si me dexas (le dice) descargar el açote, te hare insigne

Exod. Cap. 32. 10

Oleast. ibi. Admor.

Theodoret. Quæst. 67. in Exodum

Dios solicita le pidan para tener occasion de usar de su misericordia

Singular fineza es para el superior, si proponiendole sus aumentos los pospone al bienestar de sus subditos

entre la gente grande. Singular fineza es para el superior, sino se olvida del bien commun, por attender a su propia utilidad. Consumam eos, faciamque te in gentem magnam (dice Oleastro) Ducem summe tentare voluit, ut experiretur, an privato bono, sineret commune perire. Mas Moyses procurando solo el bien publico, se dedica a interceder por el pueblo. Moyses autem orabat Dominum Deum suum, dicens: Cur Domine, irascitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Egypti, in fortitudine magna, et in manu robusta? Si este pueblo merece, señor, morir abrasado, traed ala memoria a vuestro siervo Abrahan su padre que por vuestro amor toleró del fuego los rigores. Si por su idolatria merece morir a violencias del cuchillo, acordaos de Isac que ofreció expontaneo al honor dela cuchilla el cuello para ser sacrificado. Si su delito merece vivir en continuo destierro, ya sa- veis que Iacob peregrinó a Mesopotamia, y que puso toda su voluntad en manos de la obediencia. Recordare Abraham, Isac, et Israel, servorum tuorum (explica Lira) Si populus iste meruit mori per incendium, ecce Abraham pater eorum propter amorem tuum proiectus fuit in ignem Chaldeorum. Si per gladium, ecce Isac fuit paratus pro te immolari. Si meruerunt exilium, ecce Israel tamquam exul fugit in Mesopotamiam obediens patri suo, et tibi. Que buen superior! Que buen prelado, pues todos sus desvelos se dirigen ala conveniencia de sus subditos! Aplacó Dios su ira, envainó su espada, que bien se conoce la propension que tiene a usar de misericordia. Placatus que est Dominus ne faceret malum quod locutus fuerat adversus populum suum. Que goçoso, quan contento vaxa Moyses del monte, pero apenas oye las confusas cantinelas, y ve los humos delas sacrilegas aras, quando occupado de una religiosa ira, echó a aquella bruta, si monstruosa deidad en el fuego, y mandó a todos los hijos de Levi, que echasen mano a sus estoques, y sin attender a respetos de carne y sangre, quitasen las vidas a sus amigos y parientes. Ite et redite de porta usque ad portam per medium castrorum, et occidat unusquisque fratem, et amicum, et proximum suum. Porque en- tocando al celo, y honra de Dios, todo respeto humano se ha de atropellar. Propter in iu

Oleast. ibi ad Mor.

Exod. Cap. 32. 11.

Lira ibi

Vers. 27. 14.

Vers. 27

En tocando ala honra de Dios, todo humano respeto se a de atropellar

Oleast. ibi ad Mor.

riam Dei vindicandam (dice Oleastro) non excusandus frater, non amicus, neque fi-
lius, aut uxor. Por esta causa, dice San Ambrosio, encargo Moises esta funcion solo
alos Levitas; pues por razon de su officio, y estar a Dios consagrados, sola la honra de su
Magestad era el todo de su desvelo. Et occisa quidem scribuntur tria millia hominum.
Nec numeri invidia moveatur, quia melius est paucorum supplicio universos exui,
quam in omnes vindicari. Neque vero aliquid durum videtur pro vindicta in iu-
rie celestis. Denique sanctiora ceteris ad hoc munus eliguntur ministeria Levita-
rum, quorum portio Deus. Nesciunt enim suis parcere, qui nihil suum norunt:
quoniam sanctis omnia Deus est. El celo dela honra de Dios ade ser el blanco de nues-
tras acciones, aun quando intervienen respetos de carne y sangre. No puedo dexar de ala-
var en Moyses el celo, mas con todo no parece esta ocasion para hallarse desabrido, ni
para egecutar tan rigoroso. De que sirvieron tan instantes supplicas, para alcançar
de Dios misericordia, si contra los agresores esgrime sangriento la espada? Si de lavar
la mancha del pueblo con diluvios de sangre, no se empeñe en que Dios lo perdone; mas
ya conseguida la venia, parece desa proposita da tanta ira. Proponele Moyses a
Dios, para templar su enojo, lo que dirian los Egypcios avia sacado de su tierra toda
aquella multitud con engaño, para quitarles la vida en el desierto; y ahora sin repa-
rar en ese inconveniente, rubrica el campo con su sangre? Si, porque ya no tendria
lugar la censura, saviendo impetró de Dios misericordia. Pues como echa despues ma-
no ala espada? Porque quiere cumplir tambien con los fueros de la Justicia. A dos partes
acude, a dos obligaciones atiende: quando se halla con Dios, y le considera airado, solicita
piedad para su pueblo, mas quando ve a este dela innocencia desnudo, esgrime la cu-
chilla bolviendo por la honra de Dios offendido. Partes agit optimi ducis (dice Oleas-
tro) Apud Deum instantissime orat, sed coram peccatoribus sevit acerrime argu-
guit. Como buen prelado Moyses, visagra la Justicia, y la misericordia en una mes-
ma accion; pues ni es tan rigoroso que falte ala piedad, ni se inclina tanto ala cle

S. Amb. l. 1. Annot. in Cap. 32. Exod. ad Dom.

Oleast. ibi ad Mor.

Quien por razon de su officio esta consagrado a Dios, a de ser el todo de su cuidado atender a la honra de su Magestad

clemencia que se olvide delo exacto dela lei. Ecce qui vitam hominum etiam cum sua morte petivit, et paucorum vitam gladio extinsit (dice Ruperto) intus arsit ignibus amoris, foris accensus zelo severitatis. Tanta fuit pietas, ut se pro illis coram Domino mori offerre non dubitaret. Tanta severitas, ut quia eos divinitus feriri timuit, ipse iudicii gladio feriret. Sic amavit eos quibus prefuit, ut pro eis nec sibi parceret: et tamen delinquentes sic persecutus est, quos amavit, ut eos etiam Domino parcente prosterneret. Utrobique legatus fortis, utrobique legator mirabilis. Causam populi apud Dominum precibus, causam Dei apud populum gladiis alligavit. No pueden ser las palabras mas medidas para el caso. y formalmente las trae el Magno Gregorio T.1. Lib. 20. Mor. Cap. 8. En una y otra ocasion obrò con grande prudencia Moyses, pues aun mesmo tiempo sabe interceder, y castigar; castiga, sin faltar ala templança, y intercede sin negarse ala justicia; porque es cosa cierta. Que

Rup. lib. 4. in Exod. Cap. 27

592 Idea 69. Vers. 15. § 5.

El prelado que toca en el exesso delo rigoroso, o en el delo benigno occasiona lamentables ruinas a sus subditos

Con la paciencia se consiguen immarcessibles victorias

✠ No logra tantos triunfos la valerosa espada, quantos trofeos consigue la paciencia. Asi lo dixo Riva deneira en la vida del magnifico Patriarca San Ignacio de Loyola

Nobile vincendi genus est patientia: vincit
Qui patitur. Si vis vincere disce pati.

Riva deneira

No situa la paciencia sus victorias in escalar enemigos muros, sino en refrenar propios estimulos. Muncho mas dice de esta virtud admirable San Zenon Veronense. Incertum est, utrum impassibilis dicetur, cum aliquid passa, quasi nihil passa sit, invenitur. Postremo impossibile est, fratres, eius estimare virtutes, cuius vinci victoria est. Non illam loco vis ulla detorquet: non labor, non fames, non nuditas, non persecutio, non metus, non periculum, non mors, non tormenta morte ipsa graviora, non potestas, non ambicio, non felicitas, semper immobilis manet quadam ac divina temperantia robus-

Zen. Ver. Serm. de Patient.

robuste librata, universay promotionis animorum placida moderatione compescens: et ut omnia non magnopere devincat, se primo vincit. Por esa razon dice Christo asus discipulos que los envia como mansos corderos, entre sangrientos lovos. Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum. No los envia armados para entrar en tan sangrienta campaña, explica Chrysostomo, si guarnecidos con el insuperable escudo dela paciencia; porque en rendir al cuchillo las vidas, consiste lo inmarcessible desus coronas; victoria, por lo singular plausible, pues la mas escabrosa ferocidad ofrece rendimientos ala mansedumbre, quedando los corderos, delos lovos, gloriosamente triunfantes. Deinde (dice la voca deoro) ut videant novum quemdam atque inauditum vellandi modum imminere, ac mirabilem hanc aciem militum futura, qui nudi, una induti tunica, sine calceis atque virga, sine cingulo, absque propio cibo in prelia descendebant. Non fecit hic discendi finem, sed in expugnabilem virtutem suam ostendens, quamvis adversus lupos essent ituri, nec simpliciter adversus lupos, sed in medio luporum, omnem tamen mansuetudine eos habere iubet: nec ovium tantum mansuetudinem, sed columbe quoque simplicitatem: sic enim virtus eius maxime patere potest, si lupi superabuntur ab ovibus, que cum in medio luporum sint, et hinc atque illinc morsibus luporum lacerarentur, non modo non deficerent, sed lupus in natura movium trans mutarentur. Esta es la mas plausible victoria, pues se rinden voluntades enemigas, ^a^ fuerças de la tolerancia, y a impulsos de la paciencia.

Matt. Cap. 10. 16

Chrysost. T. 2. Ho. 34. in Mattheum

593 Christo dice alos suyos, que los envia apadecer travaxos entre sangrientos lovos Ecce ego mitto vos, sicut oves in medio luporum, y al mesmo tiempo les aconseja que imiten en la prudencia alas serpientes, y que se guarden de los hombres. Estote ergo prudentes sicut serpentes, et simplices sicut columbe. Cavete autem ab hominibus. Parece no pone su Magestad el reparo donde amenaça el peligro. Si esta el riesgo en aver de avitar entre lovos voraces, luego, parece, se sigue el aviso de guardar de estos, y no delos hombres? Ea que todo es uno, dice Paschasio Ratberto. Cavete autem ab hominibus. Respicit hic locus quod ait, Ecce ego mitto

Pasch. Ratbert. Lib. 6. in Matth.

vos. Et ideo cavete per prudentiam, ne imitatis simplicitatem columbe. Como los envia
Christo entre hombres que son como fieras en sus procederes, y como lovos en sus costumbres;
para que no pierdan la fe, y para que no degeneren en la virtud, les aconseja proce-
dan cautelosos, para que no desmayen a tribulados, y para que no descaescan afligi-
dos. Si, pero parece vastante pertrecho el de la obediencia, y ser Dios quien los envia, y
quien los introduce en tan sangrienta batalla. Sentir es este del Chrysostomo Ecce ego mit-
to vos. In fiumi quidem vos, sed qui mittit potens est. Quis est? ego sum qui celum exten-
di, qui terram fundavi, qui mare infrenavi, qui mortem dissolvi, qui chirographum qu-
od contra vos erat, cruci affixi, qui veterem legem immutavi, qui vos ad pristinam pa-
triam revocavi, qui fortia dissolvo, et dissoluta conforto. Quid mare fortius? Sed par-
va harena intolerabilem illius impetum retundit et continet. Ecce, inquit, ego mitto
vos, qui mortis et vite habeo potestatem. Pues si la proteccion de Christo es bastante
para que salgan airosos del mayor empeño los Apostoles, para que les amonesta su Ma-
gestad se cautelen de los hombres Cavete autem ab hominibus? Para que no desespe-
ren viendose afligidos con tantas tribulaciones. Hac Christi admonitione (dize
Alberto Magno) armat eos contra persecutiones: et ne desesperent ponit quandam
mitigationem infra: Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit. Todo es me-
nester en este caso; Dios que sirva de patrocinio, prudencia para obiar el riesgo, y
la corona que sirva de estimulo. Pues tanto es menester para librarse de las manos
de los hombres? Si, que hacen en esta occasion papel de jueces tradent enim vos
in conciliis. La Version Siriaca leyó tradent enim vos in domum iudiciorum. Es-
tos son los Fariseos que sentados en sus tribunales, como sangrientos lovos se avi-
an de obstentar con los Apostoles desapiadadamente crueles. Lupos appellat (dize
Druthmario) scribas et Phariseos, in medio non loco sed odio. Y es tal es todo el riesgo
para quien les previene vivan con todo cuidado? Si, porque como se an de aplicar
en todo al rigor, como an de perder de vista a la piedad, corren riesgo los discipulos qua

Chrysost. F. 3. Serm. de Pentecoste

Albert. Mag. ibi

Vers. 17

Druthmar. in Cap. 27. in Matth.

desesperados degeneren dela virtud. Quando la Justicia se viagra con la misericordia, sirve de eficaz estimulo para la enmienda, porque es saludable antidoto contra el veneno dela culpa; mas quando el Juez toca el vicioso extremo del rigor, expone al pobre subdito a ries-go de perecer; y como los Apostoles se avian de ver en tan iniquos tribunales, los arma con fuertes prevenciones, porque atribulados no peligren. O que bien San Gregorio el Mag-no! *Ecce ego mitto vos, sicut agnos inter lupos* (dice) *Multi autem cum regiminis iura suscipiunt, ad lacerandos subditos inardescunt. Terrorem potestatis exhibent, et quibus prodesse debuerant, nocent. Et quia charitatis viscera non habent, domini videri appetunt, patres se esse minime recognoscunt, humilitatis locum in elationem dominationis immutant. Et si quando extrinsecus blandiuntur, intrinsecus se-viunt. De quibus alias veritas dicit: Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Juez, y prelado que en su prefectura es el todo de su desvelo el rigor, y la Justicia, olvidandose dela piedad y misericordia, mas es lovo que despedaza, que pastor que govierna; porque el exeso en la severidad es el mayor tropiezo para caer. Por esa causa, dice Christo a los suyos, que los envia entre sangrientos lovos *Ecce ego mitto vos sicut oves in medio luporum*, y les aconseja que vivan con recelo *Cavete autem ab hominibus*; pues aunque para defenderlos bastava su asistencia, contodo para librarse dela crueldad, parece se necesitia de multiplicar las armas. Por esa razon, dice Chrysostomo, saco Dios a Elias del commercio delos hombres. Celoso solo savia esgrimir el cuchillo, pues vayase a avitar al cielo; pues quien se niega ala misericordia, no es bueno para prelado de humanas criaturas. *Videns pertinacem Heliæ animum* (dice) *ad huc a misericordia abhorrentem, a peccatoribus ipsum segregat. Ego, dicit, scio zelum tuum, grata est mihi anima tua. Verum interim et peccatoribus misericors sum, cum supra modum puniuntur, tu vero valde severus es pietatis exquisitor. Unde, quia peccatores ob zeli nimietatem ferre non vales, ascende quasi in cœlum, ego autem in terra peregrinus ero. Nam si diu tibi manendum in terris propterea humanum genus, quod a te*

Greg. Magn. T. 3. Ho. 17. in Evang.

Chrysost. T. 1. serm. in Heliam Proph.

continuo plectitur, aboleatur. Deinde transi in celos o Helia. Non potest cohabitare ignis calamo. Impeccabiles contubernioses post hac habitaturus es: inter angelorum choros habitare te faciam: ego autem cum peccatoribus peregrinabor, qui in humeris ovem errantem baiulare possum, qui clamo peccatoribus omnibus: Venite ad me omnes qui laboratis, ego non punio vos, sed requiescere vos faciam. Saco Dios a Elias de este mundo porque no fuese la total ruina dela naturaleza humana, con el exeso dela severidad, y Justicia; pues quando el Juez, superior, y prelado no templa con la piedad el castigo, es total ruina de sus pobres subditos, y se ven los mesmos estragos quando olvidado del justo rigor se concede todo ala misericordia, pues como se dan tacitos permisos para incurrir en mas graves culpas

594. Con los propios intereses suele la ambicion olvidar antiguas obligaciones

✠ Concertado semblante miro siempre la sobervia las agenas soverania. No gustan que otro superior los impere, como ni permitte que otro alguno se le iguale; porque se Juzga en mui inferior esfera, sino goça lo mas decollado dela fortuna. Esta es la occasion de continuas sediciones, y de civiles hostilidades, dixo el Estagirita. Nam cum iacent ipsi ac improbantur, cæteros autem cernunt in honore esse et precio, seditionibus implent omnia. Es insaciable la sed del ambicioso, dixo Dionisio. Insatiabilis est, illa dominandi cupiditas, y no tienen terminos su apetencia, hasta que ciñe sus sienes la corona. Quebranta siempre los fueros devidos ala sangre, y en prosecucion dela purpura atropella antiguas obligaciones. Vive el ambicioso en un continuo movimiento, y solo conserva la amistad con quien puede conducirlo al fin de su interes, y al logro de su pretension: mas como es amistad motivada dela conveniencia, es preciso sea traidora mente fingida. Ambitio multos mortales falsos fieri coegit (dice Julio) aliud clausum in pectore, aliud in lingua promptum habere, amicitias inimicitias que non ex re, sed ex commodo estimare, magisque vultum quam ingenium bonum habere. Es hipocrita en sus cariños, pues si tiene rigor en el pecho, se manifiestan en los lavios, y se descubren en el rostro. Asi procedio Absa-

Aristot. lib. 5 Politic. Cap. 13

Dion. Halic. lib. 1.

Jull. in Rhetor.

lon, pues con simulados, si fingidos cariños, procuró sobornar las voluntades de todos. No le movian agenas conveniencias, solo si el apetito desenfrenado de rembadir, y usurpar la corona. Ambicioso levanta vandera contra su padre, y tumultuando el reino, procura destruirle. Viendose Absalon con bastante credito seguito para la empresa, para asegurarla, obligó a que juramentados el tomar las armas. *Facta est coniuratio valida, populusque concurrens augebatur cum Absalon.* Quiso que todos le asistiesen firmes, dice Lira, y assi hicieron juramento de no desampararle. *Illi qui erant ibi iuraverunt simul cum Absalon ad maiorem conspirationis confirmationem.* Mui sola se halla siempre la traicion, principalmente si le hace frente de vanderas el interes. Interesados toman todos las armas, y estimulados de mayor conveniencia; y el desordenado apetito de uno, con falsas promesas, y aparentes espectativas arrastro las voluntades de todos. *Absalon unus est reus* (dice Chrysostomo) *et universus contra patrem conspirat exercitus. Armantur in cædem funestæ multorum manus, provocantur in innocentem ulcisci facinus alienum. Unius parricidæ furor tot millia insaniræ compellit, unius dementia dementes effecit multos.* Pero que pena, que dolor seria para David, viendo trata de quitarle la vida el que avia de servirle de vaculo en su vejez! Que desengaño, dice Cornelio, para los padres, pues dieron la vida, a quien solicita en munchas occasiones su muerte. *Disce hic, quam vanum sit, quod parentes glorientur in filiis suis, quam que verum illud, Heroum filii, noxæ. Nam sæpe filii sunt degeneres, et parentum hostes.*

995. Llegaron las noticias a David, y dixo a los suyos que librasen las vidas por medio de la fuga, porque no era possible hacer a tan fuerte competidor resistencia. *Surgite fugiamus: neque enim erit nobis effugium a facie Absalon.* Es dar por paisa, que ai gran riesgo en la tardanca; pues si mi traidor hijo nos pone asedio, no nos podremos ver libres de sus manos. *Festinate egredi, ne forte veniens occupet nos, et impellat super nos ruinam, et percutiat civitatem in ore gladii.* Temer; que se entiende huir, quando se halla asistido de tan insuperable valor? No se ensayo David des qui[?] zarando Leones, para rendir a aquel temido

2. Reg. Cap. 15. 12

Lira ibi

Chrysost. T. 1. Hom. de Abs. pers. pat. Dav.

Corn. a Lap. ibi

Vers. 14

l. 69. M.

gigante? No salió ala campaña esforçado contra los enemigos Filisteos, de quienes consiguio gloriosos triunfos? No burló las repetidas acechanças de Saul, hasta que sus haçañas, y heroica paciencia le coronaron por rei? Pues como tan plausibles victorias se envileçen con la covardia, y se deslucen con la fuga? Ea David, armaos de vuestro valor, salid a buscar los cuarteles del enemigo, porque de necessidad ha de ser covarde quien se introduce en tyrano. Si no os hallais al presente con vastantes pertrechos para la guerra, si es preciso que por esta occasion se retiren vuestras tropas, no le deis titulo de fuga, porque es voz la mas indecorosa en la milicia. Ea que no ignora David las voces, y terminos que se estilan en la campaña, habla mui aproposito quando aconseja alos suyos huigan *Surgite fugiamus*, porque presume ha de estar por parte del revelde la victoria. *Neque enim erit nobis effugium a facie Absalon*, porque le juzga tan insuperable enemigo, que si no es huyendo, no podra verse libre de sus manos. Y el valor? Todo falta. No esta la razon de su parte? No importa, quando el mesmo rei occasionó la tirania. Pero no, que ya dispone David su exercito para ir en busca del enemigo. Pusose en la puerta para ver salir las tropas, y para alentar los soldados con su vista; mas quando yo juzgue mandase quitar la vida al tirano, oigo les pide con todo encarecimiento, que reserven a Absalon su hijo. *Servate mihi puerum Absalon*. No puede negarse la admiracion viendo piedad tan grande, pues la iniquidad de Absalon la haçe mas plausible, y a todas luces celebre; pues quando le procura offender el que devia reconocerse obligado, procura beneficiarle el offendido. Que bien lo noto Chrysostomo! *Inde parricida exercitum contra patrem inflammat, hinc David ut parcant filio, abeuntes duces exorat. Parcite, inquit, filio meo Absalon. Inde dementia contra genitorem exurgit: hinc clementia, ut parricidæ parcatur exposcit. Inde furor, hinc pietas operatur. Inde insania, hinc misericordia interponitur. Inde crudelitas, hinc bonitas ostentatur. Parricida non lesus insanit, David leditur et mitescit. Debellatur ab impietate pietas, nec movetur: pietas patris, nec gladio vincitur, nec*

2. Reg. Cap. [illegible] 18.5

Chrysost. T. 1. Hom. de Absal. pers. Dav.

terrore mutatur. Parricida, nec ratione frangitur, nec iminenti interitu deterretur. Con-
todo, nome parece bien, use David de piedad, a vista de delito tan atroz: Hasta tanto que
el traidor hiso pierda la cabeça, notiene David segura la vida; pues muera el tira-
no, peresca el alevoso, para que ael leservira de castigo, y alos demas de escarmiento;
eso no, dice David, reservad amihi so Absalon Servate mihi puerum Absalon. No
ès facil dereprimir los nativos afectos, dice Quintiliano, porque siempre se descubren
Quinti. Declam. 322
en el sobre escrito del rostro. Pater erat; numquam hi affectus intantum vincuntur,
ut non ad naturam tandem revertantur. El agravio lucha con la naturaleça, mà esta
quedará siempre triunfante y vencedora. Y por eso (pregunto) pide David guarden la
vida a Absalon? No, sino para obrar (aunque en causa propia) contoda equidad, y co-
mo recto Juez. Conoçe David que en esta sublevacion es el el principal culpado, y que su omi-
sion sirvió a su hijo de estimulo para intentar invadir el reino, pues el exeso de la misericor-
dia, le dio atrevimiento para tomar contra su padre las armas. Alevoso no quito la vida a
Amnon su hermano? Si. Castigole David? No. Por algun tiempo nole permitio entrar en
palacio, pero despues le franqueó sus cariños; restituyolo a su gracia, y no solo dexo sin satisfa-
çion tan enorme culpa, sino que le apatrocina con exeso grande de misericordia. Asi que
dexa sin castigo tanta atrocidad? Pues de ai se colige que en esta conjura es mas culpado
David que Absalon; porque quien total mente falta ala Justiçia, da un taçito permi-
so para atreverse amayores culpas: pues como David en esta occasion Juzga a Absalon
como sin delito, por esa causa no quiere sea castigado. Servate mihi puerum Absalon.
No dice David asu gente se retire, sino que todos huigan cobardes Surgite fugiamus,
porque mira a Absalon con tanto esfuerço, con la falta del castigo, que soldado de la fac-
çion victorioso, y emprenderá mayores insultos Neque enim erit nobis effugium
Chrysost. ub. supra
a facie Absalon. Quan del intento mi Chrysostomo! Offendit enim David filium,
quia fratris in eum voluit ulcisci parricidium. Semper enim scelera, dum non
resecantur increscunt, et in augmenta facinorum prosiliunt, quoties secura impu-

nitate peccatis. Dum enim in Absalon fratis occisi facinus non vindicatur, in parricidium patris recidivum facinus iteratur. David se vale de la fuga, porque no ai otro medio para reservar la vida de quien pelea contan insuperables, y ventajosas armas. Surgite fugiamus, y como se considera inculpado, procura librarle del castigo. Servate mihi puerum Absalon: porque tan nocivo es exceder en la misericordia, como faltar en todo a la Justicia.

996 ✠ Los pecados que contra Dios cometemos son las armas conque vencen nuestros enemigos. En las ciudades se suelen cometer las culpas, y se oyen sus ecos en los infortunios que suceden en las campañas. Peccata nostra responderunt nobis, dice Isaias. Nuestros pecados nos respondieron con el eco del castigo. Hacen estas palabras alusion a los fracasos a cantos que repiten los montes, quando alguna voz los hiere. Peccata (dice Cornelio a Lapide) quasi echo peccantibus respondent. Sicut enim echo vocem refert a saxis eamdem, quam aclamante accepit, ita pena peccati respondet eiusdem culpe, quasi illius echo et reflexio sive repercussio meritissima. Esto experimentaron los Israelitas en los prosperos, y adversos sucesos que tuvieron sus armas. De tranquila paz gozavan (refiere el libro de los Iueces) quando, parece, fueron antes que conquistados, vencidos. Mezclaronse con las gentiles Chananeas, y obligados de sus cariños, se olvidaron de Dios, y rindieron cultos a Baalim, y a Astaroth, por cuyas sacrilegas culpas, fueron miserablemente cautivos de los reyes de Mesopotamia. Afligidos con la esclavitud de ocho años, se bolvieron a su verdadero Dios, y hicieron penitencia de su culpa. Et clamaverunt ad Dominum. Y explicó Lira. Tertio subditur penitentia cum dicitur Et postea clamaverunt ad Dominum. Sacolos su Magestad de aquella misera esclavitud por medio del esforzado Othoniel. Gozaron de toda tranquilidad quarenta años, pero bolviendo al vomito de sus iniquidades fueron vencidos y aherrojados por Eglon rei de Moab, hasta que los rescataron sus lagrimas, y penitentes supplicas. De aqui infiere Origines, que nuestros peccados dan, no solo el esfuerzo, sino la victoria a nuestros enemigos, porque en las campañas hacen operacion sus ecos. Vides (dice el ingenioso Adamancio) quia peccati

Los pecados que contra Dios cometemos, son las armas conque vencen nuestros enemigos

Isai. Cap. 59. 12

Corn. a Lap. ibi

Iudicum. Cap. 3. 9

Lir. ibi

Orig. Ho. 3. in Iudic.

vires hostibus præbent. Et quando nos facimus malignum in conspectu Domini, et deliquimus, tunc confortantur à Domino inimici nostri: tunc vires contrariis virtutibus dantur. Hoc sive secundum litteram quispiam, ita inveniat, quia non invaluerunt nisi eis delicta nostra vires conferrent. Los Israelitas se retiraron delos Philisteos que les hacian guerra, quedando quatro mil soldados muertos en la campaña; pero para poder hacer rostro al enemigo, sacaron el arca, la qual iva capitaneando el exercito. El barbaro oppositor tiene esta noticia, y viendo alos de Israel pertrechados con su invencible Dios, desconfian dela victoria; pero alentando el resto desesperados, apresaron el arca y se coronaron de triunfos. Pugnaverunt ergo Philisthim, et cæsus est Israel, et fugit unusquisque in tabernaculum suum: et facta est plaga magna nimis: et ceciderunt de Israel triginta millia peditum. Et arca Dei capta est. Notable caso! que los Israelitas se valgan del patrocinio de Dios, y que se contan superior defensa queden vencidos? Qual sera la causa? No puede ser otra (dice San Athanasio) sino que las culpas de algunos Israelitas, traspasaron todo el valor al campo de los Filisteos. Si bellum populo ingruerat, arca, in qua erant tabulæ legis ante omnes præcedebat, et hoc sufficiebat illis pro quavis acie in subsidium: nisi in baiulis arcæ, aut in populo aliquod scelus, aut hypocrisis fuerat. Vastava la proteccion de Dios para conseguir la victoria, y la perdieron a impulsos delas culpas; porque para que su Magestad asiste, y coopere, ade hacer el hombre lo que està de su parte. Fide siquidem et sana affectione opus est (prosigue el Sancto) ut lex nostris precibus cooperetur.

1 Reg. Cap. 4. 10

Athan. de interpr. Psalm. ad Marcell.

597 Dieron le noticia al Sumo Sacerdote, y supremo Juez Heli como fue presa el arca, y que sus dos hijos perdieron las vidas; y fue tan grande su sentimiento que al mesmo punto murio cayendo dela silla, y quebrandosele la cabeça. Y advierte el sagrado texto que era muiançiano, y que tuvo el Juzgado de Israel quarenta años. Senex enim erat vir et grandævus: et ipse iudicavit Israel quadraginta annis. No tiene poca difficultad ajustar el tiempo en que tuvo este Juzgado Heli, porque segun el computo avia de ser despues de Sanson. Asi lo dice

1 Reg. Cap. 4. 18

Joseph. Post Samsonis obitum praefuit Israelitis Eli pontifex, y en esta veracion notara la sagrada escritura de este pontificado de Heli, antes bien nota que en aquel tiempo no avia rei. In diebus illis non erat rex in Israel. Pues si Heli governo quarenta años, y sucedio a Sanson en el govierno, luego o avia rei estos dias, o no tuvo Heli esta judicatura. Si la consequencia vale, a uno de los dos textos expresamente se oppone. A la difficultad responde el Abulense; que en aquel tiempo no tenian rei los Israelitas, sino Juez que los governava. Dize mui bien el Tostado, pero me hace muncha difficultad, que esta nota, y falta de rei, no se advierta quando governavan los demas Juezes, sino en el principado de Heli. Ademas que aunque no tenian este corona, su potestad ~~de los Juezes~~ era absoluta, y asiendo espiritual y temporal le pertenecia el conocimiento de todas las causas, dicelo asi el Abulense. Fuit autem Heli de istis iudicibus, erat enim summus sacerdos, et iudex: et ex hoc erat honorabilior, quoniam pertinebat ad ipsum totum regimen Israel tam in spiritualibus, quam in temporalibus, y gozando Heli dignidad tan sublime, no le matricula el sagrado texto en el numero de los Juezes? La difficultad es de Ruperto. Forte dicet quis: Heli Sacerdos Domini ipse quoque Israel iudicavit, sicut scriptum est: Senex enim vir et grandaevus et ipse iudicavit Israel quadraginta annis. Cur ergo cum ceteris iudicibus ille non annumeratur. El mesmo Ruperto responde a esta duda. Nimirum propter contemptum verbi Domini. Quia in diebus eius calce abiicere legem Domini nimia fere omnibus licentia fuit. Notandum quippe, quod mortuo Sansone, qui iudicavit Israel viginti annis, dignum non existimavit Scripturae sacrae authoritas, ut diceret: Post hunc fuit, vel hunc iussit Heli, licet iudicaverit Israel (ut iam dictum est) quadraginta annis. Sed infelices dierum illorum historiae, ista querela frequens est. In diebus illis non erat rex in Israel, sed unusquisque quod sibi rectum videbatur, hoc faciebat. Quid nisi vecordiam Sacerdotis accusat, et Iudices huiusmodi hoc dicendo. Ideo namque est ac si dicat, qui in diebus istis iudicavit Israel, etsi secundum nomen personam que aliquis erat, secundum rem meritumque nullus-

Joseph. Lib. 5 Antiq. Iudaic. Cap. 11.

Iudic. Cap. 18. 1.

Abul. I. 6. Quest. 19 in Lib. 1. Reg.

Rup. I. 2. Lib. 4 de vict. Verb. Dei Cap. 10.

Es cierto que Heli governó quarenta años, y que era summo Sacerdote, pero tambien lo es no merecio ser matriculado en el numero delos Juezes. Empuñó la vara, pero estava en summa inaccion faltando alo exacto dela Justicia. Vivian todos a violencias desus deseos, y se governavan por el arancel desus apetitos. Clamavan oprimidos los pobres, y no hallavan quien los amparase, y defendiese. Todo era insultos, latrocinios, sin tener esperanças de remedio. Asi: pues bien se nota que en el pontificado de Heli no avia rei en Israel, ni governador. *In diebus illis non erat rex in Israel*; porque el Juez lo era solo en el nombre, no en la realidad, lo uno por su decrepitud, y lo otro por su nativa omission. *Idem namque est, ac si dicat, qui in diebus istis iudicavat Israel, et si secundum nomen personamque aliquis erat, secundum rem meritumque nullus erat.* Prelado, superior y Juez que del todo se niega ala Justicia es como una inanimada estatua, que tiene las insinias dela Judicatura, no para la operacion, sino para que represente la dignidad. El govierno de Dios, y del demonio se diferencian en que los ministros deste son sordos alas voces de el escandalo, y los de aquel saven sacar la espada para castigar insultos, y para atajar el fuego delos vicios.

798 ✠ Admirables palabras son las del Profeta Baruc, hablando delos falsos dioses que venerava la ciega gentilidad. *Sceptrum habent, ut homo, sicut iudex regionis, qui in se peccantem non interficit. Habet etiam in manu gladium, et securim; se autem de bello, et a latronibus non liberat. Unde vobis notum sit quia non sunt dii.* Haçe Baruch un argumento inefragable, y con evidencia concluye, que no son dioses los que adoran los ciegos gentiles. *Unde vobis notum sit quia non sunt dii.* No tienen el cetro en las manos, en señal desu preeminente dignidad, y officio? No muestran severidad de Jueces, y empuñan las segures y estoques? Si, y castigan? No, aunque les hagan agravios, aunque las republicas esten llenas de insultos, aunque se cometan graves delitos, no procuran el remedio. Tienen espadas, pero no castigan; pues de ai se colige que no son Jueces, ni superiores, sino mentidas deidades. *Unde vobis notum sit quia non sunt dii.* Se conoce con eviden-

Baruch. Cap. 6. 13

evidencia que el gentilismo no tiene govierno, pues sus Jueces no castigan los delitos. El ministro de Dios, dice el Apostol, no trae la espada para adorno, sino para extinguir los vicios, que es la piedra fundamental del buen govierno. Non enim sine causa gladium portat: Dei enim minister est: vindex in iram ei, qui malum agit. El ministro de Dios trae consigo la espada, no para que este ociosa, sino para poner freno a los delinquentes, para ministrar Justicia, sirviendo a unos de castigo, y a otros de terror, y exemplo. Reos Reges et Principes mundi damnant (dice Remigio Obispo Rhemense) ergo non sine causa gladium portat, qui talia scelera diiudicat. Sunt enim maxime constituti propter latrones, homicidas, raptores, ut illos damnent, et altos suo timore compescere faciant, unde et subditur, Dei enim minister es vindex in iram, idest, in vindictam ei, qui malum fecit. Los ministros de Dios saven usar de misericordia, pero tambien tienen espada para administrar Justicia. Todo su cuidado es procedan Justificada mente los subditos; y al que no obliga la humanidad a morigerar sus costumbres, los compelen con la severidad del azote. Non sine causa gladium portat (dice San Anselmo) sed ut malos puniat. Gladium habet materialem, vel gladium, idest iuditiariam potestatem, ut reos feriat. Nec miretur, quia Dei minister es vindex in iram ei qui male agit, ut loco Dei vindicet in malos. Est enim vindex ei, idest, ad damnum eius qui male agit. Est vindex in iram, idest, propter iram Dei vindicandam, vel vindex in iram Dei ostendendam. Quia hic punitio indicat persistentes in malo gravius puniendos. Nam si homo iudex amore iustitiæ peccata subditorum punit, considerandum est, qua animadversione Deus iudex, qui sine peccato est, et puram iustitiam habet, peccata perversorum puniet. Por esa razon esta bien governada la republica de Christo, y es una sentina de abominaciones la del demonio, esta tiene Jueces, pero insensibles a los clamores; empuñan el cetro, y permitten se viva a lo licensioso; tienen espada, mas no para castigar las culpas; luego con evidencia se colige, que esta republica no tiene Jueces, y que solo son falsas, y ficticias sus deidades

Ad Rom. Cap. 13. 4.

Remig. ibi

S. Anselm. ibi

Unde vobis notum sit quia non sunt dii. Pero la republica de Dios es sola la que tiene govierno, pues la asisten prelados que saven talvez sacar el cuchillo para castigar insultos: Non sine causa gladium portat (dice la interlineal) sed ut malos puniat, et hoc est Dei minister, loco Dei vindicat. Luego con razon se nota que en el tiempo que governo el summo Sacerdote Heli no avia rei en Israel. In diebus illis non erat rex in Israel, porque se entregó a la negligencia, y se negó del todo a la Justicia. Y si no veamos como murio este infeliz Sacerdote. Occidit de sella retrorsum iuxta ostium, et fractis cervicibus mortuus est. Cayo de la silla hacia las espaldas, y murio quebrantada la cabeza. Parece que estas circunstancias son acaso, y son notadas con gran misterio, pues el modo de morir denotava quedava degradado no solo de la suprema dignidad, sino del titulo de Juez, cayó de la silla que ociosamente occupava, y se rompio la cabeza para que no quedasen vestigios donde en algun tiempo se sentó la corona. Digamos a Ruperto. Nimirum cadendo de sella retrorsum et fractis cervicibus, moriendo palam fecit, quod neque solium, neque coronam auream mereretur habere inter iudices alios. No es bien quede memoria de un superior tan negligente en administrar Justicia, privenle del solio, pierda con la vida la corona, y cetro; no se matricule en el numero de los demas Jueces, y digase no uvo rei en Israel en el tiempo de su Jusgado quien lo fue no en la realidad, sino solo en el nombre. In diebus illis non erat rex in Israel. No solo se granjeó esta desdicha Heli con la falsa piedad, sino la de la eterna condenacion. Sentir es este de San Gregorio el Magno. Quia falsa pietate superatus ferire Heli delinquentes filios noluit, apud districtum iudicem semetipsum cum filiis crudeli damnatione percussit. De la fatalidad que le sucedio a Heli por omiso, y por demasiadamente piadoso, hace consequencia San Pedro Damiano, del castigo que tendran los prelados, y superiores de la iglesia, si por omittir en todo el rigor de la Justicia, son causa de que permanescan en su vigor las culpas. Si Heli propter duos dumtaxat filios, quos non ea qua digni erant inventione corripuit, cum eis simul, et cum

Rup. ubi supra

S. Greg. Magn. 1. 2. part. Past. Cap. 6.

S. Pet. Dam. lib. 1. Ep. 6. ad Nic. Pontif.

Los impios caen de espaldas, en demonstracion de su malicia.

tot hominum multitudine periit; qua arbitramur dignos esse sententia, qui in aula Ecclesiastica et in solijs iudicantium præsident, et super non ignotis pravorum hominum criminibus tacent? Qui dum de honestare homines in publico metuunt, ad contumeliam superni iudicis divinæ legis mandata confundunt; et dum perditis hominibus amittendi honoris officium servant, ipsum Ecclesiasticæ dignitatis auctorem crudelitera inhonorant. Prudentes los marineros, atienden aun a vista obligacion en su sagrado, pues aunque castigan a Jonas poniendolo en el mar, fue aviendo primero intercedido por el; y en el decoro con que executan, dan a entender no aver perdido de vista la piedad y misericordia. Et tulerunt Jonam, et miserunt in mare. Quasi cum obsequio et honore portantes miserunt in mare.

599 Idea 79 Vers. 15

Al Sacerdote, aunque sea vicioso, se ha de tratar con toda veneracion, i respeto, porque su dignidad es tan sobre saliente, que no ai otra en el mundo que le iguale.

☩ Aun los profanos, y ciegos Gentiles tenian summo respeto a los ministros de sus falsas, sacrilegas deidades. Assi aconseja Ovidio sergeante.

Vaticinor moneo que, locum date sacra ferenti: — Ovid. de Pont. lib. 1.

Non mihi, sed magno poscitur ille Deo — Epist. sive Eleg. 1.

Todo obsequio sea de rendir a quien se dedica al culto, porque la sagrada dignidad, hace respetable la persona que las maneja. El mayor discurso [illegible] ... a violar la immunidad devida a lo religioso, porque la dignidad del Sacerdote, se trae consigo lo respetable. Quis homo (dixo Plauto) est tanta confidentia, qui Sacerdotem audeat violare? — Plaut. Act. 3. Cent. 1. At malo cum magno suo hercle fecit. No se ha de atender en el Sacerdote la culpa que le infama, sino el officio que siempre le honra, pues para la veneracion, y respeto, basta

save está a Dios consagrado. Los marineros hicieron todas las diligencias possibles, para librar a Jonas dela muerte. Con las espadas delos remos procuraron vencer la tormenta, y a todo riesgo intentan contrastar su indomita furia, mas reconociendo la voluntad de Dios, se resolvieron a poner a Jonas en el mar. *Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare.* No reparais en el estilo, dice el Cartusiano? No dice que con furor, enojo, ira lo arrojaron al agua, sino que con todo obsequio i reverencia lo depositaron sobre las ondas. *Et tulerunt Ionam, idest, spontaneum cum reverentia et timore portabant, non renitentes rapuerunt.* No fue aquella accion (esplica Remigio Antisiodorense) dirigida al precipicio, sino llevarle con toda veneracion al sepulcro. *Et tulerunt inquit, id est, quasi quodam cum obsequio et honore portantes, non precipitantes, miserunt in mare.* No falto el triste, y lugubre aparato en estas honorificas exequias, pues las celebran con repetidas lagrimas. *Et quia nihil proficiebant, tandem tristes et gementes* (dice Ruperto) *Prophetam in mare miserunt.* Mas estraño el caso, que los marineros veneren tanto á Jonas, quando por mandado de Dios castigan su desobediencia! Le reconocen culpado, y le respetan obsequiosos? Si, que attienden a su dignidad y officio, y eso les obliga a tratarle con toda urbanidad y respeto. Quando supieron que Jonas era Profeta, no se atrevieron a quitarle la vida, y con evidente riesgo delas propias procuran, no offenderle, dice San Geronimo, porque la religion los obligó al respeto, y no se atrevieron a castigarle aunque le conocieron culpado. *Et remigabant viri ut reverterentur ad aridam* (dice la sagrada pluma) *Protulerat Propheta contra se sententiam: sed illi cultorem audientes Dei, manus injicere non audebant, propterea nitebantur reverti ad aridam, et effugere discrimen ne sanguinem funderent, magis volentes perire quam perdere.* Mas viendose constreñidos a echarlo al agua, protestan la fuerça, y piden a Dios que aquella muerte no se les atribuya a culpa. *Quesumus Domine ne pereamus in anima viri istius, et ne des super nos sanguinem innocentem.* Contestan

Jon. Cap. 1. 15.

Cartusian. ibi. Art. 1.

Remig. ibi

Rupert. Lib. 1. in Jon.

D. Hier. 1. 5. ibi

tur Dominum (prosigue San Geronimo) ut quodcunque factum sunt, non sibi reputetur: et quod adnodo dicunt: Nolumus interficere Prophetam tuum, sed iram tuam et ipse confessus est, et tempestas loquitur: quia tu Domine sicut voluisti, fecisti: voluntas tua expletur per manus nostras. Y asi quando executan la sentencia, es tratandole con toda veneracion y honra. Et tulerunt Ionam, et miserunt in mare, celebrando su sepultura con tristes y tiernas lagrimas: Tristes et gementes Prophetam in mare mittunt.

600 Solo se puede tener por propio (dixo Marcial) lo que con liberal mano se franquea al amigo; porque lo que guarda la codicia, esta expuesto a la bariedad de la inconstante fortuna, y solo lo que con el necesitado se distribuye es tesoro.

La hazienda que con el necesitado se distribuye, es la que se atesora, y permanece.

Callidus effracta nummos fur auferet arca: Marc. lib. 5. Epig. 43.

Prosternet patrios impia flamma lares.

Debitor usuram pariter sortemque negabit,

Non reddet sterilis semina iacta seges.

Dispensatorem fallax spoliabit amica,

Mercibus extructas obruet unda rates.

Extra fortunam est, quicquid donatur amicis.

Quas dederis, solas semper habebis opes.

Esta bien lo que dice Marcial, mas porque quien atiende a esos respetos, mas que liberal obra interesado, pues dirige la caricia, solo attendiendo a la paga, y al util de la recompensa. El que verdaderamente es liberal, no busca en el beneficio interes, ni le retardan los viles procedimientos del ingrato. Ade asimesmo a Dios, que a todos favorece, aun quando solicitan sus enojos villanas, y injustas ingratitudes, que es lo que San Matheo dice: Qui solem suum oriri facit super bonos et malos. Verdad tan patente y notoria, Math. Cap. 5. 45.
que solo con la luz de la razon natural la conoció Seneca, y lo dixo para nuestra enseñanza.

El liberal, antepone la oferta, a la suplica.

Si deos, inquit, imitaris, da et ingratis beneficium. Nam et sceleratis sol oritur, et piratis patent maria. El liberal antepone la oferta a la supplica; porque des cance de su estimacion. Senec. Lib. 4. de Benef. Cap. 24.

Senec. Lib. 2. de Benef. Cap. 1.

el agasajo, quando se compra con la moneda del ruego. Palabras son del mesmo Seneca. Gratissima sunt beneficia, parata, facile occurentia, ubi nulla mora fuit, nisi in accipientis verecundia. Primum est antecedere desiderium cuiusque: proximum sequi. Illud melius, occupare antequam rogemur: quia cum homini probo ad rogandum os concurrat, et suffundatur rubor, qui hoc tormentum remittit, multiplicat munus suum. Non tulit gratis, qui cum rogasset, accepit. Quoniam quidem, ut maioribus nostris gravissimis viris, visum est, nulla res carius constat, quam quae precibus empta est. Un Leproso, refiere San Mattheo, se puso en la presencia de Christo, y teniendo noticia hacia su Magestad munchos y pasmosos milagros, postrado en tierra, le pide se apiade de sus cuitas. Señor, dixo, en tu voluntad consiste el logro de mi salud, si eres summamente poderoso, y asi ruego en tu piedad mi remedio. Domine, si vis, potes me mundare. No uvo tardanca, entre la

Matth. Cap. 8. 2.

ejecucion y la supplica. Estendio Christo la mano, y dixo[+] te veas libre de la achaque que padeces, y al mesmo punto se hallo sano. Et extendens Iesum manum, tetigit eum, dicens: Volo. Mundare. Et confestim mundata est lepra eius. Bien se conoce en esta accion la liveralidad de Christo, no solo en la puntualidad con que hiço el milagro, sino en concederle muncho mas de lo que pretendia el deseo. Plus enim ergo tribuit Christus, quam ipse expresse petat (dice Cornelio a Lapide) eodem enim instanti ipsum plane curavit, imo vegetum, alacrem, validumque effecit, tum corpore, tum magis animo: quos enim Christus sanavit corpore, sanavit et animo, ac iustos, sanctosque effecit, ut plenam eis mentis et corporis integritatem largiretur. Dei enim perfecta sunt opera. Ac Christus sua liveralitate multa supplicum excedit et vota. Es Christo summamente liberal, y asi le dio a este leproso muncho mas de lo que pretendia su cuidado.

Vers. 3.

[+] quitio

Vers. 4. 601 Bien, pero estraño lo que despues le dice, que vaya y se muestre al Sacerdote. Vade, ostende te sacerdoti. Ociosa parece esta diligencia, quando ya avia conseguido la salud deseada. Verdad es que este era un precepto que puso Dios a los Leprosos, como consta del Levitico. Hic

Levit. Cap. 14.

est ritus leprosi, quando mundandus est: Adducetur ad sacerdotem, y que su Magestad
fue exacto en la observancia de las leyes, y en el cumplimiento de las sanciones, que es lo que
dixo Tertuliano explicando este texto. Sine dubio quia testabatur se legem non dissolvere, sed implere; pero no faltara alguno de tal ei, pues era summo sacerdote su Magestad, co-
mo expresamente lo predixo David. Tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchi-
sedech. Asi lo explica San Bruno. Hoc Christo veraciter aptari decet, qui corpus ac san-
guinem suum, in panis ac vini exhibitione, salubriter nobis consecravit. Sacerdos pro-
prie dicitur Christus, qui semel se pro nobis immolandum obtulit. Luego, parece super-
fluo enviar el leproso a la presencia del sacerdote quando se hallava en la de Christo? Ade-
mas que desmerecia en algun modo esta honra por sus malas costumbres, y viciosa vi-
da; pero no, dice San Cipriano, basta la dignidad de su officio, para que se le trate con to-
da veneracion y respeto. Sacerdotem quoque adhuc appellat, quem sciebat esse sacrile-
gum. Aunque conocia su Magestad que era sacrilego, y de malos procederes, para vene-
rarle basta el saver es sacerdote. No atiende, no, a sus procedimientos, solo si a que es
ministro del divino culto, pues para la estimacion y honra, no hace contra peso el vi-
cio que a otros infama y desacredita. Sacerdotem quoque adhuc appellat, quem sciebat
esse sacrilegum. Christo mui atento, y religioso procede, pues no permite se le usurpe
la honra devida al sacerdote. Serviriale de descredito, dice Chrysostomo, si se le quitase
aquella gloria que se le devia por razon de su officio; y asi dunque su Magestad avia da-
do al leproso perfecta salud con su infinito poder manda pase por el registro del sa-
cerdote para que todos conoscan solicita sus creditos, y veneracion. Vade ostende te sa-
cerdoti (dice la voz de oro) Ne enim cum dicerent rapuisse gloriam sacerdotum, opus
quidem implebit ipse, probationem vero permisit illis, quibus etiam de signis suis iu-
dicandi tribuit potestatem: ac si diceret: Tam procul sum, ut vel Moysi videar vel
sacerdotibus repugnare, ut eos quos ipse curavi ad parendum illis inducam. Conoce
Christo que esta dignidad es la mas sobre saliente, y que este officio es el mas ilustre, y por

Tertul. Lib. 4 Adver. Marcionem. Cap. 12

Psalm. 109. 4.

S. Brun. ibi

S. Cipria. Epist. 65.

Chrysost. T. 2. Ho. 26. in Matheum

y por ese respeta, venera a un hombre sacrilego porque le attiende sacerdote. Sacerdotem quoque adhuc appellat, quem sciebat esse sacrilegum.

El mayor beneficio dela fortuna, es hacer al hombre descendiente de ilustre prosapia.

I. La mayor gloria que puede darle a un hombre la fortuna, es hacerle descendiente de ilustre prosapia. Aquellas empresas, timbres, y blasones, que gravaron en sus escudos los antiguos heroes fue solo para vincular a su posteridad lo esclarecido de su sangre. No es reprehensible el preciarse de honrados progenitores, antes, luego, es accion politica y virtuosa, no dar permisos al tiempo para obscurecer su genealogia. Diganlo todos, publiquelo los marmoles, haganles hablar los cinceles, y buriles, para que no se apague lo lustroso delos predecesores. Costumbre era delos oradores antiguos quando engrandecian las proezas de algun Principe, proponer la nobleza de sus padres, y abuelos; para que la honra adquirida, se engrandeciese con la heredada. Oratores magni et excellentes ingenio (dice Chrysologo) quoties illustrium virorum parant narrare virtutes, avos, atavos que commemorant, ut ad honorem presentium accedat dignitas antiquorum, et laus patrum filiorum redundet ad gloriam. Maior est innata gloria, quam quesita: precedit quod venit ab origine, quod sequitur ex labore. No solo se hallan estos exemplares entre los profanos historiadores, sino que los sagrados observan este mesmo estilo. Para que todo el mundo conosca la grandeza del Baptista, y lo heroico de sus virtudes, propone primero San Lucas la nobleza de sus padres. Fuit in diebus Herodis regis Judeę sacerdos quidam nomine Zacharias, de vice Abia, et uxor illius de filiabus Aaron et nomen eius Elizabeth. Para que fuese mas plausible le heroicidad del Baptista, parece fue preciso manifestar al mundo su ilustre prosapia. Hinc est (prosigue Chrysologo) quod Evangelista ut extollat Ioannis gloriam, Zacharię patris, Elizabeth matris genus dicit, avos memorat, scribit merita, loquitur titulos, gradus digerit, vitam pandit, dilatat insignia, predicat sanctitatem. Y San Ambrosio al mesmo intento. Docet nos scriptura divina non solum mores in iis qui predicabiles sunt, sed etiam parentes oportere laudari: ut veluti trans missa immaculatę puritatis hereditas in iis quos volumus laudare precellat. Quę enim alia intentio hoc loco sancti Evangelistę, nisi ut sanctus Ioannes

Chrysol. Serm. 89.

Luc. Cap. 1. 5.

S. Amb. F. 3. lib. 1. in Lucam

Baptista nobilitatur parentibus, miraculis, moribus, munere, passione. Sic etiam sancti Samuel mater Anna laudatur. Sic Isaac a parentibus nobilitatem pietatis accepit, quam posteris dereliquit. Sacerdos itaque Zacharias, nec solum sacerdos, sed etiam de vice Abia, id est nobilis inter superiores familias. Parece que de otra manera quedaba obscurecida la gloria del divino precursor, sino se publicase la nobleza de sus padres, y abuelos a la posteridad.

603 Está bien lo que dice Chrysologo, mas parece lo contradice el texto. Este solo propone la nobleza de sus padres, y los troncos de donde decienden, pero pasa en silencio los intermedios predecessores. Fuit in diebus Herodis regis Iudeæ sacerdos quidam nomine Zacharias de vice Abia; et uxor illius de filiabus Aaron, et nomen eius Elizabeth. Pues si para el colmo de la grandeza, es preciso hacer catalogo de toda la genealogia; como quando el sagrado coronista refiere la del Precursor, solo manifiesta a sus padres, y el origen de donde proceden? Y siendo esto así; como dice Chrysologo, que para que se conoscan las glorias de Ioan refiere el Evangelista, no solo lo esclarecido de sus virtudes, sino la nobleza de sus padres, y abuelos, y demas predecessores. Evangelista ut extollat Ioannis gloriam Zachariæ patris, Elizabeth matris genus dicit, avos memorat, scribit merita, loquitur titulos, gradus digerit, vitam pandit, dilatat ingenii signa, predicat sanctitatem? No se le pasó por alto esta difficultad al mesmo Chrysologo, pues la propone, y a ella satisface. Et uxor eius de filiabus Aaron. Aaron primus Pontifex in lege fuit sacerdotii origo: propterea merito pretermissis omnibus eius filia dicitur, cuius ipse memoria pretulit sanctitatem quam tanti generis pia custos gloriosissime transfundit in filium. Como la dignidad sacerdotal es la mas relevante, muy noble, muy ilustre, y sobresaliente, para que el Baptista quede a todas luces acreditado, basta decir que su padre tuvo el mismo oficio, y que era descendiente del sacerdote Abias; y así mesmo que su madre Isabel era de la estirpe del Pontifice Aaron. Demonstravit (dice Eutimio) quod precursor a sacerdotali descendit tribu non secundum patrem tantum, sed etiam secundum matrem, et utrinque sacerdotalem.

Eutim. hic

cion. Esta es la mayor grandeza del Baptista, pues condecia es descendiente de sacerdotes, sec(?) viene la nobleza que por todas partes le asiste. Tales enim (dice Ambrosio) maiores habere debuit praenuntius Christi, ut non repente conceptam, sed a maioribus acceptam, et ipso in fusam iure naturae praedicare fidem dominici videretur adventus. No es necessario se refieran los inmediatos progenitores del Baptista, pues para manifestar al mundo lo esclarecido, y ilustre de su sangre, basta saver que por ambas lineas procede de sacerdotes.

Amb. ubi sup.

La virtud fue siempre intrepida; y vivio segura sin temer los golpes de la tirania. En tra tan sin recelo en el peligro, que obliga al riesgo la corona de triunfos. Que bien lo dice Langio en su Florilegio!

Quien está assistido de la virtud, en los mayores riesgos entra sin temor.

Lang. in Florileg. verb. Virtus

> Non regis vultum, non iudicis ora
> Non (?) lictorum enses formidat: utacus
> Non metuit flammas, aurum, non verbera saevi
> Dura potens Adamas, nec onustae pondera palmae.
> Arx est ipsa sibi virtus, ipsa exuit arces.
> Ipsa feras, hominem que domat, nonhauet inermis
> Ire per hostes cuneos inimica re castra.

Guiados de una soberana, y refulgente estrella, vinieron tres reyes a adorar al recien nacido Dios, y entrando por Juda preguntaron por su nuevo, y recien nacido rei. Ubi est qui natus est rex Iudaeorum? Donde asiste el rei que nacio, no para sus utilidades, sino para universal remedio de los hombres? Donde esta el palacio de el principe que empuña el cetro para librar el mundo de la tirania del demonio? Ubi est qui natus est rex Iudaeorum? No es ponderable el arresto con que llegan estos tres reyes a la presencia del iniquo Herodes? Numquid (pregunta Chrysostomo) nesciebant quia in Hierusalem regnabat Herodes? Si les constava que Herodes gozava de aquella corona, como se atreven a apellidar a otro por rei con riesgo notorio de perder las vidas? Numquid nesciebant quia in Hierusalem non intelligebant iustitiam legis, quia quicumque rege vivente alterum regem pronuntiat, et adorat

Math. Cap. 2. 2

Chrysost. F. 2. Ho. 2 Ex imperf. Math.

,quati minister tyradni punitur insanguine? (prosigue el santo) Numquid nonhabebant proculis suis periculum mortis, quitalem rem illicitam usurpabant? Pero como andetener recelo, sivan con las armas dela virtud pertrechados: intrepidos entran por la cidad preguntando por el dios infante, sin recelar la hostilidad de Herodes. Nota hic, et mirare fidem Magorum (dice Cornelio allapide) qui in urbe regia alium regem quærunt, necttiment ledi et vires Herodis. Dios consisti; porque nin alguno le acobarda quien tiene a Dios en su defensa, y alavirtud porprotectora.

605 ~~591~~ Turbose Herodes con esta noticia. Pues quien le asuda? Quid times Herodes? (dice Augustino) Quid maligna mente turbaris? Pero que muncho, pues siendo tirano, es preciso viva siempre receloso. Como save (dice el divino Aurelio) que esta ya en el mundo la radiante luz dela gracia, no es muncho se conturben las caliginosas lobreguezes dela impiedad, y malicia. Quid mirum si nascente pietate, turbatur impietas? Pero vaya, que Herodes tiemble siendo tizano, no es muncho, dice Chrysologo, pero que tambien se halle este temor en los Judios, quando debian alborozarse, con la asistencia del Messias su destinado Principe? Si, que el que se halla culpado, mira con mal semblante al Juez de quien recela el castigo. Quia nasci non vult prophanus Deum, servus Dominum, iudicem reus, rebellis principem, perfidus cognitorem. Mas ó obstinacion Hebraica, que cierras los ojos ala evidencia, negandote alo que te notician las escrituras. Noluerunt enim agnoscere oculis, quem desacris indicabant libris: ut quem non adorabant in infantiæ infirmitate humilem, postea crucifigerent in virtutum sublimitate fulgentem (dixo San Leon Papa) Certificados ya los Magos donde asistia el divino principe que buscavan, fueronse a Belen conducidos dela misma estrella, y le hallaron reclinado en humilde pesebre, y reconociendole basallage, le ofrecieron ricos y preciosos dones: Disponen bolverse asus tierras, pero les advierte Dios entre sueños, que burlando a Herodes tomen otro rumbo, y que vayan asus provincias por differente camino. Et responso accepto in somnis ne redirent ad Herodem, per aliam viam reversi sunt in regionem suam. Y no les buelve

Margin notes:

Corn. allap. ibi

Aug. T. 10 Serm. 31. de t. 7. Epiphanie

Aug. ep. Corn. allap. ibi

(Dice Chrysologo)

Chrysol. Serm. 150

S. Leo. Serm. 2. de Epiph. Cap. 1

Matth. Cap. 2. 12

a acompañar la estrella que les sirvió a la venida de resplandeciente page, conduciendolos al humilde, y dichoso pesebre? No; un alado espiritu es quien officioso les asiste, dice Chrisostomo. *Postquam vero adoraverunt, securitas et tranquillitas subsequuta est. Nec iam stella eos, sed angelus suscipit.* Pues porque causa? Y a aquel hermoso Luzero, que les a guiado hasta ahora, razon será no les desampare hasta conducirlos a sus provincias. Pues no, angel tiene de ser el que haga ese officio, porque ya se an de tratar los Magos con differentes respetos. *Nec iam stella eos, sed angelus suscipit.* No ofrecieron suaves aromas, y ricos y preciosos dones en las religiosas aras de un humilde pesebre? Si. *Et intrantes domum, invenerunt puerum cum Maria matre eius, et procidentes adoraverunt eum: et apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, et mirrham.* Pues si como sacerdotes an hecho a Dios sacrificio, es fuerça se les trate ya con mas veneracion y respeto; y asi si antes los guió una estrella, ya es preciso sea alado espiritu quien los sirva, porque teniendo la dignidad de sacerdotes, no merecen menos sino que les sirvan angeles. Todo lo dice Chrysostomo en el lugar citado. *Nec iam stella eos, sed angelus suscipit: quia scilicet adorando sacerdotes facti fuerant sacerdotes, cum supplicatione etiam muneribus oblatis.* Es poco decente que las estrellas sirvan a quien goza dignidad tan grande, suceda un angel en ese exercicio, porque es digno de la mayor honra, quien se exercita, y occupa en el sagrado manejo de las religiosas aras.

606 ~~596~~ ✠ Texto grande, padre y luces celebre, y plausible en el Psalmo 109. Dixo el divino Padre a su hijo sientate a mi mano derecha, y en mi regio trono. *Dixit Dominus Domino meo: sede a dextris meis.* Y como la translacion Chaldaica *Dixit Dominus Verbo suo.* Hablo el eterno Padre con el divino Verbo, y le dixo se sentase a su diestra. Explicacion es esta del Incognito. *Dixit Dominus Domino meo, idest, Dominus, scilicet, Deus Pater, dixit Domino, idest Iesu Christo.* Como en lo humano el Padre es superior a su hijo, para que ninguno juzgue que en aquella eterna generacion, el

Chrysost. T. 2. Ho. 7 in Matthæum

Vers. 11

Psalm. 109. 1.

Chald

~~Chald.~~

Incognit. ibi

divino Hijo es inferior a su Padre, se da su lado derecho para que se conosca son una mismissima esencia, y que no ai antelacion dela una ala otra persona. Sede a dextris meis. id est (explica Hugo Cardenal) in equalitate, in quantum Deus. Como si dixese. Aun estava el mundo en aquel confuso, y caliginoso caos, quando tu terminavas termino demi inteleccion, porque sin conocer temporal principio, te engendre desde la eternidad. Ex utero ante luciferum genuit te. Y ye explica Lira. Ostenditur hic coeternitas filii ad patrem. Ex utero, quia filius est de substantia patris. Buelve a tomar la pluma el Psalmista, y parece que trocando las manos, pone (mudando) differencia estos asientos. Dominus a dextris tuis. El divino Padre esta al lado derecho de su hijo. Y ya se viene la difficultad a los ojos, y la pone el divino Aurelio. Dominus a dextris tuis. Dominus dixerat, sede a dextris meis, nunc Dominus a dextris eius, quasi mutaverint sedes. A quien no admira esta mutacion de asientos? Si el Padre pone a su hijo a su lado derecho. Sede a dextris meis. Luego el Padre a de estar ala mano siniestra de su hijo? Asi es, dice el Incognito. Sed notandum est, quomodo Dominus scilicet Deus Pater, dicitur esse a dextris Christi, cum magis videatur esse a sinistris. Dictum est enim supra, quod Christus est a dextris Patris: quia dixit Dominus Domino meo, id est Deus Filio, sede a dextris meis. Quicumque autem sedet ad dexteram alicuius, oportet, quod ille, ad cuius dexteram sedet, sit ad sinistram illius, qui ad eius sedet dexteram. Ya que no tiene difficultad el caso aviendo mutacion de asientos. Quasi mutaverint sedes. El Hijo, por razon de hijo, (y asi le pone a su lado derecho) parece inferior a su Padre, y asi lo pone a su lado derecho, dice San Ambrosio, para que se conosca les es igual en todo. Ideo ad dexteram sedet filius, non quo praeferatur patri, sed ne inferior esse credatur. Pero como tan presto se truecan estas sillas, tomando el Padre la dela mano derecha. Dominus a dextris tuis? Y ya responde San Bruno alabada. Ideo dictum est, ut cum hec vicissitudo equalis ponitur maius hic, aut minus aliquid, nullo modo sentiatur. Ponese entre el Padre, y el Hijo una alternacion de asientos para

Lira ibi

Vers. 5.

Aug. I. 8. ibi

Incognit. ibi

Amb. I. 2. Enarrat. in hunc Psalm.

S. Brun. ibi

que no se juzgue que el uno exede al otro. Mucho se atreve el Sancto Obispo Herbipolense, quando Santiago en su Epistola catholica, hablando del divino Padre dice *Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio*. Dios es firme, immutable, consistente, sin que en su ser, y obrar admita mudança, ni alternacion. Asi explica este texto Cornelio alapide. *Idem est atque alternatio, id est, per vices commutatio, variatio, vicissitudo, differentia, diversitas, alternatio, præteritio, commutatio*. Pues como San Bruno pone mutabilidad, y alternacion de asientos? Ya queda dicho; para que aya igualdad entre estas divinas personas. *Ideo dictum est, ut cum hæc vicissitudo per ultima æqualis ponitur maius hic aut minus aliquid, nullo modo sentiatur*. Aun no se quieta mi discurso; porque si el divino Padre, da a su hijo el lado derecho, para que se conosca que el hijo no es inferior a su Padre. *Ideo ad dexteram sedet Filius, non quo præferatur Patri, sed ne inferior esse credatur*; como (a nuestro modo de entender) le quita esta prerogativa, poniendose el padre a la mano derecha, como trocando las sillas *Dominus a dextris tuis*. *Quasi mutaverint sedes*? Ya responde el mesmo San Bruno. *Id est (dice) quod æqualis Filio pater ostendatur*. Para que se conosca que el Padre es igual a su hijo, y para que ninguno entienda que el hijo es superior a su Padre. Ahora reparad la differencia que tiene el divino Verbo en una y otra ocasion: alli le mira como termino de la intelleccion Paterna. *Ex utero ante luciferum genuite*; y como por razon de hijo parece inferior a su Padre, para que ninguno entienda que el Padre tiene prelacion a su hijo, lo asienta a su lado derecho. *Sede a dextris meis*. *Ideo ad dexteram sedet Filius, non quo præferatur Patri, sed ne inferior esse credatur*. Pero aqui le attiende como supremo sacerdote *Tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*, y esa dignidad es tan ilustre y relevante que parece necessario se alternen los asientos para que se conosca que el Padre no es inferior, sino igual a su hijo. *Id est quod æqualis Filio patri ostendatur*. No ai en Dios, ni la puede aver mutabilidad; pero para que no tropiece nuestra vista nativa ignorancia

Epist. S. Iacob. Cap. 1. 17

Corn. a Lap. ibi

S. Brun. ub. supra

Vers. 3.

Vers. 4.

en el engaño si le propone esta alternacion de asientos. *Quasi mutaverint sedes.* Quando se mira el Verbo con aparencias de inferioridades de hijo, nos da a entender toma el lugar preeminente, para que todos conoscan son iguales. Mas quando le pinta sacerdote, nos le representa en lugar inferior a su Padre, para que se entienda que el Padre es igual a su hijo. Si quando le llama hijo, lo asentase al lado siniestro, podria juzgar nuestra idiotez, que por dos titulos tenia inferioridad; si quando le aclama sacerdote lo pusiese al lado derecho pareceria por estas dos causas superior. Asi pues alternense los asientos; quando se mira como hijo tome el lado derecho *Sede a dextris meis*, y con eso se conocera es igual a su Padre. *Non quod praeferatur Patri, sed ne inferior esse credatur*; mas quando se adviete con la dignidad de sacerdote se pone al lado siniestro *Dominus a dextris tuis*, ~~y con eso se conocera que el Padre~~ para que se entienda que el Padre es igual a su hijo. *Id est quod aequalis filio pater ostendatur*; y asi con esta igual alternacion de sillas, se conocera con evidencia no ai prelacion, ni inferioridad entre estas dos divinas personas. *Ideo dictum est, ut cum haec vicissitudo aequalis ponitur, maius hic aut minus nullo modo sentiamus.* Los marineros, aunque sepultan en el mar a Jonas, obsequiosos le respetan. *Tulerunt Jonam et miserunt in mare*, porque la dignidad de su officio, les obliga a tratarle con toda veneracion, y agasajo. *Quasi quodam cum obsequio et honore portantes, non praecipitantes, miserunt in mare*

Idea. 16. Literal, y explicacion del texto del Profeta Jonas

Et timuerunt viri timore magno Dominum, et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. Ver. 16

El coraçon del hombre a vista de un prodigio des caece.

Lo singular i inaudito, es causa de temor y espanto. El rei Baltasar vio unos dedos que escribian en la pared, y fue tan grande su temor que se cubrio de palidezes su

Dani. Cap. 5. 6

rostro, y bacilante el discurso empeçaron a estremeçerse todos sus guesos. *Tunc facies regis commutata est, et cogitationes eius conturbabant eum: et compages renum eius solvebantur, et genua eius ad se invicem collidebantur.* Vio un prodigio, solo manifiesto a sus ojos, que un Angel formava aquellos misteriosos caracteres, y esa maravilla le occasionó fatales temores. *Et rex aspiciebat* (dice Lira) *Hic non dicitur quod alii viderunt, ex quo videtur, quod non erat ibi manus scribens secundum existentiam, quia talia communiter videntur ab omnibus assistentibus, sed solum erat talis apparitio in oculis regis et sententia in pariete scribebatur divinitus, ministerio tamen angelico, quia eorum ministerio talia fiunt.* A Abacu le fue revelada la encarnacion del Divino Verbo, y viendo enlaçadas cosas tan distantes como reciador y criatura, con temor exclama: *Domine audivi auditionem tuam, et timui.* Que bien lo advierte San Bernardo! *Tria opera* (dice) *tres mixturas fecit omnipotens illa maiestas in assumptione nostræ carnis: ita singulariter mirabilia, et mirabiliter singularia, ut talia nec facta sint, nec facienda sint amplius super terram. Coniuncta quippe sunt ad invicem Deus et homo, mater et virgo, fides et cor humanum. Admirabiles istæ mixturæ, et omni miraculo mirabilius, quomodo tam diversa, tamque divisa ab invicem, invicem potuerunt coniungi.* Lo mesmo que al rei Baltasar, y a Abacu, le sucedió a Daniel en una misteriosa vision, pues descaecieron las naturales fuerças registrando una impensada, y horrorosa maravilla. *Ego autem relictus solus vidi visionem grandem hanc: et non remansit in me fortitudo, sed et species mea immutata est in me, et emarcui, nec habui quidquam virium.* Es tan pequeño el coraçon del hombre, y a vista de un prodigio descaese.

Lira. ibi

Abac. Cap. 3. 2

Bernard. Serm. 3. in vig. Nat. Dom.

Dan. Cap. 10. 8

S. Greg. Magnus Lib. 3. Dialog. Cap. 24.

Palabras son del Magno Gregorio en sus Dialogos. *Cum Daniel propheta magnam illam ac terribilem visionem vidit, ex qua etiam visione contremuit, protinus ad iunxit: Et ego elangui et egrotavi per dies plurimos. Caro enim ea quæ sunt spiritus capere non valet: et id circo non numquam cum mens humana ultra se ad videndum ducitur,*

necesse est, ut hoc cunctum vasculum, quod fere talenti pondus undiquet, in (?) fimetur.

Esto fue lo que sucedio alos marineros. Vieron cumplido el pronostico de Jonas, y que aviendolo echado al mar siguio intempestivamente el sosiego delas aguas, y sin temor... viendo esta maravilla, ...

2 De esta admiracion que reciven los sentidos se llaman las obras que exeden la esfera natural, milagrosas. Dicelo asi el Angelico Doctor. 1. Part. Quest. 105. Art. 7. D. Thom.

Respondeo dicendum, quod nomen miraculi ab admiratione sumitur. Admiratio autem consurgit cum effectus sunt manifesti, et causa occulta. Sicut aliquis admiratur cum videt eclipsim solis, et ignorat causam: ut dicitur in principio Met. Potest autem causa effectus alicuius apparentis alicui esse nota: quae tamen est alius incognita. Unde aliquid est mirum uni quod non est mirum aliis. Sicut eclipsim solis miratur rusticus, non autem astrologus. Miraculum autem dicitur quasi admiratione plenum: quod scilicet habet causam simpliciter et omnibus occultam. Haec autem est Deus. Unde illa, quae a Deo fiunt praeter causas nobis notas, miracula dicuntur. Y en el Articulo. 8. Nihil potest dici miraculum ex comparatione potentiae divinae, quia quodcumque factum divinae potentiae comparatum, est minimum: secundum illud Isa. 40. Ecce gentes quasi stilla situlae, et quasi momentum staterae reputatae sunt. Sed dicitur aliquid miraculum per comparationem ad facultatem naturae, quam excedit. Et ideo secundum quod magis excedit facultatem naturae, secundum hoc maius miraculum dicitur. Y este exceso puede ser entres maneras, como alli el mesmo Santo explica. Vease para esta materia la 2. 2. Quest. 178. Art. 2. De aqui se colige que con intervencion del demonio se pueden hacer milagros; pero estos no lo son enla realidad, et secundum se, sed quoad nos; porque como no alcançamos, ni conocemos todas las virtudes naturales delas cosas, quando vemos algunas que exeden nuestro credito, nos admiramos. Este es expreso sentir de S. Thomas 1. part. Quest. 110. Art. 4. donde dice respondiendo Ad se-

cundum. Sed quia non omnis virtus naturae creatae est nota nobis: ideo cum aliquid praeter ordinem naturae creatae nobis notae per virtutem creatam nobis ignotam, est miraculum quo ad nos. Sic igitur cum demones aliquid faciunt sua virtute naturali, miracula dicuntur non simpliciter, sed quo ad nos. Et hoc modo magi per demones miracula faciunt. Pero estas operaciones, hablando en rigoroso sentido se llaman Mira, no Miracula. Toda la difficultad esta, como sean de dicernir estos milagros, y en que conosceremos ser obrados por Dios, o por el demonio? San Augustin pone la siguiente regla para saver la verdad y la falacia. Porro autem quecunque miracula, sive per angelos, sive quocunque modo ita divinitus fiunt, ut dei unius, in quo solo beata vita est, cultum religionemque commendent, ea vere ab eis, vel per eos qui nos secundum veritatem pietatemque diligunt, fieri ipso deo in illis operante credendum est. Neque enim audiendi sunt, qui deum invisibilem visibilia miracula operari negant, cum ipse etiam secundum ipsos fecerit mundum, quem certe visibilem negare non possunt. Pero es tan sutil el demonio, y como vemos por la experiencia, tan sagaces sus ministros, que suelen valerse de la piedad, religion, y divino culto, para introducir con simulacion el engaño. A lo que primero, y principalmente se a de atender es a las costumbres, y vida del que obra, porque de estos principios se deducen ligitimas consequencias. Documento es este de los sagrados Canones; pues para comprobar los milagros de un Sancto Abad Cistenciense, mandó el Pontifice, se hiciese tambien examen de vida y costumbres. Discretioni vestre mandamus, quatenus testes, quos abbas et monachi sancti Martini Cisterciens. ordinis super vita et miraculis pie memorie M. abbatis, monasterii, supradicti duxerint producendos, examinare sigillatim curetis. Y lo explica muibien la Glosa. Non solum de miraculis, sed etiam de vita est inquirendum: quia etiam miracula fiunt quecumque per malos. Nam Petrus faciebat miracula, et Simon magus faciebat multa: et magi similia Moysi. Este orden, parece, observaron los marineros;

Aug. F.s. lib. 10. de Civit. Cap. 12.

Dec. Greg. lib. 2. de test. et att. Tit. 20 Cap. Venerabili.

Glos.

pues aviendo conocido que Ionas era justo, santo, i innocente, como avian dicho antes, creyeron el baticinio, y conocieron que en averse quietado la mar intervino superior milagro, y de esa maravilla se occasionó su temor, y assombro. *Et timuerunt viri timore magno Dominum.*

3 Este temor (explica San Geronimo) fue muy differente del que tuvieron antes: alli recelavan perder las vidas, y eso les asusta, y congoxa; mas aqui de Ionas enseñados, y en la virtud mas provectos, sacrifican sus coraçones en las religiosas aras dela caridad, abrasados en los suaves incendios dela fe, y amor del verdadero Dios. *Non timent simpliciter, ut in principio legimus, sed timore magno, iuxta illud quod dicitur. Ex tota anima tua, et ex toto corde, et ex tota mente tua.* Pareçe se oppone a esto lo que dice San Ioan. *Timor non est in charitate: sed perfecta charitas foras mittit timorem.* Pues si la caridad ahuyenta todo temor, como dice San Geronimo, que el temor de los marineros naçio de ardiente caridad? Digamos lo que responde mi gran Padre San Augustin *Iam ergo de ipsa fiducia videte quid dicat. Unde intelligitur perfecta charitas? Timor non est in charitate. Quid ergo dicimus de illo qui cepit timere diem iudicij? Si perfecta in illo esset charitas, non timeret. Perfecta enim charitas faceret perfectam iustitiam, et non haberet quare timeret: imo haberet quare desideraret ut transeat iniquitas, et veniat regnum dei. Ergo timor non est in charitate. Sed in qua charitate? Non inchoata. In qua ergo? Sed perfecta, inquit, charitas foras mittit timorem. Ergo incipiat timor: quia initium sapientiæ timor domini. Timor quasi locum preparat charitati. Cum autem ceperit charitas habitare, pellitur timor qui ei preparavit locum. Quantum enim illa crescit, ille decrescit: et quantum illa fit interior, timor pellitur foras. Maior charitas, minor timor: minor charitas, maior timor. Si autem nullus timor, non est qua intret charitas.* La caridad puede ser incoada, o perfecta, esta no es compatible con el temor, mas aquella si, y al paso que se va introduciendo, i intensando la caridad en el alma, va el temor perdiendo su fuerça,

D. Hier. T. 5. ibi

Epist. 1 Ioann. Cap. 4.

Aug. T. 9. Tract. 9

y asi los marineros temian, y amavan; y aunque era grande su temor, se fue expe-
liendo a impulsos de la caridad. No puede ser permanente la tibieza, sino se intro-
duce con la adicion de grados a grados hasta adquirir la perfecta intension. A la
tierra mandò Dios que primero produxese yervâ, y despues semillas, y frutos
de differentes especies para recreacion y alimento del hombre. *Germinet terra* — Genes. Cap. 1. u.
herbam virentem et facientem semen, et lignum pomiferum faciens fructum
iuxta genus suum, cuius semen in semetipso sit super terram. Parece seria mas
decoroso para la divina omnipotencia que sin que uviese algun intervalo, se ha-
llase la tierra adornada, y enriquecida de flores y frutos; pero no, dice San Ambro-
sio, porque si se le solicita lo estable, espacioso que por sus grados vaya adquiriendo
sus devidas perfecciones. *Quam decorum autem quod non statim fundere terras se-* — S. Amb. F. I. lib. 3. Hexa. Cap. 9. in fin.
men iussit et fructus, sed primum germinare, deinde herbescere campos statuit,
postea secundum propietatem sui generis semen adolescere, ut numquam arvo-
rum vacaret gratia, que grato primum decore vernarent, postea fructum sugge-
rerent utilitatem? Lo mesmo dice en el capitulo siguiente. Los marineros se introdu-
cen por sus grados a la perfecta caridad, expeliendo por esos mesmos grados el temor.

Et immolaverunt hostias. Quieto ya el mar tomaron los marineros tierra, y dan-
do gracias a Dios por averles librado del naufragio, mostraron su agradecimiento
en ofrecer a su Magestad religiosos sacrificios. *Reddita tranquilitate* (dice el Car- — Hug. ibi
denal Hugo) *descenderunt ad terram, et immolaverunt hostias.* En reconocimi-
ento del beneficio recivido erigieron aras, luego que llegaron a tierra. Pero que sa-
crificaron, si avian echado al mar todo lo que traian en el navio? Luego harian
los sacrificios de lo que avian reservado para su sustento; queriendo mas entre-
garlo a las aras, que alimentar sus vidas. Mal fundadas parecen las appetencias
que tenian los Israelitas trayendo a la memoria las carnes que solian comer en
la captividad de Egypto, porque como consta del sagrado texto sacaron con su pe-

sonas gran cantidad deganado. Vease el Capitulo 12 del Exodo. V. 26. 32. y V. 38. y en el Capitulo 32 delos Numeros. V. 1 serefiere la gran copia deganado que tenian los hijos de Ruben, y Gad; pues si tenian tanta abundancia de carnes para su sustento, luego sin causa, ni razon desean las de Egypto? San Augustin puso la difficultad. Cur autem in illa eremi inopia etiam carnes desideraverunt, quando de Egypto cum suis valde multis pecoribus exierunt, magna questio est. Y respon- de. Nisi forte dicatur, cum per eremum pascua tanta non essent, ex eo minor futura videretur fecunditas pecorum, (aqui) pepercisse illos pecoribus, ne omnibus deficientibus etiam sacrificiis necessaria defuissent. Esto, luego, sucedio alos marineros, que sacrificaron las reses que avian reservado para sustentarse. Si ya no es que el agradecimiento que mostraron paso plaza de sacrificio. Asi lo da a entender San Geronimo. Et immolaverunt hostias, quas certe iuxta litteram in mediis fluctibus non habebant, sed quia sacrificium Deo spiritus contribulatus est. Et in alio loco dicitur: Immola Deo sacrificium laudis, et redde altissimo vota tua. En el Capitulo 14 del Levitico. V. 4. mandava Dios que aviendo conseguido salud algun leproso se presentase al sacerdote, y que en reconocimiento dela obtenida sanidad ofreciese a dios sacrificio. Viendo unos leprosos a Christo le pidieron su socoriese desus cuitas, y los librase de aquella penosa lepra. Mandoles su Magestad se presentasen al sacerdote, y antes de llegar al templo se hallaron sanos: de todos, solo uno agradecido bolbio a dar las gracias a su bienhechor, y postrado en tierra, prorrumpio en clamorosas alabanças. Unus autem ex illis, ut vidit quia mundatus est, regressus est, cum magna voce magnificans Deum, et cecidit in faciem ante pedes eius, gratias agens- pero Christo le mando se levantase, y se fuese. Et ait illi: Surge, vade quia fides tua te salvum fecit. Y no le manda bolber al templo a hacer el sacrificio? No es menester, dice Tertuliano, porque suplio sus veces aquel humilde, y religioso obsequio. Non mandat offerre munus ex lege, quia satis iam obtulerat, gloriam reddens Deo. Luego

Margin: El agradecimiento suple las veces del sacrificio —

Margin: D. Aug. T. 4. Lib. 2. Quest. sup. Exod. Cap. 62

Margin: D. Hier. T. 5. ibi

Margin: Luc. Cap. 17. 15

Margin: V. 19

Margin: Tertul. Lib. 4. adver. Marc. Cap. 35

aunque los marineros no tuviesen que ofrecer a Dios, las gracias que le rindieron por averles librado de la tormenta, pudo pasar plaça de sacrificio, y victima. Et immolaverunt hostias.

5 Este sacrificio se llamava Victima, u hostia pacifica, y se haçia en acçion de graçias, a differencia del holocausto, que en el solo se attendia al divino obsequio y culto. Pareçe aqui difficultar si esta victima fue cruenta, ó incruenta? y del texto, pareçe, se puede colegir lo segundo, porque la etimologia de esta voz Immolo, se deriva de mola, o Salsa mola, que era farro molido con sal, lo qual instituyó Numa Pompilio, y sin esto no se podia haçer algun sacrificio, como diçe

Alex. ab Alex. Lib. 3. Cap. 12. Dier. Gen.

Alexander ab Alexandro con estas palabras. Numa Pompilius Deos fruge coli, et mola salsa supplicari instituit, quam molam ex farre, sale, et aqua composuit, sine qua nullum sacrificium satum fieri censuit. Atque id fac nisi totum esset, ad rem divinam non esse purum statuit. De esta Salsa mola, pareçe, usavan en los sacrificios incruentos. Diçelo asi Oraçio

Orat. 2. serm. Saty. 3

——— Spargis que mola caput improbe salsa.

Plin. in proem. Natur. histor.

Plinio, diçe, usavan de esta mola salsa, los que no tenian aromas. Diis mola litant, qui non habent thura. Y en el Libro 18. Cap. 12. Nec minus propitii erant dii salsa mola supplicantibus, imo vero, ut palam est, placatiores. Este punto tocó tambien Ovidio en sus Fastos.

Ovid. Lib. 1. Fast.

Ante Deos homini quod conciliare valeret,
Far erat, et puri lucida mica salis.

Y Virgilio en sus Eneidas.

Virg. Eneid. Lib. 4.

Ipsa mola, manibus que piis altaria circum
Testatur moritura Deos.

Por esta causa el sacrificio que se haçia quando se casava algun sacerdote se deçia Farreaçio, por el farro de que se haçia la tal salsa mola, diçelo asi el Nebrisense, y cita a

Boecio in Topica Ciceronis. Puedese tambien comprobar con aquel texto de David.
Immola Deo sacrificium laudis. Donde el Immola se halla sin cruentidad. No   Psalm. 49. 14
obstante digo, que el sacrificio que hicieron nuestros martires, se puede entender
fue cruenta, porque la immolicion solia hacerse sacrificando algun animal, a qui-
en antes de ponerlo en las aras, lo ungian con la salsa mola. Todo lo dice Natal Co-
mite. Deinde paucis inter iectis precibus farina hordei cum sale permixta primum   Nat. Com. Lib. 1
in tergus victimae spargebatur: quae ista de causa tenui aqua, tanquam levi imbre fue-   Myth. Cap. 10
rat aministrio perfusa, atque illae molae dicebantur: quas Graeci ... vocarunt, cum sit...
hordeum... fundo. Ubi igitur ita conspersae victimae aliquandiu stetissent, dum pre-
ces á sacerdotibus, sacrorum que praefectis agerentur, cultri ad eas iugulandas aut secu-
res parabantur, et hydria aqua plena ad lavandas manus ministrorum. Deinde post
nonnullas precationes aliam molarum partem cum villis é fronte victimae evulsis
in ignem super aram tunc accensum conicciebant, quae prima libamina voca-
bantur: Hoc itaque significavit Homerus Lib. 3 Odyss.

Fudit aquas, fuditque molas, ac multa precatus
Pallada, dat flammae evulsos devertice villos

Que la immolacion pudeser cruenta se comprueba con lo que dice Ovidio en sus Fastos

Immolat ex illis taurum tibi, Iupiter unum   Ovid. Lib. 1. Fast.
Victor, et Evandrum ruricolasque vocat

Quando vio Eneas al Turno con la vanda del ya difunto Palante, encendido en colera
le quitó la vida diciendole estas palabras, como refiere Virgilio

.... Pallas te hoc vulnere, Pallas   Virg. Lib. 12. Eneid.
Immolat, et poenam scelerato ex sanguine sumit

Consta tambien de las divinas letras que se llame immolacion la cruentidad,
pues de Salomon dice el sagrado texto. Rex autem Salomon, et omnis multi-   3. Reg. Cap. 8. 5.
tudo Israel, quae convenerat ad eum, gradiebatur cum illo ante arcam, et im-

violabant oves et boves. De donde coligo, que si nuestros marineros usuraron algunas reses las sacrificarian a Dios en hacimiento de gracias de averles librado de tan rigorosa tormenta.

Jonas 1. 14

¶ *Et voverunt vota.* Estos votos que hicieron los marineros (segun San Geronimo) fueron promisorios, ofreciendo no apartarse del divino culto que les avia enseñado Jonas. *Ideirco in mari immolant hostias, et alias sponte promittunt, vota facientes, se nunquam ab eo quem colere ceperant recessuros.* Tiene grande energia la necessidad, y quando esta opprime se acude con repetidas promesas a Dios. Asi lo dice Seneca.

D. Hier. I. 3. ibi

Senec. in Agam.

> Nihil ratio, et usus audent in magnis malis.
> Tenet honor artus, omnis officio stupet
> Navita relicto remus effugit manus
> In vota miseros ultimus cogit timor.
> Eadem que superos Troes, et Danai rogant.

Era antigua costumbre que los que se libravan de alguna tempestad hacian voto de llevar una tabla al templo, y en ella delineavan la nave combatida de las olas, y la fixaban en la pared, para que se perpetuase el sucesso a la posteridad. Diceelo asi Ovidio

Ovid. Lib. 8. Met.

> Stabat in his ingens annoso robore quercus
> Vna nemus, vitę mediam, memoresque tabellę,
> Serta que cingebant, voti argumenta potentis.

y Virgilio en sus Eneidos

Virg. Lib. 12. Eneid.

> Forte sacer Fauni foliis Oleaster amaris
> Hic steterat: nautis olim venerabile lignum
> Servati ex undis, ubi figere dona solebant.
> Laurenti Divo, et votas suspendere vestes

Despues deaverse dedicado enlos sacrificios hicieron votos, ypresentes los cumplieron. Pareçe aprendieron esta doctrina desu maestro Ionas, pues desde el buque deaquella bestia marina exclama. Ego autem in vocem laudis immolabo tibi: quecumque vovi, reddam pro salute Domino. Primero sepone la immolaçion, ydespues el voto, yfinalmente su cumplimiento; esto aconseja David sehaga quando diçe. Immola Deo sacrificium laudis: et redde altissimo vota tua.

Ion. Cap. 2. 10

Psal. 49. 14

601 ~~591~~

Idea 12. §. 1. Vers. 16

✠ Es mui detemer Dios quando, trocando sus attributos, castiga con su misericordia, y perdona con la severidad desu Justiçia

Solicitud decastigar quien supone que es amar, porque el que castiga se conoce que ama.

Quien nosave que es amar ignora las liçiones dereprehender, ysealvida decastigar. Quien reprehende, y castiga, ama, y ese solo haçe alarde desu fineça. Asi lodiçe el Apostol Fili mi, noli negligere disciplinam Domini: neque fatigeris dum ab eo argueris. Quem enim diligit Dominus, castigat: flagellat autem omnem filium quem recipit. Lomesmo diçe San Ioan en el libro desus revelaçiones. Ego quos amo, arguo et castigo. El rigor, suele ser talvez, lamayor piedad; como lapiedad elmayor rigor. Piedad pareçe quando el cirujano noaplica elcauterio, oquando nocorta el braço que esta yapodrido; pero sibien seadvierte, puede aver mayor rigor quedexarse pérder todo el cuerpo porque una parte del nopeligre? Rigor pareçe quando lamadre castiga asu hijuelo; mas sibien semira noes grande piedad impedirle por este medio, otros mayores, ymas rigurosos castigos? Digamos loque diçe Ruperto explicando este lugar del Apocalipsis. Ego quos amo arguo et castigo. Acsi dicat: En quę tibi loquor arguens et corripiens te, velut amantis gratiam atque benevolentiam suscipe. Non enim est hic mos sapientię, ut eum quem diligit filium, permittat iuvenilitar

Ad Hebr. Cap. 12. 5.

Apocalip. Cap. 3. 19

Rupert. T. 2. ibi.

extolli et evanescere, sed et amat et castigat, et lasciviientem reverberat, et quem infantem lactavit, eundem nimis verbosum et inconsultum verberat, virga percutit. Itaque dum castigo, dum quasi clavis in altum defixis compungo, profecto vestri usamo.

Sino quieres pasar plaça de aborrecido, note atribules hallandote castigado: mas si Dios occulta el acote, notea seguras, receloso si teme, pues puede ser muestre su indignacion en no castigarte, porque es cosa cierta (dice mi gran Padre San Augustin) que Dios muncho las veces, perdonando castiga, y castigando perdona. Sicuti enim est aliquando misericordia puniens, ita et crudelitas parcens. Y asi si sa de vivir con gran recelo, quando tiene en su Magestad estos dos atributos: perdonando con su Justicia, y castigando con su misericordia.

D. Aug. T. 2. Epist. 54. Post medium

El mar pretendia escalar el cielo, y entre rizados remolinos, prevenian a la nave donde iva Jonas infausto, simiserable sepulchro. Los marineros temerosos se congoxan, y congoxados se contristan, viendo tan desapiadada tormenta. Et timuerunt nautæ; porque el mayor exfuerço se rinde, aun a los amagos de la muerte. No es animosidad, sino locura, dice Aristoteles negarse al recelo quando una fatalidad amenaça. Quod si nomen fingere placet, appelletur sane insanus, vel stolidus, si modo nihil metuat, neque motum terræ, neque undas. Valeroso fue Eneas, mas no le nota Virgilio de pusilanime, quando le pinta timido en una rigorosa tempestad.

Jon. Cap. 1. 5.

Arist. Lib. 3. Ethic. Cap. 7.

Virg. Lib. 1. Æneid.

Eripiunt subito nubes cælumque diemque
Teucrorum ex oculis Ponto nox incubat atra.
Intonuere poli, et crebris micat ignibus æther,
Præsentemque viris intentant omnia mortem.
Extemplo Æneæ solvuntur frigore membra,
Ingemit, et duplicis tendens ad sydera palmas

Y asi no es muncho temiesen los marineros, a vista de tan evidente peligro. Et timuerunt nautæ. Lo que mas me admira es sea mayor el temor quando cesa la tormenta

reprimiendo el mar sus ondas. Echaron al Profeta al mar, porconocer su esta la volun-
tad de Dios; y quando, parece, avian de celebrar con jubilo tan estraño prodigio, ha-
llo les embarga las atenciones el miedo. Et stetit mare a fervore suo. Et timuerunt Ion. Cap. 1. 16.
viri timore magno. No ai de que admirarse de que avista de tan horrible tempestad te-
man, si que sea mayor el miedo, dice San Geronimo, quando se hallan con bonanza.
Non timent simpliciter, ut in principio legimus, sed timore magno. Mayor cuidado S. Hier. F. 5. ibi
les da, quando ven que calmando el viento, se muestra el mar tranquilo, dandoles pa-
sa portes de seguro, que quando las encrespadas olas les pronostican un lastimoso naufra-
gio? Si, que se hallan agravados de culpas, y Juzgan por mas segura conveniencia,
experimentar la misericordia, entre los fatales rigores dela Justicia; que hallar la Jus-
ticia entre los halagueños cariños dela misericordia. Atque ita propheta in mare Theod. ibi
projecto (dice Theodoreto) fluctuum procellæ cessarunt. Eorum vero animis plurri-
mus timor incessit, qui hec spectaverunt. Alli viendo que Dios tenia desenvaina-
da la espada, temieron porque sus peccados les remedia la conciencia Et timue-
runt nautæ; mas quando ven que su Magestad occulta sus ceños, y depone sus enojos
Stetit mare a fervore suo, Les atormenta mas el susto Timuerunt viri timore magno,
porque con razon recelan, que esa tranquilidad sea pronostico de su rigor y Justicia.

609 ~~599~~ ⊞ El hombre, parece, es el todo del cariño de Dios, pues nos da a entender que
en communicarle estriban las delicias de su Magestad Et deliciæ meæ cum fi- Prov. Cap. 8. 31.
liis hominum; que dixo Salomon en los Proverbios. El amor alcança di Dios
glorioso triunfo, y asi se muestra tan gustoso con el hombre que en algun
modo no se halla sin su comercio. O! i con quanta dulçura lo declaro Ber-
nardo O suavitatem, o gratiam, o amoris vim. Ita ne summus omnium Bernard. Serm. 64.
unus factus est omnium? Quis hoc fecit? Amor dignitatis nescius, digna- in Cantic
tione dives, affectu potens, suasu efficax. Quid violentius? Triunfat de Deo
amor. Quid tamen tam non violentum? Amor est. Quæ est ista vis, quæso.

tam violenta ad victoriam, tam victa ad violentiam? Denique semetipsum exinanivit: ut scias amoris fuisse quod plenitudo effusa est, quod altitudo adequata est, quod singularitas associata est. Este soverano amor parece le obligó a hacer el mayor alarde de su misericordia, no solo visitandonos con su gracia, sino asistiendonos con su presencia, como lo significo Zacharias:

Luc. Cap. 1. 78

Per viscera misericordiae dei nostri: in quibus visitavit nos oriens ex alto. En esta visita ostentó Dios lo immenso de su misericordia, pues para asistir al hombre y redimirle de sus culpas, vistió su tosca naturaleza.

Stell. ibi

Sua misericordia in eo benignitatem suam (dice Estela) qua dignatus est in hunc mundum venire, ad visitandum nos: ut in illa ineffabili, et incomprehensibili dilectione tribuatur hominibus remissio peccatorum. No pudo explicarse muy bien esta superabundante misericordia, sino ya dandole nombre de visita. Para asegurar Dios a Moyses que desacaria a su pueblo de la servidumbre, y esclavitud que padecia en poder de Faraon, le dice viene de visitarle, segura fianza de favorecerle.

Exod. Cap. 3. 16

Visitans visitavi vos, et vidi omnia quae acciderunt vobis in Egypto: et dixi ut educam vos de afflictione Egypti.

Psalm. 105. 4

Y David: Visita nos in salutari tuo.

610 Deeste termino parece usa Dios quando se muestra benigno; si bien en munchas partes insinua hace con el ostentacion de lo justiciero. Asi lo dice su Magestad por David:

Psalm. 88. 31. 32. 33.

Si autem dereliquerint filii eius legem meam: et in iudiciis meis non ambulaverint: et mandata mea non custodierint: Visitabo in virga iniquitates eorum: et in verberibus peccata eorum. Si mi pueblo (dice Dios) quebrantare mis leyes, si no observare mis sanciones, visitaré sus peccados con la rigorosa vara del castigo. Luego no siempre que Dios nos visita, viene franqueando misericordias? Ea que no lo entendeis; pues en esos acotes se descubre la mayor demonstracion de sus piedades. No ois lo que dice immediatamente:

Vers. 34

Misericordiam autem meam non dispergam ab eo. Non auferam misericordiam, lee del Hebreo Mariana en sus scholios.

Marian. ibi

Pues si a los hijos de David ofrece Dios visitarlos con su clemencia, dexe el acote que trae para castigar

sus culpas, porque se compadecen mal demonstraciones de cariño, quando se arma con tan rigoroso instrumento? Pues como quando con benignidad visita, con todo rigor acota? Dice que quando Dios castiga nuestros yerros, explica el Cardenal Hugo, entonces se ostenta mas clemente y piadoso; y solo se muestra en la realidad justiciero, quando da a entender, entrega nuestras culpas al olvido. Visitabo in virga iniquitates eorum (dice el docto Cardenal) Et hoc est magna misericordia: unde addit. Misericordiam autem meam non dispergam ab eo. Suele Dios talvez trocar sus atributos, perdonando con el rigoroso acote, y castigando con aparentes piedades: Quando con su justicia perdona, como a hombres precitos los olvida; mas quando con las tribulaciones nos aflige, entonces nos ampara, y preserva como benigno padre. Quan del caso el divino Aurelio! Si Christiani, hoc est, filii eius dereliquerint legem meam, inquit, legem meam, et in iudiciis meis non ambulaverint, si iustificationes meas prophanaverint, et mandata mea non custodierint: non contemnam eos, neque in perditione dimittam eos. Sed quid faciam? Visitabo in virga iniquitates eorum, et in flagellis delicta eorum. Non ergo tantum misericordia vocantis est, sed et verberantis, et flagellantis. Sit itaque manus paterna super te, et si filius bonus es, noli repellere disciplinam patris tui. Quis est enim filius, cui non dat disciplinam pater eius? Det disciplinam, dum non auferat misericordiam. Cedat contumacem, dum tamen reddat hereditatem. Tu si promissa patris bene agnovisti: non timeas flagellari, sed exheredari. Quem enim diligit Deus, corripit: flagellat autem omnem filium quem recipit. No se juzgue pues el hombre seguro, si no castiga luego Dios sus pecados, porque esa que le parece misericordia, suele ser mayor demonstracion de su justicia.

Hug. ibi

Aug. T. 8. ibi

GXI ✠ Juzga el disoluto, que no tendra fiscales su delito, solo con negarlo a los labios, aunque aiga pasado por la aduana de los ojos. Pero quando tendra lugar la justicia (dixo un Filosofo) si el negar fuera seguro asilo de la culpa? Quis nocens poterit esse, si negare sufficerit? Siempre se hallara frustada su obstinada pretension el delin-

La culpa, como siempre vocea, de necessidad a de ser notoria.

Amm. Marcell. lib. 18

delinquente, porque el mesmo delito da voces, y ante el divino consistorio se solicita el castigo. Donde está tu hermano Abel, pregunta Dios al inicuo Cain? La confession que suele occasionar el delito, embarga al reo los labios; pero esa mesma confession obliga a que use de piedad aun el Juez mas rigoroso; mas el que obstinado niega, se hace in capaz de misericordia. *Mitigat iudicem pudor reorum* (dice San Ambrosio) *excitat autem pertinantia denegantium*. Bien conocia Dios la calidad del delito, mas como Cain era hechura de sus manos, afecta ignorancias piadoso, para que la confession le sirva de refugio: *Ignorantiam simulat misericors Deus* (dice Chrysostomo) *hac interrogatione eum, qui talia commiserat, ut ad peccati confessionem adduceretur, possetque veniam forte, et misericordiam assequi*. Pero Cain obstinado niega, pretendiendo ignorante ocultarle á Dios su culpa. *Qui respondit: nescio: Num custos fratris mei sum ego?* Aqui pudo llegar el descarado atrevimiento, esta contumacia y el mas ponderable delito; porque con la obstinada lengua, pretendio hacer mas penetrante herida. *O vocem* (dice San Basilio de Seleucia) *ipsa cæde magis exsecrabilem! O sententiam impiam, et linguæ impietate teteriorem! Nec vero cæde ipsa consopivit invidentiam; odia etiam num renovat, cumque exosum Abelum non videat, contra fratris animum stomachatur; forte meret, quod emortui iugulum repetere nequeat.* Pretende Cain ~~David~~ ocultar su delito con la llave del silencio; pero que importa, si aunque el offendido calla, da voces la tierra pidiendo a los cielos Justicia. *Vox sanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra.* Esa innocente sangre con que esmaltaste las flores esta pidiendo te castigue, dice Chrysostomo, porque con ligero vuelo se presentó en mi tribunal pidiendo vengança de tan injusto agravio. *Ecce quousque volat vox sanguinis huius. Et usque in celum a terra ascendit, et preterea currens celum, celoque superiores virtutes, regio throno assistit, et tuum deplorat homicidium, ac nefarium hoc scelus accusat.* Aunque pretendas encubrir tu peccado, dice Ambrosio, deponen contra ti evidentes testigos; pues la tierra escandaliçada, pregona tu traicion y alebosia; y si Abel, como tan justo perdona su agravio, la tierra

Ambros. lib. 2. de Abel et Cain. Cap. 9

Chrysost. T. 1. Ho. 19. in Genes.

Genes. Cap. 4. 9

Seleuc. Orat. 4.

Vers. 10.

Chrysost. ubi sup.

 1389

viendose esmaltada con su innocente sangre pide venganca alos cielos. Non accusat frater, ne videatur parricida. Non accusat vox ipsius, non anima eius, sed vox sanguinis accusat, quem ipse fudisti. Suum tergo facinus, non frater accusat. Simul querela criminosa adimitur. Non potest de alieno testimonio queri, qui crimen proprio facinore constituit. Minor est sermo quam factum. Est tamen etiam terra testis, quæ cepit sanguinem. Et bene ait, Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. Non dixit, de fratris clamat corpore, sed de terra clamat. Et si frater parcit, terra non parcit. Si frater tacet, terra condemnat. Ipsa est inte et testis et iudex. Testis acrior, quæ adhuc parricidii tui sanguine madet: iudex asperior, quæ tanto scelere coinquinata est, ut aperiret os suum, et exciperet sanguinem fratris tui de manu tua. No se puede decir mas para el caso, ni puede ser mas evidente testimonio, para conocer no á patrocina al delito, el sagrado del silencio.

Amb. ub. supra

612 No lo veis? El mesmo Cain solicita la pena, y desesperado renuncia el refugio dela misericordia. Ea señor, dice, ya que me aveis arrojado de vuestra presencia, es preciso destituirme la vida; porque mas quisiera rendir el cuello al rigor del fatal cuchillo, que vivir con tanto sobresalto, y con tan continuo susto. Maior est iniquitas mea, quam ut veniam merear. Ecce eiicis me hodie a facie terræ, et a facie tua abscondar, et ero vagus et profugus in terra: omnis igitur qui invenerit me, occidet me. No hallaré lugar seguro, porque en qualquiera parte me ha de acompañar el riesgo, pues aun de mis propios padres luego me quitaran la cabeça delos ombros; pues aviendo yo enseñado ala tierra a beber humana sangre, es factible usen conmigo del mesmo rigor mis progenitores; y quando no, las montaraces fieras, dispondran sus nativas armas para quitarme la vida. Omnis igitur qui invenerit me, occidet me. No ade ser asi, le dice Dios. Nequaquam ita fiet. yo te pondré una señal para que ninguno sea tu ofensor, y sirviendote de seguro pasaporte, te hallaras, aun en los mayores riesgos libre. Como? Señor, tanto empeño para defender a Cain, quando merece rigorosissimo castigo su atrocidad? Su injusta invidia

Vers. 13. 14. 15.

Vers. 15

no merece sea plato de una fiera? Pues como lo patrocinais con tan singular misericordia? Muera Cain Señor con estraños, y esquisitos rigores, que no merece vivir en el mundo quien quebrantó los fueros devidos a su propia sangre. La tierra clama, y ante vuestro tribunal pide justicia. Desesperado solicita la muerte, y le prorogais la vida amparandole? Quien perdona al facinoroso, tacitamente castiga al justo: Luego castigais a Abel, quando perdonais a Cain? Ea que no, dice San Basilio de Seleucia, pues la mas rigorosa justicia, es quando se egecuta con intervencion de la misericordia. Vita fruere, qua nefarie fratrem spoliasti. Viva Cain para que muera. No merece gozar de mi castigo; porque si ahora experimentase el favor de mi justicia, daria a entender le avia de amparar mi clemencia: pues no ha de ser asi Nequaquam ita fiet. Truequese mis atributos; castiguele mi misericordia, perdonandole, para que experimente en la piedad mis rigores. Et dixit illi Dominus Deus: Non sic (dice Chrysostomo) Ne putes, inquit, hec ita fieri. Neque enim licet, ut te quisquis volet, interficiat. Extendam enim vitam tuam, maiorque et inde tibi dolor erit. Goce de la vida munchos años, dice San Ambrosio, que no es la muerte proporcionado castigo para hombre tan alevoso. Viviendo accumulara delitos a delitos, y asi rematara la vida con eternidad de tormentos. Ego et isti Cain (dice el Sancto Arçobispo de Milan) longe vitas indulta vindicta est, eo quod vixit in metu, et prolixum spatium multo cucurrit et infrutuoso labore, quae pena nihil gravius quam ut quis ipse sibi maiorum causa penarum sit. Cain deseava la misericordia, en los rigores de la justicia. Omnis igitur qui invenerit me, occidet me; pero como fue tan exorvitante su culpa, le dió su Magestad la justicia en los alagos de su misericordia. Nequaquam ita fiet.

Seleuc. Orat. 4

Chrysost. T. 1. Ho. 19 in Genes.

Ambros. T. 1. de Abel et Cain. Cap. 10

6513 ✠ O grande, y soberana piedad de Dios, dice David! Solo vos, señor sois dulce y suave; porque franqueais vuestra misericordia, a todos los que de coraçon os llaman, y piden vuestro favor y ayuda. Quoniam tu Domine suavis, et mittis, et multe misericordie invocantibus te. O que engañado vive, quien acude a los hombres para remediar sus

Psalm. 85. 5

Suele Dios, Dios mostrarse iadoso, en no condescender con nuestros ruegos

necessidades, porque como estos solo se fundan en sus intereses se obstentan prodigos en el prometer, y avaros en el cumplir. Libran siempre en las palabras el desempeño, mas en llegando a las obras se experimenta el desamparo, pues dexan a quien busca su patrocinio en el mayor ahogo. Dios, dice David, no da no solo lo que pretende nuestra supplica, sino todo lo que desea nuestra esperança, pues se obstenta misericordioso con todos los que le invocan. Et multę misericordię omnibus invocantibus eum. Que bien lo dice el Divino Aurelio! In quo homine securitas? De quo certum gaudium? Ne de se ipso utique. Quanto magis de alio? Aut mali sunt, et necesse est eos pati: sed sperare, quia mutari possunt. Aut boni sunt, et sic eos oportet diligere ut timeamus, quia possunt mutari ne mali sint. Ibi malitia eorum facit amaritudinem animę, hic solicitudo et timor ne labatur qui bene ambulat. Quocunque ergo cor se converterit in terrenis rebus, amaritudinem invenit: unde dulcescat non habet, nisi levet se ad Deum. Quoniam tu domine suavis et mitis. Quid est mitis? Portas me, donec perficias me. Aunque es infalible esta verdad, parece la contradice Salomon. Tunc (dice en sus Proverbios) invocabunt me, et non exaudiam. No solo cerrare a sus clamores los oidos, sino que me negare a su interior consuelo. Et non exaudiam (dice la Interlineal) intus Deo non consolante. Pues si su Magestad no oye talvez la repetida supplica, como dice David que procede tan suave, benigno, y misericordioso con todos los que le invocan: Quoniam tu Domine suavis et mitis, et multę misericordię omnibus invocantibus te? El reparo es de Augustino. Et quid est, dice, quod dicit multis locis Scriptura, Quia invocabunt, et non exaudiam eos? Conceder, y no conceder son acciones entre si oppuestas: pues si con oir nos hace Dios alarde de su misericordia, Et multę misericordię omnibus invocantibus te, luego en el negar usa de su Justicia? No es sino la mayor demonstracion de su clemencia, dice el mesmo Augustino, pues en no condescender talvez con tus deseos, el opponerse a lo que apetece tu gusto, es donde mas se descubre su agasajo: Deus bonus si

Aug. T. 8. ibi

Proverb. Cap. 1. 28

Interlin. ibi

Aug. ibi

sidet quodvis. Quid si mala vis? Nonne erit tibi magis non dando misericors? En la repulsa se experimentan amagos de la Justicia, pero nunca Dios mas misericordioso, que quando corresponde con desvios: Nonne erit tibi magis non dando misericors? Y asi dice bien David, que Dios es misericordioso, y suave con todos los que le piden. Quoniam tu Domine suavis et mitis, et multæ misericordiæ omnibus invocantibus te: pues aunque munchas veces se hace sordo a las apetencias de nuestro gusto. Tunc invocabunt me, et non exaudiam, es para castigarnos con su Justicia, negandose al rigor que suele usar con su misericordia.

Aug. Fo. 1.

6 La tribulacion es la muralla mas fuerte con que se presidia la virtud; porque vive arresgada a los continuos impulsos de la soverbia, si la afliccion y la calamidad no la apatrocinan. Todo seria desvanecida lisonja del viento, si la mortificacion no morigerase lo altivo, que suele seguirse a lo virtuoso. Si ve deseguro lastre al vagel del espiritu para que sin riesgo navegue, sin que tan balagueño pirata pueda imbadirle, y sin que con el aura tempestuosa zozobre. Delicada flor es la virtud, pero de propiedad tan estraña que experimenta desmedros con el regalo, y solo se asegura su fragancia, quando el golpe de la tribulacion la marchita. Simbolo es de la virtud el açafran, dice Camerario, pues el cultivo la hace crecer solo en desvanecida pompa, y hollada aumenta mas su riqueza, y hermosura. Hace de esta flor un emblema, cuya incripcion es Pulchrior attrita resurgo, y lo explica en estos versos

La virtud se asegura con los golpes de la tribulacion

Camer. 75. Centur. 1.

Pulchrior ut crescat, tritu crocus: ofunor ingens,
Lætior ut possis surgere, nolle premi

Fue arrebatado Pablo al tercer cielo, donde vió misterios inefables, y oyó secretos incomprehensibles; mas para que tanta grandeça no le sirva de ruina, con repetidas tribulaciones la afiança, dando permisos al demonio para que le atormente, y exercite con infernales sugestiones. Dicelo asi el mesmo Apostol. Et ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ angelus satanæ qui me colaphizet—

2. Corint. Cap. 12. 7.

No desestima Dios a Pablo, quando permite padesca sensuales incendios; antes para que se eternicen, y sean mas fragantes las flores de sus virtudes, las defiende con repetidas tribulaciones. Que bien lo dixo San Anselmo. Cum ergo esset magne gratie, et magna dona à Deo percepisset, quia ex abundantia gratie et revelationum poterat ei elatio subripere, ideirco Deus qui novit omnia antequam fiant, apposuit ei quendam monitorem humane infirmitatis in similitudinem triumphantium, quibus in curru retro comes adherebat, per singulas acclamationes civium dicens: Hominem te memento. Ne extollar (inquit) ex magnitudine revelationum, datus est mihi à Deo, idest ad meam utilitatem, ut me in humilitate custodiat, stimulus carnis, idest pungens carnem meam. Et quis est stimulus iste? angelus satane, idest angelus malignus, missus a satana, ut me colaphizet, idest, ut me percutiat, reprimens omnem motum superbie, excitando mihi semper tribulationes, aut corporis infirmitates, vel tentando (ut quidam aiunt) per libidinem.

S. Anselm. ibi

Gr. 5 Afligido se hallava el Apostol con este gravamen, y asi por tres vezes lepidio a Dios le librase deeste fastidioso peso. Propter quod ter Dominum rogavi, ut discederet a me. Mas a peticion tan justa le dexó su Magestad con el rigoroso tormento de la pena, pero mantenido con el amparo de su gracia. Et dixit mihi: sufficit tibi gratia mea. No se duda, sino que el alma asistida de Dios, aun entre los mismos riesgos tiene superabundante seguridad. Esta gracia consiste en el humilde conocimiento propio (explica el Patriarca San Bruno, pues con el no puede tener entrada el comun enemigo. Dominus dixit mihi roganti. Quia ita tentaris Paule, hoc est gratia mea: et hec gratia sufficit tibi, idest, est tibi sufficiens ad salutem: si enim hec gratia, scilicet, custodia humilitatis tibi deesset, omnis gratia tibi collata irrita foret. Hec inquam gratia sufficit. Nam omnis virtus perficitur in infirmitate, bene tolerata. Esta bien dicho, todo esto no lo ignora Pablo. Ya save es poco enemigo el demonio, y que no puede occasionar peligros a quien se halla auxiliado del cielo, y que quanto mas repetidos fueren los comba-

Vers. 8

Vers. 9.

S. Brun. ibi

combates, lograrà triunfos mas insignes. Lo que pretende es eximirse de tan penosas tribulaciones; y no merece que su Magestad se compadesca, y apiade? Por que causa no tienen buen despacho sus supplicas? Ahora hagamos aqui punto, y vamos al Capitulo 5. de San Marcos, para ver si le sucede asi al demonio. Atormentado este con la presencia de Christo le pidió con humildes ~~supplicas~~ instancias no egecutase en el los merecidos tormentos

Marc. Cap. 5. 7.

Adiuro te per Deum ne me torqueas. Y compeliendole su Magestad a que dexase libre el cuerpo que tiranica mente avia poseido, bolvió a pedir no lo desterrase de aquella region, sino que a el y a sus compañeros diese por domicilio el asqueroso albergue de unos cerdosos brutos.

Vers. 12

Et deprecabantur spiritus dicentes: Mitte nos in porcos ut in eos introeamus; y al mesmo punto les concedió lo que pedian, dandoles la licencia que deseavan.

Vers. 13

Et concessit eis statim Iesus. Repara en estos dos casos, y exclama con mucha razon Augustino.

Aug. T. 8. Enarrat. in Psalm. 85.

Exauditur diabolus, et non exauditur Apostolus! Quid vobis videtur, quomodo exaudiuntur demones? Petierunt se ire in porcos, et concessum est eis. Quomodo non exauditus est Apostolus? In magnitudinem, inquit, revelationum ne extollar, datus est mihi stimulus carnis meę angelus satanę qui me colaphizet: propter quod ter Dominum rogavi, ut auferret eum a me, et dixit mihi, Sufficit tibi gratia mea. Que es esto? A de conseguir con Dios el demonio, y Pablo no a de lograr sus deseos? Dos cosas que el demonio pretende las logra, y una que Pablo desea no la alcança? Si, se responde Aurelio que como el demonio esta destinado para las llamas, le dà Dios la Justicia, en lo que parece misericordia, condescendiendo con su supplica Et concessit eis statim Iesus. Mas como el Apostol esta predestinado para la gloria, es preciso experimente en la repulsa, la Justicia. Exaudivit eum quem disponebat damnare (remata con el discurso Aurelio) et non exaudivit eum quem volebat sanare. Con el comun enemigo se obstenta su Magestad severa mente misericordioso, para que tenga mas lugar lo Justiciero; mas para que el Apostol sea en todo capaz de las divinas piedades, no se le disminuyen los rigores Exaudivit eum

En negarnos Dios, tal vez lo que le pedimos, suele mostrarse misericordioso.

quem disponebat damnare, et non exaudivit eum quem volebat sanare.

626 ✠ Al poco saver, se sigue el mucho hablar; pues de ordinario el que mas habla mas ignora. Notoria es la fabula de Filomena, y Progne que refiere Ovidio en el libro 6. de sus Metamorphosios, de quien Alciato hace el Emblema 70. cuyo titulo es Garrulitas. Dice que Tereo corto la lengua a Progne, porque no publicase su infamia. (Y aunque su hermana Filomena fue quien padeció la fuerça y agravio, se valió de la licencia poetica, como dice Natal Comite en el lib. 7. de su Mythologia. Capitulo 10. como usó de esta mesma licencia Virgilio, quando dixo in Sileno que Filomena hiço a Tereo plato de su mismo hijo, siendo asi que esto le sucedió a Progne) Hallose la desdichada sin honra, y sin lengua, y convertida en golondrina. Aqui funda su emblema Alciato, para persuadir, que a los que les falta la lengua del saver, son incansables en hablar

El mucho hablar se sigue al poco saver

Quid matutinos Progne mihi garrula somnos
Rumpis, et obstrepero Daulias ore canis?
Dignus Epops Tereus, qui maluit ense putare,
Quam linguam immodicam stupitus eruere

Alciat. Emb. 70

Y lo explica muy del intento su commentador Claudio. Idque maxime in eos torquet, qui odiosa garrulitate rationis inopiam prae se ferre satis arguunt, ut Progne abscissa lingua in hirundinem garritu nimio insignem commutata, eos significet, qui sapientiae parum, loquentiae multum habent. Et sane usu venire solet, ut loquaciores fere sint, quibus est rationis defectus, quam qui prudentia et ingenii viribus antestant. El ignorante como claudica de su presumpcion, a ninguno quiere oir, porque el solo quiere hablar. Grande fue el raçonamiento que hiço Eliud, uno de los amigos de Job, y remata el capitulo 35. con esta consequencia. Ergo Job frustra aperit os suum, et absque scientia verba multiplicat. Luego en vano, dice, abre Job su voca, y multiplica palabras sin tener don de saviduria. No reparais en la altivez con que habla Eliud? Aun no abre Job sus lavios, y le parece habla

Claud. Min. ibi

Job. Cap. 35. 16

muncho *Et absque scientia verba multiplicat*? Esta es propiedad delos peccadores so- [above "peccadores": habl.]
bervios, dice San Gregorio, pues quieren quetodos esten pendientes desus lavios, sin per-
mitir sealiçionen tallvez conla doctrina sus oidos. *Hec nimirum inserens, bea-*
tum Iob et nihil scisse asserit, et multa dixisse: et cum ipse que sentit loquaci-
ter inserat, hunc de vitio loquacitatis accusat. Sed hoc quoque esse propium arro-
gantium vitium solet: ut et pauca credant, que ipsi multa dixerint, et multa
credant, que ipsis pauca dicuntur. Quia enim sua dicere semper volunt, aliena
audire non possunt: vim se pati existimant, si ea que immoderate sentiunt, im-
moderatius non effundant. Et quamvis beatus Iob ad eius verba tacuerit, He-
liu tamen delocutione illius quam responderat, causam inventionis invenit:
ut sibi exhibere latius eius silentium possit, atque ut ipse multa respondeat, il-
lum multiplicasse confirmat.

Greg. Mag. Lib. 26. Moral. Cap. 17.

Muncho habló Eliud, yalgunas misteriosas sentençias quedixo motivó su al-
tivez. La ultima que leobligó asacar aquella consequençia es mui demi intento,
yprueva mui adequadamente el principal asunto. *Nunc enim* (dixo) *non infert furo-*
rem suum, nec ulciscitur scelus valde. No attiende Dios alo grave de nuestras culpas, con
enojo, severidad, ira; yno examina tan exacta mente nuestras acciones, que alque
pecca luego le castigue. Asi explica Mariana este texto del Hebreo *Et nunc quia*
non visitat ira eius. Nec ulciscitur valde. Et non cognoscit in multitudine valde,
idest, non examinat singula exacte. Muncho celebra Eliud la Divina misericor-
dia, pero yatenemos repetidos exemplares desu Justiçia; pues apenas sevio el mundo en
su primer oriente, quando experimentó lo exacto desus rigores. Nuestros padres por su
desobediençia, no perdieron su grandeça magestuosa, quedando condenados con toda
su infeliçe posteridad a perpetua desdicha? No sehallaron sin el imperio delos brutos,
desterrados del paraiso, yobligados avuscar el sustento con el sudor desu rostro? Pues
como diçe Eliud, que exacta mente no castiga nuestras culpas Dios *Non examinat*

Vers. 15

Marian. ibi

singula exacte? De una palabra ociosa, dice Christo por San Mattheo, se nos ade-
pedir estrechissima quenta. Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo indie iudicii. Luego no dice bien, el iuo que olvida Dios nuestras culpas, quando en levissimas imperfecciones repara? Ai esta el misterio, dice el Angel de las escuelas, pues en ese olvido se emboza el mayor rigor de su Justicia. Nunc enim, idest in presenti vita, non aufert furorem suum, idest, magnitudinem pene. Nec ulciscitur scelus valde. idest, non punit in presenti secundum quod exigit gravitas culpe, quia pene presentis vite sunt ad correctionem: et ideo illi quos correctione indignos iudicat, future damnationis reservat.

Math. Cap. 12. 36

D. Thom in Opusc. lect. 1.

Exacta mente pesa Dios todas nuestras acciones, pero quando en esta vida afecta disimulos. Nunc enim non infert furorem suum, es la mayor demostracion de su enojo, pues castiga con su misericordia en esa piedad que obstenta. El mesmo concepto es de San Gregorio. Nunc enim non infert furorem suum, nec ulciscitur valde Deus. Diu quippe Deus tolerat, quia in perpetuum damnat: et furorem nunc inferre dissimulat, quia effundendum sine fine in posterum reservat. Electorum namque est hic conteri, ut ad premia debeant eterne hereditatis erudiri. A los Justos, dice el Sancto Pontifice, castiga Dios en esta vida con cariñosas tribulaciones, y a los precitos con rigorosas piedades, pues esta misericordia, es preciso se termine en una eternidad de llamas. Furorem nunc inferre dissimulat, quia effundendum sine fine in posterum reservat.

S. Greg. ubi supra

A! Señor, y que mal os conoce el mundo. O como ignora lo inescrutable de tus profundos misterios, pues te Jusga misericordioso quando le castigas con felicidades rigorosas, y por Justiciero quando con paternales afficciones le castigas! Piensas que eres a Dios mas grato porque te dexa gozar sin zozobra las delicias de este mundo? Si asi lo Jusgas te engañas, pues puede ser indicio de que te desestima, y desprecia. Coges colmados frutos, son fertiles, la tierra en todo se te obstenta pingue? Pues vive con recelo no sea que esas felicidades te sirvan de rigoroso acote. Te hallas con acrecentamientos

y tus pretensiones tienen logro? Pues no vivas con descuido; porque es factible halles la mayor desgracia en manos de la prospera fortuna. No tienes enemigos, todos te assisten, ninguno te offende? Pues no te asegures, porque puede ser que esas caricias te occasionen sangrientas hostilidades. Vives licencioso, y segun las apetencias de tu gusto, no ai quien refrene, ~~y castigue~~ tus exesos; los hombres te dexan, Dios no te castiga? Pues teme, no sea que tu condenacion se emboze entre las halagueñas lisonjas de lo afable. Oye lo que dice sobre este punto San Prospero Aquitaneo

S. Prosp. lib. Epigram. Epigram. 47.

Cum datur in iusto peccandi optata potestas,
Vt mala mens, prave quod cupit efficiat
Ira Dei magna est, qua multos sic quoque punit,
Vt quibus exultant, criminibus pereant.
Crescit enim oculte, cum longo pena reatu,
Ausibus illicitis si nihil obstiterit.
Et magis erranti ne pereant flagra, timendum est,
Quam ne non fiat, quod voluisse nocet

Los marineros se conturbavan avista de la tormenta, mas quando ven que el mar se obstenta tranquilo, y que Dios envaina la espada de su Justo enojo, no solo no sosiegan sus cuidados, sino que sus temores con mayor exeso. Et stetit mare a fervore suo. Et timuerunt viri timore magno

G. 8

Idem. S. 2. Vers. 16

El exemplo del que obra, introduce suave violencia en todos los que miran

Raro fue el modo que usavan los antiguos, para que la Juventud se estimulase a emprender gloriosos trofeos. Hacian publicos banquetes, y los ancianos cantavan al compas de flautas, clarines, y otros instrumentos musicos, las hazañas insignes

que obtuvieron en defensa de la patria los valerosos heroes, para que viniendo a noticia de los moços, procurasen imitarlos. Asi lo dice el Maximo Valerio. Maiores natu inconviviis ad tibias egregia superiorum opera carmine comprehensa pangebant, quo ad ea imitanda iuventutem alacriorem redderent. No quisieron valerse de palabras, no se contentaron en perpetuar estas proecas, para la posteridad en las historias, sino que dispusieron que el pincel se las representase a la vista, porque les parecio que puesto este exemplar a los ojos, se exitarian sus animos para conseguir semejantes triunfos. Quid hoc splendidius? (prosigue Valerio) Quid hoc utilius certamine pubertas canis suum honorem reddebat: defuncta virium cursu etas, ingredientes actuosam vitam favoris nutrimentis prosequebatur. Quas Athenas, quam scholam, que alienigena studia huic domestice discipline pretulerim? De aqui nacieron los Camilos, los Cipiones, los Fabricios, los Marcelos, los Fabios, y por no dilatarme mas numerando las antorchas que iluminaron nuestro invencible imperio, digo que de aqui resplandecieron los dioses Cecares partes mui esclarecidas del cielo. Inde (remata Valerio) oriebantur Camilli, Scipiones, Fabricii, Marcelli, Fabii: an ne singula imperii nostri lumina percurrendo sim longior, inde, inquam, celi clarissima pars Divi fulserunt Cesares. No tuvieron otra razon los Romanos en levantar estatuas a los varones insignes, sino que se eternicasen sus haçañas por dilatados siglos, sirviendo a todos, para la imitacion de exemplo; porque como dixo, y mui bien, Casiodoro instructus redditur animus in futuris, quando commovetur exemplis. Lo que se ve es lo que mas mueve, y es la retorica que mas persuade.

Valer. Lib. 2. Cap. 1. N. 10

Casiod. Lib. 5. Epist. 44

69 De la rigorosa tormenta pasaron los marineros a los braços de la bonanca. Echaron al mar a Jonas, y aquel refrenó su orgullo, porque empeçó a soplar el Fabonio, con que quedó el dilatado pielago tranquilo. Et stetit mare a fervore suo. Con esta quietud navegarian alegres, ya no tendrian lugar los sustos, y temores, pero no, mas se congojan con la bonanca, que les atribulo la tormenta. Et timuerunt viri timore magno Dominum. Jon. Cap. 1. 16.

1200

Pues como? dice el Obispo Pacense. Si la afliccion que padecieron fue por el riesgo notorio de perder las vidas, i ya el viento airado no sopla, antes benigno los alaga, y con suaves susurros los lisongea, como mas acovardados se asustan Stetit mare a fervore suo. Et timuerunt viri timore magno? Si acepto pignore, iam fuit circumrata tempestas (dice la docta mitra) succesitque pro rapido fervore serenum, et navigium ab egritudine mortali convaluit; cur nautarum membra, Dominicus timor dissolvit, cum expansa lux, et pelagi lae remigibus fiduciam prestabat? Es el caso, dice San Jeronimo, que este temor es mui distinto del que antes tuvieron; aquel fue servil, y este filial: Alli acovardados temieron perder las vidas, aqui es reverenciando y conociendo al verdadero Dios como primera causa, y como a tal le adoran. Non timent simpliciter ut in principio legimus (dice la sagrada purpura) sed timore magno; iuxta illud quod dicitur; et ex tota anima tua, et ex toto corde, et ex tota mente tua.

Pazen. F. 2. in Iud. Cap. 14. v. 5. Sect. 4. N. 3

D. Hier. F. 5. ibi

Mas claro V. Venio: Insuper timore primo exorto, paulatim etiam existimo in Dei amorem exarsisse, ac non multo post in eundem fuisse quam vehementissime inflamatos. Pues de donde, novedad tan grande? Cuando estan enseñados a ofrecer sacrilegos humos al demonio, y a prometen rendir al verdadero Dios sagrados incienso. Et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota? Hasta ahora doblaron a las falsas deidades la rodilla, y ahora ofrecen suaves sacrificios en religiosas aras? Ille Poplitem, quem curvabant idolis (prosigue el Pazenze) iam Domino vertunt, Diique suis victimas preparatas, quas saginaverat sacrilegium ad cedem, vero numini religiosa cuspide mactant? Hombres tan oppuestos a la luz de la verdad, y a tan reglados por la luz de la razon? Si, que esa eficacia tiene el exemplo del que obra, pues parece violenta a quien le mira: Oyeron estos Gentiles decir al Profeta que temia a Dios del cielo, y que le reconocia como señor absoluto de todo lo criado, y que a su omnipotencia devensuser todas las criaturas. Dominum Deum celi ego timeo, qui fecit mare et arida. Pues de ai les provino a los marineros este temor filial, y el conocimiento del

V. ben. ibi

verdadero Dios. Et timuerunt viri timore magno Dominum. Vengue Jonas confiesa su culpa, que publica su desobediencia: mirarle arrepentido, y que con repetidas lagrimas se duele de su pecado, y en señal de penitencia consagra a Dios su vida, y esto que vieron fue vastante para convertirse todos aquellos idolatras; y para que las victimas que estavan prevenidas para rendir sacrilegos cultos, las ofreciesen de corazon al verdadero Dios, a quien ya reconocian por dueño, y querian militar devaxo de su patrocinio, y amparo. Et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. Todo lo dice el citado Pazenze. Quntus efficacitas penitentis! Sat fuit Ione, fidelis de peccato confessio, et supplicii libiti votum, ut idolatra turba, quam iam nulle mine quatiebant, ad cognitionem Domini se converteret, et pedagogo timore, per holocausta et pacifica religionis addisceret rudimenta. Nullus fuit remex, qui non remearet ad lucem: a pupis ad proram sacrificuli cursitabant, nec armentis gula pepercit, quominus se gladiis, seu ignis ad religionis pabulum devoraret; ara fuit queque tabula navis, et quan nupera sentina humectaverat, incendii religiosi fervor siccavit. Todos con emulacion religiosa se occupavan en las victimas; todos lloran su yerro, todos conocen ya su engaño; y los que se dedicaron en immundas oblaciones, se buelven a Dios penitentes: porque la eficaz energia del exemplo, les obligo a trocar intempestiva mente sus animos. Sat fuit Ione fidelis de peccato confessio, et supplicii libiti votum, ut idolatra turba, quam iam nulle mine quatiebant, ad cognitionem Domini se converteret.

Pazenz. ub. sup.

Gro ✠ El desear morir no arguye esfuerzo, ni valor, ~~que se apetesca morir~~; antes es indicio de covardia el procurarse la muerte. El esforzado no descaeze a vista del peligro, porque a qualquiera parte que se la dee la fortuna la mira con apacible rostro. Abrahan no mostro sentimiento quando le mando Dios le sacrificase su mas querida prenda, ni se ostento alborotado quando le embargo el brazo un Angel para impedir el golpe. Vn mesmo semblante tuvo, quando intentó sacrificar el inocente muchacho, que quando le sucedió en su lugar un cordero; porque su valor inflexible, ni descaecia con las tribulaciones, ni se movia

No es indicio de valor, sino de pusilanimidad, que se apetesca morir

S. Zen. Ver. serm. 1. de Abrah.

con las prosperidades. A filio ad agnum transtulit dexteram semper letatus et gaudens (dice San Zenon Veronense) Nec mutatus est vultus eius, cum esset victima commutata. Cum tanta letitia arietem obtulit, cum quanta obtulerat filium. Pero el hombre pusilanime, el pesar y el gusto no solo le alteran el pecho, sino que lo manifiesta en el sobre escrito del rostro. La tribulacion tanto le congoja, que por evadirse de la pena suele quitarse la vida. Caton quedó vencido del campo Cesareo, y San Augustin dice que sus amigos le notaron de covarde, pues por evadirse de aquella afliccion se dio la muerte.

Aug. T. 5. Lib. 1. de Civit. Cap. 23

Deciuis facto quid potissimum dicam, nisi quod amici eius etiam docti quidam viri, qui hoc fieri prudentius dissuadebant, imbecillioris quam fortioris animi facinus esse censuerunt: quo demonstraretur non honestas turpia precavens, sed infirmitas adversa non sustinens. No es este mesmo caso el que le sucedio a Saul? Si. Desvaratado su exercito se retiro mal herido, y temiendo que los Filisteos le acavasen de quitar la vida,

1. Reg. Cap. 31. 4

pide á Doeg su armigero le atraviese el pecho con la espada. Evagina gladium tuum, et percute me: ne forte veniant incircumcisi isti, et interficiant me. Quien no dira que esta accion denota un valor vizarro, pues triunfa consumuerte de sus enemigos? Pues no fue sino una desesperada covardia, porque con esta violencia, huye del travaxo de la infamia. Ne forte veniant incircumcisi isti, et interficiant me illudentes mihi. El criado oyendo proposicion tan temeraria, se negó a la obediencia, porque el temor le tenia a punto de perder la vida. Entonces Saul covardemente atrevido, sin perder tiempo,

Vers. 4

vuscó el desahogo dandose la muerte con sus mesmas manos Arripuit itaque Saul gladium, et irruit super eum. Esta fue, dice Caietano, demonstracion de pusilanimidad, pues

Caiet. ibi

es se quito la vida por no morir a violencias de la infamia. Hin apparet, dice, tum damnatio Saulis, utpote qui interfecit seipsum; tum mollities animi eius, non valentis sufferre illusiones a Philisthinis: nam ad evitandas huiusmodi illusiones seipsum peremit: quod etiam Philosophi molli animo tribuunt. Tomo estas palabras del Angelico Doctor. 2. 2 Quest. 64. Art. 5. Ad quintum.

Gl Que confuso, que admirado quedaria Doeg viendo lance tan horroroso! Aquellas ansias fatales, aquel agonizar con la muerte; el dolor de las heridas, el tropel insuperable de congoxas se le representarian a los ojos, motivo para el desengaño, y occasion bastante para el escarmiento. Huiria (digo yo) de aquel sitio, teatro de la mayor tragedia, donde tan grande monarca, se vió ultrajado de la fortuna, que eligió por medio el mas suave quitarse barbaramente piadoso la vida. Pero no, no huye, antes desapiadado consigo mesmo se dió la muerte. Quod cum vidisset armiger eius, videlicet: quod mortuus esset Saul, irruit etiam super gladium suum, et mortuus est cum eo. (Vers. 5.) Que haces barbaro, no te causa temor viendo espectaculo tan horrible? No ves a Saul que con el dolor de las heridas se rebuelca en su propia sangre? Atiende con cuidado, y leeras en ese desojado, si lastimoso libro saludables liciones para el escarmiento. No tienes valor para matar, y te hallas con aliento para morir? No obedeces a lo que Saul te manda, y prompto le imitas en lo que executa? El temor te á embargado las acciones para herirle. Et noluit armiger eius: fuerat enim nimio terrore perterritus, y te sobran brios para matarte irruit etiam super gladium suum, et mortuus est cum eo? Si, porque para la imitacion, introduce una suave violencia lo que se ve. Es cierto persuade el oido, pero lo que mas mueve el animo, es lo que registran los ojos. No tiene tanto poder lo que se manda, ni lo que se aconseja, como lo que se obra y executa, esto es solo lo que con imperio obliga, dice San Gregorio Nacianceno Praestantior meo quidem iuditio est pulchritudo ea, quae oculis cernitur, quam quae sermone compingitur... Et sapientia, quae opera demonstratur, quam quae sermone nitet, ac splendescit. Intellectus enim bonus, inquit ille, omnibus facientibus eum, non autem praedicantibus. (Nazianz. Orat. 15. In plag. grandinis) Cobarde es Doeg, y asi le faltan alientos para executar lo que le manda Saul; mas quando le ve quitarse la vida con su mesmo acero, parece le obligó a arrojarse sobre su espada desesperado. Arripuit itaque Saul gladium, et irruit super eum. Quod cum vidisset armiger eius, videlicet quod mortuus esset Saul irruit-

Abul. I. 6. ib. quest. 10.

etiam super gladium suum. Algo deesto dice el Abulense. Cum armiger videret mortuum Dominum suum, noluit supervivere, sed sequi eum in mortem, et occidit se eodem genere mortis, scilicet, irruendo super gladium suum. Delo que Saul executa, hace el idumeo para la imitacion consequencias.

622 ~~612~~

✠ El hombre solo llama alas puertas del cielo, quando se halla en el ultimo desamparo, y se ve destituido del humano socorro. Es la necessidad gran maestra, pues para procurar su remedio nunca le faltan inventivas ingeniosas. Inventrix consiliorum omnium est necessitas, dixo Heliodoro. Es mas eficaz que el arte, dice Quinto Curcio, porque es toda retorica para clamar, y es la mesma energia para pedir. Efficacior est omni arte imminens necessitas. Quien no se admira viendo los polluelos delas golondrinas que puestos ala puerta del nido incessablemente claman para obligar asus padres los socorran con el natural sustento. A eso parece alude lo que dice Ezechias en su Cantico. Sicut pullus hirundinis, sic clamabo. De este asunto hiço Pierio Valeriano un Jeroglifico. en el Libro 22, cuyo titulo es Imploratio auxilii. Mas para prueva del caso, basta lo que dice explicando este texto San Jeronimo. Mors iminens, et languori incumbens dolor, quasi leo, ita omnia corporis mei ossa frangebat: sed ego in similitudinem hirundinis, et columbe, fletibus et gemitibus dies, noctes que iungebam: et a Deo solo qui poterat subvenire, elevatis in altum oculis auxilium prestolabar. Hallavase Ezechias agravado de una penosa enfermedad, deseava cobrar salud, y para conseguirla se vale dela eficacissima retorica dela oracion. Eso es lo que obligó a David a solicitar ansioso el remedio del linage humano, viendo estava el mundo en el mayor peligro Tempus faciendi, Domine: dissipaverunt legem tuam. Y ya señor es la occasion mas oportuna, para vestiros del tosco sayal de nuestra naturaleça, porque allegado ala ultima intension la malicia. Hoc ergo erat Domino tempus faciendi (dice el Incognito) idest, implendi promissum incarnationis, quando scilicet, ex toto lex divina erat dissipata: quia quasi ipsius observator nullus erat. Et hoc est, quod

Margin notes: Heliod. Lib. 7 — Curc. Lib. 4. — La necessidad, tiene grande energia para pedir — Isai. Cap. 38. 14. — S. Hier. I. 4. ibi — Psalm. 128. 126 — Incognit. ibi

Christi petens incarnationem, dicit. Tempus faciendi Domine: idest faciendi Verbum incarnari. Estavan los hombres agravados con el accidente mortal dela culpa (dice San Ambrosio) y asi acude David al soverano medico, para que venga acurar esta dolencia. Tempus est faciendi, ut si ingravescente egritudinis alicuius incommodo, cum quis ad medicum, ut citius veniat, ne postea subvenire non possit. Medicus enim tunc amplius desideratur, quum gravis incubuerit egritudo languenti. Ergo cum videat in spiritu Propheta prevaricationes populi, luxuriam, delicias, dolos, fraudes, avaritiam, temulentiam, quasi pro nobis interveniat, currit ad Christum, quem solum tantis sciebat subvenire posse peccatis: urget ut veniat, nec patitur fieri moras. ~

Ambros. S. 2. Octon. 16 in hunc Psalm.

G23 Vengo en lo que David pide, mas estraño la causal que para conseguirlo propone. Tempus faciendi Domine: dissipaverunt legem tuam. Señor ya es llegado el tiempo de encarnar, porque el hombre a disipado vuestra lei. Nunca el mundo se a visto tan lleno de peccados, los mas militan devaxo dela vandera del demonio, pocos observan vuestros preceptos. Como? Es buena politica proponer offensas, para recavar gracias? Los malos procedimientos, no grangean agrados, sino desvios. Pues si David pretende que el Divino Verbo se haga hombre, no le represente grosseras ingratitudes, porque eso, parece es lo mas que puede retardarle. No es buen motivo para conseguir la mayor misericordia, hacer alarde delas culpas, occasion si, para que bibre la espada de su Justicia. Pues proponga a Dios otros motivos, si quiere lograr el remedio. Reconvengale con la palabra, tantas veces repetida delos Profetas. Ea que bien dice, lo que propone, es el medio mas eficaz para obligarle. Tempus faciendi Domine dissipaverunt legem tuam. Aunque hace notorias las transgresiones delas leyes, no es motivo para que use de rigor, y Justicia, sino de piedad, y misericordia; pues los peccados hasta entonces cometidos, tenian una grande disculpa que alegar en su abono, porque las leyes se intimaron con la palabra, no con la execucion para el exemplo. Dios mandava, mas no le vian obrar, pues ai esta la disculpa para la transgresion. Pues que remedio para obviar este daño? Hagase Dios hom-

hombre (dice David) y mande, pero primero egecute; obligue a los suyos, no con las palabras, sino con las obras; no con el mandato, sino con el exemplo. Que bien San Ambrosio! *Claudus erat mundus, et titubante vestigio fidei fluctuabat. Non erat qui malagma imponeret, neque oleum neque alligaturam. Omne patrimonium suum in medicos erogaverat mulier illa evangelica, speciem habens congregationis humanæ, quæ colebat ex gentibus cui nec fluentem sanguinem, et inveteratæ passionis lethale profluvium poterant seculi huius medici restringere. Principis populi posteritas ~~anti~~ interierat interiérat, et omnis occiderat eius hereditas. Videns hec Propheta, dicit ad Christum: Tempus faciendi Domine. Non iubendi, inquit, sed faciendi.* Los mandatos con facilidad se entregan al olvido, porque les falta la eficaz persuasiva de los ojos; y como oian a Dios que mandava, y no vian en su Magestad obras, parece no tenia el hombre bastantes armas para obrar las culpas; pues buen remedio, vistase Dios de la humana naturaleça para que mande, mas primeramente obre *Cepit Iesus facere et docere*. Vean sus virtudes a los ojos, y con ese exemplo atraera todo el mundo, para que siga sus celestiales vestigios. *Tempus faciendi Domine. Non iubendi, inquit, sed faciendi.* Vean en su Magestad obras, y con eso no tendran los hombres la escusa, que podian dar quando la lei se les intimó solo con las palabras. Digamos a Lorino, que si no me engaño, dice todo el concepto. *Hactenus satis docuit verbis, et mandatis, quæ tradidit per alios, ipse met loquutus in aliis, loquatur per se ipsum; faciat, quod est pollicitus, verbis ore propio prolatis doceat, sed multo magis exemplis, et factis; edat miracula, gratiam largiatur, qua possit lex, ut debet impleri; quia hi, quibus data fuerat, Iudei penitus eam violaverunt.* Luego bien hace David en proponer a Dios la transgresion de sus leyes, para obligarle se haga hombre, y para que como tal egecute. *Tempus faciendi Domine: dissipaverunt legem tuam. Non iubendi, inquit, sed faciendi.* Porque ai tanta differencia, de quando Dios manda; o quando su Magestad egecuta; que del mandar se experimentan

S. Amb. ubi sup.

El subdito no se puede negar a la obidiencia, quando el superior executa lo que manda.

Act. Cap. 1. 1.

Lorin. ibi

olvidos, y del obrar gloriosos rendimientos.

624 ~~6??~~ ✠ Con espada y saeta pide David se arme la Magestad divina. Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime. Y poco despues. Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent. Esta variedad de instrumentos, solo parece, puede servir de embaraçar las manos. Si a de esgrimir la espada, como a de tirar la saeta? Et posuit os meum quasi gladium acutum: in umbra manus suæ protexit me, et posuit me super sagittam electam.+ En su voca tiene la espada; asi lo vio San Ioan como lo refiere en el libro de sus revelaciones. Et de ore eius gladius utraque parte acutus exibat, mas en sus manos se descubren las saetas; porque de los lavios sale la enseñança, mas de las manos las obras. Asi lo explica Hector Pinto. Sermo comparatur gladio, quoniam propinquos tantum vulnerat, et solum auditores attingit: at exemplum vitæ bene actæ est sagitta, quæ non solum præsentes, sed etiam absentes transfigit et movet. Esta saeta es Christo, prosigue Hector, pues reformó el mundo con su santa vida, y divino exemplo. Filius Dei unigenitus Christus Deus noster est, qui hoc de se ipso asserit, qui veritatem docuit, qui se ipsum proposuit exemplum, qui mortem pro veritate sustinuit a perfidis Iudæis illatam, quorum odia in illum incredibiliter ardebant, quoniam eorum flagitia vituperabat, qui morte sua tyranidem antiqui hostis extinsit, et hominum genus sanguine suo expiavit. Esto es lo que David pedia a Christo; espada de doctrina, y saetas de obras, y exemplo. Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime... Sagittæ acutæ, y uno, y otro (como ya esta dicho) sirvió en su Magestad. Cœpit Iesus facere et docere. Pero veamos, con qual de estas dos armas consiguio mas triunfos, con la espada de la doctrina, o con la saeta de las obras? Responda el mesmo texto. Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent. Solo con la saeta se ven postrados los enemigos, con ella y conquiten se logran los trofeos. Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent (dice mi Padre San Augustin) Inimici erant: acceperunt sagittas tuas, ceciderunt ante te. Ex inimicis amici facti sunt: inimici ~~facti sunt~~ mortui sunt, amici vivunt. Hoc est (Este es el titulo

Psal. 44. 4
Vers. 6
Isai. Cap. 49. 2
dixo Isaias
Apocalip. Cap. 1. 16.
Hect. Pint. in Cap. 49. Isai.
Aug. I. 8. ibi

de este Psalmo) pro iis qui commutabuntur. Querimus intelligere verba singula, versus singulos: ita tamen querimus, ut de Christo dici nemo dubitet. Veamos, dice el mesmo Sancto, quien son estos enemigos que caieron, porque no los descubren nuestros ojos; ya nos consta que la Gentilidad se sugeto ala lei Evangelica, mas esa subordinacion no merece nombre de caida, quando por este medio consiguio la mayor gloria. Populi sub te cadent. Qui ceciderunt? Qui percussi sunt et ceciderunt? Populos videmus subditos Christo, cadentes non videmus. Pero aguarden que ya descubro un caido, y postrado a violencias de una saeta que bibio divino impulso.

Saulo grangeó letras del Principe delos Sacerdotes para prender alos Christianos, pretendiendo con esta persecucion grangear creditos de celoso. Iva ya cerca de Damasco, quando una voz sirvió de remora que embargó su curso. Con los golpes delas celestiales luces cayó entierra el enemigo mas contumaz y rebelde. Et subito circumfulsit eum lux de celo. Et cadens interram audivit vocem dicentem: Saule, Saule quid me persequeris? Porque me persigues Saulo? le dice, teniendo por propio el agravio que se hacia alos suyos, porque asi es de buen prelado, toma asuquenta todo lo que se hace asus subditos. Quid me persequeris? (dice Beda) Non ait membra, sed me, quia ipse in membris ad huc inimicos patitur, et beneficia membris collata sibi facta denunciat, nam ait: Esurivi et dedistis mihi manducare. Et exponendo subiumxit. Quando uni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis. Atonito Saulo viendose herido con la espada de tan resplandeciente fuego, exclamó afectuoso. Quis est Domine? Quien sois Señor, que con el golpe de soberanas luces, aveis ablandado este coraçon que en tadureca se las apostava al diamante. Pues no lo conoce? Experimenta en quien le habla un imperio soberano, y no le descubre divino. Quis est Domine? Io soi Iesus, le dixo su Magestad, a quien de coraçon abo[r]reces, y a quien ansioso persigues. Ego sum Iesus, quem tu persequeris. Pues Señor, dixo Saulo, pues mirad que es lo que quereis hacer de mi, que ya el alma rendida aguarda vuestros preceptos para que experimenteis mi exacta y prompta obediencia. Domine quid me vis

Act. Cap. 9. 3.

El buen prelado toma asuquenta lo que se hace asus subditos.

Bed. in Glos. ibi

Vers. 5.

Vers. 5.

Vers. 6.

facere? O quanta perfeccion encierran en si estas breves y suscitas palabras! Dice San Bernardo. O verbum breve, sed plenum, sed vivum, sed efficax, sed dignum omni acceptio- ne. Quam pauci inveniuntur in hac perfectę obedientię forma, qui suam ita abiecerint voluntatem, ut ne ipsum quidem cor propium habeant, ut non quid ipsi, sed quid Do- minus velit, omni hora requirant, dicentes sine intermissione: Domine quid me vis facere? Quedó Saulo tan otro, dice el Divino Aurelio, que el que se publicava enemi- go, y ase rinde obsequioso; y offrece victimas de su humillado coraçon, quien sobervio to- có al arma contra la divina Magestad. Quid me vis facere? (dice Augustino) Iam pa- rat se ad obediendum, qui prius saeviebat ad persequendum. Iam formatur ex per- secutore praedicator, ex lupo ovis, ex hoste miles. Pues que novedad es esta? Quien le obliga a accion tan heroica? Alli experimenta tan superior imperio, que no solo le dexa atonito, que le desmonta, y derriva del cavallo, y no obstante ignora que es Divino el impulso Quis est Domine? Despues que conoce que quien le habla es su mayor ene- migo, offrece servirle gustoso? Ego sum Iesus, quem tu persecueris... Domine quid me vis fa- cere? Si, que ai muncha differencia de la una a la otra occasion en que Christo le habla. Quando cayó del cavallo oye a su Magestad que le llama, y que offendido de su cruel perse- cucion se quexa. Saule, Saule quid me persequeris? mas juntamente, como advi- erte San Bernardo, se negó a la vista. Hinc profecto datur intelligi quia vere circum- fusa erat illi claritas, non infusa. Audiebat Paulus vocem Domini, sed faciem Domini non videbat. Pues por esa razon no se rinde luego a la obediencia, porque aunque oye a Dios que le reprehende y llama, no ve aese señor que obra, y pregunta Quis est Domine? Mas quando su Magestad le dice es Iesus Nazareno Ego sum Iesus quem tu persequeris, entonçes, dice el Angel de las escuelas, se le descubrió a los ojos. Cui tamen dignitati non derogat, si ex aliqua dispensatione Christus quando que corporaliter ad terram descen- dat, vel ut ostendat se omnibus, sicut in iudicio, vel ut ostendat se alicui specialiter, sicut Paulo, ut habetur. Act. 9. Et ne quis credat hoc factum fuisse, non Christo ibi

Bernard. Serm. 1. in Conv. S. Pauli

Aug. T. 10. Serm. 14. in fest. Conv. S. Paul

Bern. ubi sup.

D. Thom. 3. Part Quest. 57. Art. 6. ad 3.

corporaliter presente, sed aliqualiter apparente, contrarium apparet quod ipse Apostolus dicit. 1. ad Corinthos. 15. ad confirmandam resurrectionis fidem. Novissime omnium tamquam abortivo visus est mihi. Que quidem visio veritatem resurrectionis non probaret, nisi verum Christi corpus visum fuisset ab eo. Del mesmo sentir es San Ambrosio. Habitabit confidenter in domo quam ante vastabat, habitabit in tabernaculis Christi, qui ante sicut lupus errabat in silvis. Et Deus obumbravit super eum, quando visus est ei Christus. Qui licet apertis oculis videret nihil, tamen Christum videbat. Et merito videbat presentem, quem etiam audiebat loquentem. Vio entonces Pablo a Christo con aquellos cinco rubies, conocio que aquellas heridas, mostrandose obediente a su Divino Padre para redimir al hombre, y eso le obliga a ofrecer rendidas promptitudes. Domine quid me vis facere? Alli solo usa de la espada de la doctrina, y reprehension, y por esa causa no descubre triunfos, y aqui bibia la saeta manifestandose vivo exemplar a los ojos, y asi logra inaccessibles trofeos. Sagitte tue acute populi subtre cadent. Domine quid me vis facere? Digamos al Divino Aurelio. Blasphemabat Saulus Christum, erectus erat: supplicabat Christo, cecidit, prostratus est. Occisus est inimicus Christi, ut vivat discipulus Christi. De celo emissa est sagitta, corde percussus est Saulus, nondum Paulus, adhuc Saulus, adhuc erectus nondum prostratus: accepit sagittam in corde. Non enim quod prostratus est in faciem, ibi cecidit in corde: sed ubi ait, Domine quid me vis facere? Modo ibas ad Christianos alligandos et perducendos ad penam: et modo dicis Christo, quid me iubes facere? O sagittam acutam potentissimam, qua accepta cecidit Saulus ut esset Paulus. Ut ille, ita et populi: gentes attendite, videte subditas Christo. Ego populi subtre cadent

S. Amb. S. 1. lib. de Bened. Patriar. Cap. 12

S. Aug. ubi sup.

(De donde se colige, no obliga tanto la persuasiva del decir, como la retorica del obrar.)

~~Cab~~ ✠ No se embilece la purpura con la penitencia, antes es quien la hace mas decorosa. El buen principe a de poner todo su cuidado en defender a sus subditos, y asi a de pel rechazarse de espirituales armas para impedir las iras del cielo, y de materiales para estor-

La purpura se hace mas decorosa, quando se tiñe con la sangui ... cenica de la penitencia

+ recivio

las imbasiones del enemigo. Es el Principe el movil dela republica, y el espejo donde todos se miran; y asi sus buenos, o malos procederes, son consequencias que para suobrar deducen los inferiores. Que bien lo dixo Ciceron! Non tantum mali est peccare Princeps (quamquam est malum per se ipsum malum) quantum illud, quod per multi etiam imitatores Principum existunt. Nam licet videre quecunque mutatio morum in Principibus extiterit eandem in populo securam. Nobilium enim vita victuque mutatio, mores civitatis mutari solent. Nec solum vitia concipiunt ipsi Principes, sed ea infundunt in civitatem: neque obsunt, quod solum ipsi corrumpuntur, sed etiam quod corrumpant, plus que exemplo, quam peccato noceant. Las licensiosas costumbres de Sardanapalo Rei de Ninive avian dado tacitos permisos, para que cada qual viviese segun las leyes desu deseo; y asi corrian todos tan sin rienda por el camino dela culpa, que esta empecó a dar voces pidiendo al cielo vengança. Entra Jonas por aquella insigne y populosa Cidad pronosticando su ruina, advirtiendoles que dentro de breve tiempo sean de demoler sus fuertes murallas, sirviendoles sus magestuosos palacios de infelice sepultura. Corrio la voz, y llegando a noticia del rei despreciando el magestuoso aparato, viste un tosco cilicio, y cuvierto de ceniça se consagra en las penitentes aras del ayuno. Et pervenit verbum ad Regem Ninive: et surrexit de solio suo, et abiecit vestimentum suum a se, et indutus est sacco, et sedit in cinere. Estavan todos con la comminacion de Jonas afligidos, vianse en notorio riesgo, y para defenderse se valen delas insuperables armas del ayuno, dice San Ambrosio. In illa ergo tribulatione ipse rex deposita imperiali purpura, regali ambitione submota, membra sua cilicio precinxit, atque in sacco, et cinere se diebus ac noctibus voluptavit. Era el rei prudente y savio, y usava de las armas, segun la ocasion y tiempo: quando era la contienda con los hombres se valia dela espada, mas quando era con Dios se pertrechava con la humilde penitencia. Sapiens itaque rex (prosigue el Sancto) qui sciret quemadmodum adversa sibi

Cicer. 3. de legibus

Jon. Cap. 3. 6

Amb. S. 2. Enar. 1. in Jonam

superare deberet. Hostes enim virtute superabat, Deum autem humilitate vincebat. Sapiens plane rex, qui intelligeret quibus armis uteretur pro temporis qualitate. Cum enim insidiantur illi homines, apprehendit arma bellica: cum irascitur ei Deus, corripit arma iustitię. Mostró su grande savidurìa, pues para defender, y amparar a los suyos se olvidò del magestuoso cetro, y solo se acuerda de llorar sus peccados. Sapiens inquam rex, qui pro salute civium peccatorem se magis confitetur esse quam regem. Obliviscitur enim se regem esse, ubi Deum regem omnium pertimescit: nec potentię suę meminit, ubi potentiam divinitatis agnoscit. Pero nunca su corona mas segura, que quando para aplacar a Dios, y defender a los suyos se la quita de la cabeça, pues no por eso quedan desnudas sus sienes; antes consagrandola a Dios las ciñe con lauros mas ilustres. Obliviscitur ergo se regem esse dum proiicit purpuram, dum diademá deponit cilicio autem vestitur et sacco, ieiuniis perseverat, orationibus immoratur. Mira res: dum se regem hominum esse non meminit, rex incipit esse iustitię. Religiosus igitur princeps non perdidit imperium, sed mutavit. Principatum enim ante militaris disciplinę tenuit, nunc cęlestium disciplinarum obtinet principatum. Non inquam perdidit imperium, quia sive ferro, sive iustitia pro civium salute primus invigilat. (Todo es de San Ambrosio) Grande echado de Principes, pues en tan grande cuita, solo en Dios pone la esperança, y procura rendirle por medio de la penitencia!

627 Con todo, parece que el susto a embargado al rei los sentidos. No reparais en lo que manda? No advertis en las leyes que intima? No attendeis a lo que decreta? No oiis lo que por su acuerdo se pregona? Escuchad el vando que ya resuena + en los oidos, y luego es con admiracion de todos Et clamavit et dixit in Ninive ex ore regis et principum eius, dicens: Homines et iumenta, et boves, et pecora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. Et operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine. Escusada parece esta diligencia

Vers. 7.

+ suena

quando al rei le consta que con antelacion la an egecutado los Ninivitas. Oyeron el fa-
llo, y sin poner duda dieron credito al pronostico. Et crediderunt viri Ninive in   Vers. 5.
Deum. Todos unissimos se dedican ala abstinencia. Et predicaverunt ieiunium. Todos
se visten de sacos, en despecio de las vanas pompas del mundo. Et vestiti sunt saccis à
maiore usque ad minorem. Reparad, dice San Basilio de Seleucia, que la peniten-
cia es de todos, ni el anciano se escusa por las canas, ni el niño por la devilidad y flaque-
ca. Vide penitentium terminos, a maiori usque ad minorem. Omnem ętatem terror   Seleuc. Orat. 12.
incursat, omnes penitentię iugum subeunt, omnes periculi depulsorem vocant.
Quien publicó el pronostico fue un hombre no conocido, y temerosos le dieron credito,
jusgandole por divino oraculo. Comminatur extraneus, et ad eius orationem mores
commutat civitas universa (prosigue San Basilio) extraneus loquebatur, ac veluti
demissum cęlitus orationem pertimuerunt, et ad unam vocem luctui indulgebant. No
se oia en toda la Cidad sino llantos y gemidos, y las afectuosas lagrimas escalavan los alca-
cares del cielo. Pues si oye el rei estas penitentes voces, si save que todos ayunan, si los vé con
asperos silicios hacer penitencia, si le consta estan arepentidos de sus culpas, Luego es
sibolo este decreto que intima el rei, pues antes de promulgarle esta puesto en execuci-
on? No es falta de prudencia mandar aquello mesmo que expontanea mente se obra?
No, porque el rei procuró tuviesen perseverancia en la penitencia, y no parece la po-
dian conseguir los Ninivitas, movidos solo de la predicacion de Ionas. Por que razon?
Y ya no lo veis? Entró el Profeta dando voces por las calles, mas no le vieron hacer accion
alguna de penitente. Luego que promulgó el fallo se salio dela Cidad, y hiço un toldo pa-
ra su alivio, y recreo. Et ingressus est Ionas de civitate, et sedit contra orientem civita-   Ion. Cap. 4. 5.
tis: et fecit sibimet umbraculum ibi, et sedebat subter illud in umbra, donec vide-
ret quid accideret civitati. Pues predicador que busca el regalo de la sombra, quando á
intimado hagan penitencia, no es possible tenga eficaz persuasiva, y de necessidad alos
oyentes les ade faltar la perseverancia. Pues que remedio para que los Ninivitas poder-

descaescan? No puede aver otro mas eficaz, sino mandar lo mesmo que sus subditos egecutan, pero egecutando por si primero lo que a sus subditos manda. Vistiose de un saco, dediose al ayuno, y despues promulgó el edito, procurando la estabilidad de la penitencia con su exemplo: Et pervenit verbum ad regem Ninive: et surrexit de solio suo, et abiecit vestimentum suum a se, et indutus est sacco, et sedit in cinere. Et clamavit et dixit In Ninive ex ore regis et principum eius, dicens: Homines et iumenta et boves, et pecora non gustent quidquam: nec pascantur, et aquam non bibant. Et operiantur saccis homines et iumenta, et clament ad Dominum in fortitudine. Este si es seguro mandato, pues se intima con la retorica del exemplo. Que bien San Maximo! Primus plane invigilat: quia ut tota civitas ieiunaret, famem sibi rex primus indixit, et solus omnium causa prior cepit esurire, quam miles. Necesse enim erat, ut, qui potentior cunctis fuerat, devotior fieret universis. Exemplo igitur suo preparat religioni exercitum, non armis, sed sola devotione munitum (Toda esta Homilia de San Maximo, se hallará en San Ambrosio, ubi supra). Si aquel Rei no se asegura de la predicacion de Ionas, porque no acompañó el obrar con la doctrina; y asi antes de promulgar los ordenes, egecuta por si mesmo las leyes, para obligar a sus subditos le imiten. Exemplo igitur suo preparat religioni exercitum, non armis, sed sola devotione munitum. Esto fue quien obligó a los marineros a obstentarse en la tranquilidad temerosos, y a mostrarse arrepentidos de averse exercitado en sacrilegos cultos; ver a Ionas hazer penitencia de su fuga, y ese exemplar los compelió a mudar de vida. Et timuerunt viri timore magno Dominum, et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. Sat fuit Ione, fidelis de peccato confessio ~~da~~.

S. Max. Ho. in letan. et de ieiuniis Niniv.

628 ~~620~~

Idea 73 §. 3. Vers. 16

Quando falta la possibilidad de las manos, admitte ~~suple~~ Dios la voluntad, y el afecto

Volunta(d) es quien da alas el ser, y de donde reciben su especificacion

✠ Es la voluntad quien da a las acciones el ser, y de donde reciven su especificacion. No importa falte la egecucion para la offensa, si se forxó en la fraguesa de la voluntad la malicia; porque para el delito (dice Iuvenal) vasta lo voluntario

Iuven. Ap. Silvium insul. F. 1. verb. volun.

> Has patitur penas peccandi sola voluntas,
> Nam scelus intra se tacitum qui cogitat ullum,
> Facti crimen habet

Quien emprende lo difficultoso, no desmerece si no llegan a egecucion los deseos, porque vasta para premiar la vicania, que la voluntad llegue a intentarla, aunque falten (por lo inassesible) las fuerças. Sentir fue de Propercio

Prop. 2. 10

> Quod si deficiant vires, audacia certe
> Laus erit in magnis, et voluisse sat est.

Pues si para con los hombres, es la voluntad el todo para el premio, o para el castigo, con muncha mas racon aceptara Dios el deseo del pobre, quando para la egecucion le falta lo possible. Que bien lo enseña el firme Atlante de la Iglesia Augustino, exponiendo aquellas palabras. Omnia que cumque voluit, Dominus fecit, que son del Psalmo 134. vers. 6. Nunquid potest de laude dicere, volui et non habui? ipsum voluisse laudasse est. Non enim verba ate querit Deus, sed cor. Neque enim potest quisquam dicere, et linguam non habui. Si quis obmutescit aliqua valetudine, linguam non habuit, et tamen laudem habuit. Si enim Deus aures carnales haberet, et sono tui corporis indigeret: id circo cum remansisses sine lingua, sine laude etiam remaneres. Nunc vero quia cor querit, cor inspicit, intus testis est, Iudex, approbator, adiutor, coronator: sufficit ut offeras voluntatem. Cum potes, ore confitere ad salutem: cum autem non potes, corde crede ad iustitiam. Corde lauda, corde benedicis, corde in ara(m) conscientie victimas sacras imponis: et respondetur tibi, Pax in terra hominibus bone voluntatis. Vna mesma accion suele ser reprehensible, y loable, segun que es el fin a que se encamina, y la intencion conque se egecuta, porque como la voluntad es el primer movil

Aug. F. 8.

por solo ella es digna de castigo, o plausible. El Divino Padre entregó a su unigenito hijo

Ad Rom. Cap. 8. 32. — a aquellos carniceros lovos para que le dieran la muerte, como dice el Apostol. Qui etiam proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Eso mesmo hizo

Marc. Cap. 14. 44 — Iudas, por esa causa lo llaman los Evangelistas traditor. Dederat autem traditor eius signum eis; y no obstante en Iudas se califica esta obra por iniquidad, y en el Divino Padre por muestra del mas acrisolado amor. En una mesma obra concurrieron dos voluntades oppuestas, la de Dios para redimir el linage humano, y la de Iudas motivada

August. T. 9. tract. 7. in Epist. Beat. Ioann. — de la codicia, y dinero, palabras son todas de Augustino. Facta est traditio a patre, facta est traditio a filio: facta est traditio a Iuda. Una res facta est. Sed que res discernit patrem tradentem filium, se ipsum filium tradentem, et Iudam discipulum tradentem magistrum suum? Quia hoc fecit pater et filius in charitate: fecit autem hoc Iudas in proditione. Videtis quia non quid faciat homo considerandum est: sed quo animo, et voluntate faciat. In eodem facto invenimus deum patrem, in quo invenimus Iudam: patrem benedicimus, Iudam detestamur. Luego si la voluntad es el todo de las obras, aunque para estas falten las manos, bastara la promptitud del animo para el merito. Es muy del caso el Emblema que refiere Plutero en el tomo. 3. de su Florilegio. Pinta a un Halcon, o acore, embarazados los ojos con el capirote, y aunque aprisionado con las piguelas batia las alas incessablemente, mostrando la promptitud que tenia para infestar el vagaroso pielago del aire. La inscripcion dice Et voluisse sat est, y explica el asunto con estos versos.

Sepius excelsis tenuis res officit ausis,
Et tamen attollit mens generosa caput

No importa que la accion, por la impossibilidad, o falta de medios no se egecute, porque la voluntad se premia, como si en la realidad estuviese egecutada. Et voluisse sat est.

629 ✠ Depositaron los marineros en el mar a Ionas, y luego al punto cesó la tormenta, quietandose el furioso movimiento de las aguas. Temieron los marineros con tan inopi-

inopinado prodigio; porque una cosa estraña, reduce a pasmos a quien con attencion la considera, sin que el susto se atribuya a covardia. Quien no se admiraria mudando el color del rostro viendo el mar intempestivamente enojado, y tan derepente tranquilo? Et timuerunt viri timore magno (dice el Cartusiano) Naturale est enim, ut insolitis ac mirabilibus rebus visis, homo formidet. Unde in Evangelio frequenter habetur, quod turbæ visis miraculis Christi, timuerunt. Viri autem prædicti mirabilia sub una hora viderunt, videlicet supernaturalis tempestatis ortum, et eiusdem subitaneam cessationem. Muestranse temerosos, pero hallandose obligados, procuran obrar atentos, y corresponder agradecidos. Al mesmo tiempo erigen aras, y ofrecen a Dios agradables victimas. Et timuerunt viri timore magno Dominum, et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. El agradecimiento a de seguirse al beneficio. Grati estote, dice el Apostol, y para que no se pierda de vista, se a de vuscar medios para que se perpetue en la memoria. El incruento sacrificio del altar se llama Eucharistia, que quiere decir accion de gracias, porque como en todo el mundo cotidianamente se repite este tan singular beneficio, quiere Dios que el hombre corresponda con el culto del agradecimiento. Palabras son de la voca de oro. Si enim nos hominum beneficia recordantes vehementius eorum amore succendimur: multo magis beneficiorum in nos Dei memores, studiosiores erimus ad ipsius mandata servanda: idcirco Apostolus dixit: Et grati estote. Optima quippe beneficiorum custos est ipsa memoria beneficiorum, et perpetua gratiarum actio. Propterea et reverenda ac salutaria illa mysteria, quæ in omni certe Ecclesiæ congregatione celebramus, Eucharistia (idest gratiarum actio) nuncupat. Sunt enim beneficiorum recordatio plurimorum, caputque ipsum Divinæ erga nos charitatis ostendunt, nosque faciunt debitas Deo gratias semper exolvere. Por esa causa los marineros, no solo satisfacen de contado esta deuda, sino que por medio del voto se obligan a continuarla, para que tan grande merced se eternice en sus memorias. Et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota. Pero pregunto, que sacrificaron?

Cartus. ibi

Ion. Cap. 1. 16

El agradecimiento a de ser inmediato al beneficio

Ad Col. Cap. 3. 15

Chrysost. T. 2. Ho. 26 in Cap. 7. Matth.

No arrojaron al mar todo lo que tenia el navio para exonerarle del peso? *Miserunt vasa, quæ erant in navi, in mare, ut alleviaretur ab eis.* En medio de aquel golfo, dice Remigio Antisiodorense, no podian tener animal alguno para el sacrificio. *Immolaverunt autem hostias non pecudum, quas in fluctibus non habeban[t].* Y Rivera mas claro. *Verum quoniam crescente tempestate miserunt in mare omnia, quæ navim gravabant, probabilius est tunc etiam animalia, si quæ ferebant misisse, ut postea nullas hostias habere potuerint.* Pues como dice expresamente el texto que sacrificaron *Et immolaverunt hostias Domino*? Porque desearon hacer el sacrificio, y como no tuvieron que sacrificar, seles pasa en quenta el deseo como si fuese la mesma execucion. Ofrecieron sus coraçones en holocausto, y lo admitio su Magestad como agradable victima, y sacrificio; porque como dice el Verino, no attiende Dios tanto a la ofrenda, quanto a los afectos del alma

Remig. ibi

River. ibi

Verin. in Distic.

> Non quantum dederis, sed qua tu mente dedisti,
>
> Pensandum est.

D. Hier. T. 5. ibi

Y para nuestro caso San Geronimo. *Et immolaverunt hostias, quas certe iuxta litteram in mediis fluctibus non habebant: sed quia sacrificium Deo spiritus contribulatus est. Et in alio loco dicitur: Immola Deo sacrificium laudis, et redde altissimo vota tua. Et rursum. Reddemus tibi vitulos labiorum nostrorum. Idcirco in mari immolant hostias: et alias sponte promittunt: vota facientes, se nunquam ab eo quem colere cœperant recessuros.* Luego la voluntad, y el afecto, pueden suplir la impossibilidad de las manos. Digamos a Ovidio, que no podia sentir mas bien si fuera Catolico

Ovid. Lib. 3. de Pont. Elegi. 4

> Ut desint vires, tamen est laudanda voluntas.
>
> Hac ergo contentos auguror esse Deos.
>
> Hæc facit, ut veniat pauper quoque gratus ad aras,
>
> Et placeat cæso non minus agna bove.

630 ✠ No se conoce la viçarría del pecho, sino es quando se miden las armas con las del enemigo; ni se experimentan los quilates de la virtud, sino es al toque de la adversidad, y con los golpes de la tribulación. Ignis aurum probat (dice Seneca) miseria fortes viros. Vide quam alte ascendere debeat virtus: scies illi non per secura vadendum esse. Feliz mente desdichado se puede decir quien nunca vió a la adversidad el rostro; porque a quien niega Dios entrar en la palestra, parece le nota de covardía. Palabras del mesmo Cordoves, y en el mesmo Libro. Inter multa magnifica Demetrii nostri, et hæc vox est, a qua recensum. Sonat adhuc, et vibrat in auribus meis: Nihil, inquit, mihi videtur infelicius eo, cui nihil umquam evenit adversi. Non licuit illi se experiri. Ut ex voto illi fluxerint omnia, ut ante votum: male tamen de illo dii iudicaverunt. Indignus visus est a quo vinceretur aliquando fortuna, quæ ignavissimum quemque refugit. Dios tentó, dice el sagrado texto la fortaleça, y fe de su siervo Abrahan: Tentavit Deus Abraham. El tentar, dice el Angelico Doctor, va dirigido a sondar el fondo del pecho, y para que la virtud se conosca mediante la exterior experiencia. Tentare est proprie experimentum sumere de eo, qui tentatur. Pues no conocia Dios la sobresaliente virtud, y prompta obediencia de Abrahan? Quid enim? (dice San Basilio de Seleucia) An athletæ periculum fecit, quod eius virtutem ignoraret? Ideo ne, ut animi propositum disceret, eius specimen Deus spectabat? Quiso Dios, dice Ruperto, acrisolar con el fuego de la tribulacion este resplandeciente oro, y que conociese sus munchos quilates el mundo. Thesaurum fidei et timoris Domini, quem in exemplum bonum nobis filiis suis hic pater multarum gentium thesaurizavit, examinator cordium Deus, occultum esse noluit: sed hactenus longa peregrinatione, et diuturna seminis sui expectatione satis spectatum, adhuc uno tentationis incendio, validissime conflagrare curavit. No pudo ser mayor la prueva, que la que Dios hiço del Sancto Patriarca, dice el Sancto Obispo de Verona, pues le manda exmaltar el cuchillo, en la innocente sangre del que era todo su consuelo. Inventa est causa, ubi Abrahæ fides tentatione fortior militaret. Charissimi membra

Margin notes: Con el toque de la tribulación, y adversidad se descubren los quilates de la virtud — Senec. Lib. de Provid. — Genes. Cap. 22. 1. — D. Thom. 2. 2. q. 97. art. 1. — Seleuc. Orat. 7. — Rup. T. 1. Cap. 28. in Gen. Lib. 6. — Zen. Veron. serm. 3. de Abraham

que osculis premere consueverunt, armatus gladio iubetur occidere. En las mayores borrascas se descubre la ciencia del piloto, pues sale triunfante del peligro, quando se podia recelar el naufragio. Como se avria de conocer la constancia de la roca, si repetidos, y furiosos impulsos no intentasen contrastar su firmeça? Virtuoso, y obediente es Abraham, mas para que todo el mundo lo conosca, tira a aquel firme pecho el repetido huracan de la tribulacion; porque su valeroso animo no descaecerá entre tantos riesgos, ni flaqueará su constancia con tan fuertes y repetidos impulsos. Palabras son todas de San Basilio de Seleucia. Tentat ergo (dice) non ob suam ignorantiam, sed ut iustum populis invulget, ut servi virtutem pluribus faciat testatiorem. Tentatione purgat Abrahamum patientiae simulacrum, ut nitidiori opere ostentato, spectantem rapiat in admirationem: naviculam ventis agitat, quo gubernatoris artem magis admireris: Fluctuum ciet impetum, ut obstupescas quam nulla tentatione moveatur: Machinas admovet murorum fortitudinem obstentans: naturae fluctus in iustum sus tollit, ut amicitiae Divinae mundinatorem admireris.

Selenc. ubi supra

321 Que haria aquel paternal pecho, con mandato tan rigoroso? Comunica el caso? Pide consejo? No, dice Origenes, porque su prompta obediencia, no le dio permisos para la menor tardança, y asi luego se dispone para ir a executar la victima. Stravit asinam suam, ligna preparavit, assumpsit filium. Non deliberat, non retractat, non communicat cum ullo homine consilium, sed statim occupat iter. Llega al monte, dispone la leña, y a un mesmo tiempo empeçaron a luchar en su coraçon la obligacion que tenia a executar obediente, con la fuerça de la sangre. Ardua victoria, dice Augustino, pues no se lucha con algun montaraz bruto, sino con la mesma naturaleça; esta intentó detenerle la mano, y el precepto le instava a que con toda promptitud enarbolase el cuchillo. O que batalla tan rigorosa donde combatian el amor de padre, y la obligacion de siervo obediente. Videte fratres: Abraham patientia fortem, devotione constantem, non cum aliqua fera luctantem, sed cum natura pug-

Orig. Ho. 8. in Gen.

Al verdadero obediente, no le retardan difficultades

Aug. T. 10. Serm. 73. de tempore

pugnantem. Devotio dicebat, percute: Pietas clamabat parce. Illa revocabat, ista provocabat. Pero en tan reñida contienda (dize Theodoreto) la virtud se llevó la palma de la mas ilustre victoria. Nam Patriarcha medius inter naturam constitutus et fidem, quum utrinque prehensaretur, fidei dedit palmam victoriæ. No se qual accion es mas admirable, que Abrahan se determine a egecutar el golpe, o que el rapaz gustoso, ofresca el cuello al cuchillo. San Zenon los Juzga iguales, como en la pena, en el triunfo, y palma. Lætatus est puer, patri fideli ipse quoque fidelior: nec recusabat mortem, quam Deus qui vitam dederat impetrabat. Lætatur pater filio quoque gaudente: et cum gaudio unici pignoris alligat manus: quas ille viciendas libentius offert. Gustoso, dize, ofrece a los cordeles las manos, y la cerviz al acero. Y no rezela, como es natural, la herida? No se estremece considerando el fatal golpe? No, dize Chrysologo, porque no puede ser offensa la que dimana de la mano del padre. Hinc Isac patris super se gladium cum videret, hostiam se esse cum horrore, cum dolore poterat, est gavissus. Desnuda el religioso verdugo el acero, y levanta con integerrimo valor el braço; mas al tiempo de egecutar el golpe, el angel por mandado de Dios le detiene, y repetidas veces le llama, dize Abraham, Abraham. Pues no es sufficiente que una vez le llame? No, dize Ambrosio, porque esta tan del todo dedicado al sacrificio, que es menester repetir su nombre para que suspenda el impulso. Repetivit vocem, tanquam veritus ne prevenniretur studio devotionis, et una vox impetum fratem patris revocare non posset. Con esta accion, le dize, as quedado gloriosa mente triunfante, pues no perdonaste a tu unigenito hijo, por obedecer mi mandato, y asi será tu nombre celebre a toda la posteridad, y haré que compita con las innumerables estrellas tu propagacion. Quia fecisti hanc rem, et non pepercisti filio tuo unigenito propter me: benedicam tibi, et multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli. Como? No perdonó a su hijo? Pues no puso en su lugar un cordero? La difficultad es demi Padre San Augustin. Et non pepercisti filio tuo dilecto propter me. Nunquid Abrahami propter Angelum non pepercit filio suo, aut propter Deum? Si, dice Procopio; porque aquel cordero con cuya

Theodoret. quæst. 72.

S. Zen. Serm. 1. de Abraham.

Chrysolog. Serm. 55.

Genes. Cap. 22. 11

Amb. T. 1. lib. 1. de Abrah. Cap. 8

Vers. 16

Aug. T. 4. Lib. 1. quæst. sup. Gen. c. 59

muerte se redimió Isac, fue figura de Christo que para redimir al hombre fue sacrificado en el ara de la cruz. Aries mactatus ab interitu redimit Isacum, Sic Dominus occisus salvavit nos. Pues si no exmaltó en la sangre de su hijo el estoque, como dice que no le perdonó por mostrarse obediente? Non dicit (reparó Oleastro) quoniam voluisti im molare filium mei causa: sed quia fecisti rem hanc. No parece avia de decir, sino, conosco la promptitud de tu animo, pues obediente a mi precepto, te determinaste a sacrificarme tu hijo. No menoscaba el timbre que se merece Abrahan, el no aver puesto por obra tan heroica accion; pues alavele el deseo que le ilustra, y no tenga visos de egecucion la obediencia. Pues porque causa se le pasa en quenta el sacrificio, si basta la rendida determinacion para el merito? A mas se estiende mi reparo. Si ya pasó aquella accion heroica Quia fecisti, como la suppone presente Rem hanc? Quam quæso Domine? (pregunta Oleastro) Non invenio nomen, opere dignum. Es asi, dice el docto Lusitano, ya pasó el tiempo, y se mudó de sacrificio, mas para premiarle le mira Dios como presente. Quia fecisti rem hanc. Bien, pero remunerele el deseo, pues ese es bastante para que su nombre sea celebre, y plausible en todo el mundo. No veis que quando faltan medios para la egecucion, entra supliendo sus veces la voluntad; y asi pasando en silencio la voluntad, le premia como si uviera llegado a la egecucion. Et non pepercisti filio tuo unigenito propter me (dice Oleastro) Adverte quanti Deus faciat voluntatem bene operandi efficacem, ut pro opere reputet. No deseó Abrahan sacrificar a su hijo? Si, pues premiele Dios, como si en la realidad le uviese sacrificado. Et non pepercisti. Sepa todo el mundo, que fue Abraham tan obediente que aun hijo solo que tenia, le cortó, por servir a Dios, la cabeça, y lo entregó a la voracidad de las llamas; pues en quanto su deseo, ya puso en egecucion el holocausto. No puedo dexar de coronar el discurso, con la authoridad de mi Chrisostomo. Considera, obsecro, ~~misericordiam~~ (dice la dorada boca) misericordiam Domini. Non pepercisti filio tuo dilecto propter me. Attamen vivum ipsum reducit. Non eventum considera dilecte, sed voluntatem, et mentem disce, qua faciebat mandata citra

[Margin: Lyr. in Glos. ibi]
[Margin: Oleast. ibi ad mores]
[Margin: Oleast. ubi supra]
[Margin: Dios premia la voluntad, como si fuese la execucion.]
[Margin: Chrysost. T. 1. Ho. 47. in Genes.]

ratiocinationem curiosam. Quantum enim ad voluntatem attinet, cruentaverat dexteram patriarcha, et per cervicem pueri immiserat gladium, perfectumque obtulerat sacrificium: idcirco et Dominus quasi sacrificio re ipsa consumato, laudat iustum, et dicit: Non pepercisti filio tuo dilecto propter me.

El cariño se grangea afectos, y la escabrosidad desagrados. 642

El cariño, y afabilidad cautiva el mas libre coraçon; y la aspereça, no solo es a todos odiosa, sino que desune las voluntades mas unidas. A los brutos se les niega el commercio, y son aborrecidos si muestran el semblante torbo; y a la mayor fiereça se le hace compañia, si demuestra halagos. No se si quiso deçir esto Ovidio

Ovid. Lib. 2. de Arte

Dextera præcipue cupit indulgentia mentes

Asperitas odium sæva que bella movet.

Odimus accipitrem, quia vivit semper in armis:

Et pavidum solitos in pecus ire lupos

At caret insidiis hominum, quia mitis hirundo est.

Quas colat turres Chaonis ales habet

A la golondrina se le permite nidificar entre los hombres, no solo porque con su armonioso cantico los recrea, y entretiene, sino porque se muestra con ellos afable. Mas el lobo que hace continua guerra al ganado; el sacre que es famoso pirata de los que navegan la vaga region del viento, no solo no se grangean nuestra compañia, sino que por su intratabilidad se hace blanco de las pelotas. Con pieles de leon vestia la divina Magestad en la antigua lei, como lo dice Oseas Post Dominum ambulabunt, quasi leo rugiet: quia ipse rugiet, et formidabunt filii maris.

Ose. Cap. 11. 10

Como mostró horribilidades de leon, huyeron, dice, de sus pavorosos rugidos hasta los peces del mar, y aun no se jusgavan seguros en sus mas retirados senos. Explicacion es esta de Theodoreto. Iam horridus erit Dei rugitus, ut pisces etiam fugituri sint, et in maris imo se abdituri. Quiere pues Dios vuscar al hombre, trata ya de redimirle, y asi se obstenta apacible cordero para atraerle, y con suavidad, y blandura procura aca-

Theod. apud Corn. ibi

acariciarle. Quiso grangear con el amor, el credito que parece avia perdido con la severidad; porque esta se solicita desafecciones, y aquella se grangea correspondencias amigables. *Omnibus est odio crudelitas* (dixo Ciceron) *et amori, pietas, et clementia.* (Cicer. C. Casio. Famil. Lib. 5.) Y por esa causa Dios se desnuda de ceños, y se viste de cariños. No ois con quanto agrado nos llamá, y con quanta afabilidad nos vusca? *Venite ad me omnes, qui laboratis, et onerati estis, et ego reficiam vos.* (Matth. Cap. 11. 28.) Venid a mi los que estais opprimidos, y hallareis todo recreo, y descanso. No vengo, no fulminando rigores, sino franqueando piedades. No quiero castigar vuestros pecados, sino quitar de vuestros ombros tan incomportable peso. *Legis de inde difficultatis laborantes, et peccatis seculi oneratos ad se advocat* (dice San Hilario) (S. Hilar. ibi) *demptururum que se laborem onus que promittit.* No solo os quitare el peso con que os agravan las culpas, sino que os daré el eterno descanso de la gloria. *Et onerati estis pondere peccatorum, et ego reficiam vos* (dice San Anselmo) (S. Anselm. ibi) *idest, non solum exonerabo, sed etiam interne vitę refectione saturabo.* De ficaz persuasiva de la blandura (dice San Basilio de Seleucia) pues estas palabras de afabilidad y cariño, sirvieron de cevo, para prender con la ~~lei~~ red Evangelica a todo el mundo! *Quemadmodum lata sagena in late fusum mare explicata undequaque piscium convenit examina: sic et peccatorum turbę in salutarem vocis illius sagenam incurrunt. Multi enim, inquit, publicani, et peccatores recumbebant cum Iesu clamante, Venite ad me omnes, qui laboratis et onerati estis. Non coartor ipsa multitudine, non fatisco, esto, omnes recipiam. Non tam exiguum benignitatis meę pelagus est, ut licet inundent facinosorum torrentes, in angustum adducatur. Ego quietis locum terrarum orbem possideo. Domini namque vox hodud inefficax manere potest. Venite ad me omnes, qui laboratis. Huius vocis hereditatem obtinuit Apostolorum cętus, hanc in manibus habentes, non inflata tuba, cęlum hominibus pervium reddiderunt; terras integras pervasit ea vox, insulas occupavit vocatio, sine vi captę sunt civitates, provincię concurrerunt, cessit in prędam Tierid,* (Seleuc. Orat. 29)

admisit eam vocem barbaria, reges adoraverunt, imperatores cervices iugo subiecerunt, po-
puli eam vocem suam fecerunt, idola colapsa sunt, aræ eversæ, dæmones locum voci cedentes
fugerunt. Para atraer así Christo á todo el mundo, trocó los ceños de leon en los de man-
so cordero, mostrando en su proceder, un insondable piélago de benignidad. Ego re-
ficiam vos, dice el mesmo San Basilio, Factus Christus humanitatis pelagus profu-
sis aquis, omnes inundat.

633 Pero como cariñoso? como se muestra benigno, si aunque nos llama es para
poner sobre nuestras cervices el yugo Tollite iugum meum super vos? No parece, [Vers. 29.]
nos convida para el alivio, porque no gusta su Magestad que los suyos se entrieguen al ó-
cio, sinó á la fatiga y trabaxo. Por esa razon reprehendió á los vagamundos que halló en
la plaza, y les mandó fuesen á cultivar su viña. Vidit alios stantes in foro otiosos, et dixit [Matth. Cap. 20. 3]
illis: Ite et vos in vineam meam. La difficultad es de San Augustin. Et quomodo dicitur, [Aug. T. 10. Serm. 9 de verbis Domini]
venite ad me qui laboratis, et onerati estis, et ego reficiam vos: ac non potius dicitur, Ve-
nite qui vacatis ut laboretis? Nam et vacantes invenit quos conduxit in vineam, ut
ferrent æstum diei. Pues si nos llama para sugetarnos al yugo, luego no nos convida pa-
ra el alivio, ni quiere darnos descanso? Ea que nó, pues aunque al parecer es iugo que
oprime, en la realidad es gustoso, y suave Iugum enim meum suave est, et onus me- [Vers. 30]
um leve. No puede ser mas manifiesta la antinomia; porque ningun peso se puede decir
leve, sino mas ó menos grave. Pues diga que el iugo del Evangelio no tiene tanta grave-
dad como el del Iudaismo, pues este rendia los mas gigantes ombros. Asi lo dixo San
Pedro á los que pretendian se continuase la derogada circumsicion, en la Evangelica
lei Nunc ergo quid tentatis Deum, imponere iugum super cervices discipulorum, [Act. Cap. 15. 10]
quod neque patres nostri, neque nos portare potuimus? Pero llamarle carga, y afir-
mar es ligera, parece repugna. Ea que no lo entendeis, dice Augustino, porque en este yu-
go, y peso no se siente gravedad porque se recive con amor. Sed in his omnibus qui hæc [Aug. ubi supra]
non amant, eadem gravia patiuntur. Qui vero amant, eadem quidem, sed non gravia

[La lei es pesada á quien no la admite con amor, y ligera para quien la recive con voluntad]

pati videntur. Omnia enim seva et immania, prosus facilia, et prope nulla efficit amor. La lei del Evangelio tiene estos dos visos; llamase peso onus para quien la attiende sin voluntad, y es ligera para quien la recive con amor. El Profeta rel dice que Dios, solo puso un mandato, y ese en cosa alguna es hecho Latum mandatum tuum nimis. Hanebrardo lo explica asi Latum, idest, dilatans, latum reddens. En el mesmo Psalmo, dice que Dios puso munchas leyes, y que mando que con todo rigor se observasen. Tu mandasti mandata tua custodiri nimis. Theodoreto Non enim simpliciter custodire, sed valde custodire precepit, hoc est cum omni sedulitate. Quien podra convenir cosas tan encontradas, y tan reñida mente oppuestas? El mesmo Christo lo da a entender, y motivando la mesma difficultad, abre camino para la solucion. Si quis diligit me, sermonem meum servabit (dice por San Joan) Qui non diligit me, sermones meos non servat. Vna es para todos la lei, pero quien la admite con amor, munchos preceptos le parece uno solo, y facil para guardarlo Sermonem meum servabit; mas quien no los recive con voluntad, y gusto, Jusga son munchas las leyes, pesadas, i incomportables. El concepto es de Oleastro, explicando aquellas palabras Neque tangeremus illud, del Capitulo 3. del Gene. vers. 3. Ac si dixisset explicatius. Sermones sunt, et leges iis qui non diligunt me, qui vero diligit, sermonem meum servabit, idest, multos sermones, unicum sermonem, et levem reputabit. Por esa razon dice David, que la lei de Dios es una y lata Latum mandatum tuum nimis; mas quando falta el amor parecen munchas, asperas, y estrechas. Tu mandasti mandata tua custodiri nimis. Luego dice bien Augustino, que aunque el iugo en si es peso grave, a quien lo admite con voluntad le es apacible y leve. Qui vero amant, eadem quidem, sed non gravia pati videntur. Aunque es iugo, esplica Cornelio, no es pesado, sino suave, y leve, por el premio que franquea a quien le recive. Quia promittit suis observatoribus vitam felicissimam, eos que quasi manuducit ad eternam celestium gaudiorum dulcedinem, iuxta illud. Inebriabuntur ab ubertate domus tue, et torrente

Psalm. 118. 96

Haneb. ibi

Vers. 4

Theodoret. ibi

Joann. Cap. 14. 23

Oleast.

Corn. a Lap. ibi

A vista del premio, se suavizan los mayores trabaxos

voluptatis tue potabis eos. Quando el premio es pervio, occasiona honrados estimulos, para emprender lo mas difficultoso. Nihil non aggressuri sunt homines (dixo Tito Livio) si magna conantibus magna premia proponantur; y asi offeciendo Christo el descanso dela gloria, se hacen suaves las mayores penas. Suave es el iugo de Christo iugum meum suave est, pero advertid (dice Chrysostomo) que solo es para el alma este descanso, no para el cuerpo. Non dixit, invenietis requiem, et tacuit, sed addit: animabus vestris, quoniam mandata Christi in hoc seculo animarum requies sunt, non corporum, quoniam et si laborant et tristantur in corpore, anime eorum requiescunt, et gaudent in spiritu. Ai una lucha continua entre el espiritu, y la carne; y al paso que esta se mortifica, aquel en perpetuo gozo descansa. Anastasio Sinaita, dice que este iugo es la cruz de Christo. Tollite iugum meum super vos, iugum enim meum suave est; nempe crux. Como? El iugo dela cruz puede ser suave? El peso del martirio puede ser leve? Bien es verdad que dar la vida por Christo occasiona el mayor gusto, mas no se minora la intension del tormento. Ademas que no todos, pueden morir crucificados, y a rigores del martirio. Es que si pueden, y esa es la razon porque este iugo, o cruz es suave; pues sin perder la vida, puede empuñar la palma, y como martir ceñir las sienes con la rosa laureola; porque no pide Christo, dice Christiano Druthmaro, los efectos dela egecucion, sino los afectos dela voluntad. La lei antigua era rigorosa porque no cambiava la moneda de deseos, y por esa causa es suave la lei, y iugo de Christo, pues la voluntad se premia, como si fuese la mesma obra. Sed si subtiliter perpendimus, inveniemus leviora esse precepta Evangelii, quam legis (dice) In lege enim multa precepta sunt, que Apostoli testantur non posse compleri: quia in lege opera requiruntur, que qui fecerit vivet in eis. in Evangelio voluntas queritur, que sic etiam effectum non habuerit, premium tamen non amittit. Asi? Luego aunque la lei de Christo es iugo, no es pesado, sino ligero Iugum enim meum suave est, et onus meum leve, pues basta.

Margin notes:
Tito. Lit. Liv. Dec. 1. lib. 4
lo que es fatiga para el cuerpo, es para el alma descanso
Chrysost. T. 2. Ho. 28 Ex imperf. Matth.
Anast. Sinait. lib. 9 Anagog. contemplat. in Exam.
Druthmar. Cap. 30. in Matt.

que la voluntad intente, sin que las manos executen. In Evangelio voluntas queritur

634 ✠ No se a de poner tanto cuidado, en vuscar apacible cielo, y saludable temple en que vivir, quanto en la eleccion de las personas con quien se a de communicar; porque las costumbres se participan con el trato, y se introducen con el comercio. Sumuntur a conversantibus mores (dize el Estoico Lucio Eneo) et ut quedam in contactos corporis vitia transiliunt, ita animus mala sua proximis tradit. Ebriosus convictores in amorem vini traxit: impudicorum cetus fortem quoque et siliceum virum emollit: avaritia in proximos virus suum transtulit. Eadem ex diverso ratio virtutum est, ut omne quod secum habent, mitigent. Nec tam valetudini profuit utilis regio et salubrius celum: quam animis parum firmis, in turba meliorum versari. Qualquiera fiera con la communicacion del hombre se domestica, y negandose a su natural inclinacion se muestra humana, porque el continuo, y frequente commercio del hombre la enseña a ser tratable, cariñosa, y apacible. Queres quantum possit intelliges (prosigue Seneca) si videris feras quoque convictu nostro mansuescere: nulli que immani bestie vim suam permanere, si hominum contubernium diu passa est. Retunditur omnis asperitas, paulatimque inter placida dediscitur. De la mesma suerte se communica el contagio del vicio, dice Enodio tratando con el que es vicioso, porque el mejor natural bastardea con el commercio de la mala compañia. Diu humane conversationis mixtus illecebris, societatem contagionis haurit. Vaxó Christo del Tabor donde corriendo los canceles, y cortinas de su sancta humanidad, dio a sus tres discipulos claro testimonio desu divino ser. Vn hombre afligido, luego que vió a su Magestad, postrado en tierra le pidio remedio. Que cortes fue siempre la necessidad! Que grande es su persuasiva! Que elegante su retorica! Nemo est prestantior doctor quam necessitas (dixo Xenophonte) que omnia docet diligentissime. Señor, le dice, un hijo que tengo, es compasion ver lo que padece todas las lunas por causa de una epilepsia; temo no le suceda alguna fatalidad, pues munchas veces compelido del achaque, de-

Senec. Lib. 3. de ira

Las costumbres se participan con el trato, y se introducen con el commercio

Enod. in vit. S. Ant. Cap. 5.

Xenophont. Lib. 2. de Pedia. Cyri

el demonio, se arroja asi en el agua, como en el fuego. Truxelo a tus discipulos para que le curasen, y no pudieron aunque se valieron del celestial antidoto de tu nombre, y asi ven= go a tu presencia, seguro que representandote mi desconsuelo as de usar con esta a= fligida criatura, de tu acostumbrada misericordia. Et obtuli eum discipulis tuis, Matth. Cap. 17. 15.

Munchos por disculparse, culpan al innocente

et non potuerunt curare eum. No es nuevo en el mundo culpar al innocente, por dis= culparse. Su poca fe fue el obstaculo, y astuma estuvo el defecto en los Apostoles. Culpam Corn. a Lap. ibi suam, puta fidei defectum (dice Cornelio a Lapide) transcribit in Apostolos, more ho= minum. Pero no, dice San Hilario, no fue tan desatento; La causa porque los Apostoles no pudieron expeler a este demonio, fue porque eran en la fe imperfectos Crediderunt S. Hilar. ibi quidem Apostoli, sed nondum erant perfectæ fidei. Falta de fe quando vian tantos milagros, y tan celestiales prodigios? Si, dice Pascasio Ratberto, pues mientras Chris= to estuvo en el monte, asistieron los discipulos con aquella gente incredula, y bastó el contagio de su compañia, para que claudicasen en la fe aquellas firmes colunas Qui Pasch. lib. 8. in Matth. nimo deorsum residentes cum turbis infirmantur in fide. Como se quedaron con los incredulos Judios los Apostoles, era preciso se les communicase algo de sus depra= vadas costumbres, y como se hallavan incredulos, no tuvieron virtud para expeler al demonio. Et obtulit eum discipulis tuis, et non potuerunt curare eum.

635 Mas como la fe es el todo para conseguir, examina su Magestad la que tiene este hombre en el pecho, y quiere se descubra en sus lavios. Si crees, le dice Christo, se logra= ran tus deseos; porque no ai cosa impossible a quien con viva fe creyere. Replico el hom= bre con lagrimas, que a las veces suelen ser mas retoricas que la lengua mas expedita. Creo Señor, dixo, que tienes soberana virtud, mas con humildes ruegos te supplico me ayudes a salir de esta incredulidad Credo, domine: adiuva incredulitatem meam. No está Marc. Cap. 9. 23. manifiesta la antinomia? Creer, y tener incredulidad es evidente repugnancia. Pues si halla occupado su pecho con las tinieblas de la incredulidad Adiuva incre= dulitatem meam, como juntamente afirma le asiste la luz de la fe Credo, Domine?

De dos predicados contradictorios solo se puede verificar el uno, y en este caso, parece se descubre lo incredulo. Digamos lo que dice, y veremos lo que de si siente. *Sed si quid potest, adiuva nos.* Si tienes algun poder, socorre mi necessidad, sacandome de tan estraña afliccion. Mui differente fue la propuesta de aquel leproso que refiere San Lucas. *Domine* (dixo) *si vis, potes me mundare.* Todo el poder lo atribuye al imperio de su voluntad, dice la Glosa inter lineal. *In voluntate potestatem tribuit.* Parece se valió de lo que dixo David. *Omnia quæcumque voluit Dominus, fecit in celo et in terra.* Aqui se descubre perfecta fe, pues supponiendo la omnipotencia, sola duda quiera su Magestad curarle, quando no lo merecen sus culpas. ~~*De potestate non dubito* (dice en su nombre Hugo Cardenal) *sed de tua voluntate, non quia tu immisericors, sed quia ego indignus.*~~ *In voluntate Domini posuit potestatem* (dice San Ambrosio). *De voluntate autem Domini non quasi pietatis incredulus addubitavit, sed quasi colluvionis suæ conscius non præsumpsit.* Mas este hombre no duda de la voluntad, sino del poder. *Sed si quid potest adiuva nos.* Luego de las contradictorias, la que afirma la incredulidad es la verdadera? Asi es dice Chrysologo, porque este no buscó a Christo conociendo su divina omnipotencia, sino como a hombre insigne en el arte de la medicina. *Iste non ad Deum venerat, sed ad magistrum venerat: curam non a virtute exigens, sed ab arte.* Pues si le asiste esta evidente incredulidad, como al mesmo tiempo afirma de si que cree *Credo Domine?* De Victor Antiocheno es el reparo. *At vide* (dice) *quomodo is evidentius adhuc suam incredulitatem prodat, ait namque. Credo Domine, adiuva incredulitatem meam. Atqui, si credebat, ut se credere aiebat, qua ratione, adiuba Domine incredulitatem meam, dicit?* Es acaso porque la fe padece detrimento, quando se le oppone el menor escrupulo? Asi le parecio al Magno Gregorio. *In unum ergo terra mareque coartatur cum unam eandemque mentem, et certitudo solidæ fidei roborat, et tamen ex aliquantula mutabilitate perfidiæ, aura dubietatis versat. An non in suo pectore coartari terram mareque*

Vers. 21

Luc. 5. 12.

Glos. interl.

Psalm. 134 6

~~Hug. Card. ibidem~~ Cap.

Ambros. T. 3. lib. 5. in Lucam

Chrysol. Serm. 51.

Vict. Antioch. in Cap. 9. Marci

Greg. Mag. Lib. 10. Moral. Cap. 8.

La fe se anubla con la menor sospecha

cognoverat, qui et per fidem sperans, et per infidelitatem fluctuans dicebat: Credo Domine, adiuva incredulitatem meam? Quid itaque est, quod et se credere asserit, et adiuvari inse incredulitatem quærit, nisi quod coarctari in suis cogitationibus tentam cum mari deprehenderat: qui et exorare certus iam per fidem cœperat, et adhuc incertus undas perfidiæ ex incredulitate tolerabat? Paso zozobra, aun en la menor borasca, pues sin remedio peligra, aun con leves impulsos de la duda. Bien dicho; pero si se halla sumergido en el confuso pielago de la incredulidad, como afirma desique cree Credo Domine? Porque aunque no tenia fe, dicesela; no obstante al mesmo tiempo creia. Vno eodem que tempore is qui nec dum perfecte crediderat, simul et credebat, et incredulus erat. No desearia creer, y para conseguirlo, pide al divino maestro le ayude para salir de aquella incredulidad? Si, Adiuva (dixo) incredulitatem meam. Pues si de coraçon desea desechar del pecho aquellas dudas, aunque en la realidad no crea, bien puede afirmar de si que tiene fe. Credo Domine. No es esta contradicion, aunque se halle en un mismo sugeto, porque se varian los motivos: Es incredulo en la realidad Adiuva incredulitatem meam, y tiene fe en la estimacion Credo Domine, porque para con Dios el deseo, y voluntad basta, para que se premie como si fuese la mesma obra. Vno eodem que tempore is qui nec dum perfecte crediderat, simul et credebat, et incredulus erat. Quisieron los marineros, mostrarse a Dios agradecidos, por averles librado de tan evidente naufragio, pero aunque por la imposibilidad no pudieron hacer la victima, recivio Dios sus deseos, y los aprecia como si uviesen rubricado con sangre las aras. Et immolaverunt hostias Domino, et voverunt vota.

Bed. lib. [illegible] in Marc.

El deseo de tener fe vasta para afirmar tiene fe verdadera

El D. Manuel Negrete

Angulo

Feria 4. Cinerum

1 *Memento homo &c.* El hombre vive en un continuo engaño, pues se juzga eterno, aunque ando su corta duracion se representa cada dia al registro de los ojos. Con la experiencia se conoce lo breve de la vida, i lo infalible, y indubitable de la muerte, pues los cuatro elementos que le dan el ser, esos con una continua guerra procuran su destruccion. Que bien lo dixo Seneca en la Epistola. 118. *Hec nempe sunt elementa, quibus hic mundus administratur, aqua, terra, spiritus; omnia ista tam cause vivendi sunt, quam vie mortis.* Aquel mancebo hijo de la viuda de Naim, entre cuatro llevavan el feretro, y le conducian al comun deposito. *Ecce defunctus efferebatur filius unicus matris sue.* Luc. Cap. 7. 12. S. Ambrosio In Glos. ibi: *De terra portatur, a quatuor elementis, unde homo constat.* *Quotidie morior,* decia el Apostol. 1. Corint. Cap. 15. 31. Vivir, y morir a un mesmo tiempo, parecen voces repugnantes, y entre si incompatibles; pero no, que el morir es consequencia legitima que se sigue al nacer. A nuestro primero padre dixo Dios era polvo. *Pulvis es.* Gen. Cap. 3. 14. Como puede ser tierra, quien goza de la vida? Es cierto que el hombre se ha de reducir en polvo, mas al presente goza de acciones vitales; pero no importa, dice el Magno Gregorio, pues en esa vida esta delineada la muerte. *Et si viventem carnem nec dum interiram mors solveat: hoc tamen apud se erant, quod se futuros absque dubitatione previdebant.* Lib. 24. Mor. Cap. 17

2. *Memento homo.* Lo fragil de la vida del hombre, y lo infalible de su muerte, lo dio a entender Iob, diciendo que el hombre nacio de muger. *Homo natus de muliere.* Cap. 14. 1. Pues el hombre no concurre tambien a la generacion? Si, pero no habla del sexo, sino de la flaqueza, y debilidad que tiene desde que pisa los umbrales del mundo, dice el Magno Gregorio. *Ac si apertius dicat: quid in se habebit fortitudinis, qui natus est de infirmitate?* Lib. 11. Moral. Cap. 26. Por esa causa le asemeja a la flor que en su primera aurora, suele hallar lo languido de la mortaja. *Qui quasi flos egreditur et conteritur* N. 2. *Quia nitet in carne* (prosigue el Sancto) *sed conteritur, quia redigitur in putredinem. Quid enim sunt nati homines in mundo, nisi quidam flores in campo? Tendamus oculos cordis in hanc latitudinem mundi presentis, et ecce quasi tot floribus quot hominibus plenus est: vita itaque in carne, flos in feno est. Unde bene per Psalmistam dicitur: Homo, sicut fenum dies eius: et sicut flos agri, ita florebit. Isaias quoque ait: Omnis caro fenum, et omnis gloria eius sicut flos agri. Homo etenim more floris procedit ex oculto, et subito apparet in publico: qui statim ex publico per mortem retrahitur ad occultum. Carnis nos viriditas ostendit: sed aridit as pulveris ab aspectibus retrahit. Quasi flos apparuimus, qui non eramus: quasi flos arescimus, qui temporaliter apparebamus. Et* quia per momenta homo quotidie compellitur ad mortem, recte adiungit: *et fugit velut umbra.* Es la vida del hombre una sombra, a quien falta la permanencia, y con naturales giros, esta miseria, si lugubre antorcha va mirando al occaso. *Et numquam in eodem statu permanet* (remata el Sto. Pontifice) *Quia dum infantia ad pueritiam, pueritia ad adolescentiam, adolescentia ad iuventutem, iuventus ad senectutem, senectus transit ad mortem: in cursu vite presentis ipsis suis augmentis ad detrimenta impellitur: et inde semper deficit, unde se proficere in spatium vite credit.* Reparese en estas ultimas palabras, que son dignas de grabarse en la memoria *Et inde &c.* En los medios que la criatura elige para su perpetuidad (dice) halla su destruccion, y es asi, pues a cada paso nos dice la experiencia, que *Quando se juzga mas seguro, y solicitado el hombre, suele hallarse en los braços de la muerte.* I. 27. N. 25. f. 489.

3 *Memento homo &c.* En tiempo de llorar peccados, es bien acordarnos que con la muerte nos avemos de reducir en polvo, porque estas memorias sirven de medicina, y freno a los vicios. A Adan puso Dios un precepto, y parece opuesto a su providencia, pues vio desde la eternidad su transgresion y culpa; pero no, dice Augustino, pues en esa transgresion halla el hombre grandes emolumentos: Con su desobediencia se vinculo la muerte en su posteridad. *In quo cumque enim die comederis ex eo morte morieris.* Genes. Cap. 2. 17, y en ella el remedio para preservarse de los peccados, y para evadirse de las sugestiones del comun enemigo. *Quia et depeccante multa bona facere poterat, ordinans eum secundum moderamen iustitie sue: et quia nihil obesat Deo peccatum eius: et sive non peccaret, mors nulla esset: sive quia peccavit, alij mortales de peccato eius coniguntur. Nihil enim sic revocat homines a peccato quemadmodum imminentis mortis cogitatio.* J. 1. de Genes. contra Manich. Lib. 2. Cap. 28.

4 *Pulvis es, et in pulverem reverteris,* dixo Dios a Adan. Gen. Cap. 3. 19 Con estas palabras, dice el Tostado, dio Dios a entender al hombre lo infalible, i indubitable de su muerte. *Vere maledictio est, quia mors hic signatur.* J. 1. ibi. Pues ya no se lo avia dicho antes? Si. *In quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris.* Gen. Cap. 2. 17. Pues si quebrantando el precepto quedo Adan a muerte condenado, para que le propone segunda vez su mortalidad delante de los ojos? Porque con la culpa, quedo la naturaleza [illegible]. Sintio Adan despues de la transgresion, un interno, i continuo revelion de la carne, predominando esta al espiritu; pues para reprimir su orgullo, le propone segunda vez su fatal ruina delante de los ojos, para reprimir sus indomitos movimientos. Que bien el savio, i contemplativo Idiota! *Prodest etiam Domine Iesu Christe, memoria mortis, ad fugienda peccata, nihil enim tam revocat a peccato quam frequens mortis cogitatio, sicut scribitur: in omnibus operibus tuis memorare novissima tua, et in eternum non peccabis. Qui enim recolit mortem, cogitare debet quod pre-*

catum causa est mortis, quia sententia data fuit Adę, quod quacumque die de fructu vetito comederet, moreretur. Et alibi: Sordes eius in pedibus eius; quia non est recordata finis sui. Prodest insuper Domine Iesu Christe ad deprimenda carnalia desideria, et ad abigendas tentationes varias, et diversas, quę separant animam a te, nihil enim tantum valet ad domanda desideria, quantum cogitare, qualis sit ipsa futura mors.

5 Pulvis es. El decirle Dios al hombre que es polvo, y que en perdiendo la vida, se a de convertir en tierra, explica el Borbense, ibi, hiço ostentacion de su grande, i infinita misericordia. Terra es, et in terram ibis. Gravis quidem sententia, sed non sine grandis misericordię temperamento. Dura ad modum, sed si merita penses, indulgentię plena. Pues ahora que Adan merece maior castigo por la transgresion del precepto, se ostenta con el Dios, misericordioso? Si que en ese polvo conoce Dios la fragilidad del hombre, y eso le motiva a perdonarle. l. 3. N. 25. f. 56. De donde infiero Que el ser deleznable es la mayor felicidad que puede tener el hombre; pues es preciso se compadesca, quien attendiere a la fragilidad humana. l. 4. N. 34. Pert. f. 70.

6 Pulvis es. Esta misericordia consiste en que no pierdan de vista tan eficaz despertador; pues la memoria de la muerte en quien mas persuade; y el sepulcro sirve de catedra que enseña evidentes desengaños. Quiere Abraham enterrar a su difunta esposa, y pretende que Ephron le venda dos sepulturas. Intercedite pro me apud Ephron filium Seor: ut det mihi speluncam duplicem. Gen. Cap. 23. 8. Si se a de enterrar solo un cuerpo, de que sirve comprar dos sepulcros Speluncam duplicem? Responde el Abulense. Duplicem speluncam emit, ut sederet tanquam in cathedra, ibi. Quiso que la sepultura sirviese de catedra. En que forma? Estando a todos patente y manifiesta. Oleastro, en sentir de algunos Hebreos, lee en lugar del Speluncam duplicem, Speluncam dis coopertam. Quiere que aquel sepulcro sea catedra de desengaños, y asi solicita que el cadaver de Sara este patente a los ojos. Sed alij (dice Oleastro en el comento literal de este Capitulo) (quibus subscribendum arbitror) a radice (arah) quod est nudare, dis cooperire, derivant, et dicitur spelunca maar, idest, dis cooperta, quod non habeat ostia clausa, vel quod non claudatur, quemadmodum domus clauditur. Quien viendo a Sara en aquella funesta pira reducida su belleça en polvo, no saca liciones de desengaños. Luego aquel sepulcro es catedra del mas retorico maestro Duplicem speluncam emit, ut sederet tanquam in cathedra.

Vendio Ephron el sepulcro, y luego se llamo Ephran, dice S. Geronimo. Postquam enim pretio victus est, ut sepulchrum venderet, et acciperet argentum, licet cogente Abraham: vau litera, quę apud illos per (o) legitur, ablata est de nomine eius, et pro Ephron dictus est Ephran. (In Glos. ibi) Pues que misterio tiene mudarle en esta occasion el nombre? Y a lo dice La Interlineal. Primum dictum est Ephron idest, confirmatus, et perfectus, post venditam sepulturam Ephran, idest infirmus, et imperfectus. Quando poseia la sepultura, se llamara Efron que quiere decir hombre perfecto, y virtuoso, porque la memoria de la muerte no solo le defendia de los peccados, sino que le obligara a despreciar las vanas pompas del mundo. Mas enagenada la sepultura se llama Efran que quiere decir imperfecto, porque le falto la escuela donde para la virtud se alicionava. Porque el sepulcro es cientifico maestro que enseña evidentes desengaños. l. 5. N. 55. f. 114.

7 Pulvis es, et in pulverem reverteris. El hombre se a de convertir en polvo, i cenica con la muerte. I no dice quando, en que tiempo, en que dia, y en que hora? No porque lo incierto, le obligue a vivir receloso, y para que en ninguna occasion se juzgue seguro; con eso no tendra lugar la soverbia, conociendo le aguarda el corto, y lugubre alvergue de la sepultura. Diem et horam mortis voluit esse incognitum (dice Ruperto) quę hominem semper sollicitum, semper que suspensum superbire non sinat. Apud Carnel. in Cap. 2 Gen. Y el doctissimo Idiota. Incertus est etiam locus mortis, quia nescit homo, quo in loco morietur, quia mors insidiatur homini in omni loco, et in omni loco hominem expectat. Incertum est item Domine genus mortis: utrum scilicet gladio, igni, aqua, an alio mortis genere quis moriatur: nescit enim homo finem suum, sed quemadmodum capiuntur pisces hamo, sic capiuntur homines in tempore malo. Hora denique ipsius mortis incerta est, et ideo pręcipis Domine vigilare, dicens: Vigilate utique, quia nescitis diem neque horam, scilicet mortis. (De morte. Lib. 5.) Con todo pareçe mas raçonable que el hombre sepa la hora de su muerte, porque todos tratarian de disponerse bien, saviendo la hora en que an de morir. Pero que engaño! Que penitençia seria tan sin fruto! Porque (parece) es impossible, pueda salvarse quien difiere convertirse para la hora de la muerte. Faraon obligado del castigo prometio repetidas veces dar libertad al pueblo; pero luego bolvio a su tirania, hasta que sin remedio murio a rigores de las aguas. Digamos a S. Bernardo Serm. 13. de 12. gravissimis periculis in ultimo fine. Cap. 3. Periculum peccatori in periculo mortis maximum, est peccatorum habituatio, nam habitus usque tunc contractus multum ab actu penitentię retrahit peccatorem: habitus enim continuati multum inclinant ad se inordinate amandum, et per consequens magnam faciunt difficultatem ne sit sufficiens dispositio ad culpę delectionem, nonne Pharaon in peccatis inveteratum penis multiplicibus afflixit Deus, et licet sępius ore peniteret, et populum se dimissurum spondéret, tamen nunquam vere pęnituit (nec in hora mortis) unde merito anima, et corpore interiit. Alcimo dice que viendo Faraon aquel prodigio del mar vermejo, y estando fluctuando entre las ondas, conocio su soberbia y tirania porque Dios le castigava, mas poco le aprobecho ese conocimiento pues se arrepintio tarde, quando se vio en los braços de la muerte.

Osi compunctas humana superbia mentes

Ante obitum mutare, nec spectare suprema

Facta velit, quanto infelix felicior esset!

Penitet ambigue, quem sero penitet

8 El contemplativo Idiota discurre en lo horroroso de la muerte, y le parece formidable, por no saver el estado en que le cogera al hombre. Nemo scit benignissime Domine Iesu Christe utrum odio an amore dignus sit: ideo mors est timenda tanquam dubia: nam si mihi certo constaret Domine, quod in puncto mortis crediturus essem, idest, habiturus essem fidem vivam, et formatam charitate, acoperantem per dilectionem; non dubitarem quin mors mea futura esset bona, et felix transitus ad vitam eternam (Ubi sup.) Mui docta mente hablo el Idiota, mas no obstante ai motivos para colegir como sera la muerte, porque de los procedimientos de la vida, se puede hacer infferencia como seran los de aquella ultima, si fatal hora. No es quiva, sino honesta Daphne, huyo de los obcenos braços de Apolo; y quando este Juzgó que con la fuerca la tenaria rendida a su voluntad, la vio convertida en laurel. Amante la llora, y cariñoso la abraca, deleitandose con la ya empedernida corteca; mas el tronco huye, y ladeandose a una y otra parte no admite los osculos obcenos, como lo dice Ovidio. Lib. 1. Metamor.

Complexus que suis ramos ut membra lacertis

Oscula dat ligno, refugit tamen oscula lignum.

En esta fabula se descubre la conecçion que tienen las costumbres de la muerte, con las de la vida, pues era como preciso que aquel arido tronco se obstentase casto, si en vida triunfo de los sensuales apetitos

Genes. Cap. 15. 16. Tu autem ibis ad patres tuos sepultus in senectute bona, dixo Dios al Patriarca Abrahan. Moriras en mi gracia, y estaras con tus padres hasta que te abran las puertas de la gloria. Asi explica este texto Lira. Idest decedens in gratia, quia non dicitur hoc nisi de iustis (Ibi) Y el Abulense Certificatur de bono statu, in quo moriturus erat, scilicet de gratia, quia dicitur in senectute bona: non est enim bona senectus, que in gratia non finitur (Ibi) Esta dichosa prometida muerte se colige, de que en vida se exercitó en todo genero de virtudes, dice Filon Carph. Epis. in Cantica Christi fideles omnes rogo, ac moneo, ne unquam a bene beate que agendo cessare velint, impossibile enim est eum qui bene vixerit usque ad ultimum vite sue finem non recte mori, et servari.

El avariento rico, descubrió en el pecho de Abrahan a Lazaro Vidit Abraham a longe, et Lazarum in sinu eius (Luc. Cap. 16. 23) Pues no avia otro sitio donde estuviese Lazaro? Si, mas como Abrahan se avia occupado en hospedar los pobres y peregrinos, parece avia de continuar ere exercicio despues de muerto. Et revera frates (dice Chrysologo. Serm. 121.) parum se beatum credidit, si in ipsa superna gloria ab hospitalitatis pio cessaret officio

Genes. Cap. 4. 10. Vox sanguinis fratis tui Abel clamat ad me de terra. La sangre de Abel clama contra el fraticida, y Abel que es quien se halla offendido, no da voces contra el sangriento, y envidioso hermano? No; que quien fue en vida paciente, y ensfrido, en su muerte no se avia de mostrar cruel, y sangriento. Et bene ait (dice San Ambrosio Lib. 2. de Abel et Cain. Cap. 9.) vox sanguinis fratis tui clamat, non frater clamat. Hoc innocentia et gratia germanitatis etiam in ipsa morte servat.

Aquel falso Profeta que con engaños obligo a el Profeta de Dios a que quebrantase su precepto, hallandole despedacado de un leon le enterró en su sepulcro, y mandó que despues de su muerte pusiesen sus guesos Junto a los de aquel Profeta Sancto. Cum mortuus fuero, sepelite me in sepulchro, in quo vir Dei sepultus est, iuxta osa eius ponite osa mea (3. Reg. Cap. 13. 21.) Pasado algun tiempo, el Justo Rei Iosias suvio al monte donde estavan sepultados los Profetas del demonio, y mandó sacar aquellos guesos de la tierra, y los mandó reducir en ceniça; mas reparando atento, vio que uno de aquellos sepulcros tenia un rotulo, y asi pregunto la causa. Quis est titulus ille quem video? (4. Reg. Cap. 23. 17) y le dieron esta respuesta. Sepulchrum est hominis Dei, qui venit de Iuda, et predixit verba hec, que fecisti super altare Bethel (N. 17) Lira pregunta que motivo tuvo Iosias para hacer reparo en este sepulcro, porque el sagrado texto no dice se pusiese alli algun rotulo. Cum ibi essent multa sepulchra, queritur, quare ibi Iosias specialiter quesivit de illo? Y responde en sentir de R. Salomon. Ad quod respondet Rabbi Salomon, quod vidit ex uno latere sepulchri herbas fetidas et pungentes ortas, ut spinas et urticas et huiusmodi, ex alio vero latere herbas bonas, et suaviter redolentes, ut balsamum et huiusmodi (Ibi) La differencia que ai del hombre iniquo al Justo, es, que aquel echa de si el mal olor que occasionan las culpas, y este con sus virtudes despide suaves fragancias. Asi lo dice el Apostol Christi bonus odor sumus (2. Corinth. Cap. 2. 15.) Y lo explica Adamancio mui a mi intento. Peccatum est res fetida, denique peccatores porcis comparantur qui in peccatis velut in sterqore fetido volutantur. Si quis ergo restitum est, in quo odor peccati iam nullus est, sed odor iustitie, suavitas misericordie Christi bonus odor sumus (In Glos. ibi) Pues si en vida sevio en el Profeta falso la hediondez de los vicios, y abominaciones, y en el Profeta verdadero se descubrieron las fragancias de las virtudes, era preciso que esas dos propiedades se manifestasen tambien en sus muertes

9 Pulvis es &a. El hombre es tierra, y polvo, y por el consiguiente todas las cosas de esta vida son ficcicias como las que representa el sueño, que al dispertar de su comunicacion los sentidos huye desmentido el engaño. 1. 18. N. 173. Part. f. 332.

10 Pulvis es. El hombre es polvo, y siendo de tan fragil materia es preciso beba lo amargo de la muerte en la fuente de la vida. Es de tierra, pero mas

fragil y quebradiça que el vidrio, pues aunque este mui guardado no puede permanecer seguro. l. 51. N. 445. f. 872

11. La muerte, dixo el Griego Menandro no a de ser temida, pues el termino de las temporales penas, con ella se acavan las calamidades, y las fatigas del dischado pobre. *Mortem quid timetis, quietis genitricem? Sedantem morbos, et paupertatis dolores* (Ex prim. Epigramaton) Luego para el que padece afliciones, calamidades, y pobreça le serviran de alivio estas memorias. Porque con la mortaja se suele trocar la fortuna l. 63. N. 538. f. 1053.

Feria 6. post cineres. Matth. Cap. 5.

1. *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros*. Por tres cosas, dice Hugo Cardenal devemos amar los enemigos: por Dios, que es quien lo manda; por el hombre (que aunque pecador) es su hechura; y por nosotros mesmos, mirando avisos de nuestras propias conveniencias. *Diligendi autem sunt propter Deum, propter nos, propter se ipsos* (Ibi.)

2 *Propter Deum*. Por amor de Dios se a de amar al enemigo; porque quien verdaderamente ama (dice el docto Cardenal) mira con cariño[+ las cosas] que son, y que penden del amado, aunque ellas lo desmerescan, y le sean enojosas. *Quia omnia dilecti diligenda sunt, non solum et agri et segetes, sed et spine et sepes*. Siete años servio Iacob a Lavan por conseguir la mano, y posession de su querida Raquel. El suegro le introdujo a Lia con engaño; y aunque del fraude el enamorado zagal, hallo hico nuevo contrato con su suegro, y se determina a servirle otros siete años por Raquel. *Acquievit placito: et hebdomada transacta, Rachel duxit uxorem* (Genes. Cap. 29. 28) No es notable el caso? No es ponderable en Iacob el sufrimiento? Que no huiga de los braços de Lia a quien aborrece, por ser el principal estorbo para llegar a los de su amante? Yo juzgue que offendido, dexase la casa de su suegro, que no fiase en su palabra aviendo faltado una vez a la promesa. En cosa alguna hace reparo, porque mira a Lia, y a Lavan como hermana y padre de su querida Raquel; y aunque aquellos podian grangearse el odio, la dependencia de esta le sacona el gusto, para tratarles con afabilidad, y cariño. Pues asi (deduce Pascasio) como Iacob amo a Raquel por su belleça, y hermosura; y a Lia por Raquel que era su hermana, asi avemos de amar a Dios solo por su infinita bondad, y al hombre, aunque nos aya offendido, por amor de Dios. *Hinc namque est, quod charitas Deum ex toto corde, et ex tota anima, et ex tota virtute non ob aliud, quam propter se ipsum diligit, proximum vero, non propter se ipsum sed propter Deum amare disponit, ut ei per charitatem servire intendit*. (Lib. 1. in Matth.)

3 Palabras bien difficultosas las del Apostol. *Qui enim diligit proximum, legem implevit* (Ad Rom. Cap. 13. 8). Quien ama al proximo cumple con la lei; yo dixera que no, porque juzgo ai sobre este punto dos preceptos, y dos mandatos, el amar a Dios, y al proximo. Asi lo dixo Christo a aquel Doctor presumido quando le pregunto, qual era el mayor mandato de la lei, y le respondio: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, et in tota anima tua, et in tota mente tua. Hoc est maximum et primum mandatum. Secundum autem simile est huic: Diliges proximum tuum, sicut te ipsum* (Matth. Cap. 22. 37) Pues como dice Pablo, satisface a la lei quien ama a su proximo? Porque aunque son dos preceptos distintos, contenidos en la primera, y segunda tabla, se miran como uno por estar subordinados el uno al otro: pues no pudiera amar a Dios quien no ama al proximo; ni a este se puede amar, sin que se ame a Dios, dice mi gran Padre San Augustin. *Ex una autem eadem que charitate Deum proximumque diligimus: sed Deum propter Deum, nos autem et proximum propter Deum. Cum ergo duo sint precepta charitatis, in quibus tota lex pendet et prophete, dilectio Dei et proximi: non immerito plerumque scriptura pro utroque unum ponit, quia qui diligit Deum, consequens est, ut faciat que precipit Deus: consequens ergo est, ut proximum diligat, quia et hoc precipit Deus* (In Cat. D. Thom. ad Cap. 15. 13. Ioann.) Dos preceptos son distintos, mas como estan subordinados se reputan por uno solo, porque como dice el Philosopho *Ubi est unum propter alterum, ibi est unum tantum* (Apud D. Thom. 1. 2. Quest. 8. art. 3 donde pregunta *Utrum voluntas eodem actu moveatur in finem, et in id quod est ad finem*)

4. Otra ~~causa~~ razon pone Hugo que nos obliga a amar los enemigos por Dios, y es que avemos de mirar al hombre como instrumento de la offensa, y a Dios como quien lo dispone, y permite, siendo la principal causa. *Item quia Deus faber, et ipsi malei et lima*. Injusta queja seria la del hierro si se airase contra la lima que le gasta, o contra el martillo que lo golpea: attiendase al artifice que asi lo dispone, y no tendra lugar contra el instrumento la irascible. Porque las mayores afliciones se hacen suaves, no attendiendo a la piedra que offende, sino a la mano que la govierna y rige. l. 21. N. 202. f. 316. Per totum

5. El segundo motivo que pone Hugo que obliga a amar al enemigo es por las utilidades que nos occasionan, llevando el golpe con toleranzia. *Propter nos, quia utiles nobis*. Que mayor utilidad que conocer el daño que occasiona al alma la fealdad de la culpa, pues es constante, que los travaxos paciente mente sufridos iluminan el entendimiento para conocer los infortunios que trae consigo el pecado. l. 50. N. 428. Per totam f. 832. Grande utilidad es tener enemigos que atribulen porque ese es escalon para pasar a las filicidades, pues es cierto Que a la tribulacion se sigue la bonança, y al alivio la tormenta. l. 23. N. 217. Per tot. f. 415. Tienes por utilidad propia el vengarte de quien te hiço la offensa[+] y de quien te dixo la injuria? Pues vengate del agravio. Pero de que modo? Perdonando por amor de Dios a tu enemigo

Porque perdonar laoffensa es religiosa vengança. l. 8. N. 85. f. 170. Si ya no es que el hacerbien es tan insuperable arma, que la mayor enemistad nola puede hacer resistencia. l. 56. N. 481. f. 947.

6 El ultimo es attender alas conveniencias del emulo. *Propterse, quia magis indigent* (dice Hugo) Con esa heroica accion es preciso obligues, y reduzgas aquien te offende, pues perdonando el agravio, es fuerça grangear la voluntad del enemigo. l. 12. N. 126. f. 240

7 Tres cosas attende concurrir para la verdadera egecucion de este precepto: La primera es el afecto del coraçon, *Diligite inimicos vestros*. La segunda los beneficios que manifiesta la voluntad. *Benefacite his qui oderunt vos*. Y la tercera el cariño de los lavios, haciendo fervienteoracion por el emulo. *Orate pro persequentibus, et calumniantibus vos*. Esta es advertencia de mi Padre S. Antonio de Padua. *Dilectionem autem suadet quantum ad tria, quantum ad affectionem cordis. ibi. Diligite. Quantum ad subiectionem operis. Benefacite. Et quantum ad locutionem oris. Orate* (Feria. 6. in capite ieiunii)

8. *Quantum ad affectionem cordis. Diligite*. En primer lugar pone los cariños del coraçon *Diligite*; porque este es la joya que mas se aprecia, y estima. l. 63. N. 540. f. 1057. No importa se hagan agasajos, sino nacen delo interior del pecho. Porque en el obrar no se attiende tanto alas manos, quanto al coraçon. l. 2. N. 15. f. 31.

9. *Quantum ad subiectionem operis. Benefacite*. Muncho se aprecian los afectos del alma, mas como estos son occultos, es necessario se manifiesten en las obras. Porque las obras descubren la parte adonde el coraçon se inclina. l. 63. N. 540. f. 1057

10. *Quantum ad locutionem oris. Orate*. Haced, dice Christo, oracion por los que os calumnian y persiguen, y consiguireis grandiosos trofeos. Porque la oracion es el mas eficaz medio para rendir los enemigos. l. 25. N. 237. f. 453. Y será de grande gusto, y alboroço ver a tu offensor rendido. Porque es heroico despique de un agravio, ver postrado en tierra, y pidiendo misericordia al enemigo. l. 68. N. 589. f. 1141. Vn coraçon protervo no parece factible deponga el odio, solo la fuerça dela oracion puede morigerarle. Porque esta en algun modo vence impossibles. l. 14. L. N. 2. f. 1000.

11. Christo manda que los enemigos se amen, y que con repetidos agasajos se beneficien. *Diligite. Benefacite*, mas no nos prohibe el conocimiento que se deve tener de quien se declaró por enemigo; antes bien por S. Matheo, nos aconseja vivamos con cautela para que no se logre su malicia. *Cavete autem ab hominibus* (Cap. 10. 17) Porque ai hombres que se empeoran con el agasajo, y se reducen con el castigo. l. 1. N. 10. f. 23. Tienen mas fiereza que las indomitas fieras, Pues estas suelen monstrarse tan apacibles, quanto los hombres crueles. l. 66. N. 566. f. 1102. Y no es muncho, pues el mayor enemigo del hombre, es otro hombre. Ibi. Amad alos enemigos, pero conocidos, y cautelados aun de sus agasajos. Porque con cariñosas demonstraciones suelen encubrirse sangrientas hostilidades. l. 26. N. ~~239~~ 241. f. 461. Y es tal el hombre que quando abraça, abrasa. l. 7. N. 69. f. 140. Para offender suele ~~valerse~~ encubrirse con el vestido dela amistad, y aveo es procedimiento de un pecho ruin valerse de la caricia para offender. l. 6. N. 58. f. 120. mas es propiedad de la malicia valerse del emboço, y disimulo, para que se pueda lograr el tiro agravio. l. 5. N. 48. f. 99. Con tales hombres es menester vivir con gran cuidado. Porque no es tanto de temer un enemigo manifiesto, quanto el que se vale del emboço para lograr el tiro. l. 20. N. 194. f. 373. Amad a vuestros enemigos, mas vivid juntamente cautelosos *Cavete*, Porque aunque es heroica virtud perdonar al offensor, es prudencia conocerlo, y cordura examinarlo. l. 38. Pertotam. N. 332. f. 645. Por esa razon no se les ade fiar la llave del pecho hasta que la sonda dela prudencia descubra el fondo del suyo. l. 26. N. 241. f. 461.

12. El Angelico Doctor. 2. 2. Quest. 27. Art. 7. pregunta *Vtrum sit magis meritorium diligere inimicum, quam amicum*. Cual es mas meritorio amar al enemigo, o al amigo? Por ambas partes trae S. Thomas, en la conclusion, algunas razones. Parece es mas meritorio, y ponderable amar a quien offende, y lo insinua nuestro divino maestro. *Si enim diligitis eos qui vos diligunt, quam mercedem habebitis* (Matth. Cap. 5. 46) Asi es, dice Hugo Cardenal; porque amar al que ama, es propension dela naturaleça, pero amar al enemigo es efecto dela caridad fervorosa. *Amare amicum naturę est, inimicum amare charitatis est*. (Ibi) Con todo, si vale esa razon, parece, prepondera el amor del amigo, porque esa caridad es la mas sobresaliente. Digamos aquel texto que por S. Juan dice Christo. *Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis* (Cap. 15. 13) La version Syra leyó *Charitas maior ista nulla est, quam quis animam suam ponat pro amicis suis*. Luego, parece, se colige que anteponer el amigo al emulo es mas plausible, y loable; es asi, dice Cayetano, porque en algun modo, no puede rayar mas la caridad del hombre; pero el dar la vida por el enemigo, solo para Dios está reservado. *Ac si apertius subiunxisset* (dice) *non exigo a vobis, ut modum meę erga vobis dilectionis imitemini, quantum ad hoc, quod dilexi vos, quod dilexi vos, ponendo animam meam pro vobis, cum inimici essetis; sed sufficit quo ad hoc quod diligatis invicem ponendo animas vestras pro amicis, quia inter homines maiorem hac dilectionem nemo habet*. (Ibi) Con todo (sin hacer comparacion) resuelvo, se ande amar, y faborecer los

amigos, y enemigos; a aquellos por no perderlos, y a estos por granjearlos. l. 12. N. 126. f. 241. Esto, luego, es lo mas acertado. Porque no es politica cordura hacer finca para la ganancia, en el desmedro de alguna perdida. l. 12. N. 118. f. 226. Per tota.

Dominica. 1. Quadragesim. Matthei. 4.

1. Tunc ductus est Iesus. La palabra Tunc encierra gran misterio. Y que insinua esta voz demonstrativa? Ya lo dice Chrisostomo. Neque enim superveniret tibi, neque adversus te diabolus irrueret, nisi in maiore repositum honore conspiceret. Hinc enim adversus Adam insurrexit ab initio, quia multa illum dignitate vidit conspicuum. Propterea et contra sanctum Iob nequitie sue arma commovit, quia utique videbat illum ab omnium Deo miris laudibus coronatum (T. 2. Hom. 13. in Matth.). Avia oido en el Iordan la voz del Eterno Padre que declarava a Christo por su unigenito, y como leve tan sublimado, procura que con sus sugestiones quede avatido. Porque siempre la grandeza fue el despertador de la malicia. l. 8. N. 87. f. 173. El demonio dispone su bateria, solo quando ve a Christo entregado a la virtud de la abstinencia (dice el Pontifice Innocencio.) Porque esta infernal serpiente no persigue a los pecadores, sino a los que se exercitan en las virtudes. l. 39. N. 346. f. 673.

2. Tunc ~~ductus est~~ Iesus ductus est in desertum. Siendo el desierto el lugar mas seguro, y mas libre de riesgos, y peligros; siendo Christo la mesma sanctidad, y siendo su Magestad conducido del Espiritu Sancto, se dice uvo en aquel sagrado sitio una reñida vatalla, y contienda con el comun enemigo? Si. Porque donde asiste el demonio no puede aver paz, y donde ai disturbios siempre asiste el demonio l. 51. N. 441. f. 866

3. Tunc Iesus ductus est &a. Sale Christo oi a la desierta campaña, para animarnos con su exemplo a hacer penitencia, dice mi Padre S. Antonio de Padua. Volens igitur beatus Evangelista ad salubrem penitentiam quemlibet inducere, hortatur ad sui Salvatoris exemplar (Ibi) I S. Augustin, pregunta Cur se ipsum quoque tentandum prebuit? Y responde. Ut ad superandas tentationes mediator esset, non solum per adiutorium, verum etiam per exemplum (In Cat. D. Thç. ibi) Es Christo nuestro superior, y prelado, y antes de mandar executa, porque en eso estriva lo retorico de la enseñanca, pues. El subdito para obrar no attiende tanto a lo que oye, quanto a lo que ve. l. 11. N. 113. f. 216. La perfecta enseñanca, consiste en la persuasiva de las obras. l. 36. N. 324. f. 628. Por este medio enfervorica su Magestad a los suyos, y los extimula para pelear con el demonio con las armas del penitente ayuno. Porque el exemplo del que obra introduce suave violencia en el que mira. l. 71. N. 618. f. 1198. Per tot.

4. ~~El Espiritu Santo~~ Iesus ductus est in desertum a Spiritu, ut tentaretur a diabolo. El Espiritu Sancto lleva a Christo al desierto, para ser tentado del demonio? Si; que ade juzgar nuestras culpas, y experimentando las sugestiones de este comun enemigo, de necessidad ade usar de misericordia. Porque solo se compadece, el que padece. l. 15. N. 144. f. 276. Per tot. Discurrese sobre esta clausula del Evangelio en el N. 147. f. 280

5. Iesus ductus est in desertum a Spiritu. El Divino Espiritu saco al redemptor del mundo al desierto, para dar occasion a que le tentase el demonio. Pues no dixo su Magestad a sus Apostoles que hiciesen oracion para escusar estos combates? El reparo es de Chrysostomo Quomodo igitur Dominus dicit, Orate ne intretis in tentationem? (Ubi supra) Porque no estando uno entrar en la batalla por voluntad propia, o guarnecido con las armas de la obediencia, por eso se advierte lo llevo el Espiritu Sancto. Propterea non eum ultro isse in certamen (prosigue la voca de oro) sed a Sancto Spiritu ductum esse Iesum commemorat, iuxta dispensationis profecto rationem: ut nos videlicet apertissime signatum esse videamus, quia non sponte nos ipsos in tentationes oporteat insilire. Porque escrito, que en el mayor peligro, da la obediencia pasa portes de seguro. l. 46. N. 401. Et sequenti. f. 782.

6. Iesus ductus est in desertum &a. Para provocar al comun enemigo, se retira su Magestad a lo desierto de un paramo, dice el citado Chrysostomo Quia enim diabolum volebat allicere, non de esurie solum, verum etiam de loco occasionem illi tentationis ingessit. Tunc quippe maxime aliquos diabolus aggreditur, cum solos viderit, atque ab aliis segregatos (Ubi sup.) Y Eutimio. Tunc enim magis irruit diabolus, quum hominem magis viderit solitarium, omni que privatum consolatione (Ibi) Esto se ve frequentemente en el mundo, que al solo, y desamparado, se le atreve el mas covarde enemigo. l. 9. N. 89. Et sequent. f. 177.

7. Et cum ieiunasset &a. Ayuno Christo, dice la Glosa, para animarnos con su exemplo. Ieiunat ut tentetur: tentatur quia ieiunat, et exemplum ieiunandi nobis dat. Quando el superior anima el hombro al trabaxo, se le hace suave la lei al subdito. l. 25. N. 239. f. 456.

8. Et cum ieiunasset &a. Christo nuestro Dios ayuna (dice S. Ambrosio) para resarcir los daños que introdujo la gula en el paraiso. Hoc est ergo, agit Dominus sicut Adam secundus, ut quod prior homo manducando perdiderat, hoc alter ieiunando recipiat, ac legem in paradiso abstinentie datam, in deserto custodiat (T. 5. Serm. 39. de temp.) Lo que usurpo, (dice) en el paraiso la gula, lo restituyo en el desierto la abstinencia. l. 68. N. 587. f. 1139.

9. _Et cum ieiunasset quadraginta diebus, et quadraginta noctibus._ Denoche todos ayunan; pues para que es esa advertencia? Ya lo dice la Inter lineal. _Hoc addit, ne in nocte comedisse putetur_ (ibi) Avia detener Christo munchos enemigos, yasi con afirmar no comia su Magestad denoche, se previene la respuesta aloque podia notar, y advertir el odio. Porque ninguno puede vivir seguro de un emulo, quando le asiste lo mal intencionado. l. 21. N. 206. f. 395. Dela invidia, yemulacion, noesta segura la mas acrisolada virtud. l. ~~59~~ 60. N. 506 — f. 988

10. _Postea esuriit._ Despues detan dilatada abstinencia, Christo tuvo hambre. Conesto da aentender loque su M.[d] padecio. Porque la hambre es el verdugo mayor que suele tener el hombre. l. 42. N. 373. f. 718.

11. _Postea esuriit._ Accion parece indecente, que un hombre Dios se fatigue, ytenga hambre. Alla dixo Isaias. _Deus sempiternus Dominus, qui creavit terminos terrę: non deficiet, neque laborabit_ (Cap. 40. 28.) Los Setenta. _Non esuriet, nec laborabit._ Pero obondad de Dios, pues, parece, quiere poner endudo su divino ser, manifestando las propensiones dela humanidad, attendiendo con modo tan admirable, al credito, ybien estar delos hombres! _Et cum Deus_ (dice Chrysostomo) _secundum incorruptam illam, et beatam ęternitatis suę naturam esuriri non poterit, ut scriptum est: Deus ęternus non esuriet, neque laborabit: tamem causa nostrę salutis, secundum corporis assumptionem et tentari, et esurire dignatur_ (T. 2. Ho. 5. ex vari. in Matt. locis) El ser tentado, ytener hambre redundava en util, ybienestar delas criaturas, pero (si puede ser) con algun desdoro desu persona; Questima a Dios tanto al hombre, que enalgun modo pospone la honra asus conveniencias. l. 53. N. 459. f. 899. Pratot.

12. _Et accedens tentator._ Luego que vio a Christo hambriento llegó á atentarle el demonio, dice Chrysostomo, porque el comun enemigo observa contoda puntualidad la occasion, ytiempo para introducir el engaño. _Considera vero cum quanta ad eum arte malignitatis accedat, quod vè pręcipue tempus observat: non enim ieiunantem tentat, sed esurientem_ (T. 2. Ho. 13. in Matth.) Porque esta infernal serpiente, observa la inclinacion del hombre para poder rendirle. l. 15. N. 146. f. 279.

13. _Si filius Dei es._ No propone el demonio a Christo que padece + hambre despues de tan continuado ayuno, solo si le lisongea con la divina filiacion, yen esta dorada caricia, oculta el veneno delavana gloria. _Non dixit, quando quidem esurias_ (dice el mesmo Chrysostomo) _sed si filius Dei es: videlicet existimans posse se illi aliquid per laudum blandimenta suffurari_ (Ubi supra) Porque con aparentes favores se encubren verdaderas hostilidades. l. 7. N. 69. f. 140.

14. _Si filius Dei es Da._ Que descubre ahora en Christo que fomenta su cuidado? Que ve en su Magestad que le obliga asospechar que es divino? Vio al Baptista que se retiro aun paramo ahacer penitencia, que se vistio de cerdosas pieles para macerar sus delicadas carnes, que su sustento correspondia asu penitente avito, y lo que es mas conforme ala divina potencia perdonar alos hombres las culpas, y no motiva su cuidado, yahora que ve a Christo en el desierto le obliga apresumir es divino _Si filius Dei es_? El reparo es de Chrysologo. _Ioannem viderat urbium delicias squalentis eremi habitatione mutasse, mollitiem carnis vestis asperitate calcasse, agresti cibo mundi totam frenasse luxuriam. Et quod solum deitatis insigne est hominibus dimisisse peccata. Et tamen non ei dixit: Si filius Dei es._ (Serm. 13) Qual sera la causa? Ya lo dixo poco antes el Santo Arcobispo de Ravena. _Videtis quia iam non hominem, sed Dei filium credit, quem liberum a ventris conspexerat servitute._ Juan comia, aunque ayunava, Christo aunque ayunava no comia, y eso solo obligo al demonio apresumir era su M.[d] mas que humano. Porque quien en el ayuno se exercita parece de mas noble, y ilustre naturaleça. l. ~~59~~ 60. N. 504. f. 985

15. _Dic ut lapides isti panes fiant._ Porque causa da principio el demonio asu infernal bateria por lagula? Ya responde San Ambrosio. _Inde autem cepit unde iam vicerat, scilicet gula: unde dixit ei, Si filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant_ (In Caten. ibi) Quedo triunfante con las armas de lagula del primero Adan en el paraiso, yasi Juzga triunfara del segundo en el desierto. Porque una vitoria adquirida da esfuerço para conseguir otras munchas. l. 26. N. 243. f. 465.

16. _Dic ut lapides isti panes fiant._ Grande ignorancia es la propuesta para salir dela duda que tanto le congoxa. Todo el conato del enemigo comun, era averiguar si Christo era puro hombre, o si era Juntamente Dios, dice Chrysostomo. _Cogitavit enim apud se, si poterit de lapidibus facere panes, vere filius Dei est: si autem non poterit, homo est_ (Ho. 5 ex oper. imperf.) Con este dilegma pretende el demonio salir desu duda. Pero que mal discurre! Que ignorantes seran sus ilaciones! dice el mesmo Chrysostomo, _Sed quid fuit cogitatio ista? Per hoc enim nunquam poterat cognoscere, si filius Dei erat, an non._ De aquellas premisas no podia colegir infalibles consequencias. Porque de tener hambre se colige, e infiere que es hombre. _Si esuriebat propter corpus, et volebat facere; faciebat quando ipse volebat non quando diabolus provocabat. Si ergo non faceret; unde sciebat utrum ideo non fecit, quia non potuit quasi homo; aut quia noluit quasi Deus; quod et fecit?_ Los antecedentes eran falibles, y no obstante quiere deducir evidentes conclusiones? Si que le asiste (como atodos los peccadores) la ignorancia. l. 8. N. 76. f. 156. yasi no puede deducir legitimas consequencias. l. 33. N. 293. f. 570. Pratot.

17. Dic ut lapides isti panes fiant. El demonio quiere imbestigar si a Christo le asiste la omnipotencia divina convirtiendo en pan aquellas piedras. Pues no arguye mas poder el criar, que el reducir? Pues diga y proponga que crie hombres, y de ai coligira lo omnipotente; pero no, pan pide, porque viendo a Christo hambriento, le pone la occasion en las manos para quebrantar el ayuno, dice Chrysologo. Non cibum parare vult; sed vult amputare ieiunium (Serm. 12) Pues si no le a propuesto que coma, de donde se colige quiere se interrumpa la abstinencia? Le parecio bastante ponerle en la occasion para que se resuelva a comer; y asi quien quiere triunfar de este comun enemigo, huiga las occasiones con todo cuidado. Porque el apartarse de la occasion donde se puede peccar es el todo para vencer. l. 64. N. 564. f. 1098.

18. Non in solo pane vivit homo &a. El Abulense pregunta porque causa Christo responde al demonio, y se defiende de su malicia con authoridades de la sagrada escritura, que son del Cap. 8 del Deuteronomio? y responde; que el demonio arguia con la razon de la divina authoridad, y no se tendria por vencido si no le respondia con la divina authoridad, y la razon. Ratio fuit hoc (dice) ut magis convinceretur, quia si per potestatem diabolus superaretur, cum ipse per viam rationis fallere vellet, non reputaret se convictum: si autem rationibus convinceretur, appareret manifeste, eum esse superatum, cum per illud, per quod fallere intendebat. Debuit ergo testimoniis scripturæ uti que per rationem convincunt (T. 9. Quest. 28. in Cap. 4. Matth.) El demonio se vale de las armas de la razon para obtener el triunfo, y para que quede supeditado, con la mesma razon quiere su M.ᵈ quede vencido. Porque rendir al enemigo con sus mesmas armas, es lo mas plausible de la victoria. l. 21. N. 449. f. 887.

19. Non in solo pane vivit homo &a. En este texto del Deuteronomio dio Dios a entender las dos partes de que consta el hombre, que son alma, y cuerpo; aquella se mantiene de cosas espirituales, y este de manjares terrenos. Non in solo pane vivat homo, sed in omni verbo quod egreditur ex ore Dei (Dice la Glosa exponiendo este lugar) Significat geminam naturæ nostræ substantiam. Homo enim ex anima et corpore constat: corpus quod externa est, terreno alitur cibo; anima vero vivit de verbo Dei; spiritum vero hominis vivificat spiritus Dei. I que hace el demonio para rendir al hombre? Que del manjar del alma se olvide, y que solo del del cuerpo se acuerde. Dic ut lapides isti panes fiant. Lo contrario enseña Christo en la respuesta que dá a este leon sangriento, dice San Eligio Obispo Noviomiense, pues con estas palabras nos da doctrina para que se pospongan las cosas temporales a las del alma. Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei (dice Eligio) Ac si diceret; temporalem corporis suades sumere cibum, ut æternum et vitalem animæ auferas victum: cum homo ex anima et corpore constet, prius anima debet refici verbo Dei, et postea corpus pane terreno (De laudibus ieiunij. In Biblioteca Concionat. T. 2. Ibi) Mas la desdicha es, que los bienes temporales le roban al hombre todo el afecto, y los del alma los entrega al descuido. l. 63. N. 536 f. 1050. Esta differencia ai del hombre necio, que sigue al demonio, al hombre cuerdo, que obedece a Christo; Que el cuerdo antepone el alma a la vida y hacienda, y el necio aprecia mas la hacienda que la vida, y alma. l. 24. N. 225. f. 432.

20. Tunc assumpsit eum ~~[illegible]~~ diabolus in sanctam civitatem &a. Para lograr el tiro el demonio pone a Christo en lugar sublimado. Porque siempre la grandeza fue el despertador de la malicia. l. 8. N. 87. f. 173. Pone su astucia al hombre en el lugar mas preeminente, y luego le aconseja se precipite. Vere diabolicæ fraudis astutia consuetudinis suæ nititur argumento (dice S. Ambrosio) Semper enim religiosos de superioribus deijcere ad inferiora conatur, et de sanctis ac venerandis actibus deducere ad terrena et cænosa festinat: ut qui stat puritate mentis in summitate templi, pro iiciat se in profundum contagione peccati (Serm. 30) Aqui asesta su infernal bateria el demonio, porque conoce Que la culpa es mas, o menos grave, segun la calidad de la persona que la comete. l. 48. N. 412. f. 799. Per totam

21 Mitte te deorsum. Lo que ofrece es un poco de humo, y por el pide el fatal precipicio, dice la Glosa, Diabolus alta petit, ad alta semper ducit elevando per iactantiam, ut precipitare possit (Ibi) Mui desigual es lo que ofrece, a lo que pide; pero conoce la condicion del hombre; pues por intereses de poca importancia, se arroja al infame precipicio de la culpa. l. 26. N. 247. f. 472

22 El demonio pide a Christo se despeñe. Barbaridad grande es la que propone. Pues en que funda conseguir el fracaso? En lo que a el le sucedió en su precipicio. Despeñole su soverbia, y asi Jusga se despeñará su M.ᵈ a impulsos de la vanagloria. Nititur (dice San Bruno Obispo Signiense) autem eos quos tentat ad exelsa ducere, et in altum elevare, ut sicut ipse elevatus cecidit, sic et alios exaltando ruere faciat (In Bib. Conc. vbi sup.) Porque es cierto Que cada qual Jusga a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho. l. 64. N. 542. f. 1060. Per totam

23. Iterum assumpsit eum diabolus in montem exelsum valde: et ostendit ei omnia regna mundi, et gloriam eorum. Y S. Lucas ad vierte fue en un instante de tiempo In momento temporis (Cap. 4. 4.) Porque los bienes del mundo son por su naturaleça momentaneos Quia

omnia momentanea sunt (dice la Interlineal) y San Ambrosio. Bene in momento temporis secularia et terrena demonstrantur. Non enim tam conspectus celeritas indicatur, quam caducæ fragilitas potestatis exprimitur. In momento enim cuncta illa prætereunt, et sæpe honor seculi abiit antequam venerit (Lib. 4. in Luc.) y dice mui bien por que las glorias, y delicias del mundo son ficticias, como las que propone el sueño, pues enbolviendo a su comun tarea los sentidos huye desmentido el engaño. l. 18. N. 173. f. 332. Pertot.

24. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me. El demonio pide, y ofrece: ofrece dignidades, y pide adoraciones; porque sabe que quien no adora no granjea. Atque hoc ipso perniciosior ambitio (dice San Ambrosio) quod blanda quædam est conciliatricula dignitatum: et sæpe quos vitia nulla deflectunt, quos nulla potuit movere luxuria, nulla avaritia subruere, facit ambitio criminosos: Habet enim forensem gratiam, domesticum periculum: et ut dominetur aliis prius servit (Lib. 4. in Lucam) El ambicioso adora, pero finge; se humilla, pero miente. Pues con ese hypocrito abatimiento conduce la ambicion al trono. l. 34. N. 305. f. 591.

25. Vade satana: scriptum est enim: Dominum Deum tuum adorabis, et illi soli servies. En los antecedentes combates se obstenta Christo paciente mente cufrido, y ahora se obstenta con el demonio severa mente enojado? Si. Que la paciencia injustamente agraviada suele convertirse en ira. l. 11. N. 116. f. 223. San Ioan Chrisostomo da la causa de tratar en esta ocasion Christo al demonio con tanta indignacion, y aspereza. Videns autem, quia Christus cum passus fuisset tentationis injuriam, dicente sibi diabolo, Si Filius Dei, mitte te deorsum, non est turbatus, neque diabolum increpavit. Nunc autem quando diabolus usurpavit sibi Dei honorem, exasperatus est, et repulit eum, dicens, Vade satana: ut nos illius discamus exemplo nostras quidem injurias magnanimiter sustinere, Dei autem injurias neque usque ad auditum sufferre: quoniam in propriis injuriis esse quempiam patientem laudabile est, injurias autem Dei dissimulare nimis est impium (In Catena) Calla Christo cufrido, quando le dice se despeñe, el demonio; mas quando pretende sobervio usurparle a Dios sus cultos, entonces le castiga tratandole con aspereza; para enseñarnos con este exemplo Que en tocando a la honra de Dios todo humano respecto se a de atropellar. l. 68. N. 591. f. 1145.

26. Vade satana. La Version Griega leyo Vade retro. Como si le dixese, explica Remigio. Acuerdate de tus principios, pues siendo en tu creacion deposito de resplandores, te hallas ahora sumergido en un pielago de lobregueces. Vel secundum alia exemplaria, Vade retro (dice el Obispo Antisiodorense) id est, reminiscere, recordare in quantam miseriam cecidisti (In Catena) No pudo suavemiento tener mas rigoroso castigo. Porque pasar de la grandeza a la desdicha es el tiro mayor que suele hacer la madrasta fortuna. l. 39. N. 344 f. 665.

27 Tunc reliquit eum diabolus: et ecce angeli accesserunt, et ministrabant ei. La tribulacion, es preciso, preceda a la felicidad; porque para lograr el triunfo, sean de medir las armas con el enemigo, dice San Geronimo. Præcedit tentatio, ut sequatur victoria. Porque es grande ignorancia, pretender la victoria, antes de entrar en la lucha. l. [illegible] N. 444. f. 870.

Feria 4. post Dominicam 1. Quadragesimæ
Matthæi. 12.

1. Tunc responderunt ei &c. Avia Christo convencido con sus celestial doctrina los Iudios, y quando se avian de obstentar reducidos se muestran mas obstinados, pues piden confirme su doctrina con señales milagrosas. Eso significa aquella palabra Tunc, dice Chrisostomo. La voluntad obstinada, aun a la evidencia no cede la victoria por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1086.

2. Magister. Titulo de maestro dan estos Fariseos a Christo. Palabras son estas de adulacion, i ironia, dice Chrysostomo. Verba autem eorum adulatione, et ironia sunt plena (In Caten.) y el Abulense. Hoc faciebant irridendo, non enim vocabant Christum magistrum honorantes eum, sed illudentes (Quæst. 84. in Cap. 12. Matt.) Avianle antecedente mente ultrajado, y confesandose discipulos, pretenden dar mayor materia al sentimiento. Porque es la mayor pena para el maestro verse ultrajado del discipulo. l. 1. N. 9. f. 20. Et. l. 5. N. 54. f. 112

3. Otra razon da el mesmo Abulense. Hoc fecerunt timentes duram Christi increpationem, nam socij eorum, qui dixerunt in Beelzebub ejicit dæmonia, fuerant nimis increpiti: blandius isti loquuntur, ut non esset Christo occasio eos arguendi (Ubi supra) La pena que se dio a los compañeros les obligo a ser mas bien mirados Porque mas recava el castigo que el agasajo. l. 4. N. l. N. 1. f. 325.

4. Magister, volumus. Le dan titulo de maestro, y juntamente le mandan? Si, que ese honorifico apellido (dice Simon Casiano) no es para observar su doctrina, sino para ultrajarla. Vocant Magistrum, cujus doctrinæ, non ut discipuli boni credunt; nam si crederent, signa non peterent (Lib. 8. Cap. 27) Supuesto que no imitan, y obedecen a su maestro, se colige, son de malas intenciones, y de ruines pro

cedens. Porque el mayor realce del discipulo es seguir las huellas de su maestro. l. 52. N. 447. f. 874

9. Magister volumus a te signum videre. Ignorantes se contradicen, y asimesmo sentir se opponen; porque al maestro solo le toca enseñar con documentos y palabras, y estos obstinados se remitten a las obras. Nec magistrorum est facere signa, sed inferre doctrinam (prosigue Casiano) Vide ergo quomodo iniqui sua locutione se destruunt, et errore loquuntur, quod facto confundunt (Vbi sup.) Y Chrysostomo. Poterit ne quicquam, non dico impium magis, sed stolidius illis inveniri, qui etiam post tot tanta que signa, quasi nullum signum esset factum dicere audent, Volumus a te signum videre? Ho. 44. in Matth. Pero que mucho se contradigan. Si a la culpa se sigue por consequencia la ignorancia. l. 8. N. 76. f. 156

6. Volumus a te signum videre. Que señales, pregunto, apetece su deseo? Y a lo dice S. Geronimo. Vel in morem Eliæ ignem de sublimi venire cupiebant: vel in similitudinem Samuelis tempore estivo contra naturam loci mugire tonitrua, coruscare fulgura, imbres ruere (Ibi) Desearan ver vajar fuego del cielo, como sucedio en tiempo de Elias, el qual con imperiosa voz trajo fuego del cielo, y con el quedaron abrasados los nuncios de Ochozias, como consta del 4. de los Reyes. Cap. 1. 10. Pues ya que pedian señales, no seria mas acertado fuesen en demonstracion de la divina misericordia, y no de su rigor, y justicia? Pero si los que piden son hombres, es preciso se inclinen a todo lo que es rigor, y huigan de todo lo que es piedad. Porque el hombre es por su naturaleza tan cruel, que faltandole medios para el agasajo, le sobran para el castigo l. 7. N. 68. f. 137. Pertot. Son los hombres mas fieros que las fieras, pues estas suelen monstrarse tan apacibles, como aquellos crueles. l. 66. N. 566. f. 1102. Pertotam

7. Generatio mala, et adultera. Christo los impropera (dice Chrysostomo) llamandolos generacion mala y adultera, porque a tantos, y tan prodigiosos beneficios, correspondieron siempre como ingratos. Propterea et generationem malam nuncupavit, quia semper ingrati benefactoribus extiterunt (Ho. 44. in Matth.) Quando Christo cariñoso los beneficia, ellos protervos, y obstinados lo baldonan, esta es la mas ponderable culpa. Porque aunque obra mal quien del beneficio no se acuerda, procede mucho peor quien del agasajo hace armas para la injuria. l. 11. N. 116. f. 223. Y es lo summo del desagradecimiento, pagar el beneficio con agravios. l. 44. N. 393. f. 769.

8. Generatio mala et adultera. Llamalos generacion mala y adulteras, dice el mesmo Chrysostomo, porque se deteriorazavan con los beneficios, que es lo summo de la iniquidad, y abominacion. Tum quia susceptis beneficiis (quod extreme vitiositatis est) ad malignitatem incitantur (Ubi supra) Y dice el Santo muibien. Porque es corta la mayor ponderacion para explicar el vicio infame de la ingratitud. l. 5. N. 54. f. 112.

9. Generatio mala et adultera. Los Fariseos traian el cariño en los lavios, y en el coraçon el odio, mas con tan aceda respuesta, Xpto saca su malicia al comun registro. Arcana que mentis ipsorum revelat (dice el citado Chrysostomo) quod simulantes, et ceu inimici miracula petebant: propterea et generationem malam nuncupavit (Vbi sup.) Porque es justo castigo para el desatento sacarle las colores al rostro. l. 64. N. 548. f. 1069.

10. Et signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ. Si los Judios son tan protervos y obstinados, si los castiga con rigorosas palabras, como ostenta tanta piedad en las obras? Ionas Profeta no fue figura de su muerte y resurreccion? No son estas señales donde ostento lo summo de su piedad? y a se ve. Pues si levanta la espada para castigar a estos protervos, como les propone que con su muerte los a de librar de la esclavitud del demonio? Et signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ? Chrysostomo. Ostendens quod pro ipsis passurus esset, quodque illi nihil inde lucrarentur: quod paulo post significavit. Et tamen quanquam sciret nihil se illis profuturum, tanta eius misericordia est, quod pro ipsis mortuus est. Ofendido su Md. da a entender quiere castigar sus groseras ingratitudes, y se termina en el el mayor beneficio aquel aparato de rigores. Porque es señal evidente de misericordia, quando amenaça su Magestad con el rigor de su justicia. l. 3. N. 23. f. 51. Pert. Et. l. 4. N. 45. f. 95.

11. Et signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ. Que señal es esta de Ionas? Es demonstracion de su justicia? No, sino de su piedad, y clemencia. Pues no le envio Dios a promulgar la subersion de Ninive? Si: Adhuc quadraginta dies, et Ninive subvertetur (Ion. Cap. 3. 4.) Luego proponiendo esta señal a los Judios era intimalles el fallo en prosecucion de su justo enojo? Pero que mal discurres. No eligio Dios para que promulgase esta fatalidad a un Profeta pecador por desobediente? Luego se colige no puede ser severo egecutor de rigores, sino de divinas piedades. M. P. S. Antonio de Padua. Nuncium Deus mittit miserabilem, quia fuit transgressor divini precepti, et divinæ spir inspirationis, fugit a facie Dei in Tarsis (Fer. 4. Dom. 1. Quad.) Luego esta señal de Ionas que su Md. les propone es indicio quiere usar de sus piedades, como lo hico con los de Ninive. Porque no pudo Ionas castigar pecados agenos, teniendo la consciencia agravada con los propios. l. 4. N. 43. f. 90. Ionas se hallo en el vientre del marino bruto, y pide a Dios perdone sus yerros,

y no fuera buena consequencia desear el castigo de los agenos peccados, quando el conocimiento de las culpas propias embarga los lavios para reprehender las agenas. l. 44. N. 392. f. 764. Y quien desea hallar misericordia de sus peccados no ade querer se castiguen con rigor los de su proximo. l. 13. L. N. 3. f. 921.

12. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam.* El Jusgado se a de dar a los Idolatras, y en el a de comparecer como reos los Israelitas? Estraño el caso; porque diferentes procedimientos hallo en Christo, que en Jonas que fue su figura: este huyó no queriendo se convirtiese la Gentilidad, porque seria con perdida de los de Israel. y Christo abate a los de Israel, poniendo la Judicatura en la Gentilidad? Estos eran estraños, y aquellos, segun la carne sus parientes, que es lo que dixo Chrisostomo: *Ille advena quidem, atque peregrinus erat, et hominibus illis omnino ignotus: ego vero vobis coniunctus secundum carnem* (Ho. 44. in Matt.) Luego si a de corresponder a la figura lo figurado, se avia de hallar en Christo este Justo respecto? Luego avia de anteponer los de Israel a la Gentilidad. Porque es obligacion pundonorosa, defender, y patrocinar a los que militan debaxo de una mesma vandera. l. 11. N. 103. f. 200. Pertot.

13. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam.* Mucho desobliga una ingratitud, y mucho recaba un buen proceder. Los Judios sordos a la celestial doctrina de Christo, ciegos a la evidencia de tan pasmosos milagros, protervos le calumnian, y no solo no lo admiten, sino que incredulos y pertinaces procuran offenderle. Differentemente proceden con Jonas los Ninivitas, pues siendo el Profeta pobre, estrangero, y des valido, dieron credito a sus palabras, aun no comprobandolas con algunas señales. Pues por esa causa, dice Chrysostomo, son los Ninivitas preferidos a los Judios. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio* (dice) *Quia illi Prophetam receperunt, isti Christum Dominum illorum Prophetarum repulerunt. Illi neque lege instructi, neque à Prophetis, (neque ab Apostolis) admoniti, ad Dominum conversi sunt, cognoscentes peccatum suum: isti tot preceptis eruditi legis et Prophetarum, à Domino recesserunt. Illi qui semper fuerunt populus diaboli, intra dies tres facti sunt populus Dei: isti qui semper videbantur populus Dei, intra dies tres crucifixo Christo facti sunt populus satanæ.* (Ho. 30. Imperfect. Matt.) Con razon se le da a los Gentiles la Judicatura, y se le niega a los Israelitas. Porque quando se halla mala correspondencia en los propios, es Justo trasladar los beneficios a los estraños. l. 1. L. N. 1. f. 5.

14. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam.* Los del pueblo Gentil se levantaran en el Jusgado, y condenaran los de Israel. Esta sentencia a de ser (explica Beda) no con la authoridad, sino con la comparacion; porque emmendaron sus vidas y hicieron penitencia con la predicacion de Jonas; y los Judios procedieron mas obstinados aviendo oido la doctrina del divino Jonas, en quien se vinculava todo el tesoro de la celestial saviduria. *Condemnabunt Ninivitæ gentem Iudeorum non potestate, sed comparatione conversionis vitæ: egerunt enim penitentiam in predicatione Ionæ: quod quia Iudei ad predicationem Domini non fecerunt, merito illorum comparatione damnabuntur* (l. 7. ibi) Y que cierto es serviran los infieles de rigorosos fiscales a los Catolicos; pues estos criados a los pechos de la Iglesia suelen vivir peores que los Idolatras. Que espera el Ecclesiastico quando ve al profano consagrarse al penitente ayuno? Solo tener fiscales que condenen con la comparacion sus depravadas costumbres. Porque es cosa monstruosa que los Ecclesiasticos se entreguen a las delicias, quando los seglares hacen penitencia. l. 29. N. 266. f. 513. Pertot.

15. *Quia penitentiam egerunt in predicatione Ionæ.* Con la predicacion de Jonas hicieron los Ninivitas penitencia. Y no se dice la calidad de los peccados, para que su memoria sirva a la posteridad de escarmiento? Que peccados, si penitentes los lavaron con lagrimas de los ojos, y los consumieron con ardientes suspiros? Porque con tanta celeridad goza el peccador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que no se descubren lobreguezes de las culpas. l. 6. N. 510. f. 1007. Pertot.

Feria 6. post Dominicam. 1. Quadragesimæ
Ioannis. Cap. 5. 1.

1. *Post hæc erat dies festus Iudeorum, et ascendit Iesus Ierosolimam.* Vino Christo a Jerosolima para asistir a la celebridad de Pentecostes (como quieren unos) o de la pascua (como dicen otros) festividades que avia instituido Dios en señal, y agradecimiento de los beneficios que avian recevido de su Magestad; y para que todos attendiesen a su observancia, quiso Christo hallarse presente a la fiesta. Era su Magestad Superior, y Prelado, y por el consiguiente estava attendido de todos, y veian asistia a los officios en compañia de todo el pueblo, dice Chrysostomo. *Frequenter solemnitatibus civitatem petit, ut videatur ipse quoque cum reliquis festos dies celebrare* (Ho. 35. in Ioann. ibi) Como todos, asiste Christo a la fiesta para alentar a los subditos a su observancia. Porque las leyes se haçen observables, no tanto con el mandato, quanto con el exemplo. l. 11. N. 113. f. 216. Y es asi, pues el imponer leyes solo questa mandar, y las deroga quien no las pone en execucion. (ibi) El subdito mas attiende a lo que ve, que a lo que oye. La perfecta enseñança consiste en la eficaz persuasiva de las obras. l. 36. N. 324. f. 628

2. *Ascendit Iesus Ierosolimam.* Ansioso vino el divino medico al

hospital que estava en Jerosolima, para curar alos enfermos sus dolencias, y estos no tenian tanto deseo de salir de aquella penosa calamidad, quanto Christo de darles salud, dice mi Chrysostomo. Non enim ij qui laborabant tantopere cupiebant liberari a morbis; quantopere studebat medicus eos ab invaletudine liberare (In Bib. Concion. F. 2. in hac feria 2a interpret. Flaminij.) Por esta causa vino a buscar los dolientes, pues viendolo tan compasivo le pidirian remedio para sanar desus achaques. O bondad infinita, pues desea le obligue el menesteroso con la supplica, para tener occasion de usar desu misericordia! l. 68. N. 591. f. 1144. Et. l. 42. N. 375. f. 724. Verdad y que estos enfermos lo estavan por sus peccados, y no obstante los rusca Christo para darles remedio. Porque al paso que crecen las culpas, crece en Dios la misericordia. l. 1. L. N. 1. f. 3.

3. In his iacebat multitudo magna languentium &c. Junto al templo estava un estanque, y en cinco porticos que tenia avia gran cantidad de enfermos. Repara el Cardenal Hugo en aquella palabra Iacebat, y dice significa hacer ~~mansion en algun sitio~~ Verbum iacendi notat mansionem (Ibi.) Quien hace mansion en algun sitio, da a entender es el todo desu gusto, y que le elige para su recreo y descanso. Eso suelen hacer los peccadores simbolicados en estos miserables dolientes. Que tienen tanto descanso en la culpa que en algun modo se roca con la desverguença. l. 22. N. 209. f. 399. Pertot.

4. Expectantium aque motum. Aguardavan estos enfermos el movimiento del agua, para entrar en la piscina. Eso pretenden algunos, dice el mesmo Hugo, pues para salir del asqueroso lecho dela culpa, quieren sea solo a esfuerços dela divina gracia. Expectantium aque motum, quia ipsi volunt, quod gratia cogat eos, et moveat sine suo conanime. Sed dicit Augustinus. Qui creavit te sine te, non te iustificat sine te (Ibi.) Para criar Dios al hombre vastó el imperio desu palabra, mas para justificarle quiere haga lo que desu parte le toca. Por que no a de ser solo Dios el que obre; para que su Magestad coopere a de hacer la criatura lo que es desu parte. l. 25. N. 232. f. 444. Pertot.

5. Angelus autem Domini descendebat secundum tempus in piscinam: et movebatur aqua. A tiempo oportuno vaxava un Angel ala piscina, y movia las aguas. La Version Syriaca leyó. Angelus enim aliquando descendebat in baptisterium et turbabat aquas. Mucha dificultad hico ami gran P. S. Augustin que sanasen los enfermos entrando en el agua turbia, pudiendo darles salud el Angel sin esta diligencia. Quid ergo fiebat ut in aqua illa turbata sanarentur, qui in porticibus sanari non poterant? (F. 9. Tract. 17. in Joann.) Es el caso que si entrasen los enfermos estando el agua cristalina y clara, ~~entrando en ella los enfermos~~ avian de ser a todos patentes las asquerosas ulceras, pues por esa razon rebota el Angel las aguas del charco. Turbabat aquas. Porque es propiedad de Angeles, y de hombres justos encubrir los defectos, y faltas del proximo l. 62. N. 537. f. 1052. Es el mayor tormento salgan las culpas al commun registro. l. 4. N. 43. f. 91. Talvez será necessario manifestar la herida, mas a de ser solo a quien toca curarla. l. 42. N. 373. f. 719.

6. Et qui prior descendisset in piscinam post motionem aque, sanus fiebat a quacumque detinebatur infirmitate. Aqui se descubren dos milagros, dice la Glosa; uno invisible, obrado por medio de un Angel, y otro manifiesto egecutado por Christo; mas en uno, y otro sanava sola mente uno. Ecce duo miracula. Unum invisibiliter per Angelum in piscina. Alterum visibiliter a Domino. In utroque unus sanatur (Ibi.) Y qual sera la raçon? Ya lo dice, citado dela mesma Glosa mi P. San Augustin. In utroque unus sanatur, ut unitas commendetur. Porque no es del gusto de Dios lo que desdice dela unidad. l. 9. N. 92. f. 181. Et. l. 12. N. 125. f. 237.

7. Et qui prior descendisset in piscinam post motionem aque, sanus fiebat a quacumque detinebatur infirmitate. El que primero entrava en el estanque se hallara libre de qualquiera accidente. Siendo la curacion milagrosa, es raçon tenga en ella parte la fortuna? Este cuidado le pude tener con antelacion el indigno, y se prefirira al benemerito. Pero quien mas indigno que el negligente y pereçoso? Quiso Dios estuviese aleta el cuidado, y que el descuido tuviese por castigo el malogro. Aun los Gentiles se valieron para sus progresos delo diligente. Julio Cesar fue el dueño de la fortuna, y la promptitud, y diligencia dieron immarcessibles victorias asus armas. Todo lo dicho es de Cornelio. Deus enim sua dona vigilantibus et ~~suo~~ sedulis offert, non tardis et dormientibus. Sic in stadio ille solus qui alijs omnibus precurrit, accipit bravium. 1 Corinth. 9. V. 24. Julius Cesar in bellis plurimum valere celeritatem asserebat, ac per illam se tot et tanta perfecisse. Unde illud eius dictum: Veni, vidi, vici (Ibi.) Pues si en lo que importa menos, se libra el logro del deseo en la presteca, y cuidado, luego para lo que importa mas, que es la salud sera reprehensible la omision? Asi es. Porque siempre fue culpable la tardança, quando pende la vida dela diligencia. l. 49. N. 427. f. 831.

8. Erat autem quidam homo ibi. Estava alli un hombre. Y no dice como se llama? No, que en el mundo no se hace quenta del humilde, desvalido, y pobre. Quidam homo (dice el Cardenal Hugo) non ponit nomen eius, ut innuat humilitatem eius et paupertatem (Ibi.) Porque los mundanos no se dignan de tratar con el pobre y desvalido. l. 11. N. 114. f. 217.

9. Erat autem quidam homo ibi. El paralitico por ser pobre fue de todos despreciado, mas a Christo le robó toda la atencion y afecto. Por

que la pobreza es lo que su Md. mas estima. l. 39. N. 342. f. 668.

10. Erat autem quidam homo ibi, triginta et octo annos habens in infirmitate sua. Asistia en uno de estos portales un paralitico que estava en aquella enfermedad treinta y ocho años. De aqui se colige que eran muchas, y mui graves sus culpas, pues se le dio tan grave, y dilatada pena. Significat (dice la Interlineal) multis et magnis peccatis oppressum. Era precisso que hallandose este hombre tan agravado de culpas, lo estuviese tambien con la pena. Porque siempre andan juntos, el peccado, y el castigo. l. 16. N. 155. f. 294. Pextot.

11. Erat autem quidam homo ibi, triginta et octo annos habens in infirmitate sua. Treinta y ocho años estuvo padeciendo? Si, porque otros tantos perseveró en sus peccados, dice Chrysostomo. Ecce hic tot annis peccavit: quot penas dedit (Ho. 37. in Ioann.) Y Beda. Homo iste multorum infirmitate detentus annorum, significat peccatorem quemlibet enormi scelerum magnitudine vel numerositate depressum: cuius significando reatui, etiam ortus temporis quo iste languebat, congruit. (Ibi) De la gravedad de la pena, se colige la calidad de la culpa. l. 14. N. 139. f. 266.

12. Hunc cum vidisset Iesus iacentem. Cosa es digna de admiracion, dice Chrysostomo, que aviendo en aquellos portales tanta multitud de enfermos, Christo solo dirigiese su cuidado a la curacion de este paralitico. Cur ceteros omnes preteriens Iesus ad hunc venit? (In Bib. Conc. ub. sup.) Alguna causa ha de aver para esta singularidad. Pues no la uvo? Y qual fue? El averle ennoblecido los rayos de aquellos divinos ojos. A este solo dice que vio. Hunc cum vidisset Iesus. Pues esa, juzgo, es la causa de que este solo fuese el feliz, y el privilegiado en cobrar ~~salud~~ la salud que no consiguieron los demas. Porque con la presencia de Dios, parece, que el mesmo Dios no puede castigar, y sin el amparo de sus ojos no puede favorecer. l. 9. N. 89. f. 176. Pextot.

13. Hunc cum vidisset Iesus iacentem. Aun no se quieta la duda; pues queda por averiguar porque a este mas que a los otros enfermos favorecio Christo con su vista? Y a responde el mesmo Chrysostomo a su inquisito. Vt et potentiam et humanitatem ostenderet: potentiam quidem, quoniam morbus iam erat factus incurabilis, et ipsius invaletudo eo redacta erat, ut esset in rebus deploratis, et desperatis (Ubi supra) La diuturnidad, y malicia del achaque, avia hecho la curacion desesperada, i impossible, pues para hacer Christo alarde de su obrar poderoso, solo attiende, y mira a este enfermo, que esta totalmente desahusiado. Porque hace Dios alarde de su omnipotencia, donde puede cobrar nuestra esperança. l. 15. N. 149. f. 286. Y es realce del poder divino afiançar el seguro en el mayor riesgo. l. 61. N. 573. f. 1115. Pextot.

14. Hunc cum vidisset Iesus iacentem. El segundo motivo que pone Chrysostomo, es la humanidad, y compasion. Vt et potentiam, et humanitatem ostenderet. Porque una lastima lastima el coraçon mas de piedra. l. 15. f. N. 1. f. 1077.

15. Vis sanus fieri? Con summa benignidad ofrece Christo a este enfermo la salud. Pues no seria mas acertado la mereciese y costease a expensas de fervorosos ruegos? Pida, suplique, llore; que no parece justo consiga la salud tan de valde; pero no que es Christo summamente liberal, y a si quiere antecedale oferta a la peticion. Manifestum argumentum summe Christi bonitatis (dice S. Cyrilo Alexandrino) quod utique laborantium preces non expectet, sed eorum petitionem benignitate sua preveniat. Incurrit enim, ut vides in iacentem, egrum que miseratur, etsi ille non supplicet (Ibi) Por que es realce glorioso de la generosidad, favorecer, antes que lo recabe la peticion. l. 16. N. 158. f. 298.

16. Vis sanus fieri? Ociosa parece la pregunta, quando la necesidad es patente y manifiesta. Pero no, no pregunta Christo porque ignora, pues aun lo mas oculto del pecho alcança con su infinita ciencia; sino que quiere salgan por la confesion de los lavios, las obscuridades que oculta el abismo del pecho. Querit Iesus (dice Simon Castano) si vult sanus fieri, ut ore profiteretur malum (Lib. 5. Cap. 27) Porque el conocimiento y confesion de la culpa, es quien solicita la misericordia. l. 68. N. 589. f. 1141.

17. Respondit ei languidus: Domine. Hasta ahora tenia este enfermo a Christo por un hombre ~~comun~~ de esfera comun, i ya le da titulo magestuoso llamandole Señor. Domine? Dos ciegos siguieron a Christo aclamandole por hijo de David. Et transeunte inde Iesu, secuti sunt eum duo ceci clamantes, et dicentes: Miserere nostri, fili David (Matt. Cap. 9. 27) Mas despues que les ofrecio dar salud mediante su credulidad, le reconocieron por Señor. Creditis quia hoc possum facere vobis? Dicunt ei: Vtique, Domine (Vers. 8) Non iam dixerunt (dice Chrysostomo) Vtique fili David; sed utique Domine (In Bib. Conc. f. 2. in hoc Evang.) Asi nuestro enfermo quando mira a Christo como su bienhechor, reconoce su soberana magestad. Nota (dice el Cardenal Hugo) quanta devotione captus est ad benignitatem sermonis Christi. Statim enim eum honorans Dominum dicit (Ibi) Porque, parece, que Dios solo es conocido por tal de sus criaturas, quando manifiesta el atributo de su misericordia. l. 43. N. 413. f. 801.

18. Domine. No uvo intervalo de tiempo; luego descubrio el agradecimiento en los lavios. Statim enim eum honorans Dominum dicit, que dixo el Cardenal Hugo. Porque el agradecimiento a de ser immediato al beneficio. l. 73. N. 629. f. 1217.

19. Hominem non habeo, ut cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscinam. En treinta y ocho años no uvo un hombre que se compadeciera de tan lastimosa cuita? La antiguedad le avia de merecer la antelacion;

y se halla destituido de humano remedio, quando los otros tienen quien les ayude a entrar en el charco? Pero que mucho si estos eran ricos, y con la hacienda todo lo conseguian. Asi lo dice Chrysostomo en nombre del paralitico. Octo anni sunt supra triginta, ex quo secus piscinam victito, nec ullus miseratur. Donum vendunt: cauponat illud Pharisei: Vnus quotannis mundatur cumque e potiret primi rationem habeat, qui locupletior estante fuerat (In Bib. Conc. ubi sup.) De donde se colige que solo el rico es quien arrastra con el sequito. l. 23. N. 223. f. 428. Et l. 39. N. 342. f. 668.

20. Hominem non habeo &c. No puede ser mas ponderable la iniqua impiedad de estos hombres, pues en no compadecerse de un caso tan lastimoso, se colige, exceden en crueldad a los montaraces brutos. Aviendo encerrado a Daniel en una Leonera, mandó el rei Dario se sellase la puerta de la bau la con su sello, y con el de los magnates. Obsignavit rex annulo suo, et annulo optimatum suorum (Dan. Cap. 6. 17). Escusada parece esta diligencia teniendo Daniel a los Leones en su compañia; pero no, bien hace, porque si estan de la parte de afuera los hombres sus enemigos, de estos, como de mas desapiadadas fieras es menester guardarlo. Et positus est super os laci (dice Lyra) Ne aliquis posset ingredi, quia magis timebat rex de crudelitate hominum contra Danielem, quam de ferocitate leonum (Ibi) Por esta causa dixo, y con razon S. Cipriano. O humanæ malitiæ detestanda crudelitas! Feræ parcunt, aves pascunt; homines insidiantur, et sæviunt (Serm. de Oration. Dominica) Y dice mui bien. Porque les brutos suelen mostrarse tan apacibles, quanto los hombres crueles. l. 66. N. 566. f. 1102. Et tot. Y es el hombre por su naturaleza tan cruel, que faltandole medios para el agasajo, le sobran para el castigo. l. 7. N. 68. f. 137.

21. Surge. Levantate (le dice) con presteza, y huye del sitio donde te tenian aherrojado tus culpas. Surge enim dicitur (dice Beda) id est vitiorum torporem in quibus diu languebas, excute (Ibi) El huir la occasion donde se puede peccar, es el todo para vencer. l. 64. N. 564. f. 1098.

22. Tolle grabatum tuum. Compadecete, quiere decir (explica el mesmo Beda) de la flaqueza, y culpas de tu proximo, y supuesto que yo e usado contigo de misericordia, no os deuras con el de rigor, y justicia. Porta, idest, dilige proximum tuum, patienter eius infirma tolerando, qui te adhuc tentationum fasce depressum diu, patienterque sustinuit (Ibi) Porque quien desea hallar misericordia de sus peccados, no adequerir se castiguen con rigor los de su proximo. l. 13. L. N. 3. f. 920.

23. Tolle grabatum tuum. Pues del caso que lleve a su casa el lecho? Si, dice el Magno Gregorio, porque para aborrecer la culpa, es menester tenga un despertador la memoria de las calamidades que origina. Porque los recuerdos de la gravosa enfermedad, sirven de precaucion para cobrar salud. l. 5. N. 49. f. 101.

24. Tolle grabatum tuum, et ambula. Parece ocioso mandarle que llevando sobre si el lecho, con toda diligencia camine. Rogo vos (dice Augustino) cur non sufficeret Ambula? Aut certe cur non sufficeret surge? Neque enim ille cum sanus surrexisset, in loco remansisset. Non ne ad hoc surrexisset ut abisset? (T. 9. tract. 17. in Ioann) Ya responde Chrysostomo a la difficultad de Augustino. Non solum sanat sed et lectum portare iubet: ut et credibile faceret miraculum, et nullus extimaret phantasiam esse quod factum est. Non enim nisi certissime et vehementer compacta essent membra, lectulum ferre possent (In Catena) Estava Christo avista de sus emulos, y asi aquel milagro se lo pone con circunstancias infalibles a los ojos. Porque la voluntad obstinada, aun a la evidencia no cede la victoria por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1087.

25. Et statim sanus factus est homo ille: et sustulit grabatum suum et ambulabat. No uvo intervalo de tiempo, entre la execucion, y el mandato, dice San Cyrilo. Eger porro illico iussa illico facit, ac pro obedientiam et fidem optatissimam gratiam excucit (Ibi) La verdadera obediencia, no da permisos para la menor tardanza. l. 53. N. 462. f. 904. Ni le retardan difficultades al verdadero obediente. l. 53. N. 462. f. 905.

26. Et statim sanus factus est homo ille: et sustulit grabatum suum, et ambulabat. Avia de pasar por el esquadron de los emulos de Christo, y para su propia defensa obedece prompto sus mandatos. Eger porro iussa illico fecit, que dixo Cyrilo. Porque la obediencia da para el peligro pasaportes de seguro. l. 46. N. 401. f. 783.

27. Et statim sanus factus est homo ille: et sustulit grabatum suum, et ambulabat. El que poco antes se hallava agravado con tantas culpas, y a muestra rendimientos en religiosa obediencia? Si, que curso treinta y ocho años en la escuela del padecer, y estos le avivaron la razon para tan justificado obrar. Vides (dice Chrysostomo) quam ei nullum triginta et octo anni detrimentum attulerint, quoniam casum suum patienter tulerat? Anima enim ipsius in tan longo tempore maiores in Philosophia progressus fecit, in calamitate tanquam in conflatoria fornace probata: et maiore cum gloria curationem reportavit (In Bib. Conc. T. 2. Ibi) Los travajos iluminan el entendimiento para conocer los infortunios que trae consigo el peccado. l. 50. N. 428. f. 832. Et tot.

28. Sabbatum est, non licet tibi tollere grabatum tuum. Grande iniquidad, efectos causados de la perfidia, y obstinacion! Tienen las conciencias occupadas del odio, y hacen reparo que en dia festivo se de salud a un enfermo? Cum adorare par esset eum, qui hoc fecerat (dice Chrysostomo) et admirari factum, illi vero de sabbato disceptant; vere excolantes culicem, camelum autem deglutientes (Ubi supra) Tienen estomago para tragarse un camello, y rasquean sus labios si tropiecan con un mosquito? Si: que hacen escrupulo de lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña. l. 46. N. 411. f. 798. Et l. 53. N. 461. f. 903

29. Sabbatum est, non licet tibi tollere grabatum tuum. Pero no, no notan la curacion del enfermo, sino que se quebrante la immunidad del sabado. Mas eso es lo que descubren los labios, y otra cosa es lo que oculta el pecho, dice el Cardenal Hugo, Hoc enim dicunt non propter transgressione legis tristantes, sed sanatione paralytici invidentes (Ibi) Los estimula la invidia, y quieren parecer celosos de las leyes sagradas? Se juzgan offendidos, y para su iniqua venganca toman por pretexto la transgresion de sus cultos? Si, que la cobarde malicia nunca salio ala lid con cara descubierta, y asi se emboca con celo de religion, y con pretexto del bien comun. l. 14. N. 135. f. 256. Per tot.

30. Qui me sanum fecit, ille mihi dixit: Tolle grabatum tuum et ambula. Aquel Señor en cuyas palabras se cifra la omnipotencia, pues ami envegecida enfermedad dio instantaneamente salud, solo con el soberano imperio de su voz, ese me manda llevar el lecho, para que sea atodos patente tan inaudito milagro. Preguntaron para que tuviese lugar la calumnia, y solicitaron un pregonero dela mayor marabilla. Paraliticus fuit Evangelista (dice la voca de oro) magister infidelium, medicus et preco ad illorum probrum et condemnationem; id autem non voce, sed operibus; non sermonibus, sed ipsa veritate. Manifestam enim, et de qua ambigi non posset, preseferebat probationem; et quod dicebat, corpore exibebat (In Bibliot. Concionat. ubi sup.) Si la calumnia y la invidia no se armasen con lo que afectaron transgression delas divinas leyes, no promulgaria el paralitico marabilla tan grande Qui me sanum fecit, ille mihi dixit &c. Pero como la emulacion hico publico alarde de su malicia, era preciso quedase la verdad mas acrisolada. l. 14. N. 142. f. 261. Et. l. 61. N. 528. f. 1036. La calumnia, quando intenta agraviar acredita. l. 42. N. 375. f. 723.

31. Quis est ille homo, qui dixit tibi: Tolle grabatum tuum, et ambula? Bolbieron apreguntar los Judios: quien es ese hombre que te mandó llevar el lecho en dia prohibido. Dos cosas dixo antes el paralitico: que milagrosamente le avia dado salud. Qui me sanum fecit, y que le avia mandado llevar el lecho Ille dixit mihi: Tolle grabatum tuum: y lo que es accion virtuosa lo callan, y la violacion del sabado, que (segun jusgó su malicia) era culpa, lo publican, y manifiestan. Non dixerunt (advierte Hugo con Chrysostomo) Quis est, qui te sanum fecit; sed hoc bonum tacuerunt, quod eos torquebat: et eam, que estimabatur transgressionem in medium ducunt (Ibi) Asi obran los hombres iniquos, pero los justos: Lo que en el proximo parece culpa lo niegan alos labios, mas sus virtudes no las pasan en silencio l. 63. N. 530. f. 1040. Per tot. Culpable les parecio el mandar al paralitico llevar asu casa el lecho; y dela santidad de Christo podian colegir que aquel mandato no era transgresion, sino misterio. Porque las acciones de los Justos, aunque tengan visos de culpa, se an deveneras como misteriosas. l. 10. N. 95. f. 187

Sermo secundus de eadem Feria. 6. super illa verba. Ecce sanus factus es: iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. Ioann. Cap. 5. vers. 14

I. Hugo Cardenal, explicando este texto advierte estos tres puntos. Tria dixit. Commemorat precedens beneficium, prohibet peccatum, commemorat supplicium. Letrae ala memoria el beneficio, advirtiendole le a dado salud librandole de tan penosa como larga enfermedad. Ecce sanus factus es. Commemorat beneficium. En segundo lugar le amonesta no buelva al bomito de sus vicios. Iam noli peccare: prohibet pecatum. Y finalmente le hace saver quan grave culpa es la reincidencia, y el rigoroso castigo que se solicita. Ne te deterius tibi aliquid contingat: Commemorat supplicium.

2. Ecce sanus factus es: Commemorat precedens beneficium. Le acuerda el beneficio que le a hecho sacandole de tan penosa, y diuturno travajo. Pues puede olvidar tan grande favor, pues en caso tan desesperado le dio el divino medico perfecta salud? Si. Porque la memoria es tan tenaz para representar el agravio, como omisa para acordar el beneficio. l. 12. N. 124. f. 235. Et. l. 49. N. 427. f. 831. No ai mayor ingratitud qui olvidar los agasajos recevidos del bienhechor, y asi le manda se acuerde de quien le dio salud, para que no le haga el olvido de otros agasajos incapaz. Porque el ingrato se imposibilita de recevir otros beneficios. l. 11. N. 116. f. 223. Y si olvidar el favor es grande iniquidad, que sera pagar las obras con offensas? No ai hiperbole con que ponderar esta detestable malicia Porque es corta la mayor exageracion para explicar el vicio infame dela ingratitud. l. 5. N. 54. f. 112. Pues en el ingrato se hallan juntos todos los vicios. Ibi. Pues que será pagar el beneficio con agravios? Ya lo dice Chrysostomo Servo peior est qui patronum post datam libertatem offendit. Beneficiis ingratus est, qui datorem tumoris arrogantia despicit (T. 1. De lapsu. prim. hom. serm.) ~~l. 5. N. 44.~~ N. 393. f. 769. Et. l. 11. N. 116. f. 223.

3. Iam noli pecare: prohibet peccatum. No buelvas apecar, le dice, porque el antecedente achaque y castigo no se lo dio Dios para el estrago, sino para el escarmiento. l. 27. N. 250. f. 478. Per tot. S. Ioan Chrysostomo explicando este texto, dice. Sanitate indignus est, qui semetipsum postquam curatus est, vulnerat (Ubi sup.) Hallarse sano del achaque, y herida dela culpa, y renovar expontaneamente la llaga, es despreciar la salud, y hacer irremediable la enfermedad. Porque no merece misericordia, quien voluntariamente vusca la desgracia. l. 5. N. 46. f. 97. El mismo Sancto prosigue. Cogita, inquit, o homo graviorem culpam esse post veniam, renovatum vulnus peius dolere post curam, molestius hominem sordidari post gratiam. (Ubi sup.) Haec dice, mas ponderable el delito, aver experimentado de Dios lo piadoso. Mas se siente la herida que cae sobre

culpa
o.e.

sobre las cicatrices; y es mas feo el asqueroso borron de la culpa, quando precedió el celestial aseo de la gracia; porque ya se obrara a impulsos de la malicia, y no de la flaqueza; y si esta se solicita la piedad, aquella es pretendiente del severo rigor. l. 5. N. 47. f. 98. Putot. En ti propio tienes la experiencia de los daños que occasiona la culpa. Tibi gestorum (remato este punto con el mesmo Chrysostomo) exempla proposuit. Ecce inquit, sanus factus es, noli iam amplius peccare. (ubi supra) Oy si lo que as padecido no basta a morigerar tus costumbres seras tenido por hombre pertinaz, i incorregible. Porque solo la obstinacion, y pertinacia no se corrigen con la experiencia. l. 6. N. 57. f. 117.

4. Ne deterius tibi aliquid contingat. Commemorat supplicium. Oy parece esta sentencia difinitiva, y peremptoria. El castigo lo suppone, pero advierte ad ser mas rigoroso y grave. Illud preterea considerandum (dice Chrysostomo) quod si gravem priorum scelerum penam dedimus, deinde iisdem incideremus, dabimus longe maiorem: et merito sane. Qui enim supplicio non fit melior, tanquam stupidus quidam, et contemptor graviorem sibi penam preparat. Ipsum namque supplicium semel peccato lapsum satis superque cohibere, et sapientiorem reddere debebat, ne iterum in idem prolaberetur. (Ho. 37. in Ioann.) Quien con el castigo no se enmienda, en algun modo, se hace incapaz de misericordia. l. 27. N. 250. f. 478. Putot. Si tan grave castigo merece la reinsidencia, que puede esperar quien a vista del castigo persevera en su mala vida de asiento? pregunta el mesmo Chrysostomo. Quod si post datas penas in eadem iterum crimina prolapsi, graviori pena afficimur: quid de his sperandum est, qui in ipso supplicio in iisdem sceleribus pertinaciter perseverant? (Ubi supra) Es la cotra medicina que cura al alma de sus enfermedades, y deteriorarse con el remedio, da a entender esta de la eterna salud desahuciado. Porque es mortal el achaque que se agrava con la medicina que a todos aprobecha. l. 17. N. 167. f. 314. Si el castigo se sigue (segun la equidad de la Justicia) al peccado; como vemos a munchos, que estando sepultados en la obcenidad de sus vicios, gozan de salud, y de los bienes de este mundo? El reparo es de Chrysostomo. Et qua gratia (dice) inquies, non omnes puniuntur? Etenim multos videmus, et quidem sceleratissimos, bona corporis valetudine, et prospera fortuna lascivientes (Ubi sup.) Digamos su respuesta, y saldremos de la duda. Nolimus propterea eos admirari, sed deplorare potius: quod enim in hac vita nihil adversi patiuntur, maioris in futura supplicij est argumentum. A los tales, dice, no les tengas invidia, sino lastima; Porque dandoles Dios, en esta vida el premio, reserva para la otra el castigo. l. 23. N. 220. f. 422. El peccador suele pedir felicidades, y su Magestad, usando de rigor se las concede. Porque en condescender talvez con nuestros ruegos suele ser el mayor castigo. l. 13. l. N. 1. f. 919

Dominica. 2. Quadragessime Matth. 17.

I. Et post dies sex. Avia Christo prometido a sus Apostoles, que aun en este mundo le avian de ver glorioso; y en egecucion de su palabra, elige tres de sus discipulos para que en el tabor vean un vosquejo de su gloria. Quia fidelis est Dominus in promisso (dice el Pontifice Innocencio 3.) ideo quod promisit ad implevit. Promiserat enim Apostolis, dicens: Sunt quidam de hic stantibus, qui non gustabunt mortem, donec videant filium hominis venientem in regno suo, id est, in ea claritate, in qua peracto iudicio apparebit in regno. Sed ecce promissum implevit, quia post sex dies assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum, et Ioannem, et ducit illos in montem exelsum seorsum, et transfiguratus est ante eos (Serm. in Sabbato quatuor temp.) Solo uvo seis dias de tardanca. Porque ai corto intervalo entre la promesa de Dios, y su cumplimiento. l. 5. N. 443. f. 868.

2. Et post dies sex. Contodo siendo la summa liberalidad Christo, parece no avia de permitir uviese en el cumplimiento de su palabra, aun tan corto intervalo. Pues como lo dilata seis dias, pregunta Chrysostomo? Cur autem non illico, sed post sex dies hoc fecit? (T. 2. Ho. 57 in Matth.) Y responde. Ideo autem non confestim facta promissione eos sursum ducit, sed post sex dies, ut reliqui discipuli nihil patiantur humanum (In Catena) Fue esta dilacion, como aguardar tiempo oportuno, porque se avia de singularicar con tres de los discipulos en el agasajo; y asi los llamo aparte antes de introducirlos en el monte. Duxit illos in montem exelsum seorsum. Porque el superior que se singularica en los favores, occasiona entre sus subditos domesticas hostilidades. l. 17. N. 171. f. 322. Et. l. 51. N. 483. f. 949.

3. Et post dies sex. Difiere Christo este agasajo, y quando lo hace a los tres es con cautela, porque no llegue a encenderse en los pechos de los excluidos el fuego de la invidia. Ut reliqui discipuli (prosigue Chrisostomo) nihil patiantur humanum, id est, aliquem invidie motum (In Catena) Los excluidos procurarian estorbar el ascenso, si fueis possible por ser invidiosos, Porque la invidia procura siempre impedir agenas mejoras. l. 10. N. 99. f. 194.

4 Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum, et Ioannem fratrem eius. Solos tres fueron los que subieron al monte, porque aunque son munchos los llamados, son pocos los escogidos. Tres solummodo discipulos secum ducit (dice Rabano) quia multi sunt vocati, pauci vero electi (In Catena) Grande pena seria ver a los Condiscipulos aventajados en las glorias. Porque el premio de unos, es castigo para otros. l. 8. N. 80. f. 162.

5. Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum, et Ioannem fratrem eius

A Pedro, Joan, y Santiago escoge entre los demas para que vean un bosquejo de su gloria. Porque causa? pregunta Chrysostomo, *Quam obcausam hos solos accepit?* (Ho. 57. in Matth.) y resuelbe *Quia excellentiores ceteris videlicet erant*. Eran los mas aventajados, y a proposito, y siendo esta eleccion de Christo, era fuerza echase su Magestad mano de los mas idoneos. l. 1. N. 2. f. 8

6. *Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum, et Ioannem fratrem eius.* Pues no eran tambien sufficientes, y de virtudes relevantes, los demas Apostoles? Si; pues porque causa no son llamados para asistir a este misterio? *Quidnam cause est* (pregunta el Damasceno) *quamobrem quidam duntaxat non omnes parem gratiam consecuti sint? An non omnes discipuli et Apostoli? An non Dominus a personarum aceptione alienus est?* (Orat. de Trans fig. Domini.) Pues si todos se an criado en una mesma escuela, si su Magestad no es aceptador de personas, porque causa solos los tres an de gozar de esta dicha? Porque estos tres fueron llamados para testigos, que es lo que dixo San Leon Papa *Aperit ergo Dominus coram electis testibus gloriam suam* (~~de hoc Evang~~. Serm. de Trans fig. D.) Y solos estos tres son los aptos para testificar? Si; y los demas? No. Porque causa? El Abulense la insinua. *Tres* (dice) *sufficiebant ad testimonium: nam post resurrectionem predicandum hoc erat* (Quest. 11. in Cap. 17 Matth.) Avian de predicar la resurreccion de Christo, y su estado glorioso; y asi estos tres son los mas abonados testigos, y los mas sufficientes, porque estos testificaron con con la experiencia de lo que vieron en el monte, y los demas solo con la noticia; y no son tan abonados testigos los que deponen de la noticia: como los que se fundan en la experiencia. l. 64. N. 554. f. 1084. Sert.

7. *Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum; et Ioannem fratrem eius.* A tres solos elige Christo para que sean testigos de este soberano misterio. Porque causa? Y a la dice el Tostado. *Secundo fuit, quia volebat occultam manere rem istam: cum dixerit: nemini dixeritis visionem; ideo debuerunt assumi illi, qui constantiores essent ad servandum secretum* (Quest. 12.) Porque solo al capaz y verdadero amigo se puede fiar la llave del pecho. l. 10. N. 101. f. 197. Mas antes de fiar la llave del pecho se a de sondar el fondo del amigo. l. 26. N. 241. f. 461.

8. *Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum, et Ioannem fratrem eius.* Siendo todos discipulos del soberano maestro no son todos dignos de ver la divina gloria? No; porque? Oigamos al Damasceno. *Omnes Christi amore prediti at unius pecunie studio flagrans Iudas, inquam Iscariotes. Unus hic duntaxat indignus erat, qui divinitatem spectaret.* (Orat. de Trans. D.) Pues si solo Iudas es el indigno, porque los demas Apostoles an de ser desechados? Porque avian asistido en su compañia, y eso es bastante para que les contagiase su culpa, por lo menos en la pena. Porque es propiedad del pecado, su por su naturaleza contagioso. l. 19. N. 183. f. 347. Y asi quien trata con el infecto con la culpa, es preciso participe de la pena. Ibi. f. 348. De donde se colige con evidencia. Que la mala compañia es veneno para el cuerpo, y para el alma. l. 22. N. 215. f. 412.

9. *Assumpsit Iesus Petrum, et Iacobum et Ioannem.* Si solo Iudas es quien desmerece esa dicha, como lo vaticino Isaias. *In terra sanctorum iniqua gessit, et non videbit gloriam Domini* (Cap. 26. 10) quedese el tal dos solo, y suban los demas al monte: eso no que resultara un grave inconveniente, pues siendo solo el excluido quedara notado con la infamia, y esta le despeñara en mas atroces culpas, dice el mesmo Damasceno, y refiere el Tostado, en la question. 8. de este Capitulo. *Unusquidem erat qui solus indignus erat hac visione deitatis, scilicet Iudas secundum illud, tollatur impius, ne videat gloriam Dei: si solus ergo fuisset omissus, tanquam invidus ad maiorem esset malitiam provocatus, pro inde Dominus proditori tollit ~~occasionem~~ proditionis occasionem, cum dimisit in ferius reliquam Apostolorum congregationem.* Si le dexase solo se hallara, con la singular repulsa, patente su delito, y faltandole el buen nombre y credito se precipitaria desvocado. Porque la honra es el freno mayor que puede tener las culpas l. 64. N. 546. f. 1066. Y asi el credito, y la honra se an de mantener a expensas de la vida. l. 42. N. 373. f. 719. Et. l. 63. N. 530. f. 1041

10. *Et transfiguratus est ante eos* &c. Luego que llego Christo a la cumbre del monte, corriendo las cortinas de su sancta humanidad, hiço magnifica ostentacion de su divino ser. El Abulense en la question. 22. de este Capitulo, pregunta: qual es el motivo, y causa que obliga a Christo a manifestar parte de su gloria? *Queritur ad quid Christus transfiguratus est?* Y responde. *Ad hanc gloriam docet Christus discipulos venire per viam tribulationum, per quam ipse venit: Actuum decimo quarto: per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum celorum, et ideo ut ad gloriam illam perveniendi sufficienter viam ostenderet, et incitativum veniendi daret, conveniens fuit, ut discipulis suis gloriam claritatis sue ostenderet, et hoc est Christum transfigurari.* Avia dicho Christo a sus discipulos que el camino del cielo era el de la cruz, fatigas, y travajos, y para que no desmayen a vista de las penas, les pone a los ojos el estimulo del premio, que es la gloria. Porque con la esperanca del premio se suavizan los mayores travajos. l. 73. N. 633. f. 1226.

11. *Et ecce apparuerunt illis Moyses et Elias cum eo loquentes.* Vinieron a asistir a esta gloriosa, si magnifica plausibilidad Elias, y Moyses. A que fin? pregunta Chrysostomo. *Cuius rei autem gratia Moysen et Eliam produxit?* (T. 2. Ho. 57. in Matth.) Avia pedido la perfidia hebraica a Christo que confirmase su doctrina con milagros, y que fuesen del cielo *Et alii tentantes signum de celo querebant ab eo* (Luc. Cap. 11. 16)

Pues para que conoscan los discipulos que no fue por defecto del poder el averse negado a aquella peticion, trae a estos dos padres en confirmacion de esta verdad. Sentir es este de San Geronimo. Scribis et Phariseis tentantibus se, et de celo signa poscentibus, dare noluit: sed pravam postulationem confutavit responsione prudenti. Hic vero ut Apostolorum augeat fidem, dat signum de celo: Elia inde descendente, quo conscenderat: et Moyse ab inferis resurgente (Ibi) Pues no bastaria que Christo les enseñase esta doctrina de palabra? Si; pero para que mas se aseguren en esta fe, quieren vean esta verdad puesta en execucion. Hic vero ut Apostolorum augeat fidem, dat signum de celo. Porque la noticia de los ojos, es el testigo mas abonado. l. 51. N. 456. f. 893.

12. Et ecce apparuerunt illis Moyses et Elias cum eo loquentes. Estava bien pensado, si Moyses, y Elias uviesen de servir de testigos, como dice el Damasceno; pero si no an de venir al mundo a conversar con los hombres; de que sirve la asistencia de tan venerandos Padres? Digamos, con San Ioan Chrisostomo al Abulense, en la question. 51. de este Capitulo. Continue Iudei tanquam transgressorem legis, et blasphemum patris sibi gloriam usurpantem, ut ostenderetur ab utraque accusatione innoxius, eos qui in utroque fulserunt in medium ducit; etenim Moyses legem dedit: Elias autem pro gloria Dei emulator fuit. Fue Moyses quien consiguio las leyes para el pueblo; fue Elias el celador de los divinos cultos; pues para que la emulacion enmudesca, para que no tenga lugar la calumnia, y para dar Christo satisfacion de su persona, muestrese Christo transfigurado delante de un legislador integerrimo, y de un varon rigida mente celoso; porque aunque bastava el poder de Christo para triunfar de la malicia, no obstante. Para defenderse, y librarse de una enemistad rabiosa son menester muchas, y celestiales armas. l. 11. N. 110. f. 211.

13. Et ecce apparuerunt illis Moyses et Elias loquentes cum eo. Moyses, y Elias hablavan con Christo: De que materia? ya lo dice San Lucas. Et dicebant exessum eius, quem completurus erat in Ierusalem (Cap. 9. 31.) Tratavan de la ignominiosa muerte de cruz, que le aguardava en la insigne Cidad de Ierusalen. Non enim tacebant (dice Chrysostomo) sed loquebantur de gloria, quam completurus erat in Hierusalem, de cruce videlicet, ac passione. (T. 2. Ho. 57. in Matth.) Pues como, en tiempo de tanto Iubilo se dispone lo que a de padecer en el sagrado madero de la cruz? Si; porque las glorias son los pronosticos mas ciertos de las penas. Pues como a estas les da titulo de glorias? Sed loquebantur de gloria? Porque estas se siguen (como de necessidad) a las penas, porque es cierto. Que a la tribulacion se sigue la bonança, y al alivio la tormenta. l. 23. N. 217. f. 415.

14. Respondens autem Petrus, dixit ad Iesum: Domine, bonum est nos hic esse. Señor, dixo Pedro, quedemonos en este sagrado monte, para que se perpetuen nuestras felicidades. Apenas descubrio Pedro un rasgo de la divina gloria, quando le robo todas las atenciones y el alma. Visa Domini maiestate, et duorum servorum (dice Remigio) Petrus adeo delectatus est, ut cuncta temporalia oblivioni traderet, et ibi in perpetuum vellet manere (In Catena) Totalmente se olvida Pedro de las cosas de la tierra, enagenado con la dulcura de la gloria. Porque quien tiene el coracon puesto en el cielo, las cosas del mundo le dan en rostro. l. 9. L. N. 1. f. 659. De lo contrario resulta. Que los bienes temporales roban al hombre todo el afecto, y los del alma los entrega al olvido. l. 62. N. 521. f. 1025. Per tot.

15. Si vis, faciamus hic tria tabernacula. Señor, si es de vuestro gusto, dixo Pedro, hagamos en este lugar tres mansiones, y tabernaculos. No habla el Principe con imperio, antes propone como rendido subdito, mostrando resignacion, y promptitud para obedecer el divino mandato. In eo sane quod ait Petrus (dice Remigio) Domine si vis, devotionem subditi, et obedientis servi ostendit. (In Catena). Porque el varon religioso es todo de la obediencia, sin que se le descubra voluntad propia. l. 51. N. 458. f. 896. Principe de los Apostoles es Pedro, y no obstante se muestra en esta occasion resignado. Porque quanto es mas noble la criatura, muestra mas promptitud en la obediencia. l. 9. N. 91. f. 179.

16. Faciamus hic tria tabernacula, tibi unum &a. No supo Pedro lo que se dixo en esto, advierte San Lucas. Nesciens quid diceret (Cap. 9. 33) Pues en que estuvo la ignorancia? ya lo dice Origenes. Concupiscens illam spectabilem vitam Petrus, et delectationem ipsius, preponens suam utilitatem utilitatibus plurimorum, que poterant evenire hominibus ex dessensu Christi ad eos dicebat. Bonum est nos hic esse (Ho. 3. in Matth.) Pareciole a Pedro acertado pretender su propio util con desmedro de los agenos. Esto es lo que en el mundo se estila, pues. La propia conveniencia se hace Iuez arbitro de las obras. l. 13. N. 127. f. 241. Per tot. Y bien se ve, pues. Todos obran a impulsos de su conveniencia. l. 5. N. 471. f. 926. Pedro desea quedarse con Christo en el monte, y en esto se descubre interesado, como lo hacen muchos que buscan a Dios, no por Dios sino por su propio interes, y utilidad. l. 13. N. 127. f. 242.

17. Faciamus hic tria tabernacula, tibi unum. Erro Pedro, pero erro afectuoso, no interesado, pues no attendio tanto a sus conveniencias, quanto a que no peligrase la vida de su maestro, dice Chrysostomo. Vides quanto Christi ardore incedebatur. Non enim querere debes, quam prudenter hortabatur, sed quam fervens charitate Christi, quam que inflamatus esset (Ho. 57. in Matt.) No attiende Dios a las palabras, sino al coracon que las govierna. Porque en todo obrar no se mira a las manos, sino al coracon. l. 2. N. 15. f. 31. Porque este es la alaja que Dios mas-

estima y aprecia. l. 63. N. 540. f. 1057. ¿mostrandose Pedro afectuoso, se califica por ignorante, y necio? Pero que mucho, si en la occasion que obstenta finecas amante, es quien mas le desluce. Esta Christo en el Tabor franqueando glorias, y ele en el colmo de sus dichas, y asi no son apreciables sus finecas. Si quando su Magestad se vio ultrajado de sus enemigos, y preso como facineroso le asistiese atento, serian estimables sus finecas, y merecerian sus caricias perpetuarse en las memorias. Pero que hace entonces? Obligado del miedo niega el ser su discipulo. Tunc cepit detestari et iurare quia non novisset hominem (Matth. Cap. 26. 74.) Pues si a de ser a su divino maestro quando se a de hallar en el mayor desamparo, no se pasen en quenta los afectuosos obsequios que muestra viendole en tan glorioso triunfo. Porque no en tiempo de la prosperidad, sino del infortunio es estimable el agasajo. l. 10. N. 101. f. 196. Et l. ~~54~~ 55. N. 471. f. 926. Pertot.

18. Faciamus hic tria tabernacula, tibi unum, Moysi unum, et Eliæ unum. Tres tabernaculos pretende hacer Pedro, uno para Christo, otro para Moyses, y otro para Elias. Grande ignorancia! Quiso hacer una igualdad desigual, que tuviesen un mesmo decoro, y tabernaculo las criaturas, y el criador; pues ese es un absurdo que estila la grosera incapacidad de los hombres, y no corre entre los celestiales cortesanos. Nesciebat Petrus quid diceret (explica San Cyrilo) cum ob alia, tum quod ea comparanda non essent, quæ nullam admittunt comparationem; nec tria tabernacula nu[m]meranda forent. Nec enim servi Domino connumerantur; nec figmenta cum eo componuntur, qui finxit. (In Bib. Conc. T. 2. de hoc Evang. in addi. ad Caten.) Porque es celestial politica hacer distincion de personas. l. ~~51~~. N. 444. f. 870.

19. Ecce nubes lucida obumbravit eos. A la propuesta de Pedro sucedió una nuve, que aunque lucida, les hico sombra. El Abulense en la question 74. de este Capitulo, pregunta que forma, y figura tenia esta nuve, y Juzga fue concava al modo de tabernaculo. Et etiam videtur (dice) fuisse concava, ut intra se contineret Christum et discipulos, y o palabra con, con San Geronimo. Quia carnale ex frondibus, aut tentoriis quærebant tabernaculum, nubis lucidæ operiuntur umbraculo, esset ergo in modum domicilii. Lo que Pedro desea hacer a Christo, executa su Magestad con Pedro. Porque conforme es la voluntad y las obras, quiere Dios se hallen las correspondencias. l. ~~51~~. N. ~~444~~ 439. f. ~~870~~ 862. Pert.

20. Et ecce vox de nube, dicens: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Oyose una voz que salia de la nuve, y dixo: Este es mi hijo amado, y el todo de mis afectuosos cariños. El citado Abulense, en la question 83, y 84, pregunta: Porque causa el divino Padre da en el Tabor testimonio de la filiacion de su hijo? Veanse sus racones, que a mi me embaraga la attencion y cuidado la que propone Chrysostomo. Ut autem nulla dubitatio emergeret, de quonam ex tribus vox emitteretur, atque de Christo solum dictum esset intelligerent, illis iam duobus, Mose, scilicet, et Helia remotis, vox fertur: Hic est filius meus dilectus (T. 2. Ho. 57. in Matth.) Avian estado Moises, y Elias con Christo, pues para que no se equibocasen los Apostoles, y errasen en el conocimiento de quien era ~~el divino Padre~~ hijo del divino Padre, no solo lo advierte la voz que sale de la nube, sino que fue en occasion que ya los dos estavan ausentes. Pues no ai entre los tres mucha differencia? Si, pues el uno es criador, y los dos criaturas. Luego no pueden los Apostoles equibocarse? Ea que si pueden: Christo, Moyses, y Elias fueron iguales en la abstinencia, todos tres ayunaron quarenta dias, dice el Abulense. Moyses enim quadraginta diebus sine cibo mansit, et totidem diebus Elias: nam sumpto in cibo pane subcinericio ambulavit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, et quadraginta noctibus: Nulli autem alii in veteri testamento ieiunaverunt sic longo tempore sicut isti duo, et in hoc imitati sunt Christum. Este ayuno tan admirable, en algun modo, los elevó sobre la esfera de hombres; que da[r]on, quiero decir, tan divinizados, que la vista mas perspicaz no los differenciaria de Christo; pues para que la equibocacion cese, salgan estos dos Padres del monte, y estando Christo solo se conocerá con evidencia, que su Magestad es solo el acclamado, y que a el se dirige aquella voz del cielo. Si enim Moyses, et Elias (dice el Cardenal Hugo) perseverassent cum Iesu, vox Patris videretur esse incerta cui dedisset testimonium, an Moysi, an Eliæ an Christo (Ibi) Como los dos padres tambien ayunaron, tenian alguna similitud de divinos. Porque quien en el ayuno se exercita, parece de mas noble, y ilustre naturaleca. l. ~~59~~ 60. N. 504. f. 985.

21. Et audientes discipuli ceciderunt in faciem suam. Admirados los discipulos cayeron, dice, sobre sus rostros. Asi suelen caer los Justos, dice Remigio, In eo vero quod sancti Apostoli in faciem ceciderunt fuit indicium sanctitatis: quia sancti in faciem cadere dicuntur, impii vero retrorsum (Ibi) Los impios caen sobre las espaldas en demonstracion de su malicia. l. 69. N. 598. f. 1160.

22. Et timuerunt valde. Temieron, y se admiraron, porque vieron un prodigio que nunca avian registrado sus ojos. Timuerunt (dice Cornelio) quia nubes hæc videbatur eis novum (Ibi) La novedad causa siempre admiracion. l. 27. N. 256. f. 492.

23. Et timuerunt valde. La gloria los acobarda? El goco los atemoriza? Que mas podia hacer una pena? En eso se conoce la fragilidad del humano coracon, dice la Interlineal. Homo fragilis maiorem gloriam non sustinet, sed cadit (Ibi) El hombre descaece, no solo con el ahogo, sino con el gusto. Porque nuestro coracon es vaso tan pequeño, que tanto le sufoca una pena, como una dicha. l. ~~59~~ 60. N. 507. f. 991.

24. *Et accessit Iesus, et tetigit eos: dixitque eis: surgite, et nolite timere.* Llegó Christo a los tres discipulos, y tocandolos con sus soberanas manos, les dixo se levantasen, y que no temiesen. Pues no seria sufficiente el imperio de su palabra? Asi le parecio al Centurion. *Dic verbo, et sanabitur puer meus* (Luc. Cap. 7. 7.) Pues para que les toca con las manos, si es sufficiente que su Magestad lo mande? *Quare Christus tetigit discipulos ad levandum eos?* Pregunta el Tostado, en la question 97. Digamos la respuesta que da San Paschasio. *Porro quod accidit post tantam gloriam clementia est; quod tangit potentia reformantis: Ut ea manu recrearentur ad fidem, qua creati erant ad vitam* (Lib. 8. in Matth.) Es el hombre hechura de aquellas divinas manos, como dice Iob. *Manus tuæ fecerunt me, et plasmaverunt me totum in circuitu* (Cap. 10. 8) y asi tocava a esas poderosas manos bolber a los tres Apostoles a su vital aliento, que con el temor y espanto casi avian perdido. Porque quien empieça a favorecer, se obliga a continuar. l. 8. N. 88. f. 175. Et l. 23. N. 222. f. 426. Si no les tocasen aquellas celestiales manos podian quedarse que por su omision se hallavan sin aliento, y esto, parece, seria contra el divino decoro. Porque las manos que dieron el ser, no se pueden occupar en destruir. l. 53. N. 460. f. 900

25. *Levantes autem oculos, neminem viderunt, nisi solum Iesum.* Levantaron los ojos, y vieron a Christo solo. S. Marcos dice miravan alrededor. *Et statim circumspicientes* (Cap. 9. 8.) Pues que vuscavan? Parece estrañavan (dice Beda) que hallandose Christo en tanta gloria, no participe della el Baptista. *Existimabant discipuli transformationem gloriæ hanc esse quam in monte viderant, et dicunt. Si iam venisti in gloria, quomodo precursor tuus non apparet?* (In Catena Mar. 9.) Con razon se admiran no viendo en esta gloria al divino Ioan quando es tanta su grandeça, que aun en su naçimiento tuvo mucha similitud con el de Christo. l. 63. N. 535. f. 1049.

26. *Nemini dixeritis visionem, donec Filius hominis a mortuis resurgat.* Luego que vaxaron del monte mando Christo a sus tres asistentes, que lo que avian visto a ninguno lo revelasen. Porque causa? y a responde el Damasceno. *Ne aliorum corda, quæ non viderant subiterentur tristitia, et ne proditor incitaretur ad invidiæ rabiem* (Apud Abulens. ibi Quest. 102.) La felicidad que tuvieron los tres llamados occasionaria grandolor a los excluidos. Porque la invidia no aflige tanto con calamidades propias, quanto con felicidades agenas. l. 14. N. 136. f. 259. Los tres discipulos se grangearon esta dicha, a expensas de acciones heroicas, y no obstante serian censurados de Iudas invidioso, y Iusgaria por iniusto el premio que se costeo a expensas de continuos travajos (Ibi.)

Feria 4. post Dominicam secundam Quadragessime

Matthæi. Cap. 20

1. *Et ascendens Iesus Ierosolymam, assumpsit duodecim discipulos secreto, et ait illis.* Yendo Christo a Ierusalen, para dar principio a su acervissima pasion, se aparta secretamente con sus doçe discipulos, para conferir, y tratar de este misterio. Y no llama a los demas aviendo de entrar en la batalla, en cuya empresa avia de perder expontanea mente la vida? Todos, iusgara io, avian de asistir, para que cada uno diga su pareçer, porque quando amenaça el peligro, de qualquiera se recive con gusto el consejo. l. 40. N. 348. f. 671. Y con el consejo se facilita el negocio mas arduo. l. 11. L. N. 1. f. 811. Pero no que con esta accion Christo nos enseña las calidades que an de tener las personas a quienes se a de haçer la consulta. *In hoc instruimur* (dice Hugo) *quod revelandum est consilium antiquioribus, et bonis* (Ibi) A los antiguos, dice, se a de pedir el pareçer y consejo. Porque al anciano le toca hablar, y al moço oir para aprender. l. 19. N. 192. f. 365.

2. *Assumpsit duodecim discipulos secreto.* Aparto Christo los doçe Apostoles de la turba, para revelarles un secreto bien importante, que era el de su pasion y muerte. Esta es celestial enseñança, dice el mesmo Hugo, para que conoscamos que lo que pide secreto, no se a de communicar con todos. *Ut scilicet ostendat, quod non sint passim omnibus revelanda consilia. Unde Eccles. 6. Multi pacifici sint tibi, et consiliarius sit tibi unum* (In Cap. 18. Luc.) Quien su secreto revela a quien ocultarlo importa, no se quexe de su desgracia, sino de su necia locura. l. 4. N. 38. f. 18.

3. *Ecce ascendimus Ierosolimam, et Filius hominis tradetur.* Advierte a sus Apostoles va a padecer, y ninguno le haçe contradicion? Con gusto le siguen, y puntuales le obedeçen porque ven a su valeroso capitan que entra igualmente en la batalla, sin que le acovarden las heridas. Porque quando el superior arrima el ombro al travaxo, se haçe suave la fatiga al subdito. l. 25. N. 239. f. 456.

4. *Et Filius hominis tradetur.* Si solo Christo a de padeçer rigorosa muerte, para que se acompaña con sus doçe Apostoles? Para que no le falte ese alivio quando le aguardan tan horribles tormentos. Porque la compañia es el total alivio de las penas. l. 11. N. 107. f. 205. Et l. 30. N. 272. f. 523.

5. *Et Filius hominis tradetur.* Es Christo superior, y prelado, y quiere con su exemplo enseñar a los que gobiernan, que an de estar promptos para dar por sus subditos la vida. *Hic salvator ostendit* (dice Lira) *quod in prelatis debet esse vigor ad tolerandum martyrium, si necesse sit, pro grege sibi commisso: et hoc docet exemplo sui, qui voluntarie venit in Ierusalem ad sustinendum mortem pro salute mundi*

unde beatus Gregorius exponens illud Joannis. 10. Ego sum pastor bonus, et animam meam pono pro ovibus meis, dicit dese et aliis prelatis. In hoc ostensa est nobis via quasequamur. El prelado a todo riesgo a de procurar la conviencia de sus subditos. l. 7. N. 72. f. 144. Es gran prueva del prelado, si pospone sus conveniencias a las de sus subditos. l. 68. N. 591. f. 1145.

6. Tradetur principibus sacerdotum, et Scribis, et condemnabunt eum morte &a. Christo les declara y manifiesta su pasion y muerte, para que conoscan que expontaneo a de sacrificar en el arbol de la cruz la vida por redimir a los hombres, obstentando la prompta obediencia que tenia a su Divino Padre, que es lo que dixo el Apostol. Humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem (Ad Philip. Cap. 2. 8) y explica Hugo Cardenal. Tradetur Principibus sacerdotum, et Scribis, cooperante Christi obedientia (Ibi) Esta prompta resignacion de Christo, dice Cornelio, es para que nos sirva de doctrina, pues con su exemplar enseña, no a de aver en el subdito repugnancia, y anteponga al obedecer la vida. Nimirum tam grave et durum preceptum accipere voluit Christus, ut perfectum nobis daret tam nobilis virtutis, obedientie scilicet, exemplum; ne quis queri possit sibi a suis superioribus dura nimis precipi, sed sciat et solatur se quisque cogitans Christum longe durius a Patre subeunde crucis mandatum accepisse (Ibi.) Es mas religiosa la victima, quando el natural tiene mayor repugnancia. Y la obediencia en la adversidad, es la mas acepta a los ojos de Dios. l. 42. N. 375. f. 724.

7. Tradetur. A Iudas, dice la Interlineal, y Ravano. Tradidit enim Judas Dominum Judeis (In Catena) y no obstante Christo le honra con su asistencia, y le trae en su compañia? Es el caso que el entregar a Christo, provino de Judas como de instrumento, y del Divino Padre, como de principal agente, que es lo que el Apostol dice. Qui etiam proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum (Ad Rom. Cap. 8. 32) y lo noto el Pontifice Innocencio 3. explicando los tres signos que se hacen sobre la oblata. Commemorantes illam traditionem, quam Deus fecit ex dono, Judas promunere, Judeus in sacrificium illibatum. Singuli tamen ad mortem mortem dutem crucis (Lib. 3. Myst. Misse. Cap. 3) Pues por esa causa no se da Christo por offendido de Judas, porque no mira al traidor, que es la piedra que offende, sino a su Divino Padre que es la mano que la govierna y rige. l. 21. N. 202. f. 386. Traitor

8. Tradetur Principibus sacerdotum, et Scribis et condemnabunt eum morte, et tradent eum Gentibus ad illudendum, et flagellandum, et crucifigendum, et tertia die resurget. Differentemente propone Christo este misterio a los estraños que a los propios; a estos con palabras claras, y aquellos con enigmas, y parabolas. Dictum est quidem et ad multos, tamen occulte (Nota Chrysostomo) sicut ibi solvite templum hoc. Et signum non dabitur ei, nisi signum Jone Prophete. Discipulis autem manifeste exposuit, dicens. Ecce ascendimus Hierosolimam (In Catena) Pero entendieron los enigmas? Ahora mirad, dice Christo a la turba que siendo exaltado de la tierra traira asi todas las criaturas. Et ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum (Joann. Cap. 12. 32.) Con estas palabras obscuras les dio a entender su muerte, nota el Evangelista. Hoc autem dicebat, significans qua morte esset moriturus (Vers. 33) Y pregunto las entendieron? y mui bien, como se colige de lo que inmediatamente difficultaron. Respondit ei turba: Nos audivimus ex lege, quia Christus manet in eternum: et quomodo tu dicis, Oportet exaltari Filius hominis? (Vers. 34.) Pues como? Palabras tan confusas, y difficultosas las entiende, y alcança su rudeça? Si, que la verdad esta devaxo de la cortina de la ficcion, y como este es su nativo lenguage, quedaron con el cevo de la aparente mentira, presos en el anzuelo de la verdad que se ocultava. Y oi como propone Christo a los Apostoles su muerte? Ya lo dige; con palabras patentes, y manifiestas; no solo les declara la realidad del hecho, sino el sitio, circunstancias, y modo. Que a de ser en Jerusalen, que lo an de entregar a los Escribas, y Principes de los sacerdotes, y despues a los Gentiles, donde sera tratado con mofa, y burla, que sera ignominiosamente acotado, y que lo escarpiaran en un tronco, y que finalmente despues de tantos tormentos resuscitará glorioso. No pueden ser voces mas claras. Y pregunto las entendieron? Responda San Lucas. Et ipsi nihil horum intellexerunt, et erat verbum istud absconditum ab eis, et non intelligebant que dicebantur (Cap. 18. 34) No entendieron el sentido de las palabras, dice Caietano, porque las tuvieron por parabolicas. Non quod verba Jesu non intelligerent, sed quia sensum verborum existimabant, a dubitabant esse sicut sensus sermonis parabolici (Ibi.) Lo que es ficcion entienden los hombres, y lo que es verdad desnuda no disconocen. Porque la mentira es su nativo lenguage. l. 1. N. 6. f. 15.

9. Et tertia die resurget. Al tercero dia, dice, triunfara el hijo del hombre de la muerte. S. Basilio de Seleucia. Tertia die resurgam. Victoriam expedite parturus, vadam, brevi trophęum statuam, intra prescriptum diem coronam suscipiam (De hoc Evangel.) Dentro de tres dias, les dice, me llenaré de aplausos, y me coronaré de trofeos. Tan presto? Si. Intra prescriptum diem coronam accipiam. Porque ai corta distancia, del merito a la corona. l. 14. N. 137. f. 261.

10. Et tertia die resurget. No ai cosa mas experimentada en el mundo, dice Chrysologo, que seguirse al trabaxo el alivio, y al alivio la fatiga, y tormento. Homo quid tibi oritur quod non occidat? Quid tibi quod occiderit, non resurgit? Dies mane oritur: et iterum resurgit in mane: sero sepelitur in nocte, et iterum resurgit in mane. Sol quotidie nascitur, quotidie moritur: resurgit ipse quotidie, tempora dum ran-

transeunt, pereunt: dum redeunt, reviviscunt (Sum. 118) Ysi esta noticia note basta (prosigue el Sancto) repara en el dorado trigo, que nace para morir, y muere para nacer. Vade ad semen, Apostolo redocente: tolle triticum aridum sine sensu, sine motu: duc sulcum, fodi terram, fac sepulchrum, sepeli triticum, inspice quemadmodum morte deperit, humore turgescit, putredine corrumpitur: et cum pervenerit ad totum, quicquid incredulitas, quicquid corruptela tibi superius ingerat, tunc subito reviviscit in germine, in herba pubescit, iuvenescit in caule, maturescit in spicae, et ad illam totam ipsam quam tu periisse deflebas, speciem resurgit, et formam. De las glorias del Tabor, paso Christo a la ignominiosa muerte de su cruz; y de la mortalla renace, qual otro Fenis e impasible. Porque a la tribulacion se sigue la bonanca, y al alivio la tormenta. l. 23. N. 217. f. 415. Pertot.

II. Tunc accesit ad eum mater filiorum Zebedei. Entonces, dice, llego la madre de los hijos del Zebedeo. Con aquella particula Tunc, advierte el Evangelista el tiempo en que Maria Salome hico esta peticion. Con justa causa la admira S. Basilio de Seleucia. De passione sermo, et regno inhias? Trata Christo de su muerte afrentosa, y los deudos pretenden entonces las primeras sillas? Unde tibi dignitatis ambitus? Quid eorum, que dicuntur, fiunt ve, te commovit ad regni postulationem? Es el caso, que con los ojos de la fe, descubre en aquel sagrado tronco el soberano reino de Christo. Oye a un ladron que afectuoso ora, devoto exclama, y reverente supplica se acuerde de sus trabaxos quando llegue a tomar possesion de su reino: pues antes que el ladron logre su pretensa, quiere Salome conseguir para sus dos hijos las dos primeras sillas, como pretendientes de la magestuosa purpura. Futura video fidei oculis (prosigue el de Seleucia) Antevertit, ut apparet, latronis voces, mulier. Ille cruce posita orationes offerebat, Memento mei in regno tuo. Hec autem crucem de regno supplicat; Dic ut sedeant filii mei: unus ad dexteram tuam, et unus ad sinistram in regno tuo (De hoc Evang.) Luego que en la cruz se descubrio la corona, se hallo sitiada de dos ladrones, y ahora que se descubre el reino lo solicitan dos pretendientes. l. 8. N. 87. f. 173.

12. Accesit ad eum mater filiorum Zebedei. El Abulense en la question 54 dice que estos dos Apostoles pidieron a su madre solicitase estos dos asientos preeminentes, y parece desacertado valerse del ruego ageno, pudiendo lograr la pretension con el propio. No eran sus deudos, y los mas amados, y favorecidos de Christo? Si; pues sean ellos los que pidan; eso no, que hallan mas meritos en su madre para el logro de lo que pretenden: y quales fueron? ya lo dice, respondiendo a esta duda el Tostado. Videbatur Christus debere honorem quendam isti mulieri: quia ista ministrabat ei expensas aliquas; ut dicitur infra vigesimo septimo, erant autem mulieres a longe, que secute fuerant Iesum a Galilea ministrantes ei, inter quas erat Maria Magdalene et Maria Iacobi, et Ioseph mater, et mater filiorum Zebedei, ideo magis exaudiret istius petitionem quam filiorum. Fue esta ilustre matrona la que entre otras servia a Christo en las cosas necessarias, y así juzgaron seria mas bien oida su supplica; pues el agasajo se solicita el retorno, y agradecimiento; y discurrieron bien, conociendo que conformes son las obras, permite Dios se hallen las correspondencias. l. 54. N. 439. f. 862. Pertot.

13. Adorans et petens aliquid ab eo. Para lograr Salome lo que pretende, franquea humildes adoraciones. Ista mulier (dice el Abulense) caute egit, prius adorans, et deinde petens, ut adoratio conferret aliquid ad exauditionem petitionis (Quest. 59. huius Capit.) Salome adora porque necessita. La necessidad tiene grande energia para pedir. l. 72. N. 622. f. 1204. Pero nunca ostento tan reverente obsequio sino ahora que solicita las primeras dignidades para sus hijos. La simulada, y ficticia adoracion suele servir de eficaz soborno en el mundo. I con hipocrito abatimiento se conduce la ambicion al trono. l. 34. N. 305. f. 591.

14. Dic ut sedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam, et unus ad sinistram in regno tuo. Que se sienten sus dos hijos pide, occupando los dos lados de la Magestad suprema. Pues no es super abundante premio el averlos sacado de la fatiga de unas pobres redes para hacerlos predicadores, y magestuosos Principes? Non tibi sufficit (dice San Fulgencio) quia filios tuos feci excelsos predicatores, quos inopes nutrieras piscatores? (De filiis Zebedei) Las redes quieres cambiar por el cielo; por el anzuelo el Evangelio, y por una varquilla el trono? Post retia celum, post hamum Evangelium, post navicellam postulas thronum? Rafael dice de si que es uno de los siete Angeles, que como siervos asisten ante la divina Magestad. Daniel dice que millares de millares de celestes palaciegos estan reverentes haciendo corte a señor tan grande, y tu pretendes que tus hijos esten en el cielo, y a los dos lados de Christo sentados? (Todo lo dicho es del Sancto Obispo Ruspense) Grande ignorancia! mas el amor de los hijos la coonesta. Considerate enim (dice Ambrosio) que cum filiis et pro filiis petat: mater est utique, cui pro filiorum honore solicite immoderatior quidem, sed tamen ignoscenda mensura votorum est. (lib. 5. de Fide. Cap. 2) Y Chrysostomo. Audacem enim fecerat eam natorum affectus (Ho. 35. Ex Imperf. Matth.) Digno de piedad es este ambicioso atrevimiento. Porque es propension natural amar los padres a sus hijos. l. 19. N. 184. f. 351.

15. Dic ut sedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam, et unus ad sinistram in regno tuo. La Glosa. Bonum desiderium, sed inconsiderata petitio. Et ideo non voluntas, non propositum culpatur, sed ignorantia: et si impetrare non debet simplicitas, non meretur confundi. Tam-

bien Pedro hizo una ignorante peticion, y no obstante fue premiada su voluntad. Porque no attiende Dios tanto a las palabras, quanto al coraçon que las dicta. l. 51. N. 444. f. 872. Et. l. 2. N. 15. f. 31.

16. *Dic ut sedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam et unus ad sinistram in regno tuo.* Les avia Christo propuesto su muerte, y no difieren la supplica, por no perder tiempo para obtener las primeras dignidades. Pues no avia prometido Christo las primeras sillas a sus doce Apostoles? Si: *Sedebitis et vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel* (Matth. Cap. 19. 28.) Pues si ya se les avia offrecido la futura del Juzgado, que es lo que ahora apetece su deseo? El tener superioridad sobre los demas condiscipulos. *Aperte ergo* (dize San Cyrilo) *his verbis videtur mulier id quod omnibus debetur, solis filiis suis capere velle. Nam si hoc non est, qua ratione id quod iam datum erat, rursus accedens petit?* (Super illud *Non est meum dare*) Pues no tendrian los demas justa quexa? No importa. Pues siendo los demas compañeros, y amigos, sera justo hacerles semejante agravio? Pero quando la ambicion attendio a esos respetos? Pues con los propios intereses, suele la ambicion olvidar antiguas obligaciones. l. 68. N. 594. f. 1151.

17. *Unus ad dexteram tuam et unus ad sinistram in regno tuo.* No pide las primacias de la tierra (previene Chrysostomo) todo su anhelo es la gloria. *Non dicimus quod recte petieret hec mulier, sed hoc dicimus, quia non terrena, sed celestia filiis suis optabat. Non enim sentit sicut ceteræ matres, quæ corpora natorum suorum amant, animas autem contemnunt: desiderant illos valere in seculo isto, et non curant, quid sint passuri in illo: ut ostendat quia corporum sunt parentes, non animarum* (In Catena) Los padres que solo lo son del cuerpo, solo attienden a las conveniencias temporales de sus hijos, y esas les roban todo el afecto. l. 63. N. 536. f. 1050. No lo hace assi Salome, las conveniencias temporales de sus hijos las entrega al descuido, y solo en granjear les las del cielo pone toda diligencia, y cuidado. l. 62. N. 521. f. 1025. [illegible]

18. *Unus ad dexteram tuam, et unus ad sinistram in regno tuo.* Y quieren prefiarse a Pedro? Por lo menos no quieren ser de Pedro prefiridos, dice Chrysostomo. *Timebant vero Petrum sibi præferri* (In Catena) Trae consigo un sabroso sainete el mandar, a todos les es dulce y lo obedecen. Christo predixo a los Apostoles su muerte, y luego se levanto entre ellos una reñida contienda sobre la vacante prelacia. *Facta est autem et contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior* (Luc. Cap. 22. 24) *is est* (Explica Lira) *aptior ad presidendum aliis loco Christi.* Todos desean el mando, ninguno quiere estar sugeto al ageno dominio. No se ve? Estos dos hermanos pretenden occupar los dos lados de Christo quando se halle en su excelso trono. Pues no se podian contentar con estar ambos en el lado derecho? Oigase la respuesta de Cayetano *Non volebant esse ad dexteram Petri, nec ad sinistram Andreæ, sed ad dexteram et sinistram ipsius Iesu Christi. Primas itaque sedes inter duodecim prius promissas petunt: nec volunt alter sub altero sedere, sed unus ad dexteram et alter ad sinistram Christi: ut ex utroque latere sint primi* (Ibi) Si se sentasen los dos a un lado, avia de tener el uno subordinacion al otro; pues sugecion aunque sea a hermano, o padre la tienen por incomportable peso. Porque la obediencia, y sugecion, es para el hombre el verdugo mas cruel. l. 10. N. 95. f. 186.

19. *Nescitis quid petatis.* Es la peticion de la madre, y a los hijos reprehende? Si, dice San Geronimo, porque de estos fue la instancia, y a su persuasion pidio Salome para ellos las dos sillas. *Mater postulat, et Dominus discipulis loquitur: intelligens preces eius ex filiorum descendere voluntate* (Ibi) Pues porque causa no hacen ellos la supplica, quando tanto les importa? Es acaso porque el ambicioso no quiere parecerlo, y assi se vale de las diligencias de un confidente y amigo? Sentencia fue de San Paschasio. *Valde permoti ad gloriam satis acute, atque ingeniose submittunt matrem ad deprecandum prose: forte ne ulla suspicio, quod ipsi hoc petierint nasceretur* (Lib. 9. in Matth.) Pero no, dice Chrysostomo, no hicieron los dos hermanos la supplica, compelidos de la verguença, y no la querian deteneer viendolos pretendientes de la primacia. *Pudore victi matris patrocinium assumpserint* (Ho. 66. in Matth.) Y San Cyrilo. *Veriti autem ne inanis gloriæ desiderio incitari viderentur, ipsi quidem silent, neque animum suum declarant, matris vero ope utuntur* (Ibi) No tienen empacho de pretender los solios, y lo tienen de ser conocidos? Si. Querer empacho sin verguença, y pundonor con infamia. l. 43. N. 376. f. 721

20. *Nescitis quid petatis.* Con mucho despego trata Christo a sus primos. Con la repulsa les da en el rostro? Si, que los precipita la ignorancia, y la ambicion los despeña. *Nescitis quid petatis.* Ignorantes no saben lo que se piden, porque el lugar siniestro es el de los precitos. *Concupiscentia enim carnalis omnem in vobis spiritualem considerationem exclusit* (dice Chrysostomo) *Non audistis me referentem. Cum venerit Filius hominis in maiestate sua, ponet oves ad dexteram, hedos autem ad sinistram, et dicet eis qui ad sinistram sunt: Discedite a me maledicti in ignem æternum. Quomodo vos iubetis, ut unus sedeat ad dexteram, et alius ad sinistram?* (Ho. 35. ex ope. imperf.) Luego no es rigor, sino piedad negarles lo que [illegible] llegan a pedir? Es cierto, porque en negar Dios, talvez lo que le pedimos se ostenta misericordioso, como en el conceder justiciero. l. 71. N. 615. f. 1194.

21. *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* No les dice (explica Chrysostomo) podreis sentaros porque vuestra [illegible], porque parecia de incomportable peso para la flaqueza de sus ombros, el martyrio de los [illegible]

en el caliz, disfraçado. Non enim dixit, potestis sanguinem vestrum effundere: sed potestis bibere calicem (In Catena) Porque no pone Dios sobre nuestros ombros mas carga, de la que pueden tolerar nuestras fuerças. L. 30. N. 274. f. 527.

22. Possumus. Facil les parece beber de este amargo caliz, porque entendian que con eso tendria logro su supplica. Neque enim hoc dixissent (dice Chrysostomo) nisi expectassent audire quod petebant (In Catena) A vista del premio, se suavizan los mayores travaxos. L. 73. N. 633. f. 1226.

23. Possumus. Con valor integerrimo se ofrecen a beber de este caliz amargo. La muerte no les acobarda, ni hallan difficultad en perder con rigorosos tormientos la vida? No; porque? Ya lo dice San Bernardo Ipse tanquam pius et laudabilis medicus prius bibit potionem quam parabat suis, idest, passionem et mortem sustinuit (Serm. 11. Ex parvis) Como piadoso medico bebe primero la pocima amarga Quem ego bibiturus sum; y esa es la causa porque los dos hermanos no tienen la muerte por desabrida Possumus. Porque las leyes se hacen observables, no tanto con el mandato, quanto con el exemplo. L. 11. N. 113. f. 216.

24. Possumus. Luego el beber este caliz de la cruz esta en su voluntad? No sino en la de Dios, dice San Fulgencio. Possibilitas nostra in tuta est potestate (De filiis Zebedei) Pues digo hacen mal de prometer, lo que no esta en su mano el cumplir. L. 60 [54] N. 509. f. 996.

25. Calicem quidem meum bibetis. Aceptoles Christo la palabra, y les pronostica beberan el caliz del martirio como lo desean. Mucha difficultad hiço a San Geronimo este baticinio, pues en quanto a San Joan, parece, no tuvo efecto. Pero no lo entendeis, dice la sagrada purpura, pues en quanto a su voluntad, ya sacrifico en el ara de la cruz la vida. Sed si legamus Ecclesiasticas historias (dice satisfaciendo a su duda) in quibus fertur quod et ipse propter martyrium sit missus in ferventis olei dolium, et inde ad suscipiendam coronam Christi athleta processerit: statim que relegatus in Pathmos insulam sit: videbimus martyrio animum non defuisse, et bibisse Ioannem calicem confessionis, quem et tres pueri in camino ignis biberunt, licet persecutor non fuderit sanguinem (Ibi) A su voluntad no le falto el martyrio, sino el martirio a su deseo; y esto se passa en quenta, como si en la realidad uviese perdido la vida. Porque quando falta la possibilidad de las manos, premia Dios la voluntad, y el afecto L. 73. N. 600. f. [illegible] Pertot.

26. Sedere autem ad dexteram vel sinistram, non est meum dare vobis. No niega Christo su infinito poder, sino les propone la incapacidad de los sugetos occupados de la sovervia, y ambicion, dice Remigio. Non est meum dare vobis, id est superbis talibus, quales vos estis: sed humilibus corde, quibus paratum est a Patre meo (In Catena) Estos pretendientes hallaron la repulsa. Porque la sovervia es pronostico cierto de la ruina. L. 10. N. 97. f. 187.

27. Non est meum dare vobis. De gracia querian estos dos hermanos las sillas de la gloria; quando solo se puede conseguir el cielo a expensas de fatigas, y travaxos. Porro hoc dicebat (Explica Chrysostomo) simul innuens non posse nos dormiendo vel stertendo in regnum cælorum introire, sed per multas tribulationes accipienda esse illa præmia (In Bibliot. Conc. de hoc Evang.) En nuestra mano esta el conseguir esta dicha, cooperando con acciones virtuosas. Non est meum dare, sed vestrum, si velitis accipere, dice el mesmo Chrysostomo. Dios no obra quando el hombre se retira. Para que su Magestad ayude a de hacer la criatura lo que es de su parte. L. 25. N. 232. f. 444. Pertot.

28. Sed quibus paratum est a Patre meo. No señala Christo las personas para quienes an de ser estas sillas, repara San Fulgencio. Quibus sit paratum non dixit (De filiis Zebedei) Por que causa? Ya la pone el mesmo Sancto. Hoc enim semper agebat Dominus noster non impotens potestate, sed sapiens equitate, ut nulli animum discipulorum humanum incitasset ad zelum. No quiere declarar quien a de ser el favorecido, porque no sea de los demas invidiado: pues el singular premio le supondria con prendas relevantes, y estas fueron siempre el blanco de las emulaciones. L. 56. N. 483. f. 949.

29. Et audientes decem, indignati sunt de duobus fratibus. De que se indignan sino oyeron la supplica, como dice el Abulense en la question 82, y 83? Presumieron pidieron las primeras dignidades, y eso les obliga a mostrarse impacientes. Jusgaron en esto a los dos por lo que pasava en sus coraçones: eran todos pretendientes de las mayorias, y como ven que la madre humilde, y obsequiosa habla con Christo, jusgan solicita las preeminentes dignidades para los dos hermanos. Sentencia es de Cornelio. Adeo ipsos, cum eadem cupiditate laborarent, ignoratos fuisse cupiditatem duorum. Quod enim quisque cupit et ambit, hoc alios cupere existimat: ex se enim suoque affectu ceteros metitur (Ibi) Porque cada qual jusga a su proximo, segun lo que pasa en su propio pecho. L. 64. N. 542. f. 1060.

30. Et audientes decem indignati sunt de duobus fratibus. Es la madre la que habla, y contra los hijos se indignan? La difficultad es del Abulense. Queritur, quare decem indignati sunt contra duos fratres. Nam videtur quod contra matrem potius indignari debuissent: illa enim petivit et non filii (Quest. 83.) Y responde. Dicendum, quod contra filios indignati sunt, quia licet illa peteret, non putaverunt, quod a se ipsa mota fuisset ad petendum, sed filiis suggerentibus, ut peteret. No se airan contra la madre que pide, sino contra

quien la aconseja que niegue. l.21. N.202. f.386. Putot.

Feria 6. post Dominicam 2. Quadragessime
Mattei. Cap. 21.

I. *Aliam parabolam audite*. En esta segunda parabola da a entender Christo la obstinacion de los Judios; pues en no aver dado credito ala doctrina de Joan, tampoco lo darian ala del mesmo Dios. Asi lo dice el Abulense respondiendo ala question 178 de este Capitulo. *Secundo et precipue, quia ista condemnatio est super aliam. Nam in precedenti parabola ostendebat Christus principes, et alios iudicandos graviter, quia doctrinam Joannis non receperant, et consequenter neque eius doctrinam reciperent.* Reparese en el *consequenter*, que quiere decir, que esta segunda culpa, se sigue por legitima consequencia dela primera. Por que un pecado es disposicion para otros munchos. l.44. N.394. f.710.

2. *Aliam parabolam audite*. Propone esta segunda Parabola Christo, dice Chrisostomo, para darles a entender se an hecho incapaces de remedio. *Post priorem parabolam, aliam ponit: ut ostendat eorum accusationem esse, et venia indignam* (In Catena) En la antecedente parabola les propuso el castigo, no para el estrago, sino para el escarmiento, mas como con el no enmendaron sus vidas, les da a entender en la segunda, se an hecho incapaces de misericordia. l.27. N.250. f.478. Putot.

3. *Homo erat paterfamilias*. A Dios señor propone en esta parabola con titulo de padre, para darnos a entender esta mas prompto para el agasajo, que para el castigo. *Paterfamilias est Deus* (dice Chrysostomo) *cuius celum et terram quasi una sunt domus, qui Angelorum et hominum natura Dominus est, benevolentia pater.* (Ho. 40. in opu. imperf.) Este padre de familias, dice, es Dios. Señor que lo es delos Angeles, y delos hombres por naturaleza, y padre en haçernos beneficios con su infinita misericordia *Benevolentia pater*; pues mirandonos como a hijos con propension natural tiene de favorecernos. l.19. N.184. f.351.

4. *Homo erat paterfamilias. Benevolentia pater*. Dios se llama padre quando viene a recidencias groseras ingratitudes, pues aunque le provoquen aira tan atroces delitos, es fuerça ... considerando al agresor como heredura de sus manos. l.3. N.25. f.56.

5. *Plantavit vineam*. El divino Padre planto esta viña, de quien es Christo la vid, y los hombres los sarmientos, como lo dixo su Magestad por San Joan. *Ego sum vitis, vos palmites* (Cap. 15.) ... San Ambrosio. *Agricola quippe Pater, vitis est Christus, at nos palmites* (Lib. 9. in Cap. 20. Luc.) Parece ... magestad ... el hombre ... dolo ... planta tan humilde, pero no, dice Ambrosio, antes bien en esa pequeñez, estriva su mayor felicidad, porque consiste su dicha, no en la constancia, sino en la flaqueza; y el empinado cedro no reverdece si le cortan, pero la vid se perpetua con la tala, y renace a mejor vida si la siguen la deguello. *Vinea dum ligatur, erigitur, et recisa non minuitur, sed augetur.* (Ubi supra) Porque el ser fragil es la mayor felicidad que puede tener el hombre, pues es preciso se compadesca, quien atiende ala fragilidad humana. l.4. N.33. f.70. Putot.

6. *Et sepem circumdedit ei*. Circumvalo, dice, la viña, con una fuerte cerca, i inexpugnable muralla. Estos son los Justos, dice Chrisostomo. *Sepes meritum est, et custodia patrum iustorum, qui tanquam murus factus est populo Israel.* (Ho. 40. ex imperf. Matth.) Porque los Justos sirven a su patria, de muro, defensa, y custodia. l.47. N.409. f.795.

7. *Et sepem circumdedit ei*. Este vallado, dice San Hilario, es la nobleza heredada delos progenitores. *Patrem familiam hic Patrem Deum intelligimus: qui populum Israel in proventus optimorum fructuum plantaverit, quique eos sanctificatione paterni nominis, idest, nobilitate Abrahe, et Isac, et Iacob in patres suos tanquam septo aliquo custodie peculiaris inclusit* (Ibi) Este es un expecial beneficio, no concedido a todos pues no puede ser mas sobre saliente para el hombre que ser procedido de ilustre, y esclarecida sangre, i porque esta obliga a tener virtuosos procederes. l.2. N.11. f.24. Et. l.23. N.221. f.423.

8. *Et sepem circumdedit ei*. Pone por vallado la esclarecida nobleza. Porque la honra es el freno mayor que pueden tener las culpas. l.64. N.546. f.1066

9. *Et sepem circumdedit ei*. Cercola Dios su viña, con la noble sangre de esclarecidos Patriarcas, para que sus descendientes los imiten en sus esclarecidas obras. Porque con la sangre se heredan tambien las costumbres. l.2. N.11. f.24. Putot. Et. l.14. N.139. f.264

10. *Et edificavit turrim*. Para mayor defensa y guarda de esta viña labro en ella una torre. Esta significa la ley, dice Hugo Cardenal. *Turris lex*. Pues las leyes no fueron munchas? Si; pues diga que edifico munchas torres: pues obligo con repetidas leyes: pero una es, y munchas; munchas y pesadas son para quien no las admite con voluntad; y una, y mui ligera para quien las abraça con amor. l.73. N.633. f.1225

11. *Et edificavit turrim*. Esta torre era una casa grande, y fuerte, donde asistian los labradores para que desde su eminencia viesen la viña, porque delos estraños, y enemigos no fuese maltratada. *Et edificavit turrim* (dice el Tostado) *scilicet in vinea ista erat domus fortis, in qua morarentur agricole, et etiam erat ad defensionem vinee* (In textu) Son los labradores los sacerdotes, y prelados, y la viña sus subditos, y aquellos se an de hacer ... para atender alas conveniencias delos que estan debaxo de su dominio. l.31. N.278. f.541. Putot.

12. *Et locavit eam agricolis*. Estos labradores, dice San Geronimo, son los que hallo ociosos en la plaça, y los lleva a trabaxar a su viña. *Et loca-*

vit tam agricolis (dice) quos alibi vineæ operarios apellavit: qui conducti fueran hora prima, tertia, sexta, nona, et undecima (ibi). Esta mesma ociosidad tuvieron en la viña, no atendiendo a su cultivo, sino dexandola llena de abrojos y malezas; y se da a entender con ausentarse el padre de familias, dice San Ambrosio. Non quia de loco ad locum profectus est Dominus qui ubique semper presens est; sed quia ut presentior diligentibus, negligentibus abest (Lib. 9. in Cap. 20. Luc). El ocioso está en ocasion proxima de cometer munchos peccados. l. 8. L. N. 3. f. 605.

13. Et peregre profectus est. Ausentose el padre de familias, y los labradores se entregaron a la ociosidad, y negligencia. Porque la ausencia del prelado es la total ruina delos subditos. l. 6. N. 63. f. 127

14. Cum autem tempus fructuum appropinquasset, misit servos suos ad agricolas, ut acciperent fructus eius. Que gustosos estarian estos labradores gozando de una posesion tan adornada, y rica; y vivirian divertidos, sin attender avian de dar quenta delos frutos; pero se llegó la hora de averiguar como avian procedido en la observancia delos preceptos. Ut inquirerent fructum legis, dixo la Inter lineal. Esto sucede de ordinario, pues quando se juzga mas seguro, y delicado el hombre, suele hallar (para que de quenta, y razon de si) asaltado dela muerte. l. 27 N. 255. f. 489. Et l. 20. N. 197. f. 378.

15. Cum autem tempus fructum appropinquasset, misit servos suos ad agricolas, ut acciperent fructus eius. Llegose el tiempo del fruto, mas no se halló aprovechamiento. Bene. Vide fructuum posuit, non proventum, dice Ravano (In Catena). Pues en que se conoce no tienen frutos de virtudes, si toda via no se an conocido sus dañadas intenciones? Y a responde el mesmo Ravano. Nullus enim est fructus populi contumacis. Alumbien puede conocerse, siendo contumaces, lo que oculta el pecho, en la obstinacion que manifiesta el rostro. Porque la exterior contumacia demuestra la interior malicia. l. 8. N. 35. f. 378.

16. Et agricolæ apprehensis servis eius, alium ceciderunt, alium occiderunt, alium vero lapidaverunt. No solo no pagaron los reditos de la viña estos villanos labradores, sino luego que vieron venir los criados del divino dueño, a unos hirieron, y a otros mataron. Pareçe estan batallando por exederse, en el hombre los peccados, y en Dios lo clemente, y piadoso. Per singulos autem gradus Iudæicæ malitiæ, Dei misericordia addebatur (dice Chrysostomo) et per singulos gradus divinæ misericordiæ malitiæ Iudæorum crescebat: et sic contra Dei clementiam malignitas humana certabat (In Catena). Pero en esta lucha, la clemencia se llevó la palma. Porque al paso que crecen las culpas, se augmenta en Dios la piedad, y misericordia. l. 1. L. N. 1. f. 3.

17. Iterum misit alios servos plures prioribus, et fecerunt illis similiter. Parece que tan grande atrevimiento, pedia con toda promptitud el castigo, y no obstante cariñoso envia a la cobranca otros criados! Si, dice Chrysostomo, porque con esta espera quiere Dios justificar su causa. Alios deinde super alios misit, ut istorum protervia, et mittentis clementia omnibus fieret manifesta (Ho. 69. in Matt). Clemencia es dexar sin la devida pena tan grande delito! Si, clemencia es con que publica su justo enojo. Pues munchas veces emboca Dios su justicia, en la serenidad de su misericordia. l. 11. N. 601 f. 1183. Retorta.

18. Iterum misit alios servos plures prioribus, et fecerunt illis similiter. Perdonando estos agravios alos labradores, los castiga rigorosa mente. Porque perdonar la offensa, es religiosa venganza. l. 8. N. 85. f. 170.

19. Novissime autem misit ad eos filium suum. Despues de tantas atrocidades executadas en sus siervos, envio el divino Padre a la viña del mundo a su unigenito hijo humanado. Asi explica San Hilario este texto. In filio autem ad ultimum misso, Domini nostri adventus significatur (Can. 22. Et in Catena). En esta admirable clemencia, se descubre en los Iudios su exorbitante malicia, y a no tienen que alegar para su defensa alguna escusa. Sentir es del Abulense. Per hoc enim vult ostendere peccatum eorum magnum, et omni excusatione privatum (Quest. 183. hui. Cap.) Luego antes dela venida de Christo, tenian, para no obrar bien, algun pretexto? Digamos lo que dice el mesmo Señor por San Ioan. Si non venissem, et locutus fuissem eis, peccatum non haberent (Cap. 15. 22) nunc autem excusationem non habent de peccato suo (Cap. 15. 22) O como leyo Sanctes Pagnino Nunc autem non habent pretextum de peccato suo. Antes que el divino visible tomase nuestra naturaleza, en algun modo, podian alegar para no tener fructos de virtudes, alguna escusa; porque Dios mandava si no obrar, y eso podia ser pretexto para la transgresion; pero despues que vino al mundo, enseñó la observancia delas leyes con el exemplo: pues si en esa ocasion no le imitan, tienen totalmente cerradas las puertas para la escusa. Porque el subdito no puede negarse a la obediencia, quando el superior executa lo que manda. l. 11. N. 623. f. 1206.

20. Novissime autem misit ad eos filium suum. No envia el divino Padre a su hijo para que esgrima contra estos villanos el açote, dice Chrysostomo, sino para que con su presencia los avergüence. Porque es justo castigo para el desatento sacarle las colores al rostro. l. 57. N. 548 f. 1069. Y es el mayor castigo salgan las culpas al comun teatro. l. 4. N. 43. f. 91.

21. Verebuntur filium meum. Despues de tantos agravios envio el Padre de familias a su unico heredero, juzgando razonable mente se guardaria respeto su amable presencia, pues no iva a castigar sus culpas, ni a cobrar (como fueron los criados) los reditos dela viña. Quibus inter-

fectis (dice Chrysostomo) accumularit bonitatem, et misit filium suum: et hunc non quasi in ob noxios pęnę sententiam baiulantem, sed patientię veniam: et post tot scelera adhuc eis misericordię locum servabat. Sic enim dixit: Forsitam Filium meum reverebuntur (Ho. 40 Op. imperf.) Tan grande propension tiene Dios para usar de misericordia, que parece se olvida (para el castigo) de nuestras culpas. Pues quando mas offendido se halla su Magestad del hombre, vusca motivos para perdonarle. l. 11. N. 115. f. 222.

22. Verebuntur filium meum. Puede ser, dice el divino Padre tengan respeto viendo el rostro de mi amado hijo. Mucha difficultad le hizo a Adamancio este texto. Origenes autem (dice) quomodo Deus quidem mittens filium suum, dicit Reverebuntur Filium meum, quasi qui non presciebat quod ei fuerat eventurum? (Ho. 19. in Matth.) Decir que no lo conoció es blasfemia, afirmar que lo admittieron, y reverenciaron es falso, pues le quitaron la vida; que se a de responder a este dilegma? Que los hombres a justados, reverenciaron, y siguieron a Christo, y los que no lo eran lo escarpiaron en un tronco. Reverebuntur filium meum. (Responde esta difficultad Origenes) et tamen non omnes illum reveriti sunt, sed illi tantummodo, qui secundum spiritum fuerunt Iudei, qui crediderunt in eum: ut illud quidem quod ait Reverebuntur Filium meum, videatur impletum in illis Iudeis qui intelligentes Christum crediderunt in eum. Hoc autem quod dictum est Hic est heres, venite occidamus eum, in illis impletum sit, qui videntes Christum, et recognoscentes Filium Dei, nihilominus occiderunt eum. Bien pudiera el divino Padre no enviar su hijo al mundo saviendo le avian de menos preciar algunos hombres ingratos, mas como lo avian de admitir y venerar los justos por estos no se niega a tan singular beneficio. Porque mas fuerza tienen para con Dios las virtudes del justo para aplacarle enojado, que las culpas del iniquo para irritarle offendido. l. 51. N. 458. f. 896.

23. Agricolę autem videntes filium, dixerunt intra se: Hic est heres, venite occidamus eum. Este es el heredero, dicen, razon sera le demos la muerte. Consideravanle rico, y poderoso, y eso parece occasiona su atrevimiento. Mas seguro se halla el pobre, porque como no tiene que le quiten, ninguno le offende; mas el rico vive en un continuo susto, y sobresalto. Porque la hacienda es el enemigo capital de la vida. l. 26. N. 240. f. 459.

24. Venite occidamus eum. No temen que el Padre offendido saciara en ellos su justo enojo? No les consta que tan exorvitante culpa merece rigurosa pena? Ellos mesmos oyendo tan atroz suceso exclamaron Malos male perdet (Vers. 41) (c) y no obstante el temor del castigo no les obliga a mudar de intento? No, porque eran capitales enemigos de Christo, y la emulacion no attiende ~~no attiende~~ a propios riesgos, quando procura lograr agenos agravios. l. 21. N. 204. f. 392.

25. Venite occidamus eum. Le conocen, y le offenden? Saven es el Mesias prometido, y disponen quitarle la vida alevosos? Si, dice Ravano Per hoc autem quod dicunt, Hic est heres: manifeste Dominus probat Iudeorum principes, non per ignorantiam, sed per invidiam Dei Filium crucifixisse (In Catena) Este es el mas ponderable delito, pues la ignorancia no les anubló los ojos. Porque faltar a la obligacion conociendola, es quien mas agrava la culpa. l. 39. N. 340. f. 665. Iterat.

26. Et habebimus hereditatem eius. Lo que les motiva el quitar la vida al hijo es el heredar su hacienda. Grande ignorancia! De un agravio pretenden sacar consequencias de cariño? Mas son como pecadores ignorantes y asi infieren malas ilaciones. El Abulense en la Question 185 de este Capitulo. Non devolvebatur hereditas ad colonos mortuo herede, cum alii essent, qui illi succedere poterant, et debebant, et dato quod aliquod ius aliquod istis competere posset, eo ipso quod occidebant heredem, privabantur iure succedendi ei. l. 33. N. 293. f. 570. Precipue N. 300. f. 582. A la culpa se sigue por consequencia la ignorancia. l. 8. N. 76. f. 156.

27. Et apprehensum eum eiecerunt extra vineam. Los labradores se dieron por offendidos de que viniese el mayorasgo a su viña que ellos tenian por suya; y asi lo echaron fuera del vallado no reconociendolo por dueño (Quantum ad se (dice Origenes) alienum eum esse iudicaverunt a vinea (Ubi sup.) Cosa es bien monstruosa sea reo quien hace el agravio, quando calla el offendido. l. 14. N. 136. f. 268.

28 Et apprehensum eum eiecerunt extra vineam. Echaronlo fuera de la viña de Israel, al desierto paramo de la Gentilidad, con eso quedo esta apatrocinada de Dios, y aquella reprovada, por averse privado de la amable presencia de su Magestad, como dice San Ireneo. Porque para librarse de la ira de Dios, solo en Dios se puede hallar el seguro. l. 8. N. 77. f. 158. Precipue N. 80. f. 162.

29. Et occiderunt. No se contentaron con echarlo de su propia casa, sino que tambien le quitaron la vida. Bastara esta atrocidad para grangearse el mas severo rigor. Porque es tan grande peccado el homicidio que por el castiga Dios aun a los brutos. l. 14. L. N. 5. f. 106. Y agrava mas la culpa ser innocente a quien se quita la vida. Ibi.

30. Cum ergo venerit Dominus vineę, quid faciet agricolis suis? Pregunta, no porque ignora (dice la Interlineal) sino porque ellos sean jueces en su causa, y como tales fulminen la sentencia Non ignorans querit, sed ut sua responsione eos condemnet. Pues no les podia dar el fallo quando consta del cuerpo del delito? No. Porque antes de sentenciar al reo se ha de oir por si tiene que alegar para su descargo. l. 35. N. 310. f. 607. Iterat.

31. Quid faciet agricolis suis? Que castigo, pregunta, dara el Padre a estos labradores? Y la viña, pregunto, occasion que fue de tan grande desgracia, ha de quedar ilesa? Muy al contrario fue lo que le sucedio a otra viña.

que refiere Isaias, pues por infrutuosa la dice sudueño la adequitar la cerca, y vallado para que sea hollada de todos. *Auferam sepem eius, et erit in direptionem: diruam maceriam eius, et erit in conculcationem* (Cap. 5. 5) Dice la privara de la cava, y de la poda, para que se llene de malecas, y espinas, y finalmente dice que para su mayor destroço la privara del fecundo rocio del cielo. *Et ponam eam desertam: non putabitur, et non fodietur: et ascendent vepres et spinæ: et nubibus mandabo ne pluant super eam imbrem* (Vers. 6.) Y esta viña queda no solo sin castigo, sino que ofrece mejorarla de agricultores que atiendan con vigilancia a sus emolumentos? Qual sera la causa? Y a la dice Origenes de quien fue tambien la duda. *Vides ergo* (dice Adamancio) *quoniam in Prophetis populus Iudaicus vinea appellatur, et comminatio patris familias contra vineam fit: in Evangelio autem omnino vinea non culpatur, sed eius coloni* (Ho. 19. in Matth.) Aquella viña se planto en la lei antigua, y esta en la Evangelica; y asi el divino Padre usa con esta de piedad, y con aquella de estraño rigor. Por que en la antigua lei fue Dios todo de la Justicia, y en la de gracia es todo de la misericordia. l. 15. N. 451. f. 882. Pentot.

32. *Malos male perdet, et vineam suam locabit aliis agricolis.* Los Fariseos erraron, porque en esta sentencia hablaron bien, y segun el dictamen de la razon; y mintieron, porque dixeron la verdad. Estas antinomias son de Chrysostomo. *Erraverunt benedicendo; Nam mendaces quantum ad se tunc mentiuntur quando dixerint veritatem* (Ho. 40. ex oper. imperf.) El hombre miente, quando dice verdad; y asi para que conosca la verdad, es necessario disfraçarla con la mentira, y ficcion. l. 1. N. 6. f. 17.

33. *Malos male perdet, et vineam suam locabit aliis agricolis.* Segun San Mattheo los Fariseos fulminaron esta sentencia: mas segun San Lucas la tuvieron por injusta pues dixeron *Absit* (Cap. 20. 16) Parecen cosas contrarias; pero no, dice Chrysostomo, porque fueron dichas por diversas razones. *In prima quidem facie videntur esse contraria, revera autem non sunt contraria, sed diversa ratione sunt dicta* (Ho. 40. oper. imperf.) Aqui hablaron los labios, no admitiendo la sentencia, que es lo que nota San Lucas *Absit*; pero en lo que refiere San Mattheo se conoce la admitieron en el alma, por ser conforme a la equidad de la Justicia. *Ille enim secundum responsionem sermonis illorum exposuit, iste autem secundum responsionem cordis. Nam vere visibiliter quidem in facie contradixerunt, dicentes Absit: In corde autem et in conscientia sua susceperunt, dicentes. Malos male perdet* (Ubi sup.) La respuesta era segun la virtuosa equidad, y asi aunque la desprecien con los labios, era preciso aprobarla con el coraçon. Porque la virtud tiene tal preeminencia, que la atiende cultos la pasion mas obstinada. l. 14. N. 139. f. 266.

34. *Malos male perdet, et vineam suam locabit aliis agricolis.* Una razon da Theophylato para que se conosca no ai entre estos dos textos repugnancia. *Non est autem repugnantia* (dice) *nam utrumque factum. Primo enim ipsi promulgaverunt illam sententiam, postea sentientes quo tendebat parabola, dixerunt absit: ut Lucas hic narrat* (In Catena ad Cap. 20. Luc.) Unos mesmos aprobaron, y reprobaron el castigo. Quando miraron la culpa como agena les parecio justo se castigasen los agresores. *Malos male perdet.* Mas quando conocieron eran ellos los comprehendidos rebocaron el fallo *Absit*. Porque en causa propia se siente mal de la Justicia. l. 31. N. 280. f. 546. Por esa causa la Justicia flaquea en el humano tribunal, y solo se asegura en los estrados de Dios. l. 27. N. 254. f. 486.

35. *Malos male perdet, et vineam suam locabit aliis agricolis.* San Marcos, y San Lucas, dicen que este fallo lo fulmino Christo. *Veniet, et perdet colonos: et dabit vineam aliis* (Cap. 12. 9.) Y siendo comminacion, se descubre en ella un abismo de piedad. *Propium autem est divinæ miserationis* (dice San Basilio) *non infligere pœnas silentio, sed prædicere minis, revocando eos ad pœnitentiam, unde et hic sequitur: Veniet et perdet colonos istos* (In Catena in Cap. 20. Luc.) Quando quiere Dios egecutar el estrago, usa de su enojo, sin que preceda el aviso, mas quando hace turbulenta ostentacion de sus rigores, es señal evidente de sus piedades. Porque es indicio de misericordia, quando amenaça Dios con su Justicia. l. 3. N. 22. f. 51. Pentot. Et l. 4. N. 45. f. 91.

36. *Et cum audissent principes sacerdotum, et Pharisæi parabolas eius, cognoverunt quod de ipsis diceret. Et quærentes eum tenere timuerunt turbas.* Conocieron los principes de los sacerdotes, y Fariseos que eran ellos comprehendidos en las parabolas, i intentaron quitarle la vida. Con esa demonstracion furiosa, dice Beda, acreditan lo veridico de la parabola. *Principes sacerdotum, et Scribæ quasi mentientem contra se Dominum quærebant interficere, sed hoc idem quærendo docebant veram esse quæ dicebat. Ipse quippe est heres, cuius in iustam necem aiebat esse vindicandam. Illi nequam coloni* (Lib. 5. in Cap. 20. Luc.) Jusgaron ser falsa la parabola en orden a intentar quitarle la vida, y quiriendo ahora como invidiosos quitarle la vida, comprueban lo irrefragable de la parabola. Porque quando la invidia afecta mas su calumnia entonces la verdad mas se acrisola. l. 54. N. 476. f. 939.

37. *Et quærentes eum tenere timuerunt turbas.* Esta differencia ai, dice Chrysostomo, del hombre justo, al iniquo, que aquel aborrece la culpa, y hace penitencia, y este se muestra mas obstinado, y solo siente el descredito que se sigue al delito. *Hæc est autem differentia bonorum hominum, et malorum. Bonus enim comprehensus in peccato gemit, quia peccavit: malus*

(latina)

autem fremit, non quia peccavit, sed quia comprehensus est in peccato et non solum penitentiam non agit, sed magis novercus compientem irascitur. El hombre se contrista por la infamia, que se sigue a la culpa, y no por la culpa que occasiona la infamia. l. 31. N. 281. f. 546

Dominica. 3. Quadragessime.

Luce Cap. 11.

1 Et erat eiciens demonium et illud erat mutum. En la enfermedad, y en su curacion usa el Evangelista de una misma palabra Erat eiciens, dice hablando de la expulsion del demonio, y Erat mutum nota del achaque introducido, para darnos a entender. Que lo que es motivo para el daño, adeser provida occasion para el remedio. l. 49 N. 420. f. 817. Sextot.

2. Erat eiciens demonium. Avia Christo immediata mente propuesto la propension que tiene el divino Padre para beneficiar a sus criaturas, y en la curacion de este hombre lo comprueba con las obras, dice Hugo, Post predicationem, adiungit miraculorum operationem, ut qui non credunt verbis, credant miraculis. Nam ut dicit Bernardus. Melius movent facta, quam verba (Ibi) Porque la perfecta enseñanza consiste en la persuasiva de las obras. l. 36. N. 324. f. 628.

3. Et erat eiciens demonium. Christo convence a los obstinados Iudios con las obras, como lo avia ya hecho con las palabras; mas contra las palabras y obras se armaron de calumnias. Et sicut predicationem calumniati sunt Pharisei (prosigue Hugo) sic et operationem. Porque la voluntad obstinada, aun a la evidencia no cede la victoria por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1087.

4. Et erat eiciens demonium. Aviales prometido Christo a los Iudios avia de dar un espiritu bueno a los que lo pidiesen, y en que sucedió, en esta occasion lo cumple. Promissum erat omnibus (dice S. Thomas, citado por la Glosa) quod Spiritus bonus daretur orantibus: cuius quidem beneficium subsequenti miraculo demonstrat. Ai corto intervalo entre la promesa de Dios, y su cumplimiento. l. 51. N. 443. f. 868.

5. Et illud erat mutum. Este demonio, dice, era mudo. Mudo? Como puede ser, pues a quien no le conviene la forma positiva, no le puede convenir su privacion? Luego el demonio no se puede dezir mudo pues su naturaleza no tiene organos para hablar? Es infalible, dice el Abulense Sed non est intelligendum, quod demon possit esse mutus, quia mutus est cui potestas loquendi deficit, que naturaliter inesse debebat, demoni autem cum sit purus spiritus posse loqui non competit, et convenienter nec mutum esse, quia loqui solum est habentis organa vocalia, et hoc est animali, demon organa non habet, quia incorporeus est (Quest. 50. in Cap. 12. Matth.) Mas no obstante, dice el mismo Tostado, se puede dezir este demonio mudo. Sed potest dici demon mutus Porque causa? Dexo las que trae el Abulense, y digo que esta dolencia le sobrevino a este hombre por sus culpas. Bien, pero digase este hombre mudo, no el demonio; era que esta bien dicho, Et illud erat mutum. Porque basta el assistir a un hombre mudo por la culpa, para tener esa nota. ~~l. 26. N. 246. f. 470~~. l. 19. N. 183. f. 348. De aqui se colige la gravedad del peccado, pues es por su malicia contagioso. Ibi Sextot. Puede el que esta en culpa, inficionar toda la tierra. l. 26. N. 246. f. 470

6. Et illud erat mutum. Ciego, sordo, y mudo era este desdichado. En sentido moral explica este texto del predicador. Hoc autem fit spiritualiter, quando gratiam habens predicandi, vel Ecclesiam officiandi cessat ab istis instigante diabolo quasi mutus (Ibi) Mas yo digo que ai predicadores mudos, porque aunque predican, y tienen el don de decir, por no tener entendimiento, o no querer manejar los libros, les falta el de la ciencia; y no voi fuera de camino, pues Alberto magno dixo, que este hombre era mudo porque el demonio le tenia (seria por la negligencia) anublada la luz del entendimiento. Mutum fecit (dice) hoc est malitia demonis interius impediens usum vere rationis. De donde colijo, no sera reprehensible el mastin mudo, que dixo Isaias, aunque no predique saviendo, ~~[illegible]~~ y lo sera si exercita el pulpito ignorando. l. 2. L. N. 4. f. 50

7. Et illud erat mutum. Este hombre mudo, dice San Bruno Obispo Signiense, es el que protervo persevera en la culpa, sin querer confesarla. Mutus vero (dice) qui peccatum suum confiteri, et in Dei laudibus labia sua aperire nescit (Ibi) No se le nota a este hombre el peccado, solo si la pertinacia de estar mudo. Porque el hombre no es condenado, tanto, por la culpa, quanto porque no la confiesa. l. 43. N. 378. f. 731.

8. Et cum eiecisset demonium, locutus est mutus. Habla, y se llama mudo Locutus est mutus? Aviendo avierto los lavios para la penitencia se le pone esa nota? Si, porque de aver callado los peccadores se le sigue esa infamia. Porque quien diligencia occultar su culpa, publica lo que calla. l. 42. N. 366. f. 705. Sextot.

9. Et cum eiecisset demonium locutus est mutus. Expelido que fue el demonio, el enfermo empezó a hablar, oir, y ver, dice mi gran Padre San Antonio de Padua. Iste homo vidit, locutus fuit, et audivit (Serm. 2 de hac Dom.) Porque por la confesion humilde, no solo se destierran del alma las tobriegueces, sino que esta da occupada de celestiales luces. Eiecto demonio mortalis peccati a corde peccatoris (prosigue mi Sancto Lusitano) statim incipit videre, id est, cognoscere; loqui, id est, confiteri; audire, id est, obedire, Unde Apostolus in Epistola

Ephes. 5. Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino. Porque con tanta celeridad goça el pecador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que parece no quedan vestigios de las antecedentes culpas. l. 61. N. 510. f. 1007. Pertot.

9. Et admiratæ sunt turbæ. Con este admirable prodigio unos se admiraron teniendo a Christo por Mesias, y otros desintieron, y murmuraron de semejantes obras. Aquellos eran de la plebe, dice Jansenio, y estos eran los parientes, y conocidos. Vulgus enim, et turbæ, quæ Iesus prius familiariter non noverant, nec scripturarum scientia, aut opinione sanctitatis sibi placebant, admirabantur Dominum, et filium David, hoc est Messiam esse, facile crediderunt. Cognati vero Christi, qui ex illius erant familia, aut cognatione, ob familiaritatem quam cum ipso habuerant, nihil ~~de ipso~~ magnificum de ipso sentire valentes... cum audirent quæ de ipso nuntiabantur insolita, et supra modum humanarum virium, furore quodam, et dæmone agi dixerunt. (Cap. 49. Concordant.) Pues como, los deudos lo ultrajan, quando los estraños le honran, y estiman? Pero que mucho, si. Mas cariño se suele hallar en los estraños que en los propios. l. 8. N. 79. f. 160

10. In Beelzebub principe dæmoniorum ejicit dæmonia. Bien notoria era la santidad de Christo, conocida era su innocencia confirmada con portentosos milagros, y no obstante la invidia de los Fariseos procura deslucirlos, afirmando se obravan en virtud del demonio. Hi vero invidia et odio excæcati (dice el mesmo Jansenio) dolebant suam gloriam Christi gloria obscurari (Ibi sup.) De la invidia no esta segura la mesma inocencia. l. 60. N. 506. f. 988.

11. In Beelzebub principe dæmoniorum ejicit dæmonia. Se consumian invidiosos viendo se escurecia su opinion, con la que se grangeava Christo con sus milagros. Dolebant suam gloriam Christi gloria obscurari, que dixe de Jansenio. Este es el motivo para mostrar sus malas intenciones el menoscabo, con su opinion, de sus propios intereses. Porque de ordinario son estos el origen de las enemistades. l. 12. N. 125. f. 236.

12. In Beelzebub principe dæmoniorum ejicit dæmonia. La conmocion que vieron los Fariseos en la plebe para fomentar su invidia fue estimulo bastante. Pero que dixo el vulgo? Prorrumpio en sus aplausos? le acclamo la gente por divino? No, solo vieron una admiracion que mostraron los ojos, sin que su sentir lo divulgasen los labios. Et certe nihil magni turbæ dixerunt (dice Chrysostomo) et tamen nec illud ferre potuerunt, adeo, quemadmodum iam dixisse memini, beneficiis aliorum ceu acribu morsu exagitantur (Ho. 41. in Matt.) No oyeron algun elogio de Christo, mas juzgaron que aquella admiracion redundara en su credito, y que era ponderacion del milagro, y eso que es solo congetura, no lo pudo tolerar su invidia. Porque el invidioso no puede ver agenos creditos, aunque los juzgue aparentes, fingidos, y soñados. l. 58/49. N. 435. f. 844. Et. l. 54/53. N. 466. f. 910.

13. In Beelzebub principe dæmoniorum ejicit dæmonia. La plebe con la acclamacion aplaudio el milagro, y los magnates a vista de este prodigio se hicieron mas protervos. Turbæ quidem (dice San Cyrilo Alexandrino) in laudes effusæ applaudebant, ac miraculi auctorem divina gloria coronare gestiebant; Scribæ, et Pharisæi, cum superbia, ac invidia ebrium cor haberent, miraculi compendio morbum augent (Ibi) Con el medicamento, dice, se agrava su enfermedad. Miraculi compendio morbum augent. De ai se colige estan como impossibilitados de cobrar salud. Porque es mortal el achaque que se agrava con la medicina que a otros aprobecha. l. 17. N. 167. f. 314.

14. Ipse autem ut vidit cogitationes eorum, dixit eis: Omne regnum in se ipsum divisum desolabitur. A tan grande delito respondia el redemptor con modestia y mansedumbre, y no exasperado. Et quamvis valde impudens illa calumnia erat, cum invidentes non considerent quid dicant; sed quid in buccam venerit proferant (dice Chrisostomo) non neglexit tamen Christus, sed modestia et lenitate quæ ipsum decebat, respondet (Ho. 41. in Matt.) Con mansedumbre responde, y con razones los concluye, porque como procura su remedio, y no su desdoro; no los injuria como lo merecia tan grande lito, para enseñarnos. Que la culpa del proximo no se a de mirar con ira o escarnio, sino con lastima para applicar el remedio. l. 61. N. 519. f. 1022.

15. Omne regnum in se ipsum divisum desolabitur. Con la paz, y concordia son in expugnables las republicas, mas en aviendo divisiones, vandos, y disturbios, de necessidad se les a de seguir su ruina, y destroço. Domus enim et civitas (dice Chrysostomo) si fuerit divisa, velociter dissipatur, et etiam regnum, quo nihil est validius. Firmat enim regna, et domos subditorum concordia. (In Catena) Esto que enseña Christo nos dice la experiencia a cada paso. Que la discordia es la ruina total de las republicas. l. 16. N. 164. f. 300.

16. Ipse autem ut vidit cogitationes eorum, dixit eis. Vio Christo lo que los calumniadores tenian dentro de su pecho, y a eso responde, y omitte las calumnias, y bla[s]femias que articulan sus labios. Non ad dicta (dice Beda) sed ad cogitata respondit (Ibi) Por que razon? Porque estos como calumniadores manifiestos no son tan nocibos, como los que se arman con hipocrita disimulo, y no es de temer el enemigo manifiesto, sino el que se vale del emboço para lograr el agravio. l. 20. N. 193. f. 373. Per totam.

17. Si ego autem ego in Beelzebub ejicio dæmonia: filii vestri in quo ejiciunt? Los exorcistas de los Hebreos, expelian los demonios, dice

Maldonado; ya estos Jusgavan con soberana virtud, y la expulsion que Christo hico, publican es obrada con intervencion de Beelzebub; de eso se queja su Magestad, pues en lo que los exorcistas tienen por loable, en Christo lo Jusgan reprehensible. Cur me (dice en nombre de su Magestad el docto Jesuita) quam filios vestros dicitis in Beelzebub eiicere demonia, cum utrique eiiciamus? Cur de me male cum idem faciamus, de illis bene iudicatis? (In Cap. 12. Matt.) En eso se descubre que el Jusgado de los hombres esta sugeto a yerros inebitables. l. 35. N. 314. f. 612. Libravan sus conveniencias en los creditos de sus propios exorcistas, y asi les parece sus acciones loables, y las de Christo reprehensibles, porque quando se Jusga a visos de la propia conveniencia es preciso se falte a la equidad de la Justicia. l. 26. N. 248. f. 474.

18. Si autem ego in Beelzebub eiicio demonia: filii vestri in quo eiiciciunt? Saven que los discipulos expelen los demonios con potestad dimanada de su celestial maestro, y la una accion la veneran como soberana, y de la otra murmuran teniendola por viciosa? O que mala consequencia! Cum ergo filii vestri satanam in nomine meo conterunt (dice San Cyrilo) quomodo non habet multam amentiam, dicere me a Beelzebub virtutem habere? (In Catena) No puede ser ilacion mas ignorante, pues si los Apostoles ahuientan, con el poder que les dio Christo al demonio, o esta accion avia de ser reprehensible, o la de su Magestad loable; mas la pasion, i ignorancia les obliga a sacar erradas consequencias. l. 33. N. 293. f. 570. Pertot.

19. Cum fortis armatus &. Este que esta siempre armado, dice mi Padre San Antonio, es el commun enemigo. Fortis armatus est diabolus (Serm. 2. Dom. 3. Quad.) Luego lo dixe. Pues donde esta el demonio no puede aver paz, y donde ay guerra siempre asiste el demonio. l. 51. N. 441. f. 866.

20 Si autem fortior eo superveniens vicerit eum, universa arma eius auferet in quibus confidebat, et spolia eius distribuet. Vino Christo al mundo para librarle de la oppresion de este tirano, y quedo rendido, y despojado de su imperio. Fortiorem se vocat (dice la Glosa) qui non concordi pace, et operatione, sicut calumniabantur, sed fortiori potentia ipsum stravit, mundum que ab ipsius dominatione liberavit. Arma diaboli, quę abstulit callidissime sunt versutię spiritualis nequitię. Spolia sunt animę ab eo deceptę, quę victor Christus distribuit, quod est insigne triumphantis (Ibi) Por este triunfo tiene el demonio tanto aborrecimiento a Christo, que aun no quiere nombrarlo. l. 14. N. 140. f. 268.

Sermo secundus de hac tertia Dominica
Lucę Cap. 11

A tres puntos reduce este Sermon el Pontifice Innocencio tercero. El primero es el entrar el demonio en el alma por la puerta que abrio la culpa. El segundo, la expulsion de ese enemigo por medio de la penitencia. Y el tercero es quando se le suele dar nueva acogida por la reincidencia. Intrat ergo spiritus immundus per culpam, exit per penitentiam, ingreditur per vitium.

1. Intrat ergo spiritus immundus per culpam. Todo el cuidado del comun enemigo es introducir en el alma el mortal veneno, sin que se descubra su engaño. A Eva persuadio comiese de la fruta, dandola a entender se compadecia, de que Dios le prohibiese cosa tan regalada, y delectable a la vista. Ita se ostendit (dice Ruperto) quasi hominis curam agat, et habeat, sic enim semper fingit se amicum. (Ibi) Pero lo que Jusgó delicia para el gusto, conoció (aunque tarde) era acivarado veneno. No lo veis? Luego que nuestros padres comieron se hallaron desnudos, y entonces empeçó a darles cruel bateria su peccado. Que bien Moyses Barcepha! Peccatum initio supra modum placet, ac in fine luctum parit patranti, cum enim primi parentes cupiditate ferrentur in illam arborem, de ipsa edendi, et Deum ipsum et legem ~~parvi~~ prę illa parvi penderant, at ubi edissent, nudati que erubuissent, odio ipsam sunt prosecuti (Lib. de Paradiso) Porque la culpa se introduce lisonja, y sirve de rigoroso fiscal executada. l. 6. N. 59. f. 121.

Intrat ergo spiritus immundus per culpam. Luego esa culpa trae consigo la pena? Es infalible; pues al punto que tomo el demonio posesion del cuerpo humano quedó, para su castigo, sordo, mudo, y ciego, que es lo que dixo el divino Aurelio Crimina criminibus vindicantur (T. 7. Lib. 5. contra Julian. Cap. 5.) Dios, dice, castiga una culpa con otra. Porque siempre andan Juntos el peccado, y el castigo. l. 16. N. 155. f. 294. Pertot. Es el peccado el mas acerrimo verdugo. l. ~~39~~ 40. N. 352. f. 683.

Intrat ergo spiritus immundus per culpam. A la culpa executada se sigue (como cosa natural) la displicencia. Amnon violó con engaño a su hermana Thamar, y fue despues mas aborrecida, que avia sido antes amada; porque lo que propuso el ciego apetito como lisonja del gusto, le ocasionó enfado con el logro. Et exosam eam habuit Amnon odio magno nimis: ita ut maius esset odium quo oderat eam, amore quo ante dilexerat. (2. Reg. Cap. 13. ~~14~~ 15.) De esto se admira (y con mucha razon) el Tostado. Hoc enim admirandum est (dice) quod cum iste iuvenis ardentissime diligeret Thamar, ita ut periret in eam, et ęgrotaret propter illam, unico expleto accessu, posset eam exosam habere, et potissime cum dicatur, quod odium istud fuit maius amore, quo eam prius dilexerat. (Quest. 4. huj. Cap.) Esto, como ya dixe, es cosa natural, y asi como tal lo supone Aristoteles en sus problemas, y pregunta, i imbestiga la causa: Cur adolescentuli cum primo concubent incipiunt, quibus cum fuerint congressi, tarde re per

per acta odio habent? (Lib. 4. Prob. 11) Ino obstante el Prodigo nose fastidia desus vicios, quando estos lo an puesto entan miserable estado? Vivia comobruto, yasi solo apetecia la comida delos animales cerdosos. Et cupiebat implere ventrem suum desiliquis, quas porci manducabant. (Luce Cap. 15. 16.) Digamos a Chrysologo. Quam crudele ministerium, quia neque convivit porcis, qui vivit porcis. (Serm. 1.) Miser qui porcorum deficit, et esurit in saginam. Miser qui squallentis cibi cupit, nec imperat qualitatem. (Serm. 1.) Este es figura del hombre que a dado entrada en supecho al demonio, y nosolo nose fastidia con el vicio. Sino que tiene tanto descanso enla culpa, que en algun modo se roca conla desverguença. l. 22. N. 209. f. 399. Pertot.

2. Exit per penitentiam. Grande es el poder, y eficacia delapenitencia, dice mi Padre San Augustin, pues se halla enella el remedio, y medicina mas eficaz. Languores enim sanat, leprosos curat, mortuos suscitat, +vitia fugat, virtutes exornat, mentem munit et roborat, omnia satiat, omnia letificat, sanitatem auget, quam conservat. Claudis gressum, aridis copiam, cecis restituit visum &c. (T. 4. Lib. de vera et falsa penit. Cap. 1.) Y yo digo que es medicina tan admirable que curando las llagas, no dexa cicatrices delas heridas. En el libro desus revelaciones dice S. Juan delos Justos, que ensus vocas nose halla señal alguna dementira, y que enla divina presencia se descubren sin macula. In ore eorum non est inventum mendacium: sine macula enim sunt ante thronum Dei. (Apocalip. Cap. 14. 5.) No tiene poca difficultad este texto, quando dice Iob. Quis potest facere mundum de immundo conceptum semine? (Cap. 14. 4.) Como leyó el magno Gregorio, aludiendo ala version delos Setenta. Non est mundus in conspectu eius, nec unius diei infans super terram. (Lib. 9. Moral. Cap. 12.) Pues si delante de Dios ninguno se puede Justificar, como dice que los Justos estaran ante el divino trono sin macula, y sin nota dementira o culpa? Ya responde el Angelico doctor. Non est inventum mendacium. Iam dudum ex quo ei adheserunt, quia scilicet sic delectum est, ideo non est inventum. (Ibi.) Quedaron los Justos tan limpios y acrisolados por lapenitencia, que parece nose puede afirmar fueron peccadores, pues solo se hallan enellos admirables virtudes. No lo vemos en nuestro pobre doliente? Quiso bolver el demonio asu antiguo domicilio, y no pudo, porque con el penitente sol loco quedo, no solo puro, sino adornado con celestial aseo. Cum ad hanc venerit domum, de qua per penitentiam est egressus (dice el Pontifice Innocencio) invenit eam scopis mundatam et ornatam. Mundatam eiectis vitiis, ornatam introductis virtutibus. (Ubi sup.) Porque con tanta celeridad goca el pecador la luz dela gracia, desde los primeros crepusculos dela penitencia, que parece nose descubren enel lobregueces dela culpa. l. 61. N. 510. f. 1001. Pertot. Y no es muncho posttbim lapenitencia tanta eficacia, que convierte en virgines las adulteras. Ibi N. 520. f. 1024.

Exit per penitentiam. Una delas partes delapenitencia, es la humilde confession dela culpa, a quien llama San Ambrosio precio denuestra immortalidad. Ex ore enim tuo iustificaberis. Etenim pretium immortalitatis est nobis nostra confessio, quia sicut scriptum est. Ore confessio fit ad salutem. (Lib. 4. in Luc. Cap. 5.) Y el Abad Arnoldo dice que es la que sustituye por nuestra redempcion. Licet recrudescat peccatum in multis, generaliter tamen in illa ita abrasa est, ut ad expiationem illorum, que quotidie admittuntur non iterum Christum oporteat pati, sed unum confessionis ad omnia crimina sufficiet lavacrum. (De sept. verb. Dom. in cruce. Super illud Pater ignosce illis.) Es finalmente antidoto contra el veneno del peccado, y quien solicita de Dios lo misericordioso. Moises intercede por el pueblo idolatra, y parece agrava la culpa proponiendosela a Dios como maxima. Obsecro peccavit populus iste peccatum maximum &c. (Exod. Cap. 32. 31.) No Jusgo anda acertado Moyses en proponerle a Dios tan barbara ingratitud, quando pretende conseguir piedad. Pondera lagravedad dela culpa, y quiere use su Magestad de clemencia? Si, dice Lira; pues el medio para conseguir perdon del delito, es el que lo publiquen los lavios. In oratione sua (dice) primo confitetur peccatum, quia confiteri culpam via est ad veniam. (Ibi.) Publica, y manifiesta el peccado, Porque la confession dela culpa, se solicita la misericordia. l. 68. N. 589. f. 1141.

Exit per penitentiam. El peccado continuamente vocea, y ante el divino tribunal esta pidiendo vengança, siendo el demonio quien fiscaliza, y solo la confession expontanea le embarga la voca. Iustus novit quemadmodum peccatorum suorum vincula dissolvat (dice San Ambrosio) nec expectat accusatorem, sed prevenit ut confitendo suum allevet omne delictum: ne habeat quod adversarius crimineture. Ideo que scriptura tibi dicit: Iustus in principio sermonis accusator est sui. Vocem enim eripit adversario, et quasi dentes quosdam paratos ad predam criminationis infestae, peccatorum suorum confessione constringit. (Enarrat. in Psalm. 35. Vers. 1.) Porque quien dice primero su culpa embarga asu accusador la lengua. l. 59. N. 497. f. 975. Pertot.

3. Ingreditur per vitium. No es sufficiente lapenitencia para conseguir lafelicidad dela gloria sino asiste laperseverancia. Que importa se laven las manos dela immundicia que contrageron, si buelben atocar el mesmo peligro. Qui baptizatur a mortuo, et iterum tangit eum, quid proficit lavatio illius? (dice el Ecclesiastico. Cap. 34. 30.) Quiere decirnos el divino Espiritu (Explica el Magno Gregorio) que no aprobechan las penitentes lagrimas aquien buelve al bomito delas antecedentes culpas. Baptizatur quippe a mortuo, qui mundatur fletibus a peccato. Sed post baptisma mortuum tangit, qui culpam post lacrymas repetit. (Pastor. Part. 3.

Admon. 31.) De donde se colige no ai accion que pueda decirse buena, faltando la perseverancia. Porque la perseverancia, es quien calífica las obras. l. 27. N. 251. f. 499. Et l. 41. N. 385. f. 754.

Ingreditur per vitium. Salió el demonio por la penitencia, de aquel cuerpo humano, pero valiendose de otros espiritus mas immundos, bolbió a poseer su antiguo domicilio, hallandose el pobre peccador en muncho peor estado. Tunc vadit, et assumit septem alios spiritus secum, nequiores se, et ingressi habitant ibi. Et sunt novissima hominis illius peiora prioribus. (V. 26) Porque quien buelbe a la lobreguez de la culpa, aviendo gocado del divino resplandor de la gracia, se solicita la mas rigorosa pena. Quia (dice Chrysostomo) si illustrati, et a pristinis malis remoti, denuo redimus ad eandem nequitiam, gravior de inceps erit pena sequentium peccatorum (In Catena) Por una leve desobediencia mandó Salomon quitar a Semei la vida. Iussit itaque rex Banaię filio Ioiadę; qui egressus, percussit eum, et mortuus est (3. Reg. Cap. 2. 46) Parece exesso de rigor, y mui contrario a lo que obró su padre David. Encontrole Semei que seguia la parte del iniquo Absalon, y empeçó a tirarle piedras, y a decirle denuestos, i injurias; mas quando leve reducido le perdona, y con juramento le asegura la vida. Pues si David le remitte delito tan atroz y grave, como Absalon lo castiga por una transgression tan leve? Oigamos lo que dice (aunque a otro intento) Chrysostomo. Cogita, inquit, o homo graviorem culpam esse post veniam, renovatum vulnus peius dolere post curam, molestius hominem sordidari post gratiam (H. 1. de lapsu primi hominis) Enfermar despues de la cura, y peccar despues de aver recevido la gracia, arguye grande malicia. Pues si Semei aviendo conseguido perdon de tan grave delito la repite con la desobediencia, con razon manda el rei quitarle la vida. Porque la reincidencia apaga totalmente la luz de la misericordia. l. 27. N. 261. f. 502.

Ingreditur per vitium. La reincidencia arguye ser la culpa de malicia, y por el consiguiente incapaz de misericordia. Et sunt novissima hominis illius peiora prioribus (Vers. 26) Mui del intento es lo que dice San Cyrilo Alexandrino. Nam incassum sumitur medicina (dice) si post instauratam sanitatem, per vitę incontinentiam, qui convaluit, in pristinum incidit morbum. Quin imo relapsus in ęgritudinem periculosior esse solet, et exitio propior, quam prior ille languor: et quos prima valetudo adversa non extinxit, se pius iterata post redditam incolumitatem e potentio sustulit e vita. Haud secus frustra penitentię medicamentum sumitur, si post eam perfectam ad preteritę vitę sordes redditur. Hęc enim secunda admodum periculosa est animę febricitatio (Lib. 5. in Ioann. Cap. 17) Esta fatalidad se sigue a la reincidencia, por la contumacia, y malicia. Que palabras tan dignas de espanto las del Apostol! Voluntarie enim peccantibus nobis post acceptam notitiam veritatis iam non relinquitur pro peccatis hostia (Ad Hebr. Cap. 10. 26.) Pues puede aver culpa sin el consentimiento de la voluntad? No; Luego qualquiera que pecca esta impossibilitado de recevir nueva gracia? Ea que ai muncha differencia de la voluntad a lo voluntario, dice Lira citando a la Glosa. Peccado de voluntad arguye flaqueza, y el voluntario es todo de malicia. Circa primum, considerandum quod glossa hic distinguit inter illud, qui peccat volens, et voluntarie, quia ille qui consentit peccato ex passione, peccat volens, ille autem qui ex malitia et habitu inclinante voluntatem, consentit peccato peccat voluntarie (Ibi) Para estos, dice, no ai misericordia, por la dificultad que tiene de perdonar la culpa, quando en la reinsidencia descubre su malicia. Voluntarie enim peccantibus... iam non relinquitur pro peccatis hostia. Porque asi como los peccados de la flaqueza humana son dignos de piedad, los de la malicia merecen todo rigor. l. 5. N. 47. f. 98. Putot.

Feria 4. post Dominicam 3. Quadragessimę
Matthęi. Cap. 15.

1. Tunc accesserunt ad eum ab Ierosolymis Scribę, et Pharisęi. Con particular cuidado, dice Remigio, nota el Evangelista el tiempo, y la calidad de las personas que hicieron a Christo esta atrevida pregunta, para que se conosca su detestable malicia. Duabus autem de causis reprehenduntur: et quia ab Hierosolimis venerant (idest) a loco sancto descenderant) et quia seniores populi, et legis doctoris erant (In Catena) Esta es la causa porque Christo los reprehende con tan estraño rigor, pues las circunstancias hacen el delito mas ponderable, y sobresaliente, para que conoscamos. Que la culpa es mas o menos grave, segun es la calidad de la persona que la comete. l. 48. N. 412. f. 799. Putot.

2. Tunc accesserunt ad eum ab Ierosolimis Scribę, et Pharisęi. El Abulense en la quest. 1. de este Capitulo pregunta; como siendo los discipulos los que juzgaron dignos de nota, no a ellos, sino a Christo arguyen de esta falta? Cum discipuli Christi viderentur soli esse hic arguibiles, quare Christum arguerunt Pharisęi, et non ipsos discipulos? Y responde al fin de la question. Dicendum ergo est, quod culpam discipulorum in magistrum retorquere voluerunt. Y San Pascasio. Dei filium arguunt. Quoniam quidquid in discipulis reprehenditur, ad calumniam magistri insidiose ab ipsis qui ab Hierosolimis ad venerant, Scribę et Pharisęi, refertur (Lib. 7. in Matth.) Arguyen a Christo como a maestro, y prelado, notando, lo que juzgaron por culpa, en sus discipulos, y subditos, porque conocen. Que el proceder del subdito infama, o acredita a su prelado—

l. 57 [56]. N. 489. f. 960.

3. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditionem seniorum?* No es notable el caso? Quando notan que Christo come, y commercia con los peccadores arguyen a los discipulos, diciendoles. *Quare cum publicanis et peccatoribus manducat Magister vester?* (Matth. Cap. 9. 11) Y ahora que juzgan culpables a los discipulos, se quexan al Maestro; *Quare discipuli tui transgrediuntur &a.* Si, que pretendian malquistar al maestro con los discipulos, y a los discipulos con el maestro, dice el Tostado. *Pharisei et Scribae artificiose, et diabolice arguebant ad causandum discordiam quandam inter magistrum, et discipulos: nam quando videbantur peccare magister, non accusabant ei Pharisei loquentes ipsi, sed apud discipulos ei detrahebant, sicut quando comedebat cum publicanis. Nam dixerunt tunc Pharisei discipulis Christi: Quare cum publicanis, et peccatoribus manducat magister vester? quasi dicat: Turpe est, quod talem magistrum habere velitis, qui manducet cum publicanis et peccatoribus; quando autem videbant peccare discipulos non arguebant eos Pharisei, sed accusabant illos apud Christum* (Q. 7. hui. Cap.). En esto se descubre su caviloso, y dañado intento; porque es propiedad de la malicia, introducir en los pechos la discordia[+]; porque savian mui bien que la discordia es la fatal ruina de las republicas. l. 16. N. 164. f. 308.

[+] l. 10. N. 99. f. 198.

4. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum?* La malicia Farisaica accusa a los discipulos por la transgresion de una leve, y [fri] fribola cerimonia, y se descubren agresores, y delinquentes en sus mesmas palabras. No lo veis? En esta nota manifiestan en si dos graves culpas: La primera, que olvidados de las divinas leyes todo el cuidado dirigen a la observancia de sus tradiciones; la segunda, el aver añidido ese precepto contra lo que les mandó Moyses en el Deuteronomio. *Non addetis ad verbum quod vobis loquor, nec auferetis ex eo* (Cap. 4. 2.) De Chrysostomo es el reparo. *Tu autem considera quomodo ab ipsa interrogatione capiuntur: non enim dicunt, Cur legem Moysi, sed cur traditiones seniorum? Unde patet multa fuisse a Sacerdotibus innovata: et quamvis Moyses magno terrore comminatus fuerit, nequid adderent, aut detraherent. Non adijcietis enim ad verbum, ait, quod ego precipio vobis hodie, nec auferetis ab eo. Ex quibus illa erant, ne illotis manibus comederent* (Ho. 52. in Matth.) Luego les viene mui adequado lo que dice el Apostol. *In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas* (Ad Rom. Cap. 2. 1.) Quien se alava, y quien accusa, quebranta la lei en lo mesmo que nota. l. 10. N. 100. f. 196.

5. *Non enim lavant manus suas cum panem manducant.* De lo dicho se colige, dice el mesmo Chrysostomo, que eran mui observantes de sus tradiciones y ritos, y negligentes en guardar los divinos preceptos. *Traditionis semper negligentes, maxima de frivolis cura solicitabantur* (Ubi sup.) Esto vemos repetidas veces. Que munchos hacen escrupulo de lo que menos importa, y se olvidan de lo que mas les daña. l. 47 [46]. N. 411. f. 798. Et l. 53. N. 461. f. 903.

6. *Quare et vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram?* Siendo la objecion hecha a los discipulos, sale a la defensa el divino maestro? Del Abulense es el inquisito, y reparo. *Quare Christus respondit hic cum non redarguerentur ipse a Phariseis sed discipuli?* (Quest. 15. hui. Cap.) Y responde. *Ista erat consuetudo Christi respondere semper pro discipulis.* Christo siempre acostumbrava salir por los discipulos a la defensa. Militavan devaxo de su estandarte Evangelico, y asi le tocava su patrocinio. Porque en la Christiana y religiosa milicia, es obligacion pundonorosa defender, y apatrocinar a los que militan devaxo de una mesma vandera. l. 11. N. 103. f. 200. Feitot.

7. *Quare et vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram?* Grande es el desacato, pero mayor el desahogo. Que tengan sus consciencias agravadas con exorvitantes culpas, y hagan reparo en la transgression de una leve ceremonia? Eso es lo que les dice Christo, explica Chrysostomo; como reprehendeis, si peccais? Si quebrantais las divinas leyes, como teneis lenguas para accusar a mis Apostoles, porque ade estar libre de nota, quien quiere sindicar agenas faltas. *Non resistit eis* (dice la boca de oro) *neque causam discipulorum dixit: sed statim recriminatus est, ut audaciam eorum reprimeret, atque ostenderet non oportere illos, qui delinquunt in maximis, pro parvis aliorum criminibus adeo moveri, ut ex actiori eos trutinae subiicere velint. Cum oporteret, inquit, vos reprehendi, audetis etiam alios ipsi reprehendere?* (Ho. 52. in Matth.) Porque no puede sindicar peccados agenos quien tiene la consciencia agravada con los propios. l. 4. N. 43. f. 90.

8. *Quare et vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram?* Christo los redarguye dice el Angelico Doctor, diciendoles, no eran capaces para reprehender peccados, quien esta en ellos comprehendido. *Dominus non respondet excusando discipulos; sed ostendit, quod ipsi non sunt digni, qui reprehendant eos.* Porque quien reprehende no a de tener cosa alguna que le noten. l. 44. N. 392. f. 767. Pues el conocimiento de las culpas propias embarga los labios para reprehender las agenas. Ibi Feitot. Y asi el mejor modo de reprehender es el justificado obrar. l. 44. N. 398. f. 778.

9. *Quare et vos transgredimini mandatum Dei propter traditiones vestras?* Prosigue Christo dandoles en rostro con la transgression

delos divinos preceptos, pues anteponian sus intereses ala honra que se devia tener alos padres; y convictos con esta evidencia no se retiren aunque les asiste su malicia a hacer nuevas instancias. Porque para notar culpas agenas no ai lavios, si se ponen las propias al comun registro. l. 7. N. 74. f. 148.

10. Populus hic labiis me honorat: cor autem eorum longe est a me. Christo les trae ala memoria aquel texto de Isaias, el qual hablando profetica mente del pueblo Iudaico, dixo, que honrava a Dios con los lavios, quando su coraçon estava de su Magestad mui lexos. No importa que los lavios prorrumpan en elogios, si las obras descubren la malicia que cautela el pecho. Ex operibus enim (dice San Isidoro) at non ex sermonibus ea, quae abdita sunt, iudicari debent. (Lib. 3. Epist. 158) Lo que el coraçon occulta manifiestan las obras. Porque las obras demuestran la parte donde el coraçon se inclina. l. 63. N. 540. f. 1057.

11. Populus hic labiis me honorat: cor autem eorum longe est a me. Dios no admitte los agasajos, ni le suenan bien los elogios, sino nacen de un cordial afecto, dice San Bruno Obispo Signiense, Deus enim non verba, sed cor attendit (Ibi) Porque en el hablar, y obrar no se mira tanto alas manos, quanto al coraçon. l. 2. N. 15. f. 31.

12. Sine causa autem colunt me. Sin causa me honran, dice el divino maestro. Frustra, leyo Cayetano. En vano me rinden cultos, porque son mentidos esos afectos. Porque causa? Ahora miras, dice Rarano, como procedieron en otra occasion los Iudios. Querian estos mal intencionados coger le alguna palabra que fuese contra las regalias del Cesar, y con hipocrito cariño alavan la verdad de su doctrina llamandole maestro, como refiere San Matheo Cap. 22. 15. y explica Chrysostomo Hec enim est hypocritarum prima potentia, simulata laudatio. Laudant enim quos perdere volunt, ut per delectationem laudis, paulatim corda hominum ad simplicitatem benigne confessionis inclinent (Ho. 42. Oper. imperf.) Pues por esa razon no son admitidas, antes bien si tienen por sospechosas sus alavanças. Frustra autem colunt me. Item labiis eum honorabant (dice Rabano) quando dicebant, Magister scimus, quia verax es, sed cor eorum longe ab eo fuit, quando miserunt insidiatores ut eum caperent in sermone (in Catena) Inviddo se desacredita, si la articula la lengua en quien se hallo la falacia. Porque vioes seguio el instrumento que talvez sirvio al engaño. l. ~~59~~ 60. N. 502 f. 983. Pertot.

13. Scis quia Pharisei audito verbo hoc, scandalizati sunt. Señor, dixeron los discipulos a su Magestad, attended que esa doctrina que daran escandalizados los Iudios. Bien se nose a de omitta la verdadera doctrina, aunque se escandalice la soberbia, la malicia o la ignorancia, como lo dice el Magno Gregorio exponiendo obiter este texto. Si autem de veritate scandalum sumitur: utilius permittitur nasci scandalum, quam veritas relinquatur (Ho. 7. Lib. 1. in Ezechiel) Pero, parece, que los discipulos tenian para la advertencia algun fundamento. Despues de aver inferido Christo que su Magestad, y su sagrado colegio estavan libres de pagar tributos, mando a Pedro lo pagase con la moneda que hallaria en la voca de un pece, pareciendole mas puesto en razon pagar el no devido tributo, que occasionar escandalo alos ministros. Ut autem non scandalizemus eos, vade ad mare, et mitte hamum: et eum piscem, qui primus ascenderit, tolle, et aperto ore eius, invenies staterem: illum sumens, da eis pro me, et te (Matth. Cap. 17. 26) Este motivo pudieron tener los discipulos para hacer el reparo. Postquam liberum se esse monstravit (dice el citado Gregorio) ne forte tamen scandalum cuiquam faceret, subdidit: ut autem non scandalizemus eos, vade ad mare, et mitte hamum, et eum piscem, qui primus ascenderit tolle, et aperto ore eius invenies staterem, illum sumens da eis pro me, et te. Cui rursum cum diceret, quia omne quod in os intrat, non quo inquinat hominem, tunc accedentes discipuli dixerunt: Scis quia Pharisei, audito verbo hoc scandalizati sunt? (Ubi supra) En una, y otra parte obra su Magestad con toda rectitud, y justificacion, y aunque los discipulos savian que su maestro era la santidad summa, con todo no pasaron en silencio lo que (segun la prudencia humana) les parecio digno de nota. De donde se colige. Que ala ~~mesma~~ summa sanctidad se puede (sino reprehender) por lo menos advertir lo que parece mejor. l. ~~4~~ 46. N. 408 f. 793. Pertot.

14. Ceci sunt, et duces cecorum. Cecus autem si ceco ducatum prestet, ambo in foveam cadunt. Ala propuesta delos discipulos satisfico el divino maestro, diciendoles, dexaldos; que siendo obstinada mente ciegos, es fuerça que asi ellos, como los que siguen su doctrina caigan juntos en un irremediable precipicio. Doctrina es esta mui al intento delos Prelados, dice el Cardenal Hugo, tomandolo de San Gregorio el Magno, pues si el superior que a de explayar luces aborta obscuridades, de necessidad el, y sus subditos seran de ver sumergidos en un caliginoso abismo de lobreguezes. Cum pastor per abrupta graditur necesse est ut grex in precipitium ducatur (Ibi) Es el superior, y principe en su orbita el mobil que arrastra con su exemplo el de los inferiores; y estos se entriegan al escandalo, si aquel seles propone ala vista vicioso. Porque es cierto. Que el mal proceder del prelado, es la ruina total de sus subditos. l. 46. N. 405 f. 789. Y asi se colige por legitima consequencia, como proceden los subditos, saviendo como obran sus prelados. l. 5[illegible]. N. 496. f. 973.

15. Edissere nobis parabolam istam. Oyo Pedro esta celestial doctrina de Christo, y siendo el sentido claro, juzgo era parabolico. Mui al contrario

les sucedió alos Príncipes delos Sacerdotes, y Fariseos, pues aviendoles Christo propuesto la parabola dela viña alpunto penetraron su inteligencia. *Et cum audissent principes sacerdotum et Pharisei parabolas eius cognoverunt quod de ipsis diceret* (Matth. Cap. 21. 45) Pues como loque es claro ypatente seles pasa por alto alos Apostoles, ypalabras obscuras, y embueltas conla cortina dela parabola las entienden los Judios? De San Jeronimo es el reparo. *Quod aperte dictum fuerat, et patebat auditui, Apostolus Petrus parabolam dictum putat: et inre manifesta mysticam querit intelligentiam* (Ibi) Y poco despues prosigue. *Ex quo animadvertimus vitiosum auditorem, qui aut obscura manifeste, aut manifeste dicta obscure velit intelligere.* Pues enque esta el vicio, de que entiendan lo obscuro delo parabolico, yno loque es claro, ymanifiesto? Yo Juzgo que consiste enser hombres los quales no conocen laverdad desnuda, solo si quando seocculta con la parabola que es su natiro idioma, por temer visos de mentira enlacorteza. L. 1. N. 6. f. 15.

16. *Que autem procedunt de ore, de corde exeunt.* El mayor enemigo del hombre es el mesmo hombre, dice Chrysologo. *Ab intus exeunt de corde. Novus est hic ordo bellandi: de homine contra hominem gentes exeunt bellatures* (Serm. 171) Bien estraña es esta lucha, ypor el consiguiente dificil la victoria. Quando la bateria es externa, puede el cuidado obiar la desgracia; mas quando nace del pecho, es mas de temer el fracaso, porque entra enla lucha el enemigo, aquien disfraca, para que nopueda conocerse, el amor propio. *Ab intus de corde hominum procedunt* (avia dicho antes el mesmo Chrysologo) *Tolerabilis est hostis cum muros arietat extrinsecus, cum ~~foris~~ postes cedit aliquando conflictui: cui vero est intus inimicus, cuius adversarius in ipsis penetralibus iam deseuit, iste se intelligit, et sentit oppressum: iste se et captivum perdit et deplorat: iste suius expugnator esse non potest: suis esse non potest liberator: alienu requirit auxilium: querit alterum defensorem.* Porque no es tanto de temer un enemigo descubierto, quanto elque se cautela con el disimulo para lograr el tiro. L. 20. N. 193. f. 373. Pertot.

17. *De corde enim exeunt cogitationes male.* Es el coraçon la fuente de donde dimanan nuestras operaciones, dice Cornelio, y la voluntad las hace loables, o reprehensibles. *Sicut enim ex fonte ebulliunt aque, sic ex corde, idest ex voluntate* (Ibi) Porque la voluntad es quien da alas obras el ser, ydonde toman su expecificacion. L. 72. N. 628. f. 1215.

18. *De corde enim exeunt cogitationes male.* Nacen del coraçon, yvoluntad los malos pensamientos, yestos, aunque sean contra el proximo, primero ofenden aquien los admite enel pecho consu dueño, explica el Cardenal Hugo, *De corde enim exeunt cogitationes male contra se ipsum* (Ibi) Porque el peccado es elmas cruel ytacerrimo verdugo. L. 40. N. 352. f. 683. Verdad es que seproppone apetecible por lo deleitable, pero oculta ensus mentidos alagos lamas rigorosa muerte; porque como dice la experiencia. La culpa se introduce lisonja, y sirve de fiscal egecutada. L. 6. N. 59. f. 121.

19. *Homicidia.* Horrible peccado es el homicidio, pues elque mata asi propio sequita la vida. Cain invidioso mato a Abel su hermano. *Consurrexit Cain adversus fratem suum Abel, et interfecit eum* (Genes. Cap. 4. 8) Phylon Hebreo leyo. *Insurrexit Cain, et occidit se ipsum* (Apud Hai. ibi. Tom. 1. N. 241) Pues si fue el muerto Abel, como dice Fylon sequito la vida Cain? Digamos se respuesta. *Prima quidem specie Abelem occisum subindicat, sin autem diligentius rem expendas, ipsum Cain ase ipso occisum esse, proinde sic legendum, insurrexit Cain et occidit se ipsum, non alterum, et merito quidem, anima enim que ex se ipsa dogma tollit pium, et virtutis amicum, virtuti est mortua.* No murio Abel, pues por medio del martirio consiguio la vida eterna, ~~quien murio fue Cain consiguio lavida eterna~~, quien murio fue Cain, pues perdio la vida del alma. Y siendo este tan atroz delito, solo prohibe Dios la execucion en decalogo. *Non occides.* (Exod. Cap. 20. 13) dice el precepto, siendo asi que el hurto, yla lascivia, no solo se condenan enla execucion, sino enlos afectos dela voluntad. Qual sera la causa? El Angelico Doctor la pone respondiendo ala duda. *Dicendum quod homicidium secundum se non est concupiscibile, sed magis horribile, quia non habet de se rationem alicuius boni, scilicet, ~~delectabilis, furtum etiam habet alicuius boni rationem, scilicet, utilis~~, sed adulterium habet rationem alicuius boni, scilicet delectabilis, furtum etiam habet alicuius boni rationem, scilicet utilis; bonum autem de se habet rationem concupiscibilis, et ideo fuit specialibus preceptis prohibenda concupiscentia furti, et adulterii, non autem concupiscentia homicidii* (2. 2. Artic. 6. ad quartum) Ai vicios que se proponen artsos de alguna conveniencia, aunque ficticia, y por esa causa la divina lei no solo prohibe el acto externo dela execucion, sino tambien el interno dela voluntad. Mas como el homicidio es de su naturaleça tan detestable, como no trae consigo algun util, como la mesma naturaleça lo aborrece no es necessario se prohiba la concupiscencia, quando no ai estimulo que engañe aun con aparentes delicias. Los irracionales son incapaces de pena, porque lo son tambien de culpa, y no obstante es tan atroz el homicidio que por el suele Dios castigar aun alos brutos. L. 14. N. 1. N. 5. f. 1006.

20. *Adulteria, fornicationes.* Al paso que el vicio es mas halagueño, es el triunfo mas difficultoso, dice San Cipriano. *Malum omne facilius vincitur quam voluptas, quia illud quidquid est, horridum est, hoc blandum est.* (Lib. de bono pudicitie) Por esa causa quien contra la pudicicia

pelea, solo con la fuga consiguirá la victoria; y asi dixo San Laurencio Iustiniano: Proximus periculo diu tutus non erit (Lib. de ligno vitæ tract. de Continent. Cap. 5) Poco dixo Iustiniano, pues. La castidad expuesta al riesgo, aun saliendo vencedora, parece queda vencida. l. 44. N. 391. f. 765.

21. Furta. Hugo entiende por estos hurtos la avaricia. Furta in avaritia (Ibi) No tiene poca difficultad la explicacion de Hugo; porque la avaricia consiste en no socorrer al necessitado de lo que es propio, por esta razon se le da titulo de avariento, a aquel miserable rico que no quiso subvenir la penuria, y hambre de Lazaro; pero hurto, parece, se dice quando se quita, o retiene lo que es ageno: pues como Hugo equivoca el hurto con la avaricia: Furta in avaritia? Digamos lo que dice, explicando este texto, el Abulense. Avaritia accipitur pro illicita retentione, scilicet, quando quis vult retinere rem, quæ ad eum non pervenit iusto titulo, vel quando quis tenet aliquid iuste, et tamen obligatur subvenire pauperi in necessitate, et non subvenit propter tenacitatem (Quæst. 54. hui. Cap.) Uno, y otro, dice, es hurto; el quitar lo que es ageno, y el no dar al necessitado de lo que es propio, para que se sepan los ricos. Que lo que se consume en superfluas vanidades, es hacienda que se usurpa a los pobres. l. 22. N. 212. f. 404.

22. Falsa testimonia. No sin causa se nota aqui entre los demas vicios, el testimonio falso, quando los Fariseos por dar a entender son observantes de sus leyes, delatan a los Apostoles, porque es truito. Que quien sin caridad accusa a su hermano, se atrevera a atribuirle un falso delito. l. 12. N. 124. f. 235.

23 Blasphemiæ. Que gran de culpa sea la blasfemia, lo dice Chrisostomo con estas palabras. Nihil itaque peius iniquitate, neque quicquam infelicius iniquitate adversus Deum, neque quicquam magis impium, quam adversus Deum blasphemia (T. 1. Ho. in Psalm. 93. in medio) Este es, dice, el mas exorbitante peccado, y asi el blasfemo se solicita el mas rigoroso castigo. l. 140 [37]. N. 351. f. 881.

24. Hæc sunt quæ coinquinant hominem. Solo el peccado (les dice el divino maestro) es quien hace al hombre, no solo inmundo, sino abominable. Hæc autem coinquinant hominem (explica el Sancto Obispo Signiense) hæc hominem a Deo separant, et abominabilem faciunt (Sanct. Brun. ibi) y asi el peccado se oculta porque no se vea su asquerosa ignominia. l. 8. N. 77. f. 158

Feria 6. post Dominicam 3. Quadragesimæ

Ioannis Cap. 4

II

1. Erat autem ibi fons Iacob. Pregunta Theophylato porque causa hace el Evangelista mencion de esta heredad, y porque dio Iacob a Ioseph su hijo? Quare autem Evangelista de prædio, et fonte facit mentionem (In Catena) Si esta possession quedo por herencia a los Israelitas, como la poseian los de Samaria siendo idolatras? Ex commemoratione fontis, et prædii (responde) docemur, quod ea quæ Patriarchæ propter fidem, quam in Deo habebant, adepti sunt; Iudæi propter eorum impietatem perdiderunt, et eorum loca Gentilibus tradita sunt: quare nihil novi nunc accidit, quod Gentiles pro Iudæis regnum cælorum consecuti sunt. Eran los Israelitas el todo del cariño de Dios, militavan debaxo del estandarte de su soberana lei: los idolatras eran de nacion reprobada, mas como aquellos procedieron como ingratos, les quito Dios la heredad de su gracia, y la dio, con la lei Evangelica a los idolatras. Porque quando se hallan malas correspondencias en los propios, es justo trasladar los beneficios a los estraños. l. 1. L. N. 1. f. 5

2. Erat autem ibi fons Iacob. Aqui se da a entender el premio que se granjearon los de Samaria poseyendo la heredad que avia sido del Patriarca Iacob, pero se pasa en silencio que esto fue para castigar la grosera ingratitud del pueblo de Israel: pues por que causa no lo advierte? En que no es necessario. Porque el premio de unos, es castigo para otros. l. 8. N. 80. f. 162.

3. Iesus ergo fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem. Christo es fuerte, i incansable por su naturaleza divina, y se muestra oi fatigado del camino haciendo ostentacion de su naturaleza humana (dice el divino Aurelio). Invenimus Iesum: fortem, et infirmum: fortem, quia in principio erat Verbum: infirmum, quia Verbum caro factum est. Sic ergo infirmus Iesus ab itinere fatigatus sedebat super fontem (In Catena) Muestrase su Magestad fatigado como hombre, para remediar nuestras fatigas, y para aliviar nuestras cuitas. Dionos el ser, y asi solicita ansioso nuestra salud. Fortitudo Christi te creavit (prosigue Augustino) infirmitas Christi te recreavit. Fortitudo Christi fecit, ut quod non erat esset: infirmitas Christi fecit, ut quod erat non periret (T. 9. Tract. 15. in Ioann.) Viene Christo deseoso de franquear su misericordia en la conversion de la Samaritana considerandola como hechura suya. Porque Dios se ostenta con el hombre piadoso, por ser fabrica de su poderosa mano. l. 3. N. 25. f. 56.

4. Iesus ergo fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem. Iesus quiere decir Salvador, principe, y soberano rei, asi lo publica aquella targeta de la cruz. Iesus Nazarenus, Rex Iudæorum (Ioann. Cap. 19. 19) y asi se fatiga, negandose a sus conveniencias, por attender a la salvacion de una peccadora. Iacob guardava el ganado de Laban, y dice de si que estava expuesto a todas las inclemencias, y que vivia tenido con el sueño, por librar de los enemigos. Diu noctuque æstu urebar, et gelu, fugiebatque somnus

tisses, et dedisset tibi (Vbi sup.) Dios desea le pidamos, y asi se muestra con promptitud para oir nuestros ruegos. l. 42. N. 375. f. 724. Y asi con solicitud prompta acude Dios a quien le llama. l. 62. N. 526. f. 1032.

20. Si scires donum Dei, et quis est, qui dicit tibi: Da mihi bibere: tu forsitan petisses ab eo, et dedisset tibi aquam vivam. Esta agua viva, explica San Ambrosio, es la divina misericordia. Aqua ergo misericordie comparatur: sed aquam invenio de fonte procedere, necesse mihi est misericordie fontem querere. Invenio plane fontem misericordie, fons de quo dicit Propheta: Quoniam apud te est fons vite, et in lumine tuo videvimus lumen. Ipse inquam est fons, qui in Evangelio a Samaritana muliere, sicut lectum nuper audivimus, aquaz postulat, sed peccata condonat: aquam putei reprobat, sed fontem vite perennis indulget (Serm. 30) Pues asi franquea Dios su misericordia, quando la Samaritana no la solicita? Ea que si lo hace: no se halla llena de abominaciones? Si; pues con la lengua de sus peccados pide. Porque al paso que crecen las culpas, crece en Dios la piedad, y misericordia. l. 1. f. N. 1. f. 3.

21. Et qui est, qui dicit tibi: Da mihi bibere. No dice que si le conociese le daria lo que le pide, sino que la franquearia la fuente de su gracia, y con lo benigno llegaria a tener adequado conocimiento. Suadendo enim mirari Dei donum (dice San Cyrilo Alexandrino) eius se prebitorem affirmat. Si scires clare donum Dei; et quis est, qui dicit tibi, da mihi bibere, tu utique petisses ab eo. Cui enim competat divina largiri (Ibi) Perdonando peccados es el medio para ser su Magestad conocido. Porque, parece, que Dios solo es tenido por tal de sus criaturas quando franquea el atributo de su misericordia. l. 48. N. 413. f. 801.

22. Domine, neque in quo haurias habes, et puteus altus est. Antes de encarnar el divino Verbo estava mas profundo el poço, y manantial dela misericordia, para conseguir esta agua, era a expensas de gran trabaxo, y fatiga, mas despues que vistió nuestro humano trage, este poço se convirtió en fuente, y se franquea su agua, sin que el desvelo la procure, ni el cansancio la solicite. Ante adventum Domini (dice mi P. San Augustin) et puteus altus erat, et sine hauritorio aquam sibi unusque haurire non poterat: Venit Dominus fons vivus ut Pharisgorum corda dilueret, sitim extingueret, pectora satiaret, non querens hauritorium, sed ultro se infundens mentibus singulorum (F. 10. Serm. 92. de tempore) Bien se ve que. En la antigua lei era Dios todo dela Justicia, y en la de gracia es todo dela misericordia. l. 92. N. 451. f. 882. Peitot.

23. Numquid tu maior es patre nostro Iacob? Padre le llama a Iacob, porque blasona de ser descendiente de Abrahan. Vide autem (dice Chrisostomo) qualiter se ipsam impulit in nobilitatem Iudaicam: Samaritani enim Abraham progenitorem suum dicebant, quasi a Chaldea existentem: sed et Iacob patrem vocabant, quas ipsius existentem nepotem (In Catena) Con razon se gloria la Samaritana con ascendientes tan ilustres. Porque el mayor beneficio dela fortuna es hacer a un hombre descendiente de noble, y ilustre prosapia. l. 69. [70] N. 602. f. 1166.

24. Numquid tu maior es patre nostro Iacob? La Samaritana aunque pobre, y humilde descubre nobleça por sus ascendientes, mas eso lustroso se mescla con lo villano, y vil de Samaria. Esto es cierto. Que si se examinan los ascendientes, en qualquiera familia + nobles, y villanos progenitores. l. 19. N. 190. f. 361.

+ se hallaran.

25. Omnis qui bibit ex aqua hac sitiet iterum. Esta agua, dice Augustino, son los deleites, y placeres mundanos, que no sacian porque no se goçan; y no llenan por ser aparentes sus delicias. Etenim aqua in puteo, voluptas est seculi in profunditate tenebrosa: Hic eam hauriunt homines hydria cupiditatum: nam qui non premiserit cupiditatem, pervenire non potest ad voluptatem. Cum pervenerit quisque ad voluptatem seculi huius, nunquid non iterum sitiet? Ergo de hac aqua qui biberit sitiet iterum (In Catena) Las delicias del mundo son fingidas, como las que propone el sueño, pues al despertar de su comun tarea los sentidos, huye desmentido el engaño. l. 18. N. 173. f. 332. Peitot.

26. Domine. Hasta ahora ha hablado a Christo sin urbanidad. Quomodo tu, i ya ostentandose cortes le da titulo de señor? Si, que al principio tuvo a Christo en mal predicamento, dice Chrysostomo, Primum Iudeum quendam legis transgressorem suspicata est (Ho. 31. in Ioann.) Mas despues le juzgo con mas poder y virtud que el Patriarca Iacob: Et sic eum Patriarche Iacob preponit, de quo tam magnam opinionem habebat, dice el mesmo Chrysostomo (In Catena) Pues de donde nacen tan oppuestos pareceres, y tan reñidas opiniones? O villana condicion del hombre! Un mesmo sugeto se halla con contrarios visos? Si, que a eso obliga el propio interes, y utilidad. En dar Potina a Christo agua no juzgo se le seguia alguna conveniencia, y asi no solo le habla con desagrado. Quomodo tu Iudeus cum sis bibere a me poscis, sino que le tiene por mal Iudio, pero como despues juzga le ha de quitar la sed el agua que la ofrece, y el trabaxo que tanto la aflige, no solo lo aclama por de grande superioridad, sino que le antepone a su padre Iacob. Et sic eum Patriarche Iacob preponit. Esto es lo que en el mundo se estila, que La propia conveniencia, es siempre juez arbitro delas obras. l. 13. N. 127. f. 241. Peit.

27. Domine, da mihi hanc aquam, ut non sitiam, neque veniam huc haurire. La Samaritana no se entiende, ignorante no sabe lo que se pide. Con el agua que la ofrece Christo desea salir dela quotidiana tarea, y trabaxo. Ad laborem indigentia cogebat (dice Augustino) et laborem infirmitas recusabat (F. 10. Tract. 15. in Ioann.) La fatiga de venir por agua

lapuso en occasion proxima de salir de tantas culpas. Los travaxos la iluminaron el entendimiento para conocer los infortunios que se siguieron a sus peccados. l. 49. N. 428. f. 832. Pertot.

28. Vade, voca virum tuum. Que? Es accion decente poner la en la occasion de ver a su injusto amante? Quid est voca virum tuum? Pregunta Augustino (Tract. 15. in Ioann.) Queria acaso darla por medio de este hombre el agua que la avia ofrecido? Per virum suum ei volebat aquam illam dare? O fue porque no entendiendo el divino lenguage queria instruirla por medio de este hombre? An quia non intelligebat, per virum suum volebat docere? Chrysostomo. Si consortem habes copulæ, fiat et consors fidei (T. 6. Hom. de Samarit.) La communicacion de este hombre fue quien la occasiono la caida, y asi quiere que por medio de esa communicacion se levante del cieno de la culpa. Per virum suum volebat docere. Porque lo que fue occasion para el daño, adeser provida occasion para el remedio. l. 49. N. 420. f. 817. Pertot.

29. Non habeo virum. Avergonçada Fotina respondio (como lee la Version Syriaca) que no tenia marido. Non habeo maritum. Dice la verdad hablando con equibocacion, tuvo empacho (dice Iansenio) como muger. Mulier autem non intelligens, quo fine id Christus dixisset et existimans se apud hominem tantum loqui, muliebri pudore dissimulans suam turpitudinem, respondet se non habere virum. (Cap. 33. Concor.) No le saca los colores al rostro la obcenidad de sus peccados, y si averguença traerle a la memoria sus culpas? Si. Que ai empacho sin verguença, y pundonor con infamia. l. 43. N. 316. f. 727. El punto avia servido de freno contra la imbasion de los sensuales apetitos. Porque el pundonor es la basa donde se funda el hermoso edificio de la castidad. l. 36. N. 326. f. 630. Porque donde asiste la verguença, no tiene entrada la culpa. l. 33. N. 299. f. 580.

30. Non habeo virum. Pero no (dice Chrysostomo) no fue esta respuesta de quien niega sus peccados, sino de quien los confiesa con humilde arrepentimiento. Cœpit quæ de inceps aperire peccata sua mulier: cœpit de inceps confiteri, ac dicere, Non habeo virum. Iam enim inscitiationis, et luxuriæ profundo demersa sum, et virum non habeo (T. 6. Ho. de Samarit.) Deseava alcançar perdon de sus obcenidades, y asi las divulga tan arrepentida como penitente, saviendo que. La confesion de la culpa, se solicita la misericordia. l. 68. N. 589. f. 1141.

31. Bene dixisti, quia non habeo virum: quinque enim viros habuisti, et nunc quem habes, non est tuus vir. Con quanta afabilidad habla Christo a Fotina! Que dice bien la advierte, y luego la descubre cariñoso la mortal alcera que ocultava en su pecho; Asi adeser la reprehension para que aprobeche (dice Ruperto) pues para este fin adeir mezclada con lo afable. Magnum hoc, et digne imitandum est magisterium Spiritus Dei, corripere quidem ea, quæ emendatione indigent; sed inter corripiendum, et prius, et posterius colaudare, si quæ benedicta, vel acta sunt ab eodem, qui in aliis corripitur: quatenus quoad fieri potest, teneatur benevolus, et non refugiat confusus, aut exterius, audire non sustinens peccatoris animus (In Cap. 2. Vers. 6. Apocalip.) Con este suave antidoto, consiguira la vida de la gracia el enfermo. Porque mejor remedio es para restaurar la perdida salud, el de la afabilidad, que el del rigor. l. 34. N. 303. f. 587.

32. Domine, video quia Propheta es tu. La Samaritana, dice Chrysostomo, no se contrista, oyendo a Christo referir sus culpas, antes bien como a Señor le venera, y permanece pendiente de sus labios, para recoger en su alma tan celestial tesoro. Mulier autem a Christo reprehensa non contristata est, neque dimittens fugit; sed admiratur magis, et immoratur (In Catena) Eso consigue la reprehension prudente, y afable. Porque lo apacible se solicita cariños, como el desagrado ceños. l. 54. N. 472. f. 929.

33. Patres nostri in monte hoc adoraverunt, et vos dicitis, quia in Ierosolymis est locus, ubi adorare oportet. Nuestros padres, dice, adoraron a Dios en este monte, y los Iudios afirman que en Ierosolima, sacadme de esta duda para consuelo, y quietud de mi alma. No es notable el caso, dice el mismo Chrysostomo, que Fotina no pida a Christo riquezas, ni se acuerda del agua para apagar la sed que la afligia, sino que todo su cuidado dirige a que su Magestad la instruiga en aquellos soberanos misterios. Nihil mundanum eum interrogavit: non de corporis sanitate, non de divitiis, sed solum de doctrinis. Nam quæ prius molestabatur propter sitim, et sitiendo solicitata erat depotu, nunc de doctrina interrogat (In Catena) Con tan divino maestro enseñada, conocio Fotina. Que las cosas temporales se an de entregar al descuido, y que solo en procurar las del alma se a de poner todo cuidado. l. 62. N. 521. f. 1025. Pertot.

34. Et continuo venerunt discipuli eius: et mirabantur quia cum muliere loquebatur. Prosigue Christo platicando con esta humilde peccadora para enseñarla, e instruirla; y viniendo en esta occasion los discipulos prorumpen en muchas admiraciones viendo maravilla, y novedad tan grande. Mirabantur forte (dice Hugo) præ novitate (Ibi) Y qual es la novedad que descubren? Que un tan gran principe (responde Chrysostomo) no se desdeñe de hablar con una muger humilde, y pobre. Sed quid mirabantur? Facilitatem et incredibilem Christi humilitatem, quod tam clarus, et tanti nominis, pauperem, et Samaritanam mulierem benigne alloqui non dedignaretur. (Ho. 32. in Ioann.) Discurrieron los discipulos lo que avian experimentado, pues vian que. Los mundanos no se dignan de tratar con el pobre, y desvalido. l. 11. N. 114. f. 117. Pero con las obras les dio a entender Christo que. La pobreça es lo que su magestad mas honra, y estima. l. 39. N. 342. f. 668.

35. *Et mirabantur quia cum muliere loquebatur.* Esta admiracion (explica el mesmo Chrysostomo) seoccasionó deveR que la sanctidad summa esté solo conversando con una muger peccadora. *Mirati sunt quia cum muliere loquebatur. Qui ab Angelis adoratur, cum meretrice colloquebatur: qui cum Patre regnat in eterno regno, solus cum sola sermone constituebat* (T. 6. Ho. de Samarit.) Esta accion tan sancta i inculpable la attendieron con admiracion los Apostoles, para que saquemos por consequencia, para nuestra enseñança. Que quien con la muger communica, aunque quede libre dela culpa, no lo estará dela nota. T. 11. N. 114. f. 218

36. *Et mirabantur quia cum muliere loquebatur.* Se admiraron, dice el divino Aurelio, no porque juzgasen mal dela accion, antes bien la veneraron como obra de virtud. *Bonum enim mirabantur, non malum suspicabantur* (T. 10. Tract. 15 in Joann): para enseñarnos con este exemplo, que las acciones delos Justos, aunque tengan visos de culpa, se han de venerar como misteriosas. T. 10. N. 96. f. 187.

37. *Et mirabantur quia cum muliere loquebatur.* Los discipulos se admiran de ver hablar a Christo con tanta humanidad con la Samaritana? Si; y no hacen ese reparo quando en casa de Simon levantaua con tanto cariño a Magdalena siendo publica peccadora? No; porque su Magestad era como Maria Judio, y Fotina de la nacion reprovada de los Samaritanos, unos, y otros en la religion oppuestos; pues eso es lo que alos discipulos causa admiracion, dice Ruperto Abad; que favorezca a Fotina reverenciando diferentes aras; mas como Magdalena era delos propios no estrañaron la defendiese, y tratase con tanta afabilidad, y cariño, saviendo que. En la Christiana, y religiosa milicia es obligacion pundonorosa defender, y patrocinar los que militan devaxo de una mesma vandera. T. 11. N. 114. f. 217. Et pert. N. 103. f. 200

38. *Reliquit ergo hydriam suam mulier.* Pues le estorbava el cantaro para promulgar las grandeças de Christo? Era que executó el consejo que dió despues el Apostol. *Nemo militans Deo implicat se negotiis secularibus* (2. Ad Timoth. Cap. 2. 4) Quien quisiere seguir a Dios por el camino dela virtud ha de dar de mano a todo lo que le puede embaraçar. T. 64. N. 565. f. 1100

39. *Reliquit ergo hydriam suam mulier.* Avia de ir a predicar la Samaritana el desprecio delas cosas del mundo, y asi dexando el vaso, enseña esta doctrina con el exemplo. *Hic discant evangelicatori* (dice la Glosa) *prius deponere curam, et onus huius seculi.* (Ibi) Porque el predicador mas fruto hace con las obras, que con la energia delas palabras. T. 64. N. 565. f. 1100; pues; La perfecta enseñança, consiste en la persuasiva delas obras. T. 36. N. 324. f. 628. Este modo de predicar es en al gun modo fuerça. Porque el exemplo del que obra, introduce suave violencia en el que mira. T. 72. N. 618. f. 1198. Pertot.

40. *Venite, et videte hominem.* Venid, dice alos suyos Fotina, y veréis aun hombre. Pues no sería mas acertado borrar de su audiente presencia la llama, y los exortase con la celestial doctrina que aprendió en la divina escuela? Era que naciendo de su voca no la atenderian los Samaritanos porsegura. *Volebat autem* (dice Chrysostomo) *non ex propia annunciatione eos inducere, sed ex auditu propio* (In Catena) Porque causa? Porque su lengua los avia engañado provocandolos ala lascivia, y atrayendolos con el iman de su persona; pues por esa razon solo les dice que vaian averse con aquel insigne hombre *Venite, videte hominem*, pues como prudente save. No es seguro el instrumento que talvez sirvió al engaño. T. 60. N. 502. f. 983. Pertot.

41. *Venite, videte hominem.* No dice la Samaritana que crean lo que les dice, sino que salgan aver, y communicar aquel hombre, porque como ella fue cautiva, no con lo tardo dela noticia, sino con el anzuelo dela experiencia; puso para prenderlos, el cevo dela experiencia, omittiendo el dela noticia. *Exitat eos ad cupiditatem ut crederent, et veritatem caperent* (dice Chrysostomo) *ut retibus capta est, ita retia tendit* (T. 6 Ho. de Samarit.) Conoció desi Fotina. No eran los mas abonados testigos los dela noticia, y asi los remittió ala efficaz persuasiva dela experiencia T. 64. ~~N. 565. f. 1099.~~ Et pertot. N. 554. f. 1084

42. *Qui dixit mihi omnia quecumque feci.* Solo la dixo Christo, uno de sus peccados, y ella publica que son munchos, y que los conoció aunque estavan occultos en su pecho. El reparo es de Chrisostomo. *Vide mulieris sapientiam: vide meretricis probitatem: unum ei tantum dixit scortationis peccatum Christus et illa relicta hydria cucurrit ad urbem dicens; Venite, et videte hominem, qui dixit mihi omnia que cumque feci* (T. 6. ut sup.) Pues en que esta la prudencia, de Chrysostomo tan ponderada? En que sin ser persuadida de alguno expontaneamente publica todos sus peccados. *Nullo sibi persuadente*, dice Hugo; Como fue hecha i constituida en predicadora, podian darla en rostro con sus culpas obcenas; pues para que no la noten, ultragen, y afrenten, sea ella quien sus peccados divulgue, y publique. Porque quien dice primero su culpa embarga asu accusador la lengua. T. 59. N. 497. f. 975. Pertot.

43. *Qui dixit mihi omnia quecumque feci.* Bien, pero que no se á frente de sacar al comun teatro sus obcenidades? Que obcenidades? Lo que ahora divulga son sus heroicas virtudes. Pues no es ramera? No, dice San Ambrosio, sino virgen, pura, y casta, pues aviendo confesado sus yerros, no pueden quedar ni aun señales delos antecedentes peccados. *Haec enim virtus Christi est Domini* (dice el Sancto Obispo de Milan) *ut quamvis peccator, qui eius unda se laverit, denuo in viriginem reparatus non meminerit ante quod fecerit: et rediviva nativitate infantis in no-*

centiam preferat, iuventutis scelera non agnoscat, sit que virgo fidei Christi, qui fuerat adulter corruptione peccati (Serm. 30) Porque con tanta celeridad goza el peccador la luz dela gracia, desde los primeros crepusculos dela penitencia, que parece no se descubren en el lobreguezes dela culpa. ~~l. 61. N. 1022 Pratot.~~ l. 61. N. 510. f. 1007. Pratota

Dominica 4. Quadragessime
Ioannis. Cap. 6.

1. Abiit Iesus trans mare Galileæ, quod est Tiberiadis. Saviendo Christo la muerte del Baptista, se retiró aun desierto para que sus enemigos no le pudiesen aver alas manos. Non autem secedit in locum desertum, ut quidam arbitrantur, timore mortis (dice San Geronimo) sed parcens inimicis suis, ne homicidium homicidio iungerent. (In Catena ad Cap. 14. Matth.) Se ausentó Christo, dice, porque como Herodes avia degollado al divino precursor, intentaria hacer lo mesmo con su Magestad. Las culpas se llaman unas a otras. Porque un peccado es disposicion para otros munchos. l. 44. N. 394. f. 770

2. Abiit Iesus trans mare Galileæ, quod est Tiberiadis. Sanó Christo al Paralitico, y envidiosos los Fariseos viendo maravilla tan grande, dieron noticia a Herodes para que le diera la muerte. Secessit de Iudea (dice Hugo) quia Herodes quærebat eum, credens quod ipse esset Ioannes, qui a mortuis resurrexisset (Ibi) En Christo persigue a Ioan ya difunto, y sediento de su sangre, juzgando averse resucitado Ioan persigue a Christo. Porque el fuego dela invidia, y enemistad rabiosa, aun con diluvios de sangre no se apaga. l. 8. N. 85. f. 170. Et. l. 54. N. 473. f. 931.

3. Abiit Iesus trans mare Galileæ, quod est Tiberiadis. Se ausenta Christo dela sangrienta furia delos invidiosos, que miravan con desafecto sus munchos milagros. Ideirco Christus (dice Chrysostomo) cum audissent Pharisæi ipsum plures quam Ioannes discipulos habere et baptizare, abiit in Galileam, ut eorum invidiam et furorem, quem esse auditorum credibile erat, extingueret. (H. 41. in Ioann.) Pues les a hecho su Magestad algun agravio? No, sino munchos beneficios. Pues porque le persiguen? Por el sequito, y aplausos que tiene. Y esto es bastante? Si. Porque la invidia no aflige con calamidades propias, sino con felicidades agenas. l. 14. N. 136. f. 259.

4. Abiit Iesus trans mare Galileæ, quod est Tiberiadis. Christo era justo, y sus obras lo comprobava con patentes milagros, y no obstante es perseguido, y se ve obligado a ausentarse porque no procuren darle la muerte? Si. Porque dela invidia no esta segura la mesma innocencia. l. ~~59~~ 60. N. 506. f. 988.

5. Et sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat super his, qui infirmabantur. El motivo de seguir a Christo, dice el Cartusiano, fue el ser su Magestad tan apacible, afable, y hermoso. Cum Dominus Iesus esset speciosus valde et eloquentissimus, verisimile est quod multi sequebantur eum delectati specie, et eloquentia eius (Ibi) Pero Theophylato dice, que munchos le seguian, no tanto por oir su doctrina celestial, ni atraidos de su amor, quanto porque eran interesados en la cura que hacia alos enfermos: Veruntamen vide, quod etiam sequentes non propter doctrinam, sed propter corporalem miraculorum utilitatem sequuti sunt. Nam propterea dicit: Quia videbant signa quæ faciebat super his, qui infirmabantur (Ibi) Unos, y otros, no seguian a Dios por Dios, sino por su interes, conveniencia, y utilidad. l. 13. N. 127. f. 242

6. Et sequebatur eum multitudo magna. Lira siente le seguian tambien los Fariseos con pretexto de oirle, mas con intencion de calumniarle. Et sequebatur eum multitudo magna, quidam malitiose, volentes eum capere in sermone, ut Pharisæi (Ibi) Estos se obstentarian con su Magestad obsequiosos para lograr el tiro. Ponderable obstinacion! Quando su Magestad con su doctrina procura el aprobechamiento de sus almas, quieren valerse de esa doctrina para procurar sus offensas? Es lo summo dela iniquidad hacer del benificio materia para el agravio. l. 32. N. 292. f. 562

7. Et sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat super his, qui infirmabantur. Con differente motivo vienen los Fariseos, a quien pertenecia la asistencia del religioso culto, que la pleve profana, que sigue de ordinario el camino delas delicias, y torpezas: aquellos por calumniar la doctrina, y milagros de Christo, como lo hicieron en la curacion del Paralitico, y estos deseando su espiritual aprobechamiento. Pharisæi (dice San Cyrilo) calumniantur paralyticum sabbato sanatum, multitudo miratur signa facta super ægrotos (In Glos. ibi) Es occasion a gran dolor ver la virtud en lo profano que falta en lo religioso. l. 29. N. 269. Et sequenti f. 516.

8. Subiit ergo in montem Iesus: et ibi sedebat cum discipulis suis. Subio Christo con sus discipulos a un monte retirado. Pues esta maravilla que queria hacer abasteciendo a tanta multitud, no seria mas acertado fuese cerca dela Ciudad? No; porque causa? Ya responde Theophilato ala duda. In desertum autem locum abiit Dominus, quia operaturus erat miraculum panum, ne quis diceret, de civitate prope existente oblati sunt panes (In Catena ad Cap. 9. Luc.) Y por esa misma causa, dice Lira, pregunto a Philipe, donde se compraria pan para dar a aquella gente de comer para que de su respuesta constase carecian de mantenimiento, y asi no pondrian duda en el milagro. Non petiit, quod deficeret eis pretium, sed ut ex responsione Philippi appareret certius miraculum. (Ibi) Pues no avian visto munchas veces otros milagros insignes? Es indubitable; y no obstante es menester hacer estas diligencias para que creyesen

esta marabilla: Si. Porque la pertinacia nose reduçe ni an avista dela experiencia. l. 6. N. 57. f. 117

9. Cum sublevasset ergo oculos Iesus. Levantó Christo los ojos al çielo, para enseñarnos (diçe la Glosa) que se a de poner el coraçon en Dios en las materias arduas. Exemplo suo nos admonet levare oculos cordis nostri (Ibi) Con este obsequio, queda Dios, en alguna manera gratificado. Porque el coraçon es la prenda que Dios su Magestad mas apeteçe, y estima. l. 63. N. 540. f. 1057

10. Cum sublevasset ergo oculos Iesus. Nots acaso el advertirnos, levanto Christo en esta occasion los ojos; pues con eso nos diçe no traia su Magestad derramada la vista a todas partes, sino que estava sentado con toda circunspeçion, y modestia con sus Apostoles. Ut disceremus (diçe Theophilato) quod oculos non erigebat huc atque illuc, sed pudice sedebat attentus cum discipulis suis (In Catena). Esto es para nuestra enseñança, del cuidado que avemos de poner en la vista, para que por ella nose introdusga la culpa. Porque los ojos son las puertas del alma, y sino ai en ellas muncho cuidado, con façilidad el comun enemigo, se alojará en el castillo del pecho. l. 4. N. 44. f. 93. 9. Quando se da libertad alos ojos, noes façil corregir los apetitos. l. 44. N. 393. f. 770

11. Et vidisset. Pareçe superfluo el deçir que vió, pues si levanto los ojos era preçiso fuese para mirar. Ea que no estais en el caso, la advertencia ençierra gran misterio: pues aviendo de haçer tan singular beneficio, era fuerça influyesen aquellos celestiales ojos. Sublevatio oculorum Iesu (diçe Ruperto) presentis miseriæ compasio est (Lib. 6. in Ioann) Si a de sustentar aquellas hambrientas criaturas, abriendo los graneros de su celestial providencia, pareçe preciso se determine a mirarlas. Pues asi como con la vista y patroçinio de Dios, pareçe que el mesmo Dios no puede castigar, asi, sin el amparo de sus ojos no puede favoreçer. l. 9. N. 89. f. 176. Per tot.

12. Et vidisset quia multitudo maxima venit ad eum. Miró como buen prelado, para registrar la necessidad de sus hambrientos subditos, y procurarles el remedio. Cum sublevasset oculos Iesus (diçe Beda) Et venientem ad se multitudinem vidisse perhibetur, divinæ pietatis indicium est (T. 5. Lib. 5. in Ioann) Piedad es, no lo ignoro, mas tambien es honrada obligaçion. Para que el superior, y prelado sea de haçer todo ojos para attender ala necessidad de sus subditos. l. 31. N. 278 f. 541. Per tot.

13. Unde ememus panes, ut manducent hi? Donde compraremos pan (pregunta Christo a Phelipe) para dar de comer a toda esta multitud? No pregunta porque ignora (advierte Alcuino) sino para reprehender al discipulo la tardança. Interrogat igitur non ignorata discat, sed ut discipulo adhuc rudi propiam tarditatem ostendat (In Catena) Pues en que estava la tardança? En que la necessidad era a todos manifiesta, y los hambrientos podian pedir socorro, y eso pareçe seria contra el punto dela generosidad de Christo. Porque es realçe glorioso dela liberalidad, favoreçer, antes que lo recave la peticion. l. 16. N. 158. f. 298.

14. Dimitte turbas, ut euntes in castella, emant sibi escas. San Mattheo. Cap. 14. 15. afirma dixeron los Apostoles a Christo, despidiese aquella gente para que vuscasen sustento en el lugar mas proximo. Quien no diria ser esta accion de grande caridad? Quien no descubriese en ella el propio interes; obran los Apostoles interesados, y se muestran compasivos. Les molestava la hambre, y para remediarla, procuravan despedir los guespedes. Luego no es caridad, sino interes. El Abulense es de este sentir. Quinto fuit propter se ipsos (diçe en la quest. 67. del Capitulo. 14. de San Matt.) quia ipsi etiam volebant manducare cum hora transiset, et non poterant, quandiu Iesus manebat predicans, et quod forte erubescebant ei dicere, quod cessaret a predicatione, ut manducaret, voluerunt hoc honestius dicere sumpta occasione ex charitate, et misericordia turbarum, scilicet, quia hora erat, ut mitterentur ad sumendum cibum. Esto vemos munchas veçes executado. Pues si algunos se compadeçen delas agenas cuitas, es porque les llama el remedio delas propias. l. 54. N. 469. f. 914

15. Ducentorum denariorum panes non sufficiunt eis, ut unusquisque modicum quid accipiat. Todos los Evangelistas refieren las difficultades que hallavan los Apostoles para dar de comer a esta pobre gente. San Ioan diçe que preguntado Phylipe, respondio, que doçientos dineros de pan no serian sufficientes para que les tocase una pequeña parte. San Andres dixo estava alli un muchacho que tenia çinco panes de çevada, y dos peçes, pero añidio Sed hæc quid sunt inter tantos? Lo que es tan poco, como se puede repartir entre munchos? Que de difficultades asistan para remediar alos pobres! Pareçe podian deçir (advierte Oleastro) En los graneros de vuestra omnipotencia se hallara todo lo necessario para remediar tanta penuria. En otra occasion intentaron traer fuego del çielo para abrasar alos Samaritanos, porque no quisieron reçevir a Christo, como refiere San Lucas Cap. 9. 54. Pues si alli quieren valerse dela divina omnipotencia para castigar desatenciones, como para dar de comer a esta gente hallan tantas difficultades? Porque son hombres, y a estos les faltan medios para el agasajo, y les sobran para el castigo. l. 7. N. 73. f. 145. Et per tot. N. 62. f. 137.

16. Facite homines discumbere. Aviendo propuesto los discipulos, y alegado tantas impossibilidades, manda Christo se siente la turba, para darla de comer con regalo, y abundancia. Pues no pudiera su Magestad desde luego haçer el milagro? Si, pues para que lo difiere, quando la neçessidad es tan grande? Para que publiquen la imposibilidad los Apostoles, pues mas bien se descubre lo realçado de la divina providencia, quando se ven en el ultimo ahogo las criaturas

Cum itaque ambo discipuli iam spem abiecissent, signum ostendit (dice Chry-
sostomo) ita prius rei difficultate confessa, maius lucrum consequitur. Di-
vina enim demonstrabatur potentia (Ho. 41. in Ioann.) Reparese en
estas ultimas palabras, que parece quieren decir. Que hace Dios mas
alarde de su omnipotencia, donde puede cobrar nuestra esperanza
l. 15. N. 149. f. 286.

17. Facite homines discumbere. Al punto que los Apostoles cerraron las
puertas de la compasion, las abrió la divina piedad para dar a aque-
lla afligida gente de comer. Cum itaque ambo discipuli spem abiecis-
sent, signum ostendit (que dixe de Chrysostomo) Porque siempre son mas
seguros los fabores del cielo, quando falta el humano patrocinio.
l. 27. N. 258. f. 496.

18. Accepit ergo Iesus panes: et cum gratias egisset. Dió Christo, an-
tes de hacer este pasmoso milagro, y quando este no fuese efecto de su infi-
nito poder, parece lo seria de la oracion. Porque su fuerza es tan grande, que
en algun modo vence impossibles. l. 14. L. N. 2. f. 1000. Bien se infiere
pues el que ora, en algun modo, constituye a Dios en siervo obediente al
imperio de su palabra (Ibi. f. 1001)

19. Distribuit discumbentibus. Sentaronse a comer en un sitio bien
agradable a los ojos, pues les sirvio de mesa el verde, y suave heno, y de manteles
las varias flores del prado. Tomo cinco panes, y dos peces, entregolos a los Apos-
toles, y estos a la gente; y se multiplicaron de modo, que comiendo mas de cinco
mil personas, todos quedaron satisfechos, y sobraron doce canastos. El Abu-
lense, en la question ciento, y quatro, del Cap. 14 de San Mattheo, pregun-
ta, en que manos se multiplicó el pan? y responde, que en las de Christo, en
las de los Apostoles, y en las de los convidados. Dicendum autem quod ista
augmentatio fiebat tam in manibus Christi frangentis panes, quam
in manibus discipulorum portantium, quam in manibus turbarum ru-
sus frangentium. Pero parece era bastante tuviera el pan este augmento
en las manos de Christo, de quienes dimanava el milagro; pero no, pues
para que ninguno dude, es necessario que el tacto de todos lo experimente,
dice Theophylato. Dat autem panem discipulis apponendum turbis ut
tractando panem non dubitent, sed miraculum videatur (In Catena
in Cap. 6. Marc.) Si este prodigio no lo averiguase el tacto, podian tener la
noticia participada de otros, y esto no es seguro para el credito; pues sean sus
propias manos quien lo averigue, quien lo toque, y experimente. Porque no
son los mas abonados testigos los de la noticia, y asi es politica abonar a re-
mitirlo a la experiencia. l. 64. N. 554. f. 1084. Pertot.

20. Ut autem impleti sunt. Ninguno se hallo disgustado, todos que-
daron satisfechos. Todos? Si. Y los Fariseos que, como dixe, venian
con intencion de calumniarle? Tambien; todos comen, a todos satis-
face; a los amigos, y a los enemigos, a aquellos por no perderlos, y a aquestos
por granjearlos. l. 13. N. 126. f. 241.

21. Colligite quae superaverunt fragmenta, ne pereant. Mandó Chris-
to a sus Apostoles que recogiesen los fragmentos que avian sobrado. Sed
quanam gratia (pregunta Chrysostomo) non dedit turbae, ut ferrent,
sed discipulis? (Ho. 41. in Ioann.) Parece se obstentaria mas liberal,
y magnifico permitiendo que la turba llevase aquellos pedazos? Ea
que es grande el misterio. Como los Apostoles dieron de limosna todo el sus-
tento que tenian, quiso Christo gratificarlos con tanta abundancia. Co-
mo ivan repartiendo el pan con sus manos, no solo no se disminuia, sino
que cobrava en ellas milagroso aumento, dice San Hylario. Quinque
panes offeruntur, et franguntur: subrepunt in frangentium manibus
quaedam fragmentorum procreationes: non imminuitur, unde per frangi-
tur; et tamen semper per frangentis manum fragmenta occupant: fallunt
momenta visum: dum plenam fragmentis manum sequeris, alteram
sine damno portionis suae intueris (Lib. 3. de Trinitate) Para que se conoz-
ca. Que lo que con los pobres se distribuye, es lo que se atesora y permanece
l. 1?. N. 600. f. 1663.

22. Collegerunt ergo, et impleverunt duodecim cophinos fragmentorum.
A Theophilato le causó admiracion, no solo que sobrasen tantos canas-
tos, sino, que no fueren mas, ni menos, que era el numero de los disci-
pulos. Oportet autem non solum mirari quod superfuerint, sed etiam
quod non plures, neque pauciores, quam qui numero pares essent
discipuli, cophini reliquiarum, ut omnes gestent (Ibi) Sean las so-
bras doce cestos, para que cada Apostol lleve el suyo, y don lo hara con luego.
Non enim sine causa imperavit Apostolis ut cophinos gestarent, se
ut semper memores essent miraculi. Quería el divino maestro, se
perpetuase en las memorias este milagro, y asi dispuso llevase cada
uno un despertador consigo. Porque asi como la memoria es tenaz
para representar el agravio, asi es omisa para acordar el beneficio
l. 12. N. 124. f. 235. Bien, pero no se conservaria este pan siendo
del comun? Sea de todos, pues en eso estriva la pobreza evangelica;
mas esta bien dispuesto para que se conserve el pan despertador del
milagro, porque siendo del comun, unos por otros le dexaran perder.
Pues reconozca cada qual el pan que es suyo, y para conseguir el inten-
to sean doce los canastos, pues como cosa propia, se pondra en su con-
servacion gran cuidado, y vigilancia, y el interes no dara lugar a que
se pierda; porque, como cada dia vemos. La hacienda agena se entrega
al descuido, y para guardar lo propia se pone todo desvelo. l. 20. N. 200.
f. 383.

23. Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum,
dicebant: Quia hic est vere Propheta, qui venturus est in mundum.
Que asombro! Que espanto causó en la pleve este prodigio! Signum

admirantur, dice San Cyrilo (ibi) Mayor milagro es, dice Augustino, el uniforme, y concertado govierno de todo el mundo, que dar de comer a cinco mil hombres con solos cinco panes, y dos peces; y esto solo admira, y de aquello no se hace caso; aunque cada instante se experimenta? Maius enim miraculum est gubernatio totius mundi, quàm saturatio quinque millium hominum de quinque panibus, et tamen hoc nemo miratur. (Tract. 24. in Ioann.) Qual será la causa? El mesmo Sancto la nota. Illud mirantur homines, non quia maius est, sed quia rarum est. Lo que roba nuestras attenciones, no es la grandeza del prodigio, sino ver lo que nunca registró la aduana de los ojos. Porque la novedad causa siempre admiracion. l. 27. N. 256. f. 492.

24. Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicebant: Quia hic est vere propheta, qui venturus est in mundum. Solo este milagro aplauden, y es quien les lleva las attenciones. Otros hizo su Magestad pasmosos, y fue perseguido por violador del sabado; ya de nada de eso se acuerdan; y al que juzgavan por peccador, escandaloso, y de mala vida, ya le juzgan digno de la corona? Quam mutabilis sententia! Exclama Chrysostomo (Ho. 41. in Ioann.) Ai mutacion tan intempestiva, y monstruosa! Ya no les mueve el zelo, ya no attienden a la observancia de sus cultos, antes bien le acclaman por merecedor de la purpura, porque en una y otra occasion proceden interesados. Iam non amplius calumniantur (prosigue la voca de oro) nec sabbati transgressionem curant, neque Dei zelo moventur. Qual será la causa de pareceres tan oppuestos? Ya la pone Theophylato. Non ultra legem vendicant: sed adeo illum propter panes colunt, ut et eum non solum Prophetam predicent, sed et dignum regno censeant. (ibi) En una, y otra occasion no les motiva el conocimiento de la verdad, sino sus emolumentos, i interes. Porque la propia conveniencia, fue siempre el juez arbitro de las obras. l. 13. N. 121. f. 241. Pertot.

25. Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicebant: Quia hic est vere Propheta, qui venturus est in mundum. Es así? Comprueve el suceso esta verdad. Despues se hurtó Christo de sus ojos huyendo de la violencia que querian hacerle para que aceptase el cetro, siguiole aquella turba, al parecer, afectuosa, y quando, yo juzgue lograsen la occasion para darle la imbestidura de rei, solo le preguntan el modo con que llegó a aquel lugar. Rabbi, quando huc venisti? (Ver. 25.) Pues como, no es el mesmo a quien acclamaron por Profeta, y digno de la corona? Pues como ya de esto se olvidan? Porque en ellos obrava, no la voluntad, sino la conveniencia, i interes, y aviendo faltado este, cessaron las acclamaciones; el mesmo se lo dice. Quaeritis me non quia vidistis signa sed quia manducastis ex panibus et saturati estis. (Vers. 26.) Me buscais ansiosos, no porque aveis sondado mis misterios, solo si de vuestras conveniencias motivados. Vide facilem, et levem eorum mentem (dice el Cardenal Hugo) Qui enim paulo ante dicebant. Hic est Propheta, et volebant eum rapere et facere regem, modo invenientes eum nihil tale consiliantur; sed ut estimo non ultra de prioribus admirabantur, sed alia inquirebant, volentes rursus mensa potiri, quali prius. Unde mentem eorum aperiens, Respondit eis Iesus, non ad questionem eorum, sed ad intentionem etc. (ibi). Luego para elegir a Christo por rei, no graduaron el merito por la razon, sino por la propia utilidad? Es así, y en esto los imitan algunos Capitulares quando votan, pues no attienden al merito, ni a la justicia, sino a su conveniencia. l. 36. N. 321. f. 621.

26. Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicebant: Quia hic est vere Propheta, qui venturus est in mundum. Todos le acclaman por Propheta, todos juzgan es digno de la corona. Todos? Si, pues no asistian tambien algunos Fariseos, con intencion de calumniar a Christo? Es cierto; y estos tambien lo veneran, y prorumpen en sus alavanças? Tambien; porque experimentaron agasajos, quando podia esperar el castigo suavemente, q. El hacer bien es tan insuperable arma, que la mayor enemistad no le puede hacer resistencia. l. 55. N. 481. f. 947.

Feria 4 post dominicam 4 Quadragessime Ioannis Cap. 9.

1. Et pretereiens Iesus. Salió Christo del templo ultrajado de la tropa de sus enemigos, y quando estos invidiosos tratan de quitarle la vida, su Magestad mui de espacio se pone a dar vista a un ciego. Pues y el peligro? Es que no le tiene quien lleva la justificacion de su parte. Cum sermonis ipsius altitudinem non accepissent (dice Chrysostomo) sed demonium habere dicerent, et interficere conarentur, egressus e templo caecum sanavit. (Ho. 55. in Ioann.) Esta Christo con la virtud pertrechado, y así no se recela de la emulacion sangrienta de sus enemigos. Porque quien se halla asistido de la virtud, en los mayores riesgos encuentra conseguridad. l. 63. N. 604. f. 1168.

2. Et preteriens Iesus. De aquellos agravios, parece, sacó su Magestad consequencias para hacer beneficios, dice Salmeron. Considera autem hoc loco stupendam Christi charitatem, qui a tantis conviciis et iniuriis ad benefaciendum excitatus est. (T. 6. tract. 39.) Quando la caridad arde, en el pecho, se augmenta la llama con los soplos de los agravios. l. 57. N. 489. f. 960.

3. Et preteriens Iesus. Con esta accion Christo nos enseña, dice el docto Jesuita, que la espada con que se a de pelear con los ene-

migos, es la de los agasajos, y puede acclamar por suya la victoria, quien usa de estas invencibles armas. Docens nos (prosigue Salmeron) quomodo certandum sit cum capitalibus inimicis, nempe benevolentia et beneficiis. Porque es conveniencia propia agasajar a quien hizo el agravio, porque por este medio se granjea la voluntad del enemigo. l. 12. N. 126. f. 239

4. Vidit hominem cecum. Vio Christo a un hombre ciego, dice Chrysostomo, y antes que lo recavase su supplica, compadecido de su miseria, trato de darle vista. Ipse vidit cecum, non ad ipsum cecus accessit. (Vbi supra) Si el ciego pidiera antes, no parece seria este milagro obra de la liveralidad, sino de una honrada obligacion, pues antes que el enfermo abra los lavios prevenganle el remedio aquellos divinos ojos. Porque es realce glorioso de la generosidad, favorecer antes que lo recabe la peticion. l. 16. N. 158. f. 298. Y se deslucе el beneficio, quando se pospone al ruego. l. 67. N. 515. f. 1118

5. Vidit hominem cecum. Miro Christo, y al mesmo punto embargo el ciego sus pasos, dice San Ambrosio. Ergo si Dominus vidit, non eum pretervit (T. 5. Lib. 5. Epistolar. Epist. 45) De aver applicado al ciego sus divinos ojos, se sigue por legitima consequencia, el pararse para hacerle beneficios; porque, parece, tiene su Magestad vinculado el tesoro de su misericordia, en el benebolo influxo de su vista. Oculo denique (dice Salmeron) quo vidit Mattheum in telonio, Petrum negantem in atrio. Respice, inquit Propheta, in me, et miserere mei, quasi dicat, Satis est te videre, ut miserearis (Vbi supra) Por esa causa miro Christo al ciego antes de curarle, dando a entender, que la salud dimanava de aquellas dos cristalinas fuentes. Porque Dios (en algun modo) sin el amparo de sus ojos no puede favorecer. l. 9. N. 89. f. 176. Pertot.

6. Vidit hominem cecum. En este ciego vio Christo a la humana naturaleza, viciada con el contagio de la primer culpa, dice la Glosa. Cecus significat humanum genus, in quo cecitas naturalis: quia peccante primo homine, vitium pro natura inolevit: ~~(Ibi)~~ unde secundum mentem omnis homo cecus natus est. (Ibi) En su primero oriente, hereda el hombre, con la naturaleza, lo fragil; y esto, para la commiseracion, es quien roba a Christo las attenciones l. 3. N. 25. f. 56. Con que el ser fragil es la mayor felicidad que puede tener el hombre, pues es preciso se compadesca quien attendiere a la fragilidad humana. l. 4. N. 34. f. 72. Pertot.

7. Vidit hominem cecum. Ausentose Christo del templo, bolviendo las espaldas por su ingratitud, al pueblo de Israel, y aplicando todos sus cariños a un ciego, en quien se simbolicava la Gentilidad, dice San Cyrilo Alexandrino. Intransitu vero Christi, oculi Gentium sanati sunt, transferentis in eas misericordiam, propter rebellionem et incredulitatem Israel (Ibi) Quando se hallan malas correspondencias en los propios, es justo trasladar los beneficios a los estraños. l. 1. L. N. 1. f. 5.

8. Vidit hominem cecum. Grandolor! Los Iudios procedian protervos quando les avia de dar salud la eficaz medicina de los beneficios, y quando avian de deponer su obstinacion con la evidencia de tantos milagros, y el ciego recive vista no solo en el cuerpo, sino tambien en el alma, con estas mesmas diligencias; Luego los Iudios se imposibilitan de la luz de los ojos pues se deterioran con el colirio, en quien hallo la ciega Gentilidad su total remedio. Iudeis (dice el mesmo Cyrilo) per summam animi temulentiam lapides in eum iaculari adorientibus, egreditur confestim de templo et iis elabitur. Preteriens autem videt quendam ab ortu ipso cecum, certissimum velut documentum ac signum ponens se a Iudeis discessurum, et impiam turbam relicturum, Gentesque potius denuo respecturum, et eas invisurum, atque in illas omnem clementie sue munificentiam transfusurum: que etiam ei qui a nativitate cecus est assimilantur, quod in errore nate sint, et velut a teneris vera Dei cognitione caruerint, nec lucem a Deo, hoc est illuminationem per spiritum habuerint. (Ibi) Esto es lo summo de la desdicha que los Iudios se pierdan con lo mesmo que con que los Gentiles se salvan. Este daño se hace por su naturaleza incapaz de remedio. Porque es mortal el accidente que se agrava, con la medicina que a todos aprobecha. l. 17. N. 167. f. 314.

9. Et interrogaverunt eum discipuli eius. Rabbi, quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut cecus nasceretur? Maestro, dicen los discipulos, una difficultad grande se nos ofrece; si el aver nacido ciego este hombre, a sido por culpa suya, o de sus padres. A Chrisostomo le parecio ignorancia, el hacer esta pregunta, pero Theophylato dice, que es acertada esta question que los discipulos ponen. Diligenter intuenti non apparet simplex hec questio (In Catena) porque si llegan a preguntar, es porque desean aprender. Magistrum appellant (dice Augustino) quia discere cupiebant: questionem quippe proposuerant Domino tanquam magistro (In Catena) Quien no pregunta, todo lo yerra; quien no duda, todo lo ignora. Porque en el razonable dudar, consiste lo cientifico del saver. l. 64. N. 560. f. 1092.

10. Et interrogaverunt eum discipuli eius. Rabbi, quis peccavit hic, aut parentes eius, ut cecus nasceretur? El motivo que tuvieron los Apostoles para hacer esta pregunta, dice Lira, fue el aver dicho el divino maestro al paralitico, no bolviese a peccar, si no queria tener otro achaque peor. Ex hoc enim quod supra Dominus sanando languido dixerat: Iam amplius noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat, ostendens quod peccatum fuerat causa illius languoris, ut ibi dictum fuit, ideo Apostoli consimiliter crediderunt de isto ceco nato, quod peccatum ipsius, vel parentum esset causa huius cecitatis. (Ibi) Porque muchas

munchas veces por el castigo se viene en conocimiento del pecado. L. 53. N. 459. f. 899.

11. *Quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut cecus nasceretur?* Bien es verdad que no siempre la pena es indicio de la culpa. Job fue mas que otro atribulado, y solo se descubren en el virtuosos progresos; y Christo dice que la ceguedad de este hombre no fue por culpas propias, solo si fue la causa un error que en su formacion hizo la naturaleça. *Presens hec cecitas* (Explica San Athanasio) *non est peccatorum pena, sed nature error est* (Ho. incep. a nativitat.) y asi solo es buen argumento inferir consequencias de penas, quando se descubren antecedentes de culpas. Porque siempre andan juntos el peccado, y el castigo. L. 16. N. 159. f. 299. Et pertot. N. 125. f. 294.

12. *Quis peccavit, hic, aut parentes eius, ut cecus nasceretur?* Igualmente los Apostoles hicieron esta pregunta a Christo: y la comunicaron (pregunto) unos con otros? No, dice San Athanasio, solo acudieron a la fuente donde se podia hallar el remedio. *Equa erat Apostolorum interrogatio: unde apparet eos cum Domino Iesu velut Deo fuisse conversatos. Quis enim novit occulta hominum, nisi scrutator cordium* (Ubi supra) Juzgavan, engañados los Apostoles que la enfermedad de este hombre, era por sus culpas, o por las de sus padres; por cuya causa solo tratan esta materia con su Magestad, que es quien solo puede darle corporal, y espiritual salud. Porque solo se a de manifestar la culpa, a quien puede remediarla. L. 41. N. 373. f. 712. Et. L. 61. N. 512. f. 1012.

13. *Neque hic peccavit, neque parentes eius: sed ut manifestentur opera Dei in illo.* La causa porque este hombre nacio ciego, les dice su Magestad, es porque en el se manifiesten las obras de Dios. Pues estas no son a todos patentes? La hermosa, y esplandeciente fabrica de los cielos no lo publican? Si, dice el Psalmista *Celi enarrant gloriam Dei, et opera manuum eius annuntiat firmamentum* (Psalm: 18.) La razon natural no enseña que ai Dios? Tambien. L. 22. N. 213. f. 406. Mas, parece, se da mas a conocer al mundo, quando le experimenta piadoso. *Ut manifestentur opera Dei in illo* (dice San Athanasio) *Hoc est, ut cognoscar per illum, quod non purus homo sim, sed prepotens Deus* (Ubi supra). En darle Christo vista a este ciego, se da a conocer por Dios poderoso. Porque, en algun modo es conocido por tal de sus criaturas, quando manifiesta el atributo de su misericordia. L. 43. N. 413. f. 801.

14. *Ut manifestentur opera Dei in illo.* Esta enfermedad, dice le provino a este hombre, para que en el las obras de Dios se manifiesten. Que obras? Uvo aqui mas de una, que fue darle milagrosamente vista? Pues si solo fue uno el milagro, como se a de entender se obraron munchos? Ya responde el Cartusiano. *Ponit Salvator plurale pro singulari, quia per opera Dei designat supernaturalem illuminationem ceci istius* (Ibi). Uvo en esta accion munchos prodigios, pues no solo le dio luz a los ojos, sino al entendimiento. Luego en esta dolencia hallo el ciego su mayor felicidad y dicha? Asi es, dice Chrysostomo *Ego vero etiam ex cecitate beneficium accepisse dico. Vidit enim interioribus oculis* (Ubi supra) Fue asi? Atiendo. Preguntaronle los Fariseos como se le abrieron los ojos; y refirio mui por extenso el milagro; y bolviendole a preguntar en que opinion le tenia, dixo que era Profeta. Mui al contrario respondieron los padres el informe, pues aunque confesaron que aquel era su hijo, y que avia nacido ciego, afirmaron no savian quien era el autor de tanta marabilla; estos callan, no porque ignoran, sino porque temen. *Hec dixerunt parentes eius, quoniam timebant Iudeos* (Vers. 22) y aquel confiesa la virtud de Christo, sin que le acobarde el recelo, y sin que le embargue la lengua el notorio peligro? Si; qual sera la causa? ya la dice Theofilato. *Imbecilliores enim filio erant, qui testis aderat intrepidus veritatis, illuminatos habens oculos intellectus a Deo* (In Catena) La razon es, dice, porque a este hombre la ceguedad le abrio los ojos del entendimiento, y sus padres por no careçer de ojos estavan ciegos; estos por no tener travaxos no vieron la luz de la verdad, y aquel con ellos descubre la grandeça y poder de su bienhechor. Porque los travaxos iluminan el entendimiento. L. 50. N. 428. f. 832. Per tot.

15. *Hec cum dixisset, expuit in terram, et fecit lutum ex sputo.* Pasando su Magestad de las palabras a las obras (para hacer un colirio) mesclo con saliva la tierra. Aqui, pregunta Chrysostomo. *Cur non aqua, sed sputo ad lutum usus est?* (Ho. 56. in Ioann) Porque razon no hiço este lodo con agua, sino con saliva? Ya responde San Asterio, Obispo de Amasea *Forte autem idcirco etiam spuendo curat, quo eos ad metum compungat, qui brevi post expuendo in iniuriam facturi erant* (Incep. a nativit.) Sabia su Magestad le avian de afear su divino rostro con asquerosas salivas, y para hacer mas ponderable este delito, con saliva cura a uno de los suyos. Porque es grande insolencia hacer del beneficio armas para las injurias. L. 11. N. 116. f. 223.

16. *Et linivit lutum super oculos eius.* La Interlineal. *Ecce collyrium quo ungitur genus humanum.* La tierra es el colirio con que cobra vista el linage humano. La tierra? Si, pues con ella se abren los ojos para conocer que todas las cosas del mundo son efimeras, dignas de desprecio. Que son las honras, las riqueças, y delicias? Si bien se advierte se conocera que por ser terrenas es tan momentanea su duracion que se hurtan de los ojos antes que se lleguen a goçar; Luego biendose que la tierra es eficaz colirio, con el qual ve la luz del claro discurso, este felicio embeleso. Hombre usa de este eficaz lenitivo, y con el conoceras

Que las delicias del mundo, son fingidas como las que propone el sueño, pues al despertar de su comun tarea los sentidos, huye desmentido el engaño. l. 18. N. 173. f. 339. Pritot.

17. Et linivit lutum super oculos eius. Los medicos usan (en tceotros) de dos remedios; el uno es el de los Lenitivos, y el otro de los narcoticos; estos obran con violencia, y aquellos con suavidad, y blandura: con esto cura Dios al peccador representado en este ciego, pues dice Et linivit lutum super oculos eius. Grande aspereça tiene el barro para los ojos, mas la suavidad de aquella divina mano, hiço de lo narcotico anodino. Asi se an de curar las enfermedades de las culpas, dice mi gran Padre San Antonio de Padua, pues se deterioran con la aspereça, y sanan con la caricia. Quantum ad nostram instructionem datur nobis forma corrigendi proximum qui de specu sapientię quod procedit a capite, idest, mente, debemus facere lutum, idest, mentionem et memoriam de peccato, et oculos linire, idest, benigne facere proximum se recognoscere, non pungere, vel vulnerare; sed linire (Fer. 4. Hebd. 4. Quadrages.) y dice mui bien, porque. La severidad, rigor, y aspereça, no ayudan, sino deterioran. l. 3. N. 68. f. 138. Y asi. Las culpas del proximo, no se an de mirar con ira, o escarnio, sino con lastima para que aprobeche el remedio l. 43. N. 379. f. 731. Et. l. 61. N. 519. f. 1022.

18. Et linivit lutum super oculos eius. Mui improporcionado es este fomento para los ojos. La tierra es el mayor impedimento que suele tener la vista, pues la occasiona Opthalmias, suffusiones, y otras enfermedades. Pero, o grandeça del divino poder! (dice Salmeron) pues toma por instrumento para la salud, lo que puede conducir a la enfermedad. Quarto (dice aviendo puesto otras raçones) ut videatur potentia curantis contrariis (T. 6. tract. 39) La criatura busca medios proporcionados para conseguir el fin que desea, pero Dios hace alarde de su omnipotencia, donde puede coronar nuestra esperança. l. 15. N. 149. f. 286. Y es realce del poder divino, afiançar el seguro, en el mayor riesgo. l. 67. N. 575. f. 1118. Et Pritot. N. 573. f. 1115.

19. Et linivit lutum super oculos eius. Con sus divinas manos le puso el cieno en los ojos. Pues no bastaba el imperio de su palabra? El Centurion lo conocio con evidencia. Dic verbo, et sanabitur puer meus (Matth. Cap. 8. 8) La difficultad es de San Cirilo. Quam ob causam enim dicet forsitam aliquis, cum omnia solo verbo prestare possit nullo que negotio, lutum quidem sputo macerat (Ibi) Oigamos su respuesta que es mui adequada. Iniungit siquidem luto; quod velut mancum, et vitiatum est naturę oculi supplens, ac per hoc ostendens ipsum se esse qui formaverit nos ab initio, quique conditor et opifex universi fuerit. Es verdad que era vastante el imperio, pero como el hombre fue hechura de aquellas divinas manos, y la materia fue lodo, quiso, con la mesma materia, y con las mesmas manos, enmendar este nativo yerro. Parece que la falta de este hombre exclamava, diciendo con el Profeta Isaias. Et nunc Domine Pater noster tues; nos vero lutum; et fictor noster tu; et opera manuum nostrarum omnes nos (Cap. 64. 8) Mirad señor que soi hechura de vuestras divinas manos, y mi falta de vista, solo a vos, como padre, y artifice toca remediarla; mui justificada es mi peticion. Porque las manos que dieron el ser, no se an de occupar en destruir, sino en beneficiar. l. 53. N. 460. f. 900

20. Vade lava in natatoria Siloe. Pues si tiene tanto poder esta mano admirable, como no consigue la vista este hombre hasta llegar a la fuente? Quare misit eum ad ad Siloam? (pregunta San Athanasio) Nunquid etiam Adamum ad Siloam dimisit? (Incerto anctivit.) Aquel ciego que refiere S. Marcos cobro la vista solo con el contacto de las manos de Christo. Deinde iterum imposuit manus super oculos eius: et cepit videre. (Cap. 8. 25) porque en las poderosas manos de nuestro Criador, esta vinculada la salud. In faciendo (dice sobre este punto Chrysologo) in reparando, in componendo hominem dominicę manus curatrices hominibus semper adsunt. Manus tuę, inquit, fecerunt me, et plasmaverunt me (Serm. 176) y para nuestro ciego, estas divinas manos parece, no bastan, pues remitti el cobrar vista a otra diligencia. Vade, lava in natatoria Siloe? Ea, que en uno, y otro caso ai differentes circunstancias; en aquel intervino la humilde peticion. Et veniunt Bethsaidam, et adducunt ei cęcum, et rogabant eum ut illum tangeret (Vers. 22) y asi para que Christo le favoresca, dandole vista, vasta el aver cooperado (por lo menos) con la supplica; mas aqui no intervino el ruego, y asi no experimenta el poder de aquellas divinas manos, hasta que en su obrar offesca algun motivo; obedesca, camine a la fuente sin repugnancia; tenga ardiente fe, y ayudandose, le ayudara Dios para conseguir la deseada salud. Abit ergo (dice Lira) in quo patet fides cęci (Ibi) Porque, de ordinario, Dios solo obra, quando el hombre se ayuda, que es lo que dixo Eusebio Galicano, aunque a otro intento, Scivit, quod non sufficeret eligentis gratia, nisi invigilaret collaborantis industria. Y mi P. San Augustin. Adiutor enim noster Deus dicitur. Nec adiuvari potest, nisi qui aliquid sponte conatur, quia non sicut in lapidibus insensatis, aut sicut in eis in quorum natura rationem, voluntatem que non condidit, salutem nostram Deus operatur in nobis (T. 7. de peccat. merit. et remiss. Lib. 2. Cap. 5.) Y asi Christo para que este hombre consiga la salud, diligencia la merezca con su fe. Porque no a de ser Dios solo quien obre, para que su Magestad ayude, a de hacer la criatura algo de su parte. l. 25. N. 232. f. 444. Pritot. Se frustran los ruegos agenos, sino van acompañados con los propios. l. 13. N. 130. f. 246

21. Abiit ergo, et lavit. No se detuvo el ciego, luego al punto puso en

execucion el divino mandato, dice San Cyrilo. Abit porro cecus confestim abluturus, et sine cunctatione imperata facit (Ibi) Porque es culpable la tardança, en negocio de quien pende la salud, o la vida. l. 49. N. 421. f. 831.

\+ 120

22. Abiit ergo, et lavit. Motivo, parece, podia tener el ciego, dice Chrysostomo, para poner en execucion el mandato: pues podia decir; si era suficiente para mi curacion su saliva, y la tierra; para que me manda lavar? Y si està en la fuente la virtud, de que util fue la antecedente uncion? Sed intuere cecianimum in omnibus parentem (dice la boca de oro). Non enim dixit: siquidem omnino lutum est, aut sputum quod prebet oculos, quid mihi opus Siloa: si nopus Siloa quid luto opus? Vt quid linivit? Vt quid lavari precepit? (Ho. 56. in Ioann.) Nada de eso hizo. At ille nihil tale reputavit. No uvo tergiversacion, no puso alguna difficultad. Porque donde tiene el triunfo la obediencia, no ha de tener lugar la menor repugnancia. l. 53. N. 463. f. 905. Solo attendio a obedecer con diligente promptitud. Illud duntaxat curavit (prosigue Chrysostomo) ut pareret in omnibus imperanti. Porque la verdadera obediencia, no da permisos a la menor tardança. Ibi N. 462. f. 904

23. Abiit ergo, et lavit, et venit videns. Fue a la piscina, lavose, cobro vista, y luego entro con los perfidos Iudios en una sangrienta batalla. Palabras son de San Fulgencio. Mittitur ad piscinam, lavat lumina, recipit claritatem, et ducitur ad certamen (Serm. 17. de cec. nato) Y poco despues. Palestra paratur post lucem. Pues como? Apenas recive la luz de los ojos, quando le pone su Magestad en ocasion de medir las armas con las de los enemigos? Si; que para coronar con el triunfo sus sienes, es necessario lo merezca con el combate. Porque es grande ignorancia pretender la victoria, antes de entrar en la lucha. l. 52. N. 444. f. 870

2~~3~~4. Vicini, et qui viderant eum prius &c. Los que le avian conocido ciego, viendole ahora aviertos los ojos se admiraron, dice San Cyrilo. Inde est, opinor, quod credere non possunt nonnulli eorum qui antea viderant cecum in viviis et compitis prostantem: et rursus obstupuerunt, cum preter expectationem claro videntem oculo cum cernunt. (Ibi) Les ocasiono asombros este inopinado prodigio. Porque la novedad causa siempre admiracion. l. 27. N. 256. f. 492.

2~~3~~5. Alii autem Nequaquam, sed similis est ei. Lo admirable redujo la materia en opiniones. Vnos decian que era el pobre ciego que junto al templo pedia limosna, otros afirmavan no era el, sino que se le parecia. Iudei (dice San Cyrilo) ex hoc eventu scinduntur in partes (Ibi) Aun en lo que vian se engañavan; no me admiro. Porque aun en los ojos suele introducirse el engaño. l. 36 [738] N. 327. f. 634

2~~3~~6. Ille dicebat: Quia ego sum. O que delectable palestra donde lucha la luz, contra la obscuridad; la verdad, contra la mentira; la razon, contra el engaño; y la Justicia, contra los injustos! O palestra delectabilis (dice San Fulgencio) pugna claritatis contra tenebras falsitatis (Serm. 17. de cec. nato) Bien puede pretender de ante mano el triunfo, pues cont[r]an insuperables armas va guarnecido. Porque quien sale a la campaña auxiliado de la verdad, de la razon, y de la Justicia, puede aclamar por suya la victoria. l. 16. N. 164. f. 300. Et l. 62. N. 523. f. 1028.

2~~3~~7. Dicebant ergo ei: Quomodo aperti sunt tibi oculi? Como se te avieron los ojos? Le preguntan. Mucho es raño que siendo invidiosos solicitan oir este prodigio, pues con la pregunta lo aseveran, y se offenden con sus mesmas armas. Quo enim (dice San Astero) magis erant in creduli, aliis que, ac aliis interrogationibus rem demoliri studebant, eo amplius veritas confirmabatur (in cec. a nativit.) Mas no ai de que admirarse, pues: Quando la emulacion haze publico alarde de su calumnia malicia, entonces la virtud mas se acrisola. l. 14. N. 142. f. 271. Pues como se ve por la experiencia. La emulacion solo sirve de engrandecer, y acrysolar la virtud. l. 62. N. 528. f. 1036.

2~~3~~8. Ille homo, qui dicitur Iesus &c. Aquel hombre, que se llama Iesus, con lodo que hizo, mesclando su saliva con la tierra, me dio vista. Y no le aclama por divino, pudiendo colegir lo era, asi por el nombre, como por tan pasmoso milagro? No, que a poco tiempo que sigue la Christiana vandera, y asi no luego le revela su Magestad todas las soberanas maravillas. Hominem vocat (dice Salmeron) quem Deum nondum agnoscebat, etsi ex nomine Salvatoris, atque opere illuminationis Deum nosse potuisset, sed non omnia statim consecutus est, sed paulatim profecit, et tandem filium Dei agnovit (T. 6. Tratt. 40) Vaya poco a poco dando satisfacion de si, descubra la sonda del tiempo el fondo de su lealtad, y entonces se le puede fiar lo llano del coraçon. Non omnia statim consecutus est, sed paulatim proficit. Y para nuestra enseñança es politica advertencia. No se han de revelar todos los secretos al enemigo ya reconciliado, hasta que la larga experiencia lo acredite seguro. l. 38. N. 336. f. 652

2~~3~~9. Et dixerunt ei: Vbi est ille? Donde esta? preguntaron. Pues que? No tiene nombre? No les dixo el ciego se llamava Iesus? Ille homo, qui dicitur Iesus? Pues porque no le llaman por su nombre? Porque para sus lavios es cosa tan amarga, como aborrecible. Non nominant nomen Iesu (dice el mesmo Salmeron) quia ille, ut ad videndum, ita ad nominandum gravis illis erat (Vbi sup.) En esto imitan a su padre. El demonio tiene tanto aborrecimiento a Christo que aun no quiere nombrarlo. l. 14. N. 114. f. 260.

3~~4~~0. Iterum ergo interrogabant eum Pharisei quomodo vidisset? Puede aver mayor ignorancia, que preguntar lo mesmo que registra la

vista? Ven las obras, y preguntan la causa? *Grandis amentia* (dice San Ambrosio) *interrogabant quod videbant; interrogabant causam, cum factum viderent* (Epist. 45. de Ceco nato) Mas ese ignorar si si- gue al averse apartado, con las obras del divino sol. Porque quien se ausenta dela luz divina, es preciso tropiece en las tinieblas de la ignorancia. L. 8. N. 83. f. 166. Y esto es preciso, porque ala cul- pa, se sigue por consequencia la ignorancia. L. 8. N. 76. f. 156.

341. *Non est hic homo a Deo, qui sabbatum non custodit.* Nose ve? Nose descubre enel modo de arguir? dice Salmeron, la consequencia ante ponen alas premisas; porque avian de decir, segun los preceptos de buena Logica. Este hombre quebranta el sabbado, contra lo que manda Dios; luego no es del gremio delos de su Magestad. *Conclusi- onem preferunt premissis; nam debuerant dicere: Hic homo ce- cum natum in sabbato sanavit; ergo non est a Deo* (Ubi supra) De donde se colige. Que el peccador es tan ignorante que deduce siem- pre malas ilaciones. L. 33. N. 293. f. 570. Pietot.

342. *Non est hic homo a Deo, qui sabbatum non custodit.* Estraño celo, dice San Cyrilo; con solo un dedo, y en corto espacio de tiempo se hi- zo esta cura, y la tienen los Fariseos por peccaminosa. *Totam legem vio- latam credunt propter unius digiti motum in sabbato* (Ibi) Mas reparad (dice Hugo) que no dicen dio vista aun ciego, sino que violo el sabbado. *Maligne loquebantur, quia factum silentes, eam, que estimabatur legis prevaricationem in medium ferunt* (Ibi) En esto se conoce la enemistad, y emulacion, pues procuran deslucir lo mas acrisolado dela virtud. Examinan las acciones, y todas las hallan re- parables, por cuya causa. Ninguno puede vivir seguro de un emulo, si le asiste lo mal intencionado. L. 21. N. 206. f. 395.

343. *Non est hic homo a Deo, qui sabbatum non custodit.* Pero poco daña, si la mala intencion es conocida. Sacar la espada contra el Jus- to porque es virtuoso, es pasarse ala vanda delo inique; y en lugar de agenos desdoros, se solicitara propios agravios. Pues ai esta la astucia, no pone contra la virtud, que es manifiesta la batería, solo contra lo- que tiene visos de culpable saca la cara. Por esa razon, advierte Chry- sostomo, no dicen dio vista aun ciego, si no que quebranto el sabbado. *Illi maligne omisso miraculo, quod videbatur transgressio, adducunt in medium. Non enim dicunt, in sabbato curat: sed sabbatum non cus- todit* (Ho. 56. in Joann.) Procuran, dice Cornelio, deslucir el milagro, y asi se fingen celosos del culto. *Querebant enim occasionem contra Iesum, et volebant miraculo detrahere per apparentem legis prevaricationem* (Ibi) Esto es lo que hacen muchos. Que para vengar sus agravios se emboçan con mascara de virtud, y con pretextos de religion. L. 14. N. 135. f. 256. Pietot.

344. *Alij autem dicebant: Quomodo potest homo peccator hec signa facere?* Parece que algunos conocieron la verdad, y se pusieron de parte dela razon; porque si fuera peccador, dixeron, no podria hacer semejante prodigio, y asi parece lo publican por hombre Justo quando ven tan estupendo milagro. Mas no, no afirman, sino como dudando preguntan. No se opponen ala verdad que suso los descubren, ni la contradicen, hablan empero con ambiguidad, y para su seguro se valen dela equibocacion. Preguntan, no porque igno- ran, sino por no sacar contra los magnates la cara, temiendo su op- presion, violencia, y tirania. *Nullus eorum* (dice el Cardenal Hu- go) *audebat ea, que credebat manifeste dicere, neque in enunciatio- ne, sed cum ambiguitate et sub interrogatione, dicunt: Quomo- do potest homo peccator hec signa facere?* (Ibi) Pues no savian que armados dela verdad, y dela razon tenian segura la victoria? Es in- falible. Pues de que temen? Del riesgo que trae consigo semejante tri- unfo. Dela victoria se recelan, porque si los que an de ser vencidos son los magnates, y principes, no estaran seguros de sus crueles imbasi- ones. Porque esta triunfo mui arresgado, si de quien se triunfa es pode- roso. L. 44. N. 383. f. 750. Pietot.

345. *Et schisma erat inter eos.* Buena es la discordia, y mala la uniformidad quando se toca al arma contra la virtud, dice Chrysos- tomo. *Est et mala concordia, et discordia bona* (Ho. 56. in Joann.) Porque los malos con la union se aseguran firmes, y sin ella se des- labonan las voluntades; bien se ve por la experiencia que la discordia es la fatal parca delas republicas. L. 16. N. 164. f. 308. Pero como tan presto se de- savienen? Como estando tan uniformes siguen ya oppuestos dicta- menes? Quien dio principio a tan tal sedicion? La plebe, dice Chrysos- tomo, y con brevedad como se introduxo entre los magnates, y prin- cipes. *Schisma erat inter eos* (dice) *quod prius in populo ortum est, inde in principibus* (Ubi supra) La sedicion suele tener leve prin- cipio, y corre como voraz fuego. L. 28. N. 264. f. 510

346. *Tu quid dicis de illo, qui aperuit oculos tuos?* Mui differente es la pregunta que ahora hacen, dice el mesmo Chrysostomo, ya no se acuer- dan, ni notan la violacion del sabbado, pues solo procuran saver como le abrio Christo ~~[illegible]~~ los ojos. *Cur cum dixerint, Hic homo non est a Deo, quia sabbatum non custodit: inde eum interrogarint: Tu quid dicis de illo, quod aperuit tibi oculos, et non quod solvit sabbatum?* (Ho. 57.) Digamos la respuesta con que satisfare ala duda. *Accusationem pro acusatione posuerunt.* En lugar de acusarle le defienden. Por que la calumnia quando Juzga que agravia acredita. L. 42. N. 375. f. 723

347. *Ille autem dixit: quia propheta est.* Viendo que por tantos cami- nos no podian prevalecer contra la verdad, mandaron al paciente dixese su sentir. En que opinion (preguntan) le tienes? Que dices de este hombre?

En que predicamento tienes a quien te abrio los ojos. Luego ~~tienen~~ arguian por infalible el milagro? Es cierto. Y siendo invidiosos lo confiesan? Siendo emulos lo divulgan? Y assi es, pues la luz de la verdad tiene tal privilegio que quanto son mayores las obscuridades que procuran anublarla, se difunden mas los rayos que la acreditan. *Tu autem considera* (dice el citado Chrysostomo) *quot modis miraculum tegere, et abolere conantur. Verum huiusmodi est veritatis natura, unde magis oppugnatur, inde magis confirmatur* (Ubi supra). Grandeza! Quanto mas se quiere encubrir la verdad, tanto mas se manifiesta, y da a conocer. l. 42. N. 375. f. 725

38. *Non crediderunt ergo Iudei de illo, quia cecus fuisset, et vidisset.* No creyeron que Christo avia hecho aquel milagro, antes le dixeron que mentia, dice San Fulgencio. *Quid dicis? novares est: mentiris, de luto nunquam scimus oculos ceci esse patefactos* (Serm. 17. de ceco nato). Con esto les arguye Chrysostomo *Quomodo ergo accusabant, quod sabbatum non custodiret?* (Ubi supra). Si a este hombre no le dio vista, luego el aver dicho que quebranto el sabbado fue manifiesta calumnia? Luego quedan convictos con sus mesmas palabras? Asi es dice la voca de oro. Porque la mentira no puede prevalecer contra la verdad, solo asi propia se hace contradiccion. *Mendacium etsi oppugnare veritatem videatur, in se ipsum tamen impingit, et veritatem reddit clariorem, ut in presentia contingit.* Y se rinden? No; pues no son evidentes sus contradicciones? Si, pero la obstinacion les hace tropeçar en la mesma luz, por negarle el triunfo a la verdad. Porque una voluntad obstinada, aun a la evidencia no cede la victoria, por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1087

39. *Scimus quia hic est filius noster &c.* Y a que no pudieron los Fariseos reducir a su pareçer a Sidonio (asi se llamara el ciego, segun dice el Obispo Esquilino, como refiere Cornelio) llamaron a sus padres para oir su deposicion; mas con intento de que negasen la verdad. Es este vuestro hijo, de quien vosotros decis que nacio ciego (les preguntan) como ahora tiene los ojos claros? A las dos primeras preguntas respondieron afirmando, y a la ultima dixeron no savian como tenia vista, que pues tenia edad se lo preguntasen a el para que diese razon de si. En esto mintieron, dice Hugo, pues bien les constava quien era el autor del milagro, y que el colirio fue un poco de lodo. *Mentiuntur forte pro timore Iudeorum. Aut quis eius aperuit oculos, nos nescimus, bene sciebant, sed dicere non audebant* (Ibi). Soi capaz se recelen de una tiranica opresion, lo que me admira es que por huir del peligro, pongan a su hijo en las manos del riesgo. Mas no ai de que admirarse, pues en conservar sus vidas eran interesados, y con los propios intereses, se suelen olvidar antiguas obligaciones. l. 69. N. 594. f. 1151.

40. *Nos scimus quia hic homo peccator est.* Quinta vez bolvieron a examinar a Sedonio, queriendo obligarle a desdecirse con juramento. A nosotros nos consta (le dicen) que este hombre es flagicioso, y esta lleno de culpas. Gran maldad! Es peccado dar vista a un ciego? No hace a cada paso innumerables prodigios? Este modo de obrar arguye ser peccador? *Hominis peccatoris* (les dice San Athanasio) *an Dei Verbi hoc opus?* (Ho. in cec. nat.). Bien se sigue la consequencia que este modo de obrar arguye potestad divina; y no obstante juzgan sus acciones culpables, quando le descubren innocente, y quando son notorias sus virtudes? Si, dice el mesmo Sancto. *Operatur ut Deus, et peccator appellatur.* — Esto es lo summo de la malicia, y de la pasion obstinada, pues cierra los ojos a la evidencia; y es este proceder de un juez apasionado, en la summa innocencia halla delitos. l. 1. N. 5. f. 14

41. *Quid fecit tibi? Quomodo aperuit tibi oculos?* Y a buelven al primer intento; porque no pasan a la prueba que Christo tiene peccados? Porque la respuesta de Sedonio los dexo confusos, y les saco las colores al rostro. San Athanasio. *Audientes hec Pharissei, ut viderunt semetipsos maximo pudore oppletos, respondebant iuveni, qui visum receperat: hisce verbis &c.* No se averguençan de tantas iniquidades, y muestran empacho viendose convictos de un pobre? Si, que ai empacho sin verguença, y pundonor con infamia. l. 43. N. 376. f. 727.

42. *Dixi vobis iam, et audistis: quid iterum vultis audire?* Hacer, sin causa, munchas veces una mesma pregunta, es necedad consumada, a cuyos golpes se rinde la mayor paciencia. Que çufrimiento vastara para oir tan impertinente interrogatorio? Procuraron los Phariseos rendir esta firme roca, ya con blandura, ya con amenazas, y hallandole siempre constante en su confesion, pretenden traerle a su sentir por medio de una necia porfia, y hallandose injusta mente vejado Sedonio, respondio tan iracundo, como enojado. Y a os e dicho repetidas veces este suceso, porque me molestais para que buelva a molestar offender con la verdad vuestros oidos? *Et ille* (dice el divino Aurelio) *stomachans adversus duritiam Iudeorum, et ex ceco videns, non ferens cecos, respondit eis: Dixi iam vobis, et audistis. Quid iterum vultis audire?* (Tract. 44. in Ioann.) Reparese en la palabra *Stomachans* que segun el Nebrisense, significa enojarse, y airarse. Y me admira se aire un pobre, aviendose mostrado tan çufrido, pero que muncho, si la paciencia injusta mente agraviada, suele convertirse en ira. l. 11. N. 116. f. 223. Et l. 13. N. 131. f. 248

43. *Numquid et vos vultis ~~vultis~~ discipuli eius fieri?* Parece dixo Se

Sedonio estas palabras por irrision, i ironia. Nota manifiesta la emulacion de los Fariseos? No se conocian sus animos? Pues como les pregunta si quieren ser sus discipulos? Dixera yo fue como decirles: Si quereis ser consumada vuestra malicia, si intentais ocasionarle a leis y mayores penas, matriculaos entre los que le siguen, y como discipulos suyos militad debaxo de su evangelico estandarte, y con eso sera excessivo su dolor, calumniandole, y offendiendole despues. Porque exigiandolos para el maestro, hallarse agraviado de su discipulo. l. 1. N. 9. f. 20. Esto lo que obligó a Christo a quexarse de Judas; pues como contra su Magestad las armas, aviendose criado en su religiosa escuela. l. 15. N. 54. f. 113. Quiere decir esto Sedonio? No, sino lo que dice mi Padre San Augustin. Quid est, nunquid et vos, nisi quia ego iam sum. Nunquid et vos vultis? Quereis acaso (como ya yo lo soi en el afecto) ser sus discipulos? No juzgo discurre bien, pues en los Fariseos solo a descuvierto una dañada voluntad contra sus bien hechos; pues que motivo tiene para juzgar que como discipulos quieren seguir los pasos del celestial maestro? ya lo insinua Chrysostomo. Iam se discipulis ad numerat: hoc enim verbis illis significat: Nunquid et vos (Ubi supra) El decir si ellos tambien querian entrar en la evangelica escuela, da a entender deseava conseguir esta dicha. Asi? Pues ese es el motivo para juzgar de los Fariseos, aunque ando solo ve repetidos agravios, que desean ser sus discipulos. Quid est, nunquid et vos, nisi quia ego iam sum, sintiendo de los demas, lo que experimenta en su virtuoso coraçon. Porque cada uno juzga a su proximo, segun la bondad, o malicia de su pecho. l. 64. N. 542. f. 1060. Pertot:

44. Et maledixerunt ergo et. Offendidos de la pregunta de Sedonio tomal digeron, i improperaron. Audientes hec Pharisei, ceperunt convitium facere ei (dixo San Athanasio) Esas injurias son sus mayores alavanças; y si le dixeran elogios, podian pasar plaça de agravios. Maledictio eorum benedictio est (dice San Ambrosio) quia benedictio eorum maledictio est (Lib. 5. Epist. 45. de Ceco nato) Y mucho antes lo dixo Seneca. Male de te loquuntur homines, sed mali. Malis displicere est laudari (Lib. de Moribus) Quando el hombre malo alava, injuria; y quando vitupera, honra, y acredita. l. 41. N. 375. f. 123.

45. Tu discipulus eius sis. Y esa es injuria? Antes juzgo le hacen la mayor honra, pues le desean sea discipulo de la magestad suprema. At ille (dice en nombre de Sedonio San Athanasio) subridens respondebat. Ego discipulus eius sim? Bonum mihi convitium fecistis. O gloriosa contumelia! magna me gloria effecistis, et ipse ignoratis. (Ubi supra) Juzgavan (dice Ambrosio) le hacian un grande agravio, y le solicitavan el mayor credito. Tunc prosunt quando nocere se credunt (Ubi supra) porque es cosa cierta, que la calumnia quando juzga que agravia, acredita. l. 41. N. 375. f. 123.

46. Tu discipulus eius sis: En estas mesmas palabras, dice Augustino, se descubre el elogio, y vituperio: la injuria, y la honra; el decirle fuese su discipulo, es honra en la realidad; i injuria en su sentir. Maledictum enim est, si cor discutias, non si verba perpendas (Ubi supra) Porque en el hablar, y obrar, no se atiende tanto a las manos, o a la lengua, quanto al coraçon. l. 2. N. 15. f. 31.

47. Nos autem Moysi discipuli sumus. Nosotros, dicen, somos discipulos de Moyses, a quien nos consta hablava Dios. En esto mintieron, porque si fueran discipulos de Moyses, creerian en Christo, como el lo enseñó, siendo dictado de la divina magestad, como consta del Capitulo. 18. Vers. 18 del Deuteronomio. Prophetam suscitabo eis de medio fratrum suorum similem tui: et ponam verba mea in ore eius, loqueturque ad eos omnia, que precepero illi. Y asi esta fue arrogancia, dice Hugo, y manifiesta mentira, pues se opponen a lo que Moyses les enseñó con sus palabras, y obras. Mentiuntur, quia si discipuli Moysi essent, Christo crederent quem Moyses nunciavit (Ibi) y supuesto que no le obedecen, i imitan, mienten en afirmar aprendieron en esta escuela. Porque el mayor realce del discipulo, es seguir en todo las huellas de su maestro. l. 51. N. 447. f. 874.

48. In peccatis natus es totus, et tu doces nos? Faltaronles a los Fariseos razones para defender su partido, y asi apelan a los oprovios. Todo tu naciste en culpa (le dicen) y nos enseñas? y pregunto, ellos no nacieron tambien en peccado? Es infalible. Pues si los Phariseos no se pueden eximir de esta nota, luego son iniquos en vilipendiar a Sedonio con esta falta nativa? Asi es, dice Salmeron, Nimium est alteri exprobare peccatum, quo ipse etiam eque laborat qui exprobat (T. 6. Tract. 40.) Quien reprehende no a de tener cosa alguna que le noten. l. 44. N. 392. f. 761.

49. In peccatis natus est totus, et tu doces nos? Iniquidad que agravia tenido la atribucion a sus pecchos, dice Chrysostomo, Totus, ac si dicerent A prima etate in peccatis es. Hec igitur eius egritate exprobant (In Caten) Y aun estando en su enfermedad sentir, proceden con toda iniquidad con el que juzgan gran peccador. Porque la culpa del proximo, no se a de mirar con ira, o escarnio, sino con lastima para aplicarla el remedio. l. 6. N. 519. f. 1022. En lugar de compadecerse, con injurias le afligen. No le vasta el ser pobre, y desvalido? Pues para que le ultrajan, quando no es justo augmentar la pena al afligido. l. 39. N. 342. f. 669. Lastimense (pues ai causa) de sus culpas. Porque una lastima lastima el coraçon mas deprisa. l. 15. f. N. 1. f. 1077.

50. Et tu doces nos? Como si dixesen (explica Salmeron) Tu pobre ciego, desdichado, y sin letras, cuyo estudio a sido solo el conocer las casas para pedir limosna, y remediar tu penuria, quieres enseñarnos, siendo nosotros cientificos maestros, pues en las catedras enseñamos la ley con toda

verdad, rectitud, y erudicion? Tu doces nos, tu, inquiunt, caece, qui stipitem mendicabas, et contemptibilem vitam agebas, audes apud tantos viros phylosophari, et docere nos, qui arcem religionis, legis professionem, et magisterii cathedram tenemus (Vbi supra) Esta es propia condicion delos magnates (dice Beda) offenderse si les enseñan los inferiores. Solet enim maiorum consuetudo, a minoribus aliquid discere dedignari (In Catena) Hablaron como presumidos, y sobervios; pues la doctrina, si es buena, no pierde aunque la diga un ignorante, ó desvalido pobre. Los cielos con las lenguas de sus astros continuamente nos enseñan, y las flores, y plantas con su hermosura nos dan doctrina, y aun à los brutos puso Dios en el teatro del mundo para nuestra enseñança y exemplo. Í. 15. N. 149. f. 286

51. Et eiecerunt eum foras. Porque Sedonio los enseño tan celestial doctrina, lo trataron como à descomulgado echandolo dela Sinagoga. Porque causa? y si hallaron en el alguna culpa, porque antecedentemente no hicieron esa diligencia? Para que le llamaron tantas veces? Para que fue tan repetido examen? Si no le aviades de creer confessando la verdad (le dice Chrysostomo) para que le obligais diga su sentir? Quod si ei non credendum ducebatis, cur advocastis? Cur iterum interrogastis? (Vbi supra) Y a responde el mesmo Sancto. Cum vero nihil veritus locutus est, et ideo maxima erat admiratione observandus, tunc accusant. No le pidieron su parecer para que descubriese la verdad, sino para que apoyase su dañada intencion: que rtan declarase era supuesto el milagro, para tener occasion de calumniar à Christo; para eso le llaman, a ese fin se dirigen tan repetidas preguntas, mas quando ven + sus dañadas intenciones, lo descomulgan apartandolo dela Sinagoga. Porque algunos no vuscan en el consejo el desengaño, sino el apoyo de su gusto. Í. 30. N. 276. f. 532.

no apoya

52. Audivit Iesus quod quia eiecerunt eum foras. Luego que lo echaron del templo lo vusco Christo para premiarlo, dice Chrysostomo Eiecerunt enim eum ex templo Iudei, et invenit eum Dominus templi, et eum suscepit, sicut agonotheta athletam multum laborantem, et coronatum (In Catena) No le hizo su Magestad este agasajo, hasta que se hallo destituido de todo humano consuelo; y asi le vusca y acaricia, solo quando los Fariseos le desprecian. Porque siempre son mas seguros los favores del cielo, quando falta el humano patrocinio. Í. 27. N. 258. f. 496.

53. Tu credis in Filium Dei? Preguntole Christo si creia en el hijo de Dios. Quid hoc? (dice Chrysostomo) Post tantam cum Iudeis controversiam, post tot verba et contentiones, an credat interrogat? (Hom. 58. in Ioann.) Aviendo peleado por esta verdad contra la protervia con tanta constancia, se le hace semejante pregunta? Si, dice San Cirylo. Tu credis suscipe fidem (Vbi supra) El preguntarle Christo si creia fue para darle fe perfecta. Parece insinua lo contrario el texto, pues pregunta quien es, para creer en su Magestad Quis est, Domine, ut credam in eum? Luego todavia no cree? Ea que si. Aun mesmo tiempo cree, y no cree: no cree, porque todavia no tiene conocimiento del hijo de Dios, y cree, porque lo desea con efficacissima voluntad. Ad hec (dice la Glosa) in unius his verbis ostendit se iam dudum cor ad credendum habuisse paratum (Ibi) Asi que lo desea? Pues eso basta. Porque la voluntad es quien da à las obras el ser, y de donde toman su expecificacion. Í. 13. N. 628 f. 1215. Y asi el deseo de tener fe vasta, para afirmar tiene fe verdadera. Ibi. N. 635. f. 1231.

54. Et vidisti eum, et qui loquitur tecum, ipse est. Diosele su Magestad à conocer, y con su vista lo enriquecio de dones celestiales. Parece que su Magestad echa todo el resto de sus misericordias en este hombre; pero si le dio vista, lo demas se sigue por legitima consequencia. Consolatur verbo (dice San Fulgencio) qui curaverat limo (Serm. 17. de Ceco nato) Porque quien empieça à favorecer, se obliga à continuar. Í. 8. N. 88. f. 174.

55. Credo Domine. Et procidens adoravit eum. No uvo la menor tardança (dice Augustino) al mesmo punto adoró a su bien hechor postrado en tierra. Tunc prostratus adoravit eum (Serm. 43. Lib. 1. Hom.) El agradecimiento à de ser immediato al beneficio. Í. 13. N. 629. f. 1217.

Esta adoracion, y agradecimiento, fue el mas religioso sacrificio, dice San Cyrilo. En la antigua lei mandava Dios le sacrificasen brutos, mas ya se contenta con el holocausto dela adoracion, y agradecimiento. Moris quidem erat Israeli universi Dominum colere immolationibus taurorum, et thura adolere; et alia etiam animalia ex legis precepto offerre: qui vero è Gentibus crediderunt, hac via cultus relicta ingressi sunt aliam, nempe spiritualem, quam maxime sibi cordi esse Deus ipse profitetur. Non enim manducabo carnes taurorum, inquit, neque sanguinem hircorum potabo. Sed potius sacrificare precipit sacrificium laudis, hoc est, cum cantu adorationem, ad quam cum omnino venturas esse Gentes per fidem Psaltes in sancto spiritu videret, velut ad Dominum nostrum, et Servatorem, ait: Omnis terra adoret te, et psalant tibi, Psalmum dicant nomini tuo (Vbi supra) Luego quando Sedonio postrado en tierra, agradecido adora, hace holocausto, y victima de su alma; asi es. Porque el agradecimiento, haçe las veces del sacrificio. Í. 16. Í. N. 4. f. 1179.

Feria 6. post Dominicam. 4. Quadragessime.

Ioann. Cap. 11.

1. Erat autem quidam languens Lazarus à Bethania. Enfermó Lazaro, dice nuestro Evangelio. Y no manifiesta la occasion que tuvo para el achaque? Ya que no es menester; porque es bastante causa el ser fabricado de tan fragil, y deleznable materia. Equidem (dice San Andres Obispo Hierosolimitano) quod Lazarus infirmaretur, communis naturæ humanæ ægritudo fuit. Cum enim ea hominis pars, quæ est oculis subiecta, ex luto, ac terra constituta sit, multis ipse suapte natura excipitur casibus ac morbis, quibus et animi perturbetur status, et degravetur navicula corporis. (Orat. in Lazar. quatrid.) El hombre fue formado de fragil lodo, y asi con facilidad se reduce en tierra, que fue su principio. Esto es lo que con profunda humildad decia aquel Sancto paciente a Dios. Memento, quæso, quod sicut lutum feceris me, et in pulverem reduces me (Cap. 10. 9.) Es de tan quebradiza materia el hombre, que en la fuente de la vida, suele beber lo amargo de la muerte. Es por su naturaleza mas fragil que el vidrio, porque a este le preserva el cuidado, y aquel con esa misma diligencia no puede permanecer seguro. L. 52. N. 445. f. 872

2. Erat autem quidam languens Lazarus à Bethania. Hallavase Lazaro en lo mas florido de su edad, pues, segun San Epifanio refiere, tenia treinta años quando le resuscito Christo. In traditionibus invenimus, quod triginta annorum tunc erat Lazarus, quando est suscitatus (Contra Manichæ. in hæresim 66.) Era rico, y en su villa gozava de todo regalo, y opulencia, como dice Salmeron. Dicitur autem castellum sororum eius, quod vel ad earum ditionem spectaret, iure fortassis hereditario, aut alio iusto titulo, vel quod inde essent oriundæ. Atque hæ sorores cum fratre suo iocunde, et tranquille vivebant (T. 6. Tract. 43) Y con tantas delicias, y regalo, no se libra de la enfermedad, de que vino a morir! Que los juveniles años, y tanta riqueza no le sirviesen de precaucion! Que presto, quan sin pensarlo perdio la salud! Mas no ai de que admirarse, pues: Quando se jusga mas seguro, y deliciado el hombre suele hallarse en los braços de la muerte. L. 27. N. 255. f. 489.

3. Erat autem quidam languens Lazarus à Bethania. Siendo Christo tan amigo de Lazaro, permitte que caiga enfermo? No pudiera impedir el achaque templando los umores? Claro esta, pues bien pudo conservarle la salud, quien lo libro de la muerte; pues porque causa no lo preserva quando la amistad lo solicita? Porque con la enfermedad se le previene su espiritual salud. Interdum tamen languor corporis (dice Salmeron) solet esse vigor mentis, iuxta illud: Cum infirmor, tunc potens sum (Ubi supra) Luego no es faltar a las attenciones de amigo permitir que Lazaro este enfermo, antes bien hace la mayor fineza: pues attiende a lo mas principal que es su alma; pues las enfermedades del alma, suele Dios curarlas con las del cuerpo. L. 25. N. 234. f. 447

4. De castello Mariæ, et Marthæ sororis eius. Cuyo era este castillo? De Maria, y Martha dice el texto. Pues no tenia cada qual su hacienda? No avia cada una lo que por su patrimonio le tocava? Bien puede ser que si, mas da a entender la letra que no. Eran hermanas, y aunque dos, eran tan unas, que no admittieron division aun en la hacienda. Porque entre hermanos no ha de aver division, sino perfecta unidad. L. 12. N. 125. f. 237. Es esto asi? Attended: De castello Mariæ, et Marthæ sororis eius. Del castillo de Maria, y Martha su hermana. Pues no eran dos las hermanas de Lazaro? ya se ve; luego avia de decir Sororum eius; pues como dice de su hermana, como si fuese una sola Sororis eius? Mas; ambas, dice, hicieron recado a Christo Miserunt ergo sorores eius ad eum (Vers. 3) Pues no bastava que la una diese esta noticia? Si; pero aunque tal legacia fuese de la una, era fuerza que por la uniformidad se atribuyese a las dos Miserunt; y por esa misma causa, aunque las hermanas de Lazaro, eran dos en el ser, solo se expresa una, porque era uno solo su sentir. De castello Mariæ, et Marthæ sororis eius. Si no se uvieran estrechado con tan uniforme vinculo, no uvieran grangeado del mesmo Christo los afectos. Porque no puede ser del gusto de Dios, lo que desdice de la unidad. L. 9. N. 92. f. 181.

5. Maria autem erat quæ unxit Dominum unguento, et extersit pedes eius capillis suis. Quien fue esta Maria? La que fue publica peccadora, y el escandalo de la republica dice mi gran Padre San Antonio de Padua. Et quia fuerunt multæ Mariæ, ne æquivocemus, hæc fuit illa sancta peccatrix, quæ scilicet unxit pedes Domini (Fer. 6. Hebd. 4. Quadrag.) Pues si para quitar la equivocacion, advierte el Evangelista, fue la que ungio las divinas plantas, y las enjugo con su divina cabellera, porque no dice tambien (pues cede en gloria de Christo) fue a quien perdono tantos peccados? Porque no es justo que las culpas ya perdonadas se traigan a la memoria. Bien pudo poniendola el titulo de Magdalena no cessava la equivocacion? Si; de este estilo uso San Mattheo. Venit Maria Magdalene, et altera Maria videre sepulchrum (Cap. 28. 1.) Pues de que sirve referir la uncion, si llamandola Magdalena la dava a conocer? Porque como fue accion tan virtuosa, no quiso omittirla el Evangelista, para darnos a entender: Que la culpa del proximo sea de negar a los labios, mas sus virtudes no sean de pasar en silencio. L. 63. N. 530. f. 1040 Sixtot.

6. Maria autem erat, quæ unxit Dominum unguento, et extersit pedes eius capillis suis. Munchas acciones insignes hizo esta sancta penitente, y sola la obsequiosa uncion se publica, y celebra? Sed cur et huius meminit historia Evangelista? pregunta Chrysostomo (Ho. 61. in Ioann.) Para el presente suceso, parece no hace al caso, ni viene a proposito. Pues porque causa la refiere? La Interlineal responde Cum multæ sint huius nominis ostenditur ex notissima actione (Ibi.) Fue esta funcion la mas plausible, y la mas celebre, y a si por esta sera aconocer mas que por otras

grandes virtudes. Pues que tuvo esta accion? Elaverse hecho quando Christo estava proximo asu muerte; pues por esa causa sola ella arrastra las attenciones, selleva los aplausos, divulgando la fama estas noticias por todo el mundo, dice Christo por San Mattheo. Amen dico vobis, ubicumque predicatum fuerit hoc Evangelium in toto mundo, dicetur et quod hec fecit in memoriam eius (Cap. 26. 13) Los demas obsequios fueron dirigidos a este soverano Principe, quando estava en su mayor cumbre, y asi solo se numera el que se hizo a vista desu ignominiosa muerte. Porque no es digno de estimacion el obsequio que se le hace al sol quando en la cuna desu oriente nace, solo se aprecia el que recive, quando en la tumba desu ocaso muere. L. 54. N. 477. f. 940. Et per tot. N. 471. f. 926.

7. Miserunt ergo sorores eius ad eum. En tanto desconsuelo, solo se contentan con enviar un recado? No seria mejor en tanta urgencia, ir personalmente a hacer la supplica? No, dice Theophylato, pues siendo mugeres seria contra su decencia, y punto salir de casa, aunque sea para remediar aun enfermo. Et quia mulieres erant, quas non decet de facili domum exire (In Catena) Y Salmeron dice lo mesmo. Ipse autem per se non venerunt ad Iesum, quod feminei decoris est, et modestie signum (Vbi supra) Bien estuviera lo dicho, si Magdalena no uviera hecho en otra occasion lo contrario. No fue a casa de Simon Fariseo, donde supo estava Christo convidado? Luego ahora tambien pudiera ira hablar con su Magestad, pues el presente ahogo pedia prompta, y personal solicitud? Es que ai mucha differencia dela una occasion ala otra. Ahora es la vida corporal la que peligra, y asi para su remedio no es necessario sean personales las diligencias, mas como alli es su alma la que adolece, atropella, por remediarla, todas las difficultades. Porque el peligro del cuerpo sea de entregar al descuido, y solo en obiar el delalma se ade poner todo cuidado. L. 62. N. 521. f. 1025. Per tot.

8. Domine, ecce quem amas infirmatur. Mui sucinto fue el recado que enviaron las dos hermanas a Christo. El que amas, dicen esta enfermo; mas cuerdas conocieron, que para quien ama es vastante insinuar la pena. Non enim ad amantem insinuare curant (dice mi Padre S. Antonio de Padua) nisi ecce quem amas infirmatur (Vbi supra.) Para atraer asu maestro, es sufficiente proponer que adolece su amigo, pareciendoles que en necessidad tan notoria, solicitara su presencia para desahogar sus ansias. Porque el coraçon enamorado no se sacia, sino es con la presencia del ogebto que le anima. L. 56. N. 485. f. 952.

9. Domine, ecce quem amas infirmatur. Pocas son las palabras; i mas llenas de energia, porque contienen un amor mutuo, con el qual, es precisso lo sean tambien los socorros. Quos amas, et nosti (dice Cornelio) sufficit ergo amanti, amati morbum indicare. (Ibi) Fundase este amor en una correspondencia amigable, pues las dos hermanas servian con su casa, y hacienda a Christo quando era necessario, y su Magestad atendia asus espirituales emolumentos: Luego basta que representen su necessidad, para que Christo venga a librarlas desu afliccion, porque a fuer de buen correspondiente es precisso obre con aceleradas promptitudes. Porque la reciproca correspondencia es la basa donde la amistad se funda. L. 43. N. 381. f. 738. Et. L. 52. N. 439. f. 862.

10. Ecce quem amas infirmatur. La oracion fue breve (dice el mesmo Cornelio) pero contenia efficacissimas raçones. Efficax fuit hec earum oratio (Ibi) Conocieron que para conseguir no es menester mas que orar. Porque el que ora, en algun modo, constituye a Dios en siervo obediente al imperio desus palabras. L. 14. L. N. 2. f. 862.

11. Infirmitas hec non est ad mortem, sed pro gloria Dei. Desta enfermedad (respondio Christo alas dos hermanas) no perderia Lazaro la vida. Y murio? Si, y que dirian de este recaudo, quando le vieron difunto? Prorrumpieron en quexas? Dixeron asu Magestad no se avia cumplido su palabra? De ninguna suerte, dice Chrysostomo. In quo id admiratione dignum est, quod audientes sorores infirmitatem illam non esse ad mortem, inde mortuum videntes, non sunt scandalizate, cum contra accidisset quam dixerat: sed et obiam facte sunt, neque mentitum putaverunt (Ho. 61. in Ioann.) Pues no fue totalmente oppuesto lo que registraron los ojos alo que noticiaron los oidos? Si, mas en eso campea la fe, en eso se conoce tienen a Christo en buena opinion; y entre lo que ven, y oyen resuelven que su Magestad no puede mentir, enseñandonos con esto. Que las acciones delos Iustos, aunque tengan visos de culpa, sean de venerar como misteriosas. L. 10. N. 96. f. 187.

12. Diligebat autem Iesus Martham, et sororem eius Mariam, et Lazarum. Mal, al parecer, dice tanto amor, con el permisso para tanto padecer. Son los tres hermanos el todo desu cariño, y permitte su Magestad los atribule el susto? Si, dice con Chrysostomo mi Paduano, pues en esa tribulacion, y pena, cifra Dios su piedad, y misericordia. Diligebat &c. Hoc dicit ut non turbemur, nec sinistrum aliquod opinemur cum videmus iustas personas affligi, ut ait Chrysostomus, pro eo quod Dominus quos diligit corrigit et castigat. (Vbi supra) Porque quien no sabe que es amar, se olvida de castigar. Pues el que castiga, se conoce que ama. L. 72. N. 607. f. 1183.

13. Tunc quidem mansit in eodem loco duobus diebus. Aviendo oido su Magestad tan triste nueva, se detuvo en aquel lugar dos dias. Qua gratia? pregunta Chrisostomo. Iusgara yo, que con ligeros pasos fuera a socorrer asu amigo, y mas quando lo solicita tan

prudente ruego; y no obstante se tarda? Si, y dos dias. Y eso es amar? y muncho, dice Salmeron, pues el negarse talvez a la supplica, es por atender a nuestra conveniencia. Docemur ergo hac eius mora, non estimandum nobis Dei amorem a presenti rerum statu, quia rogatus sepe auxilium suum differt (Ubi sup.) No sabe la criatura munchas veces lo que se pide, y asi en la repulsa se obstenta Dios piadoso, y afable. Con que suele ser agasajo, el negarse Dios talvez a nuestros ruegos. l. 13. f. N. 1. f. 919. Et l. 72. N. 613. f. 1190.

14. Mansit in eodem loco duobus diebus. Esta detencion, parece, se oppone a lo que por David dice su Magestad. Quoniam tu Domine suavis, et mitis, et multe misericordie omnibus invocantibus te (Psal. 85. 5.) Dios, dice, con solicitud prompta acude siempre a quien le llama l. 61. N. 526. f. 1032. Como padre amoroso desea su Magestad le pidamos, y asi muestra gusto en oir nuestros ruegos. l. 42. N. 375. f. 124. Y no obstante quando Marta y Maria piden cosa tan razonable, da a entender no las oye, pues dos dias se detiene? Si, dice Chrysologo, que quiere se frustren las humanas esperanças, para que campee mas su ~~misericordia~~ omnipotencia. Videtis quemadmodum dat locum morti, licentiam dat sepulchro, corruptioni posse permittit: negat nil putredini, nil fetori: atque ut tartarus rapiat, trahat, habeat, admittit: atque agit ut humana spes tota pereat, et tota vis mundane desperationis accedat: quatenus quod facturus est, divinum sit, non humanum (Serm. 63.) Si le diese salud, si le librase de aquella enfermedad seria grande maravilla, pero no abria pasado la raya de la desesperacion, porque mientras dura la vida, no mueren las esperanças; pues detengase algun tiempo, corra la enfermedad su natiro curso, muera Lazaro, sepanlo todos, llegue a corromperse el cadaver, no quede lugar ni aun para el deseo, y dandole despues vida se conocerá con evidencia el poder divino. Atque agit ut humana spes tota pereat, et tota vis mundane desperationis accedat, quatenus quod facturus est, divinum sit, non humanum. Porque hace Dios mas alarde de su omnipotencia, donde puede cobrar nuestra esperança. l. 15. N. 149. f. 286. Y es realce del poder Divino afiançar el seguro en el mayor riesgo. l. 67. N. 575. f. 1115. Per tot.

19. Eamus in Iudeam iterum. Bolvamos a Iudea, dice Christo a sus Apostoles. Este aviso, dice Chrysostomo, no lo solia hacer otras veces. Nusquam autem alibi Dominus predixit discipulis quo iturus esset, sed hic predixit (In Catena) Porque causa? ya responde la dorada voca. Quia formidabant vehementer. Tenian grande temor, porque en Iudea los avian querido apedrear. Pues si los quiere bolver entre sus enemigos, luego con esta noticia se aumentara su cuidado? Luego los atormentara el susto? Es que no, dice el mesmo Chrysostomo. Ut non repente eos conturbet. Una desgracia intempestiva es lo que mas congoja; porque duerme el recelo si no se sabe el peligro, y se hace la imbasion por la puerta del descuido: pues por esa causa les previene con la noticia, para que no les conturbe el furor de las piedras. Hoc autem predixit eis preter consuetudinem (Explica Lira) quia sciebat eos inde terreri, ut minus iacula feriant que previdenmus (ibi) Les avisa del daño, para obiar el susto. Porque menos offende, si con antelacion se considera el golpe. l. 66. N. 569. f. 1107.

16. Rabbi, nunc querebant te Iudei lapidare, et iterum vadis illuc? Muncho miran los discipulos por el bien de su maestro, mas si bien se advierte (dice Chrysostomo) obran tambien interesados. Formidabant enim, et pro se ipsis (In Catena) Conocen le an de acompañar en el peligro, y le aconsejan escuse el viage por obiar propios daños; porque aunque parece accion caritativa como. Todos obran a impulsos de su conveniencia. l. 54. N. 471. f. 926.

17. Nonne duodecim sunt hore diei &c.? Doce horas, les dice, tiene el dia, y quien asiste al sol no le puede offender la escuridad; seguid mis pasos, y con eso caminareis seguros. Me ergo sequimini (Explica Augustino) si non vultis offendere: unde subdit, Siquis ambulaverit in die, non offendit (In Catena) Los avia prevenido el daño, para que no les sobre saltase el impensado susto, y ahora los asegura con el remedio. Respondit Iesus (dice Lira) eos assecurando (ibi) Los consuela, y asegura de la victoria, quando los quiere sacar a la batalla. Porque quien avisa del peligro, se obliga a procurar el remedio. l. 38 N. 333. f. 646.

18. Lazarus amicus noster dormit: sed vado ut a somno excitem eum. No juzgueis, les dice, que puedo escusar el viage, quando nuestro amigo Lazaro duerme, y asi para acudir a su socorro no ai peligro que lo estorbe, ni difficultad que lo embarace. Nos tiene agasajados, y asi avemos de asistirle a ler de agradecidos. Me tendria el mundo por cruel si me niego a tan pundonorosa obligacion. Yo de coraçon le amo, y asi tengo de asistirle a todo riesgo. Palabras son de San Cyrilo. Gravis mie occasio Hierosolima trahit, Hoc enim significat, quod ait, Amicus noster dormit: ac si eum neglexerimus, inmisericordis ac duri animi notam contrahemus. Idcirco opere pretium erat moveamur spretisque Iudeorum insidijs, ad salutem amico corrogandam presto simus (Ubi supra) Como de coraçon le ama, todos los inconvenientes atropella. Porque el verdadero amante todas las difficultades vence. l. 9. N. 93. f. 182.

19. Domine, si dormit, salvus erit. Es indicio grande de presumpcion, dar consejo a quien no lo a menester. Por esa causa reprehende Christo a sus Apostoles, pues siendo Dios, y su maestro se arrojan a aconsejarle. Cum autem (dice Augustino) vellent dare consilium homines Deo discipuli magistro, corripuit eos (In Catena) Y que se siguio a esa advertencia presumida? Una necia ignorancia. Si duerme (responden) severa libre de la achaque. Luego juzgaron que Lazaro dor

dormia quando Christo lesdio aentender avia despedido el alma? Es cosa cierta. Pues no conocen es desapropositado hacer viage solo para despertar aquien duerme? Quis enim sanę mentis (dice Salmeron, tomandolo de Chrysostomo) unius diei proficiscitur, ut quempiam a somno exitet? (Ubi supra) Cosa tanclara ignoran? Ya se ve, pues. El presumir, es indicio de ignorar. l. 2. N. 14. f. 30

20. Lazarus mortuus est: et gaudio propter vos, ut credatis, quia non eram ibi. Lazaro, les dice, es muerto. Y no les advierte va a resuscitarle? No: pues no les avia prevenido queria despertarle del sueño? Si; pues ya que les manifiesta el suceso con palabras claras, aviseles tambien que va a darle vida. Cum dicebat (dice San Basilio) Lazarus dormit, addidit: vado ut a somno exitem eum; cum vero dicit mortuus est, non id adiecit (Seleucus. Orat. 40) Porque causa? Ya la dice Chrysostomo. Non enim volebat verbis predicere quod per opera debebat certificare (In Catena) Estos misterios eran para enseñar a los discipulos Et gaudio propter vos, se augmentava el credito con los milagros, como dice la Glosa. Semper enim fides eorum miraculis augebatur. (Ibi) Pues si lo andever, luego escusado es el hablar. Si les a de persuadir la experiencia, luego no son menester palabras. Porque la perfecta enseñança consiste en la persuasiva de las obras. l. 36. N. 324. f. 628.

21. Eamus et nos, ut moriamur cum eo. Gran valor! ardiente caridad! Acompañemos, dice a los demas condiscipulos Thomas, a nuestro maestro, y lo que fuere del sera de nosotros. Ecce vere amantium affectus (dice la Interlineal) vel cum eo vivere, vel cum eo mori (Ibi) Hasta aqui, parece, pudo tirar la barra la fineça, pues la mayor es arriesgar, y perder por el amante la vida. Ergo eamus comites (dice San Andres Cretense, Arçobispo Hierosilimitano) ut vel con vivamus viventi, vel morienti commoriamur. Sermo alacer: Animus audax, et benefidens (Orat. in Lazar. quatrid.) Mas aunque esta fineça es mui para estimar, no Jusgo es la mayor, pues no campea en ella lo mas acrisolado de la virtud. Arriesgar la vida por Christo, de quien se halla beneficiado, no es muncho, si, parece, lo seria sacrificarla por el emulo; pero no, no puede ser, hasta † puede rayar la humana virtud, pues siendo hombre, no puede alcançar mas la esfera de su actividad. Porque esto de dar la vida por los enemigos es accion tan sobre saliente, que solo en Dios puede hallarse. l. 12. L. N. 3. f. 856.

22. Eamus et nos, ut moriamur cum eo. Pero de que se recela? Sin razon, parece, se anuncia la desgracia, pues da indicios de pusilanimidad, y cobardia. Quid ais? (dice el mesmo Arçobispo Hierosolimitano) Non vidisti traditum, et mortem anuntias? Primero lo a de vender el traidor discipulo, y se a de cumplir todo lo que esta profeticado. Ademas que va a Bethania, no a altercar con los emulos, sino a una casa donde todos eran amigos: Luego no ai causa que obligue a temer? E aques si la ai. No va a dar vida a Lazaro? No quiere hacer un beneficio? Si, pues con razon se recela Thomas, que de ese agasajo hagan armas para quitar la vida a su maestro. Sane, inquit (Responde a esta difficultad el Cretense) Futura quasi iam essent, prospicio. Nam scio resuscitabit Lazarum, Iudeorum accendet invidiam: ea que interim evenient. Reconocio Thomas que de esta accion tan pasmosa avia de resultar el querer quitarle la vida. Porque el beneficio, suele servir de despertador para el agravio. l. 3. N. 298. f. 579. Esta es la mayor iniquidad, y la mas ponderable abominacion, porque si lo es no acordarse del beneficio, que sera hacerle instrumento para el agravio? l. 11. N. 116. f. 223.

23. Eamus et nos, ut moriamur cum eo. Munchos, con Chrysostomo, dicen, que estas palabras de Thomas fueron dictadas de una natural cobardia, y temor que tenia de morir. Timorem id verbum arguit (Ho. 61. in Ioann.) Y Christo no le reprehende? No, que conocia le faltava valor para padecer. Neque tamen increpatus fuit (prosigue Chrysostomo) sustinuit enim Dominus discipulum imbecillem. Pues no se entro despues por las puertas de los enemigos? Pues si alli se halla pertrechado con tanta fortaleça, como aqui se † situado con tanta cobardia? Ya responde el mesmo Chrysostomo. Sane dignum admiratione est, ut qui ante crucem tam timidus erat, post Magistri mortem, et resurrectionis fidem pre omnibus tanto fervore flagraret. En la escuela del divino maestro solo avia aprendido la doctrina que le enseño con palabras, mas despues con su expontanea muerte, enseño con las obras: pues por esa razon Thomas, se halla alli sin valor, mas como ve despues que su maestro sale a buscar la tropa de sus enemigos, y que estos le escarpian en un tronco, quedo con este exemplar tan enseñado, que se entra valeroso por las puertas de los riesgos. Porque el exemplar del que obra introduce suave violencia en el que mira. l. 72. N. 618. f. 1198. Per totam

24. Multi autem ex Iudeis venerant ad Martham et Mariam, ut consolarentur eas de fratre suo. Murio Lazaro, y como era esta familia tan noble, vinieron munchos Iudios a dar a las dos hermanas el pesame. Sed queritur (difficulta el Cardenal Hugo con San Basilio de Seleucia, y Chrysostomo) quomodo consolabantur Iudei dilectas a Christo, et nimirum conspiraverant, ut extra Synagogam fierent confitentes eum? (Ibi) Avian decretado los Iudios que a qualquiera que a Christo le asistiese, fuese echado de la Synagoga: y savi endo que estas dos virtuosas hermanas eran del cariño de su Magestad, no recelan (aun en caso tan urgente) su communicacion? El reparo tiene muncho fundamento; porque (segun las leyes del mundo) la amistad no-

consiste solo en asistir al amigo, sino en no auxiliar al emulo. l. 54. N. 472. f. 930. Luego avian de negarse a este cortesano obsequio de las dos hermanas, pues ellas acariciavan, a quien invidiosos, y obstinados aborrecian? Y no obstante vienen a consolarlas? Si, dice Cornelio, porque como el perder la vida es pension de todos los vivientes, parece, que deponiendo su malicia se consuelan viendo aquella horrorosa sepultura. Est enim hic mortis luctus toti naturæ nostræ communis (dice el docto Iesuita) unde et communis in eo omnium accedit consolatio (Ibi) La enemistad a vista de un yerto cadaver no puede permanecer; en la muerte de Lazaro, mozo, y rico registran su lamentable fin; se apago el fuego del odio a vista de aquel empañado espejo, y en la catedra del sepulcro, aprendieron lecciones de desengaños. l. 5. N. 55. f. 114

25. Martha ergo ut audivit quia Iesus venit, occurrit illi. Supo Marta la venida de Christo, y salió a recevirle con toda diligencia, y cuidado. Pues no llama a su hermana para hacerla participante de esa dicha? Sed quid non advocat sororem Martha (pregunta Chrysostomo) cum obviam Christo proficiscitur? (Ubi supra) Ya responde Cornelio a Lapide Quia decursus adventantis Christi moram nullam patiebatur (Ibi) Estava Marta ansiosa de ver a Christo, avia carecido de esta felicidad algun tiempo, avia estado su amor, por esta causa, como oprimido, y asi luego que tiene noticia de su amante Dios, sin acordarse de su hermana, y atropellando todos los inconvenientes, se desata en fervorosas demonstraciones. Porque el amor es como el fuego, que tiene mas actividad oprimido. l. 10. N. 102. f. 199.

26. Magister adest, et vocat te. Tuvo Christo con Marta un largo razonamiento, y secretamente dixo a Maria como el maestro la llamava. Pues no se podia hacer esta funcion sin su asistencia? Si está haciendo sala a tanta gente noble como a venido al duelo, no será desatencion dexarlos? No importa, venga Maria Vocavit Mariam sororem suam, porque este nombre es tambien de su Virgen Madre, y a nombre tan soverano quiere se deva (por lo menos para la intercesion) el dar vida al difunto. Mittitur ad Mariam (dice Chrysologo) quia sine Maria nec fugari mors poterat, nec vita poterat reparari. Veniat Maria, veniat materni nominis baiula, ut videat homo Christum, virginalis uteri habitasse secretum, quatenus provideant ab inferis mortui, mortui exeant de sepulchris (Serm. 64) Avia Christo de resuscitar a Lazaro, y quiere su Magestad se haga en nombre de Maria este beneficio. Porque la emperatriz del cielo Maria, es el medio por donde reparte Dios a las criaturas los tesoros de su misericordia. l. 42. N. 375. f. 725

27. Maria ergo, cum venisset ubi erat Iesus, videns eum, cecidit ad pedes eius. El iman de aquellas divinas plantas, atraxo en otra ocasion los yerros de Maria; alli lloró sus culpas, y hallo un insondable avismo de misericordia, y como lugar que fue de su total remedio, dice Cayetano, procura repetirlo, teniendo aquel sitio por propio suyo. Locum propium Maria agnovit pedes Iesu, et ita agnovit ut non iaceret se sed caderet, tanquam impotens se continere iuxta pedes Iesu a quibus veniam consecuta fuerat (Ibi) Con este humilde, si religioso obsequio da a entender la constancia de su animo, pues persevera, y repite las demonstraciones de penitente. En casa del Fariseo riega las divinas plantas con el agua de sus ojos Stans retro secus pedes eius, lacrymis cepit rigare pedes eius (Luc. Cap. 7. 38.) Despues estando en su casa, puesta a sus pies oia su celestial doctrina. Sedens secus pedes Domini, audiebat verbum illius (Luc. Cap. 10. 39) Luego siguiendo oi este mesmo norte, hace aquellas virtudes mas plausibles. Porque la perseverancia, es quien califica las obras. l. 27. N. 260. f. 499. Et l. 44. N. 385. f. 754.

28. Domine si fuisses hic, non esset mortuus frater meus. Señor, dixo Maria, no uviera muerto mi hermano, si uvieramos merecido gozar de vuestros divinos ojos. No es notable el caso? Unas mesmas palabras dixeron Marta, y Maria; mas alli satisfico Christo con equivocas dilaciones, y aqui con amigables promptitudes: a aquella dice de futuro, que resuscitará su hermano. Resurget frater tuus (Ver. 23), y aqui para darle vida pregunta luego, donde esta el deposito. Ubi posuistis eum? (Ver. 34) Quien, pregunto, motiva esta differencia? Ya lo dice mi gran Padre San Antonio de Padua. Cecidit et flevit, et in duobus primis devota Maria Martham exessit, quæ solum oravit (Fer. 6. Hebd. 4. Quadrag.) Marta ora, mas ni se postra en el suelo, ni descubre lagrimas en los ojos, y asi no ai de que admirarse, halle en Christo estrañeces, no consiguiendo luego lo que pide; pero Magdalena supplica, no solo con los lavios, sino con lo retorico de las lagrimas, y asi logra lo que desea. Porque las lagrimas son tan eficaces, que consiguen todo lo que pretenden. l. 13. N. 129. f. 245.

29. Iesus ergo, ut vidit eam plorantem, et Iudæos, qui venerant cum ea, plorantes, infremuit spiritu. Maria llora, y los Iudios, y Christo la acompañan en las lagrimas, dice Chrysologo, Plorat Maria, plorant Iudæi, plorat et Christus (Serm. 64) Vienen a consolar a las dos hermanas, y lloran? Si, dice el Sancto Arcobispo de Ravena. Porque la vista de un difunto saca lagrimas a los ojos, aun del coraçon mas empedernido. l. 64. N. 562. f. 1096.

30. Infremuit spiritu, et turbavit se ipsum. Christo llora, gime, y se conturba quando quiere dar a Lazaro la vida? Si, dice Beda; porque Lazaro significa al peccador muerto por la culpa y como su Magestad para usar de misericordia pone los peccados sobre sus espaldas, parece, que oprimido con tan grande peso se quexa, se conturba, y llora. Quid est ergo quod turbat semetipsum Christus, nisi ut significet tibi quomodo turbari tu debeas cum tanta mole peccati gravaris, et premeris? (Ibi) De aqui se colige

Que no ai mayor peso que el que trae consigo el peccado, pues parece agravia los divinos ombros. l. 26. N. 240. f. 459. Pertot.

31. Ubi posuistis eum? No pregunta porque ignora. Quien, estando ausente, supo avia muerto, era preciso supiese el lugar donde estava depositado. Pues si Christo no ignora, para que pregunta? Scis quia mortuus sit (dice Beda) et ubi sit sepultus ignoras? (Ibi) Es el caso que esta pregunta que hace Dios al peccador, es la mesma que en el paraiso hiço a Adam, dice el mesmo Beda. Ubi posuistis eum? Talis est vox Domini in paradiso postea quam peccavit Adam, Adam ubi es? Peccaron nuestros primeros padres, y hallandose desnudos, avergonçados se escondieron. Asi hace el peccador (a quien representa Lazaro) que se occulta porque no se vea su asquerosa ignominia. l. 8. N. 77. f. 158

32. Domine, veni, et vide. Ven señor, dicen, veras la gruta, deposito de la mayor lastima. Ociosa, parece, esa diligencia, pero no, que si a de resucitarle, parece precisso el verle. Quid est vide? pregunta Beda, y responde, Miserere. Su omnipotencia, no esta sugeta á distancias; a lo mas occulto llega el poder de su mano; mas el perdonar culpas, y el usar de misericordia, en algun modo, esta vinculado a su vista. Vidit enim Dominus (prosigue Beda) quando miseretur: unde illi dicitur, Vide humilitatem meam, et laborem meum, et dimitte omnia delicta mea. Luego las dos hermanas proceden advertidas, pues no piden a Christo, de vida a Lazaro, sino que registren sus ojos el sepulcro Veni, et vide; conociendo. Que Dios tiene vinculado a sus ojos el favorecer. l. 9. N. 94. f. 183. Et pertot. N. 89. f. 171.

33. Ecce quomodo amabat eum. Christo llora viendo esta el peccador sepultado en la gruta de su mala conciencia; y de eso coligen que lo amava? Jusgara yo que eso podia ser motivo para el aborrecimiento. Pero no, dice la Interlineal; Christo no vino a buscar los justos, sino a los que estavan oppresos con la esclavitud del peccado. Unde dicitur: Non veni vocare iustos; sed peccatores (Ibi) Aun mesmo tiempo puede ser el peccador amado, y aborrecido; Sera de aborrecer por sus culpas, y sera de amar por la religion que profesa. l. 43. N. 379. f. 731.

34. Non poterat hic, qui aperuit oculos ceci nati, facere ut hic non moreretur? No es cosa notable, por obscurecer milagro tan pasmoso, como lo es dar vida a un difunto, confiesan expontaneos que dio vista a un ciego! Si (como lo confesais) le abrio los ojos, les dice el Sancto Arçobispo Cretense, como os mostrais tan incredulos, y obstinados? De que sirvieron, entonces, tantas preguntas si vuestra incredulidad, y malicia, sea de negar a la evidencia? Atqui (dice San Andres Hierosolimitano) si ceci aperuit oculos, cur tunc ei fidem negantes blasphemis eum impetistis sermonibus? Cur eum qui acceperat beneficium iam multis inseruistis questionum nexibus? Semel et iterum iudicantes, et exquirentes, quis, et cuius, et qualis, et quid faciens aperuit tibi oculos? (Orat. in Laz. quatrid.) Y a sin ser forçados, confiesan dio vista al ciego. Nunc interim (remata el Cretense) quanquam inviti, agnoscitis aperuisse oculos ceci. Porque quando la emulacion hace publico alarde de su malicia, entonces la verdad, y virtud mas se acrisolan. l. 14. N. 142. f. 271.

35. Non poterat hic, qui aperuit oculos ceci nati, facere ut hic non moreretur? Si confiesan aquel prodigio conoceran tambien pudo dar vida a Lazaro. Pero no, dice Chrysostomo, no se apartan de su malicia; no aguardan el fin del suceso, y su obstinacion se previene para calumniar lo que an de registrar los ojos. Cum nondum ad monumentum venerit, nec quicquam ostenderit, eum criminantur, non expectantes rei finem (Ho. 62. in Joann.) Del un suceso, podian colegir el otro, y lo niegan de antemano. Porque la voluntad obstinada aun a la evidencia no cede la victoria por no mostrarse rendida. l. 65. N. 556. f. 1087.

36. Tollite lapidem. Estando asistido de su omnipotencia pide a los circunstantes levanten la lauda? Inter divinas virtutes (dice Chrysologo) humanum Christus requirit auxilium? Non sufficit amovere lapidem, qui mortem sufficit efugare? Sepulchri claustra reserare non valet, qui portas tartari prevalet aperire? (Serm. 65.) Es que ninguno ignora que Christo con el mandato pudo levantar la piedra, mas quiere que para dar a este asqueroso cadaver vida, intervenga tambien la criatura. No lo a de hacer Dios todo, el hombre a de poner sus diligencias para salir de peccado. Quite, por la confession la piedra, con que encubre la obcenidad de sus culpas, para que su Magestad coopere con los auxilios de su gracia. Nostrum est onera removere (dice San Ambrosio) illius educere de sepulchris exutos vinculis (Lib. 2. de Penitent. Cap. 7.) Porque no a de ser Dios solo el que obre, para que su Magestad coopere, a de hacer la criatura algo de su parte. l. 25. N. 232. f. 444. Pertot.

37. Tollite lapidem. Que quiere significar esta accion de mandar quitar la piedra de esta sepultura? pregunta el divino Aurelio Quid est ergo, lapidem removere? (Tract. 49. in Joann.) Y responde Removete legis pondus, gratiam predicate. Como si dixese: Quitad de vuestros coraçones el peso grave de la antigua lei, que era toda de aspereça, y rigor, ya yo e venido al mundo para introducir en el la piedad. Estava Dios enojado con el hombre, y por esa causa lo oprimia con rigorosas leyes, mas luego que encarnó el divino Verbo se hicieron las paces. Removete legis pondus, gratiam predicate; y bien se conoce ser asi, pues. En la antigua lei era Dios todo de la justicia, y en la de gracia es todo de la misericordia. l. 52. N. 451. f. 882. Pertot.

38. Domine iam fetet. De quatro dias difunto, dixo Marta, es

preciso, que su corrupcion offenda el olfato. No es dudable que la culpa trae consigo el mal olor dela ignominia, y los hombres la attienden para la afrenta; mas Dios como amoroso padre la mira, para remediarla. A Marta le occasionó mal olor la corrupcion, y Christo sin attender a esa nota solicita sacar a Lazaro del sepulcro, porque lo mira con differentes respectos. Es el hombre hechura de sus manos, por cuya causa no basquea con sus obscenidades; solo si, con suavidad, procura atraerle para que no peligre. *Iam fetet* (dice Chrysologo) *Quod horret proditori fetet, non fetet creatori: Iam fetet. Quod horret alienis operis eversor, amator sui operis non abhorret* (Serm. 65) No le da pena se pierda un alma, a quien no costeó su hechura, y asi procura su destruicion por medio dela justicia, mas Dios solicita su remedio por ser fabrica de sus manos. L. 3. N. 25. f. 56.

39. *Lazare veni foras.* Con quien habla Christo? Con Lazaro que yace en la gruta difunto. Pues como le trata como si estuviese vivo? *Non dixit surge, sed veni foras* (dice San Basilio de Seleucia, Orat. 42) *ita cum mortuo disserens, ac si viveret.* No es Lazaro simbolo del peccador muerto por la culpa? Pues como en el modo de hablarle da a entender tiene vida? Ya responde San Ambrosio. *Exi foras, delictum propium prode, ut iustificeris. Ore confessio fit ad salutem. Si confessus fuerit a Christo vocatus, claustra rumpentur, et omnia solventur vincula, etiam si corruptele corporis fetor gravis sit* (Ubi supra) Palabras son estas para el peccador de gran consuelo, pues aunque este sepultado en un abismo de culpas, tendra remedio como no cierre la boca para confesarlas y manifestarlas. Porque el peccador no es condenado tanto por sus delitos, quanto porque no quiere confesarlos. L. 43. N. 378. f. 731. Et N. 382. f. 740.

40. *Et statim prodiit qui fuerat mortuus, ligatus pedes et manus institis.* Al mesmo tiempo salio del sepulcro ligados los pies y las manos. Gran prodigio! Que para andar no le estuvan las ligaduras de estorbo! No pudiera con su mandato romper los cordeles quando estava en el sepulcro? *Quid et hoc dicemus?* (dice Augustino) *Nunquid Dominus in Lazaro sepulture vincula rumpere non poterat, qui mortis vincula dirupeat?* (Serm. 104 de Temp.) Claro esta que si, mas quiere por ultima diligencia averiguen las manos esta verdad. Pues el olfato no atestigua que a estado muerto *Iam fetet?* No paso por el aduana de los oidos *Si fuisses hic, frater meus non fuisset mortuus?* Quando quitaron la piedra no lo conocieron los ojos? Todo es cierto; pero falta el mas abonado testigo que es el tacto, dice Chrisostomo. Salga del sepulcro ligado, para que al desatarle le toquen, y con las manos lo averiguen, y experimenten. *Iussit solvi* (dice la dorada voca) *Ut tangentes, et propius facti noscerent vere resurrexisse* (Ho. 63. in Ioann) Sea la ultima comprobacion la experiencia, aunque dela muerte, y resurreccion de Lazaro an depuesto los demas sentidos con la noticia. Porque no son los mas abonados testigos los dela noticia, y asi es politica cordura apelar ala experiencia. L. 64. N. 554. f. 1084. Pertot.

41. *Et facies illius sudario erat ligata.* Tambien mando su Magestad quitarle el sudario con que estava cuvierto. Parece le serviria de afrenta descubrir la cara delante delos que vieron su antecedente fealdad, i ignominia, originada delas ~~antecedentes~~ culpas; mas estas engañado, dice Ambrosio, pues por la penitencia no quedaron vestigios para la nota de las antecedentes manchas. *Sed quia venia donatus est, revelare faciem, aperire vultum iubetur. Non habet enim quod erubescat, cui peccatum remissum est* (Ubi supra) Porque con tanta celeridad goza el peccador dela gracia, desde los primeros crepusculos dela penitencia, que, en algun modo, no se descubren lobregueces delas antedentes culpas. L. 62. N. 510. f. 1007. Pertot.

42. *Multi ergo ex Iudeis... crediderunt in eum.* Con este milagro tan pasmoso unos creyeron en Christo, y otros procedieron obstinados, pues llevados de su incredulidad, y malicia dieron quenta alos Fariseos atribuyendo el milagro a delito. *Multi stupendo miraculo victi crediderunt* (dice San Cyrilo) *alii vero livore impulsi occasionem patrandi quod invidis solitum est, inde sumpserunt, ac quod gestum erat principibus retulerunt: ut et illis moleste habentibus, non nullum sui doloris haberent solatium, quod et illi huius ipsorum dementie socij atque rivales adiungerentur: quique ipsi nullius rerum iniurie nec intueri valerent, potentiores adversus eum animos concitarent* (Ubi supra) Notable caso, que una mesma causa tenga tan contrarios efectos! Que los unos se reduzgan compelidos de tan grande maravilla, y que los otros se pierdan! Lastima grande! Culpa es esta, en algun modo irremisible. Porque es mortal el accidente que se agrava, con la medicina que a otros aprobecha. L. 17. N. 167. f. 314

Dominica in passione, et 5. Quadragessime

Ioann. Cap. 8.

I. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Con quien habla Christo? Con algunos que avian admitido su dotrina, y como discipulos se matricularon en su escuela (dice Origenes) Estos censuravan sus acciones poniendo dolo en sus ajustados procederes, y en sus acrisoladas virtudes. Ponderable ingratitud! Exorvitante maldad! Intolerable dolor! Porque el agravio que hace el discipulo al maestro saca quexas alos lavios, y lagrimas alos ojos. L. 1. N. 9. f. 20.

2. *Quis ex vobis arguet me de pecato?* Quiere Christo reprehender los malos procedimientos delos Iudios, y asi se les propone inpeccable alos ojos. *Relaxare peccata veneirat* (dice el Magno Gregorio) *et dicebat: Quis ex vobis arguet me de peccato* (Ho. 18. in Evang. Et in Catena) Vino su Magestad

almitiendo para destirrar del las culpas con su exemplo, y doctrina, y por esa causa les da a entender con evidencia son justificadas sus obras. Porque quien reprehende no ha de tener cosa alguna que le noten. l. 45. N. 392. f. 767. Y asi el mejor modo de reprehender es el justificado obrar. l. 45. N. 398. f. 778.

3 Quis ex vobis arguet me de peccato. En reprehender con tanta confiança les da a entender Christo carece de toda culpa; pues diga con toda satisfacion que ninguno le puede notar de peccado, pues con libertad, y desahogo reprehende los vicios. Dicat igitur (dice San Bruno) et confidenter dicat: Quis ex vobis arguet me de peccato (Ibi) Porque el conocimiento de las culpas propias embarga los lavios para reprehender las agenas. l. 45. N. 392. f. 767. Pertot.

4. Quis ex vobis arguet me de peccato? Estos con quien habla Christo eran los que se fingian discipulos cariñosos, y en la realidad eran emulos obstinados. Asi lo dice el Cardenal Hugo explicando aquellas palabras Hec illo loquente, multi crediderunt in eum, del N. 30 de este Capitulo. Crediderunt quidem (dice) sed non ut oportebat, quod patet, quod inf. tod in iniuriantur ei. Et quod illi sunt idem, ostendit quod sequitur. Estos con la apariencia de amigos pretenden calumniar la doctrina, ocultando en el pecho su intencion dañada, no atreviendose a hacer el tiro a cara descuvierta. Pues eso no, les dice Christo, salgan vuestras calumnias al comun teatro, sepan todos procedeis como emulos, y siendo descuvierta que dara frustrada vuestra maliciosa bateria; dandonos con esto a entender No es digno de temer el enemigo descuvierto, sino el que se vale del emboço para lograr el agravio. l. 20. N. 193. f. 373. Pertot.

5. Quis ex vobis arguet me de peccato. Salid conmigo, les dice Christo, a la campaña, examine vuestra malicia mis obras: a ver si des cubre el menor viso de culpa. Aunque sois mis enemigos, os doi licencia para que me arguiais de algun peccado, lo qual no podreis hacer quando mi buen obrar a sido tan notorio. Proferte ergo (dice Cornelio) aliquod peccatum, quo legem violem, illud que probate, et patiar mihi a vobis non credi: nam alias demonstravi curationem meam in sabbatho esse legis, non violationem, sed sanctificationem. Proferte ergo aliud meum peccatum si potestis, me que de illo arguite. En mei censuram et iudicium vobis, licet iratis meis hostibus permitto. (Ibi) Esto puede decir solo quien, como Christo, obra bien, pues para que se descubra la verdad, no escusa el registro de la luz, antes bien procura se examinen sus procedimientos a vista de los rayos del sol; y por el contrario todos los que mal obran, vuscan el sagrado de las tinieblas. l. 13. N. 132. f. 250

6. Quis ex vobis arguet me de peccato? Pero ya oigo le arguyen Quare cum publicanis et peccatoribus manducat magister vester? (Matth. Cap. 9. 11) dixeron a los discipulos. Les parecio impossible communicar con el que esta infecto con la culpa, y no ser peccador; mas no arguyen bien, porque Christo se eceptua de aquesa regla comun. No conocen es hijo del eterno Padre, y asi su instancia no es concluyente: cosa alguna pruevan, porque en la realidad no arguye quien habla, porque no convence quien sin fundamento nota. Es previlegio concedido al sol no mancillarse sus rayos, aunque asistan en lugares immundos y asquerosos; ni el divino sol Christo puede mancillarse, tratando con los peccadores. Que bien lo dice San Ambrosio exponiendo aquellas palabras de David. Me autem propter innocentiam suscepisti: et confirmasti me in conspectuo in eternum (Psal. 40. 13) Unde dicit ei Pater: Filius meus es tu, ego hodie genui te: hoc est; generationis mee iure privilegium recognosco, quem nulla macula poterit inquinare peccati. Ita inter peccatores versatus es, peccata omnium suscepisti, peccatum pro omnibus factus es, maledictum pro omnibus factus es: sed nullus usus potuit ad te transire peccati. Ita inter peccatores versatus es, quasi inter Angelos versareris. Luego no vale la consequencia, pues expresamente les dice es hijo del eterno Padre. Ego enim ex Deo processi, et veni (V. 42.) Luego la sanctidad de Xpto queda con esa ogebcion confirmada, pues tratando con los peccadores no le pueden arguir de culpa, la ilacion es legitima. Si no les urtera demonstrado ser hijo de Dios, parece arguirian bien fundados en un cierto principio, y es que. El peccado tiene por su naturaleça el ser contagioso. l. 19. N. 183. f. 147. Pertot. Et. l. 26. N. 246. f. 470.

7. Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi? Si os digo la verdad, porque no me creeis? A esta pregunta, se dio su Magestad immediatamente la respuesta. Ego autem si veritatem dico, non creditis mihi (Ver. 45) Si os digo la verdad no me creeis; con que tiene el mismo sentido la primera clausula aunque se pone con interrogacion; porque no pregunta (dice San Cyrilo) sino afirma. Istud quippe interrogandi genus planam habet, ac promptam fere eorum que rogantur, confessionem; sua que vi acrius perstringit (Ibi) Y asi les dice en una otra clausula, que no dan credito a sus palabras verdaderas, porque su nativo idioma es la ficcion, y mentira. Chrysologo concluye diciendo. Hinc est quod homines mendaces cognoscere nequeunt veritatem (Serm. 131) Pues la verdad no es por su naturaleça conocida? Dixera que si, quando la Gentilidad ciega la rindio cultos como a diosa. l. 1. N. 12. f. 7. Luego ~~luego~~ la conocen? Ea que de eso no se infiere, pues tambien al Dios no conocido erigieron altares, como lo dixo el Apostol a los Atenienses Preteriens enim et videns simulachra vestra, inveni et aram, in qua scriptum erat: Ignoto Deo. Quod ergo ignorantes colitis (Actor. Cap. 17. 23) No ois a Pilatos que pregunta Quid est veritas? (Joann. Cap. 18. 38) Fere ab omnibus evanuerat (dice Theofilato) et cunctis erat incognita (In Catena) No es en el mundo cono-

conocida esta virtud. Quantus erat incognita; por esa causa. El hombre estan opuesto ala verdad que lees como nativo el mentir. l. 1. N. 1. f. 7. Pertot.

8. Qui ex Deo est, verba Dei audit. Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. El que es hijo de Dios por la gracia, y por la fe oye con gusto sus mandatos, y con toda promptitud egecuta sus preceptos: De donde se infiere, pues no lo haceis asi que sois hijos del demonio. Qui ex Deo est (Explica el Cardenal Hugo) non natura, sed fide, et gratia. Verba Dei audit, idest, amat, et cum devotione recipit. Secundum quod solet dici. Qui diligit Regem, diligit eius legem. Et ex hoc excludit, quod intendit, scilicet, quod sint filii diaboli (Ibi) Esta differencia ai de quien mira con gusto, o desafecto ala lei, y al legislador; que aquel prompto executa, hallando facilidad en lo que se le manda; y a este le parece escabrosa, i incomportable la obediencia. Porque la lei es pesada a quien no la admite con amor, y ligera para quien la recive con voluntad. l. 13. N. 633. f. 1225.

9. Qui ex Deo est, verba Dei audit. Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. Supuesta esta doctrina de Christo (dice el Magno Gregorio) para saver cada qual que escuela sigue, examine lo que pasa dentro de su pecho, y de ai puede colegir si es hijo de Dios, o del demonio. Si enim ipse verba Dei audit, qui ex Deo est, et audire verba Dei non potest, quisquis ex illo non est: interroget unusquisque, si verba Dei in aure cordis percipit, et intelliget unde sit (Ho. 18. in Evang.) Bien, pero no ai munchos que oyen la divina palabra con afecto, y lo insinuan en la ternedad de los ojos, y no obstante permanecen en sus vicios? Es asi; Luego el contraste otro a de ser? Es cierto. Pues quien lo dara a conocer? El obrar, porque de este principio se deducen ligitimas consequencias de lo que pasa en el oculto retrete del coraçon. Sunt non nulli, qui libenter verba Dei suscipiunt (prosigue el Sancto Pontifice) ita ut etiam in fletibus compunguntur: sed post lacrymarum tempus ad iniquitatem redeunt: hi profecto verba Dei non audiunt, quia hec exercere in opere contemnunt. Lo que pasa en el pecho solo lo manifiestan las manos. Porque las obras demuestran la parte donde el coracon se inclina. l. 63. N. 540. f. 1057.

10. Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, et demonium habes? Estaran estos calumniadores gocosos con las blasfemias que dixeron a Christo; Jusgarian abrian apagado la luz de la verdad con la lobreguez de su invidia y emulacion; se tendrian por victoriosos, y a su Magestad por convicto. Pero que engaño, dice San Bruno; con esta calumnia queda la verdad con la victoria, y los emulos convencidos con sus mesmas armas. Miseri Iudei (dice el Sancto Obispo Signiense) vos ipsi verum esse probatis id, quod modo Dominus ait, quia ex Deo non estis. Si enim ex Deo esetis, hec Dei Filio non diceretis. Ideo enim hec dicitis, quia ex patre diabolo estis. (Ibi) Con esos improperios os acreditais por hijos del demonio, y confirmais ser verdadera la doctrina de Christo. Con vuestra malicia queda la virtud de su Magestad mas acreditada. Porque quando la emulacion hace publico alarde de su malicia, entonces la virtud + mas se acrisola. l. 14. N. 142. f. 271. Et l. 62. N. 528. f. 1036. + por ella

11. Nonne benedicimus nos, quia Samaritanus es tu, et demonium habes? Christo los avia convencido con un argumento, probando con evidencia eran hijos del demonio. Este es sylogismo, dice Cornelio. Quicunque credit mendacio, non veritati, hic est filius diaboli, qui est mendax, et pater eius. Atqui vos creditis mendacio, non veritati. Ergo vos estis filii diaboli. (Ibi) ~~Pues ahora les dice Christo~~ Esta es buena consequencia, dice Lira. Quia ex Deo non estis. Et per consequens sequitur, quod sitis ex diabolo, non per creationem, sed per imitationem (Ibi). Pues ahora les dice Christo: quien de vosotros me podra convencer de peccado, con otro semejante argumento. Quis ex vobis arguet me de peccato? De estas premisas deducid la consequencia. Digamosla. Nonne benedicimus nos, quia Samaritanus es tu, et demonium habes? Bien decimos estas poseido del demonio. Ai discurso mas barbaro! Eso se infiere? De esta respuesta, dice Chrysostomo, se colige quanto predomina en ellos la ignorancia. Altior enim sermo, stultitia apud stultos videtur (Ho. 54. in Ioann) Las ligitimas consequencias las tienen por ignorancias; y su errado discurso lo Jusgan por irrefragable argumento? Si. Que son como peccadores ignorantes, pues deducen siempre erradas ilaciones. l. 33. N. 293. f. 570. Pertot.

12. Ego demonium non habeo. Yo no tengo demonio, responde Christo con muncha mansedumbre a los blasfemos. Este desacato no pedia igual castigo? Si; y lo tolera? Ya se ve. Porque causa? Por desmentirlos con las obras. El demonio es tan soberbio como iracundo: Digalo Cain que por estar dela asistido quito la vida a su innocente hermano, que es lo que dixo Chrysostomo. Etenim diabolus idem tum una cum Cain belli ducem agebat (Hom. Epist. ad Roman.) Provocole a impaciencia, y de ai paso con facilidad á ser homicida. Justa (dice Tertuliano) istud impatientie ads cripserim: Si Cain ille primus homicida, et primus fratricida, oblationes suas á Domino recusatas equanimiter, nec impatienter tulit, si iratus fratri suo non est, si denique neminem interimit cum ergo nec occidere potuerit nisi iratus, irasci nisi impaciens, demonstrat quod per iram gessit, ad eam referendum a qua ira suggesta est. (Lib. de Pacient. Cap. 5) Luego quando Christo a tantos agravios responde paciente mente sufrido, prueva con evidencia que sus obras no es por virtud del demonio? Bien se infiere, y con evidencia los concluye. Este es el mayor desahogo de un pecho honrado, y con que toma satisfacion de su enemigo. Porque escusada venganca desmentir las injurias con las obras. l. 21. N. 205. f. 393.

13. Ego demonium non habeo. Christo oyendo tan repetidas injurias responde satisfaciendo el improperio con admirable paciencia, dice Am-

Ammonio. Quando contumeliis ipse afficitur, equo animo ferat (In Bibl. Conc. Indod. ad Caten) Bien que su Magestad con el exemplo nos enseñe a ser custidos, como dice el Magno Gregorio. Exquare quid nobis innuitur, nisi ut eo tempore, quo aproximis ex falsitate contumelias accipimus, eorum etiam vera taceamus (Ubi supra) Lo que lleve mal es, que los Iudios inJurien, y Juntamente se quexen. Prorrumpe su obstinacion en blasfemias, y se arman de piedras para quitarle la vida? El offendido muestra tolerancia, y los que offenden se airan? Mas no es nuevo en el mundo se quexe quien hace el agravio, quando calla el offendido. L. 14. N. 136. f. 260

14. Ego demonium non habeo. Grande cufrimiento! Pero es razon se queden estas blasfemias sin castigo? Saque su Magestad la espada de su Justicia pues lo merecen tan exorvitantes culpas. Pero no, que es Christo nuestro dechado y exemplar, y nos enseña con esta accion, que en causa propia es mui arresgado ser Juez. Exquare (que dixe de San Gregorio) quid nobis innuitur, nisi ut eo tempore, quo aproximis ex falsitate contumelias accipimus, eorum etiam vera mala taceamus, ne ministerium iuste correctionis (aqui) in arma vertamus furoris. La pasion, y el agravio, pintan las acciones con differentes coloridos; parece es celo quien muere mas si bien se mira se hallara es la ira quien persuade. Porque en el tribunal de la offensa, aunque egecute la Justicia, suele ser a impulsos de la vengança. L. 21. N. 206. f. 394

15. Ego demonium non habeo. Dos blasfemias dixeron a Christo, que era Samaritano, y que estava poseido del demonio. Samaritanus es tu, et demonium habes, y omitiendo la primera, solo responde a la segunda Ego demonium non habeo. Porque causa? No es esta palabra tambien inJuriosa? Si; y no satisface a ella? No; porque lo contrario es patente, y notorio, pues a todos les consta que su Magestad es Iudio. Ai calumnias que no necessitan de respuesta, porque estan publicando ser falsedad, y mentira. Dominus (dice el Cardenal Hugo) non negavit se esse Samaritanum, quia omnes bene sciebant, quia Iudeus erat. Nec de hoc dubitabant, licet hoc contumeliose dicerent (Ibi) Bien, pero esa inJuria no es contra su credito? No attiende a la verdad el mal intencionado, sino a lo que conduce a la egecucion de su enoJo. Quod vult, non quod est, audit semper, qui decrevit errare, dixo Chrysologo (Serm. 131) Pues de satisfacion a esta calumnia pues se dirige contra su honra. Ea que parece le hablaron mui al gusto llamandole Samaritano; porque quiere decir custodia, defensa, y guarda, y ese blason es de lo que su Magestad mas se precia por redundar en util de las criaturas. Non dixit (explico Augustino) non sum Samaritanus: Samaritanus enim interpretatur custos, no verat autem ille se nostrum esse custodem: Si enim pertinuit ad eum ut redimeremur, non pertinet ad eum ut servaremur? (In Catena) Es verdad que esta palabra se la dixeron por ultrage, pero manifestaron en ella el cuidado que tiene su Magestad en attender a la conveniencia de los hombres, y asi aquella inJuria, parece, la oyo gustoso, porque se descubria en ella ser para nuestro util vigilante argos; porque. En algun modo pospone Dios su honra, al bien estar, y conveniencias de las criaturas. L. 53. N. 459. f. 899. Pertot.

16. Sed honorifico Patrem meum. Yo honro (les dice) a mi divino Padre, y eso es lo que me motiva a oponerme a vuestras calumnias, por ser lo que conduce a su honra. De mui custido, parece, se pasa su Magestad a manifestar Justos enoJos en sus lavios: Mas no ai de que admirarse. Que la paciencia inJustamente agraviada suele convertirse en ira. L. 11. N. 116. f. 223. Et. L. 13. N. 131. f. 248. Pero que novedad ai ahora? Que lo ultrajan insolentes, porque mira por la honra de su Padre. Quasi dicat (explica Chrysostomo) Ex honore quem ad Patrem habeo, hec locutus sum vobis; et propter hoc dehonorastis me (In Catena) Alli se muestra custido, quando le dicen esta endemoniado, mas como ahora le inJurian porque a su Padre le da la devida honra, con integerrimo valor saca en su defensa la espada. Dicentibus enim illis (dice el mesmo Chrysostomo) Patrem Deum et Abraham habemus, in eos invectus est vehementius: cum vero habere demonium insimularetur, lenissimum se exhibet: ad nos erudiens, ut que ad Deum pertinent, maiorem in modum defendamus; que ad nos contemnamus (Ho. 54. in Ioann) Con esto nos enseña, que. En tocando a la honra de Dios todo humano respeto se a de atropellar. L. ~~6~~ 68. N. 591. f. 1145.

17. Ego autem non quero gloriam meam. Pero quando su Magestad se halla agraviado, y offendido, les da documentos? Quando avia de hacer ostentacion de su Justicia, los aliciona para que no se pierdan? Si, que no vusca en el castigo sus glorias, sino en la doctrina, el espiritual aprovechamiento de las criaturas. Ego non quero gloriam meam (dice la voca de oro) ideo omissa vindicta ad doctrinam vertor, et consulo que faciatis, ex quibus non modo supplicium vitabitis, sed etiam vitam eternam consequemini (Ubi supra) No puede ser mayor la offensa, ni mas ponderable la misericordia, pus vemos que. Quando Dios esta mas offendido del hombre, vusca medios para atraerle, y motivos para perdonarle. L. 11. N. 115. f. 222. El rigor se queda en amagos, y fueron de piedad los efectos; porque. Dios levanta la espada de su Justicia, y en la execucion es todo misericordia. L. 64. N. 557. f. 1088.

18. Est qui querat et iudicet. O que superior doctrina para el despique de los agravios, i inJurias! Les perdona tan exorvitante maldad, y dexa para su eterno Padre la devida satisfacion; y en eso estriva su

desempeño, pues con perdonar quedo vastante mente vengado. *Neque enim admodum decebat eum gloriam suam quærere (dice Origenes) ob eam que causam eos qui eam non tribuissent iudicare: sed Patrem qui Filio gloriam tribuerat eam postulare decebat ab eis, qui illum exhonorabant, et ob eam eos iudicare.* (Vbi supra) Christo remitte la satisfacion de tantos agravios a su Padre, y asi es de su empeño castigar con todo rigor estas desatenciones. Porque perdonar la offensa, es religiosa vengança. l. 8. N. 85. f. 170.

19. *Amen, amen dico vobis: si quis sermonem meum servaverit, mortem non videbit in æternum.* Aviendole dicho tantos baldones buelve su Magestad a amonestarles? Bien se conoce arde en su divino pecho el fuego de la caridad, pues tantos oprobios no lo pueden disminuir. *Lacessitus iniuria Iesus* (dice Caietano) *non desistit a prædicatione ... proponendo ea, quæ erant salutis humani generis* (Ibi) Quando la caridad arde en el pecho, se aumenta la llama con los soplos de los agravios. l. 57. N. 489. f. 960.

20. *Nunc cognovimus quia dæmonium habes.* Notable obstinacion! Ponderable terquedad! En sus mismas palabras se manifiesta la pasion que les motiva. Porque toda introduccion de forma suppone su privacion: Luego si dicen que ahora tienen este conocimiento *Nunc cognovimus*, luego antes no lo avian tenido; luego faltaron a la verdad quando poco a dixeron estava posseido del demonio; luego se contradicen; luego se opponen a lo mesmo que sienten, es indubitable. *Vide* *furorem* (advierte Cayetano) *Non solum a contumelia inchoant responsionem* (*quum tamen Iesus eis mansuetissime proponeret eorum salutem*) *sed propter honoris obliviscuntur, manifestantes se temere hactenus dixisse, dæmonium habes. Non enim dicunt, nunc etiam cognovimus, sed nunc cognovimus.* (Ibi) De su honra se olvidan en lo que calumnian, pues se contradicen en lo que hablan. Pero la emulacion no atiende a propios riesgos, quando procura lograr agenos daños. l. 21. N. 205. f. 392. Pues donde esta el discurso para conocer lo que naturalmente se tiene a los ojos? Faltales razon para conocer cosa tan evidente? Si, que la pasion la anubla, por cuya causa no ve aun lo que es de su conveniencia. *O quam dure amputat obstinatio rationem!* (dice Chrysologo) *Sensus humanus perversus audire non potest, quod semel statuit odisse.* (Serm. 131. Hablan apasionados, y asi les falta la direccion del discurso. Porque no ai cosa que mas perturbe el entendimiento que la pasion y enojo. l. 14. N. 135. f. 256.

21. *Abraham mortuus est et Prophetæ: et tu dicis: Si quis sermonem meum servaverit, non gustabit mortem in æternum.* Dos yerros hace quien se empeña en mantener el yerro que comete; porque el yerro mayor es defender el yerro. Quien se determina a errar le dicen los oidos lo que quiere oir, no lo que es; y aunque avisen del engaño los ojos, persiste pertinaz en su dañado intento, porque tienen librado en el todo su gusto. No es la respuesta que dan los Fariseos a lo que les dixo Christo? Su Magestad les advirtio que quien observase su doctrina no morirá eternalmente, porque gozaria su alma perpetua vida, y los Iudios llevados de su obstinacion omiten lo eterno, para que apele sobre la vida temporal. El reparo, y concepto es de Chrysologo. *Obstinatio tua Iudæe merito dicere falsitatem quærit. Abraham et Prophetæ verbum audientes tenaciter servaverunt, sed tamen mortui sunt, sed non in æternum. Ergo cum dicit: Mortem non videbit, et addidit; in æternum; resurrectionem promittit, non temporaliter negat esse morituros* (Serm. 131) Luego arriesgan su reputacion quedando convictos de falsedad? Asi es. Mas avian hecho empeño de mantener su mentira y se oponen a la evidencia, aun con menoscabo de su honra. Que ai hombres tan caprichudos, que por sustentar su dictamen se negaran a su conveniencia y credito. l. 54. N. 464. f. 908

22. *Numquid tu maior es patre nostro Abraham?* Totina hizo a Christo la mesma pregunta *Numquid tu maior es patre nostro Iacob?* (Ioann. Cap. 4. 12) Señor, dixo la Samaritana, eres tu de mas poder que nuestro padre Iacob? Este dexo este pozo para que bebiesen, no solo sus hijos, sino tambien sus ganados. Mucha differencia ai de una pregunta a la otra, dice Chrysostomo, esta es compelida del deseo de saver, y aquella con ansia de calumniar. La Samaritana le da titulo de señor, admitiendo su oferta. *Domine, da mihi hanc aquam*, y los Iudios le dicen esta endemoniado quando los pretende librar de la opresion de tan tirano dueño. Todo lo advierte mi Chrysostomo. *Verum non ita Samaritana. Neque enim illi dixit: Dæmonium habes, sed tantum: Numquid tu maior es patre nostro Iacob? Iudæi contumeliosi erant, et superbi: illa discendi cupida, ideo etiam dubitavit, et de vita cum modestia respondit, et Dominum appellat* (Ho. 54. in Ioann.) Pues la Samaritana no era muger perdida, y escandalosa? Los Iudios no professavan la verdadera religion? No militavan devaxo del estandarte de la divina ley? Si; y aun eso es quien saca lagrimas a los ojos, viendo tan encontrados procedimientos. Esto es lo que causa admiracion, porque es grande monstruosidad se halle la virtud en lo profano que falta en lo religioso. l. 58. N. 490. f. 962

23. *Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Estas palabras, (dice Beda) se an de entender de las felicidades, y glorias de esta vida. *His autem verbis nihil esse ostendit gloriam vitæ præsentis.* (In Catena) Y San Cirilo. *Id enim propemodum ait, Nemo mortalium magnopere sese efferat. Si enim apud nos perpendere velimus quid sit gloria hominis, plane nihil eam esse comperiemus. Omnis enim caro fœnum, et omnis gloria hominis quasi flos agri. Nihil igitur mirum, inquit, si Abraham*

et Prophetæ mortui sunt. Quid enim est gloria hominis, naturæ mortis ac corruptionis necessitati addicta, eamque obrem fœno simili, quod facile emarcescat? (Ibi) Bien se conoce por la experiencia. Que las delicias de este mundo son fingidas como las que representa entre ficciones el sueño, pues al despertar de su comun tarea los sentidos huye desmentido el engaño. l. 18. N. 173. f. 332. Pertot. Aunque estas glorias humanas no tuviesen tan corta duracion, se avian de despreciar. Porque son mas los sinsabores que questan, que los gustos que tributan. l. 18. N. 177. f. 338

24. Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est. No tiene poca difficultad este texto, dice San Bruno. Quomodo ipse non glorificat se ipsum, si Pater glorificat seipsum, cum idem sit Pater, et ipse? Ipse enim dicit: Ego et Pater unum sumus. Si enim unum sunt, quem Pater glorificat, et Filius glorificat. Glorificat igitur et ipse Filius seipsum. Quid est ergo quod ait, Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est? (Episcop. Signiensis. ibi) Las obras ad extra son communes a todas tres divinas Personas; pues si el Padre alava, y engrandece a su hijo, luego este tambien se glorifica? Pues como dice, que saliendo de su boca es ninguna su alavança. Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est? Es el caso, que en Christo ai dos naturalecas Divina, y humana, y ahora habla precissamente de la humana, no de la divina. Si vero secundum hominem glorificat seipsum (remata el Santo) gloria eius nihil est. De donde se colige (a fortiori) que. El hombre quando se gloria, no se alava, sino se vitupera. l. 1. N. 7. f. 18.

25. Abraham pater vester exultavit ut videret diem meum. Abrahan vuestro padre (les dice) se alegró solo porque deseava verme entre los hombres; Este alboroço se halló despues en sus descendientes. No ois a Simeon como exclama gozoso quando le tiene entre sus braços. Nunc dimittis servum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace: Quia viderunt oculi mei salutare tuum. (Luc. Cap. 2. 29.) Y la Emperatriz del cielo Maria, con mucha mas razon se alegra, considerando al niño Dios en sus entrañas. Exultavit spiritus meus in Deo salutari meo (Luc. Cap. 1. 46) Advertencia fue esta de San Ireneo. Abraham a Verbo cognoscens Patrem, &c. et doctus repræsentatione, quod inter homines homo facturus esset Filius Dei, concupivit eam diem videre, uti et ipse complecteretur Christum: Propter quod et Simeon ex semine eius, re implebat gratulationem Patriarchæ, et dicebat: Nunc dimittis servum tuum in pace, sed et Maria ait: Exultavit spiritus meus in Deo salutari meo: Descendebat quidem exultatione Abrahæ in eos, qui erant ex semine eius (lib. 4 advers. Hær. Cap. 15.) El gozo que en Abrahan no pasó los limites del deseo, se vió en sus descendientes executado. Porque con la sangre se heredan tambien las costumbres. l. ~~25~~ 14 N. ~~631~~ 139. f. ~~1222~~ 264. Et

Pertot. N. ~~628. f. 1214~~ 12. f. 26

26. Vidit, et gavisus est. Este dichoso dia que vio Abrahan, dice San Cyrilo, fue el de la encarnacion. Diem hic, non aliud esse quam tempus adventus, quo nobis lux vera efulsit, ac sol iustitiæ ortus est (Ibi). Luego se ofrece la difficultad. Si se pasaron tantos siglos quando el divino Verbo tomo carne humana, como dice le vió, y se alegró con su vista Vidit, et gavisus est? Es el caso que deseó verle, dice Hugo, Exultavit ut videret diem meum, id est cum exultatione desideravit (Ibi) Pues si deseó eso es bastante para decir que le avisto Vidit. Porque Dios premia la voluntad como si fuese la mesma egecucion. l. 13. N. 631. f. 1222. Et pertot. N. 628. f. 1214

27. Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum. Hallandose convictos, apela la obstinacion Hebraica al rigor de las piedras queriendolo castigar como a blasfemo. Quia putant hoc esse blasfemiam (dice la Interlineal) Bien se conoce es la pasion quien los ciega, pues faltan en todo a las leyes, y a la equidad de la Justicia: Mandava Dios en el Capitulo. 24. N. 14. del Levitico, que el blasfemo fuese apedreado, pero aviendo sido primero convicto. Et patet manifeste (dice Lira) quod non movebantur amore iustitiæ, sed livore invidiæ, quia in lapidatione blasphemi requiritur debitus processus per accusationem coram iudice, et testium depositionem, et iudicis sententiam (Ibi) Todo esto omiten, porque solo procuran vengarse. El Juez apasionado, no quiere averiguar el delito. l. 4. N. 41. f. 85. Quando no es conveniencia para el que suponen delinquente, se siguen las culpas sin el devido examen. Ibi. En el proceso esta la accusacion de la culpa, y la defensa propia, y uno, y otro conduce a la equidad de la Justicia. Porque no es Justo sentenciar al reo, sin oir primero sus discargos. l. 35 N. 310. f. 607. Pertot.

28. Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum. Luego al punto se armaron de piedras para quitar al redemptor del mundo la vida. Pues como, estando en el templo quieren cometer tan grande insulto? Atra-pellan con la immunidad devida al lugar sagrado? En eso se conocen los efectos de la invidia y venganca. Ioiadas mandó echar del templo a Athalia antes de matarla. Educite eam extra septa templi, et quicumque eam secutus fuerit, feriatur gladio (4. Reg. Cap. 11. 15) I los Judios en la divina casa, quieren tirarle a Christo piedras? Ipsi autem (prosigue Lira) volebant eum lapidare omisso processu predicto et cum hoc loco sacro quod erat illicitum etiam de convicto. Juzgavanse agraviados, y llevavan mal la dilacion del tiempo para saciar su enojo. Por que son largas las horas, si se mensuran por el relox de la venganca. l. 14 N. 139. f. 264.

29. Iesus autem abscondit se, et exivit de templo. Christo, parece, que temeroso se retira para obiar el rigor de las piedras; pero no, no le offenden

la dureça delos pedernales, sino la iniquia crueldad delos hombres, dice el Abad Ruperto. *Non tam alapidibus, quam alapideis Iudeorum cordibus fugit.* (Lib. 9. in Ioann.) Porque el hombre es tan cruel, que faltandole medios para el agasajo, le sobran para el castigo. l. 7. N. 68. f. 137. Pertotam.

30. *Iesus autem abscondit se, et exivit de templo.* Este ausentarse Christo parece demonstracion desu justo enojo; mas no lo es, dice el Sancto Arcobispo de Ravena, en ese amago desu Justicia, se descubre su mayor clemencia. *Iesus abscondit se. Non timens, sed ignoscens. Deus peccatorem cum fugit, parcit, Deus rebellem non vult perdere, cum declinat* (Serm. 131.) Porque es indicio desu misericordia, quando amenaça Dios con el rigor desu Justicia. l. 3. N. 23. f. 51. Pertot. Et l. 64. N. 557. f. 1088.

Feria 4. post Dominicam in Passione
Ioann. Cap. 10.

1. *Facta sunt autem Encenia in Ierosolymis.* Esta festividad delas Encenias era la renovacion del templo que aviendo sido profanado, y demolido por Antiocho, lo reedifico, y bolvio asu primer estado Iudas Machabeo. Esto es enquanto ala letra; mas en sentido Tropologico, significa la renovacion del anima, por medio dela penitencia, quando se halla profanada por la culpa. *Encenia hec* (dice Cornelio a Lapide) *significabant renovationem anime peccato pollute, que per penitentiam rursus sanctificat, et consecrat Deo* (Ibi.) Es mui adequada la paridad. Porque con tanta celeridad goça el peccador la luz dela gracia, desde los primeros crepusculos dela penitencia, que en algun modo no se descubren lobreguezes dela culpa. l. 62. N. 510. f. 1007. Pertot.

2. *Et hyems erat.* Con particular cuidado nota el Sagrado Evangelista que quando se celebrava esta renovacion era invierno (dice Theophylato) pues denota esta presente vida, donde el comun enemigo hace continua guerra a nuestras almas; y para que Dios nos asista para la renovacion de nuestros espirituales templos avemos de disponer nuestros coraçones, haciendo todas las diligencias possibles de nuestra parte. *Da et tu operam* (dice) *dum hiems est, presens dico vita, que semper a malis Spiritibus turbatur, ut celebres Encenia spiritualis templi, semper novus factus, et ascensiones in corde disponens. Aderit enim tunc tibi Iesus, qui simul celebret Enceniorum festivitatem in porticu Salomonis, custodia sua temuniens, et pacificum te faciens ab affectionibus* (Ibi.) Reparese en aquella primera palabra: *Da et tu operam*. Disponte primero, y entonces *Aderit enim tunc tibi Iesus* &c. Hallaras entonces a Christo prompto, para celebrar juntamente contigo la renovacion de este espiritual templo. Porque no ha de ser Dios solo el que obre, para que su Magestad ayude ha de hacer la criatura lo que toca desu parte. l. 25. N. 232. f. 444. Pertot.

3. *Et ambulabat Iesus in templo, in porticu Salomonis.* En el portico que tenia el templo se paseava Christo. Pues que aguardava? Que pretendia con esta diligencia? Talo dice Iansenio. *Ambulabat Dominus in hac festivitate, non in plateis, sed in domo patris sui, quasi paratum se offerens ad docendum, et benefaciendum* (Cap. 93. Concord.) No estava, dice, su Magestad ocioso, si aguardava occasion para hacer beneficios. Porque Dios desea le pidamos, y asi obstenta promptitud para oir nuestros ruegos. l. 41. N. 375. f. 724. Et. l. 68. N. 591. f. 1144. Y con solicitud prompta acude Dios siempre a quien le llama. l. 61. N. 526. f. 1031.

4. *Circumdederunt ergo eum Iudei.* Cercaronle por todas partes los Iudios, temerosos no se les fuese entre las manos. *Circumcixerunt eum, ne scilicet elabi et effugere posset* (dice el mesmo Iansenio.) Parece mirava esta accion David quando dixo. *Circumdederunt me sicut apes* (Psal. 117. 12.) Dos cosas tiene la aveja, la dulcura dela miel con que regala, y el venenoso aguijon con que lastima. Asi lo dice San Gregorio el Magno explicando (aunque obiter) este texto. *Apes enim in ore mel habent, in aculeo caudes vulnus. Et omnes, qui lingua blandiuntur, sed latenter ex malitia feriunt, apes sunt: quia loquendo dulcedinem mellis proponunt, sed occulte feriendo vulnus inferunt* (Hom. 9. in Ezech.) Asi obran estos obstinados Iudios, le cercan, y con la miel delas palabras le dan a entender es el Mesias para que se logre el aguijon desu ponçoña. Porque con aparentes fabores se encubren verdaderas hostilidades. l. 1. N. 69. f. 140. El enemigo suele mostrarse halagueño, por lograr el tiro mas asu salvo. l. 16. N. 160. f. 302.

5. *Quousque animam nostram tollis?* Que les quita el alma, dicen asu Magestad los Iudios, y dicen bien, pues como invidiosos, viven en un continuo tormento. Asi lo dice en los Proverbios el Espiritu Sancto. *Putredo ossium invidia* (Cap. 14. 30.) Y San Gregorio el Magno dice dela invidia las sigientes palabras. *Dicendum est invidis quia dum se ista intrinsecus peste consumunt, etiam quidquid in se aliud boni habere videtur interimunt. Unde scriptum est: Vita carnium sanitas, putredo ossium invidia* (Part. 3. Past. Admonit. 9.) Se ven los Iudios atormentados con la invidia, y asi dicen que Christo les quita el alma. Porque el invidioso vive siempre sin sosiego. l. 49. N. 435. f. 843. Et. l. 31. N. 281. f. 546.

6. *Quousque animam nostram tollis?* Pero de que tienen invidia? Quien les quita el alma? Christo no procura sus espirituales augmentos? No les hace a cada paso beneficios? Pues de que se quexan? De que se congojan? Quien los conturba? Esos mesmos milagros con que se grangea el ~~credito~~ sequito, y la afeccion de todos. Estas glorias son sus mayores penas, porque sirven de estimulo asu invidia, dice mi gran Padre San Antonio de Padua. *Quia igitur invidi Iudei invidia pleni erant, idcirco incessanter stimulabantur in corde tanto letalius, quanto videbant Christum*

plus clarificari prodigiis, et doctrina, sicut nobis ostendit Evangelium hodiernum. Quousque, inquiunt, animas nostras tollis idest, suspendis, vel crucias, et affligis? Ecce qualiter interius stimulantur (Fer. 4 in Passione) Esta es propiedad dela invidia, que no aflige con calamidades propias, sino con felicidades agenas. l. 14. N. 136. f. 259.

7. Situ es Christus, dic nobis palam. Porque nos tienes suspensos, dicen; queremos saver de tus lavios si eres Christo. Causantur enim (dice Alcuino) quod animos eorum incertos et suspensos dimittendo tolleret. (In Catena) El estar vacilando con la duda, es quien les quita el alma. No me admiro pues considerandolo Juez recto, ade sindicar exactamente sus peccados, y eso es lo que los tiene recelosos. Porque la mala consciencia es el verdugo mas cruel, y el mas rigoroso fiscal. l. 3. N. 28. f. 60. Es la consciencia desapiadado verdugo, pues continuamente hace bateria en el pecho. l. 10. L. N. 1. f. 144.

8. Situ es Christus, dic nobis palam. Notable obstinacion! En todo huyen dela verdad, porque los ciega lo radiante de su luz. Quando se hallan vencidos dela celestial doctrina, piden a su Magestad lo compruebe con las obras. Magister volumus a te signum videre (Matth. Cap. 12. 38) y quando los pasmosos milagros le manifiestan divino apelan delas obras a las palabras. Situ es Christus, dic nobis palam. Chrysostomo. Sed considera eorum pravitatem, cum verbis erudiuntur, dicunt, Quod signum ostendis? Cum autem operibus eius virtus demonstratur, dicunt: Situ es Christus dic nobis palam. Sic operibus clamantibus, ad verba; verbis autem erudientibus ad opera confugiunt, et contrariis semper insistunt (Ho. 60. in Ioann.) No desean saver la verdad, solo si procuran obscurecerla; y aunque en la realidad se hallan convictos, no quieren lo manifiesten sus lavios. Porque la voluntad obstinada, aun a la evidencia no cede la victoria, por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1087

9. Situ es Christus, dic nobis palam. Quien no diria, oyendo esta pregunta, tienen deseo de saver? Quien no conociere la malicia de su dañado coraçon. Querian, dice Cayetano, dixese con claridad que era Christo, pues con eso se publicava rei, y tenian occasion para accusarlo de lesa magestad. Maligne interrogant situ es Christus (dice) Audierant siquidem ipsum dicentem se Filium Dei, et se missum á Deo, et alia huiusmodi spiritualia, sed nunquam dicentem manifeste se Christum: et sciebant quod dicere se Christum erat dicere se regem: ac per hoc offendi Cesarem, et posse accusari apud Pilatum lese maiestatis (Ibi) Porque la malicia para lograr el agravio, se vale siempre del emboço, y disimulo. l. 5. N. 48. f. 99. No sacan los Iudios la cara para la offensa, con el pretexto de querer saver la verdad ocultan su malicia, porque conocen. No offende el enemigo manifiesto, sino el que se vale del emboço para lograr el agravio. l. 20. N. 193. f. 373. Pertot.

10. Opera, que ego facio in nomine Patris mei, hec testimonium perhibent de me. Christo con sus mesmas palabras les arguye, y con evidencia los convence, pues mal creera las palabras, quien no se reduce viendo las obras. Quia enim simulabant a solo verbo se suaderi (dice Chrisostomo) qui a tot operibus non sunt suasi, arguit malitiam eorum, quasi dicat. Si operibus non creditis, qualiter verbis credetis? (In Catena) Luego se contradicen, Luego quedan convictos con sus mesmas racones, Luego queda Christo gloriosamente triunfante, es infalible. Porque rendir al enemigo con sus mesmas armas, es lo mas plausible dela victoria. l. 52. N. 449. f. 877.

11. Opera, que ego facio in nomine Patris mei, hec testimonium perhibent de me. Los emulos le piden palabras Dic nobis, y su Magestad lo remite al registro delas obras. Opera, que ego facio &a. S. Antonio de Padua. Christus videns malebolam interrogationem ipsorum, atque calumniam, non respondit nisi per opera, quibus vera credulitas debetur (Vbi supra) Querian calumniarle si dixese era Christo, y los confunde remittiendolos a las obras que an visto todos. Porque es politica cordura desmentir las injurias con las obras. l. 21. N. 205. f. 393.

12. Sed vos non creditis, quia non estis ex ovibus meis. Quando preguntan a su Magestad si es Christo, se da titulo de pastor, y les dice que las ovejas que son de su revaño oyen sus silvos, y que a ley de buen pastor, y prelado, mira en todo por las conveniencias de sus subditos. Por esa causa dice que ninguno las podra quitar de su mano, por que tienen en ella el mas seguro asilo. Denique fideles (dice Cornelio a Lapide) sunt in manu idest tutela, protectione providentia benevolentia beneficentia Christi; horum enim omnium s...lo symbolum est manus. Hinc manus, ait Sanctus Isidorus. Lib. 11. Etymol. Cap. 1. dicitur, quod sit totius corporis munus. Ipsa enim cibum ori ministrat, ipsa operatur omnia atque dispensat: per eam accipimus, et damus (Ibi) Con eso da a entender la obligacion de un buen pastor, y prelado que es attender a la conveniencia de sus subditos. l. 31. N. 278. f. 541. Pertot. Y tambien el buen prelado toma a su quenta lo que se hace por sus subditos. l. m. N. 625. f. 1208

13. Et non rapiet eas quisquam de manu mea. Avian decretado los Iudios que qualquiera que siguiese la Evangelica vandera, fuese, como descomulgado expelido dela Sinagoga, y a estos dice Christo (como explica el Cardenal Hugo) los tiene en su mano para favorecerlos. Quia Iudei infinita faciebant insidiantes et extra Synagogam facientes, et ex pellentes illos, qui Christum confitebantur, et erant de ovibus: ideo dicit eis, quod omnia inaniter et vani machinantur, quia in manu eius sunt oves (Ibi) Tocavale a Christo defender a los suyos

y por esa causa dice que ninguno podra quitarle la proteccion de su mano. Luego con este divino exemplar se puede inferir. Que en la Christiana, y religiosa milicia, es obligacion pundonorosa defender, y patrocinar a los que viven devaxo de una misma vandera. l. 11. N. 103. f. 200. Pictot.

14. Et non rapiet eas quisquam de manu mea. Sed quomodo (pregunta Theophylato) videmus Iudam periisse? (In Catena) Si Christo blasona que por ser vigilante pastor, el comun enemigo no podra quitar de su revaño alguna oveja, como saco del apisco a Iudas? Ya responde a su difficultad el mesmo auctor. Quia non permansit usque ad finem. Christus autem de perseverantibus hoc dixit. Hablo Christo de los que tenian perseverancia, y como Iudas llevado dela cudicia no tuvo consistencia, por esa razon se le siguio tan lamentable ruina. Nam si quis separatur ab ovium grege (prosigue Theophylato) desinens sequi pastorem, confestim incurrit periculum. Voluntariamente Iudas dexo a su tutelar pastor Christo, por cuya causa dio en las manos del riesgo, sin merecer compassion su apostasia. Porque no merece misericordia, quien expontanea mente vusca la desgracia. l. 5. N. 46. f. 91.

15. Multa bona opera ostendi vobis ex Patre meo, propter quod eorum opus me lapidatis. Aveis visto que e dado salud a vuestros enfermos, y que con mi doctrina os é enseñado el camino mas seguro, y en recompensa de tantos beneficios, intentais hacerme agravios? Scilicet (dice Alcuino) in sanitatibus infirmorum, in exhibitione doctrine et miraculorum, que ex Patre ostendi, quia eius gloriam per omnia quesivi: Propter quod eorum opus me lapidatis? (In Catena) Sequexa Christo de tan villanos procedimientos, y en algun modo los castiga llamandolos ingratos, que es el mayor oprovio, pues escoxe la mayor ponderacion, para explicar el vicio infame dela ingratitud. l. 59. N. 54. f. 112. Pues en el ingrato se recopilan todos los vicios (Ibi).

16. De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia. Grande absurdo! Confiesan los milagros, y le notan de blasfemo, quando en ese modo de obrar se manifiesta divino? Quieren oponerse a la verdad siendo tan notoria, y se contradicen en lo que hablan, dice Lira. In dictis eorum patet contradictio, quia loquebantur sicut furiosi, testificantur enim, eum facere bona opera in miraculis, cum dicunt; de bono opere, scilicet quod facis, et tamen dicunt eum blasphemum, cum dicitur: sed de blasphemia (Ibi) Esta manifiesta cegiedad se occasiona de la+ claridad que les participava Christo resplandeciente sol. Porque quien se auxenta dela luz divina, es preciso tropieze en las tinieblas de la ignorancia. l. 8. N. 83. f. 166.

+ aviense apar-tado della

17. De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia. O fuerça de la verdad! O excelencia grande dela virtud, pues salen siempre triunfantes dela invidia y emulacion! No te apedreamos, dicen, por las buenas obras que as hecho, sino por las blasfemias que as dicho. Luego quando quieren deslucir sus milagros, los sacan al teatro del mundo. Quamvis inviti (dice Alcuino) confitentur multa beneficia sibi impensa a Christo. Luego la invidia, aunque lo procura, no offende? Luego la emulacion, aunque contra su gusto, aplaude? Ya sirve, pues. La invidia, y emulacion, sirven de glorioso timbre a la virtud. l. 49. N. 435. f. 844. Pues es constante que con la calumnia, la virtud mas se acrisola. l. 54. N. 476. f. 939. Et. l. 62. N. 528. f. 1036.

Feria 6. post Dominicam in passione

Ioannis. Cap. 11.

1. Collegerunt ergo Pontifices et Pharisei concilium. Con particular cuidado advierte el sagrado Evangelista los sugetos que hicieron esta diabolica junta, pues eran los magnates, los Phariseos, y Pontifices. Estos tenian la mayor dignidad, pues en sus asembleas se disputava, y consulta las materias que tocavan al culto, y a la religion. Pontifices (dice Salmeron) penes quos regendi populi in spiritualibus potestas erat ordinaria. Pharisei vero qui vite sanctitate, et religione ceteros antecellebant, potestate subdelegata fungebantur, et populum una cum Pontificibus in his, que ad legem, et ceremonias attinent, gubernabant (Tom. 8. Tract. 54) Estos que por razon de sus officios se avian de poner del parte dela verdad, dela justicia, y dela razon, tan ambiciosos, como interesados, se juntan para oponerse a la razon, torcer la justicia, y obscurecer la verdad. Este delito es del numero delos maximos, pues los que los executan son, por razon de sus dignidades los mas ennoblecidos, y la culpa es mas, o menos grave, segun que es la calidad dela persona que la comete. l. 48. N. 412. f. 799. Pictot.

2. Collegerunt ergo Pontifices et Pharisei concilium. Jueces son los que se juntan en este concilio, pero apasionados, la innocencia corre muncho riesgo. Que a de alegar un iniquo juez? Es preciso sea el fallo dictado dela passion. La pluma en su mano, es un cuchillo en poder de un loco. Et hic advertendum (dice nuestro Paduano) quod periculosa sunt consilia vel periculose allegationis iniquorum. Ponere namque tales in loco iudicij, nihil aliud est quam ponere cultellum in manu furiosi (Fer. 6. in Passion.) Su malicia, supondra culpas; su passion desmentira la verdad; al mas justo, le constituira reo, porque un juez apassionado, en la mesma sanctidad hallara delitos. l. 1. N. 5. f. 14

3. Collegerunt ergo Pontifices et Pharisei concilium. Gran maldad! Porque dio vida a Lazaro de quatro dias difunto, se haçe este concilio? Bien se ve obra aqui la protervia, no la ignorancia, sino la malicia. Quo audito (dice Salmeron refiriendo el antecedente milagro) si

sobrii, et sanæ mentis extitissent, debebant concilium indicere pro Domino Iesu, et in eo decernere, ut omnes Iesum tanquam verum Messiam agnoscerent, fide amplecterentur, atque omnis venerationis cultu adorarent. Et tamen audi quid dicat Evangelista: Collegerunt (inquit) Pontifices et Pharisei concilium. Vt cogaris contremiscere, et expavescere ad tantam hominum malitiam, et obstinationem (Vbi supra) De aqui se puede colegir la pena que se grangearan con tan exorvitante culpa, pues. Asi como los peccados de flaqueça, i ignorancia son dignos de piedad, los de la maliçia mereçen todo rigor. l. 5. N. 47. f. 98. Pertot.

4. Quid facimus? Hugo Cardenal leyó. Cur pigritamur?, cur nobis non providemus? (Ibi) Como estamos tan perezosos? quando nos amenaçan tantos peligros? Confiramos el remedio que puede ponerse para vernos libres de los Romanos. No discurrian mal, sino les motivara la ambicion, y el propio interes. Vnos a otros se extimulan, culpando su omission y negligencia, dando a entender. Es culpable la tardança, en negocios de quien depende la vida. l. 48. N. 427. f. 831.

5. Quid facimus? En que nos detenemos? Como tardamos en quitar a este hombre la vida, quando los prodigios que haçe es iman de los coraçones? Y ese, pregunto, es delito, para que entre en reçelo, tan grave, como religioso senado? Esas maravillas son señales evidentes de su omnipotençia; Luego no solo lo supponen inculpado, sino que lo manifiestan divino; Luego avian de ser causa para obedeçerle, no para agraviarle. Atqui (diçe San Cyrilo) par erat, ut hinc potius crederent ipsum esse Christum, quem divina scriptura multis in locis pronuntiaverat, multorum signorum fore patratorem (Ibi) Y no obstante se man comunan para quitarle la vida? No basta aver derramado la sangre de sus Profetas? Les dice Chrysostomo. Non sufficit tibi antiquus Prophetarum sanguis effusus (In Bib. Concionat. ibi) Dixera yo que aquellas atroçidades motivaron estas abominaciones. Porque un peccado, es disposicion para otros munchos. l. 44. N. 394. f. 770. Pero no, diçe el mesmo Chrysostomo; obran siempre a impulsos de la invidia, y su sed raviosa, aun con las mayores atroçidades no se ve satisfecha. Sed ut illi sanguini nunc adiicias, insontem, ac iustum sanguinem damnas, et dicis. Quid faciemus (Vbi supra) Con la sangre de los Profetas quedaron mas sedientos, y por esa causa quieren derramar la de Christo. Porque la hydropica sed de la invidia, aun con diluvios de sangre no se apaga. l. 8. N. 85. f. 170. Et. l. 54. N. 473. f. 931.

6. Quid facimus? Todo el cuidado de este Conçilio se dirigia a quitar la vida a Christo, y aunque se hallan resueltos, consultan temerosos, diçe Augustino. Plus enim perditi homines cogitabant quomodo nocerent, quam quomodo sibi consulerent ne perirent: et tamen timebant, et quasi consulebant. Dicebant enim, Quid facimus (Tom. 9. Tract. 49 in Ioannem) Pues de que temen? No Juzgan que Christo es desvalido, y pobre? Luego no ai motivo para el reçelo? Ea que si le ai; porque si iniquamente offenden, es preciso les sobre salten temores. Por que es preciso tema, quien injustamente agravia. l. 44. N. 394. f. 770

7. Quid facimus? Luego que se resuelven a offender, se hallan sobresaltados del temor. Et tamen timebant, que dixe de Augustino, Porque quien haçe el agravio necessita vivir con gran reçelo. l. 16. N. 160. f. 301. Ademas que Quien injustamente agravia, tiene en su mesma culpa la pena. l. 64. N. 552. f. 1074.

8. Quid facimus? Nunca mas olvidados de sus propias conveniencias, que quando tratan de quitar a Christo la vida, mas por lograr su diabolico deseo se olvidan de sus propios daños. Plus enim perditi homines cogitabant quomodo nocerent, quam quomodo sibi consulerent ne perirent, que queda dicho con el divino Aurelio. Les avia profetiçado Daniel que con la muerte de Christo, avia de quedar demolida la Cidad, y el sanctuario. Post hebdomades sexaginta duas occidetur Christus: et non erit eius populus, qui eum negaturus est. Et civitatem et sanctuarium dissipavit populus cum duce venturo. (Cap. 9. 26) Y no obstante haçen este conclave para destruirse? Si. Que la emulaçion no attiende a propios riesgos, quando procura lograr agenos agravios. l. 21. N. 204. f. 392.

9. Hic homo. Pues no se llamava Iesus? No se publicó este nombre en su circunçission? Pues porque causa no le nombran con su apellido? Por tratarle con vilipendio, y escarnio, dice Salmeron. Contemptim, et ex invidia proprium reticent nomen, sicut Phariseus alibi dixit: velut etiam hic publicanus: Ita hic homo, Galileus, fabri filius, et vilis, abiectaque persona. Sed ut erat illis gravis ad videndum, ita ad nominandum (Vbi supra) Como les era enojoso el verle (diçe) asi tambien les era en nombrarle. En esto se asemejan al demonio, el qual tiene tanto aborreçimiento a Christo que no quiere tomar su nombre en los lavios. l. 14. N. 140. f. 268.

10. Multa signa facit. Mas que importa que la emulaçion se arme contra la virtud, la invidia contra la verdad, si a su despecho la ande engrandecer. El haçer Christo milagros es la causa por la qual quieren quitarle la vida, y violentos manifiestan sus glorias. Velint nolint (diçe Ericio) confitentur, quia ille quem quasi hominem despiciebant, sicut Deus signis et miraculis coruscabat (Ibi) Quando quieren infamarlo, lo acreditan, pues se reduçe el proceso, a que haçe munchos milagros. Hic homo multa signa facit. Porque la virtud mas se acrisola, con los combates de la maliçia. l. 14. N. 142. f. 270. Et. l. 49. N. 425. f. 824.

11. Multa signa facit. Esto que ahora la maliçia tiene por culpable veo que en otra occasion lo piden. Magister (dixeron) volumus a te signu(m)

videre (Matth. Cap. 12. 38) Pues si ven lo que desean, si lo que piden executa, como tratan de quitarle la vida? Vide etiam insignem nequitiam (dice Salmeron) alibi petunt signa, ut credant, dum dicunt: Quod ergo tu facis signum, ut videamus et credamus tibi? quid operaris? Nunc signa consitentur, et propter illa Christum perdere conantur (Ubi supra) Convencidos de las palabras, apelan a las obras, y quando hace milagros se obstentan mas protervos. Porque la voluntad obstinada, aun a la evidencia, no cede la victoria por no mostrarse rendida. l. 64. N. 556. f. 1086.

12. Multa signa facit. Tan maldad! Ponderable ingratitud es tomar las armas contra el bienhechor! O peccati furia et phrenesis (dice mi Padre San Antonio de Padua) quæ in tantam processit insaniam, ut mortem mansuetissimi medici, qui salutem attulerat pertractaret! (Ubi supra) Los beneficios recompensan con agravios, y quieren quitarle la vida porque curó los enfermos, y resuscitó los difuntos. Paralyticus solidabatur (dice S. Basilio de Seleucia) oculi cæco reficiebatur, mortuus ob illatam inferno cladem gestiebat, et medicus in crimen vocabatur (Orat. 31.) Si obra mal quien del beneficio no se acuerda, que será quando de los agasajos se hacen armas para las injurias? l. 11. N. 116. f. 223.

13. Multa signa facit. Gran decir de Seneca! Nemo tam lætus est suo, quam tristis alieno (Epist. 92) Ninguno se alegra tanto de sus dichas, quanto le pesa de las agenas, y así asesta toda la bateria para poder menoscavarlas. Es la invidia de la calidad del rayo, que dexando libres los humildes valles, se emplea solo en los empinados montes. Acclamado fue Christo por sus pasmosos milagros, ellos le grangearon estos creditos, mas tambien motivaron la emulacion sangrienta de sus enemigos. O invidia odis mater (dice Chrysostomo) ~~q~~ diaboli inventum, auctor mortis! O invidia, quæ neque eos quibus invides vivere vis, et eos qui te fovent vehementius torques! (In Bib. Conc. F. 3. ibi) Las maravillas que Christo obra, es el motivo que tienen para quitarle la vida. Porque las prendas relevantes, fueron siempre el blanco de las emulaciones. l. 56. N. 483. f. 949. Pues ver al emulo aventajado en las glorias, es la prensa que mas fatiga el alma. l. 68. N. 586. f. 1137.

14. Si dimittimus eum sic, omnes credent in eum. Si le dexamos sin castigo, dicen, todos daran credito a sus engaños. Esto es lo que mas les atormenta, porque juzgan que Christo se va introduciendo a la corona. Savian avian de perder su authoridad con esta comun acclamacion, y así se oponen a lo que devian apetecer. Y si no, pregunto, no aguardavan al Mesias? No entienden vendra con magestad regia? Luego en tal suceso no le admitiran temiendo la oppresion de los Romanos; pues si an de recevirlo, y Christo manifiesta serlo con evidentes señales, luego son ficticios sus temores? Luego otra es la causa porque quieren quitarle la vida? Es indubitable, dice Cayetano, y no es otra sino entender les a de quitar sus preeminentes officios. Eran de depravadas costumbres, y las de Christo hacian mal viso a sus viciosos procederes; pues para mantenerse en el govierno, malquistan a su Magestad con el vulgo, para que no pueda quitarselo. Excæcavit enim illos malitia eorum, et amor propiæ authoritatis, quam sciebant se non habituros sub Messia rege iustissimo. Conscientia ~~enim~~ nanque propia testificabatur ipsis met quod perdituri erant locum authoritatis suæ si omnes crederent in Iesum iustum (ibi) Este villano interes, y esta descarada ambicion, es quien hace guerra a la summa santidad. Porque el ambicioso procura desacreditar y destruir a quien le puede hacer opposicion. l. 14. N. 143. f. 275.

15. Venient Romani, et tollent locum nostrum et gentem. O que mal fundados recelos! Que ven en Christo de que se puedan agraviar los Romanos? Nunquid enim defectionem docebat (pregunta el de Seleucia) Visteis en su doctrina concitar el pueblo para tomar contra el Cesar las armas? An non ad hortatus est vectigal dari Cæsari? No aconsejó le pagasen al Cesar el tributo que pedian sus ministros? An non eum creare regem voluistis et fugit? No huyó de vuestras manos, quando quisisteis poner en ellas el cetro? Nunquid sine lare et tecto, sine possessione ulla vitam traduxit abiectam, et ignobilem? No fue tan summa su pobreça, tan humilde el trato de su persona, que nunca se le conoció casa propia? Luego no ai motivo para que se offendan los Romanos? Así es. Pues como en tan grave Senado se propone una falsedad contra la evidencia, contra la justicia, y raçon? Porque este era el todo para conseguir su depravado intento. Vian a Christo asistido de la pleve, y que tambien le seguian algunos magnates, y para descomponerlo, procuran mal quistarlo. Vel verius (dice mi Paduano) puto dicebant ex malitia, quia volebant contra eum corda hominum incitare (Ubi supra) No podian poner nota en sus procederes, por ser a todos notorias sus esclarecidas virtudes; pues para que ninguno le siga, para que todos le aborrescan, dicen esta en grande riesgo la republica, y sus personas. Porque es propiedad de la malicia introducir en los pechos la discordia. l. 10. N. 99. f. 193.

16. Venient Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. ~~O que mal fundados temores! Que ven en Christo de que se puedan offender los Romanos?~~ Gracioso es el recelo! bien afectan el disimulo! Quieren ellos tomar las armas contra el Cesar, y atribuyen a los milagros de Christo la sublevacion y ruina. Venient Romani et tollent nostrum locum, et gentem (dice el mesmo San Antonio) Istud dicebant vel quia dubitabant ne turba faceret Christum regem et ex hoc turbarentur Romani qui eorum dominabantur, vel (aqui) quia volebant rebellare. Muchos reprehenden, lo mesmo en que ellos incurren. l. 6. N. 58. f. 119. Juzgan no por lo que les dicta la verdad, sino por lo que tienen en su coraçon. l. 64. N. 542. f. 1060. Pertot.

17. Venient Romani, et tollent nostrum locum, et gentem. De donde coli-
gen estas Romanas imbasiones? Esta es una consequencia que se roça con
la ignorancia. Pruevase latamente esto en la Idea 33. N. 296. f. 576. has-
ta el N. 298.

18. Tomaron sus asientos los Capitulares de este Senado, para conferir
esta materia, y dar sus pareceres, y votos. Refierelos Simon de Casia. Lib. 11.
Cap. 45. Citado por Salmeron. Tom. 8. Tract. 54. El primero dixo susten-
tar, poniendose de parte de la razon. Si adversus hunc absre odio exar-
descimus, cum tamen eum insequendi iusta causa non fuerit, nulla
excusatio criminis remanet. Si en materia tan ardua nos aconse-
jamos con el odio, el fallo no puede ser justo; Si juzgamos esta causa
como offendidos, aunque siga el norte de la verdad se cometeran mun-
chos yerros. Porque en el tribunal de la offensa, aunque se obre con jus-
ticia, es preciso entre a la parte la vengança. I. 21. N. 206. f. 394. Ave-
riguese la causa, antes que se pase a la sentencia; porque el fallo no se
a de dar con el precipitado enojo, sino con la prudente deliberacion de
el tiempo. I. ~~46~~ 47. N. 408. f. 794.

19. El segundo parecer fue asi. Quo iure de servitur in homine servien-
te? Que lei condena por culpa a quien agasaja, y beneficia? Lo que enes-
te hombre avemos visto es dar vista a los ciegos, pies a los valdados, y vida a
los difuntos. Ai lei que estas acciones condene, quando por esto aviamos de
estimarle? Que se dira de nosotros? Que es summo nuestro desagradecimiento
pagando los beneficios con agravios. I. 45. N. 393. f. 769.

20. La tercera alegacion fue asi. Deperit omne honestum, si sancitur
pena pro cultore honestatis. La virtud padeceria desmedros, si el que es virtu-
oso queda castigado. Lo que avemos visto en este hombre es reprehender a los
que obran mal, y aplaudir a los que siguen el camino de la virtud. En nu-
estra republica ai muchos facinorosos, y para estos duerme la justicia,
y contra el que obra bien quereis esgrimir la espada? Nuestro tribunal
fue instituido por Dios, y en todo sea de attender al mayor servicio de su Ma-
gestad. No son nuestros estrados profanos, sino religiosos, pues fueron institu-
idos para conservar el culto ileso. Si al innocente se castiga, y al culpa-
do se perdona, se dira que Dios no govierna nuestras plumas, pues se a-
tropella con la verdad, con la razon, y con la justicia. En los tribunales
del mundo se estila castigar al innocente, y dexar al culpado libre. I. 16.
N. 155. f. 294. En nuestras resoluciones demos a entender, que es Dios
quien obra haciendo su causa, pues savemos. Que en los tribunales
mundanos la justicia flaquea, y solo en los ~~trib~~ estrados de Dios sea
segura. I. 27. N. 254. f. 486.

21. El quarto voto dixo. Nescio ad quid sunt edita iura, si non serven-
tur in causa. Con nuestras obras damos por nulo lo establecido en las ta-
blas. Que importa hacer leyes si no a de observarse? Sera preciso nos digan
Que el hacer sanciones solo questa mandar, y que las derogamos no ponien-
dolas en execucion. I. 11. N. 113. f. 216

22. El quinto capitular propuso sustentar. Ventiletur causa hominis
criminati, antequam iudicium penale concedat. El juzgado de los hom-
bres esta expuesto a yerros inevitables. I. 35. N. 314. f. 612. y asi para que
por nuestra parte no flaquee la justicia, ventilese con rigoroso escrutinio
esta causa antes que pasemos a fulminar la sentencia. Esto que pro-
pongo es raçonable, esto es lo que mandan las leyes; pues quien al contra-
rio obra, da a entender le motiva la vengança, porque. Es propiedad
de un juez mal intencionado omitir la averiguacion del delito. I. 4.
N. 41. f. 85. Pues no es conveniencia para el que suponen delinquen-
te, se queden las culpas sin el devido examen. Ibi.

23. No menos cuerdo habló el sesto voto. Quid fecit homo iste? A este
reo, de que delitos se le hace cargo? Veamos la entidad del processo. Dixo
mui bien, porque Dios aunque le asiste su infinita ciencia hace in-
quisicion de la culpa. Quid fecisti? (Genes. Cap. 4. 10) dixo Dios a Cain,
bien le constava avia muerto a su hermano Abel, pero hace esta pregun-
ta, para enseñar a los Jueces, no an de dar la sentencia sin oir las par-
tes. Inquirit (dice Caietano) ad docendum iudices, ut citent reum
quantumcunque certi, antequam iudicent. (Ibi) Esto es lo que
propone este Capitulante. Quid fecit homo iste? Con esto da a entender
ignora lo que la malicia a divulgado contra la innocencia. Que
buen Juez, pues para estar con justificacion a lo alegado, se pone en
el equilibrio de lo dudoso. I. 35. N. 316. f. 616.

24. El septimo parecer fue de este modo. Et si le foris audaciam fin-
gimus, intus conscientia nos accusat. Que importa nos afectemos ce-
losos, y demos a entender que nuestro obrar es desinteresado, si nos consta
de la rabiosa sed y pasion que ocultan nuestros pechos? Bien podemos en-
gañar a los hombres, pero nosotros no podemos engañarnos, pues nuestros
coraçones nos dicen lo que nos estimula y mueve. Si obramos atrope-
llando la equidad de la justicia, no podremos obiar los rigorosos esti-
mulos de nuestras propias conciencias. Intus conscientia nos accusat.
Despues de la offensa de Dios, solo a ella sea de temer, porque siempre
sirve de rigoroso fiscal. I. 3. N. 28. f. 60. Dixo en esto mui bien. Por-
que la conciencia es desapiadado verdugo, que continuamente ha-
ce bateria en el pecho. I. 10. I. N. 1. f. 744

25. El octavo Senador dixo. Quam turpe censendum, quod cons-
titutus in causa que ratur ad iudicium, si primo non solicitatur exami-
ne? Constituir a este hombre reo, sin oirlo, es procedimiento torpe y de bar-
baros. Examinese bien la causa, oigase a quien accusa, mas no se omita
la defensa. Porque no es justo sentenciar al reo, sin que precedan sus
discargos. I. 35. N. 310. f. 601. Pertot.

26. O que iniquidad tan grande seria (dixo un bien intencionado) castigar al que es acerrimo defensor de la virtud, aunque tenga contra si la sospecha de alguna culpa; porque mas se a de atender a las evidencias que lo acreditan, que a las voces que lo infaman. O quam turpe ius si quispiam invenitur innocentiæ tutor, atque defensor: etiamsi suspectus esset in causa, tentandum esset pro eius tuitione, ne iam publico iudicio deperiret. Parecer es este de un hombre bien intencionado, no lo ignoro, pero me admiro que siendo Juez solo proponga en este tribunal las acciones virtuosas que de Christo a oido decir, no los supuestos delitos que la descarada malicia publicó. Ea que es admirable doctrina para nuestra enseñanza, pues con eso nos dice, y advierte. Que las culpas del proximo se an de negar a los lavios, mas sus virtudes no se an de pasar en silencio. l. 63. N. 530. f. 1040. Pertot.

27. Otros votos uvo por esta parte, mas por coincidir con los antecedentes se omiten. De los que votaron contra Christo referire algunos. El que primero sacó la cara contra la innocencia, dixo. Etiam si iustus esset plectendus est pena, cum ipsius verbis, et moribus Respublica commovetur. Aunque este hombre sea justo (dixo) de ve ser castigado pues con sus costumbres se commueve la Republica. Barbaridad grande! En todo lo que este Capitular propone, se contradice. Si Christo mueve la Republica con sus obras, y con su doctrina, si con esta 28. enseña el camino del cielo, y a quellas se reducen a hacer milagros, y beneficios Multa signa facit. Luego esa mocion no sera reprehensible, sino loable, pues provoca a seguir el camino de las virtudes. Mas que barbaro es su voto, pues no le escusa del castigo, aunque le apatrocina lo inculpado. Esta es manifiesta contradicion, y no la estraño, porque de tal manera obran algunos Jueces, que a su mesmo sentir se opponen. l. 54. N. 468. f. 912.

28. Siguiose otro del mesmo sentir, y dixo. Homo factionis periculo patriæ, sit igitur abolendus. Este hombre es faccionario razon sera condenarlo a muerte porque la patria no peligre. No ignoro tenemos con el munchas utilidades dando de comer a los necessitados, y curando los enfermos, mas juntamente con los tumultos corre nuestra patria riesgo, y asi soi de parecer se le quite la vida, porque. Las propias conveniencias se an de posponer al bien de la patria. l. 12. N. 118. f. 227.

29. Is qui sibi vendicavit pleveiorum fidem, facile potest ad id quod voluerit, corda ipsorum inflectere, quorum est perniciosa seditio. No vemos (dixo) como este hombre se a grangeado la afeccion del vulgo? Quien duda estaran promptos para obedecer sus mandatos, es indubitable se atrevera a tomar las armas hallandose con tanto sequito. El daño amenaza, y asi es necessario procurar el remedio antes que el faccionario tome fuerças, porque. La sedicion tiene leve principio, y crece como voraz fuego. l. 28. N. 264. f. 510.

30. Todos los demas convinieron en que era buena politica muriese Christo aunque fuese virtuoso por evitar los disturbios. Non est necessaria illa virtus, per quam sæpe tumultibus inhorrescit. No importa, dixeron, se obre contra la razon porque no se hace frente de vanderas contra la virtud; sino contra los tumultos que pueden servir de ruina a nuestra Ciudad. Luego lo dixe con pretexto del bien publico se avan de paliar los propios intereses. Se juzgan offendidos, les motiva el odio, y quieren paseplacar de celo. Que bien lo dice S. Basilio de Seleucia, explicando aquellas palabras. Si dimittimus eum sic etc. At ne privata mala loqui videamur, totam aiunt periclitari civitatem, et commune insidiis peti (Orat. 42) Esto es lo que hacen munchos para vengar sus agravios se embocan con mascara de religion, y con pretextos del bien comun. l. 14. N. 185. f. 256

31. Vnus autem ex ipsis Caiphas nomine, cum esset Pontifex anni illius, dixit eis: Vos nescitis quidquam. Oyó el Pontifice los pareceres, y dixo el suyo tan soverbio, como arrogante. Vosotros no aveis dicho cosa alguna de provecho, oid ahora mi voto que en la materia que tratamos a de ser decesivo. Puede aver palabras mas presumptuosas, y soverbias? Bien se conoce son hijas de la ignorancia. Vbi primum nota (dice Salmeron) ingenium arrogantis esse, ut se solum sapere, et scire reputet, cogitationes que suas magnificas existimet: reliquos vero inscios esse et minus se intelligentes (Vbi supra) La ignorancia se sigue siempre a la soverbia: porque. El presumir es indicio de ignorar. l. 2. N. 14. f. 30

32. Expedit vobis ut unus moriatur homo pro populo, et non tota gens pereat. A todos, dice, nos conviene que muera este hombre. Y no se le hace la causa? No se le hace cargo de alguna culpa? No que es la summa innocencia. Verbum Expedit, vim habet comparativorum nominum (dice el mesmo Salmeron) id est, ex duobus malis minus est eligendum, et maius fugiendum: hoc est expedientius est unum mori, quam omnes (Vbi supra) El Juez que atiende a propias conveniencias, atropellará a cada paso la Justicia. l. 26. N. 248. f. 474.

33. Cum esset Pontifex anni illius, prophetavit. Como era Caiphas Sacerdote Summo habló por su lengua el Espiritu Sancto. O grandeza del estado Sacerdotal, pues aunque sea quien le tiene vicioso, a de ser venerado como Dios. l. 48. N. 417. f. 806. Nota (dice la Glosa) etiam malos per spiritum prophetiæ predicere futura, quod tamen Evangelista divino tribuit sacramento, quia fuit Pontifex, id est summus Sacerdos, et mysterium humanis in manibus spiritu Dei loquutus est. Y Chrysologo. Caiphas prophano prophetatore: Et cum Sacerdos esset, falsitatis sue sensum vicit officium veritatis (Serm. 49) Con esto nos enseña. Que al Sacerdote, aunque sea malo se le a de tratar con toda veneracion y respeto, porque su dignidad es tan sobresaliente que no ai

otra alguna que le iguale. l. 70. N. 599. f. 1161.

34. *Ab illo ergo die cogitaverunt ut interficerent eum.* Desde aquel dia quedo por todos decretado de dar la muerte a Christo. Todos convinieron en este delito? Pues no uvo algunos que conociendo la verdad se pusieron departe de la razon? Ya lo avemos visto y de Joseph Arimathia lo dice San Lucas. *Et ecce vir nomine Joseph, qui erat decurio, vir bonus et iustus: hic non consenserat consilio, et actibus eorum* (Cap. 23. 50.) Pues como se resolvió todo el Senado a executar tan grande sacrilegio? Ya responde Origenes. *Concitati autem ad iram ex verbis Caiphe, taxaverunt ut occiderent Dominum.* (In Catena) Caifas con su dicho commovio a ira los corazones de todos. Porque uno solo que hable vasta a commover toda una republica. l. 34. N. 302. f. 585. Pertot.

Dominica in ramis palmarum
Matth. Cap. 21.

I. *Et cum appropinquassent Ierosolymis, et venissent Bethphage ad Montem oliveti.* Aviendo Christo nuestro bien, dice Lira, fundado de la Gentilidad su Iglesia, oi se trata de la reprobacion de la ingrata Synagoga. *Postquam descripta est edificatio Ecclesie gentilium in fide et moribus, hic describitur reprobatio Synagoge Iudeorum* (Ibi) No luego era bastante la grandeza en que puso Dios a la Gentilidad, para que quedase abatido el pueblo de Israel. Porque el premio de unos es castigo para otros. l. 8. N. 80. f. 162.

2. *Et cum appropinquassent Ierosolymis, et venissent Bethphage ad Montem oliveti.* San Hieronimo. *Egreditur de Hiericho turbis eductis inde quamplurimis, et cecis reddita sanitate, appropinquat Ierosolimis magnis ditatus mercibus salute credentium reddita* (Lib. 3. in Cap. 21. Matth.) Aviendo hecho munchos beneficios, y curado cantidad de enfermos, se acerco a Ierosolima lleno de riquezas por los hombres que se avian reducido con su doctrina. Causame admiracion que llame Geronimo riquezas de Christo, lo que conduce a nuestro espiritual emolumento. *Magnis ditatus mercibus salute credentium reddita.* Pero dixo muibien, habló con grande propiedad, porque asi como las riquezas es lo que mas se estima, asi Dios solo aprecia lo que redunda en provecho de nuestras almas. l. 54. N. 476. f. 938.

3. *Cum appropinquassent Ierosolimis, et venissent Bethphage ad Montem oliveti.* Grandia! Todo es plausibilidad quanto se nota. En otras occasiones se hurta a los que le quieren levantar por rei, y oi se solicita esa acclamacion. *Sane* (dice San Bernardo) *venturas aliquando turbas ut raperent, et eum regem facerent, fugiens legitur declinasse. Nunc vero etiam nonquesitus affuit, ut tanquam rex Israel susciperetur, et predicaretur ab eis* (Serm. 3. in ram. palm.) Pero de que sirve esa pompa con que a de ser acclamado, si esos elogios an de avivar el furor de sus enemigos? Si se acerca a Ierusalen, luego es pretendiente de la cruz? Luego expontaneo vusca la occasion para morir? Es cierto, dice San Pedro Damiano *Passurus sponte Dominus pro salute humana spontaneus ad locum passionis accedit. Ad hoc venit in mundum, ad hoc natus est, ut sua passione nos liberaret* (Serm. in Dom. Palm.) A este fin se dirige el triunfo; el aver de redimir al hombre de la esclavitud del peccado es su mas gustoso trofeo; porque Christo se alboroça considerando su muerte porque con ella tiene de redimir al hombre. l. 53. N. 463. f. 907.

4. *Tunc Iesus misit duos discipulos.* Dos envia. No era sufficiente uno para hacer esta diligencia? Si, mas quiere vayan acompañados para librarles de todo riesgo. *Propter mutuam consolationem* (dice Lira) *et propter mutuam conservationem* (In Cap. 10 Luc.) Porque la compañia es el total alivio de las penas, y la soledad motivo de congoxas. l. 30. N. 272. f. 523.

7. *Ite in castellum, quod contra vos est.* Este castillo, dice San Athanasio Alexandrino, es el mundo, y por esa causa les advierte que es su contrario. *Pagum ex adverso cum audis terrestrem locum intellige: nam civitas nostra celestis est* (Serm. de hoc Evang.) Esto dice, porque en el mundo las delicias estan siempre mescladas con cocobras. l. 18. N. 173. f. 332. Y son mas los sinsavores que questan, que los gustos que tributan. l. 18. N. 177. f. 338

6. *Et statim invenietis asinam alligatam et pullum cum ea.* Esta Jumentilla (explica San Geronimo) es el peccador, a quien sin ver de miseria cadena sus delitos. *Alligata erat asina multis vinculis peccatorum* (Ibi) No es menester vuscar prisiones para castigarle. Porque siempre andan juntos, el peccado, y el castigo. l. 16. N. 155. f. 294. Pertot. Ademas que el peccado es el mas cruel, y asperrimo verdugo. l. 40. N. 352. f. 683.

7. *Solvite, et adducite mihi.* Si esta Jumentilla es el peccador que esta ligado con los cordeles de la culpa, el desatarlo, es preciso, sea por medio de la confession, y penitencia. *Solvite a peccatis* (dice la Interlineal) Por esa razon dice, se lo traigan despues de absuelto, para el de su gusto, regalado, y quiere darle en la gloria el merecido premio. *Adducite mihi* (dice Chrysostomo) *Per ministerium, idest, ad gloriam* (Ho. 37. ex oper. inper.) A la gloria, sin aver precedido la pena que merecio la culpa? Pero que culpa? El dolor, y el gemido la borraron de suerte que no la pueden registrar los ojos. Porque con tanta celeridad goca el peccador

la luz dela gracia, desde los primeros crepusculos dela penitencia, que en algun modo nos descubren vestigios delas culpas. l. 61. N. 510. f. 1007. Pertot.

8. Et si quis vobis aliquid dixerit. San Lucas. Cap. 19. 31. Et si quis vobis interrogaverit: Quare solvitis? Tan atado estava este miserable peccador, que no podia ir ala plaça para gozar del divertimiento, ni al campo para gozar el pasto brutal delos vicios dice San Athanasio Alexandrino. Asellus sensibilis si in bivio alligatus est, diversorium non habet, presepe non habet, non vadit ad forum (Vbi supra) asi es el hombre, que sin conveniencia se entriega ala esclavitud dela culpa. l. 17. N. 172. f. 324. Y sin algun interes vende el hombre al demonio su libertad. l. 62. N. 529. f. 1038

9. Dicite quia Dominus his opus habet. Si esta Jumentilla es el hombre atado con la culpa, como dice su Magestad que del necessita? Porque solo en el puede emplear el immenso tesoro de su misericordia. Per asinam, et pullum (dice Hugo Cardenal) peccatores significantur quibus videtur Dominus indigere ad hoc quod expendat thesaurum misericordie sue (In Cap. 2. Epist. ad Ephes. Super illud. Quid dives est in misericordia. N. 4.) Difficulta (con mucha razon) San Ambrosio; porque causa quando crió Dios a Adan, no le echo su bendicion, como lo hico con las demas criaturas, solo si le bendice quando le ve acompañado con Eva? Y responde. Maluit enim Deus plures esse quos salvos facere posset, et quibus donaret peccatum, quam unum solum Adam, qui liber esset a culpa (Lib. de Parad. Cap. 10) Estando Adan solo seavia de conservar en gracia, ya compañado contra le obligaria con su cariñoso engaño, a comer dela fruta, y por esa razon, parece, que asistido de su muger es mas del gusto de su Magestad, pues con eso se desahogan los incendios de su clemencia. Y ha de ser asi. Pues. Al paso que crecen las culpas, crece en Dios la misericordia l. 1. L. N. 1. f. 3.

10. Hoc autem totum factum est, ut adimpleretur quod dictum est per prophetam dicentem: Dicite filie Sion: Ecce rex tuus venit tibi mansuetus sedens super asinam filium subiugalis. El Abulense Tom. 11. Quest. 28, pregunta Ad quid profuit allegare auctoritatem Zacharie? A que fin alega en esta ocasion S. Mattheo la profecia de Zacharias? Y responde con Chrysostomo, que para que no tuviese escusa la obstinacion Hebraica propone se cumplio en Christo este divino oraculo. Sciens autem Propheta malitiam Iudeorum, quia contradictuii fuerant Christo ascendenti in templum: ideo premonuit, ut per hoc signum cognoscerent Regem suum Iudei (Ho. 37. Ex oper. imperf.) Y pregunto, lo admitieron viendo se cumplia ala letra el baticinio? De ningun modo, antes le quitaron la vida con repetidos tormentos. Pues como? Contra su rei? Como ciegos con la evidencia? Como tan ingratos contra su Mesias? quando lo desean para que los libre de la oppresion Romana? Porque avian hecho empeño en no admitirle, y asi a todo riesgo diligencian matarle. Que ai hombres tan caprichudos, que por sustentar su dictamen se expondran a todo riesgo. l. 54. N. 464. f. 908. Pertot.

11. Euntes autem discipuli fecerunt sicut precepit illis Iesus. No uvo intervalo de tiempo entre el mandar, y obedecer; luego al punto pusieron lo que les mando Christo en execucion. Prompta discipulorum obedientia notatur (dice Cornelio) que meruit promptum heri obsequium, ut is sineret ab eis suam asinam cum pullo abduci, ut Christus predixerat, non dubitans eos sibi remittendus fore (Ibi) El varon Apostolico es todo dela obediencia, sin que se le descubra voluntad propia. l. 52. N. 458. f. 896. La verdadera obediencia no da permisos ala menor tardança l. 53. N. 462. f. 904. Difficultad tenia el caso, pues podia servirles de estorbo la contradicion de su dueño, en nada de esto discurren, porque Al verdadero obediente no le retardan difficultades l. 73. N. 631. f. 1220

12. Et adduxerunt asinam, et pullum: et imposuerunt super eos vestimenta sua. Sobre los dos animales pusieron su pobre ropa los discipulos, como tan interesados en el glorioso triunfo de su maestro. Quoniam (dice Origenes) unumquemque discipulorum decebat aliquid Christo conferre Regi mansueto, ut possint dicere quoniam Christi sumus operis participes. (Ibi) Quando la necessidad es de muchos, todos los interesados acuden al remedio. l. 28. N. 262. f. 504. Pertot.

13. Et eum desuper sedere fecerunt. A violencia suena esta palabra. No dice que expontaneo monto, sino que le obligaron a suvir. San Bernardo. Decebat nempe Pontificem nostrum tentari per omnia pro similitudine absque peccato (Serm. 3. in Ram. palm) Pues es tentacion triunfar? Ai peligro en el vencer? No se llena oi de aplausos? No tiende con estos obsequios la ropa de sus enemigos? Pues como da a entender suve con violencia, quando le aguarda tan esclarecida victoria Et eum desuper sedere fecerunt? Ya lo dice el mismo Sancto. Ab eodem enim populo, in eodem loco, et ipso tempore, paucissimis diebus inter positis, primo cum tanto triumpho susceptus, postea crucifixus est (Serm. 2.) Es verdad que triunfa, pero es dela invidia delos magnates; cierto es que vence, mas es ala emulacion delos principes: pues que mucho reciva con violencia la victoria, si ese vencer, y triunfar es dar pasos para morir. Porque es triunfo mui arresgado, si el vencido es poderoso. l. 23. N. 220. f. 421. Et. l. 44. N. 383. f. 750. Pertot.

14. Plurima autem turba straverunt vestimenta sua in via: alii autem cedebant ramos de arboribus et sternebant in via. Que se siguio? Pon-

ciable aplauso! Todos seguian al Christo con jubilo, y alborozo, y para que pasase la jumentilla tendian sus vestiduras en el suelo. Otros en lugar de tapetes le alfombravan con ramas de arboles. Y su Magestad lo permite quando se le acerca la mas ignominiosa muerte. Sed quid fuit (pregunta el Doctor melifluo) quod processionem habere voluit, qui mox futuram noverat passionem? (Serm. 2.) La respuesta es como suya. Forte ut amarior esset passio, quam processio precessisset. No se puede llamar caida la de aquel que nunca se vio en la altura, solo si quien se ve ultrajado despues de engrandecido. Y asi avian de ser mas sensibles los improperios de la cruz, aviendo precedido tan magestuosa acclamacion. Porque pasar de la grandeza a la desdicha es el tiro mayor que suele hacer la madrasta fortuna. l. 39. N. 340. f. 665.

15. Hosana filio David: Benedictus qui venit in nomine Domini. Que contradicion! Que momentanea felicidad! Que voces tan disonantes! Que obras tan reñida mente opuestas! dice el mesmo San Bernardo ~~O quam dis~~ O quam dissimile est, tolle, tolle crucifige eum, et benedictus qui venit in nomine Domini, hosana in exelsis? (Ser. 2.) Ya le dicen vendito sea el que viene en el nombre del señor, y despues no quieren verlo sino es crucificado. Quam dissimile: et non habemus Regem nisi Cesarem! Ya le aclaman por rei de Israel, y despues dicen no conocen a otro Principe sino es al Cesar. Quam dissimile rami virentes, et crux, flores et spine! Ya para que pase alcatifan el camino con ramos verdes, y con hermosas flores, y despues lo afianzan en la cruz con tres clavos, aviendo varrenado su cabeza con espinas. Cui prius sternebantur vestimenta ~~sua~~ aliena, ex re suis exuitur, et sor mittitur super ea. En señal de reverente culto tendian sus vestidos por el suelo, y despues le desnudan y echan suertes sobre su ropa. Que es esto? En Christo es misterio, pero en el mundo ven a cada paso estas monstruosidades nuestros ojos; pues suele despreciar oi, a quien fue aplaudido ayer. Porque la fortuna sitúa su firmeza en la inconstancia. l. 12 N. 119. f. 228.

16. Turbe autem, que precedebant, et que sequebantur, clamabant, dicentes: Hosanna filio David &a. San Hylario. Sed crucifigendum quomodo turba collaudat, aut quomodo odium meruit ex favore? Si le alavan, como le crucifican? Como tanto aplauso, se termina en tan mortal odio? Dixera yo que el odio se embozó con las suaves cantinelas de los aplausos. Porque con cariñosas demonstraciones, se ocultan sangrientas hostilidades. l. 26. N. 241. f. 461.

17. Turbe autem, que precedebant, et que sequebantur, clamabant, dicentes: Hosanna filio David &a. Quis nam hic tantus cetus? (Pregunta admirado San Andres Cretense) Quien a convocado esta tropa? Quis splendor? De donde a venido tan inusitada grandeza, y tan magnifica pompa? Quis ordo in unum collectorum? Quien sin convocarse hizo estos animos tan uniformes? Qui sonus? A quien se dirigen estas cantinelas tan plausibles? Quod tripudium faustis illis omnibus prosequentium? Quien dispuso estas danzas para hacer mas plausible este dia? Nondum victoria, habenturque in manibus victorie premia? Aun no a vencido, y tiene en sus manos el premio con el triunfo? (Orat. in ram. palmar.) Ya responde Ivon Carnotense Hominem humilem super asinam sedentem viderunt, et tamen triumphalem ei gloriam, ramos arborum portando, et per viam sternendo exhibuerunt, laudes ei imperiales cecinerunt: quia presago spiritu eum triumphatorem diaboli et mortis, et vite largitorem cognoverunt (Serm. de hac festivit.) Aunque le ven en estado tan humilde, le honran, reverencian, y aplauden. Y aunque no a vencido le dan el cetro, porque conocen a de quedar victorioso, y como trae consigo el merito, con razon lo coronan de aplausos. Porque ai corta distancia, del merito a la corona. l. 14. N. 137. f. 261.

18. ~~T~~ Turbe autem, que precedebant, et que sequebantur, clamabant, dicentes: Hosanna filio David &a. Parece increible, dice San Epifanio lo que este dia registran los ojos. Ores et dies festi novitate admirabiles, et hominum opinione incredibiles! (In fest. Palm.) La novedad, es preciso, cause siempre admiracion. Pueri Christum tanquam Deum predicant, et Sacerdotes illi maledicunt. Los muchachos, y la turba dicen a Christo alabanzas, y los Sacerdotes improperios y ~~afrentas~~ blasfemias. Este proceder exede al credito. Porque es cosa monstruosa se halle la virtud en lo profano, que falta en lo religioso. l. 29. N. 266. f. 513. Pertot.

19. Hosanna filio David: Benedictus, qui venit in nomine Domini: hosanna in altissimis. Y San Lucas. Cap. 19. 38. añidió: Pax in celo, et gloria in exelsis. Mucha armonia hicieron a Tito Bostrense estas palabras. Cur is vero, pax in celo dicit? Nunquid enim Angeli non habebant in celo pacem? (Orat. in Ram. Palm.) Que paz es esta que ahora se publica en el cielo? Avia guerra entre aquellos felices cortesanos? Habebant in celo pacem (responde) haud tamen cum hominibus non habebant. Paz avia en el cielo (no es dudable) la guerra era solo con los hombres; mas quando Dios vistio nuestra naturaleza, se establecio entre los dos paz mutua. Celum quoque pacis federa cum hominibus iniit. Porque con la encarnacion del Divino Verbo en las entrañas de Maria Sanctissima, se hicieron paces entre el cielo, y la tierra. l. 52. N. 451. f. 884.

20. Hosanna filio David: Benedictus, qui venit in nomine Domini: hosanna in altissimis. Quien puede poner el clavo a la rueda

dela fortuna (dice Bernardo) para noverse desublimado avatido, pues el mesmo Dios en pocos dias tocó estos dos estremos. Si le recive Ierusalen con toda plausibilidad, y despues lo escarpia en una cruz. Quis ergo (dice el Sancto, en el sermon primero) sperare iam debeat in incerto glorię temporalis, cum videat in ipso quoque qui peccatum non fecit, creatore temporum, et conditore universitatis post exaltationem tantam, tantam nihilominus humiliationem sequi? In eadem enim civitate a plebe eadem, et eodem tempore, nunc quidem processionis gloria, et divinis est laudibus honoratus: post modum vero interrogatus contumeliis et tormento, et cum sceleratis deputatus. Este logro tienen las felicidades del mundo, pues en su duracion parecen sueño. Hic est transitorię finis letitię (remata el melifluo) hic fructus glorię temporalis. Las delicias, y glorias de este mundo, son fingidas como las que propone el sueño, pues al despertar de su comun tarea los sentidos huye desmentido el engaño. l. 18. N. 173. f. 332. Per totam

Para el sermon del buen ladron
Lucę. Cap. 23

I. Ibi crucifixerunt eum; et latrones, unum a dextris, et alterum a sinistris. San Matheo dice que despues que los Iudios pusieron en la cruz aquel rotulo que aclamava por rei a Xpto, pusieron dos ladrones a sus lados. Hic est Iesus Rex Iudeorum. Tunc crucifixi sunt cum eo duo latrones (Cap. 27. 37) Aquella particula Tunc, a mi entender demuestra, que la corona está sitiada de ladrones que intentan invadirla. l. 8. N. 87. f. 173.

2. Ibi crucifixerunt eum; et latrones, unum a dextris et alterum a sinistris. Para dar a entender al mundo que el innocente Iesus morire por ser culpado, pusieron en su compañia dos foragidos, dice Chrisostomo. Duos etiam latrones utrinque crucifixerunt, ut eorum suspicionis fieret particeps (In Catena). Dispuso la sacrilega malicia coligiesen todos que Christo avia cometido grandes atrocidades, pues le davan tan grave pena como a aquellos dos famosos ladrones. Porque de la gravedad de la pena, se suele colegir la calidad de la culpa. l. 14. N. 139. f. 266.

3. Unus autem de his qui pendebant latronibus blasphemabat eum. Uno de los dos foragidos empeçó a decir a la divina Magestad blasfemias, i improperios. El uno solo? San Matheo dice expresamente eran ambos. Et latrones, qui crucifixi erant cum eo improperabant ei (Cap. 27. 44). Luego los Evangelistas expresamente se contradicen? Ea que no, dice San Geronimo, Ambos blasfemaron, pero Dysmas con su ardiente fe, y publica confession lavó el antecedente yerro. Non quod discrepent Evangelia, sed quod primum uterque blasphemaverit: dehinc sole fugiente, terra commota, saxisque disruptis, et ingruentibus tenebris, unus crediderit in Iesum: et priorem negationem sequenti confessione emendaverit (In Cap. 27. Matth.). De tal suerte emmendo su yerro con aquellos actos tan fervorosos, que para la nota, no dexo señal del antecedente delito. Porque con tanta celeridad goça el peccador la luz de la gracia, desde los primeros crepusculos de la penitencia, que en algun modo, no se descubren lobreguezes de las antecedentes culpas. l. 6r. N. 510. f. 1007. Per tot.

4. Unus autem ex his, qui pendebant latronibus blasphemabat eum. Uno solo es el atrevido que blasfema, y el compañero aunque no abre los lavios para las injurias, es participante de la infamia? Si, que quien comunica al infecto con la culpa, es preciso le toque algo de la mancha. Porque el peccado trae consigo el ser contagioso. l. 19. N. 183. f. 347. Per tot.

5. Unus autem ex his qui pendebant latronibus blasphemabat eum. Solo el uno de los ladrones fue el blasfemo, y no prorrumpio en injurias, y el otro en condignas alabanças? Si. De donde se colige? De la reprehension que Dysmas hace. Hoc enim (dice Cayetano) magis consonat narrate a Luca increpationi quam exercuit in alterum, dicendo. Neque tu times Deum (Ibi.) Si reprehende a su compañero por las injurias que a dicho, Luego se conoce se ve libre de semejante peccado. Porque el conocimiento de las culpas propias embarga los lavios para reprehender las agenas. l. 44. N. 392. f. 767. Per tot.

6. Si tu es Christus, salvum fac temetipsum, et nos. Fue especie de blasfemia (dice Salmeron) poner la divinidad de Christo en duda. Vide blasphemię speciem, in dubium Christi divinitatem vocare, dicendo, Si tu es Christus (Tom. 10. Tract. 40). Raro caso! El uno sacrilegamente duda, y el otro de todo coraçon confiesa. Las penas abrieron al uno los ojos para conocer la verdad, y al otro se los anubla para persistir en su error! El uno de la cruz hace escala para entrar en el paraiso, y al otro le sirve para vaxar al infierno! Audistis latronem et latronem (dice Augustino) ambos in cruce, ambos ex conversatione latronum, ambos ex eadem malignitate venientes, sed iam non ambo in eisdem mentibus et meritis sunt constituti. Nam alius quidem regnum adipiscebatur, alius vero in gehennam mittebatur (Tom. 10. Serm. 130 de Tempor.) Con unos mesmos medios tienen los dos fines tan contrarios? En eso se conoce tenia el uno el coraçon dañado, y que estava poseido del demonio, con que su enfermedad carecia de remedio. Porque es mortal el accidente que se agrava, con la medicina que a otros aprovecha. l. 17. N. 167. f. 314.

7. Si tu es Christus salvum fac te metipsum, et nos. Entre tantas penas se olvida de la salud de su alma? Quando halla agravada su conciencia con tantas atrocidades no procura arrepentirse hallandose cercano a la muerte? Llore sus culpas pida misericordia, pues tiene junto

asi quien puede otorgarsela. Nada desto hace, todo su cuidado es verse libre deaquellos intensos dolores. *Si tu es Christus salvum facte metipsum, et nos* (dice el Cardenal Hugo) *salute corporali, de spirituali non curat* (Ibi) No lo hace asi su compañero, pues seolvida delos tormentos que padece, y solo el remedio desu alma le lleva las attenciones. *Iste latro* (dice San Ambrosio) *devotione fidei tam repente mutatus est, ut presentem penam despiceret, ac de futura veniam precaretur: et magis crederet utile sibi esse de eterno iudicio petere, quam de temporali supplicio postulare. Reminiscens enim scelerum suorum, et penitudinem gerens, plus incipit dolere quod sperat, quam sentire quod patitur* (Serm. de Sanct. Latrone) Enseñandonos con este exemplo; que. El peligro del cuerpo seá de entregar al descuido, y en obiar el delalma sea deponer todo cuidado. l. 61. N. 521. f. 1025. Pastot.

8. *Si tu es Christus, salvum fac te metipsum, et nos.* ¿Christo no le responde? ¿No castiga tan exorvitante injuria? No, porque quiere reconosca lo summo desu paciencia. *Dominus autem* (dice Hugo) *non respondet sinistro latroni blasphemanti.* (Ibi) En esto seda aconocer su Magestad por Dios; porque es mas admirable no moverse la irascible con la injuria, que no descaecer con las mortales heridas. *Mirabilius est* (prosigue el docto Cardenal) *videre hominem convitia passum et non motum, quam hominem vulneratum, et percussum et non cadentem.* Quien asiobra, quien nose commueve avista delas injurias, da a entender es desuperior hierarquia; porque entre los hombres mas ajustados sucede. Que la paciencia injustamente agraviada suele convertirse en ira. l. 11. N. 116. f. 223. Et l. 13. N. 131. f. 248. Si ya noes decimos que su Magestad calla porque la verdad y justificacion no necessitan de defensa. Munchas preguntas hico Herodes a Christo, y noquiso satisfacer asu deseo. *Interrogabat autem eum multis sermonibus, at ipse nihil illi respondebat* (Luc. Cap. 23.) La Interlineal *Melior est causa que non defenditur, et probatur. Susana tacuit, et vicit. Accusatur et tacet, qui defensione non indiget: ambiunt defendi, qui timent vinci: nec accusationem confirmat tacendo, sed despicit non refellendo*

9. *Neque tu times Deum.* ¡Oquam barbaramente procedes dice Dysmas asu compañero, pues prorrumpes en injurias contra la mesma innocencia! Aunque le ves escarpiado, noes porque acometido algun delito, los nuestros si le tienen en aquel tronco. Bien seconoce te falta el divino temor, pues el verle padecer sin culpa note mueve aptedad. *Merito* (Dice Iansenio) *sic Deum timere deberes, ut tibi ab hac blasphemia temperares* (Cap. 143. Concord.) Note acovarda el castigo, pues obras iniquamente blasfemo. Si deverdad recelaras la pena, no cometerias tan ponderable culpa, pero de decir tales blasfemias se colige que te empeoras con el acote, y que desesperado note temes; porque es indubitable que. Quien offende á Dios, no teme asu Magestad. l. 1. N. 2. f. 11.

10. *Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es.* Estas particulas *Neque tu*, hacen relacion alas blasfemias que tambien dixeron los Iudios, como si le advirtiese. No basta que sus capitales enemigos le injurien, que atrevidos le crucifiquen, sin que tu en agravar sus dolores los acompañes. *Ex qua explanatione* (dice el citado Iansenio) *patet emphasim esse in pronomine tu, componit enim ipsum cum Iudeis* (Ibi supr.) De esto se admira el Venerable Beda. *Quis huius latronis animum non miretur?* (Ibi) ¡Notable osadia! A los Iudios, y a su compañero reprehende delas blasfemias que dicen contra Christo, sin que el recelo deque agraven mas sus penas le embargue los lavios. ¿Pero que muncho se olvide de si por attender ala honra del offendido Dios. *Videtur autem hic latro magis lesus in iniriis Christi, quam propiis penis* (Dice Augustino) *reliquis autem blasphemantibus ipsum, aut tacentibus, solus efficitur defensor et predicator, nihil metuens, ne sua predicatione, ac defensione, blasphemantium Iudeorum in se iram, ac linguas provocaret* (Tom. 10. Tract. 40.) No le acovarda el temor, quando ve ultrajada la mayor magestad. Enseñandonos con este exemplo, que. En tocando á la honra de Dios, todo humano respeto sea deatropellar. l. 68. N. 591. f. 1145.

11. *Neque tu times Deum, quod in eadem damnatione es.* Que no teme a Dios, le dice, pues procede protervo, y obstinado, quando las fatigas que padecia en aquel leño le daran luz para conocer la verdad. Ciego no advierte sus culpas en occasion que se ve sitiado de tantas congojas; y pues ellas no le reducen, no abra medicina que le aprobeche. Porque los trabaxos iluminan el entendimiento, para conocer los infortunios que se siguen al peccado. Pruevase latamente l. ~~49~~ 50. N. 438. f. 848. Et Sextot. N. 420. f. 832

12. *Et nos quidem iuste, nam digna factis recipimus.* ¡Raro caso! (dice Chrysostomo, hablando con Dysmas) Fuiste por el Juez atormentado para que confessases tus atroces delitos, y el rigor delos cordeles note compelio a que confessases; ¿y ahora que ninguno te obliga, expontaneo manifiestas tus culpas? *Adeo tortus es latro coram Preside, ut latrocinia tua, cedes, et furta ate commissa fatereris, nec tamen*

fassus es: et nunc extra tormenta dicis, Digna facti recipimus. Mille tormentis admotis vix apud Presidem fassus es, et hic nemine recogente ita facile confiteris? (Palabras son de Chrysostomo, citado en la Bibliotheca Concionatoria, Tom. 3. Fer. 4. Maior. Hebdom.) Qual sera la causa que aviendo negado en el tormento sus delitos, ahora los publico expontaneo? Que alli por ocultar las culpas, las divulgó para su infamia, y asi escarmentado las publica, para que ninguno las conosca. *Vidisti confessionem perfectam?* (dice mi Padre San Augustin) *Vidisti quomodo in cruce se exuit a peccatis. Dic, inquit, tu iniquitates tuas prior, ut iustificeris. Nemo compulit, nemo vim fecit, sed ipse se divulgavit, ipse condemnavit, dicens: Et nos quidem iuste digna factis recipimus* (Tom. 10. Tract. 130. de Temp.) Porque quien dice primero su culpa embarga a su accusador la lengua. l. 59. N. 497. f. 975. Sertot.

13. *Hic vero nihil mali gessit.* Nosotros, dice Dysmas, justificadamente pagamos nuestras culpas; mas este señor que nos acompaña en el supplicio no le an conocido el menor peccado, porque de sus obras se conoce es a todas luces justo. Pero pregunto de donde pudo tener el ladron esta noticia? Su exercicio fue siempre de insultos, y robos; pues quien le dio tan soberano conocimiento. De Salmeron es el reparo. *Sed unde hic latro agnovit, quod Christus nihil mali fecisset, cumque non fuerat versatus, quem ante forte vix, vel nomine agnoverat, nec ad doctrinam, ac sequelam Christi accesserat, sed vacabat tantum latrociniis: Unde ergo tanta huius lationis cognitio, ac fides cordis, oris que confessio, sui accusatio, ac proximi lationis amica increpatio, denique oratio ad Christum fiducia plena?* (Ubi supra) Y da la razon San Pedro Damiano, y lo nota (aunque no lo cita) Cornelio. *Addunt alii, Beatam Virginem stetisse mediam inter hunc latronem et Christum, ac illi gratiam inpetrasse* (Ibi) Estava, dice la Emperatriz del cielo, entre la cruz de Dysmas, y su hijo, y por su intercession le dio Dios luz en su alma para conocer tan grandes maravillas. Esta pia consideracion se funda, en que Maria Nuestra Señora es el medio por donde reparte Dios a sus criaturas los tesoros de su misericordia. l. 42. N. 375. f. 725.

14. *Domine.* Le ve escarpiado en una cruz, y le da titulo de Señor, y le acclama por rei? *Quid autem regis vides o latro?* (le dice Chrysostomo) *alapam, sputum, clavos, et lignum, et Iudeorum subsanationem, etiam nudatam militum lanceam* (in Bib. Conc. ub. sup.) Lo que ves son ignominias, y afrentas; si le attiendes coronado, es de juncos la corona, y no obstante le llamas rei, y confiesas que es Dios? Si que le oye interceder por los que le offenden, y eso le obliga a conocer que en el crucificado ai deidad. *Verisimile autem est* (dice Theofilato) *quod primum quidem duo eum convitiati sunt, deinde unus eorum cordatior agnoscens bonitatem Iesu ex voce, quam fecit pro crucifigentibus, Pater, dicens, dimitte eis... Ex hac igitur voce ut agnovit prior blasphemus, Iesu verum Regem, confutat et alterum lationem, et ad Iesum dicit: Memento mei in regno tuo* (Ibi) Ve que Christo da la vida por los que le offenden, y que ora por los que le an crucificado, y de esas premisas infiere con buen discurso, que el que asi obra es mas que humano. Porque es tan sobresaliente virtud dar la vida por los enemigos, que este imperio esta solo para Dios vinculado. l. 12. L. N. 3. f. 856.

15. *Domine, memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Por rei le acclama, quando le ve padecer tantas penas, y congojas? *Dicito mihi latro regnum petens* (le dice Augustino) *quid in eo tale vides ex quo solicitas pe-tis?* ~~(Ubi supra)~~ *Dic mihi nam quod in conspicuo est, clavos et crucem cernis* (Ubi supra) Le miras pendiente de tres clavos, y como malhechor escarpiado en un tronco, y solicitas sus memorias para quando se halle en su reino? Pero bien dice; porque ese modo de padecer, es indicio de reinar, pues † por los subditos la vida, se colige con evidencia, tiene meritos para la corona. [al margen: enplear] *Sed hec, inquit* (prosigue el divino Aurelio) *crux, ipsa regni insigne est, et propter eam Iesum regem appello, quia video crucifixum. Opus enim regis est vitam suam quibus regnat opponere. Unde ait: Quia pastor bonus animam suam ponit pro his quorum princeps est. Quoniam igitur animam suam posuit, ideo eum regem cognosco, et dominum appello. Memento mei, inquit, domine in regno tuo.* Con esto nos da a entender, que el Prelado a todo riesgo, y a expensas de su vida, a de mirar por las conveniencias de sus subditos. l. 7. N. 72. f. 144

16. *Memento mei cum veneris in regnum tuum.* El ladron pide, pero no vemos que ofrece. Quien solicita agasajos les a de merecer con servicios: pues no se descubren ya. Quales son? Los antecedentes peccados. *Ego hic in patria mea* (dice en nombre de Dysmas Salmeron) *feci tibi participem meritorum meorum, id est suppliciorum, tormentorumque, que tu sustines recipiendo non digna tuis operibus, sed meis. Id circo quando veneris in regno tuo, et accipies digna tuis factis premia, memento mei, ut ego sim particeps bonorum, que debentur factis tuis: sicut hic repleris penis, quas merentur opera mea.* (Ubi supra) Buen cambio por cierto! Propone de su parte ofensas, y solicita de la de Christo caricias? Ea que conoce mui bien la admirable condicion de Dios; pues, parece, hace su Magestad mas beneficios a un alma, quando le ve mas agravada de culpas. Admirables palabras las del real Profeta. *Quid retribuam Domino, pro omnibus, que retribuit mihi?* (Psalm. 115. 12) Con que satisfare a Dios, lo que su Magestad me a satisfecho a mi? San Augustin movio la difficultad. *Non ait pro omnibus que tribuit mihi sed pro omnibus, que retribuit mihi* (Tom. 8. Ibi) Eso parece, profetico rei, que es menos cabar las singulares mercedes que aveis recevido de Dios, pues afirmais que las que os a hecho a sido solo pagando. Ahora vea-

mos (prosigue el divino Aurelio) que meritos fueron los de David, para que las mercedes de Dios las reçiva como de quien paga, y no las reconosca como deuda? *Que igitur prœcesserant hominis, ut omnium donorum Dei non attributio, sed retributio vocari possit?* Ya responde a su difficultad mi gran Padre. *Que prœcesserant hominis, nisi peccata?* Lo que precedió en David fueron sus peccados; el adulterio, y el homiçidio; estos los mira Dios como deuda, pues con beneficios retorna, y con favores los paga. *Tempus faciendi Domine* (Psalm. 118. 126) Deçia en otra occasion David, pidiendo que el divino Verbo tomase nuestra naturaleça humana, diçe el Incognito. *Christi petens incarnationem, dicit: Tempus faciendi Domine: idest, faciendi Verbum incarnari* (Ibi) y que raçones alega para facilitar esa dicha? Que los hombres an quebrantado sus leyes, que el mundo esta lleno de viçios, y que todos corren sin freno por la senda del escandalo. *Dissipaverunt legem tuam.* Pues si propone offensas, como pretende cariçias? Lo que alega mas es para experimentarle Justiçiero, que desearle benigno. Pero bien haçe en representar la gravedad de las culpas, para obligar a su Magestad a que use de su misericordia. *Eo tempore* (diçe el mesmo Incognito) *idest Deus ipse, cui homo deerat. Hoc ergo erat Domino tempus faciendi, idest, implendi promissum incarnationis, quando scilicet, ex toto lex divina erat dissipata.* Pues si el Ladron propone a Christo sus peccados, pareçe, que de Justicia le pide el çielo. Porque al paso que creçen las culpas, se aumenta en Dios la misericordia. l. 1. L. N. 1. f. 3.

17. *Memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Le confiessa por Dios, y le considera offendido, y le pide le ampare en su reino? Si que le acompaña en las penas, y asi Jusga le acompañará en las glorias. Drogo Hostiense. *In eo quod imaginem meam intevideo similem, et eandem miseriam pati, quid ergo restat. Memento mei* (De sacr. Dom. passi) Como ve a su Magestad en el mesmo supliçio, como de amigo cordial soliçita sus agasajos. San Ambrosio *Qui consortio passionis utitur, consortio paradisi condonatur* (Serm. de Sancto Latrone) Porque los que son compañeros en el padeçer se eslabonan con reciproca amistad. l. 11. L. N. 4. f. 816.

18. *Memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Admirable fervorosa caridad! Todo se desata en obsequios, todas las attençiones le llevá aquel señor que le acompaña en el patibulo. Mira en Christo las crueles heridas, y entonçes con mas demonstraçiones le ama, porque las considera como propias. *Scivit* (diçe Ambrosio) *quod illa in corpore Christi vulnera non essent Christi vulnera, sed latronis: atque ideo plus amare cepit, postquam in corpore eius sua vulnera recognovit* (Tom. 5 Serm. 49) Las llagas de Christo le lastiman, y enterneçen, porque ve en ellas representados sus dolores, y los travaxos propios mueven a compasion para lastimarse de los agenos. l. 15. N. 144. f. 276. Pertol.

19. *Memento mei, cum veneris in regnum tuum. Quid ais Latro?* (le diçe San Athanasio Alexandrino) *Necis que pateris? Oblitus es clavorum? Cruciatus non sentis?* (In Sanct. Parasceven) Como tienes aliento para hablar, quando te atormenta tanto dolor? No te quexas? No suspiras? No lloras? Esos clavos que barrenan tus carnes, no te arrebatan las attençiones? No, que todas esas penas se suaviçan, considerando el galardon que a de tener en la gloria. *Non enim patitur supplicium* (dice S. Ambrosio) *dum paradisum promeretur* (Ubi supra) A vista del premio se suaviçan los mayores travaxos. l. 73. N. 633. f. 1226.

20. *Memento mei, cum veneris in regnum tuum.* En lo poco que Dysmas habla ● pareçe, dexa para lo ultimo el attender a su espiritual conveniençia. En primer lugar reprehende la obstinaçion de su compañero, y despues es pretendiente del paraiso. Pero lo mira muy bien, de otra suerte no podia conseguir su petiçion; porque con la reprehension de su compañero, mezcla la confession de sus peccados *Et nos quidem iuste, nam digna factis recipimus*; y para pedir la gloria, era necessario precediese el arrepentimiento, y penitençia. *Non est ausus* (diçe mi Padre San Augustin) *ante dicere, Memento mei Deus, quam per confessionem iniquitatis preterite sarcinam peccatorum deponeret. Vides quanta res sit confessio. Confessus est, et paradisum aperuit: confessus es, et tante fiducie robur accepit, ut de latrocinio regnum deposceret.* (Ubi supra) Con esta diligençia haçe la supplica con confiança, porque la confession de las culpas se soliçita la misericordia. l. 68. N. 589. f. 1141.

21. *Memento mei, cum inveneris in regnum tuum.* No reservó Dysmas cosa alguna para si, todo quanto tenia ofreçio en suave holocausto a la divina Magestad. Clavados tenia los pies y las manos, mas como el coraçon estava libre, con el todo se ofreçe. *Memento mei dum veneris in regnum tuum* (diçe el Magno Gregorio) *In cruce clavi manus eius pedesque ligaverant, nihil que in eo a penis liberum nisi cor et lingua remanserant. Inspirante Deo totum illi obtulit, quod in se liberum invenit* (Lib. 18. Mor. Cap. 23. vel 25) Con esta ofeta se da su Magestad por bien servido, porque el coraçon es la prenda que Dios mas apeteçe, y estima. l. 63. N. 540. f. 1057

22. *Memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Pareçe, que de Justiçia pide el ladron a Christo estas memorias; las avia tenido su Magestad para favoreçerle porque su alma no peligrase en tanta turbulençia de occasiones, y asi le pareçio era de su obligacion proseguir en ampararle. *Hactenus te mei memorem ostendisti, puniendo me propter peccata mea* (diçe Salmeron) *et li●centiam peccandi in posterum precidendo, et associando me tibi in supplicio: Memento mei igitur, etiam*

quando eris in gloria; nec enim decet, te tunc minus memorem esse (Vbi supra) Porque quien empieça a favorecer, se obliga a continuar. l. 8. N. 88. f. 175. Et l. 23. N. 222. f. 426

23. Memento mei, cum veneris in regnum tuum. Dysmas está clavado en la cruz por sus peccados, y no obstante como martir ciñe sus sienes con la rosa laureola. Latro (dice San Geronimo) crucem mutat paradiso, et facit homicidii pœnam martyrium (Tom. 1. Epist. 13. ad Paulinum) Porque el confesar a Christo por Dios, quando, como malhechor le via crucificado, merecio conseguir el premio del martyrio, como ensenta de San Cipriano, lo dice el Divino Aurelio. Tanto namque pondere appensum est, tantum que valuit apud eum, qui hæc novit appendere, quod confessus est Dominum crucifixum, quantum si fuisset pro Domino crucifixus (Tom. 7. Lib. 1. de anima et eius origine. Cap. 9.) Porque aunque faltaron los efectos para la egecucion, suplieron sus veces los afectos de la voluntad, dice poco despues el mesmo Sancto. Sed nostrum quis non consideret quanta fide, quanta spe, quanta charitate mortem pro Christo vivente sucipere potuit, qui vitam in moriente quæsivit. En el reino de Dios corre la moneda de ~~deseos~~ los deseos, y asi aunque Dysmas muere por sus pecados, la voluntad es sufficiente para que ese padecer pase plaça de martyrio. Porque quando falta la possibilidad de las manos, admite Dios la voluntad y el afecto. l. 73. N. 628. f. 1214. Pertot.

24. Amen dico tibi. Palabras son estas que equivalen a juramento promisorio, dice Salmeron. Promisit cum affirmatione quæ vim iuris iurandi habere videtur (Vbi supra) Pues no era suficiente promesa para la egecucion su indefectible palabra? mas es tan difficultoso el conseguir la gloria, quien gastó la vida en exorvitantes culpas, quedara el credito, parece necessario que Dios afiançe con juramento su promesa. Iam in signis siquidem peccator (prosigue el docto Iesuita) vix posse credere sibi dandum paraisum: ideo verbo irrebocabili promittit, diciendo, Amen. Porque, parece impossible pueda salvarse quien difiere el convertirse para la hora de la muerte. Vide. Feria 4. Cinerum. V. 7.

25. Hodie mecum eris in paradiso. Mui differente es lo que Dysmas pide (dice San Ambrosio) a lo que su Magestad le concede: Lo que suplica es acuerde de sus travajos, quando entre triunfando en su reino, y Christo le dice que aquel mesmo dia le llevara en su compañia al paraiso. Semper enim plus Dominus tribuit, quam rogatur. Ille enim rogat, ut memento sui esset Dominus cum venisset in regnum suum Dominus autem ait, Amen, amen dico tibi: Hodie mecum eris in paradiso (In Cap. 23. Luc) Dios desea le pidamos, y asi ostenta promtitud para oir nuestros ruegos. l. 42. N. 375. f. 724

y con solicitud promptir acude Dios siempre a quien le llama. l. 62. N. 526 f. 1032. Bien, pero parece, quedara bien premiado dandole lo que apetecia su deseo: pero no, que seria menoscavo de la divina liberalidad. Quien da lo que se le pide no obra con fineza, porque ya lo costó la suplica; el que dá sin que preceda el ruego, es quien puede llamarse generoso: pues ahora si diese Christo a Dysmas lo que pidio, quedaria como ofendida la bizarria de su Magestad; pues dele lo que no pide, y quando solo solicita sus recuerdos, ofrescale que aquel mesmo dia entrara en el paraiso. Hodie mecum eris in paradiso. Porque es realce glorioso de la generosidad, favorecer, antes que lo recavé la peticion. l. 16. N. 158. f. 298.

26. Hodie mecum eris in paradiso. Tan presto se le ofrece el celestial paraiso? Con que costeó tanta dicha? Con que medios grangeó este foragido la gloria? Vnde tanta beatitudo latroni? (pregunta Chrysostomo) Quid egit tale, ut post crucem paradisum mereretur? (Ho. 1. de Cruce et Latrone) Quieres (responde el Sancto) saver sus grandes meritos? Pues advierte en la occasion en que confiesa por Dios, y por soberano rei a Christo: quando el Principe de los Apostoles le niega temeroso de las voces de una rapaça, Dysmas a todo riesgo le honra, y le venera. Vis eius citius audire virtutem? Quando eum Petrus negabat in terra, latro confitebatur in cruce: primus discipulus puellæ vilissimæ minas tolerare non potuit, et latro suspensus, undique populum circunstantem despiciens, oculis fidei cælorum Dominum pura mente cognovit, dicens: Memento mei, Domine, cum veneris in regnum tuum. Quando todos le desconocen, y dejan en el mayor desamparo, Dysmas le asiste con reverentes obsequios, y le adora con religiosos cultos; pues esa attencion le granjeó el paraiso. Porque quanto es mas grande la necessidad se estima mas el favor. l. 56. N. 479. f. 944.

27. Hodie mecum eris in paradiso. Pues no tiene las llaves el principe de los Apostoles? A de entrar el ladron en el paraiso, sin que franquee esas celestiales puertas Pedro? Si, porque aunque asistio al divino sol de Justicia quando le vio en el oriente de su felicidad, le desampara quando le descubre en el horroroso ocaso de la cruz, y Dysmas persiste constante en el desamparo de su ignominiosa muerte. Apostolis post divina miracula desperantibus (dice Eusebio Galicano) solus hic non adquiescit scandalo crucis et mortis. Solus hic testis est majestatis, qui socius probatur doloris (Hom. de Latrone beato) Estas finecas son las mas plausibles, y las que roban a Christo las attenciones; porque. No es digno de estimacion el obsequio que se le hace al sol quando en la cuna de su oriente nace, solo si se aprecia el que recibe, quando en la tumba de su ocaso muere. l. 54. N. 474. f. 931. Et. N. 475. f. 934 Et pertot. N. 471. f. 926.

D. Manuel Negrete

D. Angel [illegible]

28. Esta su Virgen madre pendiente de sus labios, y aun pasado el corazon con los tormentos de su hijo, y parece que con despego, quando la habla, la llama muger, ostentandose cariñoso con un ladron? *Quid differs?* (dice Arnoldo Carnotense) *Iam venit hora: mater tua coram te est, et Ioannes quem diligis. Latroni loqueris?* (Tract. 7. de verb. Dom. super illud. *Mulier ecce filius tuus*) Vuestra madre y Ioan, son los que mas os an amado, el ladron con sus insultos os tiene gravemente offendido; y a quien offende ofreceis el paraiso, y a quien con vuestras penas muere, parece dexais sin consuelo en tan gran desamparo? Pero que muncho si el foragido le pidió su ayuda, y solicitó el patrocinio de su memoria *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum*. Pues eso es vastante para que olvidando las offensas lo ampare con el patrocinio de su misericordia. *Hodie mecum eris in paradiso*. Porque es pundonoroso empeño defender a quien hizo el agravio, si el offensor se ampara del offendido. l. 57. N. 487. f. 955. Pertotam

29. *Hodie mecum eris in paradiso*. Notable caso! dice Chrysostomo; Estando Adan goçando en el paraiso de las mayores delicias, fue condenado a cultivar con el sudor de su rostro la tierra, y el ladron de los tormentos pasa con toda celeridad al paraiso? Eso traen consigo las penas, que son antecedentes a quienes se siguen las ~~penas~~ glorias; como las tribulaciones a las felicidades. *Expulit diabolus de paradiso Adam* (dice) *Christus latronem intulit ante totum orbem, et ante Apostolos. Nudo verbo, sola fide in paradisum introivit* (In Catena) Porque la tribulacion se sigue a la bonança, y al alivio la tormenta. l. 23. N. 217. f. 415. Pertot

30. *Hodie mecum eris in paraiso*. El paraiso le promete? Si, y colocarlo en la magestuosa silla que perdió Luzbel por su sovervia, dice Arnoldo Carnotense. *Ibi latro locatur, unde Lucifer corruit* (Ubi sup) Esto fue para el ladron de tanta dicha, como para Luzbel de pena. Levantaria los ojos desde aquel caliginoso abismo, y veria su solio no solo perdido, sino que un ladron lo occupava. Que terrible pena! Que horribles congoxas! Que aya yo perdido mi magestuoso lugar (diria) mui sensible es, mas que lo goze el hombre mi enemigo es el mas desapiadado tormento. Porque es gran pena perder la propia silla, i intolerable dolor ver que el enemigo la occupa. l. 41. N. 360. f. 696. Pertot.